

فِي الْقَلْبِ

تَأَلَّفَ

مصطفى صادق الرافعي

١٢٩٨ - ١٣٥٦ هـ

قَرَأَهُ
الشيخ محمد عبده

فَتَنَّهُ
محمد سعيد العريان

مَبْنِيَّةٌ وَمَقَرَّةٌ عَلَيْهِ وَعَلَى عَالِيَةٍ

يوسف علي بدوي

٣-١

دار الكتب

دار الكتب

فِيحْيِ الْقَلَمِ

نور قيس

تَأْلَفُ
مصطفى صادق الرافعي
١٢٩٨ - ١٣٥٦ هـ

قَدَّمَ
محمد سعيد العريان

قَرَأَهُ
الشيخ محمد عبده

ضَبَّطَهُ وَفَسَّرَ غَرِيبَهُ وَعَاوَنَ عَلَيْهِ
يوسف علي بدوي

أَجْزَاءُ الْأَوَّلِ

دار الكتب العلمية

دمشق - بيروت

دار ابن كثير

دمشق - بيروت

حُقُوقُ الطَّبْعِ وَالصُّوْرِ مَحْفُوظَةٌ
الطَّبْعَةُ الْأُولَى
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

دمشق - حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الحكابي
ص.ب: ٣١١ - تلفون: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٤٣٥٠٢
بيروت - برج أبي حيدر - خلف دبوس الأصلي
ص.ب: ١١٣/٦٣١٨ - تلفون: ٨١٧٨٥٧ - ٢٠٤٤٥٩ - ٣
Info@ibn-katheer.Com - www.ibn-katheer.Com



دمشق - حلبوني - ص.ب: ٣١٥٥٩
تلفون وفاكس: ٢١١٨٦٨٧



كلمات من نور

هذا الكتاب قد اجتمعت فيه روح الرافعي الفلسفية وروحه البيانية ، وتعاوننا على بناء الفن العربي بناءً جديداً ، فيه من الروعة والمتانة والتسامي والجمال كل بديع .

وكلُّ أديب عربي يحتفل بهذا الكتاب احتفالاً خاصاً ؛ لأنه قطعة من النفس العربية المتصلة بالماضي والحاضر والمستقبل ، ويهتزُّ له ؛ لأنه تعبيرٌ فني دقيقٌ عن المعاني الغامضة ؛ التي لبثت قروناً لا تجدُّ من يبين عنها إبانة الرافعي .

(مجلة الرسالة)

بين يدي الكتاب

الحمد لله الغنيّ الحميد ، ذي العرش المجيد ، الفَعَّال لما يُريد ، وهو
 - سبحانه - على كلِّ شيء شهيد . أحمده ، وأشكره ، وأسأله من فضله المزيد .
 وأشهد أن لا إله إلا الله وحده المبدئ المعيد ، وأشهد أن محمداً عبده
 ورسوله ، أفضل داع إلى الإيمان والتَّوحيد .
 اللهم صلِّ على نبيِّك محمدٍ إمام المتّقين ، وعلى آله ، وأصحابه ، ومن تبعهم
 بإحسان إلى يوم الدّين .
 أمّا بعد :

فإنَّ الحياةَ بين الفينة والفينة تتمخّضُ عن كُتّاب ومؤلّفين مرموقين ، فيمهدّ لهم
 الزّمانُ بعد طول انتظار ، وعناء سنين ، فتكون ولادتهم خيراً للآخرين ، إذ تولّد
 معهم حقائق وأساليب ، ويكونون نبزاً يُنير الطريق للسائرين ، فهم كالطُّود الأشم
 في البحر الخضم .

ولعلَّ القرن العشرين قد أشرقت شمسُه على ثلّة من الكُتّاب العظماء ؛ الذين
 سَطّروا ببرايعهم صفحات مشرقة من العلم ، والأدب ، والمعرفة ، وتركوا بصماتٍ
 لا تُمحى على جبين النّهضة ، ومن تلك الشُّموس النّيرة كان إمام البيان مصطفى
 صادق الرافعي علماً يُشار إليه بالبنان ، ودقّة فِكْرٍ كان لها أثر عميق ، وما يزال ذلك
 الأثر يمتدُّ شلالاً هادراً من الجهاد على صعيد الكلمة الحرّة ، والكفاح الدّؤوب
 لإحقاق الحقّ ، وتأدية رسالة القلم ، والوقوف بحزم وصلابة إزاء أذعياء التجديد ،
 حتى أُطلق عليه لقب : حُجّة العرب ، ونابغة الأدب .

ثمَّ إنّه جَمَعَ بين فنّي النّظم والنثر ، وكان الأوحد في الفنّ اللفظي ، وتوليد
 المعاني ، والعلوّ بالأسلوب ؛ حتى سمّا به إلى درجة فوق الشّعْر ، وحلّق بالبلاغة
 إلى أرفع معانيها ، وأوسع آفاقها .

وكان الرّافعي منافحاً عن لغة القرآن الكريم ، مُجاهداً في سبيل الحفاظ على

البيان العربي الرفيع ، النبيل في معناه ، العالي في مَبْنَاه ، فكان نتاجه أدباً شامخاً خالداً ، فيه عَبَقُ الفصاحة ، ونَفْحَةُ العروبة ، وعُذُوبَةُ الكلمة ، بعيداً عن رياح الغرب ؛ التي تأثّر بها كثيرٌ مِنْ حَمَلَةِ الأقلام آنذاك .

ولقد جَمَعَ الرافعي بين الجملة الفصيحة والمعنى الدقيق ، مع الخيال المجنّح ، والأجواء الفكرية الصّافية ، وحلّى ذلك بشذا الإخلاص للإسلام والعرب ، فكان مالكاَ للثّورة الجميلة ، والخيال الشعري ؛ لذا فإنّ قارئ كتاباته يحتاجُ إلى الصّبر ليسير مع هذا الكاتب الكبير ، ويُرافقه في ذوقه الفني ، وروحه الخصبه ، كما يحتاجُ متسلّقُ البنيان الشّامخ إلى القوّة ، والجَلَد .

هذا ؛ وإنّ مؤلّفات الرّافعي مطبوعةٌ متداولةٌ ، لكنّ القارئ يُضدّم بما يشيعُ في تلك الطبعات من أخطاء مطبعية ، ونقصٍ طائفةٍ من الكلمات بين الأسطر ، علاوةً على سوء الضّبط .

حتّى إنّ الطبعات القديمة لكتاب « وحي القلم » - مثلاً - تعجّب بمثل هذه الإساءات ، ومنّ ذلك طبعة المكتبة التجارية الكبرى بمصر ، ودار المعارف المصرية ، إلى جانب الطبعات التي صدرت في لبنان وسورية على حدّ سواء .

ولعلّ مردّد ذلك يرجعُ إلى أن القائمين على تلك الطبعات إنما يبتغون السّهولة في العمل ، والتجارة من وراء النشر ، فيصوِّرون الطبعات المصرية ، أو يُنصّدون الكتاب من جديد ، لكنّهم يُسندون مُهمّة التصحيح والتدقيق إلى غير المؤهلين لمثل هذا العمل .

ولا أدعي الكمال في إخراج هذه الطّبعة ، إذ لا كمال في عالم الطّباعة ، إلا أنّي لم أدخِر جَهْداً ولا وقتاً في الضّبط ، والشّرح ، والتّصحيح ، حتّى أستطيع أن أقول بأنّ هذه الطبعة تفضّلُ غيرها ، وسيجدُ القارئ الكريم فيها مُبتغاه ، وطلّبتَه المنشودة .

وقد سار منهجُ العمل وفق الخطوات التالية :

١ - المقابلة بين عدّة طبعاتٍ لكتاب « وحي القلم » مع الأصل المنشور في مجلة « الرسالة » .

٢ - ضَبَط النّص بالشكل ؛ ليؤمّن اللبسُ أثناء القراءة .

٣ - وُضِعَ علامات الترفيم المناسبة .

٤ - شُرح الكلمات الغامضة .

٥ - تخرج الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية .

٦ - إبراز طائفة من الحُكَم الواردة ، والآراء المبثوثة بلونٍ غامق ؛ لِمَا تحمله تلك الكلمات من معانٍ جليّة ، ومقاصد نبيلة ، يجدرُ بكلّ قارئٍ أن يعيدها ، ويتفهّمها ؛ فهي خلاصةُ الفكر ، ولُبُّ الرّأي .

٧ - وُضِعَ حرف (ع) في نهاية كلّ تعليق للرافعي ، وحرف (س) في نهاية كل تعليق لمحمد سعيد العريان .

٨ - توشيةُ المقدمة بمقالاتٍ لكتّاب كبار ؛ كأحمد حسن الزّيّات ، ومحمد سعيد العريان ، والدكتور عبد الوهاب عزام .

ولا يسعني إلا أن أشكر الأخ الكريم ، والأستاذ الفاضل علي ديب مستو (أبو مالك) صاحب دار ابن كثير العامرة بالعلم والإيمان ؛ لِمَا أولاني به من ثقة ، حين أسند إليّ العناية بكتاب « وحي القلم » ، فأياديه بيضاء ، وفَضْلُهُ لا يُنكر ، فجزاه الله تعالى كلّ خير .

والله وحده أسألُ أن ينفع بهذا الكتاب ، ويجعله يتبوأ مكانَ الصّدارة في نفوس القُرّاء ، فَيَقْبَلُوا عليه قراءةً ، وفهّماً ، ونسجاً على منواله ، فهو جديرٌ بذلك ، وحرّيّ بنا أن نعتني بمؤلّفات الرّافعي ؛ لِمَا لها من أثرٍ كبيرٍ في تصحيح الأسلوب ، والمحافظة على اللغة العربية ؛ في رَمَنٍ كَثُرَ فيه المتمرّدون على البيان المشرق ، واللغة المتألّقة .

اللهم علّمنا ما ينفعنا ، وانفعنا بما علّمتنا ، وزدنا علماً يا أرحمَ الرّاحمين .

وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين .

يوسف بديوي

دمشق في ١٠/محرم/١٤٢٤هـ

١٣/آذار/٢٠٠٤م

قالوا في الراجعي

« لقد أوتي الراجعي من الحرية الإلهية نصيباً ، ومن الثور الإلهي قلباً ، ومن الفيض الإلهي ينبوعاً ، فلبث دهره نسيج وحده ، وظل حياته ينير للسالكين ، ويسقي الظامئين .

ولقد أوتي من العزة الإسلامية ما تخز له الجبال ، ومن الهمة القرآنية ما تنشق له الأهوال . ولقد أوتي من الإيمان ما أصغر الدهر في سطواته ، ومن نور الإيمان ما شق على الزمان ظلماته .

كان الراجعي نوراً وسلاماً ، ومحبة ووثاماً ، فإذا سيم الدنية في دينه أو في أمته ؛ وإذا تجهم الباطل لحقه ، أو تطلعت المذلة إلى خلقه ، ألفت الثور ناراً تلظى ، والسلم حرباً تهيج ، والحب بغضاً ثائراً ، والرحمة شدة حاطمة » .

عبد الوهاب عزام

* * *

« ما زال الراجعي حجة من حجاج الشرق والإسلام في عصر فقير من الأقلام المجاهدة الدائدة ؛ وقد أتى عليه زمن أو شك فيه أن يكون وحده آخذاً جهة في الميدان ، وجميع الكتاب في جهة مضادة » .

عبد المنعم خلاف

* * *

« الراجعي هو أحد أعلام العرب المعدودين ، أحد الأئمة السائرين في الطليعة من فيالق الأدباء في عصر النهضة الجديدة .

ولا يجوز لأي كاتب منصف أن يصوره للتاريخ متخلفاً خطوة واحدة عن رفاق جهاده . فمن الجناية على الحق أن نقيم في وهما حلبة نستركض عليها عباقرتنا ،

ونتسلَّى بالنظر إليهم ؛ كأنَّهم جيادُ السَّباق يتَّجهون إلى أَمَدٍ واحدٍ . فليس الأدبُ
حلبةً اختطَّ المراهنون عليها طريقاً واحداً لتغلَّب فريقٍ على فريق .

إنَّ الأدبُ إلا أجواء تتطايرُ فيها القرائحُ فراشات تستهويها أنوارٌ وأنوار . . .
ولكلِّ نورٍ جَذْبته ، ولكلِّ نورٍ جماله ، إذا هو اقتاد المنجذبَ إليه نحو الحق
والخير .

وما أدري أنَّ بين كُتَّابنا وشُعرائنا أمواتاً وأحياء من يبرزُ « مصطفى » في إيمانه ،
ووطنيته ، وقوميته ، وإشراق بيانه ، ومثانة أسلوبه ، ولطافة شعوره ، وعمق
تفكيره .

فليكس فارس

* * *

« الراجعيُّ أمةٌ وَخَدُهُ ، لها وجودُها المستقلُّ ، وعالمها المنفردُ ، ومزاجُها
الخاصُّ .

وإنَّما يحبُّ الراجعيُّ مَنْ عَرَفَ وَخِيَ اللهَ في قرآنِهِ ، وفهمَ إعجازَ الفنِّ في بيانه ،
وأدركَ سرَّ العقيدة في إيمانه .

أحمد حسن الزيات

* * *

« عَظْمَةُ الرَّاجعيِّ إنما مَرَجِعُها اتِّصالُهُ الوثيق بترائنا الأدبي القديم دون غيره ،
فنهلَ من شرابه العذب ، وتغذَّى من خُلاصاته القوية الصَّالحة ، فإذا بها تتمثَّلُ في
أسلوبه ، وتتغلغلُ في أدبه وتهذيبه ، وتتمازجُ في تفكيره وتعبيره ، وتندمجُ في
تقديره وتدبيره ، فاستطاع أن يشقَّ للأدب القديم التليد سبيلَهُ في الأدب الحديث
العتيد .

منصور فهمي

* * *

« إِنَّ النَّازِمَ لم يتجاوزِ الثالثةَ والعشرين من سِنِّه ، ولا ريبَ أنَّ مَنْ أدرك هذه
المرتبةَ في مثل هذه السَّنِّ سيكونُ من الأفرادِ المجلِّين في هذا العصر ، ومن
سيحلُّون جيّدَ البلاغةِ بقلائدِ النَّظم والنثر . »

إبراهيم البازجي

* * *

« سيأتي يومٌ إذا ذُكر فيه الرافعيُّ قال الناس : هو الحكمةُ العاليةُ مصوغَةٌ في
أجملِ قالبٍ من البيان . »

مصطفى كامل

* * *

مصطفى صادق الرافعي

للأستاذ أحمد حسن الزيات

كان الرافعي - رحمه الله - حُجَّةً في علوم اللسان ، ثقةً في فنون الأدب ، عليمًا بأسرار اللغة ، بصيرًا بمواقع اللفظ ، خبيرًا بمواضع النِّقد ، مُحِيطًا بمذاهب الكلام . وقلما تنهيا هذه الصِّفَات لغير المطبوعين من الأدباء الذين تعاطوا مهنة التعليم ، فاستنزفوا أيامهم في دَرَسِ القواعد ، وحِفظِ الشواهد ، وفِقهِ التَّصْوصِ بحكم الصَّنعة . فكنتُ إذا ذاكرته في شيء من دقائق النحو ، وخواصِّ التركيب ، وفروق اللغات ؛ وجدته على ظَهر لسانه ، كأنما انصرف من مُراجعتِه لوقته .

ودراسة الكاتب أو الشاعر للغة وفنّه ؛ هي في رأيه ، ورأي الحقِّ شرطٌ لوجوده ؛ فلا يكونُ النبوغُ والأستاذية بدونه ، ولا تعجزِي الطبعيةُ ولا المحاكاةُ عنه .

وكان - شهد الله - فما بينه وبين أخصَّائه يرفعُ أدبَ العقَّادِ لوضوح هذه المزية في كُلِّ ضرب من ضروبه .

ولقد بَلَغَ عِلْمُ الرافعي بالعربية وآدابها حَدَّ الاجتهاد والرأي ، فكان يقفُ في التعليل والاستنباط من ثِقَاتِها ورُؤَاتِها موقفَ النَّدِّ ؛ وقد يتعظَّم أحياناً فيقفُ منهم موقفَ الأستاذ . فهو في أدبه مُطلِّقُ الحرية ، مستقلُّ الإرادة في حُدود المأثور من بيان العرب ؛ ولكنه في فلسفته مُقَيَّدُ النظر ، مسيرُ الفكر ؛ لنزوله في الرأي على حُكْمِ الدِّينِ .

على أنك لا تعدو الصَّوابَ إذا قلتَ : إنَّ حرية أدبه أشبهُ بعبودية فكره ؛ لأنَّ مصدرهما وموردهما واحدٌ هو القرآن . والقرآنُ من جهة الأدب غايةُ الجمال ، ومن جهة الفضيلة غايةُ الخير ، ومن جهة الفلسفة غايةُ الحق ؛ لذلك كان قوله في القديم والجديد قول العربي الذي يؤمنُ أنَّ لغته التي تكلم بها الله ناميةً بذاتها ؛ لأنها حيَّة ، ومُتطوِّرة بطبعها ؛ لأنها قوية ؛ وكان قوله في المرأة والرجل قولَ المسلم ؛ الذي

يعتقدُ أنَّ دِينَ الله حَقٌّ لا يُبطله قدم ، وأنَّ شَرْعَهُ قانونٌ لا يُعطّله شهوة . وما دام العربُ أحياء فادُّبُهُم مُتَجَدِّدٌ ، وما دام القرآنُ خالداً فدينه قائم .

على هذين القطبين كانت تدورُ فلسفةُ الرافعي الأدبية والاجتماعية . ولعلِّي تساهلتُ إذ قلت : فلسفةُ الرافعي ، فليس للرافعي فلسفةٌ ؛ إنما هي فلسفةُ القرآن ، وأدبه قام منها مقام ابن رُشد من أرسطو : يُقَرَّر ، ويُحَرَّر ، ويُدافع من غير أن يكون لمنطقه حكمٌ ، ولا لرأيه اعتراضٌ .

* * *

كان الرافعيُّ في بعض حالاته يفتشُ في الصُّورة التي يرسمها افتتان المصورِّ الخيالي ، يضيفُ إليها من المشاهد ما لاتقرُّه الحقيقة ، ويضعُ فيها من الألوان ما لا تعرفه الطَّبيعة . وقصده القاصدُ من ذلك أن يريك قُدرةَ ذَوْقه على الملاءمة ، وقُوَّةَ ذهنه على التَّوليد ، ويُعطيك للشَّيء أو للشخص صُورة إذا لم تكن كانت ، فهي التي ينبغي أن تكون . فهو إذا كَتَبَ في موضوع ما سَمَحَ لعاطفته أن تجري ، ولهواه أن يدفع ، ولفنَّه أن يزخرف ، ثم يستخدمُ براعته في التَّدليل على صِحَّة العاطفة ، ونزاهة الهوى ، وصِدْقُ الأداء ، فيكونُ من امتزاج الخيال بالواقع ، واشتباه الغُلُوِّ بالقصد ، والتباس البَهْرَج بالصَّحيح ؛ صورة غامضة الدَّلالة ، خافتة الروح ، ولكنها بديعةُ الإطّار ، رائعةُ اللون ، مُتَمَنِّمةُ الخطوط ؛ وذلك أكثر ما تراه في « حديث القمر » و« السحاب الأحمر » و« المساكين » و« أوراق الورد » .

أما إذا اتَّصل فنُّه بشعوره ، وافتنانه بطبعه ، ورأيه باعتقاده ، فإنك ترى الإشراقَ في اللفظ ، والجلال في المعنى ، والشُّمو في الرُّوح ، والإعجاز في الصَّنعة .

وهناك تجدُ الرافعيَّ في جلوة الإلهام التي تشده هو نفسه ، فيقول لي ، ولمن يأنسُ إليه : إنَّ حالاً تُشبه حالات الوحي تقومُ به في بعض ساعات الليل ، حين يكتبُ في إعجاز القرآن ، أو في الدِّفاع عن أدبه ، فلا يكونُ فيما يُشَيِّئ إلا وسيطاً ينقلُ عن قوة من وراء الغيب . وأكثر ما وقع له ذلك في كتابيه « تحت راية القرآن » و« وحي القلم » .

* * *

منهجُ الرافعي في الكتابة

للأستاذ : محمد سعيد العريان

لم تكن الكتابةُ عند الرافعي فكرةً ، ومعنى ، وعاطفة فحسب ؛ بل كانت إلى ذلك فناً ، وأسلوباً ، وصناعة ؛ والأدبُ العربيُّ منذ كان إلى أن يطوى تاريخه بين دفتين ، هو فكرٌ ، وبيان ، ما بُدِّ من اجتماع هاتين المزيّتين فيه ؛ ليكون أدباً يستحقُّ الخلود .

ذلك كان رأيُ الرافعي ومذهبه ؛ فمن ذلك لم يكنُ يعتبرُ المقالةَ - وقد انتظمت في خاطره معنى وفكرة - مقالةً تستحقُّ أن تُكتب وتُنشر إلا أن يهيئ لها الثوبَ الأنيقَ الذي تظهرُ به لقرائها ؛ وهذه هي المرحلةُ الأخيرة .

وأوّلُ ما يعنيه في ذلك هو بدءُ الموضوع وخاتمته ؛ لستُ أعني العبارة التي يبدأ بها ، والتي يختم ، ولكنني أعني طريقةَ البدء والختام في الموضوع . شأنه في ذلك شأنُ القاصِّ : تجتمعُ له أسبابُ القصة بمقدّماتها وحوادثها ، وما آلت إليه ، مرتبة ترتيب الحادثة بما بدأت وما انتهت ؛ حتى إذا أراد أن يحكيها لمن يسمع أو يكتبها لمن يقرأ ، قدّم وأخّر ، وأظهر وأخفى ، وبدأ القصة بما لم تبدأ ، ليعقد (العقدة) ويرصد للحلِّ ، والنفسُ مستشرقةً إليه ، متطلعةٌ إلى خاتمته .

وكذلك كان الرافعيُّ يفعلُ في مقالاته .

فإذا عَقَدَ العُقْدَةَ ، ورَتَّب موضوعَه ترتيبَ الفصول في الرواية ، آن أو أن الأداء ، فأخذ له أهبتَه ، فيطوي وُرَيْقاته ساعة ، ليرجعَ إلى كتابٍ أيّ كتابٍ من كتب العربية ، يقرأ منه صفحات كما تتفق ، لإمامٍ من أئمة البيان العربيِّ ، فيعيشُ وقتاً ما قبل أن يكتبَ في بيئة عربية ، فصيحة اللسان . وخيّرُ ما يقرأ في هذا الباب ؛ كتابات الجاحظ وابن المقفّع ، أو كتاب « الأغاني » لأبي الفرج .

وسألته في ذلك فقال : « نحنُ يا بني نعيشُ في جوٍّ عامٍّ لا يعرفُ العربية ، ما يتحدثُ به الناسُ ، وما يُنشى كُتَّابُ الصُّحُف في ذلك سواء ، واللسانُ العربيُّ هنا

في هذه الكتب . إنها هي البداية لمن يطلب اللغة في هذا الزمان ، بعد ما فسد لسانُ الحضر والبداية ... » .

على أنه كان لا يُقيدُ من هذه القراءة السيرة قبيل الكتابة إلا الجوّ البياني فقط ، أما حروفُ اللغة ، وأما أساليبُ اللغة فلم تكن تعنيه في شيء ؛ فيقرأ عجلانَ غير مُتلبّث ، كما يطالعُ صحيفة يومية ، حتى يفرغ من الفصل الذي بدأ ؛ ثم يطوي الكتاب ، ويستعدُّ للإملاء .

وإذا كان كثيرٌ من الكُتّاب تزعجهم الحركة والضوضاء ، وتعوقهم عن الاستمرار في الكتابة ، فإنَّ الرافعي كان - على ما في أذنيه - يزعجه أن يمرَّ النسيمُ على صفحة خدّه .

كان مكتبته إلى جانب باب الشُرْفَة ، وكان لي نضدٌ صغيرٌ إلى جانب مكتبته حيث اجلسُ ليملي عليّ ؛ فكان يلدُّ لي أحياناً والجو حارّاً أن أفتح بابَ الشُرْفَة لأتروّح ، فلا تكادُ تهبُّ نسمةٌ بجانبه حتى يكفّ . وعرفتُ عادته هذه ، فكنتُ أغلقُ الشُرْفَة والنافذة معاً ، لأضلي حَرَّ الغرفة أربع ساعات ، أو يزيد حتى يفرغ من إملائه .

وكان يؤذيني من ذلك أنني كثيرُ التدخين ؛ والحُرّ والمجهودُ العصبيُّ يزيدان الرغبة فيه ، فلا يمضي ساعتان منذ بدأنا حتى يفسد جوُّ الغرفة ، فأفتحُ الشُرْفَة برهةً لتجديد الهواء ، نتبادلُ فيها الحديث ، ثم أعودُ فأغلقها ليملي عليّ .

على أنه في غير وقت الكتابة كان يحبُّ أن يقضي في الهواء الطلق أكثر وقته ، حتى في برّد الشتاء القارس ؛ فكان إذا فرغَ من إملائه خرجَ إلى الشُرْفَة البحرية يفتحُ صدره للهواء يعبّه عبّاً ، كما يُقبل الشاربُ الحرّان على الماء في يوم قائف .

ولم أكن أقاطعه حين يمللي عليّ مقاطعةً ما ، إلا حين أشعرُ بأنه يهيمُ بالانتقال في الموضوع من فصل إلى فصل ، فألقي إليه ما أريدُ أن أقوله مكتوباً في ورقة ، لأحاوره في عبارة ، أو لأستوضحه معنى ... ثم يعودُ إلى إملائه ، وأنا أكتبُ صامتاً ، وهو لا يرفعُ عينيه إليّ ... كأنما يتحدّثُ من وراء ستارٍ إلى سامعٍ غير منظور ، أو كأنه في نَجْوَى خاصّة ، ليس فيها سامعٌ ولا مجيب .

ولقد كان يخيّلُ إليّ أحياناً - وأنا صامتٌ في مجلسي ، والقلم يجري في يدي على الصّحيفة ، وأذني مرهفةٌ للسمع - كأنه في شبه غيبوبة ، يتحدّثُ إلى نفسه ،

والمجلسُ خالٍ إلا منه ، فما أنا فيه بشيء إلا إدراكاً غير مجسّد .

وأحياناً أخرى كانت تتسعُ روحه ، وتنسبطُ حتى تشملني ، فما أكتبُ كلاماً يمليه عليّ ، ولكن تمليه نفسي على نفسي ، وإنّ صوته ليرنُّ في أذني بما سبق إليه خاطري .

ولم يكن يملّي مُسترسلاً ، ولم يكن يملّي وانياً متمهلاً ، ولم يكن في كل أحواله سواءً ؛ فحيناً يطاوعه القولُ ، وحيناً يتأبى عليه فيسكت ، وهو يدقُّ على المكتب بحديدة في يده ، ويُغمغم بصوتٍ لا يبين ؛ فإذا طال عليه الارتاجُ تناول كتاباً ، أيّ كتابٍ على مكتبه ، فيفتحه فيقرأ كلمةً ، أو سطرًا ، أو جملةً ؛ ثم يطوي الكتابَ ، ويعودُ إلى الإملاء .

ولقد يراه مَنْ يراه في هذا الوقت فيحسبه يملّي مما يقرأ ، وما به ذاك ، ولكنها كانت لازمةً من لوازمه تعودها حين يُرتج عليه ، وتعود أن يجدَ فيها مفتاحَ القول .

ولقد أرتج عليه مرّةً فطال به الصمتُ ، فمدَّ يده إلى كتابٍ على مكتبه وهو يقولُ ضاحكاً : « يا أخي ! لقد تعودتها ، وما أجدُ لها علّةً ، وتعودتُ بها أن أجدَ ما أريدُ عند أول كلمةٍ أقرؤها ، ولو كان الكتابُ معجماً لغويّاً . . . » . وكان الكتابُ الذي مدَّ إليه يدهُ هو (القاموس المحيط) ، قلتُ : « إنّ في بعض الأشياء مثل المفاتيح العصبية . . . » . قال : « صَ ، هذه هي الكلمة التي أريدها : المفاتيح العصبية . . . » ثم طوى الكتابَ ، وعاد إلى الإملاء .

وكانت له عنايةٌ واحتفالٌ بموسيقية القول ، حتى ليقفَ عند بعض الجمل من إنشائه برهةً طويلةً ؛ يحرك بها لسانه حتى يبلغَ بها سمعه الباطن ، ثم لا يجدُ لها موقعاً من نفسه فيردّها وما بها من عيب ، ليبدلَ بها جملةً تكونُ أكثر رنيناً وموسيقاً .

وكان له ذوقٌ فنيٌّ خاصٌّ في اختيار كلماته ، يحسُّه القارئُ في جملة ما يقرأ من منشأته ، ولكنّي كنتُ أجدُ الإحساسَ به في نفسي عند كل كلمة وهو يملّي عليّ .

هذا الذوقُ الفني الذي اختصَّ به ، هو الذي هيّأه إلى أن يفهم القرآن ، ويعرف سرّاً إعجازه في كل آية ، وكلّ كلمة من آية ، وكلّ حرفٍ من كلمة .

وحسبُ القارئ أن يعودَ إلى تفسير الرافعي لقوله تعالى : ﴿ وَرَوَدَتْهُ الْمَيِّمَةُ ﴾

يَبْتَهَا عَنْ نَفْسِهِ... ﴿ [يوسف : ٢٣] ليرى نموذجاً من هذا الذوق الفني العجيب في فهم اللفظ ، ودلالة المعنى ، يقابله وجه آخر من هذا الذوق في اختيار ألفاظه عند الإنشاء .

وكان إلمامه بمتن اللغة ، وإحاطته بأساليب العربية ، ومعرفته بالفروق اللغوية في مترادف الكلام معينة له عوناً كبيراً على البلوغ بعبارته هذا المبلغ من البيان الرفيع .

احتاج مرةً أن يُعَبَّرَ عن معنى في أسلوب من أسلوبه ، فأُزِجَ عليه ، فأخذ يغمغمُ برهَةً وأنا مُنْصِتٌ إليه ؛ فإذا هو يقرأ لنفسه من ذاكرته باباً من كتاب « المخصَّص » لابن سيده ، ثم دعا بالكتاب ، فأخرجته إليه ؛ فما هو إلا أن فَتَحَهُ حتى وقع على مُرادِه ، فطوى الكتاب ، وعاد إلى إملائه .

وهو على صحة عبارته ، وسلامتها ، قلماً كان يلجأ إلى معجم من المعاجم ليبحث عن كلمة ، أو معنى كلمة . ومع حِرْصِه على أن يكون قوياً العبارة ، عربيّاً الدِّباجة ، قلماً كان يستعملُ عبارةً من عبارات الأولين . وكم أجَدُّ على العربية من أساليبه ومعانيه !

وكان له في إنشاء (الكناية) إحساسٌ دقيق . وأحسب لو أنَّ واحداً من أهل البيان أراد أن يتبع ما أجَدَّ الرافعيُّ على العربية من أساليب القول ، لأخرج قاموساً من التعبير الجميل ، يعجزُ عن أن يجدَ مثله لكاتب من كُتَّاب العربية الأولين ؛ إذ كان مذهبُ الرافعي في الكتابة هو أن يُعْطِيَ العربية أكبرَ قسطٍ من المعاني ، ويضيف ثروةً جديدةً إلى اللغة ، وقد بَلَغَ ما أراد .

إنني لم أعرف كاتباً غيرَ الرافعي يجهدُ جهده في الكتابة ، أو يحملُ من همِّها ما يحملُ ؛ وما أعرفه حاولَ مرةً واحدةً أن يسخرَ من قُرَّائه ، أو يُشْعِذَ عليهم ؛ ليملاً فراغاً من صحيفة يريدُ أن يمتلئ .

على أنه أحياناً كانت تدعوه دواعٍ إلى كتابة لم يتهيأ لموضوعها ، أو يفرغ لها باله ، فيملئها على عَجَلٍ بلا إعدادٍ ، ولا توليدٍ ، ولكنك مع ذلك تجدُ عليها طابعَ الرافعي وشخصيته ، فتعرف كاتبها وإن لم يُذَيِّلْها باسمه .

والعجيبُ أن هذا النوعَ من المقالات التي كان الرافعي يكتبها بلا إعداد ،

ولا احتفال ، كان أحبَّ إلى كثيرٍ من القراء ، وكان الراجعيُّ يرتفعُ به عن منزلته درجاتٍ عند طائفة من القراء .

والشَّاي ، أو القهوةُ هما كلُّ المنبهاتِ العصبية التي يطلبها الراجعيُّ عندما يكتب ، وفنجانة أو اثنتان هما حَسْبُه في هذا المجلس الطويل .

وعلى أنه في أخريات أيامه قد ولع بتدخين الكركرة (الشيثة) ، فإنه لم يكن يدخِّن إلا دخينة (سيجارة) أو دخينتين في مجلس الكتابة ؛ فكان يشتري العلبة فتظلُّ في دُرج مكتبة شهراً إذا لم يَزُرْه في مكتبه زائرٌ .

فإذا فرغ الراجعيُّ من إملاء مقاله ، تناوله مني فطواه قبل أن يقرأه ، ثم يؤدعه دُرجَ مكتبه إلى الصُّباح ، ويخرج إلى الشرفة يشمُّ نسيمَ المساء ... ثم يأوي إلى فراشه ...

وأوَّلُ عمله في الصُّباح بعد صلاة الفجر أن يعودَ إلى المقال الذي أملاه عليَّ في الليل فيقرأه ، ويُصحِّحه ... ثم يسعى به ساعيه إلى حيث يُنشر ... ويفرغ يوماً لنفسه قبل أن يُهَيَّئ فكره لموضوعٍ جديدٍ .

مقالة ... هي عملُ الفكر ، وكَدُّ الذهن ، وجَهْدُ الأعصاب ، وحديثُ النفس في أسبوعٍ كاملٍ ؛ ولكنها مقالة ... ومع ذلك فقد أنشأ كتابَ « رسائل الأحران » في بضعة وعشرين يوماً ، وكتب « حديث القمر » في أربعين ، وكتب « السَّحاب الأحمر » في شهرين .

وقال قائلٌ من خصومه : « إنه يقاسي في هذه (الكتابة) ما تقاسي الأثم من آلام الوضع ... ! » .

وقال الراجعيُّ يجيبه : « أتحدأك أن تأتي بمثلها ، أو بفَضْلٍ من مثلها ... وعليَّ نفقاتُ القابلة والطبيبة متى ولدت بسلامة الله » .

وحي القلم

للدكتور عبد الوهاب عزام

أنا مُعْجَبٌ بالرافعي منذ قرأتُ له ، وأحذر أن يغطي الإعجابُ على بصري ،
وتكلَّ عينُ الرضا عن العيوب ، وقد اتَّهَمْتُ نفسي ، ولتكافئ التهمة الإعجاب ،
ويعادل الحبُّ الارتياب .

الرافعي نسيجٌ وحده ؛ تقرأ له فتشعر أنك في اختراعه ، وتصويره ، وبيانه ،
وتفكيره ، لا يدركُك بأحدٍ ، ولا يدركُك به أحدٌ . وحسبُ الكاتب أن يكونَ كوناً
مستقلاً يستملي الضمير ، ويُدع في التصوير ، وكثيرٌ من الكُتَّابِ قوالِبُ تختلفُ
أحجامها وأشكالها ، ولكنها صورٌ مستعارة ، لا تفتأ تستعيرُ مادة عملها .

بين شعراء الفرس شاعر تسمَّى « خلاق المعاني » ؛ والرافعي في « وحي
القلم » جديرٌ بهذا اللقب . وما أعسر الخلق هنا ! وما أصعب الإبداع ! يعمدُ إلى
الحَدَثِ الصَّغِيرِ ذي المعنى المحدود ، فيحطم حدوده ، ويصله بالبشرية كلها ، أو
يُشيعه في العالم كُلِّه ، ويصوِّره صُوراً تلقى القارئُ بجذَّتها ، وروعها .

والكاتب الملهم يرى الخليقة أسباباً متصلة ، ومعاني متجاوبة ، وصُوراً
متجاذبة ، فما يبصر ذرَّةً إلا رأى وراءها الفلك ، ولا يمسك شعاعاً إلا جذبته إلى
الشمس ، وكان كلُّ شيء في الوجود عينٌ تطلُّ على العالم غير المحدود . تنثالُ
عليه الفِكرُ ، وتتزاحم أمامه الصُّور ، فيكون همه أن يشقَّ طريقه بين المعاني
المتزاحمة ، ويحدِّد سبيله بين الطرق المتشعبة ، وأن يطرد المعاني التي لا يريدُها
عن المعاني التي يقصدها . فهو من الخصب في نصب ، نصب الكاتب المقلِّد من
الإجذاب والأجبال .

العالمُ أمام الرافعي كتابٌ مفتوح ، يدركُ فيه جمالَ الحروف ، وحُسنَ
السطور ، ثم ينفذُ إلى ما لا ينتهي من المعاني . وما يزال يعرضُ المعنى الواحد في
صُور رائعة حتى يدع القارئَ مُعْجَباً خَيْرَان ، قد اجتمعت على القراءة خَفَقَاتُ
قلبه ، ونظرات عينه ، وأسايرُ وجهه . فلو أنَّ الرافعي صَوَّرَ هذه الخفقات ، وبَيَّنَ

هذه النظرات والقسمات ؛ لاستردّ البيان الذي أفاضه على قارئه .

والرافعي يُغرب أحياناً ، أو يدقّ فينبهم معناه . وفي هذا ثورةٌ بعض الأدباء عليه ، ولكن الذي آمن بقدرته فيما وضح ، واستبان من كلامه يؤمن أنه حين يغمضُ يتحيل لمعنى دقيق خفي لم ترّضه الألفاظ ، ولم يذللّه الكتّاب ، أو يتلطف لفكرٍ نفورٍ أبدي ليختله .

وكثيراً ما يُخيّل إليّ وأنا أقرأ آبدات الرافعي أنني أتبع بصري طائراً يرتفع في اللّوح ، ثم يرتفع حتى تُضمّره السُّحب ؛ فلا تراه العينُ ، ولكنها تعرف أنه في جوّ السماء . فإن قيل : إنّ هذا حُكم الإعجاب والرضا ، قلت : فإنني أنّهم نفسي ، فلا أدفع عن هذه الأوابد . ولكن « وحي القلم » برىء من الغموض والانبهام ، وإنما أكتب اليوم عن « وحي القلم » .

وهذا الكاتب النابغة نزاعاً إلى الجمال ، طمّاح إلى الفضيلة ، مُولعٌ بكلّ خلق كريم ، فلا يعالج أمراً إلا حلق به إلى الجمال ، والرافقة ، والرحمة ، والإحسان ، والحرية ، والإقدام ، وهلمّ جراً .

وقلبه فيّاض بالإيمان والطهر ، فإذا كتب في الدّين وما يتصلُّ به ؛ ارتقى إلى حيث تنقطع المطامع . اقرأ مقالة : « سمو الفقر في المصلح الاجتماعي الأعظم » ؛ إنها تملأ القارئ إعجاباً ، وتسمو به حتى يحسب نفسه ملكاً محلّقاً ، يرى ماتمّ الناس ومصائبهم من حيث لا تتعلّق به ، ولا تستهويه ؛ ولا يوفّق لهذا البيان إلا مسلم مُلهم كالرافعي ، يكتب في حقيقة علوية كالنفس المحمدية .

ثم اقرأ في مقالة : « الله أكبر » وُصف المسجد ، ونشيد الملائكة ؛ لقد قرأتُ فكانت تنبعث التكبيرُ من قِراءة نفسي ، فأمسكها مؤثراً الاستماع إلى هذا التكبير ؛ الذي يُدوّي به المسجد ؛ فلما انتهى المقال لم أملك أن رفعتُ صوتي بآخر كلمة منه « الله أكبر » .

هذه النزعات العلوية ، والسمو الروحي يتجلّى في مقالاته : الإشراق الإلهي ، فلسفة الإسلام ، حقيقة المسلم ، وحي الهجرة ، فوق الآدمية ، درس من النبوة ، شهر للثورة ، ثبات الأخلاق .

الرافعي كاتبُ الإسلام والعربية ، يتناول الحديث الصغير في تاريخ الإسلام ومآثر العرب ، فيجعله عنوانَ فصل بليغ من الحكمة والموعظة ، يسايره فيه القارئ

مُتَعَجِّباً : كيف ولدت الواقعةُ الصَّغيرةُ هذه المعاني ؛ التي تحاول أن تكونَ تاريخَ جيل ؟ . اقرأ : « زوجة إمام » و « السمكة » . واقرأ : « يا شباب العرب » و « يا أيها المسلمون » .

وهذا الكاتبُ السَّماويُّ أبرعُ الناسِ تحليقاً بالحبِّ الطاهر ، وأعظمهم ترفُّعاً به ، وأبصرهم بالمهاوي والمهالك التي يُحلِّقُ عنها هذا الحبُّ العليُّ الأبيُّ . نظرةٌ إلى السماء تصفُ العلاء ، والمضاء ، والطهر ، والشُّمو الروحي الذي لا يُحدُّ ، ونظرةٌ إلى الأرض تصفُ السقوط الحيواني ، والهويُّ الشيطاني ؛ فترى القارئ مدعوّاً إلى السماء ، مطروداً عن الأرض ، طائراً إلى الخير ، نافراً عن الشر .

وإذا وصَفَ صاحبنا الجمالَ ، بثَّ في العالم معانيه ، ونَفَضَ عليه ألوانه ، فكأنما خُلِقَ العالمُ خلقاً جديداً . يخلقُ من الشعاع شمساً ، ومن القطرة نهراً ، ومن الورد حديقة ؛ ثم يغردُ فلا يدرى أهذا التغريدُ تفسير هذا الجمال ، أم هذا الجمالُ تصوير هذا التغريد ؟ ! ولا يدرى القارئُ أهو في ربيعٍ باهر ، أم في بيانٍ ساحر ؟ !

وما أشبه قلمه وهو يُشَقِّقُ المنظر الغُفلَ عن سرائر الجمال بإبرة الحاكية ، تسلط على الصَّفحة الجامدة السَّوداء فتردّها كلاماً ، وأنغاماً ، وألحاناً ؛ واقرأ « عرش الورد » تر كيف جعل ابنته في عَرْشها مركزاً يحيطُ بها الجمال فلكاً دائراً .

ولله مصطفى حين يتغلغلُ في الجماعات ، فيحسُّ آلامها ، ويصف أسقامها ، ويُعْرِب عما في ضمائر البائسين ، وعما في رؤوس المتكبرين ؛ ولا يزال بالمعنى الذي يراه الناسُ جماداً ، يقدحه حتى يخرج منه النار والنور .

ويأخذ الحادثةَ الصَّغيرةَ يُنطِقها بما وراءها ، ويكشفها عما انطوت عليه حتى يقيم بها للإنسانية عُرْساً أو مأتماً . اقرأ « أحلام الشارع » تسمع أنات البشرية ، وتر عبراتها ، وتلمس مصائبها مُصَوَّرة مُلَوَّنة بدم المهج ، وماء العيون ، ونار الزَّفرات ، وحَزَّ الحشرات ، وسواد الفاقة والذلة ؛ ثم تسمع لعنة الإنسانية على لسان ما خلفت الإنسانية من قوانين .

والعجب أنك كلما أسأل الحزنُ عبراتك طبع البيانُ الساحرُ على شفتيك بسمَةِ إعجابٍ لا تملك نفيها . واقرأ « عربية اللقطاء » تر أنه صاغ من أساريهم حروفاً للهِجاء تسع كلِّ معنى ، وتتمثل الآثام التي ولدت هؤلاء ، والمصائب التي يحملها هؤلاء ، والمفاسد التي سيلدها هؤلاء .

وتقرأ «لحوم البحر» فتستمع إلى الشيطان والملك ، كلٌ ينشد أناشيده .
ويستخرجُ الرافعي منها دعوةً إلى الفضيلة ، ولعنةً للرديلة ، وهو قادرٌ على تسخير
الشيطان لبيانه ، فقد أُعطي في البيان مُلكَ سليمان .

وإذا وَعَظَ مصطفى الصادق نفذ إلى السرائر ، وصَوَّرَ للإنسان فضائله وورائته
تصويراً لا يدعُ له أن يختارَ إلا الأولى ، وأن يهجر إلا الثانية .

وهو لا يعمدُ إلى التذُرِ يصبُّها على النفس صَبَّ الشياطين ، يَأْلَمُ لها الجسم ،
ويموت القلب ، بل يعمدُ إلى الحياة يُصَوِّرُها هنا على حقائقها نافعاً عنها تليس
إبليس ، وإلى القلب ينفخُ فيه العظمة ، ويبثُ فيه الفضيلة والطهارة والطموح إلى
كلِّ خير ، والتفور من كلِّ شر .

وهذه المقاصدُ الجليلة ، والتزعات السامية ، تخالطها دعاية دقيقة ، وسُخرية
نافذة ؛ ترى الكاتب يرتفع فوق العالم ، ثم يسخر مما عبَدَ الناسَ من أباطيل
وأهواء ، فإذا التماثيل التي يَسْجُدُونَ لها تهاويل ، وإذا الهولُ الذي يفزعون منه
تهويل ، وإذا العظمة ، والكبرياء ، والسلطان ، والجاه ، والغنى ، وكل ما عدَّه
الاجتماع عظمة لقوم ، وحقارة لآخرين أضاحيك يخلقها الجهل ، ويهدمها
العقل ، ويقدِّسها الإنسان حيواناً ، ويحطمها الإنسان إنساناً .

وأعوذ بالله من الرافعي إذا انطلق ساخراً يرسلُ بيانه طعنات دراكاً ، وهو
يضحكُ ضحك البرق في السحاب الراعد ، أو لمع السيف في يد الضارب .

* * *

وبَعْدُ ، فهذا وَصَفُ الروض في كلمات لو كانت أزهاراً ما مثلته ، ونعت البحر
في سطور لو كانت أمواجاً ما صَوَّرَته .

فأما الروضُ في بهجة جماله ، والبحر في روعة جلاله ، فهما ما خطه
الرافعي . فإن شئتَ فقلْ جنات في صفحات ، وعُباب في كتاب ؛ وإن شئتَ فقلْ :
إنه العالمُ في سطورٍ قد انتظم ، ووحى إلهي سَمَّاه الرافعي « وحي القلم » . ﴿ ذَلِكْ
أَفْضَلُ مِنْ اللَّهِ ﴾ [النساء : ٧٠] .

* * *

فَيْحِي الْقَلْبِ

نوراني

تَأْلَفُ

مصطفى صادق الرافعي

١٢٩٨ - ١٣٥٦ هـ

فَكَرَّهَ
محمد سعيد العريان

قَرَّطَهُ
الشيخ محمد عبده

صَبَّطَهُ وَفَسَّرَ غَرِيبَهُ وَعَالَفَ عَلَيْهِ

يوسف علي بدوي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ
 أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ٨٨ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
 آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَٰؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا
 بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴾ ٨٩ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ
 فِيهِدْنَهُمْ أَقْتَدَةٌ ﴿ [الأنعام : ٨٨ - ٩٠] .

دعوة الأستاذ الإمام

حكيم الإسلام الشيخ محمد عبده رحمه الله
لمؤلف « وحي القلم » في أول عهده بالأدب

ومنا ان ادب كفاضل مصطفى افندي صادرة كرامتي تزداد ادبا

هذا المراسد بك والله ما خفت لقلبك لا ان ارضيت لنا ونبنا فليس ذلك
شأننا انما سمعنا نبنا ولكن ائمة من خلق الله ولبا وانتم صنفكم على صفا
القرآن واسأل الله ان يجعل لكم من نك سيفا يحفظكم باطل وان يبقرك
في ارض افرامنا فشان في ان دانر وسلام
محمد عبده
١٣٠٤
هـ شوال

نص كتاب الأستاذ الإمام

ولدنا الأديب الفاضل مصطفى أفندي صادق الرافعي ؛ زاده الله أدباً .

الله ما أنمر أدبك ، والله ما ضمّن لي قلبك ، لا أقارضك ثناء بثناء ، فليس ذلك شأن الآباء مع الأبناء ، ولكنّي أعدّك من خُلص الأولياء ، وأقدّم صفك على صفّ الأقرباء .

وأسأل الله أن يجعلَ للحقّ من لسانك سيفاً يَمْحَقُ الباطل ، وأن يُقيّمَكَ في الأواخر مقام حسان في الأوائل . والسلام .

محمد عبده

٥ شوال سنة ١٣٢١^(١)

(١) يوافق هذا التاريخ (٢٥) من ديسمبر سنة (١٩٠٣) للميلاد . (س) .

تصدير

محمد سعيد العريان

«رَبِّمَا عَابُوا السُّمُوَّ الْأَدَبِيَّ بِأَنَّهُ قَلِيلٌ ، وَلَكِنَّ الْخَيْرَ
كَذَلِكَ ، وَبِأَنَّهُ مُخَالَفٌ ، وَلَكِنَّ الْحَقَّ كَذَلِكَ ، وَبِأَنَّهُ
مُحَيَّرٌ ، وَلَكِنَّ الْحَسَنَ كَذَلِكَ ؛ وَبِأَنَّهُ كَثِيرُ التَّكَالِيفِ ،
وَلَكِنَّ الْحُرِّيَّةَ كَذَلِكَ .»

الرَّافِعِيُّ

هذا كتابٌ آخرُ كتابِ أنشأه الرَّافِعِيُّ ؛ ففيه التَّفَحُّةُ الأخيرةُ من أنفاسه ، والتَّبَنُّضَةُ
الأخيرةُ من قلبه ، والوَمُضَةُ^(١) الأخيرةُ من وجدانه . . ! أفرأيتَ اللَّيْلَ المَطْبِقَ^(٢)
كيفَ تَتَرَوَّحُ نَسَمَاتُهُ الأخيرةُ بِعَبِيرِ^(٣) الشَّجَرِ ، وَتَتَنَدَّى أَزْهَارُهُ فِي نَسِيمِ السَّحَرِ ؟

ألا وإنَّه إلى ذلك أوَّلُ كتابٍ أنشأه على أسلوبه ، وطريقته ، فقد عاش الرَّافِعِيُّ
ما عاش يكتب ما يكتب لنفسه ، وينشره لنفسه ، لا يعنيه ممَّا يكتب ، وينشر إلا أن
يُحِيلَ فِكْرَةً في رأسه ، أو لَمَحَةً في خاطره ، أو حَفَقَةً في قلبه ؛ إلى تعبيرٍ في
لسانه ، أو معنى في ديوانه ، ولا عليه بعد ذلك أن يتأدَّى معناه إلى قارئه كما أرادَه ،
أو يُغْلِقَ دونه ، فلمَّا اتَّصَلَ سَبَبُهُ بِمَجَلَّةِ «الرَّسَالَةِ»^(٤) رأى لقارئه عليه حقًّا أكثر من
حقِّ نفسه ، فكان أسلوبُه الجديد الَّذي أنشأ به هذا الكتاب .

على أنَّ هذا الكتاب - وشأنه ما قدَّمْتُ - يجمع كلَّ خصائص الرَّافِعِيِّ الأدبيَّةِ
متميِّزةً بوضوح ؛ فمن شاء فليقرأه دون سائر كتبه ، فسينكشف له الرَّافِعِيُّ في سائر

(١) الومضة : وَمَضَّ البرقُ : لمع لمعاناً خفيفاً .

(٢) الليل المطبق : أطبق الليل : أظلم .

(٣) عبير : أخلاط من الطيب .

(٤) اتصل الرَّافِعِيُّ بِمَجَلَّةِ الرِّسَالَةِ قبيل موته بثلاث سنين ، وكان ذلك أول اشتغاله بالصحافة ، فلم يكن له قبلها صلة «صحافية» بجريدة من الجرائد ، أو مجلة من المجلات ، وقد كان لذلك أثره في أسلوبه من قبل ومن بعد ، إلى أسباب أخرى . وانظر : «فترة جِمام» و«عمله في الرسالة» و«نقطة اجتماعية» من كتابنا «حياة الرَّافِعِيِّ» . (س) .

كتبه . والأديب الحق تستعلن نفسه بطريقتها الخاصة في كل زمان ومكان على اختلاف أحواله ، وما يحيط به .

* * *

والرَّافعيُّ عند طائفةٍ من قراء العربيَّة أديبٌ عسيرُ الهضم ، وهو عند كثيرٍ من هذه الطائفة متكلفٌ لا يصدُر عن طبع ، وعند بعضهم غامضٌ معمَّى لا تخلص إليه النَّفس ؛ ولكنه عند الكثرة من أهل الأدب ، وذوي الذَّوق البيانيِّ الخالص أديبُ الأُمَّة العربيَّة المسلمة ، يعبرُ بلسانها ، وينطق عن ذات نفسها ؛ فما يعيب عليه عائبٌ إلا من نقصٍ في وسائله ، أو كُدرة^(١) في طبعه ؛ أو لأنَّ بينه وبين طبيعة النَّفس العربيَّة المسلمة - التي ينطق الرَّافعيُّ بلسانها - حجاباً يُباعِدُ بينه وبين ما يقرأ روحاً ، ومعنى !

فمن شاء أن يقرأ ما كتب الرَّافعيُّ ليتذوَّق أدبه ، فيأخذ عنه ، أو يحكم عليه ؛ فليستوثق من نفسه قبلُ ، ويستكمل وسائله ، فإن اجتمعت له أداته من اللُّغة ، والذَّوق البيانيِّ ، وأحسن إحساس النَّفس العربيَّة المسلمة فيما تحبُّ ، وما تكره ، وما يخطر في أمانيتها ؛ فذوِّقه ذوقٌ ، وحُكمه حكم ، وإلا فليُسقط الرَّافعيُّ من عداد من يقرأ لهم ، أو فليُسقط نفسه من عداد هذه الأُمَّة !

* * *

على أنَّه إذا حقَّ لنا أن نرتَّب كتب الرَّافعيِّ ترتيباً يُعين قارئه على تذوِّقه ، أو دراسة أدبه ، فإنَّ « وحي القلم » في رأس هذا الثَّبت . هو آخر ما أنشأ ، ولكنه أولُ ما ينبغي أن يقرأ له ؛ وإنَّ البدء لتحقيق أن يعود قارئه أسلوب الرَّافعيِّ ، فيسلس له صَنعُه ، وينقاد !

* * *

ذلك مجمل الرَّأي في أسلوب هذا الكتاب ، على أنَّ قارئه قد يقف منه عند مواضع ، فيسأل نفسه : كيف تأتَّى للرَّافعي أن يعالج موضوعه على هذا الوجه ؟ وكيف تهياً له ذلك المعنى ؟ وأين ، ومتى اجتمعت له هذه الخواطر ؟ وفي أيِّ أحواله كان يكتب ؟ وعلى أيِّ نسق كان يؤلِّف موضوعه ، ويجمع أشتاته ، ويحشد خواطره ، ويصنِّف عبارته ؟ ...

(١) « كدرة » : هي اللون الذي يميل إلى السواد أو الغُبرة .

.... ولست أرى من حقِّي أن أطيل القولَ هنا في هذا الباب ، وقد ذكرتهُ هناك^(١) وإنَّ موضوع الكتاب لهُوَ التحقيق بالدَّرس ، والعناية .

والكتاب كما قد يُشعر به عنوانه ، هو مجموعة فصولٍ ، ومقالاتٍ ، وقصصٍ من وحي القلم ، وفيض الخاطر في ظروفٍ متباينةٍ ، وأكثره ممَّا كتبه لمجلة الرسالة بين سنتي ١٩٣٤ و١٩٣٧ ؛ ولكلِّ فصلٍ ، أو مقالَةٍ ، أو قصَّةٍ من هذه المجموعة سببٌ أوحى إليه موضوعها ، وأملَى عليه القول فيها ، ولقد كنت على أن أُثبِت عند رأس كلِّ موضوعٍ منها باعته ، وحادثته ، لعلَّ من ذلك نوراً يكشف عن معنى مغلقٍ ، أو يوضِّح فكرةً يكتنفها بعض الغموض ؛ ولكن بعض الصُّرورات قد ألزمتني أن أقصد^(٢) في البيان هنا اكتفاءً بما بينتهُ في موضعه ، وأشرت إليه في هامش موضعه .

ولقد يقرأ القارئ بعض القصص في هذا الكتاب ، فيسأل عند بعضها : أهذا حقٌّ يرويه ، أم باطل يدَّعيه ؟ ويسأل عند بعضها : أهذا ممَّا ينقلُ من مآثورات الأدب ، والتاريخ القديم ، أم إنشاءٌ ممَّا يُدعه الخيال ، وتوشيه^(٣) الصَّنعة ؟ ثمَّ يقرأ رأيَ الرَّافعي في القصَّة ، وكتابَ القصَّة^(٤) فيقول : أين رأيه من حقيقته ؟ وأين عمله من دَعواه ؟

ولهذه القصص حديثٌ يطول ، ولكن حسبي أن أقول : إنَّ الرَّافعيَّ وإن هجر القصَّة ، ولم يحفل بها زماناً ، فقد كانت القصَّة في أدبه ، وفي طبعه^(٥) .



وكما قلت من قبل : إنَّ هذا الكتاب يجمع كلَّ خصائص الرَّافعيِّ الأدبيَّة متميزةً بوضوحٍ في أسلوبه ، كذلك أقول هنا : إنَّه يجمع كلَّ خصائصه العقلية ، والنفسية متميزةً بوضوحٍ في موضوعه ؛ ففيه خُلُقُه ودينُه ، وفيه شبابه وعاطفته ، وفيه تزمُّته

(١) انظر : « فترة جِمام » و « نقلة اجتماعية » من كتابنا « حياة الرَّافعي » . (س) .

(٢) « أقصد » : أتوسَّط دون إفراط أو تفريط .

(٣) « توشيه » : وشَّى الثوب : نقَّشه ، ونَمَنَّمَهُ ، وحسَّنَهُ .

(٤) الجزء الثالث من « وحي القلم » . (س) .

(٥) انظر : « فترة جِمام » و « قصص الرَّافعي » من كتابنا « حياة الرَّافعي » . (س) .

ووقارُه ، وفيه فكاهته ومَرَحُه ، وفيه غضبه وسخطه ، فمن شاء أن يعرف الرَّافعي عرفانَ الرَّأي ، والفكرة ، والمعاشرة ؛ فليعرفه في هذا الكتاب .

* * *

وهذه هي الطَّبعة السَّابعة لهذا الكتاب في جزأيه الأول والثَّاني ، أتولاها كما توليتُ الطَّبعة الأولى في حياة المؤلف .

أمَّا الجزء الثَّالث ؛ فقد خَلَفَه المؤلف - رحمه الله - على مكتبه قصاصاتٍ من صحفٍ ، وصفحاتٍ من كتبٍ ، ومجلَّاتٍ ، فعاد كتاباً بين دَفَتَيْن ؛ وقد رَتَّبْتُ فصوله على ما بدا لي ؛ إذ لم أجد فيما خَلَفَ المؤلف من أوراقٍ ما يشير إلى رأيه في ترتيبه ، ولكنَّه جمع أكثر موادِّه في غلافٍ ، وأودعه درجٍ مكتبه إلى ميعادٍ ، ثمَّ عاجلته منيَّته ! وقد جمعتُ ما قدرت عليه بعد ، فأضفته إلى ما جَمَعَ المؤلف ، ورَتَّبْتُ كلَّ ذلك وهيَّاتَه للمطبعة ، فإن كان قد فاتني شيءٌ ممَّا ينبغي إضافته إلى ذلك الجزء ، أو قَصُر بي الجهد عن ترتيبه على الوجه الأمثل ؛ فمعدرةٌ إلى قارئه ، ولعلَّني - بمعونة القراء - أستدرك في الطَّبعات الثَّالية - إن شاء الله - ما فاتني في هذه الطَّبعة .

* * *

وللمؤلف في ذيل بعض الصَّحائف تعليقاتٌ ، ولي تعليقاتٌ غيرها اقتضاها مكانُها ، وموضوعُها ، فإذا رأى القارئ رمزَ التَّعليق في الصُّلب ، وفي الهامش نجماً ، أو نجوماً (*) (**) (١) فهو ممَّا علَّقته ، وإن كان الرَّمز رقماً ؛ فهو ممَّا علَّقه المؤلف - رحمه الله - لبيان معنى ، أو تفسير كلمة .

* * *

وإنَّ في الكتاب لفناً ، وفكراً ، وبياناً ، وإنَّ فيه لمواضع تقتضي البسط ، والتَّطويل في الحديث ، وإنَّ فيه لمذاهبٍ في الإنشاء حقيقةً بالدرس والنَّظر ، ولكنِّي أجتزئ من ذلك كلِّه بالعرض دون البيان ، لأدعَ لقارئه أن يقول ما يشاء ، ويحكم ؛ ثمَّ لأفسح المكان لمنشئ الكتاب أن يتحدث عن مذهبه في البيان ، وهو عليه أقدر .

محمَّد سعيد العريان

(١) جعلنا أرقام التعليل في كل صفحة متسلسلة ، ورمزنا لما علَّقه الرافعي بـ(ع) ولما علَّقه محمد سعيد العريان بـ(س) وبقيّة التعليلات من عملي .

صدر الكتاب^(١)

البيان

لا وجود للمقالة البيانية إلا في المعاني التي اشتملت عليها ، يُقيمها الكاتب على حدود ، ويُديرها على طريقة ، مُصيّباً بالفاظه مواقع الشعور ، مُثيراً بها مكامن الخيال ، آخذاً بوزن تاركاً بوزن ، لتأخذ النفس كما تشاء ، وتترك .

ونقل حقائق الدنيا نقلاً صحيحاً إلى الكتابة ، أو الشعر ؛ هو انتزاعها من الحياة في أسلوب ، وإظهارها للحياة في أسلوب آخر يكون أوفى ، وأدق ، وأجمل ؛ لوضعه كل شيء في خاص معناه ، وكشفه حقائق الدنيا كشفة تحت ظاهرها الملتبس ، وتلك هي الصناعة الفنية الكاملة ، تستدرك النقص ، فتبته ، وتتناول السر ، فتعلنه ، وتلمس المقيّد ، فتطلقه ، وتأخذ المطلق ، فتحده ، وتكشف الجمال ، فتظهره ، وترفع الحياة درجة في المعنى ، وتجعل الكلام كأنه وجد لنفسه عقلاً يعيش به .

فالكاتب الحق لا يكتب ليكتب ؛ ولكنه أداة في يد القوة المصورة لهذا الوجود ، تصوّر به شيئاً من أعمالها فناً من التصوير .

الحكمة الغامضة تريده على التفسير ، تفسير الحقيقة ؛ والخطأ الظاهر يريد على التبيين ، تبيين الصواب ، والفوضى المائجة تسأله الإقرار : إقرار التناسب ؛ وما وراء الحياة يتخذ من فكره صلة بالحياة ؛ والدنيا كلها تنتقل فيه مرحلة نفسية ؛ لتعلو به ، أو تنزل . ومن ذلك لا يُخلق الملهم أبداً إلا وفيه أعصابه الكهربائية ، وله في قلبه الرقبي مواضع مهيأة للاحتراق ، وتنفذ إليها الأشعة الروحانية ، وتتساقط منها بالمعاني .

وإذا أختير الكاتب لرسالة ما ؛ شعر بقوة تفرض نفسها عليه ؛ منها سناد رأيه ، ومنها إقامة برهانه ، ومنها جمال ما يأتي به ، فيكون إنساناً لأعماله وأعمالها جميعاً ، له بنفسه وجود ، وله بها وجود آخر ، ومن ثم يصبح عالماً بعناصره

للخير، أو الشرِّ كما يوجّه ، ويُلقَى فيه مثلُ السَّرِّ الذي يُلقى في الشَّجرة لإخراج ثمرها بعملٍ طبيعيٍّ يُرى سهلاً كلَّ السَّهل حين يتمُّ ، ولكنَّه صعبٌ أيُّ صعبٍ حين يبدَأ .

هذه القوَّة هي الَّتِي تجعل اللفظة المفردة في ذهنه معنى تاماً ، وتحوِّل الجملة الصَّغيرة إلى قصَّة ، وتنتهي باللمحة السَّريعة إلى كشفٍ عن حقيقة ، وهي تخرجه من حكم أشياء ؛ ليحكم عليها ، وتُدخله في حكم أشياء غيرها ؛ لتحكم عليه ، وهي هي الَّتِي تميِّز طريقته ، وأسلوبه ؛ وكما خُلِق الكون من الإشعاع تضع الإشعاع في بيانه^(١) .

ولا بدَّ من البيان في الطَّابع الملهمة ؛ ليتَّسع به التَّصوُّف ؛ إذ الحقائق أسمى ، وأدقُّ من أن تُعرفَ بيقين الحاسة ، أو تنحصرَ في إدراكها ؛ فلو حُدَّت الحقيقة ؛ لما بقيت حقيقةً ، ولو تلبَّسَ الملائكة بهذا اللَّحم ، والدَّم ؛ لبطل أن يكونوا ملائكةً ؛ ومن ثمَّ فكثرة الصُّور البيانيَّة الجميلة للحقيقة الجميلة هي كلُّ ما يمكن ، أو يتسنى من طريقة تعريفها للإنسانيَّة .

وأيُّ بيانٍ في خُصرة الرِّبيع عند الحيوان من أكل العُشبِ إلا بيان الصُّورة الواحدة في معدته ؟ غير أنَّ صوَر الرِّبيع في البيان الإنسانيَّ - على اختلاف الأرض ، والأمم - تكاد تكون بعدد أزهاره ، ويكاد النَّدَى يُنضِّرها حسناً ، كما ينضُّره .
ولهذا ستبقى كلُّ حقيقة من الحقائق الكبرى ، كالإيمان ، والجمال ، والحبِّ ، والخير ، والحقِّ ، ستبقى محتاجةً في كلِّ عصرٍ إلى كتابٍ جديدةٍ من أذهانٍ جديدة .

* * *

وفي الكتاب الفضلاء باحثون مفكِّرون ، تأتي ألفاظهم ، ومعانيهم فتأ عقلياً غايته صخَّة الأداء ، وسلامة النَّسق ، فيكونُ البيانُ في كلامهم على نَدَرَةٍ كوخزِ الخُصرة في الشَّجرة اليابسة هنا ، وهنا ، ولكنَّ الفنَّ البيانيَّ يرتفع على ذلك بأنَّ غايته قوَّة الأداء مع الصخَّة ، وسموُّ التعبير مع الدِّقة ، وإبداعُ الصُّورة زائداً جمالَ الصُّورة ؛ أولئك في الكتابة كالطَّير له جناحٌ يجري به ، ويدفُّ ، ولا يطير ، وهؤلاء

(١) ثبت أنَّ الإشعاع هو المادة التي صُنِع منها الكون . (ع) .

كالطَّير الآخر له جناح يطير به ، ويجري ، ولو كتَبَ الفريقان في معنى واحد ، لرأيت المنطق في أحد الأسلوبين ، وكأنَّه يقول : أنا هنا في معانٍ ، وألفاظ ، وترى الإلهام في الأسلوب يُطالعُك : أنَّه هنا في جلالٍ ، وجمالٍ ، وفي صُورٍ ، وألوان .

ودَوَّرَ العبارة الفنيَّة في نفس الكاتب البيانيِّ دورةً خلَّتْ ، وتركيبٌ ، تخرج بها الألفاظ أكبر ممَّا هي ، كأنَّها شَبَّت في نفسه شاباً ، وأقوى ممَّا هي ، كأنَّما كسَبَتْ من روحه قوَّة ؛ وأدَلَّ ممَّا هي ، كأنَّما زاد فيها بصناعته زيادةً . فالكاتب العلميُّ تمزُّ اللُّغة منه في ذاكرةً ، وتخرج كما دخلت ، عليها طابعٌ واضعٍ ، ولكنَّها من الكاتب البيانيِّ تمزُّ في مصنعٍ ، وتخرج عليها طابعه هو ، أولسَّك أراحوا اللُّغة عن مرتبة سامية ، وهؤلاء علَّوا بها إلى أسمى مراتبها ؛ وأنت مع الأولين بالفكر ، ولا شيء إلا الفكرُ ، والنَّظَرُ ، والحكم ، غير أنَّك مع ذي الحاسة البيانيَّة لا تكون إلا بمجموع ما فيك من قوَّة الفكر ، والخيال ، والإحساس ، والعاطفة ، والرَّأي .

وللكتابة التَّامة المفيدة مثلُ الوجهين في خلق النَّاس : ففي كلِّ الوجه تركيبٌ تامٌّ ، تقوم به منفعة الحياة ، ولكنَّ الوجه المنفرد يجمع إلى تمام الخلق جمال الخلق ، ويزيد على منفعة الحياة لذَّة الحياة ، وهو لذلك ، وبذلك يُرى ، ويؤثر ، ويُعشق .

وربما عابوا الشُّموَّ الأدبيَّ بأنَّه قليلٌ ، ولكنَّ الخير كذلك ، وبأنَّه مخالف ، ولكنَّ الحق كذلك ؛ وبأنَّه مُحيرٌ ، ولكنَّ الحسن كذلك ؛ وبأنَّه كثير التَّكاليف ، ولكنَّ الحرِّيَّة كذلك .

إن لم يكن البحرُ ؛ فلا تنتظر اللؤلؤ ، وإن لم يكن النَّجمُ ؛ فلا تنتظر الشُّعاع ، وإن لم تكن شجرةُ الورد ؛ فلا تنتظر الورد ، وإن لم يكن الكاتب البيانيُّ ، فلا تنتظر الأدب .

مصطفى صادق الرافعي

اليمامتان (١)

جاء في تاريخ الواقدي : « أَنَّ الْمُقَوْسَ عَظِيمَ الْقَبْطِ فِي مِصْرَ ، زَوَّجَ بِنْتَهُ أَرْمَانُوسَةَ مِنْ قَسْطَنْطِينِ بْنِ هِرَقْلَ ، وَجَهَّزَهَا بِأَمْوَالِهَا ، وَحَشَمَهَا لَتَسِيرَ إِلَيْهِ ، حَتَّى يَبْنِيَ عَلَيْهَا فِي مَدِينَةِ قَيْسَارِيَّةَ ، فَخَرَجَتْ إِلَى بُلْبِيسَ ^(٢) ، وَأَقَامَتْ بِهَا . وَجَاءَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ إِلَى بُلْبِيسَ ، فَحَاصَرَهَا حِصَاراً شَدِيداً ، وَقَاتَلَ مَنْ بِهَا ، وَقَتَلَ مِنْهُمْ زُهَاءً ^(٣) أَلْفَ فَارِسَ ، وَانْهَزَمَ مَنْ بَقِيَ إِلَى الْمُقَوْسِ . وَأُخِذَتْ أَرْمَانُوسَةُ ، وَجَمِيعُ مَالِهَا ، وَأُخِذَ كُلُّ مَا كَانَ لِلْقَبْطِ فِي بُلْبِيسَ . فَأَحْبَبَّ عَمْرُو مَلَاطِفَةَ الْمُقَوْسِ ، فَسَيَّرَ إِلَيْهِ ابْنَتَهُ مُكْرَمَةً فِي جَمِيعِ مَالِهَا ، مَعَ قَيْسِ بْنِ أَبِي الْعَاصِ السَّهْمِيِّ ؛ فَسَرَّ بِقَدُومِهَا . »

* * *

هذا ما أثبتته الواقدي في روايته ، ولم يكن مَعْنِيّاً إِلَّا بِأَخْبَارِ الْمَغَازِي ، وَالْفَتْوحِ ، فَكَانَ يَقْتَصِرُ عَلَيْهَا فِي الرِّوَايَةِ ، أَمَّا مَا أَغْفَلَهُ ؛ فَهُوَ مَا نَقَضَهُ نَحْنُ :

كَانَتْ لِأَرْمَانُوسَةَ وَصِيفَةٌ مُؤَلَّدَةٌ ، تَسْمَى مَارِيَّةَ ، ذَاتُ جَمَالٍ يُونَانِيٍّ أَتَمَّتْهُ مِصْرُ ، وَمَسَحَتْهُ بِسَحَرِهَا ، فَزَادَ جَمَالُهَا عَلَى أَنْ يَكُونَ مِصْرِيّاً ، وَنَقَصَ الْجَمَالَ الْيُونَانِيُّ أَنْ يَكُونَ ؛ فَهُوَ أَجْمَلُ مِنْهُمَا ، وَلِمِصْرَ طَبِيعَةٌ خَاصَّةٌ فِي الْحَسَنِ ، فَهِيَ قَدْ تَهْمِلُ شَيْئاً فِي جَمَالِ نِسَائِهَا ، أَوْ تُشَعِّثُ ^(٤) مِنْهُ . وَقَدْ لَا تَوْفِيَهُ جَهْدَ مُحَاسِنِهَا الرَّائِعَةِ ؛ وَلَكِنْ مَتَى نَشَأَ فِيهَا جَمَالٌ يَنْزِعُ إِلَى أَصْلِ أَجْنَبِيٍّ ؛ أَفْرَغَتْ فِيهِ سَحَرَهَا إِفْرَاغاً ، وَأَبَتْ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْغَالِبَةُ عَلَيْهِ ، وَجَعَلَتْهُ آيَتَهَا فِي الْمَقَابِلَةِ بَيْنَهُ فِي طَابَعِهِ الْمِصْرِيِّ ، وَبَيْنَ أَصْلِهِ فِي طَبِيعَةِ أَرْضِهِ كَائِنَةً مَا كَانَتْ ؛ تَغَارُّ عَلَى سَحَرِهَا أَنْ يَكُونَ

(١) انظر حديث القصة في أدب الرافعي من كتابنا « حياة الرافعي » ثم انظر الحديث من قصة « اليمامتان » منه أيضاً . (س) .

(٢) « قيسارية » : بلدة بفلسطين . و« بلبيس » : هي المدينة المعروفة بمديرية الشرقية بمصر . (ع) .

(٣) « زهاء » : مقدار .

(٤) « تشعث » : تفرّق .

إلا الأعلى !

وكانت مارية هذه مسيحية قوية الدين ، والعقل ، اتخذها المقوقس كنيسة حيّة لابنته ، وهو كان والياً وبطريقاً^(١) على مصر من قِلي هرقل ، وكان من عجائب صنع الله : أن الفتح الإسلامي جاء في عهده ، فجعل الله قلب هذا الرجل مفتاح القفل القبطي ، فلم تكن أبوابهم تدافع إلا بمقدار ما تدفع : تُقاتل شيئاً من قتالٍ غير كبير ، أمّا الأبواب الرومية ، فبقيت مستغلقة حصينة لا تُدعّن إلا للتخطيم ، ووراءها نحو مئة ألف رومي يقاتلون المعجزة الإسلامية ؛ التي جاءتهم من بلاد العرب أوّل ما جاءت في أربعة آلاف رجل ، ثم لم يزدوا آخر ما زادوا على اثني عشر ألفاً .

كان الروم مئة ألف مُقاتلٍ بأسلحتهم ، ولم تكن المدافع معروفة ، ولكن رُوح الإسلام جعلت الجيش العربيّ كأنه اثنا عشر ألف مدفعٍ يقابلها ، لا يقاتلون بقوة الإنسان ، بل بقوة الروح الدنيّة ؛ التي جعلها الإسلام مادةً منفجرة تشبه الديناميت قبل أن يُعرّف الديناميت !

ولما نزل عمرو بجيشه على بلبيس ، جرّعت مارية جزعاً شديداً ؛ إذ كان الروم قد أرجفوا : أن هؤلاء العرب قومٌ جياعٌ ، ينفضهم الجذب على البلاد نفص الرمال على الأعين في الرّيح العاصف ، وأنهم جرّادٌ إنسانيّ لا يغزو إلا ليطنه ؛ وأنهم غلاظ الأكباد ، كالابل التي يمتطونها ، وأن النساء عندهم كالذّواب ، يُرتبطن على خسف^(٢) ، وأنهم لا عهد لهم ، ولا وفاء ، ثقلت مطامعهم ، وخفت أمانتهم ؛ وأن قائدهم عمرو بن العاص كان جزاراً في الجاهليّة ، فما تدعّهُ رُوح الجزار ، ولا طبيعته ، وقد جاء بأربعة آلاف سالخٍ من أخلاط النّاس ، وشذاذهم^(٣) ، لا أربعة آلاف مقاتلٍ من جيشٍ له نظام الجيش .

وتوهّمت مارية أوهاماً ، وكانت شاعرة قد درست هي وأرمانوسة أدب يونان ، وفلسفتهم ، وكان لها خيالٌ مشبوبٌ متوقّدٌ يُشعرها كلّ عاطفة أكبر ممّا

(١) « بطريقاً » : هو رئيس رؤساء الأساقفة عند النصارى .

(٢) « خسف » : ذل .

(٣) « شذاذهم » : الشذاذ : الذين يكونون في القوم وليسوا منهم . والمتفرقون .

هي ، ويضاعف الأشياء في نفسها ، وينزغ إلى طبيعته المؤنثة ، فيبالغ في تهويل الحزن خاصة ، ويجعل من بعض الأشخاص وقوداً على الدَّم .

ومن ذلك استطير قلبُ مارية^(١) ، وأفزعتها الوسواس ، فجعلت تندب^(٢) نفسها ، وصنعت في ذلك شعراً هذه ترجمته :

جاءك أربعة آلافِ جزارٍ أيتها الشاةُ المسكينة !

ستدوق كلَّ شعرةٍ منكِ ألمَ الذبحِ قبل أن تُذبحي !

جاءك أربعة آلافِ خاطفٍ أيتها العذراءُ المسكينة !

ستموتين أربعة آلافِ ميتةٍ قبل الموت !

قَوْنِي يا إلهي ! لأغمدَ في صدري سكيناً يرُدُّ عني الجزارين !

يا إلهي ! قَو هذه العذراء ، لتتزوج الموت قبل أن يتزوجها العربيُّ . . .

* * *

وذهبت تتلو شعرها على أرمانوسة في صوتٍ حزينٍ يتوجع ، فضحكت هذه ، وقالت : أنت واهمةٌ يا مارية ! أنسيت أن أبي قد أهدى إلى نبيهم بنتَ أنصنا^(٣) ، فكانت عنده في مملكةٍ بعضُها السماء ، وبعضُها القلب ؟ لقد أخبرني أبي : أنه بعث بها ؛ لتكشفَ له عن حقيقة هذا الدين ، وحقيقة هذا النبي ؛ وأنها أنفذت إليه دسيساً^(٤) يُعلمه : أن هؤلاء المسلمين هم العقلُ الجديدُ ؛ الذي سيضع في العالم تمييزه بين الحقِّ والباطل ، وأن نبيهم أظهر من السحابة في سماءها ، وأنهم جميعاً ينبعثون من حدود دينهم وفضائله ، لا من حدود أنفسهم وشهوتها ؛ وإذا سلوا السيف ؛ سلوه بقانون ، وإذا أغمدوه ؛ أغمدوه بقانون .

وقالت عن النساء : لأن تخاف المرأة على عفتها من أبيها ، أقرب من أن تخافَ عليها من أصحاب هذا النبي ، فإنهم جميعاً في واجبات القلب ، وواجبات العقل ،

(١) « استطير قلب مارية » : أي : ذُعر وأفزِع .

(٢) « تندب » : ندب الميت : بكى عليه ، وعدَّد محاسنه .

(٣) هي مارية القبطية التي أهداها المقوقس إلى النبي ﷺ ، وكانت من أنصنا بالوجه القبلي . (ع) .

(٤) « دسيساً » : هو مَنْ يُرسلُ سرا لِيأتي بالأخبار .

ويكاد الضمير الإسلامي في الرجل منهم ، يكون حاملاً سلاحاً يضرب صاحبه ؛ إذا هم بمخالفته .

وقال أبي : إنهم لا يغيرون على الأمم ، ولا يحاربونها حرب الملك ، وإنما تلك طبيعة الحركة للشريعة الجديدة : تتقدم في الدنيا حاملة السلاح ، والأخلاق ، قوية في ظاهرها وباطنها ، فمن وراء أسلحتهم أخلاقهم ؛ وبذلك تكون أسلحتهم نفسها ذات أخلاق !

وقال أبي : إن هذا الدين سيندفع بأخلاقه في العالم اندفاع العصاره الحية في الشجرة الجرداء ، طبيعة تعمل في طبيعة ، فليس يمضي غير بعيد حتى تخضر الدنيا ، وترمي ظلالها ؛ وهو بذلك فوق السياسات ؛ التي تشبه في عملها الظاهر الملفق ما يُعد كطلاء الشجرة الميتة الجرداء بلون أخضر .. ! شتان بين عمل وعمل ، وإن كان لون يشبه لونا .

فاستروحت^(١) مارية ، وأطمأنت باطمئنان أرمانوسة ، وقالت : فلا ضير^(٢) علينا إذا فتحوا البلد ، ولا يكون ما نستضرب به ؟ .

قالت أرمانوسة : لا ضير يا مارية ! ولا يكون إلا ما نحب لأنفسنا ، فالمسلمون ليسوا كهؤلاء العلوج^(٣) من الرّوم ، يفهمون متاع الدنيا بفكرة الحرص عليه ، والحاجة إلى حلاله وحرامه ، فهم القساء ، الغلاظ ، المستكلبون^(٤) كالبهائم ، ولكنهم يفهمون متاع الدنيا بفكرة الاستغناء عنه ، والتمييز بين حلاله وحرامه ، فهم الإنسانيون الرحماء المتعقّفون .

قالت مارية : وأبيك يا أرمانوسة ! إن هذا لعجيب ! فقد مات سقراط ، وأفلاطون ، وأرسطو ، وغيرهم من الفلاسفة والحكماء ، وما استطاعوا أن يؤدّبوا بحكمتهم ، وفلسفتهم إلا الكتب ؛ التي كتبوها .. ! فلم يخرجوا للدنيا جماعة تامة الإنسانيّة ، فضلاً عن أمة ، كما وصفت أنت من أمر المسلمين ، فكيف استطاع نبيهم أن يخرج هذه الأمة ، وهم يقولون : إنه كان أمياً ؟ أفتسخر الحقيقة من كبار

(١) « استروحت » : سكنت واطمأنت .

(٢) « لا ضير » : الضير هو الضر .

(٣) « العلوج » : جمع عِلج ، وهو الشديد الجافي من الرجال .

(٤) « المستكلبون » : شديدو الحرص .

الفلاسفة ، والحكماء ، وأهل السياسة والتدبير ، فتدعهم يعملون عبثاً ، أو كالعبث . ثم تستسلم للرجل الأمي ؛ الذي لم يكتُب ولم يقرأ ، ولم يدرس ، ولم يتعلَّم ؟

قالت أرماتوسة : إن العلماء بهيئة السماء ، وأجرامها^(١) ، وحساب أفلاكها ، ليسوا هم الذين يشقون الفجر ، ويُطلعون الشمس ، وأنا أرى : أنه لا بدّ من أمةٍ طبيعيّة بفطرتها ، ويكون عملها في الحياة إيجاد الأفكار العلميّة الصّحيحة ؛ التي يسير بها العالم ، وقد درستُ المسيح ، وعمله ، وزمنه ، فكان طيلة عمره يحاول أن يوجد هذه الأمة ، غير أنه أوجدها مُصغرة في نفسه وحواريّيه^(٢) ، وكان عمله كالبداء في تحقيق الشيء العسير ، حسبه أن يثبت معنى الإمكان فيه .

وظهور الحقيقة من هذا الرجل الأمي هو تنبيه الحقيقة إلى نفسها ، وبرهانها القاطع : أنها بذلك في مظهرها الإلهي . والعجيب يا مارية ! أن هذا النبيّ قد خذله قومه ، وناكروه ، وأجمعوا على خلافه ، فكان في ذلك كالمسيح ، غير أن المسيح انتهى عند ذلك . أما هذا ؛ فقد ثبت ثبات الواقع حين يقع : لا يرتدّ ، ولا يتغيّر ؛ وهاجر من بلده ، فكان ذلك أول خطأ الحقيقة التي أعلنت : أنها ستَمشي في الدنيا ، وقد أخذت من يومئذ تمشي^(٣) .

ولو كانت حقيقة المسيح قد جاءت للدنيا كلّها ؛ لهاجرت به كذلك ، فهذا فرق آخر بينهما .

والفرق الثالث : أن المسيح لم يأت إلا بعبادة واحدة ، هي عبادة القلب ، أمّا هذا الدّين ؛ فعلمت من أبي : أنه ثلاثُ عباداتٍ يشدُّ بعضها بعضاً : إحداها للأعضاء ، والثانية للقلب ، والثالثة للنفس ، فعبادة الأعضاء : طهارتها ، واعتيادها الضبط ، وعبادة القلب طهارته وحبه الخير ؛ وعبادة النفس طهارتها ، وبذلها في سبيل الإنسانية . وعند أبي : أنهم بهذه الأخيرة سيملكون الدنيا . فلن تُقهر أمة عقيدتها : أن الموت أوسع الجانبيين ، وأسعدهما .

(١) « أجرامها » : جمع جُزم ، والأجرام السماوية : النجوم .

(٢) « حواريه » : جمع الحواري ، وهو الناصر والخاصّة من الأصحاب . والحواريون : أنصار النبي عيسى عليه السلام .

(٣) انظر المقالات النبوية في الجزء الثاني من الكتاب . (ع) .

قالت مارية : إِنَّ هَذَا وَاللَّهِ ! لَسِرُّ الْإِلَهِيِّ يَدُلُّ عَلَى نَفْسِهِ ، فَمِنْ طَبِيعَةِ الْإِنْسَانِ أَلَّا تَنْبَعَثَ نَفْسُهُ غَيْرَ مِبَالِيَةِ الْحَيَاةِ ، وَالْمَوْتُ إِلَّا فِي أَحْوَالٍ قَلِيلَةٍ تَكُونُ طَبِيعَةُ الْإِنْسَانِ فِيهَا عَمِيَاءٌ . كَالْغَضَبِ الْأَعْمَى ، وَالْحُبِّ الْأَعْمَى ، وَالتَّكْبُرِ الْأَعْمَى . فَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ الْإِسْلَامِيَّةُ كَمَا قُلْتُ مِنْبَعَثَةً هَذَا الْإِنْبِعَاثِ ، لَيْسَ فِيهَا إِلَّا الشُّعُورُ بِذَاتِيَّتِهَا الْعَالِيَةِ ، فَمَا بَعْدَ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ هَذَا الدِّينَ هُوَ شُعُورُ الْإِنْسَانِ بِسَمُوِّ ذَاتِيَّتِهِ ، وَهَذِهِ هِيَ نَهَايَةُ النَّهَايَاتِ فِي الْفَلَسَفَةِ ، وَالْحِكْمَةِ .

قالت أرمَانُوسَةُ : وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّكَ تَهَيِّئِينَ أَنْ تَكُونِي مُسْلِمَةً يَا مَارِيَّةُ . . . !

فَاسْتَضَحَّكَتَا مَعًا ، وَقَالَتْ مَارِيَّةُ : إِنَّمَا أَلْقَيْتُ كَلَامًا جَارِيَتُكَ فِيهِ بِحَسَبِهِ ، فَأَنَا وَأَنْتَ فِكْرَتَانِ ، لَا مُسْلِمَتَانِ .

* * *

قَالَ الرَّائِي : وَانْهَزَمَ الرُّومُ عَنْ بُلْبِيسَ ، وَارْتَدُّوا إِلَى الْمَقَوْسِ فِي مَنْفٍ ، وَكَانَ وَخِي أَرْمَانُوسَةُ فِي مَارِيَّةَ مَدَّةَ الْحِصَارِ - وَهِيَ نَحْوُ الشَّهْرِ - كَأَنَّهُ فَكَّرَ سَكَنَ فِكْرًا ، وَتَمَدَّدَ فِيهِ ؛ فَقَدْ مَرَّ ذَلِكَ الْكَلَامُ بِمَا فِي عَقْلِهَا مِنْ حَقَائِقِ النَّظَرِ فِي الْأَدَبِ ، وَالْفَلَسَفَةِ ، فَصَنَعَ مَا يَصْنَعُ الْمُؤَلِّفُ بَكْتَابٍ يَنْقُحُهُ ^(١) ، وَأَنْشَأَ لَهَا أَخِيلَةَ تَجَادَلُهَا ، وَتَدْفَعُهَا إِلَى التَّسْلِيمِ بِالصَّحِيحِ ؛ لِأَنَّهُ صَحِيحٌ ، وَالْمُؤَكَّدُ ، لِأَنَّهُ مُؤَكَّدٌ .

وَمِنْ طَبِيعَةِ الْكَلَامِ إِذَا أَثَّرَ فِي النَّفْسِ أَنْ يَنْتَظِمَ فِي مِثْلِ الْحَقَائِقِ الصَّغِيرَةِ الَّتِي تُلْقَى لِلْحِفْظِ ؛ فَكَانَ كَلَامُ أَرْمَانُوسَةَ فِي عَقْلِ مَارِيَّةَ هَكَذَا .

« الْمَسِيحُ بَدَأَ وَلِلْبَدءِ تَكْمِلَةٌ ، مَا مِنْ ذَلِكَ بَدْءٌ » .

« لَا تَكُونِ خِدْمَةُ الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَّا بِذَاتٍ عَالِيَةٍ لَا تَبَالِي غَيْرَ سَمُومِهَا » .

« الْأُمَّةُ الَّتِي تَبْذُلُ كُلَّ شَيْءٍ ، وَتَسْتَمْسِكُ بِالْحَيَاةِ جُبْنًا ، وَحِرْصًا ، لَا تَأْخُذُ شَيْئًا ، وَالَّتِي تَبْذُلُ أَرْوَاحَهَا فَقَطْ تَأْخُذُ كُلَّ شَيْءٍ » .

وَجَعَلَتْ هَذِهِ الْحَقَائِقُ الْإِسْلَامِيَّةَ وَأَمْثَالَهَا تُعَرِّبُ هَذَا الْعَقْلَ الْيُونَانِيَّ ، فَلَمَّا أَرَادَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ تَوْجِيهَ أَرْمَانُوسَةَ إِلَى أَبِيهَا ، وَأَنْتَهَى ذَلِكَ إِلَى مَارِيَّةَ ، قَالَتْ لَهَا :

(١) « يَنْقُحُهُ » : يُهَذِّبُهُ .

لا يَجْمُلُ بمن كانت مثلك في شرفها ، وعقلها أن تكون كالأخيدة ، تتوجّه حيث يُسارُ بها ، والرّأي أن تبدئي هذا القائد قبل أن يبدأك ، فأرسلني إليه ، فأعلميه : أنّك راجعةٌ إلى أبيك ، وأسأليه أن يُصحبك بعض رجاله ، فتكوني الأمرة حتّى في الأسر ، وتصنعي صنّع بنات الملوك ! .

قالت أرمانوسة : فلا أجد لذلك خيراً منك في لسانك ، ودّهائك ، فاذهبي إليه من قبلي ، وسيصحبك الرّاهب شطّا ، وخُذي معك كوكبةً من فرساننا . . .

* * *

... قالت مارية وهي تقصّ على سيدتها :

لقد أدّيت إليه رسالتك ، فقال : كيف ظنّها بنا ؟ قلت : ظنّها بفعل رجلٍ كريم يأمره أثنان : كرمه ، ودينه . فقال : أبلغها : أنّ نبينا ﷺ قال : « أستوصوا بالقبط خيراً ؛ فإنّ لهم فيكم صهراً ، وذمّة »^(١) . وأعلميها أنّنا لسنا على غارةٍ نُغيّرُها ، بل على نفوسٍ نغيّرُها .

قالت : فصفيه لي يا مارية .

قالت : كان آتياً في جماعة من فرسانه على خيولهم العراب ، كأنّها شياطينٌ تحمل شياطينَ من جنسٍ آخر ، فلمّا صار بحيث أتيتّه ؛ أوّماً إليه التّرجمان - وهو وزدان مولا - فنظرت ، فإذا هو على فرسٍ كُميت أحمر^(٢) لم يخلص للأسود ، ولا للأحمر ، طويل العنق ، مُشرفٍ ، له ذؤابة^(٣) أعلى ناصيته^(٤) كِطرة المرأة^(٥) ، ذيالٍ ، يتبختر بفارسه ، ويُحمّحم كأنّه يريد أن يتكلّم ، مطهّم^(٦) .

فقطعت أرمانوسة عليها ، وقالت : ما سألتكِ صفة جواده !

(١) ذكره صاحبُ كنز العمال (٣٤٠٢٢) وعزاه لابن عساكر .

(٢) « الكميت الأحمر » : هو الأحمر الضارب للسود ، لا يخلص لأحد اللونين ، فإذا كان أحمر خالصاً قيل فيه : كميت مُدْمَى (بتشديد الميم الثانية وفتحها) . (ع) .

(٣) « ذؤابة » : الذؤابة من الفرس : شعر في أعلى ناصيته .

(٤) « ناصيته » : الناصية : ما يبرز من الشعر في مقدم الرأس ، يكون جذاء الجبهة .

(٥) « طرة المرأة » : ما تتزين به المرأة من الشعر الموفي على جبهتها بالقص والتصفيف .

(٦) « مطهّم » : هو المتناهي الحُسن .

قالت مارية : أمّا سلاحُه ...

قالت : ولا سلاحِه ! صفيه كيف رأيته هو ؟

قالت : رأيته قصيرَ القامة علامة قوّة وصلابة ، وافرَ الهامة^(١) ، علامة عقل وإرادة ، أدعج العينين^(٢) .

فضحكت أرمانوسة ، وقالت : علامة ماذا ؟ .

... أبلج^(٣) ، يُشرق وجهه ، كأنّ فيه لآلاء الذهب على الضوء ، أيّداً^(٤)

اجتمعت فيه القوّة ؛ حتّى لتكاد عيناه تأمران بنظرهما أمراً .. داهية كُتِبَ دهاؤه على جبهته العريضة يجعل فيها معنى يأخذ من يراه ، وكلّما حاولت أن أنفّرس في وجهه ؛ رأيت وجهه لا يُفسّره إلا تكرارُ النّظر إليه ...

وتضجّرت^(٥) وجنتاها ، فكان ذلك حديثاً بينها وبين عيني أرمانوسة ..

وقالت هذه : كذلك كلّ لدّة لا يفسّرها للنفس إلا تكرارُها .. !

فغصّت مارية من طرفها^(٦) ، وقالت : هو والله ما وصفتُ ، وإنّي ما ملأتُ عيني منه ، وقد كدت أنكر : أنّه إنسان ؛ لما اعتراني من هيئته .

قالت أرمانوسة : من هيئته ، أم من عينيهِ الدّعجاوين ؟ .. !

* * *

ورجعت بنتُ المقوقس إلى أبيها في صحبة قيس ، فلمّا كانوا في الطّريق ؛ وجبتُ الظُّهر ، فنزل قيسُ يَصُلِّي بمن معه ، والفتاتان تنظران ؛ فلمّا صاحوا : « الله أكبر ... ! » ارتعش قلبُ مارية ، وسألت الرّاهب شطا : ماذا يقولون ؟ قال : إنّ هذه كلمة يدخلون بها صلاتهم ، كأنّما يخاطبون بها الرّمن : أنّهم السّاعة في وقت

(١) « الهامة » : الرأس .

(٢) « أدعج العينين » : دَعَجَتِ العينُ : اتسعت ، واشتدّ سوادها وبياضها .

(٣) « أبلج » : ظهر ، وأضاء ، وأسفر .

(٤) « أيّداً » : آد الشيء : قوي ، واشتدّ ، وصلّب ، فهو أيّد .

(٥) « تضجّرت » : تضجّج الخد : احمرّ .

(٦) « طرفها » : عيناها . قال تعالى : ﴿ قَصِرَتْ اَلْطَّرْفُ عَيْنٌ ﴾ [الصافات : ٤٨] .

ليس منه ، ولا من دنياهم ، وكأنَّهم يعلنون : أنهم بين يدي من هو أكبر من الوجود ؛ فإذا أعلنوا انصرافهم عن الوقت ، ونزاع الوقت ، وشهوات الوقت ، فذلك هو دخولهم في الصَّلاة ، كأنَّهم يَمُحُونَ الدُّنيا من النَّفس ساعةً ، أو بعض ساعة ، ومَحَوها من أنفسهم هو ارتفاعهم بأنفسها عليهم ؛ أنظري ، ألا تَرَيْنَ هذه الكلمة قد سَحَرَتهم سِحْراً ، فهم لا يلتفتون في صلاتهم إلى شيء ؛ وقد شملتهم السَّكينة ، رَجَعُوا غَيْرَ مَنْ كانوا ، وخَشَعُوا خُشُوعَ أعظم الفلاسفة في تأمُّلهم ؟^(١) .

قالت مارية : ما أجملَ هذه الفطرة الفلسفية ! لقد تَعَبَت الكتب لتجعل أهل الدُّنيا يستقَرُّون ساعةً في سَكينة الله عليهم ، فما أَفْلَحَتْ ، وجاءت الكنيسة فهَوَّلت على المُصلِّين بالرَّخارف ، والصُّور ، والتماثيل ، والألوان ، لَتُوجِيَ إلى نفوسهم ضرباً من الشعور بسكينة الجمال ، وتقديس المعنى الدِّينيِّ ، وهي بذلك تحتال في نقلهم من جوِّهم إلى جوِّها ؛ فكانت كساقى الخمر : إن لم يُعطك الخمر ؛ عَجَزَ عن إعطائك النَّشوة ، ومن ذا الذي يستطيع أن يحمل معه كنيسةً على جوادٍ ، أو حمارٍ ؟!

قالت أرمانوسة : نعم إنَّ الكنيسةَ كالحديقة ؛ هي حديقةٌ في مكانها ، قلَّما تُوجي شيئاً إلا في موضعها ؛ فالكنيسة هي الجدران الأربعة ؛ أمَّا هؤلاء فمعبُدُهم بين جهات الأرض الأربع .

قال الرَّاهب شطا : ولكن هؤلاء المسلمين متى فُتِحَتْ عليهم الدُّنيا ، وافتتوا بها ، وانغمسوا فيها ، فستكون هذه الصَّلاة بعينها ليس فيها صلاةٌ يومئذ .

قالت مارية : وهل تُفْتَحُ عليهم الدُّنيا ؛ وهل لهم قَوَادُّ كثيرون كعمرو .. ؟ قال : كيف لا تُفْتَحُ الدُّنيا على قوم لا يُحاربون الأمم ، بل يحاربون ما فيها من الظُّلم ، والكفر ، والرَّذيلة ، وهم خارجون من الصَّحراء بطبيعة قويَّة كطبيعة الموج في المدِّ المرتفع : ليس في داخلها إلا أنفُسٌ مندفعَةٌ إلى الخارج عنها ؛ ثُمَّ يقاتلون بهذه الطَّبيعة أمماً ليس في الدَّاخِل منها إلا الثُّفوسُ المستعدَّة أن تهرب إلى الدَّاخِل ... !

قالت مارية : والله ! لكأنَّا ثلاثتنا على دين عمرو ...

(١) انظر مقالة (حقيقة المسلم) في الجزء الثاني . (ع) .

وانفقت^(١) قيسٌ من الصَّلَاةِ ، وأقبل يترجَّل ، فلما حاذَى ماريةَ كان عندها كأنما سافر ، ورجع ؛ وكانت ما تزال في أحلامها ، وكانت من الحلم في عالم أخذ يتلاشى إلا من عمرو ، وما يتصل بعمرو .

وفي هذه الحياةِ أحوالٌ ثلاثٌ يغيب فيها الكونُ بحقائقه ، فيغيب عن السَّكران ، والمخبول ، والتَّائم ؛ وفيها حالةٌ رابعةٌ يتلاشى فيها الكون إلا من حقيقةٍ واحدةٍ ، تتمثل في إنسانٍ محبوبٍ .

وقالت مارية للزَّاهب شطا : سلّه : ما أُرْبهم من هذه الحرب ؟ وهل في سياستهم أن يكون القائدُ - الذي يفتح بلدًا - حاكمًا على هذا البلد ؟

قال قيس : حَسْبُكَ^(٢) أن تعلمي : أنَّ الرَّجل المسلم ليس إلا رجلًا عاملاً في تحقيق كلمةِ الله ، أما حظُّ نفسه ، فهو في غير هذه الدُّنيا .

وترجمَ الزَّاهبُ كلامه هكذا : أمّا الفاتح ؛ فهو في الأكثر الحاكم المقيم ، وأما الحرب ؛ فهي عندنا الفكرة المضلحة تريد أن تضرب في الأرض ، وتعمل ، وليس حظُّ النَّفس شيئاً يكون من الدُّنيا ؛ وبهذا تكون النَّفسُ أكبر من غرائزها ، وتنقلب معها الدُّنيا برعونتها^(٣) ، وحماقاتها ، وشهواتها كالطُّفل بين يدي رجلٍ ، فيهما قوّة ضبطه ، وتصريفه . ولو كان في عقيدتنا أنَّ ثوابَ أعمالنا في الدنيا ، لانعكس الأمر .

قالت مارية : فسَلّه : كيف يصنع عمرو بهذه القِلّة ؛ التي معه ، والرُّومُ لا يُحصي عدّدهم ؟ فإذا أخفق عمرو فَمَنْ عسى أن يستبدلوه منه ؛ وهل هو أكبر قوَّادهم ، أو فيهم أكبر منه ؟

قال الزَّاوي : ولكن فرسَ قيسَ تمطر^(٤) ، وأسرع في لحاق الخيل على المقدّمة ، كأنه يقول : لسنا في هذا ...

(١) « انفقت » : انصرف .

(٢) « حَسْبُكَ » : كفاك .

(٣) « رعوناتها » : الرعونة : الحُمق . والأرعن : الأهوَج في منطقه .

(٤) « تمطر » : جرى وأسرع . قال حسان بن ثابت :

تَظَلُّ جِيادُنَا مُتَمَطِّراتٍ يَلَطُّهُنَّ بِالْخُمْرِ النِّساءُ

وفُتِحَتْ مصرُ صُلْحاً بينَ عمرو والقِبط ، وولَّى الرُّومُ مُضْعِدِينَ إلى الإسكندرية ؛ وكانت مارية في ذلك تستقرئ أخبارَ الفاتح ، تطوف منها على أطلال^(١) من شخصٍ بعيد ، وكان عمرو من نفسها كالمملكة الحصينة من فاتح لا يملكُ إلا حُبَّه أن يأخذها ، وجعلتْ تذوي ، وشحَبَ^(٢) لونُها ، وبدأتْ تنظر النَّظْرَةَ التَّائِهَةَ ، وبانَ عليها أثرُ الرُّوحِ الظَّمأى ، وحاطها اليأسُ بجوِّه ، الذي يَحْرِقُ الدَّم ، وبَدَتْ مجروحةً المعاني ، وإذ كان يتقاتل في نفسها الشُّعوران العدوان : شعورٌ : أنَّها عاشقة ، وشعورٌ : أنَّها يائسة ! .

ورقَّتْ لها أرمَانوسة ، وكانت هي أيضاً تتعلَّقُ فتى رومانياً ، فسهرتا ليلةً تُديران الرأي في رسالةٍ تحملها مارية من قبلها إلى عمرو ، كي تصلَ إليه ، فإذا وصلت بلغت بعينها رسالةً نفسها . . .

واستقرَّ الأمر أن تكون المسألة عن مارية القبطية ، وخبرها ، ونسلها ، وما يتعلَّقُ بها : ممَّا يطول الإخبارُ به ؛ إذا كان الشُّوال من امرأةٍ عن امرأةٍ ، فلمَّا أصبَحتا ؛ وقع إليهما : أنَّ عمراً قد سار إلى الإسكندرية لقتال الرُّوم ، وشاع الخبر : أنَّه لمَّا أمر بفسطاطه^(٣) أن يُقَوَّضَ^(٤) أصابوا يمامةً قد باضت في أعلاه ، فأخبروه ، فقال : « قد تَحَرَّمْتُ في جوارنا ، أَقَرُّوا الفسطاطَ حتَّى تطيرَ فراخُها ! » فأقرَّوه ! .

* * *

ولم يمض غير طويلٍ حتَّى قضت مارية نجبها^(٥) ، وحَفِظَتْ عنها أرمَانوسة هذا الشَّعر ؛ الذي أسمته : نشيد اليمامة^(٦) :

على فسطاطِ الأمير يمامةٌ جائمةٌ تخضنُ بيضَها !

(١) « أطلال » : جمع طَلَل ، وهو ما بقي شاخصاً من آثار الديار ونحوها .

(٢) « شحَب » : تَغَيَّر .

(٣) « فسطاطه » : بيتٌ يُتَّخَذُ من الشَّعر .

(٤) « يقوَّض » : يُهْذَم ، ويُتَّقَض .

(٥) « قضت مارية نجبها » : أي : ماتت . والنجب : المدة والأجل .

(٦) « اليمامة » : اليمام : الحمام البري . واحدته : يمامة .

تركها الأمير تصنع الحياة ، وذهب هو يصنع الموت !
 هي كأسعدِ امرأة تَرى ، وتلمس أحلامها .
 إنَّ سعادة المرأة أَوَّلُها ، وآخرها بعض حقائق صغيرة كهذا البيض .

* * *

على فسطاط الأمير يمامةٌ جائمةٌ تحضن بيضها .
 لو سُئِلت عن هذا البيض ؛ لقلت : هذا كنزي .
 هي كأنها امرأة ، مَلكت ملكها من الحياة ، ولم تفتقر .
 هل أَكَلَفَ الوجودَ شيئاً كثيراً ؛ إذا كَلَّفَتْهُ رجُلاً واحداً أَحبُّهُ .

* * *

على فسطاط الأمير يمامةٌ جائمةٌ تحضن بيضها .
 الشَّمس ، والقمر ، والنُّجوم ، كُلُّها أصغر في عينها من هذا البيض .
 هي كَارِقُ امرأة ؛ عرفت الرُّقَّةَ مَرَّتَيْنِ : في الحبِّ ، والولادة .
 هل أَكَلَفَ الوجودَ شيئاً كثيراً ؛ إذا أردتُ أن أكون كهذه اليمامة .

* * *

على فسطاط الأمير يمامةٌ جائمةٌ تحضن بيضها .
 تقول اليمامة : إنَّ الوجودَ يُحِبُّ أن يُرى بلونين في عين الأنثى .
 كلُّ شيءٍ خاضعٌ لقانونه ؛ والأنثى لا تريد أن تخضع إلا لقانونها . . .

* * *

أَيُّهَا اليمامة ! لم تعرفي الأميرَ ، وترك لك فسطاطه !
 هكذا الحظُّ : عدلٌ مضاعفٌ في ناحية ، وظلمٌ مضاعفٌ في ناحية أخرى .
 أحمدي الله أَيُّهَا اليمامة ! أن ليس عندكم لغاتٌ ، وأديان .
 عندكم فقط : الحبُّ ، والطَّبيعة ، والحياة !

* * *

على فسطاط الأمير يمامةُ جائزةٌ تحضن بيضها ،
يمامةٌ سعيدةٌ ، ستكون في التاريخ كهذهُد سليمان ،
نُسِبَ الهدهُدُ إلى سليمان ، وستُنسب اليمامةُ إلى عمرو ،
واهاً لك يا عمرو ! ما ضرَّ لو عرفتَ اليمامةُ الأخرى . . . !

* * *

اجتلاء العيد

جاء يوم العيد ؛ يوم الخروج من الزمن إلى زمنٍ وحدَه لا يستمرُّ أكثر من يوم .
 زمنٌ قصيرٌ ظريفٌ ضاحكٌ ، تفرضُه الأديانُ على النَّاسِ ؛ ليكونَ لهم بين الحين
 والحين يومٌ طبيعيٌّ في هذه الحياة ؛ التي انتقلت عن طبيعتها .
 يومُ السَّلامِ ، والبِشْرِ ، والصُّحكِ ، والوفاء ، والإخاء ، وقول الإنسان
 للإنسان : « وأنتم بخير » .
 يومُ الثَّيابِ الجديدة على الكلِّ ؛ إشعاراً لهم بأنَّ الوجهَ الإنسانيَّ جديدٌ في هذا
 اليوم .
 يومُ الزَّينة ؛ التي لا يراد منها إلا إظهارُ أثرها على النَّفسِ ؛ ليكون النَّاسُ جميعاً
 في يوم حبٍّ .

* * *

يومُ العيد ؛ يوم تقديم الحلوى إلى كلِّ فم ؛ لتحلوا الكلمات فيه ...
 يومٌ تعمُّ فيه النَّاسَ ألفاظُ الدُّعاءِ والتَّهنئةِ مرتفعةً بقوةِ إلهيَّةٍ فوق منازعات الحياة .
 ذلك اليوم ؛ الَّذي ينظر فيه الإنسانُ إلى نفسه نظرةً تلمح السَّعادةَ ، وإلى أهله
 نظرةً تُبصر الإعزاز ، وإلى داره نظرةً تدرك الجمال ، وإلى النَّاسَ نظرةً ترى
 الصِّداقة .

ومن كلِّ هذه النَّظرات تستوي له النَّظرة الجميلة إلى الحياة ، والعالم ، فتبتهج
 نفسه بالعالم ، والحياة .

وما أسماها نظرة ! تكشف للإنسان أنَّ الكلَّ جماله في الكلِّ ! .

* * *

وخرجتُ أجتلي العيدَ في مظهره الحقيقيِّ على هؤلاء الأطفالِ السُّعداء .

على هذه الوجوه النَّضْرَةُ^(١) ؛ الَّتِي كَبُرَتْ فِيهَا ابْتِسَامَاتُ الرِّضَاعِ ، فَصَارَتْ ضَحِكَاتٍ .

وهذه العيون الحالمة ؛ الَّتِي إِذَا بَكَتْ ؛ بَكَتْ بِدُمُوعٍ لَا ثِقْلَ لَهَا .
وهذه الأفواه الصَّغِيرَةُ ؛ الَّتِي تَنْطِقُ بِأَصْوَاتٍ لَا تَزَالُ فِيهَا نَبْرَاتُ الْحَنَانِ مِنْ تَقْلِيدِ
لِغَةِ الْأُمِّ .

وهذه الأجسام الغَضَّةُ^(٢) القَرِيبَةُ الْعَهْدِ بِالضَّمَمَاتِ وَاللَّثَمَاتِ ، فَلَا يَزَالُ حَوْلُهَا
جَوْ الْقَلْبِ .

* * *

على هؤلاء الأطفال السُّعْدَاءِ ، الَّذِينَ لَا يَعْرِفُونَ قِيَاساً لِلزَّمَنِ إِلَّا بِالسُّرُورِ ،
وَكُلٌّ مِنْهُمْ مَلِكٌ فِي مَمْلَكَةٍ ، وَظَرْفُهُمْ هُوَ أَمْرُهُمُ الْمُلُوكِيُّ .

هؤلاء المجتمعين في ثيابهم الجديدة المصبَّغة اجتماع قَوْسِ قُرْحٍ^(٣) فِي أَلْوَانِهِ ،
ثِيَابٌ عَمِلَتْ فِيهَا الْمَصَانِعُ ، وَالْقُلُوبُ ، فَلَا يَتَمُّ جَمَالُهَا إِلَّا بِأَنْ يَرَاهَا الْأَبُ ، وَالْأُمُّ
عَلَى أَطْفَالِهِمَا .

ثِيَابٌ جَدِيدَةٌ يَلْبَسُونَهَا ، فَيَكُونُونَ هُمْ أَنْفُسُهُمْ ثَوْباً جَدِيداً عَلَى الدُّنْيَا .

* * *

هؤلاء السَّحَرَةُ الصُّغَارُ الَّذِينَ يُخْرِجُونَ لأنفسهم معنى الكثر الثمين من
قَرَشِينَ ...

وَيَسْحَرُونَ الْعِيدَ ، فَإِذَا هُوَ يَوْمٌ صَغِيرٌ مِثْلَهُمْ ، جَاءَ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّعِبِ .
وَيَنْتَبِهُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ الْفَجْرِ ، فَيَبْقَى الْفَجْرُ عَلَى قُلُوبِهِمْ إِلَى غُرُوبِ
الشَّمْسِ .

وَيُلْقُونَ أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْعَالَمِ الْمَنْظُورِ ، فَيَبْنُونَ كُلَّ شَيْءٍ عَلَى أَحَدِ الْمَعْنِينِ

(١) « النَّضْرَةُ » : نَضْرُ الْوَجْهِ : حَسَنٌ ، وَكَانَ ذَارُونُوقَ ، وَبِهَجَّةٍ ، وَطَرَاوَةٌ .

(٢) « الْغَضَّةُ » : الطَّرِيَّةُ .

(٣) « قَوْسُ قُرْحٍ » : قَوْسٌ يَنْشَأُ فِي السَّمَاءِ ، وَيَكُونُ فِي نَاحِيَةِ الْأَفْقِ الْمُقَابِلَةِ لِلشَّمْسِ ،
وَتُرَى فِيهِ أَلْوَانُ الطَّيْفِ .

الثابتين في نفس الطفل : الحب الخالص ، واللَّهُو الخالص .
 ويتعدون بطبيعتهم عن أكاذيب الحياة ، فيكون هذا بعينه هو قريبهم من
 حقيقتها السعيدة .

* * *

هؤلاء الأطفال الذين هم السُّهولة قبل أن تتعقّد .
 والَّذين يَرَوْنَ العالمَ في أوَّل ما ينمو الخيالُ ، ويتجاوز ، ويمتدُّ .
 يفتشون الأقدارَ من ظاهرها ، ولا يستبطنون ؛ كيلا يتألَّموا بلا طائل .
 يأخذون من الأشياء لأنفسهم ؛ فيفرحون بها ، ولا يأخذون من أنفسهم
 للأشياء ؛ كيلا يُوجدوا لها الهم .

* * *

قانعون ، يكتفون بالثمرة ، ولا يحاولون اقتلاع الشجرة التي تحملها .
 ويعرفون كُنه الحقيقة ، وهي : أنَّ العِبْرَةَ بروح النعمة ، لا بمقدارها .
 فيجدون من الفرح في تغيير ثوبٍ للجسم ، أكثر ممَّا يجده القائد الفاتح في
 تغيير ثوبٍ للملكة .

* * *

هؤلاء الحكماء ؛ الَّذِينَ يُشَبِّه كُلُّ مِنْهُم آدمَ أوَّل مجيئه إلى الدنيا .
 حين لم تكن بين الأرض والسَّمَاء خليقةٌ ثالثةٌ معقَّدةٌ من صُنع الإنسان
 المتحضّر .
 حكمتهم العليا : أنَّ الفكرَ السَّامِيَّ هو جعل الشُّرور فكراً ، وإظهاره في
 العمل .

وشغَرهم البديع : أنَّ الجمالَ ، والحبَّ ليسا في شيءٍ إلا في تجميل النَّفس ،
 وإظهارها عاشقةً للفرح .

* * *

هؤلاء الفلاسفةُ الَّذِينَ تقوم فلسفتهم على قاعدةٍ عمليَّةٍ ، وهي : أنَّ الأشياءَ
 الكثيرة لا تكثر في النَّفس المطمئنة .

وبذلك تعيش النفس هادئةً مستريحةً كأنَّ ليس في الدنيا إلا أشتاؤها الميسرة .
أما النفوسُ المضطربة بأطماعها ، وشهواتها ؛ فهي التي تُبتلى بهموم الكثرة
الخيالية .

ومثلها في الهمِّ مثل طفيليٍّ مغلَّ يَحزنُ ؛ لأنَّه لا يأكل في بطنين .

* * *

وإذا لم تكثر الأشياءُ الكثيرة في النفس ؛ كثرت السَّعادة ولو من قِلَّة .
فالطفُلُ يقلِّبُ عينيه في نساءٍ كثيراتٍ ، ولكنَّ أمَّه هي أجملُهُنَّ ؛ وإن كانت
شوهاء^(١) ، فأُمَّه وحدها هي أمُّ قلبه ، ثمَّ لا معنى للكثرة في هذا القلب .
هذا هو السرُّ ، خذوه أيها الحكماء ! عن الطِّفل الصَّغير !

* * *

وتأملتُ الأطفالَ ؛ وأثرُ العيدِ على نفوسهم التي وسَّعت من البشاشة فوق
ملئها ؛ فإذا لسانُ حالهم يقولُ للكبار : أيتها البهائم ، اخلعي أرسانك^(٢) ولو يوماً !
أيُّها الناس ! انطلقوا في الدنيا انطلاقَ الأطفالِ يَوجدون حقيقتهم البريئة
الضَّاحكة .

لا كما تصنعون ؛ إذ تنطلقون انطلاقَ الوحشِ يَوجد حقيقته المفترسة .
أحرارٌ حرِّيَّةَ نشاط الكون ، ينبعث كالقوَضَى ، ولكن في أدقِّ النَّواميس .
يُثيرون السَّخَطَ بالضَّجيج ، والحركة ، فيكونون مع النَّاس على خلافٍ ؛ لأنَّهم
على وفاقٍ مع الطبيعة .

وتحتدم بينهم المعارك ، ولكن لا تتحطَّم فيها إلا اللَّعْبُ ...
أما الكبارُ ؛ فيصنعون المدفعَ الضَّخَمَ من الحديد ، للجسم اللين من العظم !
أيُّها البهائم ، اخلعي أرسانك ولو يوماً ...

* * *

(١) « شوهاء » : قبيحة .

(٢) « أرسانك » : جمع رَسَن ، وهو الحبلُ تُقاد به الدابة .

لا يفرح أطفال الدَّار كفرحهم بطفلٍ يولد ، فهم يستقبلونه ، كأنَّه محتاجٌ إلى عقولهم الصَّغيرة .

ويملؤهم الشُّعورُ بالفرح الحقيقيِّ الكامِن في سرِّ الخلق ؛ لقربهم من هذا السِّرِّ ، وكذلك تحمل السَّنة ، ثمَّ تلد للأطفال يومَ العيد ؛ فيستقبلونه كأنَّه محتاجٌ إلى لهوهم الطَّبيعيِّ .

ويملؤهم الشُّعور بالفرح الحقيقيِّ الكامِن في سرِّ العالم ، لقربهم من هذا السِّرِّ .

* * *

فيا أسفا علينا نحن الكبار ! ما أبعدنا عن سرِّ الخلقِ بآثامِ العمر !
وما أبعدنا عن سرِّ العالم ، بهذه الشَّهوات الكافرة ؛ الَّتِي لا تؤمن إلا بالمادَّة !
يا أسفا علينا نحن الكبار ! ما أبعدنا عن حقيقةِ الفرح !
تكاد آثامنا والله ! تجعلُ لنا في كل فرحة خَجَلَةً ..

* * *

أَيُّهَا الرِّياض المنوَّرةُ بأزهارها !
أَيُّهَا الطُّيُورُ المغرَّدةُ بألحانها !
أَيُّهَا الأشجارُ المصفَّقةُ بأغصانها !
أَيُّهَا النُّجُومُ المتلألئةُ بالتُّور الدَّائم !
أَنْتِ شَتَّى ، ولكُنَّكِ جميعاً في هؤلاء الأطفالِ يومَ العيد !

* * *

المعنى السياسي في العيد

ما أشدَّ حاجتنا نحن المسلمين إلى أن نفهم أعيادنا فهماً جديداً ! نتلقاها به ، ونأخذها من ناحيته ، فتجيء أياماً سعيدةً عاملةً ، تنبّه فيها أوصافها القويّة ، وتجدد نفوسنا بمعانيها ، لا كما تجيء الآن كاللّحة ، عاطلةً ، ممسوخةً من المعنى ، أكبرُ عملها تجديدُ الثّياب ، وتحديد الفراغ ، وزيادة ابتسامه على النّفاق .

فالعيد إنّما هو المعنى الذي يكون في اليوم ، لا اليوم نفسه ، وكما يفهم الناس هذا المعنى يتلقّون هذا اليوم ، وكان العيد في الإسلام هو عيد الفكرة العابدة ، فأصبح عيد الفكرة العابثة ؛ وكانت عبادة الفكرة جمّعها الأئمّة في إرادة واحدة على حقيقة عمليّة ، فأصبح عبث الفكرة جمّعها الأئمّة على تقليد بغير حقيقة ؛ له مظهر المنفعة ، وليس له معناها .

كان العيد إثبات الأئمّة وجودها الرّوحيّ في أجمل معانيه ، فأصبح إثبات الأئمّة وجودها الحيوانيّ في أكثر معانيه ، وكان يوم استرواح القوّة من جدّها ، فعاد يوم استراحة الضّعف من ذلك ، وكان يوم المبدأ ، فرجع يوم المادّة !

* * *

ليس العيد إلا إشعار هذه الأئمّة بأنّ فيها قوّة تغيير الأيام ، لا إشعارها بأنّ الأيام تتغيّر ، وليس العيد للأئمّة إلا يوماً تعرض فيه جمال نظامها الاجتماعيّ ، فيكون يوم الشّعور الواحد في نفوس الجميع ، والكلمة الواحدة في السنة الجميع ، يوم الشّعور بالقدرة على تغيير الأيام ، لا القدرة على تغيير الثّياب . . كأنما العيد هو استراحة الأسلحة يوماً في شعبها الحربيّ .

وليس العيد إلا تعليم الأئمّة كيف تتسع روح الجوار ، وتمتدّ حتّى يرجع البلد العظيم وكأنّه لأهله دار واحدة ، يتحقّق فيها الإخاء بمعناه العمليّ ، وتظهر فضيلة الإخلاص مُستغلّنة للجميع ، ويُهدي النّاس بعضهم إلى بعض هدايا القلوب المخلصة المحبّة ، وكأنما العيد هو إطلاق روح الأسرة الواحدة في الأئمّة كلّها .

وليس العيد إلا إظهار الذاتيّة الجميلة للشّعب مهزوزة من نشاط الحياة ، ولا ذاتيّة للأمم الضّعيفة ؛ ولا نشاط للأمم المستعبدة . فالعيد صوت القوّة يهتف بالأئمّة : أخرجي يوم أفراحك ، أخرجي يوماً كأيام النّصر !

وليس العيد إلا إبراز الكتلة الاجتماعية للأمة متميزة بطابعها الشعبي ، مفصولة من الأجانب ، لابساً من عمل أيديها ، معلنة بعيدها استقلالين في وجودها ، وصناعتها ، ظاهرة بقوتين في إيمانها ، وطبيعتها ، مبهجة بفرحين في دورها ، وأسواقها ، فكان العيد يوم يفرح فيه الشعب كله بخصائصه .

وليس العيد إلا التقاء الكبار ، والصغار في معنى الفرح بالحياة الناجحة المتقدمة في طريقها ، وترك الصغار يلقون درسهم الطبيعي في حماسة الفرح ، والبهجة ، ويعلمون كبارهم كيف توضع المعاني في بعض الألفاظ التي فرغت عندهم من معانيها ، ويبصرونهم كيف ينبغي أن تعمل الصفات الإنسانية في الجموع عمل الحليف لحليفه ، لا عمل المنايا لمنايذه ؛ فالعيد يوم تسلط العنصر الحي على نفسية الشعب .

وليس العيد إلا تعليم الأمة كيف توجه بقوتها حركة الزمن إلى معنى واحد كلما شئت ؛ فقد وضع لها الذين هذه القاعدة ؛ لتخرج عليها الأمثلة ، فتجعل للوطن عيداً مالياً اقتصادياً ، تبسم فيه الدراهم بعضها إلى بعض ، وتخترع الصناعة عيدها ، وتوجد للعلم عيد ، وتبتدع للفن مجالي زينته ، وبالجملة تنشئ لنفسها أياماً تعمل عمل القواد العسكريين في قيادة الشعب ، يقوده كل يوم منها إلى معنى من معاني النصر .

* * *

هذه المعاني السياسية القوية هي التي من أجلها فرض العيد ميراثاً دهرياً^(١) في الإسلام ؛ ليستخرج أهل كل زمن من معاني زمنهم ، فيضيفوا إلى المثال أمثلة مما يُبدعه نشاط الأمة ، ويحققه خيالها ، وتقتضيه مصالحها .

وما أحسب الجمعة قد فرضت على المسلمين عيداً أسبوعياً يُشترط فيه الخطيب ، والمنبر ، والمسجد الجامع ؛ إلا تهيئة لذلك المعنى ، وإعداد آله ، ففي كل سبعة أيام مسلمة يوم يجيء ، فيشعر الناس معنى القائد الحربي للشعب كله .
ألا ليت المنابر الإسلامية لا يخطب عليها إلا رجال فيهم أرواح المدافع !
لا رجال في أيديهم سيوف من خشب^(٢) . . .

(١) « دهرياً » : دائماً .

(٢) انظر (قصة الأيدي المتوضئة) في الجزء الثاني من هذا الكتاب . (ع) .

الرَّبِيعُ

خرجتُ أشهدُ الطَّبيعةَ ؛ كيف تُصبحُ كالْمعشوقِ الجميلِ ، لا يقدِّمُ لعاشقه إلا
أسبابَ حُبِّه !

وكيف تكونُ كالْحبيبِ ، يزيدُ في الجسمِ حاسَّةَ لمسِ المعاني الجميلة !
وكنْتُ كالقلبِ المهجورِ الحزينِ ؛ وجدَ السَّمَاءَ والأرضَ ، ولم يجدِ فيهما
سماءَهُ ، وأرضَهُ !

ألا كم من آلافِ السَّنينِ ، وآلافِها قد مضت منذُ أُخرجَ آدمُ من الجنَّةِ !
ومع ذلك فالتَّاريخُ يعيدُ نفسه في القلبِ ، لا يحزنُ هذا القلبُ إلا شعَرَ كأنَّه
طُردَ من الجنَّةِ لساعته !

* * *

يقفُ الشَّاعرُ بإزاءِ جمالِ الطَّبيعةِ ، فلا يملكُ إلا أن يتدفَّقَ ، ويهتَزَّ ، ويطربَ ؛
لأنَّ السرَّ الَّذي انبثقَ هنا في الأرضِ ، يريدُ أن ينبثقَ هناك في النفسِ .
والشَّاعرُ نبيُّ هذه الدِّيانة الرِّقيقة ؛ الَّتِي من شريعتها إصلاحُ النَّاسِ بالجمالِ
الخيرِ .

وكلُّ حُسنٍ يلتمسُ النُّظرةَ الحيَّةَ ؛ الَّتِي تراه جميلاً ؛ لتعطيه معناه .
وبهذا تقفُ الطَّبيعةُ مُختلفةً أمامَ الشَّاعرِ ، كوقوفِ المرأةِ الحسناءِ أمامَ المصوِّرِ .

* * *

لاحت لي الأزهارُ كأنَّها ألفاظُ حُبِّ رقيقةٌ مُغشَّاةٌ باستعاراتٍ ، ومجازاتٍ ،
والنَّسيمُ حولها كثوبُ الحسناءِ على الحسناءِ ، فيه تعبيرٌ من لابسِهِ .

وكلُّ زهرةٍ كابتسامةٍ ، تحتها أسرارٌ وأسرارٌ من معاني القلبِ المعقَّدة : أهي لغةُ
الضُّوءِ الملوَّنِ من الشَّمسِ ذاتِ الألوانِ السَّبعة . أم لغة الضُّوءِ الملوَّنِ من الخدِّ ،
والشَّفةِ ، والصَّدْرِ ، والنَّحرِ ، والدِّيَباجِ^(١) ، والحُلِيِّ ... ؟

* * *

(١) « الدِّيَباج » : هو نسيجٌ من الحريرِ ملوَّن ألواناً .

وماذا يفهم العشاق من رموز الطبيعة في هذه الأزهار الجميلة ؟
 أنشُر لهم بالزهر إلى أنْ عمر اللذة قصيرٌ كأنها تقول : على مقدار هذا !
 أنْ تعلمهم : أن الفرق بين جميل ، وجميل ، كالفرق بين اللون ، واللون ، وبين
 الرائحة ، والرائحة !

أنْاجيهم بأنْ أيام الحبَّ صُورُ أيام لا حقائق أيام .
 أم تقول الطبيعة : إنَّ كلَّ هذا لأنك أيتها الحشرات لا تنخدعين إلا بكلِّ هذا^(١) !

* * *

في الربيع تظهر ألوان الأرض على الأرض ، وتظهر ألوان النفس على النفس .
 ويصنع الماء صنعه في الطبيعة ، فتخرج تهاويل^(٢) النبات ، ويصنع الدَّم
 صنعه ، فيخرج تهاويل الأحلام .

ويكون الهواء كأنه من شفاء متحابّة يتنفس بعضها على بعض .
 ويعود كلُّ شيء يلتصق ؛ لأنَّ الحياة كلّها ينضُّ فيها عرق الثور .
 ويرجع كلُّ حيٍّ يُغني ؛ لأنَّ الحبَّ يُريد أن يرفع صوته .

* * *

وفي الربيع لا يضيء الثور في الأعين وحدها ، ولكن في القلوب أيضاً .
 ولا ينفذ الهواء إلى الصدور فقط ، ولكن إلى عواطفها كذلك .
 ويكون للشمس حرارتان إحداها في الدَّم .
 ويطفئ فيضان الجمال ، كأنما يراد من الربيع تجربة منظرٍ من مناظر الجنة في
 الأرض .

والحيوان الأعجم^(٣) نفسه تكون له لفتات عقلية فيها إدراك فلسفة الشرور ،
 والمرح .

(١) ثبت أن ألوان الأزهار وعطرها وما في ظاهرها وباطنها ، كلُّ ذلك لاجتذاب الحشرات

إليها ؛ لكي تنقل اللقاح من زهرة إلى زهرة . (ع) .

(٢) « تهاويل » : زينة . مفرداها : تهويل .

(٣) « الأعجم » : الأخرس .

وكانت الشَّمْسُ في الشتاء كأنَّها صورةٌ معلقةٌ في السَّحاب .
 وكان النَّهارُ كأنَّه يضيءُ بالقمر ، لا بالشَّمْس .
 وكان الهواء مع المطر كأنَّه مطرٌ غيرُ سائل .
 وكانت الحياة تضع في أشياء كثيرةً معنى عُبوسِ الجَوِّ .
 فلَمَّا جاء الرَّبيع ؛ كان فرحُ جميع الأحياء بالشَّمْس ، كفرح الأطفال رجعت
 أمُّهم من السَّفر !

* * *

وينظر الشَّبَابُ ، فتظهرُ له الأرضُ شابَّةً .
 ويشعر : أنَّه موجودٌ في معاني الدَّات أكثرَ ممَّا هو موجودٌ في معاني العالم .
 وتمتلئُ له الدُّنيا بالأزهار ، ومعاني الأزهار ، ووحي الأزهار .
 وتُخرجُ له أشعةُ الشَّمْس ربيعاً ، وأشعةُ قلبه ربيعاً آخر .
 ولا تَنسى الحياةُ عجايزَها ، فربيعُهم ضوءُ الشمس !

* * *

ما أعجَب سرَّ الحياة ! كلُّ شجرةٍ في الرَّبيع جمالٌ هندسيٌّ مستقلٌّ .
 ومهما قطعتَ منها ، وغيَّرتَ من شكلها ؛ أبرزتَها الحياةُ في جمالٍ هندسيٍّ
 جديدٍ كأنَّكَ أصلحتَها .
 ولو لم يبقَ منها إلا جذرٌ حيٌّ ؛ أسرعَت الحياةُ ، فجعلتَ له شكلاً من غصونٍ ،
 وأوراق !

الحياة ، الحياة . إذا أنت لم تفسدها جاءتك دائماً هداياها .
 وإذا آمنت ؛ لم تَعُدْ بمقدارِ نفسك ، ولكن بمقدارِ القوَّة التي أنت بها مؤمنٌ .

* * *

﴿ فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُغِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ [الروم : ٥٠] .

وانظر كيف يخلق في الطَّبيعة هذه المعاني ؛ التي تُبهِج كلَّ حيٍّ ، بالطَّريقة التي يفهمها كلُّ حيٍّ .

وانظر كيف يجعلُ في الأرض معنى الشُّرور ، وفي الجوّ معنى السَّعادة .
وانظر إلى الحشرة الصَّغيرة كيف تؤمن بالحياة ؛ التي تملؤها ، وتطمئنُّ .
انظر . . . انظر ! أليس كلُّ ذلك ردّاً على اليأس بكلمة : لا . . . ؟

* * *

عرش الورد^(١)

كانت جَلْوَةُ العَرُوسِ كأنَّها تصنِيفٌ من حُلُمٍ توافَت عليه أُخيلةُ السَّعادةِ ،
فأبدعت إبداعها فيه ، حتَّى إذا اتَّسَقَ ، وتمَّ نقلته السَّعادةُ إلى الحياة في يومٍ من
أيَّامها الفَرْدَةِ ؛ التي لا يتَّفَقُ منها في العمر الطَّويل إلا العددُ القليلُ ؛ لتُحَقِّقَ للحَيِّ
وجودَ حياته بسحرها ، وجمالها ، وتعطيَّه فيما يُنسى ما لا يُنسى .

خرج الحُلُمُ السَّعيدُ من تحت النُّوم إلى اليقظة ، وبرز من الخيال إلى العين ،
وتمثَّل قصيدةً بارعةً ، جعلت كلَّ ما في المكان يحيا حياةَ الشَّعر ، فالأنوارُ نساءً ،
والنَّساءُ أنوارٌ ، والأزهارُ أنوارٌ ، ونساءً ، والموسيقا بين ذلك تتمُّ من كلِّ شيءٍ
معناه ، والمكانُ ، وما فيه ، وزنٌ في وزنٍ ، ونغمٌ في نغمٍ ، وسحرٌ في سحرٍ .

* * *

ورأيتُ كأنما سُحِرَت قطعةٌ من سماء اللَّيل ، فيها دارة القمر ، وفيها نثرةٌ من
النُّجوم الزُّهر ، فنزلت ، فحلَّت في الدَّار يتوضَّحن ، ويأتلقن من الجمال ،
والشُّعاع ، وفي حُسن كلِّ منهنَّ مادةٌ فجرٍ طالعٍ ، فكنَّ نساءَ الجلوة ، وعروسها .

ورأيتُ كأنما سُحِرَ الرَّبيع ، فاجتمع في عرشٍ أخضر ، قد رُصِّع بالورد
الأحمر ، وأقيم في صدر البهْو^(٢) ؛ ليكون منَصَّةً للعروس ، وقد نُسِّقَت الأزهارُ في
سمائه ، وحواشيه على نظمتين : منهما مُفَصَّل ترى فيه بين الزَّهرتين من اللون
الواحد زهرة تخالف لونهما ؛ ومنهما مُكَدَّسٌ بَعْضُهُ فوق بعضٍ من لونٍ متشابهٍ ، أو
متقاربٍ ، فبدا كأنَّه عُشُّ طائرٍ ملكيٍّ من طيور الجنَّة أبدع في نسجه ، وترصيعه
بأشجارٍ سقى الكوثرُ أغصانها .

وقامت في أرض العرش تحت أقدام العروسين رَبَوَتان من أفانين^(٣) الزَّهر
المختلفة ألوانه ، يحملُهُما خَمَلٌ من ناعم النَّسيج الأخضر على غصونه اللَّدن^(٤) ،

(١) يصف المؤلفُ في هذه القطعة زفافَ ابنته « وهيبة » إلى ابن عمها ، وهي أول من تزوج
من ولده ، وانظر : « عمله في الرسالة » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « البهو » : حجرة الاستقبال الكبيرة .

(٣) « أفانين » : جمع فَنَن ، وهو الغصن الغضَّ الورق ، أو المستقيم .

(٤) « غصونه اللدن » : أي : الناعمة .

تتهافت من رقتها ، ونعومتها .

وعُقِدَ فوق هذا العرش تاجٌ كبيرٌ من الورد النادر ، كأنما نزع عن مَفْرَقٍ^(١) مَلِكِ الزَّمنِ الرَّبيعيِّ ، وتنتظر إليه يسطع في الثُّور بجماله السَّاحر ، سُطوعاً يخيِّل إليك : أنَّ أشعةً من الشَّمسِ الَّتِي رَيَّتْ هذا الوردَ لا تزال عالقةً به ، وتراه يزدهي جَلالاً ، كأنما أدرك : أنَّه في موضعه رمزٌ مملكةٍ إنسانيَّةٍ جديدةٍ ، تألَّفت من عروسين كريمين . ولاح لي مراراً : أنَّ هذا التَّاجَ يضحكُ ، ويستحيي ، ويتدلَّل ، كأنما عرف أنَّه وحده بين هذه الوجوه الحسانِ يمثِّل وجهَ الورد .

ونُصَّ^(٢) على العرش كرسيان ، يتوهَّج لونُ الذَّهبِ فوقهما ، ويكسوهما طِرازُ أخضرٍ ، تلمع نضارتهُ بشراً ، حتَّى لتحسب : أنَّه هو أيضاً قد نالته من هذه القلوب الفريحة لمسةً من فرحها الحيِّ .

وتدلَّت على العرش فلانْدُ المصابيح ، كأنَّها لؤلؤٌ تحلَّق في السَّماء ، لا في البحر ، فجاء من الثُّور الدُّرُّ ، وجاء نوراً من خاصَّته : أنَّه متى استضاء في جوِّ العروس ؛ أضاء الجوّ والقلوبَ جميعاً .

وأتى العروسان إلى عرش الورد ، فجلسا جلِسةً كوكبين حدودهما الثُّور ، والصفاء ؛ وأقبلت العذارى يتخَطَّرنَ^(٣) في الحرير الأبيض ، كأنَّه من نور الصُّبح ، ثمَّ وقفن حافاتٍ حول العرش ، حاملاتٍ في أيديهنَّ طاقاتٍ^(٤) من الزَّنبق ، تراها عطرةً بيضاء ، ناضرة ، حيَّةً ، كأنَّها عذارى مع عذارى ، وكأنَّما يحملن في أيديهنَّ من هذا الزَّنبق الغضَّ معاني قلوبهنَّ الطَّاهرة ! هذه القلوب الَّتِي كانت مع المصابيح مصابيح أخرى فيها نورُها الضَّاحك .

واقترعت دَرَجُ العرش تحت رَبَوَتِي الزَّهر ودون أقدام العروسين طفلةً صغيرةً كالزَّهرة البيضاء ، تحملُ طفولتها ، فكانت من العرش كلُّه كالماسة المدلاة من واسطة العقد^(٥) ، وجعلت بوجهها للزَّهر كلُّه تاماً ، وجمالاً ، حتَّى ليظهر منْ

(١) « مفرق » : المفروق من الرأس : موضع انفراق الشَّعر .

(٢) « نُصَّ » : رُفِع ، وظهر .

(٣) « يتخَطَّرن » : يتبخترن .

(٤) « طاقات » : جمع طاقة ، وهي الحزمة .

(٥) « واسطة العقد » : الجواهر الذي في وسطه ، وهو أجودها .

دونها كأنه غضبان مُنزو ، لا يريد أن يُرى .

وكان ينبعث من عينيها فيما حولها تيارٌ من أحلام الطُفولة ؛ جعل المكانَ بمن فيه كأنَّ له رُوحَ طفلٍ بَغْتَه مسرَّةٌ جديدةٌ .

وكانت جالسةً جلسةً شِعْرٍ تمثلُ الحياةَ الهنيئةَ المبكرةَ لساعتها ، ليس لها ماضٍ في دنيانا .

ولو أنَّ مُبدِعاً افتنَّ في صُنعِ تمثالٍ للنَّيَّةِ الطَّاهرةِ ، وجيءَ به في مكانها ، وأخذتْ هي في مكانه ؛ لتشابهها ، وتشاكل^(١) الأمرُ .

وكان وجودُها على العرشِ دعوةً للملائكة أن تخضُرَ الزَّراف ، وتباركه .

وكانت بصغرِها الطَّرِيفِ الجميلِ تعطي لكلِّ شيءٍ تماماً ، فيُرى أكبرَ ممَّا هو ، وأكثرَ ممَّا هو في حقيقته ؛ كانت النُّقطةُ ؛ الَّتِي استعلَّنت في مركزِ الدَّائرة ، ظهورُها على صِغَرِها هو ظهورُ الإحكام ، والوزن ، والانسجام في المحيط كُلِّهِ .

* * *

لا يكون الشُّرور دائماً إلا جديداً على النَّفسِ ، ولا سرورٌ للنَّفسِ إلا من جديدٍ على حاله من أحوالها ؛ فلو لم يكن في كلِّ دينارٍ قوَّةٌ جديدةٌ غيرِ التي في مثله ؛ لما سُرَّ بالمالِ أحدٌ ، ولا كان له الخطرُ ؛ الَّذِي هو له ، ولو لم يكن لكلِّ طعامٍ جوعٌ يورِّده جديداً على المعدة ؛ لما هنا ، ولا مرأ^(٢) ، ولو لم يكن اللَّيلُ بعدَ نهارٍ ، والنَّهارُ بعدَ ليلٍ ، والفصولُ كُلُّها نقيضاً على نقيضه ، وشيئاً مختلفاً على شيءٍ مختلفٍ ؛ لما كان في السَّماءِ ، والأرضِ جمالٌ ، ولا منظرٌ جمالٍ ، ولا إحساسٌ بهما ، والطَّبيعةُ الَّتِي لا تفلح في جعلك معها طفلاً تكون جديداً على نفسك لن تُفلح في جعلك مسروراً بها ؛ لتكون هي جديدةٌ عليك .

وعرشُ الورد كان جديداً عند نفسي على نفسي ، وفي عاطفتي على عاطفتي ، ومن أيَّامي على أيَّامي ؛ نزل صباحٌ يومه في قلبي بروح الشَّمسِ ، وجاء مساءٌ ليلته لقلبي بروح القمرِ ؛ وكنت عنده كالسَّماءِ أنلألاً بأفكاري ، كما تتلألاً بنجومها ، وقد جعلتني أمتدُّ بسروري في هذه الطَّبيعة كُلِّها ؛ إذ قدَّرتُ على أن أعيشَ يوماً في

(١) « تشاكل » : توافق ، وتماثل .

(٢) « مرأ » : مرأ الطعام : سهَّل في الخلق ، وحُمدت عاقبته ، وساغ من غير غصص .

نفسى ، ورأيت وأنا فى نفسى : أن الفرح هو سر الطبيعة كلها ، وأن كل ما خلق الله فى جمال فى جمال ، فإنه تعالى نور السموات ، والأرض ، وما يجيئ الظلام مع نوره ، ولا يجيئ الشر مع أفراس الطبيعة إلا من محاولة الفكر الإنسانى خلق أوهامه فى الحياة ، وإخراجه النفس من طبائعها ، حتى أصبح الإنسان كأنما يعيش بنفسه يحاول أن يصنعها صناعة ، فلا يصنع إلا أن يزيغ بالنفس ؛ التي فطرها الله .

يا عجباً ! ينفر الإنسان من كلمات الاستعباد والضعة^(١) والذلة ، والبؤس ، والهّم ، وأمثالها ، وينكرها ، ويردّها ، وهو مع ذلك لا يبحث لنفسه فى الحياة إلا عن معانيها .

* * *

إن يوماً كيوم عرش الورد لا يكون من أربع وعشرين ساعة ، بل من أربعة وعشرين فرحاً ؛ لأنه من الأيام ؛ التي تجعل الوقت يتقدم فى القلب ، لا فى الزمن ؛ ويكون بالعواطف لا بالساعات ، ويتواتر على النفس بجديدها ، لا بقديمها .

كان الشباب فى موكب نصره ، وكانت الحياة فى ساعة صلح مع القلوب ، حتى اللغة نفسها لم تكن تلقي كلماتها إلا ممتلئة بالطرب ، والضحك ، والسعادة ، آتية من هذه المعاني دون غيرها ، مصورة على الوجوه إحساسها ، ونوازعها ، وكل ذلك سحر عرش الورد ، تلك الحديقة الساحرة المسحورة ؛ التي كانت التسمات تأتي من الجو ، ترفرف حولها متحيرة ، كأنما تتساءل : أهذه حديقة خلقت بطيور إنسانية ، أم هي شجرة ورد هبطت من الجنة بمن يتفاني ظلها ، ويتنسم شذاها من الحور ؛ أم ذاك منبع ودي عطرى نوراني لحياة هذه الملكة الجالسة على العرش ؟ .

يا نسيمات الليل الصافية صفاء الخير ! أسأل الله أن تنبع هذه الحياة المقبلة فى جمالها ، وأثرها ، وبركتها من مثل الورد المبهج ، والعطر المنعش ، والضوء المضيء ؛ فإن هذه العروس المعتلية عرش الورد ...

هي : ابنتي ...

(١) « الضعة » : الانحطاط ، واللؤم ، والخسة ، والدناءة .

أيُّها البحر (١)(٢) !

إذا احتدم^(٣) الصَّيف ، جعلتَ أنت - أيُّها البحرُ - للزَّمن فصلًا جديدًا يسمَّى :
« الرِّبيعَ المائيَّ » .

وتنتقلُ إلى أيامِكَ أرواح^(٤) الحداثق ، فتنبُثُ في الزَّمن بعضُ السَّاعاتِ
الشَّهيَّةِ ، كأنَّها الثَّمَرُ الحُلُوُّ النَّاصِج على شجره .

ويوحى لونك الأزرقُ إلى الثُّفوس ما كان يوحيه لونُ الرِّبيع الأخضر ، إلا : أنَّه
أرقُّ ، وألطف .

ويرى الشُّعراء في ساحلك مثلَ ما يرون في أرض الرِّبيع ، أنوثةَ ظاهرةٍ ، غير
أنَّها تلدُ المعاني ، لا النَّبات .

ويُحسُّ العشَّاق عندك ما يحسُّونه في الرِّبيع : أنَّ الهواءَ يتأوَّه ...

* * *

في الرِّبيع ، يتحرَّك في الدَّم البشريِّ سرُّ هذه الأرض ، وعند « الرِّبيع المائيِّ »
يتحرَّك في الدَّم سرُّ هذه الشُّحُب .

نوعان من الخمر في هواء الرِّبيع ، وهواء البحر ، يكون منهما سكرٌ واحدٌ من
الطَّرب .

وبالرِّبيعين الأخضر ، والأزرق يفتح بابان للعالم السَّحريِّ العجيب ، عالم
الجمال الأرضيِّ ؛ الَّذي تدخله الرُّوح الإنسانيَّة ، كما يدخل القلبُ المحبُّ في
شعاع ابتسامو ، ومعناها .

* * *

(١) كتبها في مصيغه بالإسكندرية . (س) .

(٢) كتبنا في (أوراق الورد) رسالةً عن البحر والحب ، فيها أوصاف للبحر كثيرة . (ع) .

(٣) « احتدم » : اشتدَّ .

(٤) « أرواح » : جمع ربيع ، وهي : الرائحة .

في « الرِّبيع المائي » ، يجلس المرء ، وكأنَّه جالسٌ في سحابة ، لا في الأرض ، ويشعرُ كأنَّه لابسٌ ثياباً من الظلِّ ، لا من القماش .

ويجد الهواءَ قد تنزَّه عن أن يكون هواء التُّراب .

وتخفُّ على نفسه الأشياء ، كأنَّ بعضَ المعاني الأرضيَّة انتزعت من المادَّة ؛ وهنا يدركُ الحقيقة : أنَّ الشُّرورَ إنَّه هو إلا تنبُّه معاني الطَّبيعة في القلب .

* * *

وللشمس هنا معنى جديدٌ ليس لها هناك في « دنيا الرِّزق » .

تشرق الشمس هنا على الجسم ، أمّا هناك ؛ فكأنَّما تطلع ، وتغرب على الأعمال ؛ التي يعمل الجسم فيها .

تطلع هناك على ديوان الموظف ، لا الموظف ، وعلى حانوت التَّاجر ، لا التَّاجر ، وعلى مصنع العامل ، لا العامل ، ومدرسة التلميذ ، ودارِ المرأة .

تطلع الشَّمسُ هناك بالتُّور ، ولكنَّ النَّاسَ - وا أسفاه - يكونون في ساعاتهم المظلمة ...

الشَّمسُ هنا جديدةٌ ، تُثبت : أنَّ الجديدَ في الطبيعة هو الجديد في كيفية شعور النَّفس به .

* * *

والقمرُ زاهٍ رَفَّافٌ من الحُسن ؛ كأنَّه اغتسل ، وخرج من البحر .

أو كأنَّه ليس قمراً ، بل هو فجرٌ طلع في أوائل اللَّيل ؛ فحصرته السَّماء في مكانه ؛ ليستمرَّ اللَّيل .

فجرٌ لا يوقظُ العيونَ من أحلامها ، ولكنَّه يوقظُ الأرواحَ لأحلامها ؛ ويلقي من سحره على النُّجوم ، فلا تظهر حوله إلا مُستبهِمة كأنَّها أحلامٌ معلقةٌ .

للقمر هنا طريقةٌ في إبهاج النَّفس الشَّاعرة ، كطريقة الوجه المعشوق حين تقبله أوَّل مرَّة .

* * *

و« للرِّبيع المائي » طيوره المغرَّدة ، وفراشه المتنقِّل .

أَمَّا الطيورُ ؛ فنساءٌ يتضاحكنَ ، وأَمَّا الفراشُ ؛ فأطفالٌ يتواثبون .
 نساءٌ إذا انغمسنَ في البحرَ ، حُيِّلَ إِلَيَّ : أَنَّ الأمواجَ تتشاحنُ ، وتتخاصمُ على
 بعضهنَّ ...

رأيتُ منهنَّ زهراءَ فاتنةً قد جلست على الرَّمْلِ جلُسةَ حواءَ قبل اختراع الثياب ،
 فقال البحرُ : يا إلهي ! قد انتقل معنى الغرقِ إلى الشاطئ ...
 إِنَّ الغريقَ مَنْ غَرِقَ في مَوْجةِ الرَّمْلِ هذه ... !

* * *

والأطفالُ يلعبون ، ويصرخون ويضجُّون ، كأنما اتسعت لهم الحياة ،
 والدُّنيا . وَحُيِّلَ إِلَيَّ أَنَّهُمْ أَقْلَقُوا البحرَ ، كما يُقْلِقُونَ الدَّارَ ، فصاح بهم : ويحكم
 يا أسماكُ الثَّرَابِ ... ورأيتُ طفلاً منهم قد جاء فَوَكَّزَ البحرَ بِرِجلِهِ ! فضحك البحرُ
 وقال : انظروا يا بني آدم !

أَعْلَى الله أَنْ يَغْبَأَ بالمغرورِ منكم ، إذا كفر به ؟ أَعْلَى أَنْ أَعْبَأَ^(١) بهذا الطِّفْلِ كيلاً
 يقولَ : إِنَّهُ رَكَّلَنِي بِرِجلِهِ !

* * *

أيُّها البحر ! قد ملأَتْكَ قُوَّةُ الله ؛ لثَبَّتَ فراغُ الأرضِ لأهل الأرض .
 ليس فيك ممالكٌ ولا حدود ، وليس عليك سلطانٌ لهذا الإنسانِ المغرور .
 وتجيش بالنَّاسِ وبالسُّفُنِ العظيمة ، كأنَّكَ تحملُ مِنْ هَوْلَاءَ ، وهَوْلَاءَ قَشّاً تُرمى
 به .

والاختراعُ الإنسانيُّ مهما عَظُمَ لا يُغْنِي الإنسانَ فيك عن إيمانه .
 وأنت تملأُ ثلاثةَ أرباعِ الأرضِ بالعظْمةِ والهولِ^(٢) ، ردّاً على عظمة الإنسان ،
 وهوله في الرُّبْعِ الباقي ؛ ما أعظمَ الإنسانَ ، وأصغره !

* * *

(١) « أعبأ » : احتفل ، وأهتم .

(٢) « الهول » : الفزع .

يَنْزِلُ النَّاسُ فِي مَائِكَ فَيَتَسَاوَوْنَ حَتَّى لَا يَخْتَلَفُ ظَاهِرٌ عَنْ ظَاهِرٍ .
وَيَرْكَبُونَ ظَهْرَكَ فِي السَّفَنِ فَيَحِرُّ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى لَا يَخْتَلَفُ بَاطِنٌ عَنْ
بَاطِنٍ .

تَشْعُرُهُمْ جَمِيعاً أَنَّهُمْ خَرَجُوا مِنَ الْكَرَةِ الْأَرْضِيَّةِ ، وَمِنْ أَحْكَامِهَا الْبَاطِلَةِ .
وَتُفْقِرُهُمْ إِلَى الْحَبِّ ، وَالصَّدَاقَةِ فَقْراً يُرِيهِمُ النُّجُومَ نَفْسَهَا كَأَنَّهَا أَصْدِقَاءُ ؛ إِذْ
عَرَفُوهَا فِي الْأَرْضِ .

يَا سَحَرِ الْخَوْفِ ! أَنْتَ أَنْتَ فِي اللَّجَّةِ ^(١) كَمَا أَنْتَ أَنْتَ فِي جَهَنَّمَ !

* * *

وَإِذَا رَكِبَكَ الْمَلْحَدُ إِيَّهَا الْبَحْرُ ، فَجَفَّتْ مِنْ تَحْتِهِ ، وَهَدَرَتْ عَلَيْهِ ، وَثُرَتْ بِهِ ،
وَأُرِيَتْهُ رَأْيَ الْعَيْنِ كَأَنَّهُ بَيْنَ سَمَاءَيْنِ ، سَتَنْطَبِقُ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى ، فَتُفْقَلَانِ عَلَيْهِ ،
تَرْكَنَهُ يَتَطَاطَا ، وَيَتَوَاضِعُ ، كَأَنَّكَ تَهْزُهُ ، وَتَهْزُ أَفْكَارَهُ مَعاً ، وَتُدْخِرْجُهُ وَتُدْخِرْجُهَا .

وَأَطْرَقَتْ كُلُّ مَا فِي عَقْلِهِ ، فَيَلْجَأُ إِلَى اللَّهِ بِعَقْلِ طِفْلٍ .

وَكَشَفَتْ لَهُ عَنِ الْحَقِيقَةِ : أَنَّ نَسْيَانَ اللَّهِ لَيْسَ عَمَلُ الْعَقْلِ ؛ وَلَكِنَّهُ عَمَلُ الْغَفْلَةِ ،
وَالْأَمَنِ ، وَطُولِ السَّلَامَةِ .

* * *

أَلَا مَا أَشْبَهَ الْإِنْسَانَ فِي الْحَيَاةِ بِالسَّفِينَةِ فِي أَمْوَاجِ الْبَحْرِ هَذَا !
إِنْ ارْتَفَعَتِ السَّفِينَةُ ، أَوْ انْخَفَضَتْ ، أَوْ مَادَتْ ^(٢) ؛ فَلَيْسَ ذَلِكَ مِنْهَا وَحْدَهَا ،
بَلْ مِمَّا حَوْلَهَا .

وَلَنْ تَسْتَطِيعَ هَذِهِ السَّفِينَةُ ، أَنْ تَمْلِكَ مِنْ قَانُونِ مَا حَوْلَهَا شَيْئاً ، وَلَكِنْ قَانُونُهَا
هِيَ الثَّبَاتُ ، وَالتَّوَازُنُ ، وَالْإِهْتِدَاءُ إِلَى قَصْدِهَا ، وَنَجَاتُهَا فِي قَانُونِهَا .
فَلَا يَغْتَبِنُ الْإِنْسَانُ عَلَى الدُّنْيَا ، وَأَحْكَامِهَا ، وَلَكِنْ فَلْيَجْتَهِدْ أَنْ يَحْكُمَ نَفْسَهُ .

* * *

(١) « اللجة » : الماء الكثير تصطخب أمواجه .

(٢) « مادت » : تمايلت .

في الربيع الأزرق (١)(٢) خواطرٌ مرسلَةٌ

ما أجمل الأرضَ على حاشيةِ الأزرقين البحرِ ، والسَّماء ! يكاد الجالسُ هنا
يظنُّ نفسه مرسوماً في صورةِ إلهية .

* * *

نظرتُ إلى هذا البحر العظيم بعيني طفلٍ يتخيَّل : أنَّ البحر قد مُلئَ بالأمس ،
وأنَّ السَّماء كانت إناءً له ، فانكفأ الإناء^(٣) فاندفق البحر ، وتسرحُ مع هذا الخيال
الطفليِّ الصَّغير ، فكأنما نالني رشاشٌ من الإناء . . .
إنَّا لن ندركَ روعةَ الجمال في الطَّبيعة إلا إذا كانت النَّفسُ قريبةً من طفولتها مَرِحِ
الطفولةِ ، ولعبها ، وهذيانها .

* * *

تبدو لك السَّماء على البحر أعظمَ ممَّا هي ، كما لو كنتَ تنظر إليها من سماءٍ
أخرى ، لا من الأرض .

* * *

إذا أنا سافرتُ ، فجنثُ إلى البحر ، أو نزلت بالصَّحراء ، أو حللتُ بالجبل ؛
شعرتُ أوَّلَ وهلةٍ من دهشةِ الشُّرور بما كنت أشعر بمثله لو أنَّ الجبلَ أو الصَّحراء ،
أو البحرَ قد سافرت هي ، وجاءت إليَّ .

* * *

في جمال النفس يكون كلُّ شيءٍ جميلاً ؛ إذ تُلقِي النَّفسُ عليه من ألوانها ،
فتنقلب الدَّائِرُ الصَّغيرة قصراً ؛ لأنَّها في سعةِ النَّفس ، لا في مساحتها هي ، وتعرف
لنور النَّهار عُدوبةً كعدوبةِ الماء على الظَّما ، ويظهر اللَّيْلُ كأنَّه معرضُ جواهرٍ أقيم

(١) كتبها في مصيفه بالإسكندرية . (س) .

(٢) هذه تسمية جديدة للمصيف على ساحل البحر ؛ وقد شاع استعمالها بعد نشر هذه
المقالة . (ع) .

(٣) « انكفأ الإناء » : قُلب ، وانصبَّ ما فيه .

للحُور العين في السَّموات ، ويبدو الفجرُ بألوانه وأنواره ، ونسماتِه كأنَّه جَنَّةٌ سابحةٌ في الهواء .

في جمال النَّفس ترى الجمالَ ضرورةً من ضرورة الخليفة ؛ وَي ! كأنَّ الله أمرَ العالمَ ألا يَعْبَسَ للقلبِ المبتسم .

* * *

أيامُ المَصِيف هي الأيامُ التي ينطلق فيها الإنسان الطَّبِيعِيُّ المحبوسُ في الإنسان ، فيرتدُّ إلى دهرِه الأوَّل ، دهرِ الغابات ، والبحار ، والجبال .
إن لم تكن أيامُ المصيفِ بمثل هذا المعنى ؛ لم يكن فيها معنى .

* * *

ليست اللَّذَّةُ في الرَّاحة ، ولا الفراغ ، ولكنها في التَّعب ، والكَدْح ، والمشقة حين تتحوَّلُ أياماً إلى راحةٍ ، وفراغٍ .

* * *

لا تتمُّ فائدةُ الانتقال من بلدٍ إلى بلدٍ إلا إذا انتقلت النَّفسُ من شعورٍ إلى شعورٍ ، فإذا سافر معك الهمُّ ؛ فأنت مقيمٌ لم تَبْرُح .

* * *

الحياةُ في المصيفِ تُثبت للإنسان : أنَّها إنما تكونُ حيث لا يُخْفَلُ بها كثيراً .

* * *

يشعر المرءُ في المُدن : أنَّه بين آثار الإنسان ، وأعماله ، فهو هناك في رُوح الغناء ، والكَدْح ، والتَّراع ، أمّا في الطَّبِيعَةِ ، فيُحسُّ : أنَّه بين الجمال ، والعجائب الإلهية ، فهو هنا في رُوح اللَّذَّةِ ، والسُّرور ، والجلال .

* * *

إذا كنت في أيَّام الطَّبِيعَةِ فاجعل فكرك خالياً ، وفرِّغه للتَّنبُّت ، والشَّجر ، والحجر ، والمدر^(١) ، والطَّير ، والحيوان ، والزَّهر ، والعُشب ، والماء ،

(١) « المدر » : قِطْع الطين اليابس المتماسك .

والسَّماء ، ونور النَّهار ، وظلام اللَّيل ، حينئذٍ يفتح لك العالم بابه ، ويقول :
ادخل ...

* * *

لطفُ الجمال صورةً أخرى من عظمة الجمال ، عرفتُ ذلك حينما أبصرتُ قطرةً
من الماء تلمعُ في غصنٍ ، فخيَّل إليَّ : أنَّ لها عظمة البحر لو صَغُرَ فعُلِقَ على ورقة .

* * *

في لحظةٍ من لحظات الجسد الرُّوحانيَّة حين يفورُ شِعْرُ الجمال في الدَّم ،
أطلتُ النَّظَرَ إلى وردةٍ في غصنها ، زاهية ، عطرة ، متأنقة ، متأنثة ، فكدت أقول
لها : أنتِ أيُّها المرأة ! أنتِ يا فلانة ... !

* * *

ليس عجيبيًا : أنَّ كلَّ إنسانٍ يرى في الأرض بعضَ الأمكنة كأنَّها أمكنةٌ للرُّوح
خاصَّة ؟ فهل يدُلُّ هذا على شيءٍ إلا أنَّ خيالَ الجنَّة منذ آدم ، وحواء ، لا يزال
يعمل في النَّفس الإنسانيَّة ؟

* * *

الحياة في المدينة كشرِب الماء في كوبٍ من الخزَف ، والحياة في الطَّبيعة
كشرِب الماء في كوبٍ من البَلُّور السَّاطع ؛ ذاك يحتوي الماء وهذا يحتويه ويُدِّي
جماله للعين .

* * *

وا أسفاه ! هذه هي الحقيقة : إنَّ دَقَّةَ الفهم للحياة تُفسدها على صاحبها ، كدَقَّةِ
الفهم للحبِّ ، وإنَّ العقلَ الصَّغِيرَ في فهمه للحبِّ ، والحياة ، هو العقل الكاملُ في
التداذيه بهما . وا أسفاه ! هذه هي الحقيقة !

* * *

في هذه الأيام الطَّبيعيَّة التي يجعلها المصيف أيام سرورٍ ، ونسيانٍ ، يشعر كلُّ
إنسانٍ : أنَّه يستطيع أن يقولَ للدُّنيا كلمةَ هَزَلٍ ، ودُّعابة .

* * *

من لم يُرزق الفكرَ العاشقَ ؛ لم يرَ أشياءَ الطَّبيعةِ إلا في أسماؤها ، وشيأتها^(١) ،
دون حقائقها ، ومعانيها : كالرجل إذا لم يعشق ؛ رأى النساءَ كلَّهنَّ سواءَ ، فإذا
عشق ؛ رأى فيهنَّ نساءَ غيرَ مَنْ عَرَفَ ، وأصبحن عنده أدلةً على صفات الجمال ؛
الَّذي في قلبه .

* * *

تقوم دنيا الرزق بما تحتاجه الحياة ، أمّا دنيا المصيف فقائمةٌ بما تلذّه الحياة ،
وهذا هو الذي يغيّر الطَّبيعةَ ، ويجعل الجوَّ نفسه هناك جوَّ مائدة ظُرفاءَ ،
وظريفات ...

* * *

تعمل أيام المصيفِ بعد انقضائها عملاً كبيراً ، هو إدخال بعضِ الشَّعرِ في
حقائق الحياة .

* * *

هذه السَّماءُ فوقنا في كلِّ مكانٍ ، غير أنَّ العجيبَ : أن أكثر الناس يرحلون إلى
المصايف ليروا أشياءَ ، منها السَّماءُ ...

* * *

إذا استقبلتَ العالمَ بالنَّفْسِ الواسعةِ رأيتَ حقائقَ الشُّرورِ تزيد ، وتَّسعُ ،
وحقائقَ الهمومِ تصغُرُ ، وتَضيقُ ، وأدركتَ أنَّ دنياك إن ضاقت ؛ فأنت الضَّيقُ ،
لا هي .

* * *

في السَّاعةِ التاسعةِ أذهبُ إلى عملي ، وفي العاشرةِ أعملُ كَيْتَ ، وفي الحادية
عشرةً أعملُ كَيْتَ ، وكَيْتَ ؛ وهنا في المصيفِ تفقدُ التَّاسعةُ ، وأخواتها معانيها
الزَّمنيةَ ؛ التي كانت تضعها الأيامُ فيها ، وتستبدلُ منها المعانيَ ؛ الَّتِي تضعها فيها
النَّفْسُ الحرَّةُ .

(١) « شيأتها » : جمع شَيْءٍ ، وهي العلامة واللون .

هذه هي الطريقة التي تُصنع بها السعادة أحياناً ، وهي طريقة لا يقدر عليها أحدٌ في الدنيا كصغار الأطفال .

* * *

إذا تلاقى الناس في مكانٍ على حالةٍ متشابهةٍ من الشُّرور ، وتَوَهُّمِهِ ، والفكرِ فيه ، وكان هذا المكان مُعَدّاً بطبيعته الجميلة لنسيان الحياة ، ومكارِهَا ؛ فتلك هي الرّواية ، وممثّلوها ، ومُسَرِّحُهَا^(١) ، أمّا الموضوع فالشُّخيرة من إنسان المدنيّة ، ومدنيّة الإنسان .

* * *

ما أصدّق ما قالوه : إنّ المرثيَّ في الرّائي . مرضت مدّةً في المصيف ، فانقلبت الطّبيعة العروسُ ؛ التي كانت تتزيّن كلّ يوم ، إلى طبيعة عجوز ، تذهب كلّ يوم إلى الطّبيب ...

* * *

(١) يظن صديقنا العلامة الكبير الأمير شكيب أرسلان أن « المسرح » لدار التمثيل غير صحيح ، وأن صوابها « المزرح » ، ولكنّ الصّاحب بن عبّاد استعملها في قريبٍ من معنى دار التمثيل ، وأصلها من مرادفات : نَدَى القوم ومجتمعهم . (ع) .

حديث قَطِين^(١)

جاء في امتحان شهادة إتمام الدراسة الابتدائية لهذا العام «١٩٣٤» في موضوع الإنشاء ما يأتي :

« تقابل قَطَان : أحدهما سمينٌ تبدو عليه آثارُ النُّعْمَةِ ، والآخرُ نحيفٌ يدلُّ منظرُهُ على سُوءِ حاله ، فماذا يقولان ؛ إذا حَدَّثَ كُلُّ منهما صاحبه عن معيشته ؟ » .

وقد حار التلاميذ الصِّغارُ فيما يضعون على لسان القِطَيْن ، ولم يعرفوا كيف يوجِّهون الكلامَ بينهما ، وإلى أيِّ غايةٍ ينصرف القول في مُحاورتهما ، وضاقوا جميعاً وهم أطفال - أن تكون في رؤوسهم عقول السَّنَانِير^(٢) ؛ وأعياهم أن تنزل غرائزهم الطَّيبة في هذه المنزلة من البهيمة ، ومن عيشها خاصَّةً ، فيكتنوها تدبير هذه القِطَاطِ لحياتها ، وينفذوا إلى طبائعها ، ويندمجوا في جُلودها ، ويأكلوا بأنيابها ، ويمزقوا بمخالبها .

قال بعضهم : وسَخَطْنَا على أساتذتنا أَشدَّ السَّخَطِ ، وعبناهم بأقبح العيب . كيف لم يعلمونا من قبل ، أن نكون حَمِيرًا ، وخيلًا ، وبغالًا ، وثيرانًا ، وقردةً ، وخنزير ، وفترانًا ، وقِطَطةً ، وما هَبَّ ، ودَبَّ ، وما طار ودَرَج^(٣) ، وما مَشَى وأنساح^(٤) ؛ وكيف - ويحهم ! - لم يلقنونا مع العربيَّة ، والإنجليزيَّة لغاتِ النَّهيق ، والصَّهيل ، والشَّحيج^(٥) ، والخُوار ، وضجك القرد ، وقَباعِ الخنزير ، وكيف نصيئ ونموء ، ونلغَط لَغَط الطَّيْرِ ، ونَفْعُ فحيحِ الأفعى ، ونَكِشُ كشيشِ الدَّبابات^(٦) ، إلى ما يتمُّ به هذا العلم اللُّغويُّ الجليل ؛ الذي تقوم به بلاغة البهائم ، والطير ، والحشرات ، والهمج^(٧) ، وأشباهاها ... ؟

(١) انظر « عمله في الرسالة » من كتابنا « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « السنانير » : جمع السَّنور ، وهو الهرُّ .

(٣) « درج » : مشى شيئاً ضعيفاً .

(٤) « انساح » : أتسع .

(٥) « الشحيج » : صوت البغل .

(٦) هذه أصوات هذه الأجناس في اللغة . (ع) .

(٧) « الهمج » : ذباب صغير كالبعوض يقع على وجوه الغنم والحمير وأعينها .

وقال تلميذٌ خبيثٌ لأستاذه : أمّا أنا ؛ فأوجزت ، وأعجزت . قال أستاذه : أجدت ، وأحسنّت ، والله أنت ! وتالله لقد أصبت ! فماذا كتبت ؟ قال : كتبت هكذا :

يقول السّمين : ناؤ ، ناؤ ، ناؤ .. فيقول النّحيف : نو ، ناؤ نو .. فيردُّ عليه السّمين : نو ، ناؤ ، ناؤ .. فيغضب النّحيف ، ويكشّر عن أسنانه ، ويحرك ذيله ، ويصيح : نو ، نو ، نو .. فيلطمه السّمين ، فيخدشه ، ويصرخ : ناؤ .. فيشبُّ عليه النّحيف ، ويصطرعان ، وتختلط « النّوّة » لا يمتاز صوتٌ من صوتٍ ، ولا يبين معنًى من معنًى ، ولا يمكن الفهمُ عنهما في هذه الحالة إلا بتعبٍ شديد ، بعد مراجعة قاموس القطاط .. !

قال الأستاذ : يا بني ! بارك الله عليك ! لقد أبدعت الفنَّ إبداعاً ، فصنعت ما يصنع أكبرُ النّوابغ . يُظهر فنّه بإظهار الطّبيعة ، وإخفاء نفسه ، وما ينطق القطُّ بلغتنا إلا معجزةً لنبيّ ، ولا نبيّ بعد محمّد ﷺ ؛ فلا سبيلَ إلا ما حكيت ، ووصفت ؛ وهو مذهبُ الواقع ؛ والواقعُ هو الجديد في الأدب ؛ ولقد أرادوك تلميذاً هراً ، فكنت في إجابتك هراً أستاذاً ؛ ووافقت السّنائير ، وخالفت النّاس ؛ وحقّقت للممتحنين أرقى نظريات الفنِّ العالي ، فإنّ هذا الفنَّ إنّما هو في طريقة الموضوع الفنّيّة ؛ لا في تلفيق الموادِّ لهذا الموضوع من هنا ، وهناك ؛ ولو حفظوا حرمة الأدب ، ورعوا عهد الفنِّ ؛ لأدركوا : أنّ في أسطرك القليلة كلاماً طويلاً بارعاً في النّادرة ، والتهكم ، وغرابة العبقرية ، وجمالها ، وصدقها ، وحسن تناولها ، وإحكام تأديتها لما نوّدي^(١) ؛ ولكن ما الفرق يا بني ! بين « ناؤ » بالمدِّ ؛ و« نو » بغير مدٍّ .. ؟ قال التّلميذ : هذا عند السّنائير كالإشارات التلغرافية . شرّطة ، ونقطة ، وهكذا .

قال : يا بني ! ولكنّ وِزارة المعارف لا تُقرُّ هذا ، ولا تعرفه ؛ وإنّما يكون المصحّح أستاذاً لا هراً . والامتحان كتابي ، لا شفوي .

قال الخبيث : وأنا لم أكن هراً ، بل كنت إنساناً ؛ ولكنّ الموضوع حديث قطّين ، والحكم في مثل هذا لأهله القائمين ، لا المتكلّفين له المتطفّلين عليه ؛

(١) هذا كلام تهكم كما هو ظاهر . (ع) .

فإن هم خالفوني ؛ قلت لهم : اسألوا القِطاط : أولاً فليأتوا بالقِطَين : السمين ،
والنَّحيف ؛ فليجمعوا بينهما ، وليخَرِّشوهما ؛ ثمَّ ليخضروا الرُّقْباء هذا الامتحان ،
وليكتبوا عنهما ما يسمعون ؛ وليصِفوا منهما ما يرونه ، فوالذي خَلَقَ السَّنَانِيرَ ،
والتلاميذ ، والممتَحِنين ، والمصَحِّحين جميعاً ! ما يزيد الهَرَّان على « نَوْ ،
وناو » ، ولا يكون القول بينهما إلا مِنْ هذا ، ولا يقع إلا ما وصفتُ ، وما بُدِّ من
المهارَشة ، والموابِة بما في طبيعة القويِّ ، والضعيف ، ثمَّ فرار الضَّعيف
مهزوماً ، وينتهي الامتحان .

* * *

إنَّ مثلَ هذا الموضوع يشبه تكليف الطَّالِب الصَّغِير خَلَقَ هَرَّتِينَ لا الحديثَ
عنهما ، فإنَّ إجادة الإنشاء في مثل هذا الباب أَلْهُيَّةٌ عَقْلِيَّةٌ تَخْلُقُ خَلْقَهَا السَّوِيَّ
الجميل نابضاً حيّاً ، كأنما وضعتُ في الكلام قلبَ هَرٍّ ، أو جاءتُ بالهَرِّ له قلبٌ من
الكلام . وأين هذا من الأطفال في الحادية عشرة ، والثانية عشرة ، وما حولهما ،
وكيف لهم في هذه السَّنِّ أن يمتزجوا بدقائق الوجود ، ويداخلوا أسرارَ الخليفة ،
ويُصبِحوا مع كلِّ شيءٍ رَهْنًا بَعْلِلِهِ ، وعند كلِّ حقيقةٍ موقوفين على أسبابها ؟ وقد قيل
لهم من قبل في السَّنوات الخالية : « كن زهرةً ، وصِف . واجعل نفسك حَبَّةً
قمح ، وقل » . وإنما هذا ونحوه غايةٌ من أبعد غايات الثَّبُوة ، أو الحكمة ؛ إذ النَّبِيُّ
تعبيرٌ إلهي تتَّخذُه الحقيقةُ الكاملةُ ؛ لتَنطِقَ به كلمتها ؛ الَّتِي تسمَّى الشَّرِيعَةُ ،
والحكيمُ وجهٌ آخر من التعبير ، تتَّخذُه تلك الحقيقةُ لَتُلْقَى منه الكلمة ؛ الَّتِي
تُسمَّى : الفِرَّ .

وقد كان في القديم امتحانٌ مثل هذا ، لم ينجح فيه إلا واحدٌ فقط من آلافٍ
كثيرة ؛ وكان الممتَحِن هو الله جلَّ جلاله ؛ والموضوعُ حديثُ التَّمْلة مع التَّمْل ،
والتَّاجِحُ سليمان عليه السلام !

﴿ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَيُخَوِّدُمْ وَهُوَ لَا
يَشْعُرُونَ ﴾ (١٨) فَبَسَّ صَاحِبُكَ مِنْ قَوْلِهَا .

إنَّ الكونَ كُلَّهُ مستقرٌّ بمعانيه الرَّمْزية في النَّفس الكاملة ؛ إذ كانت الرُّوح في
ذاتها نوراً ، وكان سرُّ كلِّ شيءٍ هو من الثَّور ، والشُّعاعُ يجري في الشُّعاع كما يجري
الماءُ في الماء ، وفي امتزاج الأشعة من النَّفس والمادَّة تجاوبُ روحانيُّ هو بذاته

تعبير في البصيرة وإدراك في الزمن ، وهو أساسُ الفنِّ على اختلاف أنواعه . في الكلمة ، والصُّورة ، والمثال ، والنَّغمة . أي : الكتابة ، والشعر ، والتصوير ، والحفر ، والموسيقا .

ومن ذلك لا يكون البيانُ العالي أنتم إشرافاً إلا بتمام النفس البليغة في فضيلتها ، أو رذيلتها على السواء ؛ فإنَّ من عجائب السُّخرية بهذا الإنسان أن يكون تمام الرَّذيلة في أثره على العمل الفني هو الوجه الآخر لتمام الفضيلة في أثره على هذا العمل ؛ والنَّقطة التي ينتهي فيها العلوُّ من مُحيط الدَّائرة هي بعينها التي يبدأ منها الانحدارُ إلى السُّفل ؛ ومن ثمَّ كانت الفنون لا تُعتبر بالأخلاق ؛ حتَّى قال علماؤنا : إنَّ الدِّين عن الشعر بمغزلي ؛ فالأصل هناك سموُّ التعبير ، وجماله ، وبلاغة الأداء ، ورُوْعُها ؛ ولا يكون السؤالُ الفنيُّ : ما هي قيمة هذه النفس ؟ ولكن : ما طريقتُها الفنيَّة ؟ وأيُّ عجيب في ذلك ؟ أليس لجهنم حقٌّ في كبار أهل الفنِّ ، كما للجنة حقٌّ في نوابغها ؟ وإذا قالت الجنة : هذه فضائلي البليغة ؛ أفلا تقول الجحيمُ : وهذه بلاغةُ رذائلي ؟ فكيف لعمرى يستطيع إبليس أن يؤدِّي عمله الفنيَّ .. ويصوِّر بلاغته العالية إلا في ساقطين من أهل الفكر الجميل ، وساقطات من أهل الجسم الجميل .. ؟

* * *

لقد بعدنا عن القطَّين ، وأنا أريد أن أكتب من حديثهما وخبرهما .

كان القطُّ الهزيلُ مرابطاً في زقاقٍ ، وقد طارد فأرةً ، فانجَحَرَتْ في شِقٍّ ، فوقف المسكينُ يترَبَّص بها أن تخرج ، ويؤامر نفسه كيف يعالجها ، فيبتزُّها ، وما عقلُ الحيوان إلا من حرفة عيشه ، لا من غيرها . وكان القطُّ السَّمين قد خرج من دار أصحابه يريد أن يفرِّج عن نفسه بأن يكون ساعةً ، أو بعض ساعة كالقِططة بعضها مع بعض ، لا كأطفال النَّاس مع أهلهم ، وذوي عنايتهم ، وأبصر الهزيلُ من بعيد ، فأقبل يمشي نحوه ، ورآه الهزيل ، وجعل يتأمله ، وهو يتخلَّع تخلَّع الأسد في مشيته ، وقد ملأ جلده من كلِّ أقطارها ، ونواحيها ، وبَسَطَتْهُ النُّعمة من أطرافه ، وانقلبت في لحمه غِلْظاً ، وفي عَصَبه شِدَّةً ، وفي شعره بريقاً ، وهو يَمُوجُ في بدنه من قوَّة ، وعافية ، ويكاد إهابه ينشقُّ سِمناً ، وكذَنَةً . فانكسرت نفسُ الهزيل ، ودخلته الحسرة ، وتَضَعَّضَ لمرأى هذه النُّعمة مَرَحَةً مختالةً ؛ وأقبل

السَّمِينُ ؛ حَتَّى وَقَفَ عَلَيْهِ ، وَأَدْرَكَتْهُ الرَّحْمَةُ لَهُ ؛ إِذْ رَأَاهُ نَحِيفاً مُتَقَبِّضاً ، طَاوِيَّ
البطن^(١) ، بَارِزَ الْأَضْلَاعِ ، كَأَنَّمَا هَمَّتْ عَظَامُهُ أَنْ تَتْرَكَ مَسْكَتَهَا^(٢) مِنْ جِلْدِهِ ؛ لَتَجِدَ
لَهَا مَاوَى آخِرَ .

فَقَالَ لَهُ : مَاذَا بَكَ ؟ وَمَالِي أَرَاكَ مُتَيْبِّساً كَالْمَيْتِ فِي قَبْرِهِ ؛ غَيْرَ أَنَّكَ لَمْ تَمُتْ !
وَمَالِكَ أُعْطِيتَ الْحَيَاةَ ؛ غَيْرَ أَنَّكَ لَمْ تَحْيَ ؟ أَوَلَيْسَ الْهَرُّ مَثَلاً صَوْرَةً مُخْتَرَلَةً مِنْ
الْأَسَدِ ؛ فَمَا لَكَ - وَيَحْكُ ! - رَجَعْتَ صَوْرَةً مُخْتَرَلَةً مِنَ الْهَرِّ ؟ أَفَلَا يَسْقُونُكَ اللَّبَنَ ،
وَيُطْعَمُونَكَ الشَّحْمَةَ ، وَاللَّحْمَةَ ، وَيَأْتُونَكَ السَّمَكَ ، وَيَقْطَعُونَ لَكَ مِنَ الْجَبِينِ
أَبْيَضَ ، وَأَصْفَرَ ، وَيَفْتُونُ لَكَ الْخَبْزَ فِي الْمَرْقِ ، وَيُؤْثِرُكَ الطِّفْلُ بِبَعْضِ طَعَامِهِ ،
وَتَدُلُّكَ الْفَتَاةُ عَلَى صَدْرِهَا ، وَتَمْسَحُكَ الْمَرْأَةُ بِيَدَيْهَا ، وَيَتَنَاوَلُكَ الرَّجُلُ كَمَا يَتَنَاوَلُ
ابْنَهُ . . ؟ وَمَا لَجِلْدِكَ هَذَا مُغْبِراً كَأَنَّكَ لَا تَلْطَعُهُ بِلُعَابِكَ ، وَلَا تَتَعَهَّدُهُ بِتَنْظِيفِ
وَكَأَنَّكَ لَمْ تَرَقُطْ فَتًى ، أَوْ فَتَاةً يَجْرِي الدَّهَانُ بَرِيقاً فِي شَعْرِهِ ، أَوْ شَعْرَهَا ، فَتَحَاوُلَ
أَنْ تَصْنَعَ بِلُعَابِكَ لَشَعْرَكَ صَنِيعَهَا ؛ وَأَرَاكَ مَتَزَايِلَ الْأَعْضَاءِ ، مَتَفَكِّكاً حَتَّى ضَعُفَتْ ،
وَجَهَدَتْ ، كَأَنَّهُ لَا يَرْكَبُكَ مِنْ حُبِّ النَّوْمِ عَلَى قَدَرٍ مِنْ كَسَلِكَ ، وَرَاحَتِكَ ، وَلَا
يَرْكَبُكَ مِنْ حُبِّ الْكَسَلِ عَلَى قَدَرٍ مِنْ نَعِيمِكَ ، وَرَفَاهَتِكَ ، وَكَأَنَّ جَنْبِيكَ لَمْ يَعْرِفَا
طِنْفَسَةً^(٣) ، وَلَا حَشِيَّةً^(٤) ، وَلَا وَسَادَةً ، وَلَا بَسَاطَةً ، وَلَا طِرَازاً^(٥) ، وَمَا أَشْبَهَكَ
بِأَسَدٍ أَهْلَكَهُ إِلَّا يَجِدُ إِلَّا الْعُشْبَ الْأَخْضَرَ ، وَالْهَشِيمَ^(٦) الْيَابِسَ ، فَمَا لَهُ لَحْمٌ يَجِيءُ
مِنْ لَحْمٍ ، وَلَا دَمٌ يَكُونُ مِنْ دَمٍ ، وَانْحَطَّ فِيهِ جِسْمُ الْأَسَدِ ، وَسَكَنْتَ فِيهِ رُوحُ
الْحِمَارِ !

قَالَ الْهَزِيلُ : وَإِنَّ لَكَ لَحْمَةً ، وَشَحْمَةً ، وَلَبَناً ، وَسَمَكاً ، وَجَبناً ، وَفَتَاتاً ؟
وإِنَّكَ لَتَقْضِي يَوْمَكَ تَلْطَعُ جِلْدَكَ مَاسِحاً وَغَاسِلاً ؟ ! أَوْ تَتَطَرَّحُ عَلَى الْوَسَائِدِ
وَالطَّنَافِسِ نَائِماً ، وَتَمْتَدِّدُ ؟ ! أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ جَاءَتْكَ النُّعْمَةُ ، وَالْبَلَادَةُ مَعاً ، وَصَلَحَتْ

(١) طَاوِي الْبَطْنِ : يَعْنِي أَنَّهُ جَائِعٌ .

(٢) مَسْكَتَهَا : الْمُسْكَةُ : مَا يُمَسَّكُ بِهِ .

(٣) طِنْفَسَةٌ : بَسَاطٌ .

(٤) حَشِيَّةٌ : هِيَ الْفِرَاشُ الْمَحْشُو .

(٥) طِرَازٌ : مَا يُسَّجُّ مِنَ الثِّيَابِ لِلْمُلُوكِ .

(٦) الْهَشِيمُ : النَّبْتُ الْيَابِسُ الْمَتَكْسِرُ .

لك الحياة ، وفسدت منك الغريزة ، وأحكمت طبعاً ، ونقضت طبعاً ، وربحت شيباً ، وخسرت لذةً ، عطفوا عليك ، وأفقدوك أن تعطف على نفسك ، وحملوك ، وأعجزوك أن تستقل ، وقد صرت معهم كالذجاجة : تُسمَن لتذبح ، غير أنهم يذبحونك ذلاً ، وملاً .

إنك لتأكل من خوان أصحابك ، وتنظر إليهم يأكلون ، وتطمع في مؤاكلتهم ، فتشبع بالعين ، والبطن ، والرغبة ، ثم لا شيء غير هذا ، وكأنك مرتبط بحبال من اللحم ، تأكل منها ، وتحتبس فيها .

إن كان أول ما في الحياة أن تأكل ؛ فأهون ما في الحياة أن تأكل ؛ وما يقتلك شيء كاستواء الحال ، ولا يحييك شيء كتفاوتها ؛ والبطن لا يتجاوز البطن ، ولذته لذته وحدها ؛ ولكن أين أنت عن إرثك من أسلافك ، وعن العِلل الباطنة التي تحرّكنا إلى لذات أعضائنا ؛ ومتاع أرواحنا ؛ وتهبنا من كل ذلك وجودنا الأكبر ، وتجعلنا نعيش من قبل الجسم كله ، لا من قبل المعدة وحدها ؟ .

قال السمين : تالله لقد أكسبك الفقرُ حكمةً وحياة ! وأراني بإزائك معدوماً بزوال أسلافي مني ، وأراك بإزائي موجوداً بوجود أسلافك فيك . ناشدتك الله إلا ما وصفت لي هذه اللذات التي تعلو بالحياة عن مرتبة الوجود الأصغر من الشبع ، وتستطيل بها إلى مرتبة الوجود الأكبر من الرضا ؟ !

فقال الهزيل : إنك ضخمٌ ، ولكنك أبله ، أما علمت - ويحك ! - بأن المحنة في العيش هي فكرةٌ ، وقوةٌ ، وأنّ الفكرة ، والقوة هما لذةٌ ، ومنفعةٌ ، وأنّ لهفة الحرمان هي التي تضع في الكسب لذة الكسب ، وسُعار^(١) الجوع هو الذي يجعل في الطعام من المادّة طعاماً آخر من الرّوح ، وأنّ ما عدل به عنك من الدنيا لا تعوّضك منه الشحمة ، واللحمة ، فإنّ رغباتنا لا بدّ لها أن تجوع ، وتتغذى ، كما لا بدّ من مثل ذلك لبطوننا ، ليوجد كلٌّ منهما حياته في الحياة ، والأمور المظمئة كهذه التي أنت فيها هي للحياة أمراضٌ مظمئةٌ ، فإنّ لم تنقص من لذتها ؛ فهي لن تزيد في لذتها ، ولكنّ مكابدة الحياة زيادةً في الحياة نفسها .

وشرّ السعادة أن تكون فيك القوى الداخليّة ؛ التي تجعل الأحسن أحسن ممّا

يكون ، وتمنع الأسوأ أن يكون أسوأ ممّا هو ، وكيف لك بهذه القوّة وأنت وادع ،
 قارٌّ^(١) ، محصورٌ من الدُّنيا بين الأيدي ، والأرجل ؟ إنَّكَ كالأسد في القفص ،
 صَغُرَتْ أَجَمَّتُهُ ، ولم تزل تصغرُ ؛ حتّى رجعت قفصاً يحُدُّه ، ويحبسه ، فصغرُ
 هو ، ولم يزل يصغرُ ؛ حتّى أصبح حركةً في جلدٍ ؛ أمّا أنا فأسدٌ على مَخَالِبي ،
 ووراء أنيابي ، وغيضتي أبداً تتسع ، ولا تزال تتسع أبداً ، وإنَّ الحرّيّة لتجعلني
 أتشمّم من الهواء لذّةً مثل لذّة الطّعام ، وأستزوح من الثُّراب لذّةً كلذّة اللّحم . وما
 الشّقاء إلا خلّتان من خلال النّفس ؛ أمّا واحدة : فإن يكون في شرّك ما يجعل
 الكثير قليلاً ، وهذه ليست لمثلي ما دمتُ على حدّ الكفاف من العيش ؛ وأمّا
 الثّانية : فإن يكون في طمعك ما يجعلُ القليل غير قليل ، وهذه ليس لها مثلي
 ما دمتُ على ذلك الحدّ من الكفاف ، والسّعادة ، والشّقاء ، كالحقّ ، والباطل ؛
 كلّها من قِبَل الذّات ، لا من قِبَل الأسباب ، والعلل ، فمن جاراها ؛ سَعِدَ بها ،
 ومن عكسها عن مجراها ؛ فيها يشقى .

ولقد كنتُ السّاعة أختلُّ فأرة^(٢) انجحرت^(٣) في هذا الشّق ، فطعمتُ منها لذّة ؛
 وإن لم أطعم لحماً ، وبالأمس رماني طفل خبيث بحجرٍ يريد عقري^(٤) ، فأحدث لي
 وجعاً ، ولكن الوجع أحدث لي الاحتراس ، وسأغشى الآن هذه الدّار الّتي بإزائنا ،
 فأيةُ لذّة في السّلة ، والخطفة ، والاستِراق ، والانتهاب ، ثمّ الوثب شدّاً بعد
 ذلك ؟ هل ذقت أنت برُوحك لذّة الفرصة ، والنّهزة^(٥) ، أو وجدت في قلبك راحة
 المخالسة ، واستراق الغفلة من فأرة ، أو جُرِذ ، أو أدركت يوماً فرحة النّجاة بعد
 الرّوغان من عابث ، أو باغ ، أو ظالم ؟ وهل نالتك لذّة الظّفر حين هَوَّلَكَ طفلٌ
 بالضّرب ، فهولّته أنت بالعضّ ، والعقر ، ففرّ عنك منهزماً لا يلوي ؟ .

قال السّمين : وفي الدُّنيا هذه اللّذات كلّها وأنا لا أدري !؟ هلّمّ أتوحّش
 معك ، ليكون لي مثل نُكرك ، ودّهائك ، واحتيايك ، فيكون لي مثل راحتك

(١) « قار » : مستقر .

(٢) « أختل فأرة » : أتخفى لها ، وأخذعها عن غفلة .

(٣) « انجحرت » : أوث إلى جُحرها .

(٤) « عقري » : العقر : الجرح .

(٥) « النهزة » : الفرصة .

المكدودة ، ولذَّتِكَ المتعبَة ، وعُمرِكَ المحكوم عليه منك وحدك . وسأتصدَّى معك للرِّزق أطاردُه ، وأوائبه ، وأغاديه ، وأراوِحه و ...

فقطع عليه الهزِيل ، وقال :

يا صاحبي ! إنَّ عليك من لحمك ، ونعمتك علامةً أسرك ، فلا يلقانا أوَّل طفل إلا أهوى لك ، فأخذك أسيراً ، وأهوى عَلَيَّ بالضرب لأنطلق حُرّاً ، فأنت على نفسك بلاء ، وأنت بنفسك بلاءً عَلَيَّ .

وكانت الفأرةُ التي انجحرت قد رأت ما وقع بينهما ، فسَرَّها اشتغالُ الشَّرِّ بالشَّرِّ .. وطالت مراقبَتُها لهما حتَّى ظنَّت الفرصة ممكنةً ، فوثبت وثبةً مَنْ ينجو بحياته ، ودخلت في بابٍ مفتوح ، ولمحها الهزِيل ، كما تلمح العين برقاً أومض ، وانطفأ ، فقال للسَّمين : اذهب راشداً ، فحسبُك الآن من المعرفة بنفسك وموضعِها من الحياة : أنَّ الوقوف معك ساعةً هو ضَياع رزقٍ ، وكذلك أمثالك في الدُّنيا ، هم بالفاظهم في الأعلى ، وبمعانيهم في الأسفل ...



بين خروفين (١)

« اجتمع ليلة الأضحى خروفان من أضاحي العيد ، فتكلما ؛ فماذا يقولان ؟ » .
 هذا هو الموضوع الذي استخرجه لي أصغر أولادي (الأستاذ) عبد الرحمن ،
 وسألني أن أكتب فيه للرسالة ، وهو أصغر قرائها سنّاً ، ترفّ عليه النّسمة الثالثة
 عشرة من ربيع حياته (٢) ، بارك الله له فيها حاضرة ، ومقبلة .

ولأستاذنا هذا كلمة هي شعاره الخاصّ به في الحياة ، يحفظها لتحفظه ، فلا
 يميل عن مدّرجتها ، ولا يخرج من معناها ؛ وهي هذه الكلمة العربية : « كالفرس
 الكريم في مِيعَةِ حُضْرِهِ (٣) » ، كلّما ذهب منه شوطٌ جاء شوطٌ . فهو يعلم من هذا :
 أنّ كرم الأصل في كرم الفعل ، ولا يغني شيءٌ منهما عن شيء ؛ وأنّ الدّم الحرّ
 الكريم يكون مضاعفَ القوّة بطبيعته ، عظيم الأمل بهذه القوّة المضاعفة ، نزاعاً إلى
 السّبق بمقدار أمله العظيم ، مترفعاً عن الضّعف والهويني (٤) بهذا التّزوع ، متميّزاً
 في نبوغ عمله ، وإبداعه باجتماع هذه الخصال فيه على أتمّها ، وأحسنها ؛ فمن ثمّ
 لا يرمي الحرّ الكريم إلا أن يبلغ الأمد الأبعد في كلّ ما يحاوله ، فلا يألو أن يبذل
 جهده إلى غاية الطّاقة ، ومبلغ القدرة ، مستمداً قوّة بعد قوّة ، محقّقاً السّحر القادر
 الذي في نفسه ، متلقياً منه وسائل الإعجاز في أعماله ، مُرسلاً في نبوغه من توهّج
 دمه أضواء كأضواء النّجم ، تثبّت لكلّ ذي عينين : أنّه النّجم لا شيء آخر .

ولمّا قدّم إليّ (الأستاذ) موضوعه في هذا الوزن المدرسيّ - وأظنه قد نزعته
 حاجةً مدرسيّةً إليه - قلت : حُبّاً ، وكرامةً . وهأنذا أكتبه منبعثاً فيه « كالفرس
 الكريم في مِيعَةِ حُضْرِهِ » .. ولعلّ الأستاذ حين يقرؤه لا يُتَوّر فيه علامات كثيرة
 بقلمه الأحمر !

* * *

(١) انظر « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافي » . (س) .

(٢) كان ذلك في سنة ١٩٣٤ . (س) .

(٣) هذا كما يُقال بالعامية : في عز جريه . (ع) .

(٤) « الهويني » : الاتناد في المشي .

اجتمع ليلة الأضحى خرو فان من الأضاحي في دارنا : أمّا أحدهما ؛ فكَبَشُ أَقْرُن^(١) ، يحمل على رأسه من قرنيه العظيمين شجرة السنين ، وقد انتهى سِمْنُهُ حتّى ضاق جلده بلحمه ، وسَخ^(٢) بدنه بالشحم سَخاً ، فإذا تحرّك خَلَتَهُ سحابة يضطرب بعضها في بعض ، ويهتز شيء منها في شيء ؛ وله وافر^(٣) يجرّها خلفه جرّاً ، فإذا رأيتها من بعيد حسبتها حملاً يتبع أباه . وهو أضوف قد سَبَغ^(٤) صوفه واستكشَفَ ، وتراكم عليه . فإذا مشى تبختر فيه تبختر الغانية^(٥) في حُلَّتْها ، كأنما يشعر مثل شعورها : أنّه يلبسُ مَسَرَّاتِ جسمه ، لا ثوبَ جسمه ؛ وهو من اجتماع قوّته ، وجبروته أشبه بالقلعة ، يعلوها من هامته كالبرج الحربيّ فيه مدفعان بارزان ؛ وتراه أبداً مُصْعِراً خَدَه^(٦) كأنه أميرٌ من الأبطال ، إذا جلس حيث كان ؛ شعر : أنّه جالسٌ في أمره ونهيه ، لا يخرج أحدٌ من نهيه ، ولا أمره .

وأما الآخر ؛ فهو جَذَعٌ في رأس الحول الأول من مولده ، لم يدرك بعد أن يُضَخِّي ، ولكن جيء به للقرم إلى لحمه الغضّ ؛ فالأول أضحية وهذا أكلة ؛ وذاك يُتَصَدَّقُ بلحمه كلّ على الفقراء ، وهذا يُتَصَدَّقُ بثليته ويبقى الثلث طعاماً لأهل الدار .

وكان في لينه ، وترجرجه ، وظرف تكوينه ، ومرح طبعه ، كأنما يصور لك المرأة آنسة ، رقيقة ، متودّدة ، أمّا ذاك الضخم العاتي المتجبر الشامخ ؛ فهو صورة الرجل الوحشيّ ، أخرجته الغابة ، التي تخرج الأسد ، والحية ، وجذوع الدوحة^(٧) الضخمة ، وجعلت فيه من كلّ شيء منها شيئاً يخاف ، ويبتقي .

وكان الجذع يتغو^(٨) ، لا ينقطع ثغاؤه ؛ فقد أخذ من قطيعه انتزاعاً ، فأحسن

(١) « أقرن » : ذو قرن .

(٢) « سَخ » : سال .

(٣) « آلية عظيمة ، ويقال : كبش ألبان ؛ إذا كان عظيم الآلية . (ع)

(٤) « سبغ » : تمّ ، وطال .

(٥) « الغانية » : المرأة الغنية بحسنها وجمالها عن الزينة .

(٦) « مصعراً خده » : صعر خده : أماله إعراضاً ، وتكبراً ، وعجباً .

(٧) « الدوحة » : واحدة الدوح ؛ الشجر العظيم الممتد الفروع .

(٨) « يتغو » : ثغّت الشاة : صوّتت . والثغاء : صوت الغنم والظباء وغيرها عند الولادة .

الوحشة ، وتنبَّهَتْ فيه غريزة الخوف من الذُّب ، فزادته إلى الوحشة قلقاً ، واضطراباً ، وكان لا يستطيع أن يَنْفَلِت ؛ فهو كأنما يهرب في الصَّوت ، ويعدو فيه عدواً .

أمَّا الكبش ؛ فيرى مثلَ هذا مَسَبَّةً لقرنيه العظيمين ، وهو إذ كان في القطيع كان كبشه ، وحاميه ، والمُقَدَّم فيه ؛ فيكونُ القطيعُ معه ، وفي كنفه ولا يكون هو عند نفسه مع القطيع ، فإذا فقد جماعته ؛ لم يكن في منزلة المنتظر أن يلحق بغيره ليحتمي به ، فيقلق ، ويضطرب ؛ ولكنه في منزلة المرتقب أن يلحق به غيره طلباً لحمايته ، وذماره ؛ فهو ساكنٌ رابط الجأش مغتبط النفس ؛ كأنما يتصدَّق بالانتظار .

* * *

فلماً أدبر النَّهَارُ ، وأقبل اللَّيْلُ ، جيء للخروفين بالكلاً من هذا البرسيم يعتلفانه ، فأحسَّ الكبشُ : أنَّ في الكلاً شيئاً لم يدرك ما هو ، وانقبضت نفسه لما كانت تبسطُ إليه من قبل ، وعرفته^(١) كآبةً من روحه ، كأنما أدركت هذه الرُّوح : أنَّه آخرُ رزقه على الأرض ، فانكسر ، وظهر على وجهه معنى الذَّبْح قبل أن يُذبح ، وعاف أن يطعم ، ورجع كأول فطامه عن أمه : لا يعرف كيف يأكل ، ولا يتناول من أكله إلا أدنى تناول .

وكأنما جثم الظلام على شحمه ، ولحمه ؛ فإنه متى ثقلَ الهمُّ على نفسٍ من الأنفس ؛ ثقلَ على ساعتها التي تكون فيها ، فتطولُ كآبتها ، ويطولُ وقتها جميعاً ؛ فأراد الكبشُ أن يتفرَّج ممَّا به ، ويُثَقِّس عن صدره شيئاً ، وكان الصَّغير قد أنس إلى المكان ، والظلمة ، وأقبل يعتلفُ ، ويخضمُّ^(٢) الكلاً ، فقال له الكبش : أراك فارهاً يابن أخي ! كأنك لا تجد ما أجد ، إنِّي - والله ! - أعلم علماً لا تعلمه ، وإنِّي لأحسُّ أنَّ القدرَ طريقه علينا في هذه اللَّيلة ، فهو مُضْبِحُنَا ما من ذلك بُدُّ .

قال الصَّغير : أتعني : الذَّبُّ ؟

قال : ليته هو ! فأنال لك به لو أنَّه الذَّبُّ ؛ إنَّ صوفي هذا دِرْع من أظافره ، وهو

(١) « عرفته » : أصابته .

(٢) « يخضم » : خضم الطعام : أكله بأقصى أضراسه ، أو بملء فمه .

كالشبكة يَنْشَبُ فيها الظفر ولا يتخلَّص ، ومن قرنيّ هذين تُرسٌ ، ورُمحٌ ، فأنا واثقٌ من إحراز نفسي في قتله ، ومن أحرز نفسه من عدوّه ؛ فذاكَ قتلُ عدوّه ، فإن لم يقتله ؛ فقد غاظه بالهزيمة ، وذاكَ عند الأبطال فنٌّ من القتل ؛ وهذا القرن الملتفُّ الأعقدُ المذربُ^(١) كالسنان ، لا يكاد يراه الذئب ؛ حتّى يعلم : أنّه حاطمةٌ عظامه ، فيخذلُ له من الفزع ما تنحلُّ به قوّته ، فما يُواثِبني إلا متخاذلاً ، ولا يُقدِّم عليّ إلا توهُمُ الذئبيّة للخروفيّة ، فإنَّ أساسَ القوّة والضعف كليهما في الشّوس ، والطّبيعة ، غير أنّه لا يعلم أنّي خرجت من الخروفيّة إلى الجاموسيّة . . . ! فما يُعلِّمه ذلك إلا بقرّ بطنه^(٢) ، أو التّطويح به من فوق هذا القرن ، أقدفه قذفةً عاليةً تُلقيه من حالتي ، فتدقُّ عظامه ، وتحطّم قوائمه !

قال الصّغير : فماذا تخشى بعد الذئب ؟ إن كانت العصا ؛ فهي إنّما تضرب منك الصّوف لا الظّهر .

قال الكبش : ويحك ! وأيُّ خروفٍ يخشى العصا ؟ وهي إنّما تكون عصا من يغلّفه ، ويرعاه ، فهي تنزلُ عليه كما تنزلُ على ابن آدم أقدارُ ربّه ، لا حطماً ولكن تأدياً ، أو إرشاداً ، أو تهويلاً ؛ ومن قبلها النّعمة ، وتكون معها النّعمة ، وتجيء بعدها النّعمة ؛ أبلغ الكفرُ منّا ما يبلغ كفرُ الإنسان بنعمة ربّه : إذا أنعم عليه ؛ أعرض ، ونأى بجانبه ، وإذا مسّه الشرّ ؛ انطلق ذا صُراخٍ عريض ؟

وكيف تراني ويحك !- أخشى الذئب ، أو العصا ، وأنا من سلالة الكبش الأسديّ ؟

قال الصّغير : وما الكبشُ الأسديّ ؟ وكيف علمت أنّك من نجله ، ولا علم لي أنا إلا هذا الكلأ ، والعلف ، والماء ، والمراح^(٣) ، والمغدى ؟

قال الكبش : لقد أدركتُ أمّي وهي نعجةٌ قحمةٌ كبيرةٌ ، وأدركتُ معها جدّتي ، وقد أفرط عليها الكبرُ ؛ حتّى ذهب فمها ، وأدركتُ معهما جدّي ، وهو كبشٌ هرمٌ مُتقدّدٌ ، أعجفٌ ، كأنّه عظامٌ مغطاةٌ ، فعن هؤلاء أخذتُ ، ورويتُ ، وحفظتُ .

حدّثتني أمّي ، عن أبيها ، عن أبيه ، قالت : إنّ فخرَ جنسنا من الغنم يرجع إلى كبش الفداء الذي فدى الله به إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام ، وكان كبشاً

(١) المذرب : المحدّد .

(٢) بقرّ بطنه : بقرّ بطنه : فتحه ، وشقّه ، ووسّع شقّه .

(٣) المراح : المكان الذي تأوي إليه الماشية ليلاً .

أَبْيَضَ ، أَقْرَنَ ، أَعْيَنَ^(١) ، اسمه حَرِير .

(قال) : واعلم يا بن أخي أَنَّ ممَّا انفردتُ أنا به من العلم ، فلم يُدركه غيري ، أَنَّ جدَّنَا هذا كان مكسوًّا بالحرير لا بالصُّوف ، فلذلك سُمِّي : حَرِيرًا .

(قالت أمِّي) : والمحمفوظُ عند علمائنا : أَنَّ ذاك هو الكبشُ الذي قرَّبه هابيل حين قتل أخاه ، لتتمَّ البليَّةُ على هذه الأرض بدم الإنسان ، والحيوان معاً .

(قالوا) : فتقبَّل منه ، وأرسل الكبشُ إلى الجنَّة ، فبقي يرعى فيها حتَّى كان اليوم الَّذي همَّ فيه إبراهيم أن يذبح ابنه تحقيقاً لرؤيا التَّبوَّة ، وطاعةً لما ابتلي به من ذلك الامتحان ، وليثبت : أَنَّ المؤمن بالله إذا قوي إيمانه ؛ لم يجزع من أمر الله ولو جرَّ السَّكين على عُنق ابنه ، وهو إنَّما يجرُّها على ابنه ، وعلى قلبه !

(قالت) : فهذا هو فخر جنسنا كلُّه .

أمَّا فخرُ سُلَّاتي أنا ، فذاك ما حدَّثتني به جدَّتِي ، ترويه عن أبيها ، عن جدِّها ، وذلك حين توسَّمت في مخايل^(٢) البطولة ، ورَجَّت أن أحفظ التَّاريخ .

قالت : إنَّ أصلنا من دِمَشق ، وإنَّه كان في هذه المدينة رجل سَبَّاح ؛ قد اتَّخذ شِبْلَ أسدٍ ، فربَّاه ، وراضه^(٣) حتَّى كبر ، وصار يطلب الخيل ، وتأدَّى به النَّاس ، فقليل للأمير^(٤) : هذا السَّبَّاح قد آذى النَّاس ، والخيل تنفر منه ، وتجدُّ من ريحه ريح الموت ؛ وهو ما يزال رابضاً ليله ، ونهاره على سُدَّةٍ بالقرب من دارك . فأمر فجاء به السَّبَّاح ، وأدخله إلى القصر ، ثمَّ أمر بخروفي ممَّا اتَّخذ في مطبخه للذَّبْح ، وأدخلوه إلى قاعة ، وجاء السَّبَّاح ، فأطلق الأسد عليه ، واجتمعوا يرون كيف يسطو به ، ويفترسه .

قالت جدتي : فحدَّثتني أبي ، قال : حدَّثتني جدُّك : أَنَّ السَّبَّاح أطلق الأسد من ساجوره^(٥) وأرسله ، فكانت المعجزة التي لم يفز بها خروفٌ ، ولم تؤثر قطُّ إلا عن

(١) « أَعْيَنَ » : هو الذي عَظُم سوادُ عينه في سَعَة .

(٢) « مخايل » : جمع مَخِيلَة ؛ يُقال : بَدَّت عليه مخايل النجابة ؛ أي : دلالتها ، ومِظَنَّتْهَا .

(٣) « راضه » : راض المُنْهَر ؛ ذلَّه ، وعَلَّمه السَّير .

(٤) هذه القصة شهدها الأمير الأديب (أسامة بن منقذ) المتوفى سنة ٥٨٤ للهجرة ، وقصَّها في كتابه (الاعتبار) . والأمير المذكور في القصة هو (معين الدين أثير) وزيرُ شهاب الدين محمود . وقد تصرَّفنا في عبارة القصة . (ع) .

(٥) « الساجور » : سلسلة الأسد والكلب ونحوهما . (ع) .

جَدْنَا ، فَإِنَّهٗ حَسَبَ الْأَسَدِ خُرُوفًا أَجَمًّا ، لَا قُرُونُ لَهُ ، وَرَأَى دِقَّةَ خَصْرِهِ ، وَضُمُورَ جَنْبِيهِ ، وَرَأَى لَهُ ذِيلاً كَالْأَلِيَةِ الْمَفْرُغَةِ الْمَيْتَةِ ، فَظَنَّهُ مِنْ مَهَازِيلِ الْغَنَمِ ؛ الَّتِي قَتَلَهَا الْجَذْبُ ، وَكَانَ هُوَ شُبْعَانِ رِيَّانٍ ، فَمَا كَذَّبَ أَنْ حَمَلَ عَلَى الْأَسَدِ ، وَنَطَحَهُ ، فَانْهَزَمَ السَّبُعُ مِمَّا أَذْهَلَهُ مِنْ هَذِهِ الْمَفْاجَأَةِ ، وَحَسَبَ جَدْنَا سَبُعاً قَدْ زَادَهُ اللَّهُ أَسْلِحَةً مِنْ قُرْنِيهِ ، فَاعْتَرَاهُ الْخَوْفُ ، وَأَدْبَرَ لَا يَلْوِي . وَطَمَعَ جَدْنَا فِيهِ فَاتَّبَعَهُ ، وَمَا زَالَ يُطَارِدُهُ ، وَيَنْطَحُهُ ، وَالْأَسَدُ يَفِرُّ مِنْ وَجْهِهِ وَيَدُورُ حَوْلَ الْبِرْكََةِ ، وَالْقَوْمُ قَدْ غَلِبَهُمُ الضُّحْكَ ، وَالْأَمِيرُ مَا يَمْلِكُ نَفْسَهُ إِعْجَاباً ، وَفَخَرّاً بِجَدْنَا ، فَقَالَ : هَذَا سَبُعٌ لَثِيمٌ ، خَذُوهُ ، فَأَخْرِجُوهُ ، ثُمَّ اذْبَحُوهُ ، ثُمَّ اسْلُخُوهُ . فَأَخَذَ الْأَسَدُ ، وَذَبَحَ ، وَأَعْتَقَ جَدْنَا مِنَ الذَّبْحِ ، وَكَانَ لَنَا فِي تَارِيخِ الدُّنْيَا ، إِنْسَانُهَا ، وَحَيَوَانُهَا أَثَرَانِ عَظِيمَانِ ، فَجَدْنَا الْأَوَّلَ كَانَ فِدَاءَ لَابِنِ نَبِيِّ ، وَجَدْنَا الثَّانِي كَانَ الْأَسَدَ فِدَاءَهُ !

* * *

قَالَ الصَّغِيرُ لِلْكَبِشِ : قُلْتَ : الذَّبْحَ ، وَالْفِدَاءَ مِنَ الذَّبْحِ ؛ فَمَا الذَّبْحُ ؟
قَالَ الْكَبِشُ : هَذِهِ السُّنَّةُ الْجَارِيَةُ بَعْدَ جَدْنَا الْأَعْظَمِ ، وَهِيَ الْبَاقِيَةُ آخِرُ الدَّهْرِ ؛
فَيَنْبَغِي لِكُلِّ مَنْ أَنْ يَكُونَ فِدَاءَ لَابِنِ آدَمَ !

قَالَ الصَّغِيرُ : ابْنُ آدَمَ هَذَا الَّذِي يَخْدُمُنَا وَيَجْتَزُّ لَنَا الْكَلَأَ ، وَيَقْدِّمُ لَنَا الْعَلْفَ ،
وَيَمْشِي وَرَاءَنَا ، فَنَسْجِبُهُ إِلَى هُنَا وَهَاهُنَا . . ؟ تَاللهِ مَا أَظُنُّ الدُّنْيَا إِلَّا قَدْ انْقَلَبَتْ ، أَوْ
لَا ، فَأَنْتَ يَا أَخَا جَدِّي ! قَدْ كَبِرْتَ ، وَخَرِفْتَ !

قَالَ الْكَبِشُ : وَيَحْكُ يَا أَبْلَه ! مَتَى تَتَحَلَّلُ هَذِهِ الْعَقْدَةُ الَّتِي فِي عَقْلِكَ ؟ إِنَّكَ لَوْ
عَلِمْتَ مَا أَعْلَمُ ؛ لَمَا اطمَأْنَنْتَ بِكَ الْأَرْضَ ، وَلَرَجَعْتَ مِنَ الْقَلْقِ ، وَالْاضْطِرَابِ
كَحَبَّةِ الْقَمْحِ فِي غُرْبَالٍ يَهْتَزُّ ، وَيَنْتَفِضُ !

قَالَ الصَّغِيرُ : أَتَعْنِي ذَلِكَ الْغُرْبَالُ ، وَذَلِكَ الْقَمْحُ ، وَمَا كَانَ فِي الْقَرْيَةِ ؛ إِذْ
تَنَاولَتْ رَبَّةُ الدَّارِ غُرْبَالَهَا تَنْفُضُ بِهِ قَمْحَهَا ، فَغَافِلَتُهَا وَنَطَحَتْ الْغُرْبَالُ فَانْقَلَبَ عَنْ
يَدِهَا ، وَانْتَشَرَ الْحَبُّ ، فَأَسْرَعَتْ فِيهِ التَّقَاطُافُ حَتَّى مَلَأَتْ فَمِي قَبْلَ أَنْ تُزِيحَنِي الْمَرْأَةُ
عَنْهُ . . . ؟

فَهَزَّ الْكَبِشُ رَأْسَهُ فِعْلٌ مِنْ يَرِيدُ الْابْتِسَامِ ، وَلَا يَسْتَطِيعُهُ ، وَقَالَ : أَرَأَيْتَ حَانُوتَ
الْقَصَّابِ ، وَنَحْنُ نَمُرُّ الْيَوْمَ فِي الشُّوقِ ؟

قال : وما حانوت القَصَاب ؟

قال : أَرَأَيْتَ ذَلِكَ السَّلِيخَ مِنَ الْغَنَمِ الْبَيْضِ الْمُعْلَقَةِ فِي تِلْكَ الْمَعَالِيْقِ ، لَا جِلْدَ عَلَيْهَا ، وَلَا صُوفَ ، وَلَيْسَ لَهَا أُرُوسٌ ، وَلَا قَوَائِمُ ؟

قال الصَّغِيرُ : وَمَا ذَاكَ السَّلِيخُ ؟ إِنَّهُ إِنْ صَحَّ مَا حَدَّثْتَنِي بِهِ عَنْ أُمِّكَ ، فَهَذِهِ غَنَمُ الْجَنَّةِ ، تَبِيتَ تَرَعَى هُنَاكَ ، ثُمَّ تَجِيءُ إِلَى الْأَرْضِ مَعَ الصُّبْحِ ، وَإِنِّي لَمَتَرَقَّبٌ شَمْسَ الْغَدِ ، لِأَذْهَبَ ، فَأَرَاهَا وَأَمْلَأُ عَيْنِي مِنْهَا .

قال : اسْمَعْ أَيُّهَا الْأَبْلَه ! إِنَّ شَمْسَ الْغَدِ سَتَشْعُرُ بِهَا مِنْ تَحْتِكَ لَا مِنْ فَوْقِكَ . . . ! لَقَدْ رَأَيْتَ أَخِي مَذْكَ كُنْتَ جَذَعًا مِثْلَكَ ، وَرَأَيْتَ صَاحِبَنَا الَّذِي كَانَ يَعْلُقُهُ ، وَيُسْمُهُ قَدْ أَخَذَهُ ، فَأَضْجَعَهُ ، فَجَنَّمُ^(١) عَلَى صَدْرِهِ شَرًّا مِنَ الذُّبِّ ، وَجَاءَ بِشَفْرَةٍ بِيضَاءَ لَامِعَةٍ ، فَجَرَّهَا عَلَى حَلْقِهِ ، فَإِذَا دُمُهُ يَشْخَبُ^(٢) ، وَيَنْفَجِرُ ، وَجَعَلَ الْمَسْكِينَ يَنْتَفِضُ ، وَيَذْخُصُ بِرِجْلِهِ ، ثُمَّ سَكَنَ وَبَرَدَ ؛ فَقَامَ الرَّجُلُ فَفَصَلَ عُنُقَهُ ، ثُمَّ نَحَسَ فِي جِلْدِهِ ، وَنَفَخَهُ حَتَّى تَطْبُلَ ، وَرَجَعَ كَالْقَرْيَةِ الَّتِي رَأَيْتَهَا فِي الْقَرْيَةِ مَمْلُوءَةً مَاءً ، فَحَسَبَتْهَا أُمُّكَ ؛ ثُمَّ شَقَّ فِيهِ شَقًّا طَوِيلًا ؛ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ بَيْنَ الْجِلْدِ وَالصِّفَاقِ^(٣) ؛ ثُمَّ كَشَطَهُ ، وَسَحَفَ^(٤) الشَّحْمَ عَنْ جَنْبَيْهِ ؛ فَعَادَ الْمَسْكِينُ أَبْيَضَ لَا جِلْدَ لَهُ ، وَلَا صُوفَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ بَقَرَ بَطْنَهُ ، وَأَخْرَجَ مَا فِيهِ ؛ ثُمَّ حَطَّمَ قَوَائِمَهُ ، ثُمَّ شَدَّهُ ، فَعَلَّقَهُ ، فَصَارَ سَلِيخًا كَغَنَمِ الْجَنَّةِ ؛ الَّتِي زَعَمْتَ ! وَهَذَا - أَيُّهَا الْأَبْلَه - هُوَ الذُّبِّحُ ، وَالسَّلِيخُ !

قال الصَّغِيرُ : وَمَا الَّذِي أَحْدَثَ هَذَا كُلَّهُ ؟

قال : الشَّفْرَةُ الْبِيضَاءُ الَّتِي يَسْمُونَهَا السُّكَيْنُ !

قال الصَّغِيرُ : فَقَدْ كَانَتِ الشَّفْرَةُ عِنْدَ حَلْقِهِ حَيَالًا فَمَهْ ؛ فَلِمَاذَا لَمْ يَنْتَزِعْهَا ، فَيَأْكُلَهَا ؟

قال الْكَبِشُ : أَيُّهَا الْأَبْلَه الَّذِي لَا يَعْلَمُ شَيْئًا ، وَلَا يَحْفَظُ شَيْئًا ! لَوْ كَانَتْ خَضِرَاءَ ؛ لَأَكَلَهَا !

(١) « جَنَّم » : جَلَسَ .

(٢) « يَشْخَبُ » : شَخَبَ اللَّبَنُ : خَرَجَ مِنَ الضَّرْعِ مَسْمُوعًا صَوْتَهُ . وَمِنْهُ : شَخَبَ الدَّمُ مِنَ الْجُرْحِ .

(٣) « الصِّفَاقُ » : الْجِلْدُ الْبَاطِنُ الَّذِي تَحْتَ الْجِلْدِ الظَّاهِرِ وَجِلْدُ الْبَطْنِ .

(٤) « سَحَفَ » : كَشَطَ .

قال : وما خَطَب أن تجيء الشَّفرة على العنق ، أفلم يكن الحبل في عنقك أنت ، فجعلتَ تجاذِب فيه الرِّجل ؛ حتَّى أعييتَه ، ولولا أني مشيت أمامك ؛ لما انقذت له ؟

قال الكباش : ما أدري والله ! كيف أفهمك : أن هذا كلّه سيجري عليك ، فسترى أموراً تُنكرها ، فتعرف ما الذَّبَح ، والسَّلَخ ، ثمّ تصير أشلاء في القُدور تُضرم^(١) عليها النَّار ، فيأكلُك ابن آدم ، كما تأكل أنت هذا الكلا .. !

قال الصَّغير : وماذا عليّ أن يأكلني ابن آدم ؟ ألا تراني آكلُ العُشب ، فهل سمعتَ غوداً منه يقول : الرِّجلُ والسُّكَّين ، والذَّبَح والسَّلَخ ... ؟

قال الكباش في نفسه : لَعنري ! إنَّ قوَّة الشَّباب في الشَّباب أقوى من حكمة الشُّيوخ في الشُّيوخ ، وما نفع الحكمة إذا لم تكن إلا رأياً ليس له ما يُمضيه ، كراي الشَّيخ الفاني ؛ يرى بعقله الصُّواب حين يكون جسمه هو الخطأ مركباً في ضعفه غلطة على غلطة ، لا عُضواً على عضو .. ؟

وهل الرأي الصَّحيح للعالم الذي نعيش فيه إلا بالجسم الذي نعيش به ؟ وما جدوى أن يعرف الكبيرُ حكمة الموت ، وهو من الضَّعف بحيث تنكسر نفسه للمرض الهين ، فضلاً عن المرض المُعْضِل^(٢) ، فضلاً عن المرض المُزمن ، فضلاً عن الموت نفسه ؛ وما خَطرُ أن يجهل الشَّباب تلك الحكمة ، وهو من قوَّة النَّفس بحيث لا يبالي الموت ، فضلاً عن المرض ؟

لو أذن الشَّابُّ من الفتیان بيوم انقطاع أجله ؟ وعلم أنه مُضِيحُه أو مُمسيه ، لأمدَّته نفسه بأرواح السُّنين الطَّويلة ؛ حتَّى ليرى : أن صبحَ الغد كأنما يأتي من وراء ثلاثين ، أو أربعين سنة ؛ فما يَتَبَيَّنُه إلا كالفكر المنسيّ ، مضى عليه ثلاثون سنة ، أو أربعون .

ولو أذن الشَّيخ بيوم مَضْرعه ، وأيقن أن له مهلةً إلى تمام الحول ؛ لطار به الدُّغر ، واستفرَّغه الوجَل^(٣) من ساعته ؛ ورأى يومه البعيد أقرب إليه من الصُّبح ،

(١) « تضرم » : تُوقَد وتُشْعَل وتلتهب .

(٢) « المرض المعضِل » : هو الذي أعجز الأطباء أن يداووه . وداء عُضال : شديد أعيا الأطباء .

(٣) « الوجَل » : الخوف والغزع .

وابتلت طبعه جسمه المختلّ بالسواوس الكثيرة تجتلبها له ، كما تجتلب الرياح صُدُوع^(١) المنزل الخرب .

فذاك بالشَّباب يقبض على الزَّمن ؛ فيعيش في اليوم القصير مثل العام رَخيّاً ممدوداً ؛ فهو رابطٌ جلد^(٢) ؛ وهذا بالكِبَر يقبض الزَّمنُ عليه ، فيعيش في العام الطويل مثل اليوم متلاحقاً آخره بأوَّله ؛ فهو قلقٌ طائرٌ . ولا طبيعة للزَّمن إلا طبيعة الشُّعور به ؛ ولا حقيقة للأَيَّام إلا ما تضعه النَّفسُ في الأَيَّام .

* * *

ثمَّ إنَّ الكِبشَ نظر ، فرأى الصَّغِيرَ قد أخذته عينه ، واستثقلَ نوماً ، فقال : هنيئاً لمن كان فيه سرُّ الأَيَّام الممدودة ! إنَّ هذا السَّرَّ هو كسرُ النَّبات الأخضر ، لا يُقَطَّع من ناحية إلا ظهر من غيرها ساخراً هازئاً ، قائلاً على المصائب : هاأنذا ...

فهذا الصَّغِيرُ ينام ملءَ عينيه ، والشَّفْرة محدودةٌ له ؛ والدَّبْحُ بعد ساعاتٍ قليلةٍ كأنما هو في زمنين ؛ أحدهما من نفسه ؛ فبه ينام ، وبه يلهو ، وبه يسخر من الزَّمن الآخر ، وما فيه ، وما يجلبه .

إنَّ الألم هو فهمُ الألم لا غير . فما أقبَحَ عِلْمِ العقل ؛ إذا لم يكن معه جهلُ النَّفسِ به ، وإنكارها إيَّاه ! حَسْبُ العلم ، والعلماء في السُّخْرية بهم ، وبه هذه الحقيقة من النَّفس . أنا لو ناطحتُ كبشاً من قروم^(٣) الكباش ، ووقعت أفكراً ، وأدبِر ، وأتأمل ، وأعتبرُ شيئاً بشيء ؛ ذهب فكري بقوَّتي ، واسترخى عَصْبِي ، وتحلَّلَ غضبي كُلُّهُ ، وكان العلمُ وبالأعلى ، فإنَّ حاجتي حينئذٍ إلى الرُّوح ، وقواها وأسبابها أضعافُ حاجتي إلى العلم . والرُّوح لا تعرف شيئاً اسمه الموت ، ولا شيئاً اسمه الوجع ؛ إنَّما تعرف حَظَّها من اليقين ، وهدوءها بهذا الحَظِّ ، واستقرارها مؤمنةً ما دامت هادئةً مستيقنةً .

وقد والله صدقَ هذا الجذعُ الصَّغِيرُ ؛ فما على أحدنا أن يأكله الإنسان ؟ وهل

(١) « صُدُوع » : جمع صَدَع ، وهو الشق في الحائط .

(٢) « جِلْد » : صابر على المكروه .

(٣) « قروم » : جمع قَرَم ، وهو السيد المعظم .

أكلنا نحن هذا العُشب ، وأكل الإنسان إِيَّانا ، وأكل الموت للإنسان - هل كلُّ ذلك إلا وضعٌ للخاتمة في شكلٍ من أشكالها ؟ يُشبه والله ! إن أنا احتججتُ على الذَّبْح ، واغتممتُ له أن أكون كخروفٍ أحمق ، لا عقل له ، فظنَّ إطعام الإنسان إِيَّاه من باب إطعامه ابنه ، وابنته ، وأمراته ، ومن تجب عليه نفقته ، وهل أوجب نفقتي على الإنسان إلا لحمي ؟ فإذا استحقَّ له ؛ فلعمري ! ما ينبغي لي أن أزعم : أنه ظلمني اللحم إلا إذا أقررت على نفسي بُدْيَاً^(١) أني أنا ظلمتُه العلفَ ، وسرقته منه .

كلُّ حيٍّ فإنما هو شيءٌ للحياة أعطِيها على شرطها . وشرطها أن تنتهي ، فسعادته في أن يعرف هذا ، ويقرَّر نفسه عليه ، حتَّى يستيقنه . كما يستيقنُ أن المطرَ أوَّل فصل الكلا الأخضر ، فإذا فعل ذلك ، وأيقن ، واطمأن ؛ جاءت النهاية متممةً له ، لا ناقصةً إِيَّاه ، وجرت مع العمر مجزئاً واحداً ، وكأن قد عرفها ، وأعدَّ لها ، أمّا إذا حسب الحيُّ : أنه شيءٌ في الحياة ، وقد أعطِيها على شرطه هو ، من تَوْهُم الطَّمع في البقاء ، والتَّعيم ، فكلُّ شقاء الحيِّ في وهمه ذاك ، وفي عمله على هذا الوهم ؛ إذ لا تكون النهاية حينئذٍ في مجيئها إلا كالعقوبة أنزلت بالعمر كله . وتجيء هادمةً منغصةً ، ويبلغ من تنكيدها أن تسبقها آلامها ، فتؤلم قبل أن تجيء ، شرّاً ممّا تؤلم حين تجيء .

لقد كان جدِّي والله ! حكيماً يوم قال لي : إنَّ الذي يعيش مترقباً النهاية يعيش مُعَدَّاً لها ، فإن كان مُعَدَّاً لها ؛ عاش راضياً بها ؛ فإن عاش راضياً بها ؛ كان عمره في حاضرٍ مستمرٍّ ، كأنه في ساعةٍ واحدةٍ يشهد أوَّلها ، ويُحسُّ آخرها ، فلا يستطيع الزَّمن أن ينغص عليه ما دام يتقادُ معه ، وينسجم فيه ، غيرَ محاولٍ في الليل أن يُبعد الصُّبح ، ولا في الصُّبح أن يُبعد اللَّيل .

قال لي جدِّي : والإنسان وحده هو التَّعس الذي يحاولُ طردَ نهايته ، فيشقى شقاء الكبش الأخرق^(٢) ؛ الذي يريد أن يطرد اللَّيل ، فيبيت ينطح الظلمة المُتدجِّية على الأرض ، وهو لحمقه يظنُّ : أنه ينطح اللَّيل بقرنيه ، ويزحزحه . . . !

وكم قال لي ذلك الجدُّ الحكيم ؛ وهو يعظني : إنَّ الحيوانَ ممّا إذا جمع على نفسه همّاً واحداً ، صار بهذا الهمَّ إنساناً تعساً ، شقيّاً ، يُعطى الحياة ، فيقلبُها بنفسه

(١) « بدْيَا » : لا محالة ، ولا مفر .

(٢) « الأخرق » : الأحمق .

على نفسه شيئاً كالـموت ، أو موتاً بلا شيء . . . !

* * *

وتحرَّك الصَّغير من نومه ، فقال له الكبش : إنَّه ليقع في قلبي : أنَّك الساعة كنت في شأنٍ عظيم ، فما بالك متنفخاً ، وأنت هاهنا في المنحَر لا في المرعى !
قال الصَّغير : يا أخا جدِّي !.. لقد تحقَّقتُ : أنَّك هَرِمْتَ ، وخرفت ، وأصبحت تمُج اللَّعابَ والرَّأي . . . !

قال الكبش : فما ذاك ويليكَ ؟!

قال : إنَّكَ قلتَ : إنَّ هذا الإنسان غاد علينا بالشَّفرة البيضاء ، ووصفت الذَّبْح ، والسَّلخ ، والأكل ؛ وأنا السَّاعة قد نمْتُ ، فرأيتُ فيما أرى ، أنِّي نطحتُ ذلك الرَّجل ؛ الذي جاء بنا إلى هنا ، وهَجْتُ به ؛ حتَّى صرَعْتُهُ ، ثمَّ إنِّي أخذتُ الشَّفرة بأسناني ، فثلمتُهُ في نحره ؛ حتَّى ذبحته ، ثم افتلذتُ^(١) منه مُضغَةً^(٢) ، فلكثتها في فمي ، فما عرفتُ والله فيما عرفتُ لَحْناً^(٣) ، ولا عَفْناً في الكلاء هو أقبَح مذاقاً منه !

إنَّ الإنسان يستطيبُ لَحْمَنَا ، ويتغذَّى بنا ، ويعيش علينا ؛ فما أسعدنا أن نكون لغيرنا فائدةً ، وحياةً ، وإذا كان الفناء سعادةً نُعطِيها من أنفسنا ، فهذا الفناء هو سعادةٌ نأخذها لأنفسنا ، وما هلاكُ الحيِّ لقاء منفعةٍ له ، أو منفعةٌ منه إلا انطلاقُ الحقيقة التي جعلته حيّاً صارت حرَّةً ، فانطلقت تعملُ أفضلَ أعمالها .

قال الكبير : لقد صدقت والله ! ونحن بهذا أعقل ، وأشرف من الإنسان ، فإنَّه يقضي العمر آخذاً لنفسه ، متكالباً على حظِّها ، ولا يُعطي منها إلا بالقهر ، والغلبة ، والخوف . تعال أيها الذَّابِح ! تعال خذ هذا اللَّحم ، وهذا الشَّحم ، تعال أيُّها الإنسان ؛ لنعطيك ! تعال أيُّها الشَّحَّاذ !

* * *

(١) « افتلذت » : اقتطعت .

(٢) « مضغة » : قطعة اللحم التي هي قدر ما يُمَضَّغ .

(٣) « لَحْناً » : نَتناً .

الطفولتان^(١)

(عصمت) ابنُ فلان باشا طفلٌ مُترفٌ ، يكادُ ينعصرُ ليناً ، وتراه يرفُ رَفيفاً ممّا نشأ في ظلال العزِّ ، كأنَّ لروحه من الرقة مثلَ ظلِّ الشجرة حول الشجرة ، وهو بين لداته^(٢) من الصبيان كالشوكة الخضراء في أمْلودها الرّيان ، لها منظرُ الشوكة على مَجَسَّةٍ لينةٍ ناعمةٍ تُكذب : أنّها شوكةٌ إلا أن تَبَيَّسَ ، وتوقَّح .

وأبوه « فلان » مديرٌ لمديرية كذا ، إذا سُئل عنه ابنه ، قال : إنّهُ مدير المديرية ، لا يكاد يعدو هذا التركيب ، كأنه من غرور النعمة يأبى إلا أن يجعل أباه مديراً مرّتين ... وكثيراً ما تكون النعمةُ بذيئةً وقاحاً سيئةُ الأدب في أولاد الأغنياء ، وكثيراً ما يكون الغنى في أهله غنى من السيئات لا غير !

وفي رأي (عصمت) أنّ أباه من علُوّ المنزلة كأنه على جناح النسر الطائر في مَسْبَحِهِ إلى النجم ، أمّا آباء الأطفال من الناس ؛ فهم عنده من سقوط المنزلة على أجنحة الذباب ، والبعوض ؟

ولا يغدو ابنُ المدير إلى مدرسته ولا يترَوِّح منها إلا وراءه جنديٌّ يمشي على أثره في الغدوة ، والرّوحة ؛ إذ كان ابنُ المدير ، أي : ابن القوة الحاكمة ، فيكون هذا الجنديُّ وراء هذا الطفل كالمُنْبَهِة له عند النَّاس . تُفْصِحُ شارته العسكرية بلغات السَّابِلَةِ^(٣) جمعاء : أنّ هذا هو ابن المدير ، فإذا رآه العربيُّ ، أو اليونانيُّ ، أو الطُّليانيُّ ، أو الفرنسيُّ ، أو الإنجليزيُّ ، أو كائن من كان من أهل الألسنة المتنافرة ؛ التي لا يفهم لسانَ منها عن لسانٍ ؛ فهموا جميعاً من لغة هذه الشّارة : أن هذا هو ابن المدير ؛ وأنّه من الجنديِّ الذي يتبعه كالمادّة من القانون وراءها الشّرح ... !

ولقد كان يجب لابن المدير هذا الشرف الصّبيانيُّ لو أنّه يوم وُلِدَ لم يولد ابنَ

(١) انظر « عمله في الرسالة » و« عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « لداته » : جمع لِدَّة ، وهو الذي وُلِدَ معك في وقت واحد .

(٣) « السابِلَة » : الماؤون على الطريق المسلوكَة .

ساعته كأطفال النَّاس ، بل وُلِد ابن عشر سنين كاملةً لتشهد له الطَّبيعة : أَنَّهُ كبيرٌ قد انصدعت به مُعجزةٌ ! وإلا ؛ فكيف يمشي الجنديُّ من جنود الدَّولة وراء طفلٍ ، فيتبعه ، ويخدمه ، وينصاع لأمره ، وهذا الجنديُّ لو كان طريد هزيمةٍ قد فَرَّ في معركةٍ من معارك الوطن ، وأريد تخليده في هزيمته ، وتخليدُها عليه بالتَّصوير - لما صُوِّر إلا جنديًّا في شارته العسكرية منقاداً لمثل هذا الطُّفل الصَّغير كالخادم : في صورة يُكتب تحتها : « نفايةٌ عسكريَّةٌ ! » .

* * *

ليس لهذا المنظر الكثيرُ حدوثه في مصرٍ إلا تأويلٌ واحدٌ : هو أَنَّ مكان الشَّخصيات فوق المعاني ، وإن صغرَتْ تلك ، وجَلَّت هذه ؛ ومن هنا يكذبُ الرَّجل ذو المنصب ، فيرفع شخصه فوق الفضائل كُلِّها ؛ فيكبر عن أن يكذبَ فيكون كذبه هو الصدق ، فلا يُنكر عليه كذبه ؛ أي : صدقه ... ! ويخرج من ذلك أن يتقرَّر في الأُمَّة : أَنَّ كِذْبَ القوَّةِ صِدْقٌ بالقوَّةِ !

وعلى هذه القاعدة يُقاس غيرها من كُلِّ ما يُخَذَل فيه الحقُّ ؛ ومتى كانت الشَّخصيات فوق المعاني السَّامية ، طَفِفت هذه المعاني تموج موجهاً محاولةً أن تعلو ، مُكرهةً على أن تنزل ؛ فلا تستقيم على جهةٍ ، ولا تنتظم على طريقةٍ ؛ وتُقبل بالشيء على موضعه ، ثم تكثرُ كرهاً ، فتدبر به إلى غير موضعه ، فتضلُّ كُلُّ طبقةٍ من الأُمَّة بكبرائها ، ولا تكون الأُمَّة على هذه الحالة في كُلِّ طبقاتها إلا صغاراً فوقهم كبارهم ، وتلك هي تهيةُ الأُمَّة للاستعباد متى ابتليتْ بالَّذي هو أكبر من كبارها ؛ ومن تلك تنشأ في الأُمَّة طبيعةُ التَّفاق يحتمي به الصَّغر من الكبر ، وتنتظم به ألفة الحياة بين الدُّلَّة والصَّولة^(١) !

* * *

وتخلَّف الجنديُّ ذات يومٍ عن موعد الرِّواح من المدرسة ، فخرج (عصمت) فلم يجده ، فبدا له أن يتسكَّع^(٢) في بعض طرق المدينة ؛ لينطلق فيه ابن آدم لا ابن المدير ، وحنَّ حينئذٍ إلى المغامرة في الطبيعة ، ولبست الطُّرق في خياله الصَّغير

(١) « الصولة » : السطوة في الحرب ، والقدرة ، والقهر .

(٢) « يتسكع » : يمشي لا يدري أين يذهب .

زيتها الشعرية بأطفال الأزقة يلعبون ، ويتهوّشون ، ويتعابثون ، ويتشاحنون^(١) ؛ وهم شتى ، وكأنهم أبناء بيت واحد مسّت بكل من كل رجم ؛ إذ لا ينتسبون في اللّهُو إلا إلى الطّفولة وحدها .

وانساق (عصمت) وراء خياله ، وهرب على وجهه من تلك الصّورة التي يمشي فيها الجنديّ وراء ابن المدير ، وتغلغل في الأزقة لا يبالي ما يعرفه منها ، وما لا يعرفه ؛ إذ كان يسير في طرقٍ جديدةٍ على عينه ، كأنما يحلم بها في مدينة من مدن النّوم .

وانتهى إلى كَبْكَبَةٍ^(٢) من الأطفال ، قد استجمعوا لشأنهم الصّبيانيّ ؛ فانتبذ^(٣) ناحية ، ووقف يُصغي إليهم متهيّياً أن يُقدّم ، فاتّصل بسمعه ، ونظره كالجبان وتسمّع ، فإذا خبيثٌ منهم يعلم الآخر كيف يضرب إذا اعتدى ، أو اعتديّ عليه ، فيقول له : اضرب أينما ضربت ، من رأسه ، من وجهه ، من الحلقوم ، من مَرَأَقِ البطن^(٤) ؛ قال الآخر : وإذا مات ؟ فقال الخبيث : وإذا مات ؛ فلا تقل إنّي أنا علّمتك . . .

وسمع طفلاً يقول لصاحبه : أما قلت لك : إنّه تعلم السرقة من رؤيته اللصوص في السّيما ؟ فأجابه صاحبه : وهل قال له أولئك اللصوص الذين في السّيما : كن لصّاً ، واعمل مثلاً ؟

وقام منهم شيطانٌ فقال : يا أولاد البلد ! أنا المدير ! تعالوا ، وقولوا لي : « يا سعادة الباشا ! إنّ أولادنا يريدون الدّهاب إلى المدارس ، ولكنّا لا نستطيع أن ندفع لهم المصروفات . . . » فقال الأولاد في صوتٍ واحدٍ : « يا سعادة الباشا ! إنّ أولادنا يريدون الدّهاب إلى المدارس ، ولكنّا لا نستطيع أن ندفع لهم المصروفات ! فردّ عليهم (سعادته) : اشترُوا لأولادكم أحذيةً ، وطرايش ، وثياباً نظيفةً ، وأنا أدفع لهم المصروفات .

فنظر إليه خبيثٌ منهم ، وقال : يا سعادة المدير ! وأنت فلماذا لم يشتري لك أبوك حذاء . . . ؟

(١) يتشاحنون : يتباغضون ، ويتعادون .

(٢) كَبْكَبَة : جماعة .

(٣) انتبذ : اعتزل ، وانفرد .

(٤) مَرَأَقِ البطن : أسفله وما حوله مَمَارِقٌ ، ولان .

وقال طفلٌ صغيرٌ : أنا ابنك يا سعادة المدير ! فأرسلني إلى المدرسة وقت الظهر فقط . . . !

* * *

وكان (عصمت) يسمع : ونفسه تهتُّز ، وترِفُ بإحساسها ، كالورقة الخضراء عليها طَلُّ الندى^(١) ، وأخذ قلبه يفتَح في شعاع الكلام كالزَّهرة في الشَّمس ؛ وسكر بما يسكر به الأطفال حين تقدّم لهم الطَّبيعة مكانَ اللّهُو مُعدّاً مهياً ، كالحانة ليس فيها إلا أسباب الشُّكر ، والنَّشوة ، وتمام لذَّتها : أنَّ الزَّمن فيها منسيٌّ ، وأنَّ العقل فيها مُهمَلٌ . . .

وأحسَّ ابن المدير : أنَّ هذه الطَّبيعة حين ينطلق فيها جماعة الأطفال على سجيَّتهم ، وسجيَّتها إنّما هي المدرسة الَّتِي لا جُدران لها ، وهي تربية الوجود للطفَّل تربيةً تتناوله من أدقِّ أعصابه ، فتُبَدِّد قواه ، ثمَّ تجمعها له أقوى ما كانت ، وتُفرِّغُه منها ، ثمَّ تملؤه بما هو أتمُّ وأزيد ، وبذلك تكسبه نموّاً نشاطه ، وتعلِّمه كيف ينبعث لتحقيق هذا النِّشاط ، فتهديه إلى أن يُبدع بنفسه ، ولا ينتظر من يُبدع بنفسه له ، وتجعل خُطاه دائماً وراء أشياء جديدة ، فتُسدِّده من هذا كله إلى سرِّ الإبداع ، والابتكار ، وتلقِّيه العلم الأعظم في هذه الحياة ، عِلْم نَصْرَةِ نفسه ، وسرورها ، ومرجِّها ، وتطبعه على المزاج المتطلِّق المتهلِّل المتفائل ، وتتدفَّق به على دنياه كالفيضان في النَّهر ، تفور الحياة فيه ، وتفور به ، لا كأطفال المدارس الخامدين ، تعرف للواحد منهم شكل الطفل ، وليس له وجوده ، ولا عالمه ، فيكون المسكين في الحياة ، ولا يجدها ، ثمَّ تراه طفلاً صغيراً ، وقد جمعو له همومَ رجلٍ كاملٍ !

ودبَّت روح الأرض ديببها في (عصمت) ، وأوحت إلى قلبه بأسرارها ، فأدرك من شعوره : أنَّ هؤلاء الأغمارَ الأغبياء من أولاد الفقراء والمساكين ، هم السُّعداء بطفولتهم ، وأنَّه هو وأمثاله هم الفقراء والمساكين في الطُّفولة ؛ وأنَّ ذلك الجنديّ ؛ الَّذِي يمشي وراءه ؛ لتعظيمه ، إنّما هو سجنٌ ، وأنَّ الألعاب خيرٌ من العلوم ؛ إذ كانت هي طِفْلِيَّة الطُّفَل في وقتها ، أمّا العلوم فرُجولة مُلزقةٌ به قبل وقتها ، تُوقِزه وتحوِّله عن طباعه ، فتقتل فيه الطُّفولة ، وتهدم أساس الرُّجولة ،

(١) « الندى » : قطرات ماء كالْمَطَر تُرى عند الصُّباح على النِّبات وغيره .

فينشأ بين ذلك لا إلى هذه ، ولا إلى هذه ، يكون في الأوّل طفلاً رجلاً ، ثمّ يكون في الآخر رجلاً طفلاً .

وأحسن ممّا رأى وسمع : أنّ مدرسة الطّفل يجب أن تكون هي بيته الواسع ؛ الذي لا يتحرّج أن يصرخ فيه صراخه الطّبيعي ، ويتحرّك حركته الطّبيعية ، ولا يكون فيه مدرّسون ، ولا طلبة ، ولا حاملو العصي من الضّباط ، بل حقّ البيت الواسع أن تكون فيه الأبوة الواسعة ، والأخوة ؛ التي تنفسح للمئات ؛ فيمّر الطّفل المتعلّم في نشأته من منزل إلى منزل إلى منزل ، على تدرّج في التّوسّع شيئاً ، فشيئاً ؛ من البيت ، إلى المدرسة ، إلى العالم .

* * *

وكان (عصمت) يحلم بهذه الأحلام الفلسفيّة ، وطفولته تشبّ وتسترّجّل ، ورخاوته تشتدّ ، وتتماسك ، وكانت حركات الأطفال كأنّها تحرّكه من داخله ؛ فهو منهم كالطّفل في السّيما حين يشهد المتلاكمين ، والمتصارعين ، يستطير الفرخ ، ويتوتّب فيه الطّفل الطّبيعيّ بمرّحه ، وعُنفوانه ؛ وتتقلّص عضلاته ؛ ويتكشف جلده ؛ وتجتمع قوّته ؛ حتّى كأنّه سيّظاھر أحد الخصمين ، ويلكم الآخر ، فيكوّره ، ويصرعه ، ويفضّ معركة الضّرب الحديديّ بضربته اللّينة الحريرية ... !

فما لبث صاحبنا الغريّر النّاعم أن تخشّن ؛ وما كذّب أن اقتحم ، وكأنّما أقبل على روحه الشّارع ، والأطفال ، ولهوهم ، وعبّثهم إقبال الجوّ على الطّير الحبّيس المعلق في مسمار ؛ إذا انفرج عنه القفص ، وإقبال الغابة على الوحش القنيص ؛ إذا وثب وثبة الحياة ، فطار بها ، وإقبال الفلاة على الطّبي الأسير إذا ناوَص^(١) ، فأفلت من الحبال^(٢) .

وتقدّم فادّغم في الجماعة ، وقال لهم : أنا ابنُ المدير . فنظروا إليه جميعاً ، ثمّ نظر بعضهم إلى بعض ، وسفّرت أفكارهم الصّغيرة بين أعينهم ، وقال منهم قائلٌ : إنّ حذاءه وثيابه ، وطربوشه كلّها تقول : إنّ أباه المدير .

فقال آخر : ووجهه يقول : إنّ أمّه امرأة المدير ...

(١) « ناوَص » : جاذَب .

(٢) « الحبال » : المصيدة .

فقال الثالث : ليست كأمك يا بغيطي ، ولا كأم جُعْلَص (١) .

قال الرابع : يا ويلك ؛ لو سَمِعَ جُعْلَص ! فَإِنَّ لِكَمَاتِهِ حَيْثُذِ لَا تَرُكُ أَمَّكَ
تَعْرِفُ وَجْهَكَ مِنَ الْقَفَا !

قال الخامس : وَمَنْ جَعْلَصَ هَذَا ؟ فَلْيَأْتِ لَارِيكُمْ كَيْفَ أَصَارَعَهُ ! فَاجْتَذِبْهُ ،
فَاعْصِرْهُ بَيْنَ يَدَيْ ، فَأَعْتَقِلْ رِجْلَهُ بِرَجْلِي ، فَأَدْفَعُهُ ، فَيَتَخَاذِلْ ، فَأَعْرُكُهُ ، فَيَخْزُ عَلَى
وَجْهِهِ ؛ فَاسْتَرْهُ فِي الْأَرْضِ بِمَسْمَارٍ !

فقال السادس : هَاهَا ! إِنَّكَ تَصِفُ بِأَدَقِّ الْوَصْفِ مَا يَفْعَلُهُ جَعْلَصُ لَوْ تَنَاوَلَكَ
فِي يَدِهِ . . . !

فصاح السَّابِعُ : وَيَلَكُمْ ! هَا هُوَ ذَا جَعْلَصُ ! جَعْلَصُ ! جَعْلَصُ !
فَطَيَّارِ الْبَاقُونَ يَمِينًا ، وَشِمَالًا ، كَالْوَرَقِ الْجَفَافِ تَحْتَ الشَّجَرِ ضَرْبَتِهِ الرِّيحِ
الْعَاصِفِ . وَفَهَقَهُ الصَّبِيُّ مِنْ وَرَائِهِمْ ، فَثَابُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَتَرَا جَعْلَصُ ، وَقَالَ
الْمُسْتَطِيلُ مِنْهُمْ : أَمَا إِنِّي كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ يَعْدُوَ جَعْلَصُ وَرَائِي ، فَاسْتَطَرِدَّ إِلَيْهِ قَلِيلًا
أَطْمَعُهُ فِي نَفْسِي ، ثُمَّ أَرْتَدُّ عَلَيْهِ ، فَأَخْذَهُ ، كَمَا فَعَلَ « مَا شَيْسَتْ الْجَبَّارِ » (٢) فِي ذَلِكَ
الْمَنْظَرِ ؛ الَّذِي شَاهَدْنَاهُ .

وفهقه الصَّبِيَّانُ جَمِيعًا . . . ! ثُمَّ أَحَاطُوا (بِعَصْمَتِ) إِحَاطَةَ الْعِشَاقِ بِمَعشُوقَةٍ
جَمِيلَةٍ ، يَحَاوِلُ كُلُّ مَنْهُمْ أَنْ يَكُونَ الْمُقَرَّبَ الْمَخْصُوصَ بِالْحُظُوتِ ، لَا مِنْ أَجْلِ : أَنَّهُ
ابْنُ الْمَدِيرِ فَحَسَبَ ، وَلَكِنْ مِنْ أَجْلِ أَنْ ابْنَ الْمَدِيرِ تَكُونُ مَعَهُ الْقُرُوشُ . . . فَلَوْ
وَجَدَتْ هَذِهِ الْقُرُوشُ مَعَ ابْنِ زَبَّالٍ ؛ لَمَا مَنَعَهُ نَسَبُهُ أَنْ يَكُونَ أَمِيرَ السَّاعَةِ بَيْنَهُمْ ، إِلَى
أَنْ تَنْفَدَ قُرُوشُهُ فَيَعُودَ ابْنُ زَبَّالٍ . . . !

وَتَنَافَسُوا فِي (عَصْمَتِ) وَمَلَاعِبَتِهِ ، وَالِاخْتِصَاصِ بِهِ ، فَلَوْ جَاءَ الْمَدِيرُ نَفْسُهُ
يَلْعَبُ مَعَ آبَائِهِمْ ، وَيُرْكَبُهُمْ ، وَيُرْكَبُونَهُ ، وَهُمْ بَيْنَ نَجَّارٍ ، وَحَدَّادٍ ، وَبَنَاءٍ ،
وَحَمَّالٍ ، وَحَوْذِيٍّ (٣) ، وَطَبَّاحٍ ؛ وَأَمْثَالِهِمْ مِنْ ذَوِي الْمِهْنَةِ ، وَالْمَكْسَبَةِ الصَّغِيرَةِ ؛

(١) لِلْعَامَةِ أَسْمَاءُ وَنَسَبُ غَرِيبَةٍ ، وَمِنْهَا هَذِهِ . (ع) .

(٢) بَخَّارٌ إِيطَالِيٌّ كَالْمَارِدِ ، عَرِيضُ الْأَلْوَحِ ، وَثِيقُ التَّرْكِيبِ ، يُعْجِبُ الْأَطْفَالَ بِهِ أَشَدَّ
الْإِعْجَابِ ، وَإِذَا شَهِدُوهُ فِي السَّيِّمَا كَادَ تَمَثِيلُهُ يَنْسَبُ بِهِؤَلَاءِ الْأَطْفَالِ إِلَى سِنَّ الرَّجُولَةِ فِي
سَاعَةِ وَاحِدَةٍ . (ع) .

(٣) « حَوْذِيٌّ » : هُوَ سَائِقُ الْمَرْكَبَةِ الَّتِي تَجْرُّهَا الْخَيْلُ .

لكانت مطامع هؤلاء الأطفال في ابن المدير أكبر من مطامع الآباء في المدير .
وجرت المنافسة بينهم مجراها ، فانقلبت إلى مُلاحاة^(١) ، ورجعت هذه
الملاحاة إلى مشاحنة ، وعاد ابن المدير هَدَفًا للجميع يدافعون عنه ، وكأنّما يعتدون
عليه ؛ إذ لا يقصد أحدٌ منهم أحداً بالغِظ إلا تعمّد غِظ حبيبه ؛ ليكون أنكأ له ،
وأشدّ عليه !

وتظاهروا بعضهم على بعض ، ونشأت بينهم الطّوائل^(٢) ، وأفسدهم هذا الغنى
التمثّل بينهم .

ويا ما أعجب إدراك الطّفولة ، وإلهامها ! فقد اجتمعت نفوسهم على رأيٍ
واحد ، فتحولوا جميعاً إلى سفاهة واحدة ، أحاطت بابن المدير ، فخاطره أحدُهم
في اللعب ، فقمّره ، فأبى إلا أن يعلو ظهره ، ويركبه ؛ وأبى عليه ابنُ المدير ،
ودافعه ، يرى ذلك ثلماً في شرفه ، ونسبه ، وسطوة أبيه ؛ فلم يكد يعتلّ بهذه
العلة ، ويذكر أباه ؛ ليعرّفهم آباءهم . . . حتّى هاجت كبرياؤهم ، وثارَت
دفائنهم ، ورقصت شياطين رؤوسهم ، وبذلك وضع الغنيّ حقْدَ الفقر بإزاء سُخرية
الغنى ؛ فالقى بينهم مسألة المسائل الكبرى في هذا العالم ، وطرحها للحلّ . . !

وتنفّسوا للصلوة عليه ، فسخرَ منه أحدُهم ، ثمّ هزأ به الآخر ، وأخرج الثالث
لسانه ، وصدمه الرّابع بمنكبه ، وأفحشَ عليه الخامس ؛ ولكزه^(٣) السّادس ،
وحثا^(٤) السّابع في وجهه التراب !

وجهدَ المسكين أن يفرّ من بينهم ، فكأنّما أحاطوه بسبعة جدران ، فبطل
إقدامه ، وإحجامه : ووقف بينهم كما كتب الله . . . ! ثمّ أخذته أيديهم فانجدل على
الأرض ، فتجاذبوه يُمِرّغونه^(٥) في التراب !

وهم كذلك ؛ إذ انقلب كبيرُهم على وجهه ، وانكفاً الذي يليه ، وأزيح

(١) « ملاحاة » : منازعة ، ومخاصمة .

(٢) « الطوائل » : جمع الطائلة ، وهي الثأر ، والعداوة .

(٣) « لكزه » : ضربه بجُمع كفّه في صدره .

(٤) « حثا » : رمى .

(٥) « يمرغونه » : يقلّبونه .

الثَّالِثُ ، وَلُطِمَ الرَّابِعُ : فنظروا فصاحوا جميعاً : « جُعِلْص ! جُعِلْص ! » وتواثبوا يشتدون هرباً .

وقام (عصمت) يَنْتَحِلُ الثُّرَابُ مِنْ ثِيَابِهِ ، وهو يبكي بدمعه ، وثيابه تبكي بترابها . . . ! ووقف ينظر هذا الَّذِي كَشَفَهُمْ عَنْهُ وَشَرَّدَتْهُمْ صَوْلَتُهُ ، فإذا جُعِلْص ؛ وعليه رَجَفَانِ مِنَ الغُضْبِ . وقد تَبَرَّطَمَتْ^(١) شَفَتُهُ ، وَتَقَبَّضَ وَجْهُهُ ، كما يكون « ماشيست » في معاركه حين يدفع عن الضُّعَفَاءِ .

وهو طفلٌ فِي العاشرة من لِدَاتِ (عصمت) ، غير أَنَّهُ مُحْتَنِكٌ فِي سِنِّ رَجُلٍ صَغِيرٍ : غَلِيظٌ ، عَيْلٌ^(٢) ، شَدِيدُ الْجِبِلَّةِ ، مُتْرَاكِبٌ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ^(٣) ، وَكَأَنَّهُ جِئِيٌّ مُتْقَاصِرٌ ، يَهُمُّ أَنْ يَطُولَ مِنْهُ المَارِدُ ، فَأَنَسَ بِهِ (عصمت) ، واطْمَأَنَّ إِلَى قُوَّتِهِ ، وَأَقْبَلَ يَشْكُو لَهُ ، وَيَبْكِي !

قال جعلص : ما اسمك ؟

قال : أنا ابن المدير . . . !

قال جعلص : لَا تَبْكِي يَا بَنَ الْمَدِيرِ ؛ تَعْلَمُ أَنْ تَكُونَ جَلْدًا^(٤) ، فَإِنَّ الضَّرْبَ لَيْسَ بِذَلٍّ ، وَلَا عَارٍ ، وَلَكِنَّ الدُّمُوعَ هِيَ تَجْعَلُهُ ذَلًّا وَعَارًا ؛ إِنَّ الدُّمُوعَ لَتَجْعَلُ الرَّجُلَ أَنْثَى . نحن يا بن المدير نعيش طول حياتنا إمَّا فِي ضَرْبِ الْفَقْرِ ، أَوْ ضَرْبِ النَّاسِ ، هَذَا مِنْ هَذَا ؛ وَلَكِنَّكَ غَنِيٌّ يَا بَنَ الْمَدِيرِ ، فَأَنْتَ كَالرَّغِيفِ (الْفِينُو) ضَخْمٌ مُنْتَفَخٌ ، وَلَكِنَّهُ يَنْكَسِرُ بِلَمْسَةٍ ، وَحَشْوُهُ مِثْلُ الْقَطَنِ !

ماذا تتعلَّمُ فِي الْمَدْرَسَةِ يَا بَنَ الْمَدِيرِ ؛ إِذَا لَمْ تَعْلَمْكَ الْمَدْرَسَةُ أَنْ تَكُونَ رَجُلًا يَأْكُلُ مِنْ يَرِيدِ أَكْلِهِ ؟ وَمَاذَا تَعْرِفُ ؛ إِذَا لَمْ تَكُنْ تَعْرِفُ كَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى الشَّرِّ يَوْمَ الشَّرِّ ؟ وَكَيْفَ تَصْبِرُ لِلْخَيْرِ يَوْمَ الْخَيْرِ ، فَتَكُونَ دَائِمًا عَلَى الْحَالَتَيْنِ فِي خَيْرٍ ؟

قال عصمت : آه ؛ لَوْ كَانَ مَعِيَ الْعَسْكَرِيُّ !

قال جعلص : وَيْحَكَ ! لَوْ ضَرَبُوا عِزًّا ؛ لَمَا قَالَتْ : آه ؛ لَوْ كَانَ مَعِيَ

الْعَسْكَرِيُّ !

(١) « تبرطمت » برطم : عَبَسَ وَانْتَفَخَ مِنَ الْغُضْبِ ، وَأَدْلَى شَفَتَيْهِ حَتْفًا .

(٢) « عَيْلٌ » : ضَخْمٌ .

(٣) أَيُ : شَدِيدُ قَتْلِ الْفَضْلِ ، مَكْتَنَزُ اللَّحْمِ . (ع) .

(٤) « جَلْدًا » : صَابِرًا .

قال عصمت : فمن أين لك هذه القوة ؟

قال جعلص : من أنِّي أَعْتَمِلُ بيدي ، فأنا أَشْتَدُّ ؛ وإذا جعت أَكَلْتُ طعامي ،
أَمَّا أنت ، فتسترخي ، فإذا جعت أَكَلَكِ طعامك ، ثمَّ من أنِّي ليس لي عسكريٍّ ... !

قال عصمت : بل القوة من أنك لست مثلنا في المدرسة !

قال جعلص : نعم ، فأنت يابن المدرسة كأنك طفلٌ من ورق ، وكُرَّاسات ،
لا من لحم ، وكأنَّ عظامك من طباشير ! أنت يابن المدرسة هو أنت الذي سيكون
بعد عشرين سنةً ، ولا يعلم إلا الله كيف يكون ؟ ! وأما أنا ابن الحياة ، فأنا من
الآن ، وعليَّ أن أكون « أنا » من الآن !

أنت ...

* * *

وهنا أدركهما العسكريُّ المسخَّر لابن المدير ، وكان كالمجنون يطير على
وجهه في الطرق يبحث عن (عصمت) ، لا حبًّا فيه : ولكن خوفاً من أبيه ، فما كاد
يرى هذا العَفَرَ^(١) على أثوابه حتَّى رنَّت صفعته على وجه المسكين جعلص !

فصعَّر هذا خدَّه ، ورشقَّ عصمت بنظره ، وانطلق يعدو عَدْوَ الظَّليم^(٢) !
يا للعدالة ! كانت الصَّفعة على وجه ابن الفقير ، وكان الباكي منهما ابن

الغنيّ ... !

* * *

وأنتم أيها الفقراء ! حسبكم البطولة ، فليس غِنَى بَطْلٍ الحرب في المال
والنَّعيم ، ولكن بالجراح ، والمشقَّات في جسمه ، وتاريخه .

* * *

(١) « العفر » : التراب .

(٢) « الظليم » : ذَكَر النَّعام .

أحلام في الشارع^{(١)(٢)}

على عتبة (البنك) نام الغلام ، وأخته يفرشان الرُخامَ البارد ، ويلتحفان جَوْاً رخامياً في برده ، وصلابته على جسميهما .

الطفل متككبٌ في ثوبه ، كأنه جسمٌ قَطَع ، ورُكِمَتْ أعضاؤه بعضُها على بعضٍ ، وسُجِّيت بثوبٍ ، ورُمِيَ الرَّأس من فوقها ، فمال على خدّه .

والفتاة كأنها من الهزال رَسَمٌ مَخْطُطٌ لامرأةٍ بدأها المصوِّرُ ثُمَّ أغفلها ؛ إذ لم تعجبه ! كتب الفقر عليها للأعين ما يكتب الدُّبول على الزهرة : أنها صارت قشاً ..

نائمةٌ في صورةٍ مَيِّتَةٍ ، أو كميّتَةٍ في صورةٍ نائمةٍ ، وقد انسكب ضوء القمر على وجهها ، وبقي وجه أخيها في الظلِّ ، كأنَّ في السَّماء ملكاً وجَّه المصباح إليها وحدها ؛ إذ عرف : أنَّ الطفل ليس في وجهه علامة همٍّ ، وأنَّ في وجهها هي كلُّ همِّها وهمِّ أخيها .

من أجل أنها أنثى ، قد خُلِقت لتلد - خُلِق لها قلبٌ يحمل الهموم ، ويلدها ، ويربِّيها .

من أجل أنها أُعِدَّت للأمومة ، تتألَّم دائماً في الحياة آلاماً فيها معنى انفجار الدَّم .

من أجل أنها هي التي تَزِيد الوجود ، يزيد هذا الوجودُ دائماً في أحزانها .
وإذا كانت بطبيعتها تُقاسي الألم لا يُطاق حين تلدُ فرَحَها ، فكيف بها في الحزن ؟ .. !



وكان رأسُ الطفل إلى صدر أخته ، وقد نام مطمئناً إلى هذا الوجود النَّسَوِيَّ ، الذي لا بدَّ منه لكلِّ طفلٍ مثله ، ما دام الطفلُ إذا خرج من بطن أمِّه خرج إلى الدُّنيا ، وإلى صدرها معاً .

(١) منظر طفل متشرد كان هو وأخته نائمين على عتبة (البنك) . (ع) .

(٢) اقرأ قصة هذه المقالة في « عمله في الرسالة » من كتابنا : « حياة الراعي » . (س) .

ونامت هي ويدها مُرسلةً على أخيها كَيِّدِ الأمِّ على طفلها . يا إلهي ! نامت
ويدها مستيقظة !

أهما طفلان ؟ أم كلاهما تمثالٌ للإنسانية ؛ التي شقيت بالسُّعداء فعوضها الله
من رحمته ألا تجدَ شقيّاً مثلها إلا تضاعفت سعادتها به ؟

تمثالان يصوران كيف يسري قلبُ أحدَ الحبيين في الجسم الآخر ، فيجعلُ له
وجوداً فوق الدُّنيا ، لا تصلُ الدُّنيا إليه بفقرها ، وغناها ، ولا سعادتها ، وشقائها ؛
لأنَّ وجودَ الحبِّ ، لا وجودَ العمر ، وجودٌ سحريٌّ ليس فيه معنى للكلمات ، فلا
فرقَ بين المال ، والثَّراب ، والأمير والصُّعلوك^(١) ؛ إذ اللُّغة هناك إحساسُ الدَّم ،
وإذ المعنى ليس في أشياء المادَّة ، ولكن في أشياء الإرادة .

وهل تحيا الألفاظُ مع الموت ، فيكون بعده للمال معنى ، وللثَّراب
معنى ... ؟ هي كذلك في الحبِّ ؛ الَّذي يفعل شبيهاً بما يفعله الموتُ في نقلهِ
الحياةَ إلى عالمٍ آخر ، يَبْدُ أن أحدَ العالمين وراء الدُّنيا ، والآخر وراء النَّفس .

* * *

تحت يد الأخت الممدودة ينأى الطُّفلُ المسكين ، ومن شعوره بهذه اليد ، خَفَّ
ثقلُ الدُّنيا على قلبه .

لم يبالِ أن نَبَذَ العالمُ كلَّهُ ، ما دام يجد في أخته عالمَ قلبه الصَّغير ؛ وكأنَّه فرحٌ
من فِراخ الطَّير في عُشِّه المعلق ؛ وقد جَمَعَ لحمه الغضُّ الأحمرَ تحت جناح أمِّه ،
فأحسَّ أنها السَّعادة حين ضَيَّقَ في نفسه الكونَ العظيم ؛ وجعله وجوداً من الرِّيش .

وكذلك يَسعد كلُّ مَنْ يملك قوَّةَ تغيير الحقائق ، وتبديلها ، وفي هذا تفعل
الطُّفولةُ في نشأةِ عمرها ما لا تفعلُ بعضُه معجزاتُ الفلسفة العُليا في جملة أعمارِ
الفلاسفة .

وما صنع الَّذين جُئُوا بالذهب ، ولا الَّذين فُتِنُوا بالسُّلطة ، ولا الَّذين هلكوا
بالحبِّ ، ولا الَّذين تحطَّموا بالشَّهوات - إلا أنَّهم حاولوا عبثاً أن يَرشُوا رحمةَ الله ؛
لتعطيهم في الذهب ، والسُّلطة ، والحبِّ ، والشَّهواتِ ما نولَتْه هذا الطُّفلُ المسكينُ

(١) « الصُّعلوك » : الفقير .

النَّائم في أشعة الكواكب تحت ذراع كوكب رُوحه الأرضي .
 ألا إنَّ أعظم الملوك لن يستطيع بكلِّ ملكه أن يشتري الطريقة الهنيئة ؛ التي
 ينبضُ بها السَّاعة قلبُ هذا الطُّفل .

* * *

وقفتُ أشهد الطُّفلين ؛ وأنا مستيقنٌ : أنَّ حولهما ملائكة تصعد ، وملائكة
 تنزل ؛ وقلت : هذا موضعٌ من مواضع الرَّحمة ، فإنَّ الله مع المنكسرة قلوبهم ،
 ولعلِّي أتعرّضُ لنفحةٍ من نفحاتها ، ولعلَّ ملكاً كريماً يقول : وهذا بائسٌ آخر ،
 فيرفُني بجناحه رَفَّةً ما أحوج نفسي إليها ! تجدُّ بها في الأرض لمسةً من ذلك الثُّور
 المتلألئ فوق الشَّمس ، والقمر .

وظهر لي بناءٌ (البنك) في ظلمة اللَّيل من مرأى الغلامين - أسود كالْحاء^(١) ،
 كأنَّه سجنٌ أقفل على شيطانٍ يُمسكه إلى الصُّبح ، ثُمَّ يُفتح له لينطلق مُعَمَّراً ، أي :
 مخزباً . . . أو هو جسمٌ جبارٍ كفر بالله ، وبالإِنسانيَّة ، ولم يؤمن إلا بنفسه ،
 وحظوظِ نفسه ، فمسخه الله بناءً ، وأحاطه من هذا الظُّلام الأسود بمعاني آثامه ،
 وكفره . . .

يا عجباً ! بطنان جائعان في أطمارٍ باليةٍ بيبتان على الطُّوى ، والهَمُّ ، ثمَّ
 لا يكون وسادُهما إلا عتبة البنك ! ترى من الذي لَعَنَ (البنك) بهذه اللَّعنة الحيَّة ؟
 ومن الذي وضع هذين القلبين الفارغين موضعَهما ذلك ؛ ليثبت للنَّاس أن ليس
 البنك خزائنٌ حديديةٌ يملؤها الذَّهب ، ولكِنَّه خزائنٌ قلبيةٌ يملؤها الحبُّ . . . ؟

* * *

وقفتُ أرى الطُّفلين رؤية فكرٍ ، ورؤيةٍ شعريٍّ معاً ، فإذا الفكرُ ، والشَّعر يمتدَّان
 بيبي ، وبين أحلامهما ، ودخلتُ في نفسيْن مضَّهما الهَمُّ ، واشتدَّ عليهما الفقر ،
 وما من شيءٍ في الحياة إلا كادَّهما^(٢) ، وعاسرَهما ؛ ونمت نومتي الشعريَّة . . .
 قال الطُّفل لأخته : هلمِّي فلنذهب من هنا ، فنقفُ على باب (السَّيما) نتفرَّج

(١) « كالحاء » : شديداً .

(٢) « كادَّهما » : اشتدَّ عليهما ، وأرهقهما .

ممّا بنا ، فنرى أولاد الأغنياء الذين لهم أب وأم .

انظري هاهم أولاء يرى عليهم أثر الغنى ، وتُعرف فيهم روح الثَّمة ؛ وقد شبعوا . . . إنهم يلبسون لحماً على عظامهم ؛ أمّا نحن فنلبس على عظامنا جلدًا كجلد الحذاء ؛ إنهم أولادُ أهليهم ؛ أمّا نحن فأولادُ الأرض ؛ هم أطفال ، ونحن حطَبُ إنسانيّ يابس ؛ يعيشون في الحياة ، ثم يموتون ، أمّا نحن فعيشنا هو سكرات الموت إلى أن نموت ؛ لهم عيش وموت ، ولنا الموت مكرراً .

ويُلي على ذلك الطّفل الأبيض السّمين ، الحسَن البَرّة ، الأنيق الشّارة ، ذاك الذي يأكل الحلوى أكلٍ لصرّ قد سرق طعاماً ، فأسرع يَخدِرُ في جوفه ما سرق هو الغنى ؛ الذي جعله يبتلع بهذه الشّراهة ، كأنما يشربُ ما يأكل ، أو له حلقٌ غيرُ الحُلوق ؛ ونحن - إذا أكلنا - نغصُّ بالخبز لا أدم^(١) معه ، وإذا ارتفعنا عن هذه الحالة ؛ لم نجد إلا البشيع من الطّعام ، وأصيناه عَفْناً ، أو فاسداً لا يسوغُ في الحلق ، فإذا انخفضنا ؛ فليس إلا ما نتقمّم من قُشور الأرض ، ومن حُتاتِ الخبز^(٢) كالذّواب والكلاب ؛ وإن لم نجد ، ومسنّا العُذم^(٣) ؛ وقفنا نتخيّن طعامَ قوم في دارٍ ، أو نزلٍ ، فنراهم يأكلون فنأكل معهم بأعيننا ، ولا نطمع أن نستطعمهم ، وإلا أطعمونا ضرباً ، فنكون قد جئناهم بالم واحد ، فردّونا بالمين ، ونفقد بالضرب ما كان يُمسك رَمَقنا^(٤) من الاحتمال والصّبر .

هؤلاء الأطفال يتضوّرون^(٥) شهوةً كلّما أكلوا ؛ ليعودوا ، فيأكلوا ، ونحن نتضوّر جوعاً ، ولا نأكل ، لنعود ، فنجوع ، ولا نأكل ؛ وهم بين سمع أهليهم ، وبصرهم ، ما من أنّة إلا وقعت في قلب ، وما من كلمة إلا وجدت إجابة ؛ ونحن بين سمع الشّوارع ، وبصرها ، أنينٌ ضائع ، ودموعٌ غير مرحومة !
آه لو كبرتُ ! فصرتُ رجلاً طويلاً عريضاً ؟ أتدرين ماذا أصنع ؟

(١) « آدم » : هو الإدام ، وهو ما يؤكل بالخبز .

(٢) « حُتات الخبز » : ما يسقط منه ، ويتناثر .

(٣) « العدم » : الفقر .

(٤) « رمقنا » : الرمق : بقية الحياة والروح ، والقليل من العيش ؛ الذي يحفظ الحياة .

(٥) « يتضوّرون » : تضوّر : تلوّى ، وصاح .

- ماذا تصنع يا أحمد ؟

- إنني أخنق بيدي كل هؤلاء الأطفال !

- سَوَاءٌ لك ^(١) يا أحمد ! كل طفلٍ من هؤلاء له أمٌ مثلُ أمِّنا التي ماتت ، وله أختٌ مثلي ؛ فما عسى ينزل بي لو ثَكِلْتُكَ إذا خنقك رجلٌ طويلٌ عريض ؟

- لا ، لا أخنقهم ؛ بل سأرضيهم من نفسي ؛ أنا أريد أن أصير رجلاً مثل (المدير) الذي رأيته في سيارته اليوم على حالٍ من السَّطوة تعلن : أنَّه المدير . . . أتدرين ماذا أصنع ؟

- ماذا تصنع يا أحمد ؟

- أرايتِ عربةَ الإسعاف ؛ التي جاءت عند الظَّهر ، فانقلبت نعشاً للرجل الهرم المحطَّم ؛ الذي أغمي عليه في الطريق ؟ سمعتهم يقولون : إنَّ المدير هو الذي أمر باتِّخاذ هذه العربة ، ولكنه غُفِّلَ لم يتعلَّم من الحياة مثلاً ، ولم تُحكِّمه تجاربُ الدُّنيا ؛ فالذي يموت بالفُجاءة ، أو غيرها لا يحييه المدير ، ولا غير المدير ، والذي يقع في الطريق يجدُّ من النَّاس من يتدرونه لَنَجْدته ، وإسعافه بقلوبِ إنسانيَّةٍ رحيمةٍ ، لا بقلبِ سَوَاقِ عربةٍ ينتظر المصيبة على أنَّها رزقٌ ، وعيشٌ !

إنَّ عرباتِ الإسعاف هذه يجب أن يكونَ فيها أكلٌ . . . ويجب أن تحمل أمثالنا من الطُّرق ، والشُّوارع إلى البيوت ، والمدارس ، وإن لم يكن للطفل أمٌ تطعمه ، وتؤويه ؛ فلتُضنَّع له أمٌ .

كلُّ شيء أراه لا أراه إلا على الغلط ، كأنَّ الدُّنيا منقلبةً ، أو مدبرةً إدبارها ، وما قطُّ رأيت الأمور في بلادنا جاريةً على مجاريها ؛ فهؤلاء الحكَّام لا ينبغي أن يكونوا إلا من أولاد صالحِي الفقراء ؛ ليحكموا بقانون الفقر ، والرَّحمة ، لا بقانون الغنى ، والقسوة ، وليتقَحِّموا الأمورَ العظيمة بنفوس عظيمةٍ ، صريحةٍ ، قد نبئت على صلابةٍ ، وبأسٍ ، وخُلُقٍ ، ودينٍ ، ورحمةٍ ، فإنَّه لا يَنْهزم في معركةِ الحوادث إلا روح النُّعمة في أهل النُّعمة ، وأخلاقُ اللِّين في أهل اللِّين ؛ وبهؤلاء لم يبرح الشُّرق من هزيمةٍ سياسيَّةٍ في كلِّ حادثةٍ سياسيَّةٍ .

(١) « سوءة لك » : أي : قُبْحاً لك .

إِنَّ للحكم لحماً ، ودماً ، هو لحم الحاكم ، ودُمهُ ، فَإِنْ كَانَ صُلْباً ، خَشِناً ، فيه روح الأرض ، وروح السماء ؛ فذاك ؛ وإلا قتل اللينُ ، والتَرَفُ الحكم والحاكم جميعاً . وهؤلاء الحكّام من أولاد الأغنياء ، لا يكون لهم همٌّ إلا أن يرفعوا من شأن أنفسهم ؛ إذ السُّلْطَةُ درجةٌ فوق الغنى ، ومن نال هذه ؛ استشرف لتلك ، فإذا جمعوها ؛ كان منهما الخُلُقُ الظّالم ؛ الَّذِي يَصُوِّرُ لَهُمُ الاعتدَاءُ قُوَّةً ، وسُطُوَّةً ، وعلوّاً ، من حيث عَدِمُوا الخُلُقَ الرّحيم ؛ الَّذِي يَصُوِّرُ لَهُمُ هذه القُوَّةُ ضعفاً ، وجُبْناً ، ونذالةً . إِنَّ أَحَدَهُمْ إِذَا حَكَمَ ، وتسَلَّطَ أراد أن يضرب ، ثمَّ لم تكن ضربه الأولى إلا في المبدأ الاجتماعي للأمة ، أو في الأصل الأدبي للإنسانية . ويحرصون على ما به تماثهم ؛ أي : على السُّلْطَةِ . أي : على الحكم ؛ فيحملهم ذلك على أن يتكلّفوا للحرص أخلاقه . وأن يجمعوا في أنفسهم أسبابه ؛ من المداراة ، والمصانعة^(١) ، والمهاونة ، نازلاً فنازلاً إلى دَرَكٍ بعيد . فينشرون أسوأ الأخلاق بقوة القانون ما داموا هم القُوَّةُ .

- وماذا تريد أن يصنع أولاد الأغنياء يا أحمد ؟!

- أمّا أولاد الأغنياء فيجب أن يباشروا الصّناعة ، والتّجارة ؛ ليجدوا عملاً شريفاً ، يُصَيِّبُونَ مِنْ رِزْقِهِمْ بِأَيْدِيهِمْ ، لا بِأَيْدِي آبَائِهِمْ ، فَإِنَّهُ وَاللّهِ ! لَوْ لَا الْعَمَى الاجتماعي ؛ لما كان فرقٌ بين ابن أمير متبطل في أملاك أبيه من القصور ، والضّياع ، وابن فقير متبطل في أملاك « المجلس البلدي » من الأزقة ، والشّوارع . وابن الأمير إذا كان نجّاراً ، أو حدّاداً أصلح الشّوق ، والشّارع بأخلاقه الطّيبة اللّينة ، وتعقّفه ، وكرمه ، فيتعلّم سوادُ النّاسِ^(٢) منه الأمانة ، والصّدق ؛ إذ هو لا يكذب ، ولا يسرق ما دام فوق الاضطرار ، ولا كذلك ابن الفقير ؛ الَّذِي يَضُرُّهُ العيش أن يكون تاجراً ، أو صانعاً ، فتكون حرفته التّجارة ، وهي السّرقة ؛ أو الصناعة ، وهي الغشُّ ، ويكون في النّاسِ أكثرُ عُمرِهِ مادّة كذبٍ ، وإثمٍ ، ولصوصيّة .

آه لو صرْتُ مُدِيرًا ! أتدرين ماذا أصنع ؟

(١) « المصانعة » : المداينة .

(٢) « سواد النّاس » : عامّتهم .

- ماذا تصنع يا أحمد ؟

- أعمدُ إلى الأغنياء فأرُدُّهم بالقوَّة إلى الإنسانيَّة ، وأحملهم عليها حملاً ، وأصلح فيهم صفاتها ؛ التي أفسدَها الترف ، واللِّين ، والنِّعمة ، ثمَّ أصلح ما أخلَّ به الفقر من صفات الإنسانيَّة بالفقراء ، وأحملهم على ذلك حملاً ، فيستوي هؤلاء ، وهؤلاء ، ويتقاربون على أصلٍ في الدَّم إن لم يلدَ آبائهم ؛ ولده القانون . ألا إنَّ سقوط أمتنا هذه لم يأت إلا من تعادي الصفات الإنسانيَّة في أفرادها ، فتقطع ما بينهم ، فهم أعداء في وطنهم ، وإن كان أسمهم أهلَ وطنهم .

ومتى أخكمت الصفات الإنسانيَّة في الأمة كلِّها ، ودانى بعضها بعضاً ؛ صار قانون كلِّ فردٍ كلمتين ، لا كلمةً واحدةً ، كما هو الآن . القانون الآن : (حَقِّي) ، ونحن نريد أن يكون : (حَقِّي ، وواجبي) وما أهلك الفقراء بالأغنياء ، ولا الأغنياء بالفقراء ، ولا المحكومين بالحكَّام ؛ إلا قانون الكلمة الواحدة .

* * *

أنا أحمد المدير . . . لستُ المديرَ بما في نفس أحمد ، ولا بمعدته ، وبطنه ، ولا بما يريد أحمد لنفسه ، وأولاده . . . كلا ! أنا عملٌ اجتماعيٌّ منظمٌ يحكم أعمال النَّاس بالعدل ، أنا خُلُقٌ ثابتٌ يوجِّه أخلاقهم بالقوَّة ، أنا الحياةُ الأمُّ مع الحياة الأطفال الإخوة في هذا البيت ؛ الذي يُسمَّى الوطن ، أنا الرَّحمة ، عندي الجنة ، ولكن عندي جهنم أيضاً ما دام في النَّاس من يَغْصِي ، أنا بكلِّ ذلك لست أحمد ، لكنِّي الإصلاح .

هاأنذا قد صرْتُ مديراً أعسُ^(١) في الطريق بالليل ، وأنفقد النَّاس ، ونوائبهم . من أرى ؟ هذا طفلٌ ، وأخته نائمان على عتبة البنك في حياةٍ كأهدامهما المرقَّعة في دُنْيا تمزَّقت عليهما ! قم يا بني ! لا تُرغ ! إنما أنا كأبيك ، تقول : اسمك أحمد ، واسم أختك أمينة ؟

تقول : إنَّك ما نمتَ من الجوع ، ولكن مَضْمَضْتَ عينَكَ بشعاع النُّوم ؟ يا ولديَّ المسكينين ! بأيِّ ذنبٍ من ذنوبكما دَفَّتْكما الأيام دَقّاً وطحتكما

(١) « أعسُ » : أطوف بالليل أحرسُ النَّاس ؛ فأكشف عن أهل الرِّيبة .

طحناً ، وبأيّ فضيلة من الفضائل يكون ابنُ فلانٍ باشا ، وبنتُ فلانٍ باشا في هذا العيش اللّين يختاران منه ، ويتأنقان فيه ؛ ما الذي ضرَّ الوطنَ منكما فتموتا ؛ وما الذي نفع الوطنَ منهما ، فيعيشا ؟!

إن كنتَ يا بنيّ لا تملك لنفسك الانتصارَ من هذه الظّليمة ، فأنا أملكها لك ؛ وإنّما أنا المظلومُ إلى أن تنتصر ؛ وإنّما أنا الضّعيفُ إلى أن آخذ لك الحقّ !
إلّي يابن فلانٍ باشا ! وبنتُ فلانٍ باشا !

يا هذا ! عليك أخاك أحمد ، ولتكن به حقّاً ، ويا هذه ! عليك أختك الآنسة أمينة ...

أتأبيان ، أنفَرَة من الإنسانيّة ، وتمؤدّا على الفضيلة ؟ أحقّاً بلا واجب ؟ دائماً قانون الكلمة الواحدة ! خلقتما أبيضين سخريةً من القدر ، وأنتما في النّفس من أخبوشة^(١) الزّنج ومناكيد^(٢) العبيد !
ورفع أحمد يده ...

وكان الشّرطيّ ؛ الذي يقوم على هذا الشارع ، وإليه جِراسَةُ البنك ، قد توسّنهما^(٣) ، ودخلته الرّيبة ، فانتهى إليهما في تلك اللّحظة ، وقبل أن تنزل يدُ سعادة المدير بالصفعة على وجه ابن الباشا وبنتِ الباشا ؛ كان هذا الشّرطيّ قد ركّله برجله ، فوثب قائماً واجتذب أخته ، وانطلقا عدوّ الخيل من ألّهوب السّوط .
وتمجّدت الفضيلة كعادتها . . . ! أن مسكيناً حلّم بها ..

* * *

(١) « أخبوشة » : هي الجماعة من الناس .

(٢) « مناكيد » المنكود : السيئ .

(٣) « توسّنهما » : أتاها نائمين . (ع) .

أحلام في قصر^(١)

كان فلان ابن الأمير فلان يتنبّل في نفسه بأنّه مُستقّ ممّن يضع القوانين لا ممّن يخضع لها ، فكان تيّاهاً صليفاً^(٢) يشمخ على قومه بأنّه ابن أمير ، ويختال في الناس بأنّ له جدّاً من الأمراء ، ويرى من تجبّره : أنّ ثيابه على أعطافه كحدود المملكة على المملكة ؛ لأنّ له أصلاً في الملوك .

وكان أبوه من الأمراء ؛ الذين ولدوا وفي دمهم شعاع السيف ، وبريق النّاج ، ونخوة الظّفر ، وعزّ القهر والغلبة ، ولكنّ زمنه ضرب الحصار عليه ، وأفضت الدّولة إلى غيره^(٣) ، فتراجعت فيه ملكات الحرب ، من فتح الأرض إلى شراء الأرض ، ومن تشييد الإمارات إلى تشييد العِمارات ، ومن إدارة معركة الأبطال إلى إدارة معركة المال ؛ وغبّر دهره يملك ، ويجمع حتّى أصبحت دفاتر حسابه كأنّه (خريطة) مملكة صغيرة .

وبعض أولاد الأمراء يعرفون : أنّهم أولاد أمراء ، فيكونون من التّكبر والغرور كأنّما رضوا من الله أن يرسلهم إلى هذه الدّنيا ، ولكن بشروط ...



وانتقل الأمير البخيل إلى رحمة الله ، وترك المال ، وأخذ معه الأرقام وحدّها يُحاسب عنها ، فورثه ابنه وأمرّ يده في ذلك المال يبعثه ؛ وكانت الأقدار قد كتبت عليه هذه الكلمة : « غير قابل للإحسان » . فمحتها بعد موت أبيه ، وكتبت في مكانها هذه الكلمة : « جُمع للشيطان » .

أمّا الشّيطان فكان له عمل خاصّ في خدمة هذا الشابّ ، كعمل خازن الثّياب لسيّده ، غير أنّه لا يلبسه ثياباً ، بل أفكاراً ، وآراء ، وأخيلة . وكان يجهد أن يدخل

(١) انبعثت خواطر هذه المقالة في نفس الرافي على أثر كتابته مقالة (أحلام في الشارع) السابقة ، ولكنه لم يكتبها إلا بعد زمانه . (س) .

(٢) « صليفاً » : صليف الرجل : تكبر ، وتفاخر ، وتمدّح بما ليس فيه .

(٣) « أفضت الدولة إلى غيره » : أي : انتقلت إلى غيره .

الدُّنيا كلّها إلى أعصابه ؛ ليُخرج منها دنيا جديدةً مصنوعةً لهذه الأعصاب خاصّةً ، وهي أعصابُ مريضةٌ ، ثائرةٌ ، متلهبةٌ ، لا يكفيها ما يكفي غيرها ، فلا تبرحُ تسأل الشَّيْطَانَ بين الحين والحين : ألا توجد لذّةٌ جديدةٌ غيرُ معروفةٍ ؟ ألا يستطيعُ إبليسُ القرنَ العشرين أن يخترعَ لذّةً مبتكرةً ؟ ألا تكون الحياةُ إلا على هذه الوتيرة من صبحها لصبحها ؟

كان الشَّابُّ كالَّذي يريد من إبليس أن يخترعَ له كأساً ، تسعُ نهراً من الخمر ، أو يجدَ له امرأةً واحدةً ؛ وفيها كلّ فنون النِّساء ، واختلافهن . وكان يريد من الشَّيْطَانَ أن يعينه في اللذّة على الاستغراق الزُّوحاني ، ويغمُرهُ بمثل التجلّيات القدسيّة ؛ الّتي تنتهي إليها النَّفس من حِدّة الطَّرب وحِدّة الشُّوق ؛ وذلك فوق طاقة إبليس ، ومن ثمَّ كان معه في جهْدٍ عظيمٍ حتّى ضجر منه ذات مرّة ، فهمّ أن يرفع يده عنه ، ويدّعه يدخل إلى المسجد ، فيصلّي مع بعض الأمراء الصّالحين .

وهؤلاء الفسّاق الكثيرون المال إنّما يعيشون بالاستطراف من هذه الدُّنيا ؛ فهمُهم دائماً الألدُّ ، والأجمل ، والأعلى ؛ ومتى انتهت فيهم اللذّة منتهاها ولم تجدْ عاطفتهم من اللذات الجديدة ما يُسعدُها ، ضاقت بهم ، فظهرت مظهر الّذي يُحاول أن ينتحر ، وذلك هو الملل الّذي يُبتلون به ؛ والفاسق الغنيّ حين يملُّ من لذّاته ، يُصبح شأنه مع نفسه كالَّذي يكون في نفقٍ تحت الأرض ويريد هناك سماءً وجوّاً يطير فيهما بالطيّارة ...



قالوا : واعترض ابن الأمير ذات يوم شحاذٌ مريضٌ ، قد أسنَّ ، وعجز ، يتحاملُ بعضه على بعضٍ ، فسأله أن يُحسن إليه ، وذكر عَوَزَهُ^(١) واختلاله ، وجعل يبيّنه من دُموعه وألفاظه ؛ وكان إبليس في تلك السّاعة قد صرّف خواطر الشَّابِّ إلى إحدى الغانيات الممتنّعات عليه ، وقد ابتاع لها حليّةً ثمينةً اشتطَّ بائعها في الثمن حتّى بلغ به عشرة آلاف دينارٍ ، فهو يريد أن يُهديها إليها ، كأنّها قدَرٌ من قادرٍ . . وقطّع عليه الشَّحاذُ المسكين أفكاره المضيئة في الشَّخص المضيء ، فكان إهانةً لخياله السّامي ، ووجد في نفسه غضاضةً^(٢) من رؤية وجهه ، واشمازٌ في عروقه دم

(١) « عوزه » : حاجته ، وفقره .

(٢) « غضاضة » : عيباً ، وذلةً ، ومنقصة .

الإمارة ، وتحركت الوراثة الحربية في هذا الدّم . . .

ثم ألقى الشيطان إلقاءه عليه ، فإذا هو يرى صاحب الوجه القذر كأنما يتهكم به ، يقول له : أنت أمير يبحث الناس عن الأمير الذي فيه ، فلا يجدون إلا الشيطان الذي فيه . وليس فيك من الإمارة إلا مثل ما يكون من التاريخ في الموضع الأثري الخرب . ولن تكون أميراً بشهادة عشرة آلاف دينارٍ عند مومس ، ولكن بشهادة هذا المال عند عشرة آلاف فقير . أنت أميرٌ ، فهل تثبت الحياة : أنك أميرٌ ، أو هذا معنى في كلمة من اللغة ؟ إن كانت الحياة ؛ فأين أعمالك ؟ وإن اللغة فهذه لفظة بائدة تدل في عصور الانحطاط على قسط حاملها من الاستبداد ، والطغيان ، والجبروت ، كأن الاستبداد بالشعب غنيمة يتناهبها عظماءه ، فيقسم منها في الحاكم ، وقسم في شبه الحاكم يُترجم عنه في اللغة بلقب أمير .

ألا قل للناس أيها الأمير : إن لقي هذا إنما هو تعبير الزمن عما كان لأجدادي من الحق في قتل الناس ، وامتهانهم . . .

* * *

وكان هذا كلاماً بين وجه الشحاذ ، وبين نفس ابن الأمير في حالة بخصوصها من أحوال النفس ، فلا جرم^(١) أهين الشحاذ ، وطرد ، ومضى يدعو بما يدعو .
ونام ابن الأمير تلك الليلة ، فكان خياله^(٢) من دنيا ضميره ، وضمير الشحاذ : فرأى فيما يرى النائم : أن ملكاً من الملائكة يهتف به :

ويلك ! لقد طردت المسكين تخشى أن تنالك منه جرائم تمرض بها ، وما علمت : أن في كل سائلٍ فقيرٍ جرائمٍ أخرى ، تمرض بها النعمة ، فإن أكرمته ؛ بقيت فيه ، وإن أهنته ؛ فنفضها عليك . لقد هلك اليوم نعمتك أيها الأمير ! وأسترد العارية صاحبها ، وأكلت الحوادث مالك ، فأصبحت فقيراً محتاجاً تروم الكسرة من الخبز ، فلا تنهي لك إلا بجهد ، وعمل ، ومشقة ، فاذهب ، فاكدخ لعيشك في هذه الدنيا ، فما لأبيك حق على الله أن تكون عند الله أميراً .

قالوا : وينظر ابن الأمير فإذا كل ما كان لنفسه قد تركه حين تركه المال ، وإذا

(١) « لا جرم » : لا بُد ، ولا محالة .

(٢) « الخيالة » : ما يترأى للنائم من الأشباح في نومه . (ع) .

الإمارة كانت وهماً فرضه على النَّاس قانون العادة ، وإذا التعاطف ، والكبرياء ، والتجبر ، ونحوها إنما كانت مكرراً من المكر لإثبات هذا الظاهر ، والتعزُّز به ، وينظر ابن الأمير ، فإذا هو بعد ذلك صُعلوكٌ أبتر^(١) ، مُعَدِم^(٢) ، رثَّ الهيئة كذلك الشَّحاذ ، فيصبح مغتاضاً : كيف أهملتني الأقدار ؛ وأنا ابن الأمير ؟

قالوا : ويهتف به ذلك الملك : ويحك ! إنَّ الأقدار لا تُدَلِّل أحداً ، لا مَلِكاً ، ولا ابن مَلِك ، ولا سَوْقيّاً ، ولا ابن سَوْقيٍّ ، ومتى صرتم جميعاً إلى الثَّرَاب فليس في الثَّرَاب عظمٌ يقول لعظم آخر : أيُّها الأمير !..

* * *

قالوا : وفكَّر الشَّابُّ المسكين في صواحيبه من النِّساء ، وعندهنَّ شبابه ، وإسرافه ، ونفقاته الواسعة ، فقال في نفسه : أذهب لإحداهنَّ ! وأخذ سمته^(٣) إليها ، فما كادت تعرفه عيناها في أسماله ، وبذاذته ، وفقره حتَّى أمرت به ، فجَرَّ بيديه ، ودُفِع في قفاه ، ولكن دم الإمارة نزا في وجهه غضباً ، وتحركت فيه الوراثة الحربيَّة ، فصاح ، وأجَلَب ، واجتمع النَّاس عليه ، وأضطربوا ، وماج بعضهم في بعض ، فبينما هو في شأنه ؛ حانت منه التفاتةٌ فأبصر غلاماً قد دخل في غمار الناس ، فدرسَ يده في جيب أحدهم ، فنشل كيسه ، ومضى .

قالوا : وجرى في وهم ابن الأمير أن يلحقَ بالغلام فيكْبِسَه كبسةَ الشُّرطيِّ ، وينتزعَ منه الكيس ، وينتفعَ بما فيه ، فتسلَّل من الزُّحام ، وتبع الصَّبيَّ حتَّى أدركه ، ثمَّ كبسه ، وأخذ الكيس منه ، وأخرج الكنز ، فإذا ليس فيه إلا خاتمٌ ، وحجابٌ ، وبعضُ خَرزاتٍ ممَّا يتبرك العامةُ بحمله ، ومفتاحٌ صغيرٌ . . .

فامتلاً غيظاً ، وفار دم الإمارة ، وتحركت الوراثة الحربيَّة ؛ التي فيه ، وألمَّ الصَّبيُّ بما في نفسه ، وحدسَ على أنَّه رجلُ أَفاق^(٤) مُتَبَطِّل ، لا نفاذَ له في صناعةٍ يرتزق منها ، فرثى لفقره ، وجهله ، ودعاه إلى أن يعلمه السَّرقة ، وأن يأخذه إلى

(١) « أبتر » : الذي لا عَقبَ له ، وكل من انقطع عن الخير .

(٢) « معدِم » : فقير .

(٣) « سمته » : قَصْدُه ، وطريقه .

(٤) « أَفاق » : هو الضارب في أَفاق الأرض .

مدرستها ، وقال : إِنَّ لَنَا مَدْرَسَةً ، فَإِذَا دَخَلْتَ الْقِسْمَ الْإِعْدَادِيَّ مِنْهَا ؛ تَعَلَّمْتَ كَيْفَ تَحْمِلُ الْمِكْتَلُ^(١) فَتَذْهَبُ كَأَنَّكَ تَجْمَعُ فِيهِ الْخِرْقَ الْبَالِيَةَ مِنَ الدُّورِ حَتَّى إِذَا سَنَحْتَ لَكَ غِفْلَةً ؛ أُنْسَلِلْتَ إِلَى دَارٍ مِنْهَا ، فَسَرَقْتَ مَا تَنَالَهُ يَدُكَ مِنْ ثَوْبٍ ، أَوْ مَتَاعٍ ، وَلَا تَزَالُ فِي هَذَا الْبَابِ مِنَ الصَّنِيعَةِ حَتَّى تُحْكِمَهُ ، وَمَتَى حَذَفْتَهُ ، وَمَهَّرْتَ فِيهِ ؛ انْتَقَلْتَ إِلَى الْقِسْمِ الثَّانَوِيِّ . . .

فصاح ابن الأمير : اغْرُبْ عَنِّي ، عَلَيْكَ ، وَعَلَيْكَ ، أَخْزَاكَ اللَّهُ ! وَلَعَنَ اللَّهُ الْإِعْدَادِيَّ ، وَالثَّانَوِيَّ مَعًا .

ثُمَّ إِنَّهُ رَمَى الْكَيْسَ فِي وَجْهِ الْغَلَامِ ، وَانْطَلَقَ ، فَبَيْنَا هُوَ يَمْشِي وَقَدْ تَوَرَّعَتْهُ الِهْمُومُ ، أُنْشَأَ يَفْكُرُ فِيمَا كَانَ يَرَاهُ مِنَ الْمُكْدِينَ ، وَتِلْكَ الْعُلَلِ الَّتِي يَنْتَحِلُونَهَا لِلْكُدْيَةِ^(٢) ، كَالَّذِي يَتَعَامَى وَالَّذِي يَتَعَارَجُ ، وَالَّذِي يُحْدِثُ فِي جِسْمِهِ الْآفَةَ ، وَلَكِنْ دَمَ الْإِمَارَةُ اشْمَازًا فِي عُرُوقِهِ ، وَتَحَرَّكَتْ فِيهِ الْوَرَاثَةُ الْحَرْبِيَّةُ !

وَبَصَرَ بِشَابًّا مِنْ أَبْنَاءِ الْأَغْنِيَاءِ ، تَنْطِقُ عَلَيْهِ النِّعْمَةُ ، فَتَعَرَّضَ لِمَعْرُوفِهِ ، وَأَفْضَى إِلَيْهِ بِهِمَّةً ، وَشَكَا مَا نَزَلَ بِهِ . ثُمَّ قَالَ : وَإِنِّي قَدْ أَتْلُتُكَ وَظَنِّي بِكَ أَنْ تَصْطَفِيَنِي لِمَنَادِمَتِكَ ، أَوْ تُلْجِقَنِي بِخِدْمَتِكَ ، وَمَا أُرِيدُ إِلَّا الْكَفَافَ مِنَ الْعَيْشِ ، فَإِنْ لَمْ تَبْلُغْ بِي ؛ فَالْقَلِيلُ ؛ الَّذِي يَعِيشُ بِهِ الْمُقَلُّ ، وَصَعْدَ^(٣) فِيهِ الشَّابُّ ، وَصَوَّبَ . ثُمَّ قَالَ لَهُ : أَتَحْسَنُ أَنْ تَلْطُفَ فِي حَاجَتِي ؟ قَالَ : سَأُبْلِغُ فِي حَاجَتِكَ مَا تَحِبُّ . قَالَ الشَّابُّ : أَلَمْ تَكُنْ سَابِقَةً فِي هَذَا . . ؟ أَكُنْتُ قَوَادًا^(٤) . . . ؟ أُنَعْرِفُ كَثِيرَاتٍ مِنْهِنَّ ؟

فَانْتَفَضَ غَضَبًا ، وَهَمَّ أَنْ يَبْطِشَ بِالْفَتَى ؛ لَوْلَا خَوْفُهُ عَاقِبَةَ الْجَرِيْمَةِ ، فَاسْتَخَذَى ، وَمَضَى لَوَجْهِهِ . وَكَانَ قَدْ بَلَغَ سَوْقًا ، فَأَمَّلَ أَنْ يَجِدَ عَمَلًا فِي بَعْضِ الْحَوَانِيتِ . غَيْرَ أَنَّ أَصْحَابَهَا جَعَلُوا يَزْجُرُونَهُ مَرَّةً ، وَيَطْرُدُونَهُ مَرَّةً ؛ إِذْ وَقَعَتْ بِهِ ظَنَّةُ التَّلْصُصِ ، وَكَادُوا يُسْلِمُونَهُ إِلَى الشَّرْطِيَّةِ ، فَمَضَى هَارِبًا ، وَقَدْ أَجْمَعَ أَنْ يَنْتَحِرَ ؛ لِيَقْتُلَ نَفْسَهُ دَهْرَهُ ، وَإِمَارَتَهُ ، وَبُؤْسَهُ جَمِيعًا .

(١) هُوَ كَالْقَفَّةِ ، يُعْمَلُ مِنَ الْخُوصِ . (ع) .

(٢) « الْكُدْيَةُ » : حُرْفَةُ السَّائِلِ الْمَلْحِ (الشَّحَاذَةُ) .

(٣) « صَعْدَ » : صَعَّدَ فِيهِ النَّظَرَ : تَأَمَّلَهُ نَاطِرًا إِلَى أَعْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ .

(٤) « قَوَادًا » : هُوَ السَّاعِي بَيْنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ لِلْفَجْرِ .

قالوا : ومَرَّ في طريقه إلى مَضْرَعِه بامرأةٍ تبيع الفُجُلَ ، والبصلَ ،
والكَرَّاثَ^(١) ، وهي بادنةٌ ، وضيئةٌ ، ممتلئةُ الأعلى ، والأسفل ، وعلى وجهها
مَسْحَةُ إغراءٍ ، فذكر غَزْلَهُ ، وفتنته ، واستغواءه للنساء ، ونازعته النَّفْسُ ، وحسب
المرأة تكون له معاشاً ولهواً ، وظنَّها لا تُعجزه ، ولا تفوته وهو في هذا الباب خَرَّاجٌ
ولاجٌ^(٢) منذ نشأ . . غير أنه ما كاد يراودها حتى ابتدرته بلطمةٌ أظلم لها الجوّ في
عينيه ، ثم هَرَّتْ^(٣) في وجهه هَريراً منكراً ، واستعدت عليه السَّابِلَةُ ، فأطافوا به ،
وأخذ الصَّفْعُ بما قدَّم ، وما حدث ، وما زالوا يتعاورونه^(٤) ضرباً حتَّى وقع مغشياً
عليه .

ورأى في غشيته ما رأى من تمام هذا الكرب ، فضرب ، وحبس ، وابتلي
بالجنون ، وأرسل إلى المارستان ، وساح في مصائب العالم ، وطاف على نكبات
الأمراء ، والشُّوْقَةِ^(٥) بما يعي ، وما لا يعي ، ثم رأى : أنه قد أفاق من الإغماء ،
فإذا هو قد استيقظ من نومه على فراشه الوثير .

* * *

ويا ليت من يدري بعد هذا ! أغدا ابنُ الأمير على المسجد ، وأقبل على الفقراء
يُحسن إليهم ، أم غدا على صاحبتِه ؛ التي امتنعت عليه ، فابتاع لها الحلية بعشرة
آلاف دينار ؟

يا ليت من يدري ! فإنَّ الكتاب الذي نقلنا القِصَّةَ عنه لم يذكر من هذا شيئاً ، بل
قطع الخبرَ عندما انقطع الصَّفْعُ .

* * *

(١) « الكراث » : بَقْلُ زراعي ، تُطبخ سُوْقُهُ . والعامة في دمشق تُسمُّيه : « البراصية » .
(٢) « خراج ولاج » : اللواج : الكثير اللوج . يُقال : فلان خَرَّاج ولاج ؛ أي : واسع
الحيلة .

(٣) « هَرَّت » : صاحت .

(٤) « يتعاورونه » : يتداولونه فيما بينهم .

(٥) « السوقة » : الرعية من الناس ، وأوساطهم .

بنت الباشا^(١)

كانت هذه المرأة وضّاحة الوجه ، زهراء اللون كالقمر الطّالع ، تحسبها لجمالها غدتها الملائكة بنور النهار ، ورّوتها من ضوء الكواكب .

وكانت بضّة^(٢) ، مقسّمة أبدع التّقسيم ، يلتفت جسمها شيئاً على شيء التفافاً هندسياً بديعاً ، يرتفع عن أجسام الغيد الحسان أفرغ فيها الجمال بقدر ما يمكن إلى أجسام الدّمي العبقريّة ؛ التي أفرغ فيها الجمال ، والفرّ بقدر ما يستحيل .

وكانت باسمّة أبداً كأول ما يتلأل الفجر ، حتّى كان دمها الغزليّ الشّاعر يصنع لشعرها ابتسامتها ، كما يصنع لخدّيها حمرتهما .

ما لها جلست الآن تحت الليل مطرقة ، كاسفة ، ذابلة ، تأخذها العين فما تشكّ : أنّ هذا الوجه قد كان فيه منبع نور ، وغاض ! وأنّ هذا الجسم الظّمان المعروق هو بقعة من الحياة ، أقيم فيها ماتم !

ما لهذه العين الكحيلّة تذرّي الدّمع ، وتسترسل في البكاء ، وتلجّ فيه ، كأنّ الغادة^(٣) المسكينّة تبصر بين الدّموع طريقاً تُفضي منه نفسها إلى الحبيب الذي لم يعد في الدّنيا ، إلى وحيدها ؛ الذي أصبحت تراه ، ولا تلمسه ، وتكلّمه ولا يردّ عليها ، إلى طفلها النّاعم الطّريف ؛ الذي انتقل إلى القبر ، ولن يرجع ، وتمثّله أبداً أن يجيء إليها ، ولا يستطيع ، وتتخيّله أبداً يصيح في القبر ، يناديها : « يا أمّي ! يا أمّي ... » .

قلبها الحزين يُقطّع فيها ويُمزّق في كلّ لحظة ؛ لأنّه في كلّ لحظة يريد منها أن تضمّ الطّفل إلى صدرها ، ليستشعره القلب ، فيفرح ، ويتنهأ ؛ إذ يمسّ الحياة الصّغيرة الخارجة منه . ولكن أين الطّفل ؟ أين حياة القلب الخارجة من القلب ؟

(١) انظر خبر هذه القصة وحديث (الزبال الفيلسوف) في « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) بضّة : بضّ البدن : امتلاً ونَصْر ، وكان رفيق الجلد ناعماً في سِمَن .

(٣) الغادة : الفتاة الناعمة اللينة .

لا طاقة للمسكينة أن تجيب قلبها إلى ما يطلب ، ولا طاقة لقلبها أن يهدأ عما يطلب ، فهو من الغيظ ، والقهر يحاول أن يُفجّر صدرها ، ويريد أن يدق^(١) ضلوعها ؛ ليخرج فيبحث بنفسه عن حبيبهِ !

مسكينة تترنّح ، وتتلوّى تحت ضرباتٍ مُهلكةٍ من قلبها ، وضرباتٍ أخرى من خيالها ، وقد باتت من هذه وتلك تعيش في مثل اللحظة التي تكون فيها الذبيحة تحت السكين ، ولكنها لحظة امتدّت إلى يوم ، ويوم امتدّت إلى شهر . يا ويلها من طول حياة لم تُعذّ في آلامها ، وأوجاعها إلا طول مدّة الذبح للمذبوح .

ولو كان للموت قطارٌ يقف على محطةٍ في الدنيا ؛ ليحمل الأحباب إلى الأحباب ، ويسافر من وجودٍ إلى وجودٍ ؛ وكانت هذه الأمُّ جالسةً في تلك المحطة منتظرةً ، تترنّص ، وقد ذهلت عن كلّ شيءٍ ، وتجرّدت من كلّ معاني الحياة ، وجمدت جمود الانتقال إلى الموت ؛ لما كانت إلا بهذه الهيئة في مجلسها الآن في شرفتها من قصرها ؛ تطلُّ على الليل المظلم ، وعلى أحزانها . . . !

* * *

هي فلانة بنت فلانٍ باشا ، وزوجة فلان بك ، ترادفت النعم على أبيها فيما يطلب ، وما لا يطلب ، وكأنما فرغ من اقتراحه على الزّمان ، واكتفى من المال ، والجاء ، فلم يُعجب الزّمان ذلك ؛ فأخذ يقترح له ، ويصنع ما يقترح ؛ ويزيده على رَغْمه نِعْماً تتوالى !

وكان قد تقدّم إلى خطبة ابنته شابٌ مهذبٌ ؛ يملك من نفسه الشّباب والهمّة ، والعلم ؛ ومن أسلافه العنصر الكريم ، والشّرف الموروث ، ومن أخلاقه ، وشمائله ما يُكاثّر به الرّجال ، ويُفاخر . بيد أنّه لا يملك من عيشه إلا الكفاف ، والقلّة ، وأملاً بعيداً كالفجر وراء ليلٍ لا بدّ من مُصابرته إلى حين يَنبثقُ الثّور .

وتقدّم صاحبنا إلى الباشا ، فجاءه كالنّجم عارياً ، أي : في أزهى نورانيّته ، وأضوئها ، وكان قد علّق الفتاة ، وعَلّقته ، فظنّ عند نفسه : أنّ الحبّ هو مال الحبّ ، وأنّ الرّجولة هي مال الأنوثة ، وأنّ القلوب تتعامل بالمسرّات ،

لا بالأموال ، ونسي : أنه يتقدّم إلى رجلٍ ماليٍّ جعلته حقارةً الاجتماع رُتبةً ، أو إلى رتبةً ماليّةً جعلتها حقارةً الاجتماع رجلاً . . . وأنّ كلمة « باشا » وأمثالها ، إنّما تخلّفت عن ذلك المذهب القديم ؛ مذهب الألوهيّة الكاذبة ؛ التي انتحلها فرعون ، وأمثاله ، ليتعبّدوا النَّاسَ منها بألفاظٍ قلوبهم المؤمنة ، فإذا قيل : « إله » كان جواب القلب : « عزَّ وجلَّ » ، « سبحانه . . . » .

ولمّا ارتقى النَّاسُ عن عبادة النَّاسِ ، تطفّت^(١) تلك الألوهية ، ونزلت إلى درجاتٍ إنسانيّةٍ ، لتتعبّد النَّاسَ بألفاظٍ عقولهم السّاذجة ؛ فإن قيل « باشا » كان جوابُ العقل الصّغير : « سعادتلو أفندم^(٢) » ! .

نسي الشابُّ : أنه « أفندي » سيتقدّم إلى « باشا » ، وأعماه الحبُّ عن فرق بينهما ، وكان سامي النَّفس ، فلم يدرك : أنّ صغائر الأمم الصّغيرة لا بدّ لها أن تنتحل السّميّ^(٣) أنتحالاً ، وأنّ الشعب الذي لا يجد أعمالاً كبيرة يتمجّد بها ، هو الذي تُخترعُ له الألفاظُ الكبيرة ؛ ليتلّهى بها ، وأنه متى ضعف إدراك الأُمَّة ؛ لم يكن التفاوتُ بين الرُّجال بفضائل الرُّجولة ، ومعانيها ، بل بموضع الرُّجولة من تلك الألفاظ ، فإن قيل : « باشا » فهذه الكلمة هي الاختراعُ الاجتماعيُّ العظيم في أمم الألفاظ ، ومعناها العلميُّ : قوّة ألف فدان ، أو أكثر ، أو أقلّ ، ويقابلها مثلاً في أمم الأعمال الكبيرة لفظُ « الآلة البخاريّة » ، ومعناها العلمي : قوّة كذا وكذا حصاناً ، أو أقلّ ، أو أكثر^(٤) ! .

نسي هذا الشابُّ : أنّ « أمم الأكل والشّرب » في هذا الشرق المسكين ، لا تتمُّ عظمتُها إلا بأن تضع لأصحاب المال الكثير ألقاباً هي في الواقع أوصافُ اجتماعيّةٌ للمعدة التي تأكل الأكثر ، والأطيب ، والألذّ ، وتملك أسباب القدرة على الألذّ ، والأطيب ، والأكثر .

(١) « تطفّت » : رَسَتْ .

(٢) هذه ألقاب وضعتها الدولة العثمانية البائدة ، فأفسدت الناسَ بكبرياء الألفاظ الفارغة ، وقد أرادَتْ بها رَفْعَ الأعلى ، فأنتهى أمرُها إلى سقوط الأعلى والأسفل . (ع) .

(٣) « السمي » : جمع سماء ، وهو اسم لكل ما ارتفع وعلاً .

(٤) انظر مقالة (البك والباشا) في الجزء الثاني . (ع) .

وتقدّم (الأفندي) يتودّد إلى (الباشا) ما استطاع ، ويتواضع ، وينكمش ، ولا يألوه^(١) تمجيداً ، وتعظيماً ؛ ولكن أين هو من الحقيقة ؟ إنّه لم يكن عند الباشا إلا أحق ؛ إذ لم يعرف أن تقدّمه إلى ذلك العظيم كان أول معانيه : أن كلمة « أفندي » تطاولت إلى كلمة « باشا » بالسبّ علناً . . . !

* * *

وانقبضوا عن (الأفندي) وأعرضوا عنه إعراضاً كان معناه الطرد ، ثمّ جاء (البك) يخطب الفتاة .

و« بك » منبهةٌ للاسم الخاطب ، وشرفٌ ، وقدرٌ ، وثناءٌ اجتماعيٌّ ، وذكرٌ شهير ، وإرغامٌ على التّعظيم بقوة الكلمة ، ودليلٌ على الحرّات اللازمة للاسم لزوم السّواد للعين ، ولولم يكن تحت (بك) رجلٌ ، فإنّ تحتها على كلّ حال (بك) . . . ! وأنعم له الباشا ، ووصل يده بيد ابنته ! فألبسها ، وألبسته : وأعلمها أبوها : أنّه قد فحص عن البك فإذا هو (بك) قوّة مثني فدان . . ! أمّا الأفندي فظهر من الفحص الهندسيّ الاجتماعيّ : أنّه (أفندي) قوّة خمسة عشر جنيهاً في الشّهر . . . !

وخنس^(٢) الأفندي ، وتراجع منخزلاً^(٣) ، وقد علم : أنّ (الباشا) إنّما زوّج لقبه قبل أن يزوّج ابنته ، وأنّه هو لن يملك مهر هذا اللّقب إلا إذا ملك أن يُبدّل أسباب التّاريخ الاجتماعيّ في الأمم الضّعيفة ، فينقل إلى العقل ، أو النّفس ما جعلته « أمم الأكل والشّرب » من حقّ المعدة ، فلا يكون (باشا) إلا مخترعاً شرقياً مفلساً ، أو أديباً عظيماً فقيراً ، أو من جرى هذا المجرى في سموّ المعنى لا في سموّ المال .

وقدّمت ميتا الفدان مهرها « الطّينيّ » العظيم بما تعبّره في اللّغة الطّينيّة : ثمنُ عشرين ثوراً ، ومثلها جاموساً ، ومثلها بغالاً ، وأحمره^(٤) ، وفوقها مئة قنطارٍ

(١) « لا يألوه » : ألا في الأمر : قصّره فيه ، وأبطأ . يقال : ما ألوثُ جُهداً ، أي : لم أدغُ جُهداً .

(٢) « خنس » : انقبض وتأخر ، أو رجع .

(٣) « منخزلاً » : انخزل فلان عن الأمر : ارتدّ ، وضعف .

(٤) « أحمره » : جمع حمارة .

قطناً ، ومئة إزدب^(١) قمحاً ، ثم ذرةً ، ثم شعيراً . والمجموع الطيني لذلك ألف جنيه . وعزى الباشا : أنه مستطيع أن يقول للناس : إنها خمسة آلاف ، اختزلتها الأزمة قبحها الله !..

ثم زُفَّت « بنت الباشا » زفافاً طينياً بهذا المعنى أيضاً ، كان تعبيره : أنه أنفق عليه ثمن ألف قنطارٍ بصلاً ، ومئة غرارة^(٢) من السماد الكيماوي ، كأنما فرش بها الطريق !...

وظفّق الباشا يُفاخر ، ويتمدّح ، ويتبذّخ^(٣) على الأفندي ، وأمثال الأفندي بالطين ، ومعاني الطين ؛ فردّت الأقدار كلامه عليه ، وجعلت مَرَجِعَهُ في قلبه وهيأت لبنت الباشا معيشةً « طينيةً » بمعنى غير ذلك المعنى ...

* * *

ومات الطفلُ ، فردّت هذه النكبة بنت الباشا إلى معاني انفرادها بنفسها قبل الزواج ، وزادتها على انفرادها الحزن ، والألم ، وألقت الأقدار بذلك في أيّامها ، ولياليها التراب ، والطين .

ولجّ الحزن ببنت الباشا ، فجعلت لا ترى إلا القبر ، ولا تتمنى إلا القبر تلحق فيه بولدها ، فَوَضَعَتِ الأقدارُ من ذلك في روحها معنى الطين ، والتراب .
وأسقمَ الهمُّ بنت الباشا ، وأذابها ؛ فنقلت الأقدار إلى لحمها عملَ الطين ، في تحليله الأجسام ، وإذابتها تحت البلى .

* * *

وكان وراء قصرها جِواء^(٤) يأوي إليه قومٌ من « طين الناس » بنسائهم ، وعيالهم ؛ وفيهم رجلٌ « زبّالٌ » له ثلاثة أولاد ، يراهم أعظم مفاخره وأجمل آثاره ؛ ولا يزال يرفع صوته متمدّحاً بهم ، ويخترع لذلك أسباباً كثيرةً لكي يسمعه جيرانه

(١) « إردب » : مكيال ضخم يسع أربعة وعشرين صاعاً .

(٢) « غرارة » : كيس كبير من الخيش ونحوه تُوضَع فيه الحبوب .

(٣) « يتبذخ » : بذّخ الرجلُ : فخر فتعالى في فخره .

(٤) « الجِواء » : جماعة من البيوت كهذه العشش ؛ التي تسكنها الصُعائدة في بعض الأحياء . (ع) .

كلَّ ليلةٍ مُفاخرًا ، مرَّةً بأحمد ، ومرَّةً بحسن ، ومرَّةً بعليٍّ ، وأعجبُ أمره : أنه يرى أولاده هؤلاء متمِّمين في الطَّبيعة لأولاد « الباشوات » وهو يحبُّهم حبَّ الحيوان المفترس لصغاره : يرى الأسدُ أشباله هم صنعة قوَّته ، فلا يزال يحوطهم ، ويتمِّمهم ، ويرعاهم ، حتَّى إنَّه ليقاتُلُ الوجودَ من أجلهم ؛ إذ يشعر بالفطرة الصَّادقة : أنَّه هو وُجودهم ، وأنَّ الطَّبيعة وهبت له منهم مَسرَّاتِ قلبه ، ذلك القلب الذي انحصرت مَسرَّاته في النُّسل وحده ، فصار الشُّعورُ بالنُّسل عنده هو الحبُّ إلى نهاية الحبِّ . وكذلك الزَّبالُ الأسدُ^(١) .

ومن سخرية القدر أنَّ زَبالنا هذا لم يسكن الجِواء إلا في تلك الليلة التي جلست فيها بنت الباشا على ما وصفنا ؛ وفي ضلوعها قلبٌ يُفَتُّ من كبدها ، ويُمزَّق من أحشائها .

وبيننا تناجي نفسها ، وتغجَّب من سخرية الأقدار بالباشا ، والبك ، وتستحيقُ أباهما فيما أقدم عليه من نبذ كفتها لعجزه عن مهرِ باشا ، وإيثارِ هذا المهر الطَّيْنِي ، وتباهيه به أمام النَّاس ، واندرائه بالطَّعن على من ليس له لقبٌ من ألقاب الطَّيْن بينا هي كذلك إذا بالزَّبال كَانِس الثُّراب والطَّيْن يهتف في جوف الليل ، ويتغنَّى :

يا ليل ! يا ليل ! يا ليل ! ما تنجلي يا ليل !

* * *

القلب أهو راضي لك حمدي يا ربي
من الهموم فاضي افرخ لي يا قلبي

* * *

يا دُوب كِدا يا دُوب زَيَّ الحَمَام عايش

(١) هذا الزبال شخصية حقيقية ، لو قلنا بمذهب الرجعة لكان « أرسطو » رجع زبالاً ليطم فلسفته ، والكاتبُ يعرفُ الرجلَ ويبرِّه أحياناً ، وكان (حضرته) قد طلب إلينا أن نضع له (موالاً) يتغنَّى به في (أوقات الصفاء) ، فوضعنا له الأغنية التي يراها القارئُ بُعداً ، وهو يصدقُ بها في ليلاليه . وسنفردُ لزبالنا هذا مقالاً خاصاً إن شاء الله . (ع) .

قلتُ : وانظرُ حديثنا عن هذا الزبال في (عود على بدء) من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

ما يَمْلِكُ غَيْرُ تَوْبٍ طُولَ عَمْرِهِ فِيهِ نَافِثُ
يا لَيْلُ! يا لَيْلُ! يا لَيْلُ! ما تَنْجِلِي يا لَيْلُ!

* * *

إِن قُلْتُ أَنَا فَرْحَانُ دَا مِيزَنُ يَكْدُبُنِي
وَكَتَرُ مِنَ السُّلْطَانِ فَرْحَانُ أَنَا بِأَبْنِي

* * *

بَيْنَ السُّيُوفِ يَا نَاسُ! لَمْ انْكَسِرْ سِيفِي
وَأَبْنُ الْغِنَى مِخْتَاسُ وَأَنَا عَلَى كَيْفِي
يا لَيْلُ! يا لَيْلُ! يا لَيْلُ! ما تَنْجِلِي يا لَيْلُ!

* * *

وَأَبْنُ الْغِنَى فِي هُمُومٍ وَالْخَالِي خَالِي الْبَالِ
وَالْفَقْرُ مَا يَنْدُومُ وَتَدُومُ هُمُومُ الْمَالِ

* * *

يَا طَيْرُ! يَا طَيْرُ! يَا طَيْرُ! الْحُرُّ فَوْقَ اللَّوْمِ
وَالْخَيْرُ، جَمِيعُ الْخَيْرِ لَقَمَّةٌ، وَعَافِيَةٌ، وَنَوْمُ
يا لَيْلُ! يا لَيْلُ! يا لَيْلُ! ما تَنْجِلِي يا لَيْلُ!

* * *

وَلَمْ تَخْتَرْ الْأَقْدَارُ إِلَّا زَبَالًا تَرْسِلُ فِي لِسَانِهِ سَخَرِيَّتَهَا بِذَلِكَ الْبَاشَا، وَبُنْتُ ذَلِكَ الْبَاشَا....!

وَكَسَرُ قَلْبٍ بِكَسْرِ قَلْبٍ وَحَطْمُ نَفْسٍ بِحَطْمِ نَفْسٍ
وَرُبُّ عِزٍّ تَرَاهُ أَمْسَى كَنَاسَةٌ هُيْئَتْ لِكَنَسٍ....!

* * *

ورقة ورد (١)

« وضعنا كتابنا «أوراق الورد» في نوع من الترتيل لم يكن منه شيء في الأدب العربي على الطريقة التي كتبناه بها ، في المعاني التي أفردناه لها ؛ وهو رسائل غرامية ، تطارحها شاعرٌ فيلسوفٌ ، وشاعرةٌ فيلسوفةٌ على ما يتناه في مقدمة الكتاب . وكانت قد ضاعت «ورقة ورد» وهي رسالة كتبها ذلك العاشق إلى صديق له ، يصف من أمره ، وأمر صاحبه ، ويصور له فيها سحر الحب كما لمس ، وكما تركه ، وقد عثرنا عليها بعد طبع الكتاب ، فرأينا ألا نفرد بها . وهي هذه : »

... كانت لها نفسٌ شاعرةٌ من هذه النفوس العجيبة ؛ التي تأخذ الضدين بمعنى واحدٍ أحياناً ، فيسُرُّها مرّةً أن تحزنها ، وتستدعي غضبها ، ويحزنها مرّةً أن تسرّها ، وتبلغ رضاها ، كأن ليس في الشُّرور ، ولا في الحزن معاني من الأشياء ، ولكن من نفسها ، ومشيتها .

وكان خيالها مشبوحاً ، يلقي في كلِّ شيءٍ لمعانَ الثور ، وانطفاءً ، فالدُّنيا في خيالها كالسَّماء ؛ التي ألبسها الليلُ ، ملئت بأشياءها مبعثرة مضيتة خافتة كالتُّجوم . ولها شعورٌ دقيقٌ ، ويجعلها أحياناً من بلاغة حبِّها ، وإرهاقه كأنَّ فيها أكثر من عقلها ، ويجعلها في بعض الأحيان من دقّة هذا الحس ، واهتياجه كأنَّها بغير عقل ...

وهي ترى أسمى الفكر في بعض أحوالها ألا يكون لها فكرٌ ؛ فتترك من أمورها أشياءً للمصادفة ، كأنَّها واثقة أنَّ الحظَّ بعضُ عُشاقها ، على أن لها ثلاثة أنواع من الذكاء . في عقلها ، وروحها ، وجسمها ؛ فالذكاء في عقلها فهمٌ ، وفي روحها فطنةٌ ، وفي جسمها ... خلاعةٌ .

وكنت أراها مَرِحَةً مستطارة^(٢) ممّا تطرَّب ، وتفتاء ، حتّى لأحسبها تودُّ أن

(١) انظر سبب إنشاء هذا الفصل في « عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرافعي » . (س)

(٢) « مستطارة » : استطار الشيء : انتشر ، وتفرّق .

يخرج الكون من قوانينه ، ويطيش .. ثم أراها بعدُ مُتْصَوِّرةً^(١) مهمومةً تحزن ،
وتتشاء ، حتَّى لأظنُّها ستريد الكونَ همًّا ليس فيه ! .

وكانت - على كلِّ الأحوال المتنافرة - جميلةً ظريفةً ، قد تَمَّت لها الصُّورة التي
تخلق الحبَّ ، والأسرارُ ؛ التي تبعثُ الفتنةَ ، والسَّحرُ ؛ الذي يُميِّز روحها
بخاصَّيتها الفاتنة كما تميِّز هي بوجهها الفاتن .

* * *

وكان حُبِّي إيَّاها حريقاً من الحبِّ . فمثلُ لعينيك جسماً تناول جِلْدُهُ مَسَّ من
لهبٍ ، فسَلَّعَ هذا الجلدُ^(٢) هنا وهناك من سَلَخِ النَّارِ ، وظهر فيه من آثار الحروق
لهبٌ يابسٌ أحمر ، كأنَّه عروقٌ من الجمر انتشرت في هذا الجسم . إنَّكَ إنْ تَمَثَّلْتَ
هذا الوصفَ ثمَّ نقلته من الجلد إلى الدَّمِ ؛ كان هو حريقَ ذلك الحبِّ في دمي !

والحبُّ إنْ كان حبًّا لم يكن إلا عذاباً ؛ فما هو إلا تقديمُ البرهان من العاشق
على قوَّة فعل الحقيقة ؛ التي في المعشوق ، ليس حالٌ منه في عذابه ، إلا وهي
دليلٌ على شيءٍ منها في جَبَروتها .

ولقد أيقنْتُ : أنَّ الغرامَ إنَّما هو جنونٌ شخصيَّة المحبِّ بشخصية محبوبه ،
فيسقُطُ العالمُ ، وأحكامه ، ومذاهبه ممَّا بين الشَّخصيَّتين ، وينتفي الواقعُ ؛ الذي
يجري النَّاسُ عليه ، وتعودُ الحقائق لا تأتي من شيءٍ في هذه الدُّنيا إلا بعد أن تمرَّ
على المحبوب لتجيء منه ، ويصبح هذا الكونُ العظيم كأنَّه إطاژٌ في عين مجنونٍ ،
لا يحملُ شيئاً إلا الصُّورة التي جُنَّ بها !

وتالله لكانَ قانون الطَّبيعة ألا تحبَّ المرأة رجلاً يسمَّى رجلاً ، وألا تكون جديرةً
بمُحِبِّها إلا إذا جرت بينهما أهوالٌ من الغرام ، تتركها معه كأنَّها مأخوذةٌ في
الحرب ... تلك الأهوال يمثِّلها الحيوانُ المتوحِّشُ عملاً جسميًّا بالقتال على
الأنثى ، ثمَّ ترقُّ في الإنسانِ المتحضَّر فيمثِّلها عملاً قلبيًّا بالحبِّ ...

* * *

(١) « متصورة » : تصوَّر : تلوَّى ، وصاح من وجع ضربٍ أو جوع ونحوهما .

(٢) أي : تشقَّق ، ونسلَخ .

أحببتها جُهدَ الهوى حتَّى لا مزيد فيه ، ولا مطمع في مزيد ، ولكنَّ أسرارَ فتنتها
استمرَّت تتعدَّد . فتدفعُني أن يكون حُبِّي أشدَّ من هذا ؛ ولا أعرف كيف يمكن في
الحبِّ أشدَّ من هذا ؟

ولقد كنتُ في استغاثتي بها من الحبِّ كالَّذي رأى نفسه في طريق السَّيل ففرَّ إلى
ربوةٍ عاليةٍ في رأسها عقلٌ لهذا السَّيل الأحمق ، أو كالَّذي فاجأه البركانُ بجنونه ،
وغلظته ، فهرب في رقةِ الماء وحلمه ؛ ولا سيل ، ولا بركان إلا حُرقتي بالهوى ،
وارتماضي^(١) من الحبِّ .

أما والله ! إنَّه ليس العاشق هو العاشق ، ولكنَّ هي الطَّبيعة ، هي الطَّبيعة في
العاشق .

هي الطَّبيعة بجبروتها ، وعسْفها ، وتعنُّتها ، إذا استراح النَّاس جميعاً ؛ قالت
للعاشق : إلا أنت ...

إذا عقل النَّاس جميعاً ؛ قالت في العاشق : إلا هذا ... !

إذا برأت جراح الحياة كُلُّها ؛ قالت : إلا جرح الحبِّ ... !

إذا تشابهت الهمومُ كالدمعة ، والدمعة ؛ قالت : إلا همَّ العشق ... !

إذا تغيَّر النَّاس في الحالة بعد الحالة ؛ قالت في الحبيب : إلا هو ... !

إذا انكشف سرُّ كلِّ شيء ؛ قالت : إلا المعشوق ؛ إلا هذا المحجَّب بأسرار
القلب ... !

* * *

ولمَّا رأيتها أوَّل مرَّة ، ولمسني الحبُّ لمسة ساحرٍ ؛ جلستُ إليها أناملها ،
وأختسي من جمالها ذلك الضَّياء المُسكر ؛ الَّذي تُعزِّدُ له الرُّوح عريدة كُلُّها وقارٌّ
ظاهرٌ ... فرأيتني يومئذ في حالة كغشية الوحي ، فوقها الآدمية ساكنة ، وتحتها
تيار الملائكة يُعبُّ ، ويجري .

وكنت ألقى خواطر كثيرة ، جعلت كلَّ شيء منها ، وممَّا حولها يتكلَّم في

(١) « ارتماضي » : ارتمض فلان من الأمر : اشتدَّ عليه فأقلقه . وارتمض لفلان : حَزَن
له .

نفسي ، كأنَّ الحياة قد فاضت ، وازدحمت في ذلك الموضع ؛ الذي تجلس فيه ،
فما شيءٌ يمرُّ به إلا مسَّته ، فجعلته حيًّا يرتعش ؛ حتَّى الكلمات .

وشعرت أول ما شعرتُ : أنَّ الهواء ؛ الذي تتنفس فيه يرقُّ رِقَّةً نسيم السَّحر ،
كأنَّما انخدع فيها ، فحسبَ وجهها نور الفجر !

وأحسست في المكان قوَّةً عجيبةً في قدرتها على الجذب ؛ جعلتني مُبعثراً حول
هذه الفتاة ؛ كأنَّها محدودةٌ بي من كلِّ جهة .

وخُيل إليَّ أنَّ النواميس الطَّبيعيَّة قد اختلَّت في جسمي إمَّا بزيادة ، وإمَّا بنقص ؛
فأنا لذلك أعظمُ أمامها مرَّةً ؛ وأصغرُ مرَّةً .

وظننت : أنَّ هذه الجميلة إنَّ هي إلا صورةٌ من الوجود النسائي الشاذُّ ؛ وقع
فيها تنقيحٌ إلهيٌّ لتظهر الدُّنيا كيف كان جمال حواء في الجنَّة .

ورأيت هذا الحسن الفاتن يُشعرني بأنَّه فوق الحسن ؛ لأنَّه فيها هي ؛ وأنَّه فوق
الجمال ، والنُّصرة ، والمرح ؛ لأنَّ الله وضعه في هذا السُّرور الحيِّ المخلوق
امرأةً .

والتمسْتُ في محاسنها عَيْناً . فبعدَ الجُهد قلتُ مع الشاعر :

« إذا عُبْتُها شَبَّهْتُها البدرَ طالِعاً ... ! »

* * *

ورأيتها تضحك الضَّحِك المستحي ؛ فيخرج من فمها الجميل كأنَّما هو شاعرٌ
أنَّه تجرُّاً على قانون ..

وتبسم ابتساماتٍ تقول كلُّ منها للجالسين : انظروها !... انظروها !...

ويغمُرُها ضِحك العين ، والوجه ، والفم ، وضحكُ الجسم أيضاً باهتزازِه
وترجُّرُجه في حركاتٍ ، كأنَّما يبسم بعضها ، ويُقهقه بعضها ...

وتلقِي نظراتٍ جعل الله معها ذلك الإغضاء ، وذلك الحياء ؛ ليضع شيئاً من
الوقاية في هذه القوَّة النَّسويَّة ، قوَّة تدمير القلب .

وهي - على ذلك - متساميةٌ في جمالها ، حتَّى لا يتكلَّم جسمها في وساوس
النَّفْس كلام اللَّحم ، والدَّم ، وكأنَّه جسمٌ ملائكيٌّ ليس له إلا الجلال طوعاً أو

كزها ، جسمٌ كالمعبد ، لا يعرف مَنْ جاءه : أنه جاءه إلا لبيتل ، ويخشع .
وتطالعك من حيث تأملت فكرة الحياة المنسجمة على هذا الجسم ، تطلب
منك الفهم ، وهي لا تفهم أبداً ؛ أي : تريد الفهم ؛ الذي لا ينتهي ؛ أي : تطلب
الحُب ؛ الذي لا ينقطع .
وهي أبداً في زينة حسنها كأنها عروسٌ في معرض جلوتها ، غير أن للعروس
ساعة ، ولها هي كل ساعة .

* * *

أما ظرفها ؛ فيكاد يصيح تحت النظرات : أنا خائفٌ ! أنا خائفٌ !
وجيها تغالب عليه الرزاة ، والخفة ، ولتقرأ فيه العين عقلا ، وقلبا .
وهي مثل الشعر : تطرب القلب بالألم ؛ الذي يوجد في بعض الشرور ،
وبالشرور ؛ الذي يحس في بعض الألم .
وهي مثل الخمر : تحسب الشيطان مترقفاً فيها بكل إغرائه !
وكلما تناولت أمامي شيئاً ، أو صنعت شيئاً ؛ خلقت معه شيئاً : أشياءها
لا تزيد بها الطبيعة ، ولكن تزيد بها النفس .
فيا كبداً طارت صدوعاً من الأسى .. !

* * *

ورأيتني يومئذ في حالة كغشية الوحي ، فوقها الآدمية ساكنة ، وتحتها تيار
الملائكة يعب ويجري .

* * *

يا سحر الحب ! تركتني أرى وجهها من بعد هو الوجه ؛ الذي تضحك به
الدنيا ، وتعبس ، وتتغيظ ، وتتحامق أيضاً ..
وجعلتني أرى تلك الابتسامة الجميلة هي أقوى حكومة في الأرض .. !
وجعلتني يا سحر الحب ... ! وجعلتني يا سحر الحب مجنوناً ... !

* * *

سموُّ الحبِّ (١)

صاح المنادي في موسم الحج : « لا يُفتي النَّاسُ إلا عطاءُ بن أبي رباح » (٢) وكذلك كان يفعلُ خلفاء بني أمية : يأمرُون صائِحهم في المَوسِم ، أن يدلَّ النَّاسَ على مفتي مكَّة ، وإمامِها ، وعالمِها ، ليلقَوْه بمسائلهم في الدِّين ، ثمَّ ليُمسكَ غيرُه عن الفتوى ؛ إذ هو الحجَّةُ القاطعة لا ينبغي أن يكونَ معها غيرُها ممَّا يُختلف عليها ، أو يُعارضُها ، وليس للحُجج إلا أن تُظاهروها ، وتترادف على معناها .

وجلس عطاءٌ يتحَيَّنُ الصَّلَاةَ في المسجد الحرام ، فوقف عليه رجلٌ ، وقال : يا أبا محمد ! أنت أفتيت كما قال الشاعر :

سَلِّ المِفْتَىَ المَكِّيَّ : هل في تَراوِرٍ وضَمَّة مُشتاقِ الفؤادِ جُناح ؟
فقال : معاذ الله أن يذهبَ التَّقَى تلاصُقُ أكبادُ بهنٍّ جِراحِ (٣)

فرفع الشَّيخُ رأسه ، وقال : والله ما قلت شيئاً من هذا ، ولكنَّ الشاعر هو نحلني هذا الرَّأي ؛ الذي نفثه الشَّيطانُ على لسانه ، وإنِّي لأخافُ أن تشيعَ القالة في النَّاس ، فإذا كان غدٌ ، وجلستُ في حلقتي ؛ فاغْدُ عليَّ ، فإنِّي قائلٌ شيئاً .

وذهب الخبرُ يُوجُّ (٤) كما توجُّ النَّارُ ، وتعالَمَ النَّاسُ : أنَّ عطاءً سيتكلَّم في الحبِّ ، وعجبوا كيف يدري الحبَّ ، أو يُحسنُ أن يقول فيه مَن غبر (٥) عشرين سنةً فراشه المسجد ، وقد سمع من عائشة أمِّ المؤمنين ، وأبي هريرة صاحب رسول الله ﷺ ، وابن عباس بحر العلم !

وقال جماعةٌ منهم : هذا رجلٌ صامِتٌ أكثرَ وقته ، وما تكلَّم إلا خُيِّلَ إلى النَّاس أنَّه يُؤيِّدُ بمثل الوحي ، فكأنَّما هو نَجِيٌّ ملائكةٌ يَسمع ، ويقول ، فلعلَّ السَّماءَ مُوجِيةٌ إلى الأرض بلسانه وحيّاً في هذه الضَّلالة التي عمَّت ، وفتنتهم بالنِّساء ، والغِناء .

(١) انظر « عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) وُلِدَ هذا الإمامُ سنة (٢٧هـ) وتوفي (١١٥) . قالوا : ومات يومَ مات ، وهو عند الناس أرضى أهل الدنيا . (ع) .


(٣) ديوان الشافعي (٥١ - ٥٢) .

(٤) « يوجُّ » : أجت النَّارُ : تلهَّبَتْ ، وسمِع صوتُ تلهَّبها .

(٥) « غبر » : بقي .

ولما كان غَدُ جاء النَّاسُ أرسالاً^(١) إلى المسجد ، حتَّى اجتمع منهم الجمع الكثير .

قال عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمَّار : وكنت رجلاً شاباً من فتيان المدينة ، وفي نفسي من الدنيا ومن هوى الشباب ، فغدوت مع النَّاس ، وجئت ، وقد تكلم أبو محمد ، وأفاض ، ولم أكن رأيته من قبل ، فنظرْتُ إليه ، فإذا هو في مجلسه كأنه غراب أسود ؛ إذ كان ابن أمِّه سوداء تُسمَّى : « بركة » ورأيتُه مع سواده أعور ، أفطس^(٢) ، أشل^(٣) ، أعرج ، مُفلفل الشعر^(٤) ، لا يتأمل المرءُ منه طائلاً ، ولكِنَّك تسمعه يتكلم فتظنُّ منه ، ومن سواده - والله !- أنَّ هذه قطعة ليل تسطع فيها النجوم ، وتصعد من حولها الملائكة ، وتنزل .

قال : وكان مجلسُه في قصَّة يوسف عليه السلام ، وواففته وهو يتكلم في تأويل قوله تعالى^(٥) : ﴿ وَرَوَدَتْهُ إِلَى هُوِيٍّ يَبْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتْ الْأَبْيَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾  وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَمًا بُرْهَنَ رَبِّيَ . كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ الشَّوْءَ وَالْفَحْشَاءَ ﴾ [يوسف : ٢٣ - ٢٤]^(٦) .

قال عبد الرحمن : فسمعتُ كلاماً قُذِيباً تضع له الملائكة أجنتها من رضا وإعجاب بفقير الحجاز . حَفِظْتُ منه قوله :

عجباً للحبِّ ! هذه ملكةٌ تعشق فتاها ؛ الَّذي ابتاعه زوجها بثمنٍ بخسٍ^(٧) ؛ ولكن أين مُلكُها وسطوةُ مُلكِها في تصوير الآية الكريمة ؟ لم تزد الآية على أن

(١) « أرسالاً » : جماعات متتابعة .

(٢) « أفطس » : فطس : انخفضت قَصْبَةُ أنفه ، وانتشرت .

(٣) « أشل » : شَلَّتْ يَدُهُ : أصابها الشلل ، أو يبست فبطلت حركتها ، أو ضعفت ، فهي شلاء ، والعضو : أشل .

(٤) « مفلفل الشعر » : شديد الجعودة .

(٥) انظر « كيف كان يكتب » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٦) « راودته » : تمحَّلت لمواقعة إِيَّاهَا . « هيت لك » : أقبل . أسرع . « معاذ الله » : أعوذ بالله معاذاً مما دعوتني إليه .

(٧) « بخس » : ناقص .

قالت : ﴿وَرَوَدَتْهُ الْآتِي﴾ و﴿الَّتِي﴾ هذه كلمة تدلُّ على كلِّ امرأةٍ كائناً مَنْ كانت ، فلم يَبْقَ على الحبِّ مُلْكٌ ، ولا مَنَزَلَةٌ ؛ وزالت الملكة من الأنثى !

وأعجب من هذا كلمة : ﴿راودته﴾ وهي بصيغتها المفردة حكايةً طويلةً تشير إلى أنَّ هذه المرأة جعلتْ تعترض يوسف بألوانٍ من أنوثتها ، لونٍ بعد لونٍ ، ذاهبةً إلى فنٍّ ، راجعةً من فنٍّ ؛ لأنَّ الكلمة مأخوذةٌ من رَوَدان الإبل في مشيتها ، تذهب ، وتجيء في رِفْقٍ . وهذا يُصوِّرُ حَيَرةَ المرأة العاشقة ، واضطرابها في حبِّها ؛ ومحاولتها أن تنفَّذَ إلى غايتها ؛ كما يصوِّرُ كبرياء الأنثى ؛ إذ تختال وترفّق في عرض ضعفها الطَّبِيعِيِّ ، كأنَّما الكبرياء شيءٌ آخر غير طبيعتها ، فمهما تنهالك على مَنْ تحبُّ ، وجب أن يكون لهذا « الشيء الآخر » مظهر أمتناع ، أو مظهر تحيُّرٍ ، أو مظهر اضطرابٍ ، وإن كانت الطَّبِيعَةُ من وراء ذلك مندفعَةً ، مَاضِيَةً ، مصمِّمةً .

ثم قال : ﴿عَنْ نَفْسِهِ﴾ ليدلَّ على أنَّها لا تطمع فيه ، ولكن في طبيعته البشريَّة ، فهي تعرض ما تعرض لهذه الطَّبِيعَةُ وحدها ، وكأنَّ الآية مصرَّحةٌ في أدبِ سامِ كلِّ السُّمُوِّ ، منزَّه غايَةَ التَّنْزِيهِ بما معناه : « إِنَّ المرأة بذلت كلَّ ما تستطيع في إغوائه وتصبُّبه مقبلةً عليه ، ومتدلِّلةً ، ومُبتذلةً ، ومنصَّبةً من كلِّ جهة بما في جسمها ، وجمالها على طبيعته البشريَّة ، وعارضةً كلَّ ذلك عَرَضُ امرأةٍ خلعت أوَّلَ ما خلعت أمام عينيه ثوب المُلْكِ » .

ثمَّ قال : ﴿وَعَلَّقَتْ الْآبُوبَ﴾ ولم يقل : « أغلقت » ، وهذا يشعر : أنَّها لما يئست ، ورأت منه محاولة الانصراف ، أسرعَت في ثورة نفسها مهتاجةً تتخيَّلُ القفل الواحد أفقاً لا عِدَّةَ ، وتجري من بابٍ إلى بابٍ ، وتضطرب يدها في الإغلاق ، كأنَّما تحاول سدَّ الأبواب ، لا إغلاقها فقط .

﴿وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾ ومعناها في هذا الموقف : أنَّ اليأس قد دفع بهذه المرأة إلى آخر حدوده ، فانتَهت إلى حالةٍ من الجنون بفكرتها الشَّهْوَائِيَّةِ ، ولم تعدْ لا ملكةً ، ولا امرأةً ، بل أنوثة حيوانية صِرْفَةً ، متكشِّفةً ، مصرَّحةً ، كما تكون أنثى الحيوان في أشدِّ احتياجها ، وغليناها .

هذه ثلاثة أطوار يترقَّى بعضها من بعضٍ ، وفيها طبيعة الأنوثة نازلةً من أعلاها إلى أسفلها ؛ فإذا انتهت المرأة إلى نهايتها ، ولم يَبْقَ وراء ذلك شيءٌ تستطيعه ، أو تعرضه ، بدأت من ثمَّ عظمَةُ الرُّجُولَةِ السَّامِيَةِ المتمكِّنة في معانيها ، فقال يوسف :

﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾ ثُمَّ قَالَ : ﴿إِنَّهُ رَفِيعٌ أَحْسَنُ مَثَوًى﴾ ثُمَّ قَالَ : ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ . وهذه أسمى طريقة إلى تنبيه ضمير المرأة في المرأة ، إذا كان أساسُ ضميرها في كلِّ عصرٍ هو اليقين بالله ، ومعرفة الجميل ، وكرهه الظلم . ولكنَّ هذا التنبيه المترادف ثلاث مرَّات لم يكسر من نزوتها^(١) ، ولم يفتأ تلك الحِدة ، فإنَّ حبَّها كان قد انحصر في فكرة واحدة اجتمعت بكلِّ أسبابها في زمنٍ ، في مكانٍ ، في رجلٍ ؛ فهي فكرةٌ مُحْتَبَسَةٌ كأنَّ الأبواب مغلقةٌ عليها أيضاً ؛ ولذا بقيت المرأة نائرة ثورةً نفسها . وهنا يعود الأدبُ الإلهيُّ السَّامي إلى تعبيره المعجز ، فيقول : ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِوَهٍّ﴾ كأنما يؤمىء بهذه العبارة إلى أنَّها ترامت عليه ، وتعلَّقت به ، والتجأت إلى وسيلتها الأخيرة ، وهي لَمْسُ الطَّبيعة بالطَّبيعة لإلقاء الجَمرة في الهشيم . . . !

جاءت العاشقة في قضيتها ببرهان الشَّيطان ؛ الذي يَفْذِفُ به في آخر محاولته . وهنا يقع ليوسف عليه السلام برهانُ ربِّه كما وقع لها هي برهان شيطانها ؛ فلو لا برهانُ ربِّه لكان همٌّ بها ، ولكان رجلاً من البشر في ضعفه الطَّبيعي .

قال أبو محمد : وهاهنا ، هاهنا المعجزة الكبرى ؛ لأنَّ الآية الكريمة تريد ألا تنفي عن يوسف عليه السلام فُحولة الرُّجولة ، حتَّى لا يُظنَّ به ، ثمَّ هي تريد من ذلك أن يتعلَّم الرُّجَالُ ، وخاصَّة الشُّبَّان منهم ، كيف يتسامون^(٢) بهذه الرُّجولة فوق الشَّهوات ، حتَّى في الحالة التي هي نهاية قدرة الطَّبيعة ، حالة مِلْكة مطاعة فاتنة ، عاشقة ، مُخْتَلِية ، متعرِّضة ، متكشفة ، متهاكمة . هنا لا ينبغي أن يبأس الرُّجُل ، فإنَّ الوسيلة الَّتِي تجعله لا يرى شيئاً من هذا ؛ هي أن يرى برهانَ ربِّه .

وهذا البرهانُ يُؤوِّله كلُّ إنسانٍ بما شاء ، فهو كالمفتاح ؛ الَّذِي يوضع في الأقفال كلَّها فيفُضُّها كلَّها ، فإذا مثلَ الرُّجُل لنفسه في تلك السَّاعة أنَّه هو وهذه المرأة منتصبان أمام الله ، يراهما ، وأنَّ أمانِيَّ القلب الَّتِي تهجس فيه ويطنُّها خافية ، إنَّما هي صوتٌ عالٍ يسمعه الله ؛ وإذا تذكَّر : أنَّه سيموت ، ويُنْبَر ، وفكَّر فيما يصنع الثَّرى في جسمه هذا ، أو فكَّر في موقفه يوم تشهدُّ عليه أعضاؤه بما كان يعمل ، أو فكَّر في أنَّ هذا الإثم الَّذِي يقترُفه الآن سيكون مرَّجعه عليه في أخته ، أو

(١) « نزوتها » : نزغتها ، ومحاولتها الإغراء .

(٢) « يتسامون » : يعلون ، ويرتفعون .

ابنته - إذا فُكّر في هذا ونحوه ؛ رأى برهان ربّه يطالعه فجأة ، كما يكون السّائر في الطريق غافلاً مندفعاً إلى هاوية ، ثمّ ينظر فجأة ، فيرى برهان عينه ؛ أترونها يتردّى في الهاوية حينئذٍ ، أم يقف دونها ، وينجو ؟ أحفظوا هذه الكلمة الواحدة التي فيها أكثر الكلام ، وأكثر الموعظة ، وأكثر التّربية ، والتي هي كالذّرع في المعركة بين الرّجل ، والمرأة ، والشّيطان ، كلمة ﴿رَبِّاهُنَّ رَيْبٌ﴾ .

* * *

قال عبد الرحمن بن عبد الله وهو يتحدّث إلى صاحبه سهيل بن عبد الرحمن : وَلَزِمْتُ الإمام بعد ذلك ، وأجمعت أن أتشبّه به ، وأسلك في طريقه من الزّهد والمعرفة ، ثمّ رجعت إلى المدينة وقد حفظت الرّجل في نفسي ، كما أحفظ الكلام ، وجعلتُ شعاري في كل نزعَةٍ من نزعات النّفس هذه الكلمة العظيمة : ﴿رَبِّاهُنَّ رَيْبٌ﴾ ، فما ألممتُ بِإِثْمٍ قَطُّ ، ولا دانيت معصيةً ، ولا رهقني مطلبٌ من مطالب النّفس إلى يوم النّاس هذا ، وأرجو أن يعصمني الله فيما بقي ، فإنّ هذه الكلمة ليست كلمة ، وإنّما هي كأميرٍ من السّماء تحمله ، تمرُّ به آمناً على كلّ معاصي الأرض ، فما يعترضك شيءٌ منها ، كأنّ معك خاتم الملك ، تجوز به .

قال سهيلٌ : فلهذا لقّبك أهل المدينة بـ « القسّ » لعبادتك ، وزهدك ، وعزوفك عن النّساء ، وقليلٌ لك - والله - يا أبا عبد الله ! فلو قالوا : ما هذا بشراً إن هذا إلا ملكٌ ، لصدّقوا .

* * *

قالت سلامة جارية سهيل بن عبد الرحمن - المُغْنِيّة ، الحاذقة ، الطّريفة ، الجميلة الفاتنة ، الشّاعرة ، القارئة ، المؤرّخة ، المتحدّثة ؛ التي لم يجتمع في امرأةٍ مثليها حُسنٌ وجهها ، وحُسنٌ غنائها ، وحُسنٌ شعرها - قالت : واشتراني أمير المؤمنين يزيد بن عبد الملك بعشرين ألف دينار « عشرة آلاف جنيه » وكان يقول : ما يُقَرِّ عيني ما أُوتيتُ من الخلافة حتّى أشتري سلامة ؛ ثمّ قال حين ملكني : ما شاء بعد من أمر الدّنيا ؛ فليفتني . . ! قالت : فلمّا عُرِضت عليه أمرني أن أغنيّه ، وكنت كالمخبولة من حبّ عبد الرحمن القسّ ، حبّاً أراه فالقاً كبدي ؛ آتياً على حُشاشتي^(١) ؛ فذهب عني والله ! كلّ ما أحفظه من أصوات الغناء ، كما يُمسح

(١) « حشاشتي » : الحُشاشة : رَمَقُ الحياة ، وبقية الروح .

اللَّوْحَ مِمَّا كَتَبَ فِيهِ ، وَأَنْسَيْتِ الْخَلِيفَةَ ؛ وَأَنَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَلَمْ أَرَ إِلَّا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ،
ومجلسه مِنِّي يَوْمَ سَأَلَنِي أَنْ أَغْنِيَهُ بِشَعْرِهِ فِيَّ ، وَقَوْلِي لَهُ يَوْمَئِذٍ : حُبًّا ، وَكَرَامَةً ،
وَعَزَازَةً لَوَجْهِكَ الْجَمِيلِ ! وَتَنَاوَلْتَ الْعُودَ ، وَجَسَسْتَهُ بِقَلْبِي قَبْلَ يَدِي ، وَضَرَبْتَ
عَلَيْهِ كَأَنِّي أَضْرِبُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ ، بِيَدٍ أَرَى فِيهَا عَقْلًا يَحْتَالُ حِيلَةَ امْرَأَةٍ عَاشِقَةٍ ؛ ثُمَّ
انْدَفَعْتَ أَغْنِيَّ بِشَعْرِ حَبِيبِي :

إِنَّ الَّتِي طَرَقَتْكَ بَيْنَ رِكَائِبٍ تَمْشِي بِمِزْهَرِهَا وَأَنْتَ حَرَامٌ
لِتَصِيدَ قَلْبَكَ ، أَوْ جِزَاءَ مَوْدَّةٍ إِنَّ الرِّفِيقَ لَهُ عَلَيْكَ ذِمَامٌ
بَاتَتْ تَعْلَلُنَا وَتَحْسِبُ أَنَّ فِي ذَاكَ أَيْقَاطٌ ، وَنَحْنُ نِيَامٌ^(١)

وَعُثِيَّتُهُ وَاللَّهُ ! غِنَاءٌ وَالْهَوَى ، ذَاهِبَةُ الْعَقْلِ ، كَاسِفَةُ الْبَالِ ، وَرَدَّدَتْهُ كَمَا رَدَّدَتْهُ
لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَأَنَا إِذْ ذَاكَ بَيْنَ يَدَيْهِ كَالْوَرْدَةِ أَوَّلَ مَا تَتَفَتَّحُ . وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ وَأَتَبَيَّنُ
لِصَوْتِي فِي مِسْمَعِيهِ صَوْتًا آخَرَ . . . وَقَطَعْتَهُ ذَلِكَ التَّقْطِيعَ ، وَمَدَّدَتْهُ ذَلِكَ التَّمْدِيدَ ،
وَصَحَّتْ فِيهِ صَنِيعَةُ قَلْبِي ، وَنَفْسِي ، وَجَوَارِحِي كُلُّهَا ، كَمَا غَنَيْتَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ؛
لَكَيْمًا أُوْدِّي إِلَى قَلْبِهِ الْمَعْنَى الَّذِي فِي اللَّفْظِ ، وَالْمَعْنَى ؛ الَّذِي فِي النَّفْسِ جَمِيعًا ،
وَلَكَيْمًا أُشْكِرُهُ - وَهُوَ الزَّاهِدُ الْعَابِدُ - سَكْرَ الْخَمْرِ بِشَيْءٍ غَيْرِ الْخَمْرِ !

وَمَا أَفْقَتْ مِنْ هَذِهِ الْغَشْيَةِ إِلَّا حِينَ قَطَعْتُ الصَّوْتَ ، فَإِذَا الْخَلِيفَةُ كَأَنَّمَا يَسْمَعُ
مِنْ قَلْبِي ، لَا مِنْ فَمِي ، وَقَدْ زَلَزَلَهُ الطَّرْبُ ، وَمَا خَفِيَ عَلَيَّ : أَنَّهُ رَجُلٌ قَدْ أَلَمَ بِشَأْنِ
امْرَأَةٍ ، وَخَشِيتُ أَنْ أَكُونَ قَدْ افْتَضَحْتُ عَنْده ؛ وَلَكِنْ غَلَبَتْهُ شَهْوَتُهُ ، وَكَانَ جَسَدًا بِمَا
فِيهِ يَرِيدُ جَسَدًا لِمَا فِيهِ ، فَمِنْ ثَمَّ لَمْ يُنْكَرْ ، وَلَمْ يَتَغَيَّرْ .

وَاشْتَرَانِي ، وَصَزْتَ إِلَيْهِ ، فَلَمَّا خَلَوْنَا ؛ سَأَلَنِي أَنْ أَغْنِيَّ ، فَلَمْ أَشْعُرْ إِلَّا وَأَنَا
أَغْنِيَهُ بِشَعْرِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ :

أَلَا قُلْ لِهَذَا الْقَلْبِ : هَلْ أَنْتُ مُبْصِرٌ وَهَلْ أَنْتَ عَنْ سَلَامَةِ الْيَوْمِ مُقْصِرٌ
إِذَا أَخَذْتَ فِي الصَّوْتِ كَادَ جَلِيسُهَا يَطِيرُ إِلَيْهَا قَلْبُهُ حِينَ تَنْظُرُ^(٢)

وَأَدْبَيْتُهُ عَلَى مَا كَانَ يَسْتَحْسِنُهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ، وَيَطْرِبُ لَهُ ؛ إِذْ يَسْمَعُ فِيهِ هَمْسًا مِنْ
بِكَائِي ، وَلَهْفَةً مِمَّا أَجْدُ بِهِ ، وَحَسْرَةً : أَنَّهُ يَنْسَكِبُ فِي قَلْبِي ، وَهُوَ يَصْدَعُنِي

(١) الأغاني (٨/٣٣٦ و ٣٣٩) .

(٢) الأغاني (٨/٣٣٦ و ٣٣٩ - ٣٤٠) .

ويتحاماني ، وما غُتيت : « وهل أنت عن سلامة اليوم مُقصر » إلا في صوت تنوح به سلامة على نفسها ، وتندب ، وتتفجع !

فقال لي يزيد : وقد فضحت نفسي عنده فضيحة مكشوفة : يا حبيبتى ! من قائل هذا الشعر ؟

قلت : أحدثك بالقصة يا أمير المؤمنين !؟

قال : حدثيني .

قلت : هو عبد الرحمن بن أبي عمّار الذي يلقبونه بالقسّ لعبادته ، ونسكه ، وهو في المدينة يُشبهه عطاء بن أبي رباح ، وكان صديقاً لمولاي سُهيل ، فمرّ بدارنا يوماً وأنا أغني ، فوقف يسمع ، ودخل علينا الأخص^(١) ، فقال : ويحكم ! لكأنّ الملائكة والله ! تتلو مزاميرها بحلق سلامة ، فهذا عبد الرحمن القسّ قد شغل بما يسمع منها ، وهو واقف خارج الدّار ، فتسارع مولاي ، فخرج إليه ، ودعاه إلى أن يدخل ، فيسمع مني ، فأبى ! فقال له : أما علمت أنّ عبد الله بن جعفر - وهو من هو في محلّه ، وبيته ، وعلمه - قد مشى إلى جميلة أستاذة سلامة حين علم أنّها آلت أليّة - ألا تغني أحداً إلا في منزلها ، فجاءها ، فسمع وقد هيأت له مجلسها ، وجعلت على رؤوس جواربها شعوراً مُسدلة كالعناقيد ، وألبستهنّ أنواع الثياب المصبغة ، ووضعت فوق الشعور التّيجان ، وزينتهنّ بأنواع الحليّ ، وقامت هي على رأسه ، وقام الجوّاري صفّين بين يديه ، حتّى أقسم عليها ، فجلست غير بعيد ، وأمّرت الجوّاري ، فجلسن ، مع كلّ جارية عودها ، ثمّ ضربن جميعاً وغنّت عليهنّ ، وغنّى الجوّاري على غنائها ، فقال عبد الله : ما ظننت أنّ مثل هذا يكون ! ...

... وأنا أقعدك في مكانٍ تسمع من سلامة ، ولا تراها ، إن كنت عند نفسك بالمنزلة التي لم يبلغها عبد الله بن جعفر !

قالت سلامة : وكانت هذه والله ، يا أمير المؤمنين ! رقية من رُقى إبليس .

فقال عبد الرحمن : أمّا هذا ؟ فنعم . ودخل الدّار ، وجلس حيث يسمع ، ثمّ أمرني مولاي ، فخرجتُ إليه خروج القمر مشبوباً من سحابة كانت تغطيه ، فأما

(١) هو الأخصّ الشاعر المعروف . (ع) .

هو ؛ فما رأيي حتَّى عَلِقْتُ بقلبه ، وَسَبَّحَ طويلاً طويلاً ؛ وأما أنا ؛ فما رأيته حتَّى رأيتُ الجَنَّةَ ، والملائكة ، ومثَّ عن الدُّنيا ، وانتقلتُ إليه وحده . . .

* * *

قالت سلامة : وافتضحت مرَّةً أخرى ، فتنحنح يزيد . فضحكْتُ ، وقلت : يا أمير المؤمنين ! أحدثك ، أم حسبك ؟ قال : حدِّثيني ويحك ! فوالله لو كنت في الجَنَّةِ كما أنت ؛ لأعدت قصَّة آدم مع واحدٍ واحدٍ من أهلها حتَّى يُطردوا جميعاً من حُسْنِها إلى حسَنك ! فما فعل القَسُّ ويحك ؟!

قلتُ : يا أمير المؤمنين ، إِنَّهُ يُدعى القَسُّ قبل أن يهواني .

فقال يزيد : وهل عَجَبٌ ، وقد فتنَّته أن يطردَه « البطريق » ^(١) ؟

قلت : بل العَجَبُ ، وقد فتنَّته أن يصير هو البطريق . . . !

فضحك يزيدُ ، وقال : إيه ! ما أحسب الرَّجُلَ إلا قد دُهِيَ منك بداهية ! فحدِّثيني ، فقد رفعتُ الغيرة ، إنِّي والله ! ما أرى هذا الرَّجُلَ في أمره ، وأمرِك إلا كالفحل من الإبل ، قد ترك من الرُّكوب ، والعمل ، ونُعْمَ ، وسُمنَ للفحلة ، فنَدَّ ^(٢) يوماً ، فذهب على وجهه ، فأقحمَ في مفازة ^(٣) ، وأصاب مرْتعاً ، فتوحَّش واستأسد ، وتبيَّن عليه أثرُ وحشيَّته ، وأقبلَ إقبالَ الجنِّ من قوَّة ، ونشاط ، وبأسٍ شديد ، فلمَّا طال انفراده ، وتأبده ؛ عَرَضَتْ له في البرِّ ناقةٌ كانت قد ندَّت من عَطْنِها ^(٤) ، وكانت فارهة ^(٥) ، جسيمةً ، قد انتهت سِمناً ، وغطَّاها الشَّحمُ واللَّحمُ ، فرآها البازلُ ^(٦) الصَّوُولُ ^(٧) ، فهاجَ ، وصال ^(٨) ، وهدرَ يخبِطُ بيده ورجله ، ويُسمَعُ لجَوْفِهِ دَوِيٌّ من الغليان ، وإذا هي قد ألقت نفسها بين يديه !

(١) « البطريق » : القائد من قواد الروم .

(٢) « ندَّ » : نفَّر ، وشرَّد .

(٣) « مفازة » : الصحراء الواسعة التي لا ماء فيها . والموضع المهلك .

(٤) « عطنها » : مبرك الإبل حول الحوض .

(٥) « فارهة » : قوَّة ؛ جَمْلٌ وحسَنٌ ، فهو فارَّةٌ ، وهي فارِهَةٌ .

(٦) « البازل » : بَرَلٌ البعيرُ ؛ طَلَعَ نابُه ، وذلك في التاسعة من سنه ، فهو بازل .

(٧) « الصَّوُول » : ذو الصولة المقدام .

(٨) « صال » : صالَ على قَرْنه : سطا عليه ليقهره .

أما والله ! لو جعل الشَّيْطَانُ في يمينه رَجُلًا فَحَلًا ، قَوِيًّا ، جَمِيلًا ، وفي شماله امرأةً جَمِيلَةً ، عاشقَةً تهواه ، ثُمَّ تَمَطَّى متدافِعًا ، ومدَّ ذراعيه ، فابتعدا ، ثُمَّ تراجَعَ متداخِلًا ، وَضَمَّ ذراعيه ، فالتقيا ؛ لكان هذا شأن ما بينك وبين القَسِّ !

قلت : لا والله يا أمير المؤمنين ! ما كان صاحبي في الرِّجال خلًا ، ولا خمرًا ، وما كان الفحل إلا النَّاقَة .. وما أحسب الشَّيْطَانُ يعرف هذا الرِّجل ، وهل كان للشَّيْطَانُ عملٌ مع رجلٍ يقول : إِنِّي أعرف دائماً فكرتي ، وهي دائماً فكرتي لا تتغيَّر . ذاك رجلٌ أساسه كما يقول : ﴿ بُرْهَنَ رَبِّيَّ ﴾ [يوسف : ٢٤] ولقد تصنَّعت له مرَّةً يا أمير المؤمنين ! وتشكَّلتُ ، وتحلَّيت ، وتبرَّجت ، وحدثتُ نفسي منه بكثيرٍ ، وقلت : إنَّه رجلٌ قد غبر شبابه في وجودِ فارغٍ من المرأة ، ثُمَّ وجد المرأةَ في وحدي ، وغنيته يا أمير المؤمنين ! غناء جوارحي كُلِّها . وكنت له كأنِّي حَرِيرٌ ناعمٌ يترجرج ، ويُشرُّ أمامه ، ويُطوى .. وجلست كالنَّائِمَةِ في فراشها وقد خلا المجلسُ ، وكنت من كلِّ ذلك بين يديه كالفاكهة النَّاضجة الحُلوة تقول لمن يراها : « كلني ... ! »

قال يزيد : ويحك ! ويحك ! وبعد هذا ؟

قلت : بعد هذا يا أمير المؤمنين ! - وهو يهواني الهوى البرح^(١) ، ويعشقني العشقَ المضيئي - لم ير في جمالي ، وفتنتي واستسلامي إلا أنَّ الشَّيْطَانُ قد جاء يرشوه بالذهب ، بالذهب ؛ الَّذي يتعامل به !

فضحك يزيدُ ، وقال : لا والله ! لقد عَرَضَ الشَّيْطَانُ منك ذهبه ، ولؤلؤه ، وجواهره كُلِّها ، فكيف لعمرى لم يُفلح ! وهو لورشاني من هذا كُلِّه بدرهم ؛ لوجد أمير المؤمنين شاهدَ زورٍ ... !

قلت : ولكنِّي لم أياس يا أمير المؤمنين ! وقد أردت أن أظهرَ امرأةً ، فلم أفلح ، وعملت أن أظهرَ شيطانةً ، فأنخذلت ، وجهدت أن يرى طبعتي ، فلم يرني إلا بغير طبعي ، وكلِّما حاولت أن أنزل به عن سَكينته ، ووَقَّاره رأيت في عينيه ما لا يتغيَّر ، كنور النِّجم ، وكانت بعضُ نظراته والله ! كأنَّها عصا المؤدِّب ، وكأنَّه يرى في جمالي حقيقةً من العبادة ، ويرى في جسمي خرافة الصَّنم ، فهو مُقْبِلٌ عليَّ

(١) « البرح » : الذي فيه لوعة ، وشدة ، وتوهُّج .

جميلة ، ولكنه منصرف عني امرأة ...

... لم أياس على كل ذلك يا أمير المؤمنين ! فإنَّ أوَّل الحبِّ يطلبُ آخره أبداً إلى أن يأتي الموت ، وكان يُكثر من زيارتي ، بل كانت إلى الغدوة والروحة من حبه إِيَّاي ، وتعلِّقه بي ، فواعدته يوماً أن يجيء متى وارى الليلُ أهله ؛ لأغنيهِ : « ألا قل لهذا القلب ... » وكنت لَحَنَتُهُ ، ولم يسمعه بعدُ ، ولبثت نهاري كلَّه أستروح في الهواء رائحة هذا الرَّجل ؛ ممَّا أتلهَّف عليه ، وأتمثل ظلامَ اللَّيل كالطَّريق الممتدَّ إلى شيء محبوبٍ أعلَّل النَّفسَ به ؛ وبلغت ما أقدر عليه في زينة نفسي ، وإصلاح شأني ، وتشكَّلت في صنوفٍ من الزَّهر ، وقلت لأجملهنَّ ، وهي الوردة ؛ الَّتِي وضعتها بين نهْدَيَّ : يا אחتي ! أجذبني عينه إليك ؛ حتَّى إذا وقف نظره عليك ؛ فانزلي به قليلاً أو اصعدي به قليلاً ...

قال يزيد وهو كالمحموم : ثمَّ .. ثمَّ .. ثمَّ ؟!

قلت : يا أمير المؤمنين ! ثمَّ جاء مع الليل ، وإنَّ المجلسَ لخالٍ ؛ ما فيه غيري وغيره ، بما أكابد منه وما يعاني منِّي . فغَنَيْتَهُ أحرَّ غناءً ، وأشجَاهُ^(١) ، وكان العاشق فيه يطربُّ لصوتي ، ثمَّ يطرب الزَّاهدُ فيه من أنَّه استطاع أن يطرب ، كما يطيش الطُّفل ساعة ينطلق من حبس المؤدِّب .

وما كان يسوءني إلا أنَّه يُمارِس في الزُّهد ممارسةً ، كأنَّما أنا صُعوبة إنسانيَّة ، فهو يريد أن يغلبها ، وهو يجرب قوَى نفسه ، وطبيعته عليها ؛ أو كأنَّه يراني خيالاً امرأةً في مرآة ، لا امرأةً ماثلةً له يهواها ، وشبابها ، وحسنها ، وفتنها . أو أنا عنده كالحوريَّة من حور الجنَّة في خيالٍ من هي ثوابه : تكون معه ، وإنَّ بينها وبينه من البعد ما بين الدُّنيا والآخرة ، فأجمعتُ أن أحطِّم المرأة ليراني أنا نفسي ، لا خيالي ، واستنجدتُ كلَّ فتنتي أن تجعله يفرُّ إليَّ كلِّما حاول أن يفرَّ منِّي .

فلمَّا ظننتني ملأت عينيه ، وأذنيه ، ونفسه ، وانصببت إليه من كلِّ جوارحه ، وهجَّتُ التَّيار الذي في دمه ، ودفعته دفعاً - قلت له : « أنت يا خليلي شيء لا يُعرف ، أنت شيء متلفٌ بإنسانٍ ، ومن الَّتِي تعشق ثوب رجلٍ ليس فيه لابسهُ ! » .

(١) « أشجَاه » : شجاء : أطربه .

ورأيتُه والله ! يطوفُ عند ذلك بفكره ، كما أطوفُ أنا بفكري حول المعنى الذي أردته . فملت إليه ، وقلت ^(١) : « أنا والله أحبك ! » .

فقال : « وأنا والله الذي لا إله إلا هو ... » .

قلت : « وأنتهي أن أعانقك ، وأقبلك ! » .

قال : « وأنا والله ! » .

قلت : « فما يمنعك ؟ فوالله إنَّ الموضع لخالٍ ! » .

قال : « يمنعني قولُ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ الْأَخْلَاقُ يَوْمَئِذٍ بِقَبْضِهِمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ [الزخرف : ٦٧] ، فأكره أن تُحوَّل مودتي لك عداوةً يوم القيامة ! » .

إنِّي أرى ﴿ بُرْهَانَ رَبِّي ﴾ يا حبيبتني ! وهو يمنعني أن أكون من سيئاتك ، وأن تكوني من سيئاتي ؛ ولو أحببتُ الأنثى لوجدتُك في كلِّ أنثى ؛ ولكنِّي أحبُّ ما فيكِ أنتِ بخاصَّتكَ ، وهو الذي لا أعرفه ، ولا أنت تعرفينه ، هو معنأك يا سلاماً ! لا شخصك .

ثمَّ قام وهو يبكي ، فما عاد بعد ذلك يا أمير المؤمنين ! ما عاد بعد ذلك ! وترك لي ندامتي ، وكلامَ دموعه ، وليتني لم أفعل ! ليتني لم أفعل ! فقد رأى أنَّ المرأة - في بعض حالاتها - تكشف وجهها للرجل ، وكأنَّها لم تلقِ حجابها بل ألقت ثيابها .

* * *

(١) هذا نصُّ كلامها كما رواه صاحبُ الأغاني . (ع) .

قصة زواج وفلسفة المهر^(١)

قال رسول عبد الملك : ويحك يا أبا محمد لكأن دمك والله من عدوك ! فهو يفور بك ؛ لتلج في العناد ، فتقتل ، وكأنني بك والله بين سيفين قد فغرا^(٢) عليك ! هذا عن يمينك ، وهذا عن يسارك ، ما تفرّ من حتف^(٣) إلا إلى حتف ، ولا ترحمك الأنياب إلا بمخاليبها .

هاهنا هشام بن إسماعيل عامل أمير المؤمنين ، إن دخلته الرحمة لك ؛ استوثق منك في الحديد ، ورَمَى بك إلى دمشق ، وهناك أمير المؤمنين ، وما هو والله إلا أن يُطعم لحمة السيف ، يعض بك عض الحية في أنيابها السُم ! وكأنني بهذا الجنب مصروعاً لمضجعه ، وبهذا الوجه مضرجاً بدمائه ؛ وبهذه اللحية مُعفّرة بترابها والرأس محتزاً في يد « أبي الزعيزة » جلاّد أمير المؤمنين ؛ يلقيه من سيفه رَمَى الغصن بالثمرة قد ثقلت عليه .

وأنت يا سعيد فقيه أهل المدينة ، وعالمها ، وزاهدها ! وقد علم أمير المؤمنين : أن عبد الله بن عمر قال فيك لأصحابه : لو رأى هذا رسول الله ﷺ لسره ، فإن لم تكرم عليك نفسك فليكرم على نفسك المسلمون ، إنك إن هلك ؛ رجع الفقه في جميع الأمصار إلى الموالى ؛ ففقيه مكة عطاء ، وفقيه اليمن طاوس ، وفقيه اليمامة يحيى بن أبي كثير ؛ وفقيه البصرة الحسن ، وفقيه الكوفة إبراهيم النخعي ، وفقيه الشام مكحول ، وفقيه خراسان عطاء الخراساني ؛ وإنما يتحدث الناس : أن المدينة من دون الأمصار قد حرسها الله بفقيهها القرشي العربي « أبي محمد بن المسيّب » كرامة لرسول الله ﷺ ؛ وقد علم أهل الأرض : أنك حجّجت نيّفاً وثلاثين حجّة ، وما فاتتك التكبيرة الأولى في المسجد منذ أربعين سنة ، وما قمت إلا في موضعك من الصّفّ الأوّل ، فلم تنظر قط إلى قفا رجل في الصّلاة ؛ فالله الله يا أبا محمد ! إنني والله ! ما أغشك في النصيحة ؛ ولا أخدعك عن

(١) انظر « قصص الرافي : عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « فغرا » فغّر فاه ، فتحه .

(٣) « حتف » : موت .

الرأي ، ولا أنظر لك إلا خير ما أنظر لنفسي وإن عبد الملك بن مزوان من علمت : رجل قد عم الناس ترغييه ، وترهييه ، فهو آخذك على ما تكره إن لم تأخذه أنت على ما يحب ، وإنه والله يا أبا محمد ! ما طلب إليك أمير المؤمنين إلا وأنت عنده الأعلى ، ولا بعثني إليك إلا وكأنه يسعى بين يديك ، رعاية لمنزلتك عنده ، وإكباراً لحقك عليه ، وما أرسلني أخطب إليك ابنتك لولي عهد إلا وهو يتذل نفسه إليك ابتداءً ؛ ليصل بك رحمه ؛ ويوثق أصرته ؛ وإن يكن الله قد أغناك أن تنتفع به ، وبملكه ورعاً وزهادة ؛ فما أحوج أهل مدينة رسول الله ﷺ أن ينتفعوا بك عنده ، وأن يكونوا أصهار « الوليد » فيستدفعوا شر ما به عنهم غنى ، ويجتلبوا خير ما بهم غنى عنه ، ولست تدري ما يكون من مصادر الأمور ، ومواردها ، وإنك والله ! إن لججت في عنادك ، وأضررت أن تردني إليه خائباً ؛ لتهيجن قرم^(١) سيوف الشام إلى هذه اللحوم ولحمك يومئذ من أطيبها ، ولأمير المؤمنين تارتان : لين وشدة ؛ وأنا إليك رسول الأولى ، فلا تجعلني رسول الثانية ...

* * *

وكان أبو محمد يسمع هذا الكلام ، وكأن الكلام لا يخلص إلى نفسه إلا بعد أن تتساقط معانيه في الأرض ، هيبة منه ، وفرقا^(٢) من إقدامها عليه ؛ وقد لان رسول عبد الملك في دهائه حتى ظن عند نفسه : أنه ساغ^(٣) من الرجل مساغ الماء العذب في الحلق الظامئ ، واشتد في وعيده حتى ما يشك : أنه قد سقاه ماء حميماً ، فقطع أمعاء ؛ والرجل في كل ذلك من فوقه كالسماء فوق الأرض : لو تحول الناس جميعاً كناسين يثيرون من غبار هذه على تلك ؛ لما كان مرجع الغبار إلا عليهم ، وبقيت السماء ضاحكة صافية تتلأل .

وقلب الرسول نظره في وجه الشيخ ، فإذا هو هو . ليس فيه معنى رغبة ولا رهبة ، كأن لم يجعل له الأرض ذهاباً تحت قدميه في حالة ، ولم يملأ الجوف سيوفاً على رأسه في الحالة الأخرى ، وأيقن : أنه من الشيخ العظيم كالصبي الغر^(٤) قد

(١) « قرم » : شدة الشهوة .

(٢) « فرقا » : خوفاً ، وفرعاً .

(٣) « ساغ » : ساغ الشراب : هنأ ، وسهل مدخله في الحلق .

(٤) « الغر » : الذي لا تجربة له .

رأى الطائر في أعلى الشجرة ، فطمع فيه ، فجاء من تحتها يناديه : أن أنزل إليّ حتى آخذك ، وألعب بك ...

وبعد قليل تكلم أبو محمد ، فقال :

يا هذا ! أمّا أنا ؛ فقد سمعت ، وأنت ؛ فقد رأيت ، وقد رويانا : أن هذه الدنيا لا تعدل عند الله جناح بعوضة ، فانظر ما جئني أنت به ، وقسه إلى هذه الدنيا كلها ، فكم - رحمك الله - تكون قد قسمت لي من جناح البعوضة ... ؟ ولقد دُعيت من قبل إلى نيفٍ وثلاثين ألفاً لآخذها ، لا حاجة لي فيها ، ولا في بني مروان ، حتى ألقى الله ، فيحكم بيني وبينهم . وهأنذا اليوم أدعى إلى أضعافها ، وإلى المزيد معها ؛ أفأقبض يدي عن جمرة ، ثم أمّدها لأملأها جمرأ ؟ لا والله ! ما رغب عبد الملك لابنه في ابنتي ، ولكنه رجلٌ من سياسته إلصاق الحاجة بالناس ليجعلها مقاداة لهم ، فيصرفهم بها ، وقد أعجزه أن أبيعه ؛ لأنّ رسول الله ﷺ نهى عن بيعتين ، وما عبد الملك عندنا إلا باطل كابن الزبير^(١) ، ولا ابن الزبير إلا باطل كعبد الملك ، فانظر ، فإنك ما جئت لابنتي وابنه ؛ ولكن جئت تخطيني أنا لبيعته ...

قال الرسول : أيها الشيخ ! دع عنك البيعة وحديثها ، ولكن مَنْ عسى أن تجد لكريمتك خيراً من هذا الذي ساقه الله إليك ؟ إنك لراع ، وإنها لرعيّة ، وستُسأل عنها ، وما كان الظلُّ بك أن تُسيء رعيّتها ، وتبخسَ حقّها^(٢) ، وأن تعضلها^(٣) ، وقد خطبها فارس بن مروان ، وإن لم يكن فارسهم ؛ فهو وليّ عهد المسلمين ، وإن لم يكن هذا ، ولا ذاك ؛ فهو الوليد ابن أمير المؤمنين ، وأدنى الثلاث أرفع الشرف فكيف بهنّ جميعاً ، وهنّ جميعاً في الوليد ؟

قال الشيخ : أمّا إنّي مسؤولٌ عن ابنتي ؛ فما رغبت عن صاحبك إلا لأنّي مسؤولٌ عن ابنتي ، وقد علمت أنت : أن الله يسألني عنها في يوم لعلّ أمير المؤمنين ، وابن أمير المؤمنين ، وألفافهما لا يكونون فيه إلا وراء عبيدها ،

(١) هو عبد الله بن الزبير .

(٢) « تبخس حقها » : نقص منه ، وظلمها .

(٣) « تعضلها » : عَضَلَ المرأة : مَنَعَهَا التزوُّجَ ظلماً .

وأوباشها^(١) ، ودُعَارِها^(٢) ، وفَجَّارِها^(٣) ؛ يخرجون من حساب الفَجَرَةِ إلى حساب القتلة ، ومن حساب هؤلاء إلى الحساب على السرقة ، والغضب إلى حساب أهل البغي ، إلى حساب التفریط في حقوق المسلمين . ويخفُّ يومئذ عبيدها ، وأوباشها ، ودُعَارِها ، وفَجَّارِها في زحام الحشر ، ويمشي أمير المؤمنين ، وابن أمير المؤمنين ، ومن اتَّصل بهما ، وعليهم أمثال الجبال من أثقال الذُّنوب ، وحقوق العباد .

فهذا ما نظرت في حسن الرِّعاية لابنتي ؛ لو لم أضِنَّ بها على أمير المؤمنين ، وابن أمير المؤمنين ؛ لأُوبِقتُ^(٤) نفسي ؛ لا والله ! ما بيني وبينكم عملٌ ، وقد فرغتُ ممَّا على الأرض فلا يمرُّ السَّيفُ مِنِّي في لحم حيٍّ !

* * *

ولما كان غداة غدٍ ، جلس الشَّيْخ في حلقة في مسجد رسول الله ﷺ للحديث والتَّأْوِيل ، فسأل رجلٌ من غرض المجلس ، فقال : يا أبا محمد ! إنَّ رجلاً يُلاحيني^(٥) في صدِّاق ابنته ، ويكلِّفني ما لا أطيق ، فما أكثرُ ما بلغ إليه صدِّاقُ أزواج رسول الله ﷺ ، وصدِّاقُ بناته ؟

قال الشَّيْخ : روينا : أنَّ عمر رضي الله عنه كان ينهى عن المغالاة في الصَّدِّاق ، ويقول : « ما تزوَّج رسول الله ﷺ ، ولا زوَّج بناته بأكثر من أربعمئة درهم^(٦) »^(٧) ، ولو كانت المغالاة بمهور النِّساء مكرمةً ؛ لسبق إليها رسول الله ﷺ !

وروينا عنه ﷺ : أنَّه قال : « خير النساء أحسنهنَّ وجوهاً ، وأرخصهنَّ مُهوراً »^(٨) .

(١) « أوباشها » : جمع وَبَش ، أي : سَفَلَة الناس ، وأوغادهم ، وأراذلهم ، ورُعاعهم .

(٢) « دعارها » : جمع داعر ، وهو الفاجر الفاسد الفاسق .

(٣) الضمير : راجع إلى الدنيا . (ع) .

(٤) « أوبقت » : أهلكت .

(٥) « يُلاحيني » : يُخاصمني ، ويُنازعني .

(٦) « الدرهم » : خمسة قروش . (ع) .

(٧) رواه النسائي (١١٩/٦) .

(٨) ذكره صاحب كنز العمال (٤٤٥٦٨) وعزاه لابن عدي عن عائشة ، وانظره في إحياء علوم الدين (٦١/٢) .

فصاح السائل : يرحمك الله يا أبا محمد ! كيف يأتي أن تكون المرأة الحسناء رخيصة المهر ، وحسبها هو يُغلبها على الناس ؛ تكثر رغبتهم فيها ، فيتنافسون عليها ؟ .

قال الشيخ : انظر كيف قلت ! أهم يُساومون في بهيمة ، لا تعقل ، وليس لها من أمرها شيء إلا أنها بضاعة من مطامع صاحبها ، يُغلبها على مطامع الناس ؟ إنما أراد رسول الله ﷺ : أن خير النساء من كانت على جمال وجهها ، في أخلاق كجمال وجهها ، وكان عقلها جمالاً ثالثاً : فهذه إن أصابت الرجل الكفاء ، يَسَرَّت عليه ، ثم يسرت ، ثم يسرت ؛ إذ تعتبر نفسها إنساناً يريد إنساناً ، لا متاعاً يطلب شارباً ، وهذه لا يكون برخص القيمة في مهرها إلا دليلاً على ارتفاع القيمة في عقلها ، ودينها ، أمّا الحمقاء فجمالها يأبى إلا مضاعفة الثمن لحسنها ، أي : لحملها ! وهي بهذا المعنى من شرار النساء ، وليست من خيارهن .

ولقد تزوج رسول الله ﷺ بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت ، وكان الأثاث : رحي يد ، وجرة ماء ، ووسادة من آدم^(١) حشوها ليف . وأولم على بعض نسائه بمُدَيْن من شعير ، وعلى أخرى بمُدَيْن^(٢) من تمرٍ ومُدَيْن من سويق^(٣) . وما كان به ﷺ الفقراً ! ولكنه يُشَرِّع بسنته ليعلم الناس من عمله : أن المرأة للرجل نفس لنفس ، لا متاعٍ لشاربه ؛ والمتاع يُقَوِّم بما بُذِل فيه إن غالباً ، وإن رخيصةً ، ولكن الرجل يقوم عند المرأة بما يكون منه ؛ فمهرها الصحيح ليس هذا الذي تأخذه قبل أن تُحمَل إلى داره ، ولكنه الذي تجده منه بعد أن تُحمَل إلى داره ؛ مهرها معاملتها ، تأخذ منه يوماً فيوماً ، فلا تزال بذلك عروساً عند نفس رجلها ما دامت في معاشرته . أمّا ذلك الصداق من الذهب ، والفضة ، فهو صداق العروس الداخلة على الجسم لا على النفس ؛ أفلا تراه كالجسم يهلك ، ويبلى ؟ أفلا ترى هذه الغالية - إن لم تجد النفس في رجلها - قد تكون عروسَ اليوم ، ومطلقة الغد؟! .

(١) « آدم » : جلد .

(٢) « مدَيْن » : مثني مدّ ، وهو مكيال تعادل سعته (١٨) كغ من الحنطة المتوسطة الحجم .

(٣) « سويق » : طعام يُتخذ من دقيق الحنطة أو الشعير .

وما الصِّدَاقُ في قليله ، وكثيره ، إلا كالإِيماء^(١) إلى الرُّجولة ، وقدرتها ، فهو إيماءٌ ، ولكنَّ الرَّجْلَ قَبْلُ ! إنَّ كلَّ أمرٍ يستطيع أن يحمل سيفاً ، والسَّيفُ إيماءٌ إلى القوَّة ، غير أنَّه ليس كلُّ ذوي السيوف سواءً ، وقد يحمل الجبان في كلِّ يد سيفاً ، ويملك في داره مئة سيف ؛ فهو إيماءٌ ، ولكنَّ البطلَ قَبْلُ ! ولكنَّ البطلَ قَبْلُ !

مئة سيف يمهر بها الجبان قوَّته الخائبة ، لا تغني قوَّته شيئاً ، ولكنَّها كالتدليس^(٢) على مَنْ كان جباناً مثله : ويوشك أن يكون المهر الغالي كالتدليس على النَّاس ، وعلى المرأة ؛ كي لا تعلم ، ولا يعلم النَّاس : أنَّه ثمنُ خبيثتها ، فلو عقلت المرأة ؛ لباهت النَّساء ببسر مهرها ، فإنَّها بذلك تكون قد تركت عقلها يعمل عمله ، وكفَّت حماقتها أن تُفسد عليه .

فصاح رجلٌ في المجلس : أيُّها الشَّيخ ! أفي هذا من دليل ، أو أثر ؟ .
قال الشَّيخ : نعم ؛ أمَّا من كتاب الله ؛ فقد قال الله تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ [الأعراف : ١٨٩] ، فهي زوجة حين تجده هو ، لا حين تجد ماله ، وهي زوجة حين تتممه ، لا حين تنقصه ، وحين ثلاثمه ، لا حين تختلف عليه ، فمصلحة المرأة زوجةً ما يجعلها من زوجها ، فيكونان معاً كالنَّفْس الواحدة ، على ما ترى للعضو من جسمه ، يريد من جسمه الحياة ، لا غيرها .

وأما من كلام رسول الله ﷺ ؛ فقد روينا : « إذا أتاكم مَنْ ترضون دينه ، وأمانته فزوجهوا ؛ إلا تفعلوا تكن فتنةٌ في الأرض وفسادٌ كبير »^(٣) . فقد اشترط الدِّينَ ، على أن يكون مَرْضِيّاً ، لا أيُّ الدِّينِ كان ؛ ثمَّ اشترط الأمانة ، وهي مظهر الدِّينِ كُلِّه بجميع حسناته ، وأيسرها أن يكون الرَّجُلُ للمرأة أميناً ، وعلى حقوقها أميناً ، وفي معاملتها أميناً ، فلا يبخسها ، ولا يُغْتَبِها^(٤) ، ولا يُسيءُ إليها ؛ لأنَّ كُلَّ ذلك ثلَمٌ في أمانته ، فإن رَدَّت المرأة من هذه حاله ، وصفته من أجل المهر - تقدَّم

(١) « الإيماء » : الإشارة .

(٢) « التدليس » : المخادعة ، والغدر .

(٣) رواه الترمذي (١٠٨٤) وابن ماجه (١٩٦٧) .

(٤) « يُغْتَبِها » : يُوقعها في المشقة ، والشدة .

إليها بالمهر من ليست هذه حاله وصفته ؛ فوَقعت الفتنة ، وفسدت المرأة بالرجل ، وفسد هو بها ، وفسد النسلُ بهما جميعاً ، وأهمِل مَنْ لا يملك ، وتعنَّست من لا تجد ، ويرجع المهر الذي هو سبب الزواج سبباً في منعه ، ويتقارب النساء والرجال على رغم المهر ، والدين ، والأمانة ؛ فيقع معنى الزواج ، ويبقى المعطل منه هو اللفظ ، والشرع .

هل علمتِ المرأة أنها لا تدخل بيتَ رجلها إلا لتجاهدَ فيه جهادها ، وتبلو^(١) فيه بلاءها ؟ وهل يقوم مال الدنيا بحققها فيما تعمل ، وما تجاهد ، وهي أم الحياة ، ومُنشئتها ، وحافظتها ؟ فأين يكون موضع المال ، ومكان التفرقة في كثيره ، وقليله ، والمال كله دون حقها ؟

ولن يتفاوت الناس بالمال - تختلف درجاتهم به ، وتكون مراتبهم على مقداره ، تكثر به مرّة ، وتقل مرّة - إلا إذا فسد الزمان ، وبطلت قضية العقل ، وتعطل موجب الشرع ، وأصبحت السجاياء تتحوّل ، يملكها من يملك المال ، ويخسرهما من يخسره ؛ فيكون الدين على النفوس كالدخيل المزاحم لموضعه ، والمتدلي في غير حقه ؛ وبهذا يرجع باطل الغني ديناً يتعامل الناس عليه ، ودين الفقير بهرجاً^(٢) لا يروج عند أحد ؛ وليس هذا من ديننا ، دين النفس ، والحق ، وإن ألف بغير يقنوها^(٣) الرجل خالصة عليه ، ثابتة له ، لا تزيد في منزلة دينه قدر نملة ، ولا ما دونها . والحجران : الذهب ، والفضة ، قد يكون شعاعهما في هذه الدنيا أضواء من شمسها ، وقمرها ، ولكنهما في نور النفس المؤمنة كحصاتين يأخذهما الرجل من تحت قدميه ، ويذهب يزعم لك أنهما في قدر الشمس ، والقمر .

وهلاكُ الناس إنما يُقضى بمحاولتهم أن يكونوا أناساً بعيوبهم ، وذنوبهم ؛ فهذا هو الإنسان المذبر عن الله ، وعن نفسه ، وعن جنسه ؛ لا يكون أبوه أباً في عطفه ، ولا أمّه أماً في محبّتها ، ولا ابنه ابناً في برّه ، ولا زوجته زوجة في وفائها ؛ وإنما يكونون لها مهالك ، كما روينا عن رسول الله ﷺ : « يأتي على الناس زمانٌ

(١) « تبلو » : تختبر ، وتمتحن .

(٢) « بهرجاً » : زائفاً ، ورديناً ، وباطلاً .

(٣) « يقنوها » : يكسبها ، ويتخذها لنفسه .

يكون هلاك الرَّجل على يد زوجته وأبيه ، وولده ؛ يُعَيِّرُونَهُ بالفقر ، ويكلّفُونَهُ ما لا يطيق ؛ فيدخل المداخلَ الَّتِي يذهب فيها دينُهُ فيهلك ^(١) .

* * *

وصاح المؤذّن ، فقطع الشَّيْخُ مجلسَه وقام إلى الصَّلَاة ، ثمَّ خرج إلى داره ، فتلقَّته ابنته وعلى وجهها مثلُ نوره ، قالت : يا أبت ! كنتُ أتلو السَّاعة قوله تعالى : ﴿ رَيْثَكُمْ أَنْتُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ ﴾ [البقرة : ٢٠١] . فما حَسَنَةُ الدُّنْيَا ؟ قال : يا بُنَيَّة ! هي تصلح أن تذكر مع حسنة الآخرة ، وما أراها للرَّجل إلا الزَّوجة الصَّالحة ، ولا للمرأة

طُرق الباب ، فذهب الشَّيْخُ يفتح ، فإذا الطَّارق (عبد الله بن أبي وداعة) ؛ وكان يجالسه ويأخذ عنه ، ويلزم خلقة ؛ ولكنَّه فقدَه أياماً ؛ فدخل ، فجلس ؛ قال الشَّيْخُ : « أين كنت ؟ » .

قال : « توفيت أهلي ، فاشتغلتُ بها » .

قال الشَّيْخُ : « هلا أخبرتنا ، فشهدناها ! » . ثمَّ أخذ يُفيض في الكلام عن الدُّنْيَا ، والآخرة ، وشعر ابن أبي وداعة : أنَّ القبر ما يزال في قلبه حتَّى في مجلس الشَّيْخِ ؛ فأراد أن يقوم ، فقال (سعيد) : « هل استحدثت ^(٢) امرأةً غيرها ؟ » .

قال : « يرحمك الله ! أين نحن من الدُّنْيَا اليوم . ومن يُزَوِّجني ، وما أملك إلا درهمين ، أو ثلاثة ؟ » .

قال الشَّيْخُ : « أنا » .

* * *

أنا ، أنا ، أنا . . . دَوَّى الجوّ بهذه الكلمة في أذن طالب العلم الفقير ؛ فحسب كأنَّ الملائكة تنشد نشيداً في تسبيح الله يَطْلُ لحنه : « أنا ، أنا ، أنا . . . » .
وخرجت الكلمة من فم الشَّيْخِ ، ومن السَّماء لهذا المسكين في وقتٍ واحد .

(١) رواه الخطابي في كتاب العزلة (ص ١٦) عن ابن مسعود ، والبيهقي في الزهد الكبير (٤٣٩) عن أبي هريرة .

(٢) « استحدثت » : اتخذت .

وكأنها كلمة زوّجته إحدى الحور العين .

فلما أفاق من غشية أذنه .. قال : « وَتَفَعَّلَ !؟ » ..

قال (سعيد) : « نعم » وفسر (نعم) بأحسن تفسيرها ، وأبلغه ، فقال : قم فادع لي نفرأ من الأنصار . فلما جاؤوا ؛ حمد الله ، وصلى على النبي ﷺ ، وزوجه على ثلاثة دراهم (خمسة عشر قرشاً) .

ثلاثة دراهم مهرُ الزوجة التي أرسل يخطبها الخليفة العظيم لوليّ عهده بثقلها ذهباً لو شاءت ! .

وغشي الفرحُ هذه المرأة عيني الرجل ، وأذنيه ، فإذا هو يسمع نشيدَ الملائكة يطرنُ لحنه : « أنا ، أنا ، أنا ... » .

ولم يشعر : أنه على الأرض ، فقام يطير ، وليس يدري من فرحه ما يصنع ، وكأنه في يوم جاءه من غير هذه الدنيا يتعرّف إليها بهذا الصوت ؛ الذي لا يزال يطرنُ في أذنيه : « أنا ، أنا ، أنا ... » .

وصار إلى منزله « وجعل يفكر ، ممّن يأخذ ؟ ممّن يستدين ؟ فظهرت له الأرضُ خلاءً من الإنسان ، وليس فيها إلا الرجل الواحد الذي يضطرب صوته في أذنيه : « أنا ، أنا ، أنا ... » .

وصلى المغرب ، وكان صائماً ، ثمّ قام فأسرج^(١) ، فإذا سراجُه^(٢) الخافت الضئيل يسطع لعينه سطوع القمر ، وكأنّ في نوره وجه عروس تقول له : « أنا ، أنا ، أنا ... » .

وقدّم عشاءه ليفطر ، وكان خبزاً ، وزيتاً ؛ فإذا الباب يُقرع ، قال : من هذا ؟ قال الطّارق : سعيد ..

سعيد ؟ سعيد ! من سعيد ؟ أهو أبو عثمان ؛ أبو عليّ ؛ أبو الحسن ؟ فكّر الرجل في كلّ من اسمه سعيد إلا سعيد بن المسيّب ؛ إلّا الذي قال له : « أنا ... » .

(١) « أسرج » : أوقد السراج .

(٢) « سراجُه » : المصباح ، والفتيلة الموقودة .

لم يخالجه أن يكون هو الطَّارِق ، فَإِنَّ هذا الإمام لم يَطْرُق باب أحدٍ قطُّ ، ولم يُر منذ أربعين سنة إلا بين داره والمسجد .

ثمَّ خرج إليه ، فإذا به سعيد بن المسيَّب ، فلم تأخذ عينه حتَّى رجع القبر فهبط فجأةً بظلامه ، وأمواته في قلب المسكين ، وظنَّ أَنَّ الشَّيخ قد بدا له ، فندم ، فجاءه للطلاق قبل أن يشيع الخبر ، ويتعذَّر إصلاح الغلطة ! فقال : « يا أبا محمد ، لو ... لو ... لو ... لو أرسلت إلي لأتيك ! » .

قال الشَّيخ : « لَأَنْتَ أَحَقُّ أَنْ تَوْتِيَ » .

فما صكَّت الكلمة سمع المسكين حتَّى أبلس الوجود في نظره ، وغشي الدنيا صمْتُ كصمت الموت ، وأحسَّ كأنَّ القبر يتمدَّد في قلبه بعروق الأرض كُلِّها ؛ ثمَّ فاءَ لنفسه ، وقدَّر أن ليس محلُّ شيخه إلا أن يأمر ؛ وليس محله هو إلا أن يطيع ؛ وأنَّ من الرُّجولة ألا يكون مَعْرَةً على الرُّجولة ، ثمَّ نكسَ وتَنكَّسَ ؛ وقال بذلِّقْ ، ومسكنةً : « ما تأمرني ؟ » .

تفتَّحت السَّماء مرَّةً ثالثةً ؛ وقال الشَّيخ : « إِنَّكَ كُنتَ رجلاً عَزَباً ، فتزوَّجت ، فكرهتُ أن تبيت اللَّيلة وحدك ؛ وهذه امرأتك ! » .

وانحرف شيئاً ، فإذا العروس قائمةٌ خلفه مستترَّةً به ، ودفعها إلى الباب ، وسلَّم ، وانصرف .

وانبعث الوجود فجأةً ، وظنَّ لحن الملائكة في أذن أبي وداعة : « أنا ، أنا ، أنا ... » .

* * *

دخلت العروس الباب ، وسقطت من الحياء ، فتركها الرَّجل مكانها ، واستوثق من بابه ، ثمَّ خطا إلى القصعة^(١) الَّتِي فيها الخبز ، والزَّيت ، فوضعها في ظلَّ السَّراج كي لا تراها ؛ وأغمض السَّراج عينه ، ونشر الظِّلَّ ...

ثمَّ صعد إلى السَّطح ، ورمى الجيران بِخُصِيَّات ؛ ليعلموا أنَّ له شأنًا اعتراه ، وأنَّ قد وَجِبَ حقُّ الجار على الجار ، وكانت هذه الحصيات يومئذٍ كأجراس التلفون

(١) القصعة : الصفحة تُنْخَذُ للأكل .

اليوم . فجاؤوه على سطوحهم ، وقالوا : « ما شأنك ؟ » .

قال : « وَنَحْكُم ! زَوَّجَنِي سَعِيدَ بْنِ الْمَسِيبِ ابْنَتَهُ الْيَوْمَ ، وَقَدْ جَاءَ بِهَا اللَّيْلَةَ عَلَى غَفْلَةٍ ! » .

قالوا : « وَسَعِيدُ زَوَّجَكَ ! أَهْوَ سَعِيدُ الَّذِي زَوَّجَكَ ! أَزَوَّجَكَ سَعِيدٌ ؟ » .

قال : « نعم » .

قالوا : « وَهِيَ فِي الدَّارِ ؟ أَتَقُولُ إِنَّهَا فِي الدَّارِ ؟ » .

قال : « نعم » .

فانتال^(١) النِّسَاءُ عَلَيْهِ مِنْ هُنَا ، وَهَاهُنَا حَتَّى امْتَلَأَتْ بِهِنَّ الدَّارَ ، وَغَشِيَتْ الرَّجُلَ غَشِيَةً أُخْرَى ، فَحَسِبَ دَارَهُ تَتِيهَ عَلَى قَصْرِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، وَكَأَنَّمَا يَسْمَعُهَا تَقُولُ : « أَنَا ، أَنَا ، أَنَا ... » .

* * *

قال عبد الله بن أبي وداعة : « ثُمَّ دَخَلْتُ بِهَا ، فَإِذَا هِيَ مِنْ أَجْمَلِ النَّاسِ ، وَأَحْفَظْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَعْلَمَهُمْ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَأَعْرَفَهُمْ بِحَقِّ الزَّوْجِ . لَقَدْ كَانَتْ الْمَسْأَلَةُ الْمَعْضِلَةَ^(٢) تَعْبِي الْفُقَهَاءَ ، فَاسْأَلَهَا عَنْهَا ، فَأَجَدْتُ عِنْدَهَا مِنْهَا عِلْمًا » .

قال : « وَمَكثْتُ شَهْرًا لَا يَأْتِينِي سَعِيدٌ ، وَلَا آتِيهِ ، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ الشَّهْرِ ؛ أَتَيْتُهُ وَهُوَ فِي حَلَقَتِهِ فَسَلَّمْتُ ، فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ ، وَلَمْ يَكْلُمْنِي حَتَّى تَفَرَّقَ النَّاسُ مِنَ الْمَجْلِسِ ، وَخَلَا وَجْهُهُ ، فَنَظَرُ إِلَيَّ ، وَقَالَ :

« مَا حَالُ ذَلِكَ الْإِنْسَانِ ؟ » .

* * *

أما ذلك (الإنسان) فلم يعرف من الفرق بين قصر وليِّ العهد ابن أمير المؤمنين ، وبين حجرة ابن أبي وداعة الَّتِي تَسْمَى دَارًا ... ! إِلَّا أَنَّ هُنَاكَ مِضَاعِفَةً الْهَمِّ ، وَهُنَا مِضَاعِفَةَ الْحُبِّ .

(١) انتال : تتابع ، وكَثُرَ .

(٢) المعضلة : المشكِلة الَّتِي لَا يُهْتَدَى لَوَجْهِهَا .

وما بين هناك إلى القبر مدّة الحياة ، ستَحْفَتُ الرُّوحُ من نورٍ بعد نورٍ ، إلى أن تنطفئ في السّماء من فضائلها .

وما بين هنا إلى القبر مدّة الحياة ، تسطع الرُّوح بنورٍ على نورٍ ، إلى أن تشتعل في السماء بفضائلها .

وما عند أمير المؤمنين لا يبقى ، وما عند الله خيرٌ ، وأبقى .

* * *

ولم يزل عبد الملك يحتال لسعيد ويرصدُ غوائله^(١) ؛ حتّى وقعت به المحنةُ ، فضربه عامله على المدينة خمسين سوطاً في يوم باردٍ ، وصبَّ عليه جرّة ماء ، وعرضه على السّيف ، وطاف به الأسواق عارياً في تَبانٍ^(٢) من الشّعْر ؛ ومنع النَّاس أن يجالسوه ، أو يخاطبوه ، وبهذه الوقاحة ، وبهذه الرّذيلة ، وبهذه المَخْزاة^(٣) ، قال عبد الملك بن مروان : « أنا ! » .

* * *

(١) « غوائله » : جمع غائلة ، وهي الداهية ، والشر .

(٢) « التبان » : ما يُسمّى اليوم (المايو) أو لباس البحر . ذكره الجاحظ وقال : هو سراويلٌ قصيرٌ يلبسه الملاحون . (ع) .

(٣) « المخزاة » : الخزي ، وهو الذل والهوان .

ذيل القصة^(١)

وفلسفة المال

ذهب النَّاسُ يميناً وشمالاً فيما كتبناه من خبر الإمام سعيد بن المسيَّب ، وتزويجه ابنته من طالب علم فقير ، بعد إِذْ ضَنَّ^(٢) بها أَنْ تكون زوجاً لوليِّ عهد أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان ، وقد جعلت قلوبُ بعض النِّساءِ العصريّات المتعلِّمات تصيح ، وتولولُ ، وحَدَّثنا أديبُ ظريفٌ : أَنَّ إحداهنَّ سألت عن عنوان عبد الملك بن مروان

أفترأها ستكتبُ إليه أَنَّها تقبل الزَّواجَ من وليِّ عهده ؟

على أَنَّ للقصة ذيلًا ، فَإِنَّ الطَّبِيعَةَ الْآدَمِيَّةَ لا عصر لها ، بل هي طبيعةٌ كلِّ عصرٍ ؛ والفضيلةُ الْإِنْسَانِيَّةُ يبدأ تاريخُها من الجَنَّةِ ، فهي هي ، لا تتجدَّد ، ولا تزالُ تلوحُ ، وتختفي ، أَمَّا الرَّذِيلَةُ ؛ فأوَّلُ تاريخها من الطَّبِيعَةِ نَفْسِها ، فهي هي ، لا تتغيَّر ، ولا تزالُ تظهرُ ، وتستسرُّ .

* * *

ولَمَّا زَوَّجَ الإمام ابنته من ابن أبي وداعة ، وأخذها بنفسه إليه في يوم زَوَّجَها منه ، ومشى بها في طريقِ حصاهِ عنده أفضل من الدُّرِّ ، وتراثيه أكرمُ من الذهبِ - طارت الحادثة في النَّاسِ ، واستفاضَ لهم قولُ كثيرٍ ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَّادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [التوبة : ١٢٤] . « وقد قال جماعةٌ منهم : تالله ! لئن انقطع الوحي ؛ إِنَّ في معانيه بقيَّةٌ ما تزال تنزلُ على بعض القلوب التي تشبه في عظمتها قلوبَ الأنبياء ، وما هذه الحادثة على الدُّنيا إلا في معنى سُورَةِ من السُّور ، قد انشَقَّت لها السَّماءُ ، ونزل بها جبريلُ يخفِّقُ على أفئدة المؤمنين خفقةَ إيمانٍ » .

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَّادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ [التوبة : ١٢٥] . وقال أناسٌ منهم : « أَمَّا والله ! لو تهيَّأ لأحدنا أَنْ يكون لصًّا يسرق أمير المؤمنين ،

(١) انظر : « عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « ضَنَّ » : بخل .

أو ابنَ أمير المؤمنين ؛ لركب رأسه في ذلك ، ما يُرْذُهُ عن السَّرقَةِ شيءٌ ؛ فكيف بمن تهيأ له الصُّهُرُ ، والحسب ، وجاءه الغنى يَطْرُقُ بابه - ما باله يردُّ كلَّ ذلك ، ويُجْزِي ابنته برجلٍ فقيرٍ تعيش في داره بأسوأ حالٍ ؛ وكيف تثقلُ همُّته ، وتنبطو ، وتموت ، إذا كان الدُّرُّ ، والجوهرُ ، والذهبُ ، والخلافةُ ؛ ثمَّ ينبعث ، ويمضي لا يتلکأ عزمه ؛ إذا كان العلمُ ، والفقرُ ، والدينُ ، والتقوى ؟ .

انتهى كلام النَّاسِ إلى الإمام العظيم ، فلم يجنِّه إلا من الظنِّ خَفِيًّا خَفِيًّا ، كأنَّما هي أقوالٌ حَسِبَها تقال عنه بعد خمسين وثلاثمئة وألف سنة (في زمننا هذا) حين يكون هو في معاني السَّماء ، ويكون القائلون في معاني التُّرابِ النَّجَسِ الذي نفَضَتْه على الشَّرْقِ نعالُ الأوربيين ... !

قال الرَّاوي : ولم يستطع أحدٌ من النَّاسِ أن يواجهَ الإمامَ بشفوةٍ ، أو بنتِ شفوةٍ^(١) ، لا مُضِيًّا عليه من قلبه ، ولا مُوسِّعاً ، حتَّى كان يومٌ من أيام الجمعة ؛ وقد مال النَّاسُ بعد الصَّلَاةِ إلى حلقةِ الشَّيخِ ، وتَقَصَّفُوا^(٢) بعضهم على بعضٍ ، فغُصَّ بهم المسجدُ ، وكان إمامنا يفسرُ قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدانا سُبُلًا وَلَنُصِيرَنَّكَ عَلَى مَا أَذِيتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [إبراهيم : ١٢] .

قال الرَّاوي : فكان فيما قاله الشَّيخُ :

إذا هُدِيَ المرءُ سبيله كانت السُّبُلُ الأخرى في الحياة إمَّا عِدَاءً له ، وإمَّا معارضةً ، وإمَّا رَدًّا ؛ فهو منها في الأذى ، أو في مَنْ الأذى ، أو عُرْضَةً للأذى . لقد وَجَدَ الطَّرِيقَ ، ولكنه أصاب العقبات أيضاً ، وهذه حالةٌ لا يمضي فيها الموفقُ إلى غايته ، إلا إذا أعانه الله بطبيعتين : أولاهما : العزمُ الثَّابتُ ، وهذا هو المتوَكِّلُ على الله . والأخرى : اليقينُ المستبصرُ ، وهذا هو الصَّبرُ على الأذى .

ومتى عزم الإنسان ذلك العزمَ ، وأيقن ذلك اليقينَ ، تحوَّلت العقباتُ الَّتِي تصدُّه عن غايته ، فآل معناها أن تكون زيادةً في عزمه ، ويقينه ، بعد أن وُضِعْنَ ليكرَهٍ نقصاً منهما ، فترجع العقبات بعد ذلك وإنَّها لوسائلُ تعين على الغاية ، وبهذا ييسرُ المؤمنُ رُوحَه على الطَّرِيقِ ، فما بدُّ أن يَغْلِبَ على الطَّرِيقِ ، وما فيها . ينظر

(١) « بنت شفوة » : هي الكلمة .

(٢) « تقصَّفُوا » : تجمَّعُوا ، وازدحموا .

إلى الدنيا بنور الله ، فلا يجد الدنيا شيئاً - على سعتها وتناقضها - إلا سبيله وما حول سبيله ، فهو ماضٍ قَدْماً ، لا يترأّذ ، ولا يفتر ، ولا يكل ، وهذه حقيقة العزم ، وحقيقة الصبر جميعاً .

ومن ثمّ لا تكون الحياة لهذا المؤمن - مهما تقلّبت ، واختلفت - إلا نفاذاً من طريق واحدة دون التخبّط في الطرق الأخرى ، ثمّ لا يكون العمرُ مهما طال إلا مدّة صبرٍ في رأي المؤمن .

وعزيمة النفاذ وعزيمة الصبر ، هما الضوء الروحانيّ القويّ ، الذي يكتسح ظلمات النفس . ممّا يسمّيه الناس خمولاً ، ودعةً ، وتهاوناً ، وغفلةً ، وضجراً ، ونحوها .

قال : ولكن كيف يُعانِ المؤمن على هذه المعجزة النفسية ؟ هنا يتبيّن إعجاز الآية الكريمة ؛ فقد ذُكر فيها التوكّل ثلاث مرّاتٍ ، وافتُتحت به ، وختمت ، والتوكّل هو العزمُ الثابت كما أوضحنا ، وذُكرت في الآية بين ذلك هداية المرء سبيله ، وهذه الإضافة (سُبلنا) تعيّن أنّها هداية الإنسان إلى سبيل نفسه ؛ أي : سبيله الباطنيّ ؛ الذي هو مناطُ سعادته في الشعور بالسعادة^(١) ، ثمّ ذُكر الصبر على أذى الناس ، والأذى لا يقع إلا في حيوانيّة الإنسان ، ولا يؤثر إلا فيها . فكأنّ الآية مُصرّحةٌ أنّ نجاح المؤمن ، ونفاذه في الحياة لا يكونان أوّل الأشياء ، وآخرها إلا بثلاث : العزم الثابت ، ثمّ العزم الثابت ، ثمّ العزم الثابت . وأنّ الصبر ليس شيئاً يذكر ، أو شيئاً يُجدي ، إن لم يكن صبراً على أذى الحيوانيّة في أفطع وحشيتها ، فالرّوح لا تُؤذي الرّوح ، ولكن الحيوان يؤذي الحيوان ، وأنّ ما يقع من هذه الحيوانيّة ، فيسمّى اعتداءً من غيرك ، ويسمّى أذى لك ، هو شيءٌ ينبغي أن يجعله العزم فخراً لقوّة الاحتمال فيك ، كما جعله البطش فخراً للقدرة عند المعتدي .

وبهذا يكون العزم قد فصل بين نفسك الرّوحية ، وبين شخصك الحيوانيّ ، وهبك حقيقة الشّعور ، وصحّح بمعاني رُوحيتك معاني حيوانيتك ؛ وحيثُ ترى السّعادة حقّ السّعادة ما كان هدايةً لنفسك ، أو هدايةً بها ، ولو انقلب في الشخص الحيوانيّ منك أذى ، وألماً . ذلك صبر أولي العزم من الرّسل .

(١) سيأتي في كلام الإمام تبسّط لهذا المعنى . (ع) .

قال الزَّاوي : وعند ذلك صاح رجلٌ كان في المجلس دَسَّه عامل الخليفة ؛ ليسأل الشيخ سؤالاً على ملاء الناس ، يكونون كالشَّنيع عليه ، والشَّهير به ؛ وقد مكر العامل ، فاختره شيخاً كبيراً أعقف^(١) ، ليرحم النَّاسُ رِقَّةَ عظمه ، وكبر سنَّه ، فلا يعرضون له بأذى ، ثمَّ ليكون صوته كأنَّه صوت الدَّهر من بعيدٍ . قال الصَّائح : ذلك أيُّها الشَّيخ صبر أولي العزم من الرُّسل ؛ أو صبر ابتك على مكاره العيش مع ابن أبي وداعة ؟ لا يجد إلا رُمَقَةً يُمسك بها الرَّمق^(٢) عليها ، وقد كانت النُّعمة لها مُعْرِضَةٌ ، فدفعها إليه - زعمت لتهلك به شخصها الحيواني - وتوكلت على الله ، وألقت ابتك في اليمِّ . . . !

فتربَّد وجه الشَّيخ^(٣) ، وأطرق هنيئات^(٤) ، ثمَّ رفع رأسه ، وقال : أين المتكلم أنفأ ؟ فارتفع الصَّوت : هاأنذا . قال : أدن مِنِّي . فتقاعس الرَّجل كأنَّما تهيب ما فرط منه . فاستدناه الثانية ؛ فقام يتخطَّى النَّاسَ حتى وقف بإزائه ، ثمَّ جلس ، فقرأ الشَّيخ قوله تعالى : ﴿ وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَّيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ﴾ [إبراهيم : ٢١] .

ثمَّ قال : أيُّها الرجل ، لا تسمعي بأذنك وحدها . أرايتك^(٥) لو سمعت خبراً ليس في نفسك أصلٌ من معناه ؛ أو ورَدَ عليك الخبر ونفسك عنه في شغل قد أهملها ؛ أفكنت تنشط له نشاطك للخبر احتفلت له نفسك ، أو أصاب هوى منك ، أو رأيته موضع اعتبار ؟

قال : لا .

قال الشَّيخ : فإذا سمعت بأذنك وحدها ، فإنَّما سمعت كلاماً يمرُّ بأذنك مرّاً ، وإذا أردت الكلام لنفسك سمعت بأذنك ونفسك معاً ؟

(١) « أعقف » : انعقف : انحنى ، والتوى .

(٢) « الرَّمق » : بقية الحياة والروح ، والقليل من العيش الذي يحفظ الحياة .

(٣) « تربَّد وجه الشَّيخ » : تغيَّر لونه من الغضب .

(٤) « هنيئات » : أي زمناً قليلاً .

(٥) « أرايتك » : بمعنى أخبرني تبقى تاؤه على حالها في الأفراد ، والتشية ، والجمع ،

ويُسلَّط التَّغيير على الكاف : أرايتك ، أرايتكما . . . إلخ . (ع) .

قال : نعم .

قال الشيخ : فكلُّ ما لا تنفرد به حاسة واحدة ، بل تشارك فيه الحواسُّ كلها ، أو أكثرها - لا يكون إلا موضع اهتمام للنفس ؟

قال : نعم .

قال الشيخ : فمن هنا يكثر الفرح ، والحزن كلاهما إذا شاركت فيهما الحواسُّ ، فيأتي كلُّ منهما كثيراً مهما قلَّ ، وتزيد كلُّ حاسة في اللذة لذَّةً ، وفي الألم ألماً ، فتعمل النفس في ذلك أعمالاً تسحر بها ، فيكون الشيء لصاحبه غير ما هو للناس ، كالصوت الباكي ، أو الضاحك في لسان طفلك ، تسمعه أنت منه بكلِّ حواسِّك ، فإذا أنت سمعت الصوت عينه من لسان رجلٍ في الناس رأيتَه غير ذاك . أكذلك هو ؟

قال : نعم .

قال الشيخ : أفيمكنُ الشُّرُورُ بالغاً عجيباً أكثر ما هو بالغٌ حين يجدُ المالَ ، والغنى في الإنسان ، أم حين يجدُ القوةَ النفسيةَ ، وطبيعة المَرَح ، والرِّضا ؟

قال : بل حين يجدُ في النفس .

قال الشيخ : أرايتَ الإنسانَ يكون سعيداً بما يتوهمُ النَّاسُ أنَّه به غنيٌّ سعيدٌ ، أم بشعوره هو ؛ وإن كان بعدُ فيما لا يتوهمُ النَّاسُ فيه الغنى والسَّعادة ؟

قال : بل بشعوره .

قال الشيخ : أفلا توجدُ في الدُّنيا أشياء من النفس تكون فوق الدُّنيا ، وفوق الشَّهوات ، والمطامع كالطُّفل عند أمِّه : كلُّ ما تعلَّق به من شيءٍ وُزِنَ به هو ، لا بغيره ، وكان الاعتبارُ عليه ، لا على سواه ؛ أتعرفُ أمّا ترضى أن يُذبح ابنها في حجرها لقاء أن يُملأَ حجرُها ذهباً ، وإن كانت فقيرةً مُعْدِمةً ؟

قال : لا .

قال الشيخ : فإذا كانت النفس تشعرُ أكثر ممَّا ترى ؛ أفيزهد ما تراه فيما تشعر به ، ويكون شعورُها هو وحده الذي يلبسُ ما حولها ، ويصوِّره ، ويصِفُّه ؟

قال : نعم .

قال الشيخ : أفتعرف : أنَّ لكلِّ نفسٍ قوَّةً من هذا العالم الذي نعيش فيه عالمًا آخر ، هو عالم أفكارها ، وإحساسها ، وفيه وحده لذاتُ إحساسها ، وأفكارها ؟
قال : نعم .

قال الشيخ : أفرأيت المرأة إذا صَحَّ حُبُّها ، أو فرحُها ، أو عزمُها ، أرايتها تكون إلا في عالم أفكارها ؟ أرايتَ كلَّ ما يتَّصل برغبتها حينئذٍ يكون إلا من أشياء قلبها ، لا من أشياء الدنيا ؟ أرايتها لا تعيش في هذه الحالة إلا بالمعاملة مع قلبها الَّذي لا يأكل ، ولا يشرب ، ولا يلبس ، ولا يجمع المال ، ولا يزيد إلا الشُّعور فقط ؟

قال : نعم هو ذاك .

قال الشيخ : أرايتَ إذا كان الإيمانُ قد وُلِدَ ، ونشأ ، وترعرعَ في قلب المرأة ، ألا يكون هو طفلَ قلبها ؟
قال : نعم .

قال الشيخ : أرايتَ إذا كان الخمرُ عند مُدمنها شيئاً عظيماً ؛ وكانت ضرورةً من ضرورات وجوده الضَّعيف المختلِّ ، فلا يستقيم وجوده ، ولا سَفَهُ وجوده إلا بها ؛ أفيلزمُ من ذلك أن تكون الخمرُ من ضرورات صاحب الوجود القويِّ المنتظم ؟
قال : لا .

قال الشيخ : أفموقنٌ أنت أن لا بدَّ من آخرٍ لأيام الإنسان ولياليه في هذه الدنيا ، فينقطعُ به العيش ؟
قال : نعم .

قال الشيخ : أفيوَزَّخُ الإنسان يومئذٍ بتاريخ معدته ، وما حولها ، أم بتاريخ نفسه ، وما فيها ؟
قال : بل بتاريخ نفسه .

قال الشيخ : فإذا كنتَ صاحبَ حَرْبٍ ، وكنتَ بطلاً من الأبطال ؛ ومِسْعَرًا^(١)

(١) «مِسْعَرًا» : المسعر : مُوقِد نار الحرب ، كأنه آلةٌ في إيقادها .

من المساعير ، وأيقنت الموت في المعركة ؛ أياكون الحقيقي عندك في هذه الساعة هو الموت أم الحياة ؟

قال : بل الحياة عندئذ وهم وباطل .

قال الشيخ : فتفر في تلك الساعة إلى الحياة ولذاتها في خيالك ، أم تفر منها ، ومن لذاتها ؟

قال : بل الفرار منها ، فإن خيالها يكون خبالاً^(١) .

قال الشيخ : ففي تلك الساعة التي هي عمر نفسك ، وعمل نفسك ، ورجاء نفسك ، تستشعر اللذة في موتك بطلاً مذكوراً ، أم تحس الكرب والمقت من ذلك ؟

قال : بل أستشعر اللذة .

قال الشيخ : إذا فهي كبرياء الروح العظيمة على مادة التراب ، والطين في أي أشكالها ، ولو في الذهب !

قال : هي تلك .

قال الشيخ : إذا فبعض أشياء النفس تمحو في بعض الأحوال كل أشياء الدنيا ، أو الأشياء الكثيرة من الدنيا !

قال : نعم .

قال الإمام : يرحمك الله ! كذلك مضي عندنا أمير المؤمنين ، وابن أمير المؤمنين ، ومحيي المال ، والغني ، ولم يكن ذلك عندنا إلا سعادة ؛ ومن رحمة الله أن كل من هدي سبيله بالدين ، أو الحكمة ؛ استطاع أن يصنع بنفسه لنفسه سعادتها في الدنيا ، ولو لم يكن له إلا لقيمات ؛ فإن السعة سعة الخلق ، لا المال ، وإن الفقر فقر الخلق ، لا العيش .

* * *

قال الرازي : ثم إن الإمام العظيم التفت إلى الناس ، وقال : أما إني - عليم الله - ما زوجت ابنتي رجلاً أعرفه فقيراً ، أو غنياً ، بل رجلاً أعرفه بطلاً من أبطال الحياة ، يملك أقوى أسلحته من الدين ، والفضيلة ؛ وقد أيقنت حين زوجتها منه

(١) « خبالاً » : الخبال : الهلاك ، والفساد الذي يورث الاضطراب .

أنَّها ستعرف بفضيلة نفسها فضيلة نفسه ، فيتجانس الطَّيْبُ والطَّيْبُ ، ولا مَهْنًا لرجل وامرأة إلا أن يجانسَ طبعه طبعها ، وقد علمت ، وعلم النَّاسُ : أن ليس في مال الدُّنيا ما يشتري هذه المجانسة ، وأنَّها لا تكون إلا هدية قلبٍ لقلبٍ ياتلفان ، ويتحاثَّان .

ثمَّ قال الإمام : وأنا فقد دخلت على أزواج رسول الله ﷺ^(١) ، ورأيتُهنَّ في دُورهنَّ يُفاسين الحياة ، ويُعانين من الرُّزق ما شخَّ دُرُّه^(٢) ، فلا يجيء إلا كالقطرة بعد القطرة ، وهنَّ على ذلك ، ما واحدةٌ منهنَّ إلا هي ملكة من ملكات الآدمية كلَّها ، وما فقرُهنَّ والله إلا كبرياءُ الجنة نظرت إلى الأرض ، فقالت : لا ... !^(٣)

يجاهدن مجاهدة كلَّ شريفٍ عظيم النَّفس ، همُّه أن يكون الشَّرْفُ أو لا يكون شيءٌ ؛ ويرى العاقلُ أنَّ مثلهنَّ هالكاتٌ في تعب الجهاد ، ويعلمن من أنفسهنَّ غير ما يرى ذلك المسكين . يعلمن : أنَّ ذلك التعب هو لذة النَّصر بعينها .

كانت أنوثتهنَّ أبداً صاعدةً متساميةً فوق موضعها بهذه القناعة ، وبهذه التقوى ، ولا تزال متساميةً صاعدةً ، على حين تنزل المطامعُ بأنوثة المرأة دون موضعها ، ولا تزال أنوثتها تنحدر ما بقيت المرأة تطمع ؛ ورُبَّ ملكة جعلتها مطامعُ الحياة في الدُّرك الأسفل ، وهي باسمها في الوهم الأعلى ... !

وقد روينا عن النَّبيِّ ﷺ : أنَّه قال : « أَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ ، فَإِذَا أَقْلُ أَهْلِهَا النِّسَاءِ ، فَقُلْتُ : أَيْنَ النِّسَاءُ ؟ قَالَ : شَغَلَهُنَّ الْأَحْمَرَانِ : الذَّهَبُ وَالزَّعْفَرَانُ »^(٤)

(١) توفي سعيد بن المسيب سنة إحدى وتسعين للهجرة أو حولها ، وكان قد لقي جماعة من الصحابة ، وسمع منهم ، ودخل على أزواج النبي ﷺ ، وأخذ عنهن ، وكان متزوجاً ابنة أبي هريرة الصحابي الجليل ، وعنه أكثر روايته . (ع) .

(٢) « دَرَه » : الدر : اللبن ، والخير .

(٣) انظر مقالة : (درس من النبوة) في الجزء الثاني من هذا الكتاب . (ع) .

(٤) هذان هما فتنة النساء في كل دهر . وهذا الحديث من المعجزات ، فالذهب كناية عن المال والحلي وما كان من بابهما . وأما الزعفران ففيها : المعجزة ؛ لأنها كناية مطلقة ، فهمها العرب دلالةً على الثياب المصبغة ، ونفهم منها نحنُ كلَّ أنواع زينة النساء من المساحيق والعطور ، إلى (المودة) التي هي أصباغ معنوية لأشكال الثياب . =

أي : الطَّمْعُ في الغنى ، والعمل له ؛ والميلُ إلى التَّبَرُّجِ ، والحرص عليه .
 ونفس الأنثى ليست أنثى ، ولكن شَغَلَهَا بذلك التَّبَرُّجُ ، وذلك الحرص ،
 وذلك الطمع - هو يُخَصِّصُهَا بخصائص الجسد ، ويُعْطِيهَا من حكمه ، ويُتَزَلِّها على
 إرادته ؛ وهذه هي المَزَلَّةُ ، فتَهْبِطُ المرأةُ أَكْثَرَ ممَّا تَعْلُو ، وتضعف أكثر ممَّا تقوى ،
 وتفسد أكثر ممَّا تصلح . إنَّ نفس الأنثى أنثى لرجلٍ واحدٍ ، لزوجها وحده .
 رأيت أزواجَ النَّبِيِّ ﷺ فقيرات مَقْتُورَاتٍ^(١) عليهنَّ الرِّزْقُ ، غير أنَّ كلاًّ منهنَّ تعيش
 بمعاني قلبها المؤمن القويِّ ، في دارٍ صغيرة فرشتها الأرض . . . ولكنَّها من معاني
 ذلك القلب كأنَّها سماءٌ صغيرةٌ مخبئةٌ بين أربعة جدران . إنَّهن لم يبتعدن عن الغنى
 إلا ليعبدن عن حماقة الدنيا ؛ التي لا تكون إلا في الغنى .

* * *

أفَّ أفَّ ! أتريدون أن أزُوجَ ابنتي من ابن أمير المؤمنين ، فيُخْزِيها الله على
 يديَّ ، وأدفعُها إلى القصر وهو ذلك المكان الذي جمع كلَّ أَقْذَارِ النَّفْسِ ، ودَنَسِ
 الأيام والليالي ؛ أزُوجَها رجلاً تعرفُ من فضيلة نفسها سقوطَ نفسه ، فتكونُ زوجةً
 جسمه ، ومطلقةً روحه في وقتٍ معاً ؟
 ألا كم من قَصْرِ هو في معناه مَقْبَرَةٌ ، ليس فيها من هؤلاء الأغنياء رجالهم
 ونسائهم إلا جَيْفٌ يُبْلِي بعضها بعضاً !

* * *

قال الرَّأوي : وضجَّ النَّاسُ لحمامةٍ صغيرة قد جَنَحَتْ من الهواء ، فوقعت في
 حِجْرِ الشَّيْخِ لائِثَةً به من مخافة ، وجعلت تدِفُّ بجناحيها^(٢) ، وتضطرب من

= وقد كان العربُ يقولون : غمرت المرأةُ وجهها ؛ إذا طلته بالزعفران ليصفو لونها ،
 ويقولون من ذلك : امرأةٌ مُغْمَرَةٌ ، وتغمَّرت ، أي : فعلت ذلك . فالزعفران - كما
 ترى - كنايةٌ تدخلُ فيها (البدره) والأدهان المختلفة ، وكل ما أفسدَ وجهَ المرأةِ ؛ ليفسد
 حياتها الاجتماعية . (ع) .

قلتُ : الحديث رواه أحمد (٢٥٩/٥) والطبراني في الكبير (٢٨١/٨ - ٢٨٢) والبيهقي
 في الزهد الكبير (٤٤٥) .

(١) « مقتوراً » : مُضَيَّقاً .

(٢) « تدف بجناحيها » : تحرَّكهما .

الْفَزَعُ ، ومَرَّ الصَّقَرُ عَلَى أَثَرِهَا وَقَدْ أَهْوَى لَهَا ، غَيْرَ أَنَّهُ تَمَطَّرَ ، وَمَرَّقَ فِي الْهَوَاءِ ؛ إِذْ رَأَى النَّاسَ ...

وَتَنَاوَلَهَا الْإِمَامُ فِي يَدِهِ وَهِيَ فِي رَجَفَتِهَا مِنْ زَلْزَلَةِ الْهَوَاءِ ، وَكَانَتْ كَالْعُرُوسِ مُسْرُولَةٍ^(١) قَدْ غَابَتْ سَاقَاهَا فِي الرَّيشِ ، وَعَلَى جَسَمِهَا مِنَ الْأَلْوَانِ نُمَمَةٌ^(٢) ، وَتَحْبِيرٌ^(٣) وَلَهَا رُوحُ الْعُرُوسِ الشَّابَّةِ يُهْدُونَهَا إِلَى مَنْ تَكَرَّهَ ، وَيَزْفُونَهَا عَلَى قَاتِلِهَا ؛ الَّذِي يُسَمَّى زَوْجَهَا .

وَأَدْنَاهَا الشَّيْخُ مِنْ قَلْبِهِ ، وَمَسَحَ عَلَيْهَا بِيَدِهِ ، وَنَظَرَ فِي الْهَوَاءِ نَظْرَةً ... وَهُوَ يَقُولُ : نَجَوْتُ ، نَجَوْتُ يَا مَسْكِينَةَ !



(١) « مسرولة » : لابسة السراويل .

(٢) « نممة » : زخرفة وتزيين .

(٣) « تحبير » : تحسين وتنميق .

زوجة إمام^(١)

(١)

جلس جماعة أصحاب الحديث في مسجد الكوفة ينتظرون قدوم شيخهم الإمام « أبي محمد سليمان الأعمش »^(٢) ليسمعوا منه الحديث ، فأبطأ عليهم ؛ فقال منهم قائل : هلموا نتحدث عن الشيخ ، فنكون معه ، وليس معنا . فقال أبو معاوية الضرير : إلى أن يكون معنا ، ولسنا معه . فخطرت ابتسامة ضعيفة تهتز على أفواه الجماعة ، لم تبلغ الضحك ، ومرت لم تسمع ، وكأنها لم تر ، وانطلقت من المباح المغفوء عنه . ولكن أكبرها أبو عتاب منصور بن المغنم ، فقال : ويلك يا أبا معاوية ! أنتنذر بالشيخ وهو منذ السنتين سنة لم تفته التكبير الأولى في هذا المسجد ، وعلى أنه محدث الكوفة ، وعالمها ، وأقرأ الناس لكتاب الله ، وأعلمهم بالفرائض ، وما عرفت الكوفة أعبد منه ، ولا أفقه في العبادة ؟

فقال محمد بن جحادة^(٣) : أنت يا أبا عتاب ! رجل وحدك ، تواصل الصوم^(٤) منذ أربعين سنة ، فقد يبست على الدهر ، وأصبح الدهر جائعاً منك ، وما برحت تبكي من خشية الله ، كأنما اطلعت على سواء الجحيم ، ورأيت الناس يتوقعون فيها ، وهي لهب أحمر يلتف على لهب أحمر ، تحت دُخانٍ أسود ، يتضرَّب في دُخانٍ أسود ، يتغامس الإنسان فيها ، وهي ملء السموات ، فما يكون إلا كالذبابة أوقدوا لها جبلاً ممتداً من النار ، ينطاد^(٥) بين الأرض والسماء ، وقد ملأ ما بينهما جمراً ، وشعلاً ، وحُمماً ، ودُخاناً ، حتى لتتহারب الشُحُب في أعلى السماء من حرِّه ، وهو على هوله ، وجسامته لحرق ذبابة لا غيرها ، بيد أنها ذبابة تحرق أبداً ، ولا تموت أبداً ، فلا تزال ، ولا يزال الجبل . . . !

فصاح أبو معاوية الضرير : ويحك يا محمد ! دع الرجل وشأنه ! إنَّ الله عباداً

(١) انظر : « عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) وُلد هذا الإمام العظيم سنة (٦١) للهجرة ، وتوفي سنة (١٤٨) . (ع) .

(٣) « الجحادة » : هي الغرارة المملثة ، فكانت أمه تُشَبِّه بها لضخامتها . (ع) .

(٤) « تواصل الصوم » : الوصال في الصيام منهِّي عنه في الإسلام .

(٥) « ينطاد » : يرتفع .

متاعهم ممّا لا نعرف ، كأنّهم يأكلون ، ويشربون في النّوم ، فحياتهم من وراء حياتنا ، وأبو عتّاب في دنيانا هذه ليس هو الرّجل ؛ الذي اسمه : « منصور » ، ولكنه العمل الذي يعمل « منصور » . هل أتاكم خبر قارئ المدينة « أبي جعفر الزّاهد » ؟

قال الجماعة : ما خبره يا أبا معاوية ؟ قال : لقد تُوفّي من قريب . فرئي بعد موته على ظهر الكعبة ، وسترون أبا عتّاب - إذا مات - على منارة هذا المسجد !
فصاح أبو عتّاب : تخلّل يا أبا معاوية ! أما حفظت خبر ابن مسعود : « كُتِبَ عند النّبيّ ﷺ ، فقام رجلٌ ، فوقع فيه رجل من بعده ؛ فقال النّبيّ ﷺ : « تخلّل^(١) » قال : « ممّ أتخلّل ؟ ما أكلت لحماً ؟ » قال : « إنّك أكلت لحم أخيك ! »^(٢) .
فتقلقل^(٣) الضّرير في مجلسه ، وتنخخ ، وهمهم أصواتاً بينه وبين نفسه ، وأحسّ الجماعة شأنه ، وقد عرفوا : أنّ له شراً مُبصراً كالذي كان فيه من المزح ، والدّعابة . وشراً أعمى هذه بوادره ؛ فاستلّب ابن جُحادة الحديث ممّا بينهما ، وقال : يا أبا معاوية ! أنت شيخنا ، وبركتنا وحافظنا ، وأقربنا إلى الإمام ، وأمستنا به ؛ فحدّثنا حديث الشيخ كيف صنع في ردّه على هشام بن عبد الملك^(٤) وما كان بينك وبين الشيخ في ذلك ، فإنّ هذا ممّا انفردت أنت به دون الثّاس جميعاً ؛ إذ لم يسمعه غير أذنك ، فلم يحفظه غيرك ، وغير الملائكة .

فأسفرّ وجه أبي معاوية . وسرّي عنه ، وأهتزّ عطفاه ، وأقبل عليهم بعفو القادر . . . وأنشأ يحدّثهم ، قال :

إنّ هشاماً - قاتله الله - بعث إلى الشيخ : أن اكتب لي مناقب عثمان ومساوىء عليّ ، فلمّا قرأ كتابه كانت داجنة^(٥) إلى جانبه ، فأخذ القرطاس وألقمه الشّاة ، فلاكته حتّى ذهب في جوفها . ثمّ قال لرسول الخليفة : قل له : هذا جوابك !

(١) « تخلّل » : استعمل الخلال لإخراج ما بين الأسنان من الطّعام عموماً ، واللحم خصوصاً .

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٩٤ / ٨) والمنذري في التّرجيب والترهيب (٤١٧٢) .

(٣) « تقلقل » : تحرّك .

(٤) بُويع هشام سنة (١٠٥) للهجرة ، وتوفي سنة (١٢٥) . (ع) .

(٥) « داجنة » : هي كل ما ألّف الإقامة مع الناس في بيوتهم ؛ من الطير والحيوان .

فخشي الرسول أن يرجع خائباً ، فيقتله هشام ؛ فما زال يتحمّل بنا ، فقلنا : يا أبا محمد ! نَجِّهِ من القتل . فلَمَّا ألحَحْنَا عليه ؛ كتب :

« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَمَّا بعد يا أمير المؤمنين ! فلو كانت لعثمان - رضي الله عنه - مناقب أهل الأرض ما نفعتك ، ولو كانت لعليّ - رضي الله عنه - مساوئ أهل الأرض ما ضرَّتكَ ، فعليك بخويصة نفسك ، والسلام ! »

فلَمَّا فَصَلَ الرَّسُولُ قال لي الشيخ : إِنَّهُ كان في خُرَاسان محدثٌ اسمه : « الصَّخَّاکُ بن مُزاحم الهلالي » وكان فقيه مكتبٍ عظيم ، فيه ثلاثة آلاف صبيٍّ يتعلَّمون ؛ فكان هذا الرَّجُل إذا تعب ؛ ركب حماراً ، ودار به في المكتب عليهم ، فيكون إقبال الحمار على الصَّبيِّ همّاً ، وإدبارُهُ عنه سروراً . وما أرى الشَّيْطَانَ إلا قد تعب في مكتبته ، وأعياء ، فركب أمير المؤمنين . . . ليدور علينا نحن يسألنا : ماذا حفظنا من مساوئ عليٍّ ؟

قلت : فلماذا ألَقَمْتَ كتابه الشَّاة ، ولو غسلته ، أو أحرقته ؛ كان أفهم له ، وكان هذا أشبه بك ؟ فقال : ويحك يا أبله ! لقد شابَّت البلاءة في عارضيك ^(١) ! إِنَّ هِشاماً سَيَقْطَعُ منها غيضاً ، فما يُخْفِي عنه رسوله أَنِّي أطعمت كتابه الشَّاة ، وما يُخْفِي عنه دهاؤه : أَنَّ الشَّاة سَتَبْعُرُهُ من بعد . . . !

قلت : أفلا تخشى أمير المؤمنين ؟

قال : ويحك ! هذا الأحوال عندك أمير المؤمنين ؟ أبما ولدته أمّه من عبد الملك ؟ فبهها ولدته من حائك ، أو حجام ! إِنَّ إمارة المؤمنين يا أبا معاوية ! هي ارتفاع نفس من النفوس العظيمة إلى أثر الثُّبوة ؛ كَأَنَّ القرآنَ عَرَضَ المؤمنين جميعاً ، ثُمَّ رضي منهم رجلاً للزَّمن ؛ الذي هو فيه ، ومتى أصيب هذا الرَّجُلُ القرآني ، فذاك وارث النَّبِيِّ في أَمَّتِهِ ، وخليفته عليها ، وهو يومئذ أمير المؤمنين ، لا مِنْ إمارة الملك والتَّرف ، بل مِنْ إمارة الشَّرْع ، والتَّديبير ، والعمل ، والسِّياسة .

هذا الأحوال ؛ الَّذِي التف كدودة الحرير في الحرير ، وأقبل على الخيل لا للجهاد ، والحرب ، ولكن لِلَّهو ، والحلبة ، حتَّى اجتمع له من جياذ الخيل

(١) « عارضيك » : مثني عارض ؛ صفحة الخد .

أربعة آلاف فرس ، لم يجتمع مثلها لأحد في جاهلية ، ولا إسلام ، وعمل الخز ، وقطف الخز^(١) ، واستجاد الفرش ، والكسوة ، وبالع في ذلك ، وأنفق فيه النفقات الواسعة ، وأفسد الرجولة بالنعيم ، والترف ، حتى سلك الناس في ذلك سُنَّته ، فأقبلوا بأنفسهم على لهو أنفسهم ، وصنعوا الخير صنعةً جديدةً بصرفه إلى حظوظهم ، وتركوا الشرَّ على ما هو في الناس ، فزادوا الشرَّ ، وأفسدوا الخير ، ولم يعد الفقراء ، والمساكين عندهم هم الفقراء ، والمساكين من الناس ، بل بطونهم ، وشهواتهم . . . ! ولقد كان الرجل من أغنياء المسلمين يقتصد في حظِّ نفسه ليسع ببرّه مئة أو مئتين أو أكثر من إخوانه ، وذوي حاجته ، فعاد هذا الغني يتسع لنفسه ثمَّ يتسع ، حتى لا يكفيه أن يأكل رزقه مئة أو مئتين أو أكثر ! .

إنَّ هذا الإسلام يجعل أحسن المسرات أحسنها في بذلها للمحتاجين ، لا في أخذها ، والاستئثار بها ، فهي لا تضيع على صاحبها إلا لتكون له عند الله ، وكأنَّ الفقر ، والحاجة ، والمسكنة ، والإنفاق في سبيل الله ، كأنَّ هذه أرضون يُغرس فيها الذهب ، والفضة غرساً لا يوتي ثمره إلا في اليوم الذي ينقلب فيه أغني الأغنياء على الأرض ، وإنَّه لأفقر الناس إلى درهم من رحمة الله وإلى ما دون الدرهم ؛ فيقال له حينئذٍ : خذ من ثمار عملك ، وخذ ملء يديك ! .

والسلطان في الإسلام هو الشرع مرثياً يُتابعه الناس ، متكلماً يفهمه الناس ، أمراً ، ناهياً ، يطيعه الناس . ولقد رأى المسلمون هذه الأحوال ، وتابعوه ، وسمعوا له ، وأطاعوا ، فمنعوا ما في أيديهم ، فانقطع الرغد^(٢) ، وقلَّ الخير ، وشحَّت الأنفس ، وأصبح خيرهم خيرهم لبطنه ، وشهواته ، وصار الزمان أشبه بناسه ، والناس أشبه بملكهم ، وملكهم في شهواته « فقير المؤمنين » لا أمير المؤمنين ! .

إنَّ هذه الإمارة يا أبا معاوية ! إنَّما تكون في قرب الشبه بين النَّبيِّ ومن يختاره المؤمنون للبيعة . وللنبيِّ جهتان : إحداهما إلى ربِّه ، وهذه لا يطمع أحد أن يبلغ مبلغه فيها ؛ والأخرى إلى الناس ، وهذه هي التي يقاس عليها . وهي كلّها رفقٌ ،

(١) « الخز » : ثياب تُسج من صوف وإبريسم ، وهو أحسن الحرير .

(٢) « الرغد » : العطاء والصلة .

ورحمة ، وعمل ، وتدبير ، وحياطة ، وقوة ، إلى غيرها مما يقوم به أمر الناس ؛ وهي حقوق ، وتبعات ثقيلة ، تنصرف بصاحبها عن حظ نفسه ، وبهذا الانصراف تجذب الناس إلى صاحبها ؛ فإمارة المؤمنين هي بقاء مادة النور النبوي في المصباح ؛ الذي يضيء للإسلام ، بإمداده بالقدر بعد القدر من هذه النفوس المضئية ؛ فإن صلح الثراب ، أو الماء مكان الزيت في الاستضاءة ، صلح هشام ، وأمثاله لإمارة المؤمنين !

ويل للمسلمين في حين ينظرون ، فيجدون السلطان عليهم بينه وبين النبي مثل ما بين دينين مختلفين . ويل يومئذ للمسلمين ! ويل يومئذ للمسلمين ! .

* * *

فلما أتم الضَّير حديثه قال ابن جحادة : إن شيخنا على هذا الجدِّ ليمزح ، وسأحدثكم غير حديث أبي معاوية ، فقد رأيت الدنيا كأنما عرفت الشيخ ، ووقفت على حقيقته السماوية ، فقالت له : أضحك مني ، ومن أهلي ! ولكن وقاره ودينه أرتفعاً به أن يضحك بفمه ضحك الجهلاء ، والفارغين ، فضحك بالكلمة بعد الكلمة من نوادره .

لقد كنت عنده في مرضته ، فعاده « أبو حنيفة » صاحب الرأي ، وهو جبل علم شامخ ، فطوَّل القعود مما يُحبُّه ويأنسُ به ؛ إذ كانت الأرواح لا تعرف مع أحبابها زمناً يطول ، أو يقصر ؛ فلما أراد القيام ؛ قال له : ما كأتي إلا ثقلت عليك . فقال الشيخ : إنك لثقل علي وأنت في بيتك . . . ! وضحك أبو حنيفة كأنه طفل يلاغيه^(١) أبوه بكلمة ليس فيها معناها ، أو أب دأبه طفله بكلمة فيها غير معناها .

وجاءه في الغداة قومٌ يعودونه ، فلما أطالوا الجلوسَ عنده أخذ الشيخ وسادته ، وقام منصرفاً ، وقال لهم : قد شفى الله مريضكم . . . ! .

فقال الضَّير : تلك رَوْحَةٌ من هواء دُنبانود^(٢) ، فإن أبا الشيخ كان من تلك الجبال ، وقدم إلى الكوفة وأمه حاملٌ ؛ فولدَ هنا ؛ فكأن في دمه ذلك التَّسيم تهبُّ منه النَّفحة بعد النَّفحة في مثل هذه الكلمات المُتَّسِمة ؛ ثم هي رَوْحَةُ الظَّرِيفَةِ الطَّيِّبَةِ

(١) « يلاغيه » : يمازحه .

(٢) ناحية من رستاق الري في الجبال الثلجية ، وهي من بلاد العجم . (ع) .

تلمسُ بعض كلامه أحياناً ، كما تلمسُ روح الشاعر بعضَ كلام الشاعر ؛ وما رأيت أدقَّ النوادر السَّاحرة ، وأبلغها ، وأعجبها يجيء إلا من ذوي الأرواح الشاعرة الكبيرة البعيدة الغور ، كأنما تأتي النادرة من رؤية النفس حقيقتين في الشيء الواحد . والإمام في ذلك لا يسخر من أحد ، إلا إذا كانت الأرض حين تخرج الثمرة الحلوة تسخر بها من الثمرة المرة ! .

والعجيبُ : أنَّ النادرة الباردة ؛ التي لا تتفق إلا لأقوى الأرواح ، يتفق مثلها لأضعف الأرواح ؛ كأنها تسخر من الناس ، كما يسخرون بها . فهذا « أبو حسن » معلَّم الكتاب ، جاءه غلامان من صبيته قد تعلق أحدهما بالآخر ، فقال : يا معلَّم ! هذا عرضٌ أذني . فقال الآخر : ما عَضُّتُها ، وإنما هو عرضٌ أذن نفسه . . . فقال المعلم : وتمكّرُ بي أيضاً يا بن الخبيثة ؟ ! أهو جملٌ طويل العنق حتى ينال أذن نفسه فيعضُّها . . . ! .

* * *

وطلع الشيخ عليهم وكأنما قرأ نفس أبي معاوية في وجهه المتفتح . ومن عجائب الحكمة : أنَّ الذي يلمح في عيني المبصر من خوالج نفسه ، يلمح على وجه الضَّيرير مكبراً مجسماً ، وكان الشيخ لا يأنسُ بأحد أنسه بأبي معاوية ، لذكائه ، وحفظه ، وضبطه ، ولمشاكلته^(١) الظرف الروحي بينهما ؛ فقال له :

- « فيم كان أبو معاوية ؟ » .

- « كان أبو معاوية في الذي كان فيه ! » .

- « وما الذي كان فيه ؟ » .

- « هو ما تسأل عنه ! » .

- « فأجيني عما أسأل عنه ! » .

- « قد أجبتك ! » .

- « بماذا أجبت ؟ » .

- « بما سمعت ! » .

فتقبَّضَ وجهُ الشيخ ، وقال : « أهنا ، وهناك معاً ؟ لو أنَّ هذا من امرأة غصبى

(١) « مشاكلة » : مشابهة ، وتماثل .

على زوجها ؛ لكان له معنى ، بل لا معنى له ، ولا من امرأة غضبي على زوجها .
أخسب لولا أن في منزلي من هو أبغض إليّ منكم ما خرجت ؟ » فقال الضرير :
« يا أبا محمد ! كأننا زوجاتُ العلم ، فأيتنا التي حظيت ، وبطيت ^(١) . . . » .
فغطى الجماعة أفواههم يضحكون ، وتبسم الشيخ ، ثم شرع يحدث ؛ فأفصى
من خبر إلى خبر ، وتسرح في الرواية حتى مرّ به هذا الحديث :

عن رسول الله ﷺ قال : « إن هلاك الرجال طاعتهم لنسائهم » .

قال الشيخ : كان الحديث بهذا اللفظ ، ولم يقل النبي ﷺ : « هلاك الرجل طاعته لامراته » ؛ فإنّ هذا لا يستقيم ؛ إذ يكون بعض النساء أحياناً أكمل من بعض الرجال ؛ وأوفر عقلاً ، وأسدّ رأياً ، وقد تكون المرأة هي الرجل في الحقيقة عزماً وتدبيراً ، وقوة نفس ، ويتلبن الرجل معها كأنه امرأة ، وكثير من النساء يكنّ نساءً بالحلية ، والشكل دون ما وراءهما ؛ كأنما هيئتن رجلاً في الأصل ، ثم خُلِقن نساءً بعد ، لإحداث ما يريد الله أن يحدث بهنّ ، ممّا يكون في مثل هذه العجيبة عملاً ذا حقيقتين في الخير ، أو الشرّ .

وإنما عمّ الحديث ليدلّ على أنّ الأصل في هذه الدنيا أن تستقيم أمور التدبير بالرجال ؛ فإنّ البأس ، والعقل يكونان فيهم خلقة ، وطبيعة أكثر ممّا يكونان في النساء ، كما أنّ الرقة ، والرحمة في خلقة النساء ، وطبيعتهنّ أكثر ممّا هما في الرجال ، فإذا غلبت طاعة النساء في أمّة من الأمم ، فتلك حياةً معناها هلاك الرجال ، وليس المراد هلاك أنفسهم ، بل هلاك ما هم رجالٌ به ، والحديد حديدٌ بقوّته ، وصلابته ، والحجرُ حجرٌ بشدّته واجتماعه ؛ فإن ذاب الأوّل ، أو تفلّل ^(٢) ، وتناثر الآخر ، أو تفتّت ؛ فذاك هلاكهما في الحقيقة ؛ وهما بعد لا يزالان من الحجر ، والحديد .

المرأة ضعيفة بفطرتها ، وتركيبها ، وهي على ذلك تأبى أن تكون ضعيفة أو تقرّ بالضعف ، إلا إذا وجدت رجلها الكامل ؛ رجلها الذي يكون معها بقوّته ، وعقله ،

(١) « حظيت وبطيت » : قال ابن منظور في لسان العرب (١٤/٧٤) : حظيت المرأة عند

زوجها . وبطيت : إتباع له ؛ لأنه ليس في الكلام (ب ظ ي) .

(٢) « تفلّل » : تكسّر . وفلّ السيف : ثلّمه ، وكسّر حدّه .

وفتنته لها ، وحبها إياه ؛ كما يكون مثالٌ مع مثالٍ . ضَع مئة دينار بجانب عشرة دنائير ؛ ثم اترك للعشرة أن تتكلم ، وتدعي ، وتستطيل ، قد تقول : إنها أكثر إشراقاً ؛ أو أظرف شكلاً ؛ أو أحسن وضعاً وتصفيفاً ؛ ولكنَّ الكلمة المحرمة هنا أن تزعم أنها أكبر قيمةً في الشوق ... !

قال الشيخ : وَمَنْ مِنَ النِّسَاءِ تَصِيبُ رَجُلُهَا الْكَامِلَ ، أَوْ الْقَرِيبَ مِنْ كَمَالِهِ عِنْدَهَا ، أَيْ : كَمَالِ طَبِيعَتِهِ بِالْقِيَاسِ إِلَى طَبِيعَتِهَا ، كَمَالُ جِسْمٍ مُفْصَّلٍ لَجِسْمٍ ، تَفْصِيلُ الثَّوبِ الَّذِي يَلْبَسُهُ ، وَيَخْتَالُ فِيهِ ؟ أَمَّا إِنَّ هَذَا مِنْ عَمَلِ اللَّهِ وَحْدَهُ كَمَا يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، وَيَقْدِرُ ؛ يَبْسُطُ مِثْلَ ذَلِكَ لِلنِّسَاءِ فِي رِجَالِهِنَّ ، وَيَقْدِرُ .

فإذا لم تصب المرأة رجلها القوي - وهو الأعم الأغلب - لم تستطع أن تكون معه في حقيقة ضعفها الجميل ، وعملت على أن يكون الرجل هو الضعيف ؛ لتكون معه في تزوير القوة عليه ، وعلى حياته ، وبهذا تخرج من حيزها ، وما أول خروج النساء إلى الطرقات إلا هذا المعنى ؛ فإن كثر خروجهن في الطريق ، وتسكعن هاهنا وهاهنا ، فإنما تلك صورة من فساد الطبيعة فيهن ، ومن إملاقها أيضاً ...

قال الشيخ : وكأن في الحديث الشريف إيماء إلى أن من بعض الحق على النساء أن ينزلن عن بعض الحق ؛ الذي لهن إبقاء على نظام الأمة ، وتيسيراً للحياة في مجراها ، كما ينزل الرجل عن حقه في حياته كلها إذا حارب في سبيل أمته ، إبقاءً عليها ، وتيسيراً لحياتها في مجراها . فصبر المرأة على مثل هذه الحالة هو نفسه جهادها ، وحربها في سبيل الأمة ؛ ولها عليه من ثواب الله مثل ما للرجل يقتل أو يُجرح في جهاده .

ألا وإن حياة بعض النساء مع بعض الرجال تكون أحياناً مثل القتل ، أو مثل الجرح ، وقد تكون مثل الموت صبراً على العذاب ! ولهذا قال رسول الله ﷺ لِمَرْوَجٍ يسألها عن حالها ، وطاعتها وصبرها مع رجلها : « فإين أنت منه » ؟ قالت : ما آلوه إلا ما عجزت عنه ! قال : « فكيف أنت له ؟ فإنه جنتك ، ونارك » ^(١) .

(١) رواه أحمد (٣٤١/٤) والنسائي في عشرة النساء (٧٦-٧٧) والحاكم (١٨٩/٢) والبيهقي (٢٩١/٧) .

آه! آه! حتىّ زواج المرأة بالرجل هو في معناه مُرُور المرأة المسكينة في دنيا أخرى إلى موتٍ آخر ، ستحاسب عنده بالجنة والنار ، فحسابها عند الله نوعان : ماذا صنعتَ بدنياك ، ونعيمها ، وبؤسها عليك ؟ ثم ماذا صنعتَ بزوجك ونعيمه ، وبؤسه فيك ؟

وقد روينا : أن امرأة جاءت النَّبِيَّ ﷺ ، فقالت : يا رسول الله ! إني وافدة النساء إليك ، ثم ذكرتُ ما للرجال في الجهاد من الأجر ، والغنيمة ، ثم قالت : فما لنا من ذلك ؟

فقال ﷺ : « أبلغني من لقيت من النساء : أن طاعةً للزوج ، واعترافاً بحقه يعدل ذلك . وقليلٌ منكّن من يفعله ! »^(١) .

قال الشيخ : تأملوا ، واعجبوا من حكمة النبوة ، ودقّتها ، وبلاغتها ؛ يقال في المرأة المحبّة لزوجها المفتتنة به ، المعجبة بكماله : إنها أطاعته ، واعترفت بحقه ؟ أوليس ذلك طبيعة الحبّ إذا كان حبّاً ؟ فلم يبق إذاً إلا المعنى الآخر ، حين لا تصيب المرأة رجلها المفضّل لها ، بل رجلاً يُسمّى زوجاً ؛ وهنا يظهر كرم المرأة الكريمة ، وها هنا جهاد المرأة وصبرها ، وها هنا بذلها لا أخذها ، ومن كلّ ذلك ها هنا عملها لجنّتها ، أو نارها .

فإذا لم يكن الرجل كاملاً بما فيه للمرأة ، فلتنبّه هي رجلاً تنزولها عن بعض حقّها له ، وتركها الحياة تجري في مجراها . وإيثارها الآخرة على الدنيا ، وقيامها بفريضة كمالها ، ورحمتها ، فيبقى الرجل رجلاً في عمله للدنيا ، ولا يمسخ طبعه ، ولا ينتكس بها ، ولا يذلّ ، فإنّ هي بدأت ، وتسلّطت ، وغلبت ، وصرّفت الرجل في يدها ، فأكثر ما يظهر حينئذٍ في أعمال الرجال من طاعتهم لنسائهم ؛ إنّما هو طيش ذلك العقل الصّغير وجُرأته ، وأحياناً وقاحته ؛ وفي كلّ ذلك هلاك معاني الرّجولة ، وفي هلاك معاني الرّجولة هلاك الأمتة !

قال الشيخ : والقلوب في الرجال ليست حقيقةً أبداً ، بطبيعة أعمالهم في الحياة ، وأمكنتهم منها ، ولكنّ القلب الحقيقيّ هو في المرأة ، ولذا ينبغي أن يكون فيه السّموّ فوق كلّ شيءٍ إلا واجب الرّحمة ؛ ذلك الواجب الذي يتّجه إلى القويّ ،

(١) رواه البزار كما في كشف الأستار (١٤٧٤) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٠٥/٤) .

فيكون حباً ، ويتَّجه إلى الضَّعيف ، فيكون حناناً ، ورقَّةً ، ذلك الواجب هو اللُّطف ، ذلك اللُّطف هو الَّذي يُثبت : أنَّها امرأة .

قال أبو معاوية : وانفضَّ المجلس ، ومنعني الشَّيخ أن أقوم مع النَّاس ، وصَرَف قائدي ؛ فلمَّا خلا وجهه ، قال : يا أبا معاوية ! قُم معي إلى الدَّار . قلتُ : ما شأنُ في الدَّار يا أبا محمد ؟ قال : إنَّ (تلك) غاضبةً عليّ ، وقد ضاقت الحالُ بيني وبينها ، وأخشى أن تتباعد ، فأريدُ أن تصلحَ بيننا صلحاً .

قلت : فمِمَّ غضبُها ؟ قال : لا تسألُ المرأةَ مِمَّ تغضب ، فكثيراً ما يكون هذا الغضبُ حركةً في طباعها ، كما تكون جالسةً ، وتريد أن تقوم ، فتقوم ، وتريد أن تمشي ، فتمشي !

قلت : يا أبا محمد ! هذا آخرُ أربع مرَّاتٍ^(١) تغضب عليك غَضَبُ الطَّلَاق ، فما يَحِسُّك عليها والنِّساء غيرها كثير ؟ !

قال : ويحك يا رجل ! أبائعُ نساءً أنا ؟ أما علمتَ أنَّ الذي يطلِّق امرأةً لغير ضرورةٍ مُلجئٌ ، هو كالَّذي يبيعها لمن لا يدري كيف يكون معها ، وكيف تكون معه ؟ إنَّ عُمر الزَّوجة لو كان رقبةً ، وضربت بسيفٍ قاطعٍ ؛ لكان هذا السَّيف هو الطَّلَاق !

وهل تعيش المطلَّقة إلا في أيام ميِّتة ؟ وهل قاتِلُ أَيْامها إلا مطَّلَقها ؟

قال أبو معاوية : وقمنا إلى الدَّار ، واستأذنتُ ، ودخلت على (تلك) . . .

* * *

(١) هذا هو التعبير الصحيح لمثل قول الناس : « هذه رابع مرة » . (ع) .

زوجة إمام (٢)

بقية الخبر

قال أبو معاوية الضَّرير : كنتُ في الطريق إلى دار الشَّيخ ، أروى في الأمر^(١) ، وأمتحنُ مذاهبَ الرَّأي ، وأقلبُها على وجوهها ، وأنظرُ كيف أحتالُ في تأليف ما تنافر من الشَّيخ وزوجته ؛ فإنَّ الَّذي يَسْفُرُ بين رجلٍ وامرأةٍ إنَّما يمشي بفكره بين قلبين ، فهو مُطْفِئ نائرة^(٢) أو مُسْعِرُها ؛ إذ لا يضع بين القلبين إلا حُمقه ، أو كِياسته ، وهو أن يردَّ المرأةَ إلى الرَّأي إلا إذا طاف على وجهها بالضَّحك ، وعلى قلبها بالخَجَل ، وعلى نفسها بالرقَّة . وكان حكيماً في كلِّ ذلك ؛ فإنَّ عقلَ المرأة مع الرَّجل عقلٌ بعيدٌ ، يجيء من وراء نفسها ، من وراء قلبها .

وجعلتُ أنظرُ ما الَّذي يُفسدُ محلَّ الشَّيخ من زوجته ، ومثلتُ بينه وبينها ، فما أخرج لي التفكير ، إلا أن حُسْنَ خُلُقِه معها دائماً هو الَّذي يستدعي منها سوءَ الخُلُقِ أحياناً ؛ فإنَّ الشَّيخ كما ورد في وصف المؤمن : « هَيِّنْ لَيْنَ كَالْجَمَلِ الْأَنْفِ »^(٣) ، إن قِيدَ أَنْقَادَ ، وإن أُنيخَ على صخرة استناخ ، والمرأة لا تكون امرأةً حتَّى تطلبَ في الرَّجل أشياء : منها أن تحبَّه بأسبابٍ كثيرةٍ من أسباب الحبِّ ، ومنها أن تخافه بأسبابٍ يسيرةٍ من أسباب الخوف ؛ فإذا هي أحبَّته الحبَّ كُلِّه ، ولم تخف منه شيئاً ، وطال سكونه ، وسكونها ؛ نفرت طبيعتها نفرةً ، كأنَّها تنخيه ، وتذمره^(٤) ، ليكون معها رجلاً ، فيخيفها الخوف الَّذي تستكمل به لذَّة حبِّها ؛ إذ كان ضعفُها يحبُّ فيما يحبُّه من الرَّجل أن يَفْسُوَ عليه الرَّجلُ في الوقت بعد الوقت ، لا ليؤذيه ، ولكن ليخضعه ، والأمر الَّذي لا يُخاف إذا عصي أمره ، هو الَّذي لا يُعبأ به إذا أطيع أمره .

(١) « أروى في الأمر » : أنظر فيه ، وأتأنى .

(٢) « النائرة » : الغضب . (ع) .

(٣) أي : المأنوف ، ويُسمَّيه العامة (المخزوم) وهو الَّذي عُقِرَ أنفه بالخشاش ؛ فيقاد منه ، فيكون ذلولاً سمحاً . (ع) .

(٤) أنظر الحديث في فيض القدير (٢٥٧/٦) وضعيف الجامع (٥٩٠٧) .

(٥) « تذمره » : تحضه ، وتشجعه .

كأنَّ المرأةَ تحتاج طبيعتها أحياناً إلى مصائب خفيفة ، تؤذي برقةً ؛ أو تمرُّ بالأذى من غير أن تلمسها به ، لتتحرك في طبيعتها معاني دموعها من غير دموعها ؛ فإن طال ركودُ هذه الطَّبيعة ، أوجدت هي لنفسها مصائبها الخفيفة ، فكان الزَّوجُ إحداها

وهذا كله غير الجراءة ، أو البذاء فيمن يُبغضن أزواجهنَّ ، فإنَّ المرأةَ إذا فركت^(١) زوجها لمنافرة الطَّبيعة بينها وبينه ؛ مات ضعفها الأنثوي ؛ الذي يتمُّ به جمالها ، واستماعها ، والاستمتاعُ بها ، وتعتدُّ بذلك لينها ، أو تصلب ، أو استحجر ، فتكونُ مع الرَّجل بخلاف طبيعتها ، فينقلب سكرها النَّسائيُّ بأنوثتها الجميلة عريضة ، وخِلافاً ، وشرّاً ، وصخباً ، ويخرجُ كلامها للرَّجل وهو من البغض كأنَّه في صوتين ، لا في صوتٍ واحدٍ ، ولعلَّ هذا هو الَّذي أحسَّه الشَّاعر العربيُّ بفطرته من تلك المرأة الصَّخابة ، الشَّديدة الصَّوت ، البادية الغيظ ، فضاعفَ لها في تركيب اللفظ حين وصفها بقوله :

صُلبَةُ الصَّيْحَةِ صَهْصَلِيْقُهَا^(٢)

قال أبو معاوية : واستأذنت على (تلك) ، ودخلتُ بعد أن استوثقت أن عندها بعضَ محارمِها ؛ فقلت : أنعم الله مَسَاءَك يا أم محمد ! قالت : وأنت فأنعم الله مَسَاءَك .

فأصغيت للصَّوت ، فإذا هو كالتَّائم قد انتبه يَتمطَّى في استرخاء ؛ وكأنَّها تقبلني به ، وتردُّني معاً ، لا هو خالصٌ للغضب ، ولا خالصٌ للرَّضا .

فقلت : يا أم محمد ! إنِّي جائع لم أَلَمَّ اليوم بمنزلي ! فقامت ، فقربت ما حضَّر ، وقالت : معذرةً يا أبا معاوية ! فإنَّما هو جُهدُ المُقِلِّ ؛ وليس يعدُّو إمساك الرَّمق . فقلت : إنَّ الجوعانَ غير الشَّهوان ، والمؤمن يأكل في معي واحدٍ^(٣) ، ولم يخلق الله قمحاً للملوك ، وقمحاً غيره للفقراء .

(١) « فركت » : أبغضت ، وكرهت .

(٢) هذا من عجائب اللغة العربية ، إذا زاد المعنى زادوا له في اللفظ ، ورواية لسان العرب : « (شديدة) الصيحة » ، وليست بشيء فليصححها مَنْ يقتني اللسان من القراء . (ع) .

(٣) في بعض الأثر : « المؤمن يأكل في معي واحد ، والكافر يأكل في سبعة أمعاء » . وهذا =

ثم سَمِيت ، ومددت يدي أَنَحَسَسُ ما على الطَّبَق ، فإذا كَسَرَ من الخبز ، معها شيءٌ من الجَزَرِ المسلوق ، فيه قليلٌ من الخلِّ والزَّيْت ، فقلت في نفسي : هذا بعض أسباب الشَّرِّ ! وما كان بي الجوع ، ولا سَدَّه ، غير أَنِّي أردت أن أعرف حَاضِرَ الرِّزْقِ في دار الشَّيْخ ، فإن مثل هذه القِلَّة في طعام الرَّجُل هي عند المرأة قِلَّةٌ من الرَّجُل نفسه ، وكلُّ ما تَفَقَّده من حاجاتها ، وشهواتِ نَفْسِها ، فهو عندها فَقْرٌ بمعنيين : أحدهما من الأشياء ، والآخر من الرَّجُل ، كُلُّما أَكثَرَ الرَّجُل من إتحافها ؛ كَثُرَ عندها ، وإن أَقَلَّ ؛ قَلَّ ، إِنَّمَا خُلِقَت المرأة بطناً يلد ، فبطنها هو أكبر حقيقتها ، وهذه غايتها ، وغاية الحكمة فيها ، لا جَرَمَ كان لها في عقلها مَعْدَةٌ معنويةٌ ، وليس حُبُّها للخلِّ ، والثَّياب ، والزَّيْنَة ، والمال ، وطماحها إليها ، واستهلاكها في الحرص عليها ، والاستشراف لها ؛ إلا مظهراً من حكم البطن ، وسلطانها ؛ فذلك كُلُّه إذا حَقَّقْتَه في الرَّجُل ؛ لم تجده عنده إلا من أسباب القوَّة ، والسُّلْطَة ، وكان فقده من ذرائع الضَّعْف والقِلَّة ، فإذا حَقَّقْتَه في المرأة ؛ أَلْفَيْتَه عندها من معاني الشَّيْخ ، والبَطَر ، وكان فقده عندها كَأَنَّهُ فَرٌّ من الجوع ، وكانت شهواتها له كالقَرَم إلى اللَّحْم ^(١) عند من حُرِمَ اللَّحْم ، وهذا بعض الفرق بين الرَّجال والنِّساء ، فلن يكون عقل المرأة كعقل الرَّجال ، لمكان الزَّيَادَة في معانيها « البَطْنِيَّة » فحُسِبَتْ لها الزَّيَادَة هاهنا بالنقص هناك ، فهنَّ ناقصات عقلٍ ودين كما ورد في الحديث . أمَّا نقص العقل فهذه علته ؛ وأمَّا الدَّيْن فلغلبة تلك المعاني على طبيعتها ، كما تغلب على عقلها ، فليس نقص الدَّيْن في المرأة نقصاً في اليقين ، أو الإيمان ، فإنَّها في هذين أقوى من الرَّجُل ؛ وإِنَّمَا ذاك هو النِّقْص في المعاني الشَّدِيدَة التي لا يكمل الدَّيْن إلا بها : معاني الجوع من نعيم الدُّنْيَا ، وزينتها ، وامتداد العين إليها ، واستشراف النَّفْس لها ؛ فَإِنَّ المرأة في هذا أَقَلُّ من الرَّجُل ، وهي لهذه العِلَّة ما برحت تَوَثِّرُ دائماً جمال الظَّاهر وزينته في الرَّجال ، والأشياء ؛ دون النَّظَر إلى ما وراء ذلك من حقيقة المنفعة .

* * *

= الحديث رمز عجيب لبهيمة مَنْ لا يرى الدنيا إلا الدنيا فقط . (ع) .

قلتُ : الحديث رواه البخاري (٥٣٩٦) ومسلم (٢٠٦٢) .

(١) « القرم إلى اللحم » : قَرِمَ الرَّجُلُ إلى اللحم : اشتدت شهوته إليه .

قال أبو معاوية : وأريتها أني جائع ، فنهشت^(١) نهش الأعرابي ؛ كيلا تظن
إلى ما أردت من زعم الجوع ؛ ثم أحبيت أن أستدعي كلامها ، وأستميلها ؛ لأن
تضحك ، وتسّر ، فأغيّر بذلك ما في نفسها ، فيجد كلامي إلى نفسها مذهباً ،
فقلت : يا أم محمد ! قد تحرمت^(٢) بطعامك ، ووجب حقّي عليك ؛ فأشير عليّ
برأيك فما استصلح به زوجتي ، فإنّها غاضبة عليّ ، وهي تقول لي : والله ما يُقيم
الفار في بيتك إلا لحبّ الوطن . . . وإلا فهو يسترزق من بيوت الجيران !

قالت : وقد أعدمّت حتّى من كسر الخبز ، والجزر المسلوق ؟ الله منك ! لقد
استأصلتها من جذورها ؛ إنّ في أمراض النساء الحمى التي اسمها الحمى ، والحمى
التي اسمها الزّوج . . .

فقلت : الله الله يا أم محمد ! لقد أيسرت بعدنا ، حتّى كأنّ الخبز ، والجزر
المسلوق شيء قليل عندك من فرط ما يتيسّر ، أو ما علمت أنّ رزق الصّالحين
كالصّالحين أنفسهم ، يصوم عن أصحابه اليوم ، واليومين . . . وكأنّك ما سمعت
شيئاً من أخبار أمّهات المؤمنين ، أزواج رسول الله ﷺ ، ونساء أصحابه
رضوان الله عليهم ، فما خير امرأة مسلمة لا تكون بأدبها ، وخلقها الإسلاميّ كأنّها
بنت إحدى أمّهات المؤمنين ؟

أفرايت لو كنت فاطمة بنت محمّد ﷺ ، أفكان ينقلك هذا إلى أحسن ممّا أنت
فيه من العيش ؟ وهل كانت فاطمة بنت ملك تعيش في أحلام نفسها ، أو بنت نبيّ
تعيش في حقائق نفسها العظيمة ؟

تقولين : إنني استأصلت أمّ معاوية من جذورها ، فما أمّ معاوية ، وما
جذورها ؟ أهي خير من أسماء بنت أبي بكر صاحب رسول الله ﷺ ؛ وقد قالت عن
زوجها البطل العظيم : تزوّجني ؛ وما له في الأرض من مالٍ ، ولا مملوكٍ ، ولا
شيء غير فرسه ، وناضحه^(٣) ، فكنت أغلف فرسه ، وأكفيه مؤنته ، وأسوسه ،
وأدق الثّوب لناضحه ، وأعلفه ، وأستقي الماء ، وأخرز غربه^(٤) ، وأعجن ، وكنت

(١) « نهشت » : نهش الشيء : تناوله بأسنانه وأضراره جميعها .

(٢) « تحرمت » : تمتعت ، واختميت .

(٣) « الناضح » : الإبل يُستقى عليها . واحدها : ناضح . وساقها : النّضاح . (ع) .

(٤) « الغرّب » : الدلو العظيمة تتخذ من جلد الثور . (ع) .

أنقل النوى على رأسي من ثلثي فرسخ ، حتى أرسل إليّ أبو بكر بجارية ، فكفتني سياسة الفرس ، فكأنما أعتقني !

هكذا ينبغي لنساء المسلمين في الصبر ، والإباء ، والقوة ، والكبرياء بالنفس على الحياة كائنة ما كانت ، والرضا ، والقناعة ، ومؤازرة الزوج ، وطاعته ، واعتبار ما لهنّ عند الله ، لا ما لهنّ عند الرجل ، وبذلك يرتفعن على نساء الملوك في أنفسهنّ ، وتكون المرأة منهنّ ، وما في دارها شيء ، وعندها أنّ في دارها الجنة ؛ وهل الإسلام إلا هذه الروح السماوية ؛ التي لا تهزمها الأرض أبداً ، ولا تذللّها أبداً ما دام بأسها وطمعها معلقين بأعمال النفس في الدنيا ، لا بشهوات الجسم من الدنيا ؟

هل الرجل المسلم الصحيح الإسلام إلا مثل الحرب يثور حولها غبارها ، ويكون معها الشظف ، والبأس ، والقوة ، والاحتمال ، والصبر ؛ إذ كان مفروضاً على المسلم أن يكون القوة الإنسانية ، لا الضعف ، وأن يكون اليقين الإنساني ، لا الشكّ ، وأن يكون الحقّ في هذه الحياة ، لا الباطل ؟

وهل امرأة المسلم إلا تلك المفروض عليها أن تمتدّ هذه الحرب بأبطالها ، وعناد أبطالها ، وأخلاق أبطالها ، ثمّ ألا تكون دائماً إلا من وراء أبطالها ؟ وكيف تلد البطل إذا كان في أخلاقها الضعّة ، والمطامع الدليّة ، والصّجر ، والكسل ، والبلادة ؟ ألا إنّ المرأة كالذّار المبيّنة : لا يسهل تغيير حدودها إلا إذا كانت خراباً ! فاعترضته امرأة الشيخ ، وقالت : وهل بأسٌ بالذّار إذا وسّعت حدودها من ضيق ؟ أتكون الذّار في هذا إلى نقصها ، أو تمامها ؟

قال أبو معاوية : فكدت أنقطع في يدها ، وأحببت أن أمضي في استمالتها ، فتركته هنيئة^(١) ظافرة بي ، وأريتها أنّها شدّنتني وثاقاً ، وأطرقت كالمفكر ، ثمّ قلت لها : إنما أحدثك عن أم معاوية لأبي معاوية ، وتلك دار لا تملك غير أحجارها ، وأرضها ، فبأيّ شيء تتّسع ؟

زعموا : أنّه كان رجلٌ عاملٌ يملك دُويرة قد التصقت بها مساكنٌ جيرانه ، وكانت له زوجةٌ حمقاء ما تزال ضيقة النفس بالذّار وصغرّها ، كأنّ في البناء بناء

(١) « هنيئة » : هي القليل من الزمان .

حول قلبها ، وكانا فقيرين ، كأُمّ معاوية ، وأبي معاوية ، فقالت له يوماً : أيُّها الرَّجل ، ألا توسّع دَارَكَ هذه ، ليعلم الناس أَنَّكَ أيسرْتَ ، وذهب عنك الضُّرُّ ، والفقر ؟ قال : فبماذا أوسّعها ، وما أملك شيئاً ؟ أأملك بيمينني حائطاً ، وبشمالني حائطاً ، فأمدُّهما أباعدُ بينهما . . ؟ وهبيني ملكة التَّوسُّعة ، ونفقتها ، فكيف لي بدور الجيران ، وهي ملاصقةٌ لنا بَيْتَ بَيْت ؟

قالت الحمقاء : فإنَّنا لا نريد إلا أن يتعالَم النَّاسُ أنَّا أيسرنا : فاهدمِ أنت الدَّارَ ، فإنَّهم سيقولون : لولا أنهم وجدوا ، واتَّسعوا ، وأصبح المال في أيديهم ؛ لما هدموا . . . !

قال أبو معاوية : وغازتني زوجةُ الشَّيْخ ، فلم أسمع لها هَمْسَةً من الضَّحكِ لمثل الحمقاء ، وما اخترعتهُ إلا من أجلها ، كأنَّها تريد أن يذهبَ عملي باطلاً ؛ فقلت : وهل تتَّسع أُمّ معاوية من فقرها إلا كما اتَّسع ذلك الأعرابيُّ في صلاحه ؟

قالت : وما خبرُ الأعرابيِّ ؟

قلت : دخل علينا المسجدُ يوماً أعرابيٌّ جاء من البادية ، وقام يصلي ، فأطال القيامَ ، والناس يرمقونه^(١) ، ثم جعلوا يتعجبون منه ، ثمَّ رفعوا أصواتهم يمدحونه ، ويصفونه بالصَّلاح ، فقطع الأعرابيُّ صلاته ، وقال لهم : مع هذا : إنِّي صائمٌ . . . !

قال أبو معاوية : فما تماكنت أن ضحككت ، وسمعتُ صوت نفسها ، وميَّزْتُ فيه الرِّضا مقبلاً على الصُّلح الَّذي اتَّسَبَّبَ له . ثمَّ قلت :

وإذا ضاقت الدَّارُ فلمْ لا تتسع النَّفْسُ الَّتِي فيها ؟ المرأةُ وحدها هي الجَوْ الإنسانِيُّ لدار زوجها ، فواحدةٌ تدخلُ الدَّارَ فتجعل فيها الرِّوضة ناضرةً ، مُتَرَوِّحةً ، باسمَةً ، وإن كانت الدَّارُ قحطَةً ، مسحوتةً^(٢) ، ليس فيها كبيرُ شيءٍ ، وامرأةٌ تدخل الدَّارَ فتجعل فيها مثل الصَّحراء برمالها ، وقبظها ، وعواصفها ، وإن كانت الدَّارُ في رياسها ، ومتاعها كالجنةِ السُّنْدُسِيَّةِ ، وواحدةٌ تجعل الدَّارَ هي القبر . والمرأةُ حقُّ المرأةِ هي الَّتِي تترك قلبها في جميع أحواله على طبيعته الإنسانية ، فلا تجعلُ هذا

(١) « يرمقونه » : رمقه : نظر إليه .

(٢) « مسحوتة » : سَحَتْ الشيءُ : استأصله .

القلب لزوجها من جنس ما هي فيه من عيشة : مرّة ذهباً ، ومرّة فضّة ، ومرّة نحاساً ، أو خشباً ، أو تراباً ، فإنّما تكون المرأة مع رجلها من أجله ، ومن أجل الأُمّة معاً ، فعلیها حقّان ، لاحقاً واحداً ، أصغرهما كبيراً ، ومن ثمّ فقد وجب علیها إذا تزوّجت أن تستشعر الذات الكبيرة مع ذاتها ، فإن أغضبها الرّجل بهفوة منه ؛ تجافت له عنها ، وصفحت من أجل نظام الجماعة الكبرى ، وعليها أن تحكم حينئذ بطبيعة الأُمّة ، لا بطبيعة نفسها ، وهي طبيعة تأبى التفرّق ، والانفراد ، وتقوم على الواجب ، وتضاعف هذا الواجب على المرأة بخاصّة .

والإسلام يضع الأُمّة ممثلة في النّسل بين كلّ رجل وامرأته ، ويوجب هذا المعنى إيجاباً ، ليكون في الرّجل وامرأته شيء غير الذّكورة ، والأنوثة يجمعهما ، ويقيّد أحدهما بالآخر ، ويضع في بهيميّتهما - التي من طبيعتها أن تتفق ، وتختلف - إنسانية من طبيعتها أن تتفق ، ولا تختلف .

ومتى كان الدّين بين كلّ زوج وزوجته ، فمهما اختلفا ، وتدابرا ، وتعقدت نفساهما ؛ فإنّ كلّ عقدة لا تجيء إلا ومعها طريقة حلّها : ولن يُشادّ الدين أحد إلا غلبه ، وهو اليسرُ ، والمساهلةُ ، والرّحمةُ ، والمغفرةُ ، ولينُ القلب وخشية الله ؛ وهو العهدُ ، والوفاء ، والكرمُ ، والمؤاخاةُ ، والإنسانيةُ ، وهو اتّساعُ الذات ، وارتفاعها فوق كلّ ما تكون به منحةً ، أو ضيقةً .

(قال أبو معاوية) : فحقّ الرّجل المسلم على امرأته المسلمة ، هو حقّ من الله ، ثمّ من الأُمّة ، ثمّ من الرّجل نفسه ، ثمّ من لطف المرأة ، وكرمها ، ثمّ ممّا بينهما معاً ، وليس عجيباً بعد هذا ما رويانا عن النبي ﷺ : « لو كنتُ امرأةً أحدّاً أن يسجدَ لأحد ، لأمرتُ النّساء أن يسجدنَ لأزواجهنّ ، لِمَا جعل الله لهم عليهنّ من الحقّ » (١) .

وهذه عائشة أمّ المؤمنين قالت : يا معشر النّساء ! لو تعلّمنَ بحقّ أزواجهنّ عليكنّ ؛ لجعلت المرأة منكناً تمسحُ الغبار عن قدَمي زوجها بخُرّ وجهها .

* * *

(قال أبو معاوية) : وكان الشّيخ قد استبطأني وقد تركته في فناء الدّار ، وكنت

(١) رواه الترمذي (١١٥٩) عن أبي هريرة ، والحاكم (١٧٢/٤) عن معاذ .

رَدَدْتُ فِي نَفْسِي كَلَاماً طَوِيلًا عَنْ فُرُوتِهِ الْحَقِيرَةِ الَّتِي يَلْبَسُهَا ، فَيَكُونُ فِيهَا مِنْ بَذَاذَةِ
الْهَيْئَةِ كَالْأَجِيرِ الَّذِي لَمْ يَجِدْ مِنْ يَسْتَأْجِرُهُ ، فَظَهَرَ الْجَوْعُ حَتَّى عَلَى ثِيَابِهِ . . . وَقَدْ مَرَّ
بِالشَّيْخِ رَجُلٌ مِنَ الْمَسْوَدَةِ^(١) وَكَانَ الشَّيْخُ فِي فُرُوتِهِ هَذِهِ جَالِسًا فِي مَوْضِعٍ فِيهِ خَلِيجٌ
مِنَ الْمَطَرِ ، فَجَاءَهُ الْمَسْوَدُ فَقَالَ : قُمْ فَاعْبُرْ بِي هَذَا الْخَلِيجَ ؛ وَجَذَبَهُ بِيَدِهِ ،
فَأَقَامَهُ ، وَرَكَبَهُ ، وَالشَّيْخُ يَضْحَكُ .

وَكُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَقُولَ لَأُمِّ مُحَمَّدٍ : إِنَّ الصَّخْرَ فِي السَّمَاءِ لَا يَكُونُ فَقْرًا فِي
السَّمَاءِ ، وَإِنَّ فُرُوتَ الشَّيْخِ تَعْرِفُ الشَّيْخَ أَكْثَرَ مِنْ زَوْجَتِهِ ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ فِي لَذَاتِ
الدُّنْيَا ، كَالرَّجُلِ الَّذِي يَضَعُ قَدَمَيْهِ فِي الطِّينِ لِيَمْشِيَ ، أَكْبَرُ هَمَّهُ أَلَّا يَجَاوِرَ الطِّينُ
قَدَمَيْهِ .

ولكن صوت الشيخ ارتفع : هل عليكم إذن ؟

قال معاوية : فَبَدَزْتُ ، وَقُلْتُ : بِاسْمِ اللَّهِ ادْخُلْ . كَأَنِّي أَنَا الزَّوْجَةُ . . .
وَسَمِعْتُ هَمْسًا مِنَ الضَّحْكِ ؛ وَدَخَلَ أَبُو مُحَمَّدٍ فَجَلَسَ إِلَى جَانِبِي ؛ وَغَمَزَنِي فِي
ظَهْرِي غَمَزَةً ؛ فَقُلْتُ : يَا أُمَّ مُحَمَّدٍ ! إِنَّ شَيْخَكَ فِي وَرَعِهِ ، وَزَهْدِهِ لِيُشْبِعُهُ مَا يُشْبِعُ
الْهُدْهُدَ ، وَيُرْوِيهِ مَا يُرْوِي الْعُصْفُورَ ، وَلَئِنْ كَانَ مُتَهَدِّمًا فَإِنَّهُ جَبَلٌ عِلْمٍ ، « وَلَا
تَنْظُرِي إِلَى عَمَشِ عَيْنَيْهِ^(٢) ، وَحُمُوشَةِ سَاقِيهِ^(٣) ، فَإِنَّهُ إِمَامٌ وَلَهُ قَدَرٌ^(٤) » .

فصاح الشيخ : قُمْ أَخْزَاكَ اللَّهُ ! مَا أَرَدْتُ إِلَّا أَنْ تَعْرِفَهَا عِيُوبِي !

قال أبو معاوية : وَلَكِنِّي لَمْ أَقُمْ ، بَلْ قَامَتِ زَوْجَةُ الشَّيْخِ ، فَقَبَّلَتْ يَدَهُ .

* * *

(١) الَّذِينَ يَلْبَسُونَ السَّوَادَ ، وَهُمْ شِيعَةُ الْعَبَّاسِيِّينَ . (ع) .

(٢) « عَمَشَ عَيْنَيْهِ » : عَمَشَتْ عَيْنُهُ : ضَعُفَ بَصَرُهَا مَعَ سِيلَانِ دَمْعِهَا فِي أَكْثَرِ الْأَوْقَاتِ .

(٣) « حُمُوشَةُ سَاقِيهِ » : حَمَشَ حَمَشًا : كَانَ دَقِيقَ السَّاقَيْنِ .

(٤) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ هُوَ الْوَارِدُ فِي التَّارِيخِ ، وَعَلَيْهِ بَنِينَا هَذِهِ الْقِصَّةَ . (ع) .

قبح جميل^(١)

دخل أحمد بن أيمن (كاتب ابن طولون) البصرة ، فصنع له مسلم بن عمران التاجر المتأدب صنيعاً ، دعا إليه جماعة من وجوه التجار ، وأعيان الأدباء ، فجاء ابنا صاحب الدعوة ، وهما غلامان ، فوقفا بين يدي أبيهما ، وجعل ابن أيمن يطيل النظر إليهما ، ويُعجَبُ من حسنهما ، وبزئتهما ، ورؤائهما^(٢) ، حتَّى كأنما أفرغا في الجمال وزينته إفرغاً ، أو كأنما جاء من شمس ، وقمر لا من أبوين من الناس ، أو هما قد نبتا في مثل تهاويل^(٣) الزهر من زينته ؛ التي تُبدعها الشمس ، ويصقلها الفجر ، ويتندى بها رُوح الماء العذب ؛ وكان لا يصرف نظره عنهما إلا رجع به النظر ، كأن جمالهما لا ينتهي ، فما ينتهي الإعجاب به .

وجعل أبوها يُسارقه النظر مُسارقةً ، ويبدو كالمشاغل عنه ، ليدع له أن يتوسم ، ويتأمل ما شاء ، وأن يملأ عينيه ممّا أعجبه من لؤلؤتيه ، ومخايلهما ؛ بيد أن الحسن الفاتن يأبى دائماً إلا أن يسمع من ناظره كلمة الإعجاب به ، حتَّى لينطق المرء بهذه الكلمة أحياناً ، وكأنها مأخوذة من لسانه أخذاً ، وحتى ليحس : أن غريزة في داخله كلّمها الحسن من كلامه ، فردّت عليه من كلامها .

قال ابن أيمن : سبحان الله ؛ ما رأيتُ كالיום قطّ دُميتين لا تفتح الأعين على أجمل منهما ، ولو نزلا من السماء ، وألبستهما الملائكة ثياباً من الجنة ، ما حسبت أن تصنع الملائكة أظرف ، ولا أحسن ممّا صنعت أمّهما .

فالتفت إليه مسلم ، وقال : أحب أن تعوّذهما . فمدّ الرجل يده ، ومسح عليهما ، وعوّذهما بالحديث المأثور ، ودعا لهما ، ثم قال : ما أراك إلا استجدت الأم^(٤) ؛ فحسن نسلك ، وجاء كاللؤلؤ يشبه بعضه بعضاً ، صغاره من كباره ، وما

(١) انظر : « عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « رؤائهما » : الرّواء : المنظر الحسن .

(٣) « تهاويل » : جمع تهويل ، وهو ما هالك من شيء . وزينة التصاوير ، والنقوش ، والوشي .

(٤) « استجدت الأم » : اخترتها بشكل جيد .

عليك ألا تكون قد تزوّجت ابنةً قيصر ، فأولدتها هذين ، وأخرجتهما هي لك في صيغتها الملوكية^(١) من الحسن ، والأدب ، والرّونق ، وما أرى مثلهما يكونان في موضع إلا كان حولهما جلالُ الملّك ، ووقاره ، ممّا يكون حولهما من نور تلك الأمّ .

فقال مسلم : وأنت على ذلك غيرُ مصدّقٍ إذا قلت لك : إنّي لا أحب المرأة الجميلة التي تصف ، وليس بي هوى إلا في امرأةٍ دميمةٍ ، هي بدمامتها أحبُّ النساء إليّ ، وأخفهنّ على قلبي ، وأصلحهنّ لي ، ما أعدّلُ بها ابنةً قيصر ، ولا ابنة كسرى .

فبقي ابن أيمن كالمشدوه من غرابة ما يسمع ، ثمّ ذكر : أنّ من الناس من يأكل الطّين ، ويستطيعه لفساد في طبعه ، فلا يحلو الشُّكرُ في فمه وإن كان مكرّراً خالص الحلاوة ، ورثي أشدَّ الرّثاء لأم الغلامين أن يكون هذا الرّجل الجلفُ قد ضارّها^(٢) بتلك الدّميمة ، أو تسرى بها عليها ، فقال وما يملك نفسه : أما والله ! لقد كفرت النّعمة ، وغدرت ، وجحدت ، وبالغت في الضّرّ ، وإنّ أم هذين الغلامين لامرأة فوق النّساء ؛ إذ لم يتبيّن في ولديها أثرٌ من تعيّر طبعها ، وكدور نفسها ، وقد كان يسعها العذر لو جعلتهما سَخنة عين لك ، وأخرجتهما للنّاس في مساوئك ، لا في محاسنك ، وما أدري كيف لا تَبْدُ^(٣) عليك ، ولا كيف صلّحت بمقدار ما فسدت أنت ، واستقامت بمقدار ما التويت ، وعجيبٌ والله شأنكما ! إنّها لتغلو في كرم الأصل ، والعقل ، والمروءة ، والخلق ، كما تغلو أنت في البهيمة ، والنّزق ، والغدر ، وسوء المكافأة !

قال مسلم : فهو والله ما قلتُ لك ! وما أحبُّ إلا امرأةً دميمةً قد ذهبت بي كلّ مذهب ، وأنستني كلّ جميلةٍ في النّساء ، ولئن أخذتُ أصفها لك لما جاءت الألفاظ إلا من القُبْح ، والشّوهة^(٤) ، والدّمامة ، غير أنّها مع ذلك لا تحيء إلا دالةً على

(١) تحيء هذه الكلمة في كتب الأدب والتاريخ على غير قاعدة النسب ، وهو الأنصح في رأينا ، ومن ذلك تسمية الإمام ابن جني كتابه : « التصريف الملوكي » . (ع) .

(٢) المضارة : اتخاذ الضرة على الزوجة . (ع) .

(٣) تَبْدُ : تفرّ ، وتشرّد .

(٤) الشوهة : القُبْح .

أجمل معاني المرأة عند رجلها في الخطوة ، والرّضا وجمال الطبع ، وانظر كيف يلتئم أن تكون الزيادة في القبح هي زيادة في الحسن وزيادة في الحب ، وكيف يكون اللفظ الشائئ ، وما فيه لنفسي إلا المعنى الجميل ، وإلا الحسن الصادق بهذا المعنى ، وإلا الاهتزاز ، والطرب لهذا الحسن ؟

قال ابن أيمن : والله إن أراك إلا شيطانا من الشياطين ، وقد عجل الله لك من هذه الدّميمة زوجتك التي كانت لك في الجحيم ، لتجتمع معا على تعذيب تلك الحوراء الملائكية أم هذين الصّغيرين ، وما أدري كيف يتّصل ما بينكما بعد هذا الذي أدخلت من القبح ، والدّمامة في معاشرتها ، ومعايشتها ، وبعد أن جعلتها لا تنظر إليك إلا بنظرها إلى تلك ، أفبهمة هي لا تعقل ، أم أنت رجلٌ ساحرٌ ، أم فيك ما ليس في النَّاس ، أم أنا لا أفقه شيئا ؟

فضحك مسلم ، وقال : إنّ لي خبراً عجيباً . كنت أنزل « الأبلّة » وأنا مُتَعَيِّشٌ ^(١) فحملت منها تجارة إلى البصرة ، فربحت ، ولم أزل أحمل من هذه إلى هذه ، فأربح ، ولا أخسر ، حتّى كثر مالي ؛ ثمّ بدا لي أن أتسع في الآفاق ؛ البعيدة لأجمع التّجارة من أطرافها ، وأبسط يدي للمال حيث يكثر ، وحيث يقل ، وكنت في مِيعَةِ الشّباب ^(٢) ، وغلوائه ^(٣) ، وأول هجمة الفتوة على الدّنيا ؛ وقلت : إنّ في ذلك خلافاً : فأرى الأمم في بلادها ، ومعايشها ، وأنقلب في التّجارة ، وأجمع المال ، والطرائف ، وأفيد عظة ، وعبرة ، وأعلم علماً جديداً ؛ ولعلني أصيب الزّوجة التي اشتيتها ، وأصور لها في نفسي التّساوير ، فإنّ أمري من أوّله كان إلى علوّ ، فلا أريد إلا الغاية ، ولا أرمي إلا للسّبق ، ولا أرضى أن أتخلف في جماعة النَّاس . وكأنّي لم أر في الأبلّة ، ولا في البصرة امرأة بتلك التّساوير التي في نفسي ، فتأخذها عيني ، فتعجبني ، فتصلح لي ؛ فأتزوج بها ؛ وطمعت أن أستنزل نجماً من تلك الآفاق أخرزه في داري ؛ فما زلت أرمي من بلدٍ إلى بلدٍ حتّى دخلت « بلخ » ^(٤) من أجل مدُن خراسان وأوسعها علّة ، تحمّل غلتها إلى جميع خراسان ،

(١) أي : متكسّب ليعيش لا ليغني ، وهذا يُسمّى العامة : (المتسبّب) . (ع) .

(٢) « مِيعَةُ الشّباب » : أوّله .

(٣) « غلوائه » : حدّته .

(٤) موقعها اليوم في بلاد الأفغان . (ع) .

وإلى خُوَارِزْم ؛ وفيها يومئذ : كان عالمها ، وإمامها « أبو عبد الله البلخي » وكُنَّا نعرف اسمه في البصرة ؛ إذ كان قد نزلها في رحلته ، وأكثر الكتابة بها عن الرواة ، والعلماء ، فاستخففتني إليه نزيّة من شوقي إلى الوطن ، كأنّ فيه بلدي ، وأهلي ، فذهبت إلى حلقته ، وسمعتُه يفسّر قول النَّبِيِّ ﷺ : « سوداء ولو دُ خَيْرٌ من حسناء لا تلد^(١) » . فما كان الشَّيْخ إلا في سحابة ، وما كان كلامه إلا وحياً يوحى إليه ، سمعت والله كلاماً لا عهد لي بمثله ، وأنا من أوّل نشأتي أجلس إلى العلماء والأدباء ؛ وأدأخلهم في فنونٍ من المذاكرة ، فما سمعت ، ولا قرأت مثل كلام البلخي ، ولقد حفظته حتى ما تفوتني لفظةٌ منه ، وبقي هذا الكلام يعمل في نفسي عمله ، ويدفعني إلى معانيه دفعاً ؛ حتّى أتى عليّ ما سأحدّثك به . إنّ الكلمة في الذّهن لتوجدُ الحادثة في الدُّنيا .

قال ابن أيمن : اطوِ خبرك إن شئت ، ولكن أذكر لي كلام البلخي ، فقد تعلّقت به نفسي .

قال : سمعت أبا عبد الله يقول في تأويل ذلك الحديث : أمّا في لفظ الحديث فهو من معجزات بلاغة نبينا ﷺ ، وهو من أعجب الأدب وأبرعه ، ما علمت أحداً تنبّه إليه ، فإنّه ﷺ لا يريد السّوداء بخصوصها ، ولكنه كُنّي بها عمّا تحت السّود ، وما فوق السّود ، وما هو إلى السّود ، من الصّفات الّتي يتقبّحها الرّجال في خِلقة النّساء ، وصوَرِهِنَّ ؛ فألطف التعبير ، ورَقّ به ، رفعاً لشأن النّساء أن يصف امرأة منهنّ بالقبح والدّمامة ، وتنزيهاً لهذا الجنس الكريم ، وتنزيهاً للسّان النبويّ ، كأنّه ﷺ يقول : إنّ ذَكَرَ قبح المرأة هو في نفسه قبيحٌ في الأدب ، فإنّ المرأة أمّ ، أو في سبيل الأمومة ؛ والجنّة تحت أقدام الأمّهات ، فكيف تكون الجنّة الّتي هي أحسن ما يُختلّ في الحسن تحت قدمي امرأة ، ثمّ يجوز أدباً ، أو عقلاً أن توصف هذه المرأة بالقبح .

أما إنّ الحديث كالنّصّ على أنّ من كمال أدب الرّجل إذا كان رجلاً ألا يصف امرأة بقبح الصّورة البتّة ، وألا يجري في لسانه لفظ القبح ، وما في معناه ، موصوفاً

(١) رواه ابن حبان في كتاب المجروحين (١١١/٢) وقال : هذا حديث منكر لا أصل له . وانظره في كشف الخفاء برقم (١٤٩٩) .

به هذا الجنس الذي منه أمه : أيودُ أحدكم أن يمزق وجه أمه بهذه الكلمة الجارحة ؟
وقد كان العربُ يُفَضِّلون لمعاني الدِّمامة في النساء ألفاظاً كثيرة ؛ إذ كانوا لا يرفعون المرأة عن السَّائمة^(١) ، والماشية ، أمّا أكمل الخلق ﷺ ، فما زال يوصي بالنساء ، ويرفع شأنهنَّ ، حتّى كان آخرُ ما وصّى به ثلاث كلمات ، كان يتكلّم بهنَّ إلى أن تلجَلج لسانه^(٢) ، وخفي كلامه ، جعل يقول : « الصَّلَاة . . . الصَّلَاة ، وما ملكت أيمانكم ، لا تكلفوهم ما لا يطيقون ، الله الله في النساء ! »^(٣) .

(قال الشيخ) : كأنَّ المرأة من حيث هي إنّما هي صلاةٌ تتعبّد بها الفضائلُ ، فوجبَتْ رعايتها ، وتلقّيها بحقّها ، وقد ذكرها بعد الرّقيق ؛ لأنَّ الزواج بطبيعته نوع رِقٌّ ، ولكنه ختمَ بها ، وقد بدأ بالصَّلَاة ؛ لأنَّ الزَّواج في حقيقته نوعُ عبادة .

(قال الشيخ) : ولو أنّ أمّا كانت دميمةً شوهاء^(٤) في أعين الناس ؛ لكانت مع ذلك في عين أطفالها أجمل من ملكة على عرشها ، ففي الدُّنيا من يصفها بالجمال صادقاً في حسِّه ، ولفظه ، لم يكذب في أحدهما ، فقد انفضى القبح إذاً ، وصار وصفها به في رأي العين تكذيباً لوصفها في رأي النَّفس ، ولا أقلَّ من أن يكون الوصفان قد تعارضا ، فلا جمال ، ولا دمامة .

قال الشيخ : وأمّا في معنى الحديث ، فهو ﷺ يقرّر للنَّاس أنَّ كرمَ المرأة بأمومتها . فإذا قيل : إنّ في صورتها قبحاً ، فالحسنة التي لا تلد أقبح منها في المعنى . وانظر أنت كيف يكون القبح الذي يقال : إنّ الحسن أقبح منه . . . !

فمن أين تناولت الحديث رأيت داثراً على تقدير أن لا قبح في صورة المرأة ، وأنها منزّهة في لسان المؤمن أن توصف بهذا الوصف ، فإنَّ كلمات القبح ، والحسن لغةً بهيميّة تجعل حبَّ المرأة حبّاً على طريقة البهائم ، من حيث تفضّلها طريقة البهائم بأنَّ الحيوان على احتباسه في غرائزه ، وشهواته ، لا يتكذّب في الغريزة ، ولا في الشّهوة بتلويهنهما ألواناً من خياله ، ووضعهما مرّة فوق الحدِّ ،

(١) « السائمة » : الإبل أو الماشية تُرسل للرعي ، ولا تُنَلَّف .

(٢) « تلجَلج لسانه » : ثَقُلَ لسانه ، وتردّد في كلامه .

(٣) رواه ابن ماجه (٢٦٢٥) عن أم سلمة .

(٤) شوهاء : قبيحة .

ومرّة دون الحدّ^(١) .

فأكبر الشّأن هو للمرأة الّتي تجعلُ الإنسان كبيراً في إنسانيّته ، لا الّتي تجعله كبيراً في حيوانيّته ، فلو كانت هذه الثّانية هي الّتي يصطلح النّاس على وصفها بالجمال ؛ فهي القبيحة لا الجميلة ؛ إذ يجب على المؤمن الصّحيح الإيمان أن يعيشَ فيما يصلحُ به النّاسُ ، لا فيما يصطلح عليه النّاس ؛ فإنّ الخروج من الحدود الضّيقة للألفاظ ، إلى الحقائق الشاملة هو الاستقامة على طريقها المؤدّي إلى نعيم الآخرة ، وثوابها .

وهناك ذاتان لكلّ مؤمنٍ : إحداهما غائبةٌ عنه ، والأخرى حاضرةٌ فيه ، وهو إنّما يصل من هذه إلى تلك ، فلا ينبغي أن يحصر السّماوية الواسعة في هذه التّرابيّة الضّيقة ، والقبح إنّما هو لفظ ترابيّ يشار به إلى صورةٍ وقع فيها من التشويه مثل معاني التراب ، والصّورة فانيّة زائلةٌ ، ولكن عملها باقٍ ؛ فالنّظر يجب أن يكون إلى العمل ، فالعمل هو لا غيره الذي تتعاوره ألفاظ الحسن ، والقبح .

وبهذا الكمال في النفس ، وهذا الأدب ، قد ينظر الرّجلُ الفاضل من وجه زوجته الشّوهاء الفاضلة ، لا إلى الشّوهاء ، ولكن إلى الحور العين . إنّهما في رأي العين رجلٌ ، وامرأة في صورتين متنافرتين جمالاً ، وقبحاً ، أمّا في الحقيقة ، والعمل ، وكمال الإيمان الرّوحي ؛ فهما إرادتان متّحدتان تجذبُ إحداهما الأخرى جاذبيّة عشقٍ ، وتلتقيان معاً في التّفسين الواسعتين ، والمراد بهما الفضيلة ، وثوابُ الله ، والإنسانيّة ، ولذلك اختار الإمامُ أحمدُ بن حنبلٍ عوراءَ على اختها ، وكانت اختها جميلةً ، فسأل : مَنْ أعقلُهما ؟ ف قيل : العوراء . فقال : زوّجوني إيّاها . فكانت العوراء في رأي الإمام ، وإرادته هي ذات العينين الكحيلتين ، لوفور عقله وكمال إيمانه .

قال أبو عبد الله : والحديث الشّريفُ بعد كلّ هذا الذي حكيناه ، يدلُّ على أنّ الحبّ متى كان إنسانيّاً جارياً على قواعد الإنسانيّة العامّة ، متّسعاً لها ، غيرَ محصورٍ في الخصوص منها ؛ كان بذلك علاجاً من أمراض الخيال في التّفنن ، واستطاع الإنسان أن يجعل حُبّه يتناول الأشياء المختلفة ، ويرُدُّ على نفسه من لذّاتها ، فإن لم

(١) بسطنا هذا المعنى في كتابنا (السحاب الأحمر) . (ع) .

يُسَعِّدُهُ شَيْءٌ بِخُصُوصِهِ ؛ وَجَدَ أَشْيَاءَ كَثِيرَةً تَسَعِّدُهُ بَيْنَ السَّمَاءِ ، وَالْأَرْضِ ، وَإِنْ وَقَعَ فِي صُورَةِ امْرَأَتِهِ مَا لَا يُعَدُّ جَمَالاً ؛ رَأَى الْجَمَالَ فِي أَشْيَاءَ مِنْهَا غَيْرِ الصُّورَةِ ، وَتَعَرَّفَ إِلَى مَا لَا يَخْفَى ؛ فَظَهَرَ لَهُ مَا يَخْفَى .

وَلَيْسَتْ الْعَيْنُ وَحْدَهَا هِيَ الَّتِي تَوَاطَرُ فِي أَيِّ الشَّيْئَيْنِ أَجْمَلُ ، بَلْ هُنَاكَ الْعَقْلُ ، وَالْقَلْبُ ؛ فَجَوَابُ الْعَيْنِ وَحْدَهَا إِنَّمَا هُوَ ثَلَاثُ الْحَقِّ ؛ وَمَتَى قِيلَ : « ثَلَاثُ الْحَقِّ » فَضِياعُ الثَّلَاثِينَ يَجْعَلُهُ فِي الْأَقْلِ حَقًّا غَيْرَ كَامِلٍ .

فَمَا نَكَرَهُ مِنْ وَجْهِ ، قَدْ يَكُونُ هُوَ الَّذِي نَحْبُهُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ ؛ إِذَا نَحْنُ تَرَكْنَا الْإِرَادَةَ السَّلِيمَةَ تَعْمَلُ عَمَلَهَا الْإِنْسَانِيَّ بِالْعَقْلِ ، وَالْقَلْبِ ، وَبِأَوْسَعِ النَّظَرَيْنِ دُونَ أَضْيَقِهِمَا ﴿ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [النساء : ١٩] .

* * *

فَوُتِبَ ابْنُ أَيْمَنَ ، وَأَقْبَلَ يَدُورُ فِي الْمَجْلِسِ مِمَّا دَخَلَهُ مِنْ طَرَبِ الْحَدِيثِ ، وَيَقُولُ : مَا هَذَا إِلَّا كَلَامُ الْمَلَائِكَةِ سَمِعْنَاهُ مِنْكَ يَا بَنَ عِمْرَانَ ! قَالَ مُسْلِمٌ : فَكَيْفَ بَكَ لَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ؟ إِنَّهُ وَاللَّهِ قَدْ حَبَّبَ إِلَيَّ السُّودَاءَ ، وَالْقَبِيحَةَ ، وَالذَّمِيمَةَ ، وَنَظَرْتُ لِنَفْسِي بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ ، وَقُلْتُ : إِنْ تَزَوَّجْتُ يَوْمًا فَمَا أَبَالِي جَمَالاً ، وَلَا قَبْحًا ، إِنَّمَا أُرِيدُ إِنْسَانِيَّةً كَامِلَةً مِنِّي ، وَمِنْهَا وَمِنْ أَوْلَادِنَا ، وَالْمَرْأَةُ فِي كُلِّ امْرَأَةٍ ، وَلَكِنْ لَيْسَ الْعَقْلُ فِي كُلِّ امْرَأَةٍ .

قَالَ : ثُمَّ إِنِّي رَجَعْتُ إِلَى الْبَصْرَةِ ، وَآثَرْتُ الشُّكْنَى بِهَا ، وَتَعَالَمَ النَّاسُ إِقْبَالِي ، وَعَلِمْتُ : أَنَّهُ لَا يَخْسُنُ بِي الْمُقَامُ بِغَيْرِ زَوْجَةٍ ، وَلَمْ يَكُنْ بِهَا أَجَلٌ قَدْرًا مِنْ جَدِّ هَذَا الْغَلَامِينَ ، وَكَانَتْ لَهُ بِنْتُ قَدْ عَضَّلَهَا^(١) ، وَتَعَرَّضَ بِذَلِكَ لِعِدَاوَةِ خُطَّابِهَا ؛ فَقُلْتُ : مَا لِهَذِهِ الْبِنْتُ بَدٌّ مِنْ شَأْنٍ ، وَلَوْ لَمْ تَكُنْ أَكْمَلَ النِّسَاءِ وَأَجْمَلَهُنَّ ، مَا ضُنِّىَ بِهَا أَبُوهَا ؛ رَجَاوَةٌ أَنْ يَأْتِيَهُ مِنْ هُوَ أَعْلَى ، فَحَدَّثَنِي نَفْسِي بِلِقَائِهِ فِيهَا ، فَجِئْتُهُ عَلَى خَلْوَةٍ . . .

فَقَطَعَ عَلَيْهِ ابْنُ أَيْمَنَ ، وَقَالَ : قَدْ عَلِمْنَا خَبَرَهَا مِنْ مَنْظَرِ هَذَا الْغَلَامِينَ ، وَإِنَّمَا نُرِيدُ مِنْ خَبَرِ تِلْكَ الَّتِي تَعَشَّقَتْهَا .

(١) « عضَّلَهَا » : عَضَّلَ الْمَرْأَةَ : مَنَعَهَا التَّزَوُّجَ ظِلْمًا .

قال : مهلاً ، فستنتهي القصةُ إليها . ثمَّ إنِّي قلت : يا عمُّ ! أنا فلان بن فلان التاجر . قال : ما خفي عني محلُّك ، ومحلُّ أبيك ، فقلت : جئتُك خاطباً لابنتك . قال : والله ما بي عنك رغبةٌ ، ولقد خطبها إليَّ جماعةٌ من وجوه البصرة ، وما أحببتهم ، وإنِّي لكاريةٌ إخراجها عن حِضْنِي إلى من يُقوِّمُها تقويمَ العبيد ! فقلت : قد رفعها الله عن هذا الموضع ، وأنا أسألك أن تُدخِلني في عَدَدِكَ ، وتُخْلِطني بِشَمْلِكَ^(١) .

فقال : ولا بدَّ من هذا ؟ قلت : لا بدَّ . قال : اغدُ عليَّ برجالك .

فانصرف عنه إلى ملأ من التجار ذوي أخطارٍ^(٢) ، فسألتهُم الحضورَ في غدٍ ؛ فقالوا : هذا رجلٌ قدردٌ من هو أثرى منك ؛ وإنَّكَ لتُحرِّكُنَا إلى سَعْيِ ضائعٍ .

قلت : لا بدَّ من ركوبكم معي ، فركبوا على ثقةٍ من أنَّه سيرُدُّهم .

فصاح ابن أيمن وقد كادت روحه تخرج : فذهبت ، فزوَّجَكَ بالجميلة الرائعة أمَّ هذين ؛ فما خبر تلك الدَّميمة ؟

قال مسلم : يا سيدي ! قد صبرت إلى الآن ؛ أفلا تصبر على كلمات تُنبئُك من أين يبدأ خبر الدَّميمة ، فإنِّي ما عرفتُها إلا في العُرسِ ... !

قال : وغدونا عليه ، فأحسنَ الإجابة ، وزوَّجني ، وأطعم القوم ، ونحر لهم ، ثمَّ قال : إن شئت أن تبيت بأهلك ، فافعل ، فليس لها ما يُحتاج إلى التَّلَوُّم عليه ، وانتظاره .

فقلت : هذا يا سيدي ما أحبُّه ! فلم يزل يُحدِّثني بكلِّ حَسَنِ حتَّى كانت المغرب ، فصلاًها بي ، ثمَّ سَبَّح ، وسَبَّحْتُ ، ودعا ، ودعوتُ ! وبقي مقبلاً على دعائه ، وتسبيحه ما يلتفت لغير ذلك ، فأَمْضَيْ^(٣) - علم الله - كأنَّه يرى أنَّ ابنته مُقبلةٌ مِنِّي على مصيبةٍ ، فهو يتضرَّع ، ويدعو ... !

(١) « تخلطني بشملك » : الشَّمْلُ : الاجتماع . ومنه : جَمَعَ اللهُ شملهم ؛ أي : جَمَعَ ما تشبَّهت من أمرهم .

(٢) « أخطار » : الخطرُ : ارتفاع القَدَرِ والمنزلة . وخطَرُ : صار جليلاً عظيماً ذا مقام رفيع .

(٣) « أمضني » : أزعجني .

ثمَّ كانت العَتَمَةُ^(١) فصلًاها بي ، وأخذ بيدي ، فأدخلني إلى دارٍ قد فُرِشت بأحسن فرشٍ ، وبها خَدمٌ وجوارٍ في نهايةٍ من النِّظَافَةِ ؛ فما استقرَّ بي الجلوس حتَّى نهض ، وقال : أَسْتَوْدَعُكَ اللهُ ، وقَدَّمَ اللهُ لَكُمَا الخيرَ ، وأخَرَزَ التَّوْفِيقَ !

واكتفتني عجائز من شملِه ، ليس فيهنَّ شائبةٌ إلا من كانت في السَّتِينِ ... فنظرت فإذا وجوهٌ كوجوه الموتى ، وإذا أجسامٌ باليةٌ ، يتصَّامُ بعضها إلى بعضٍ ، كأنَّها أطلال زمني قد انقَضَ بين يديَّ .

فصاح ابن أَيْمَنَ : وإن دَمِيمَتَكَ لعجوزٌ أيضاً ... ؟ ما أراك يا بنِ عمران إلا قتلْتَ أُمَّ الغلامين ... !

قال مسلم : ثم جَلَوْنُ^(٢) ابنته عليٍّ وقد ملأَن عينيَّ هرماً ، وموتاً ، وأخيلةً شياطينَ ، وظلالَ قروِ ، فما كدت أَسْتَفِيقُ لأرى زوجتي ، حتَّى أَسْرَعَنُ فَأَرْخِينِ السُّتُورَ عَلَيْنَا ؛ فحمدت اللهُ لذهابهنَّ ، ونظرت ...

وصاح ابن أَيْمَنَ وقد أكله الغيظُ : لقد أَطْلَتَ عَلَيْنَا ، فستخكي لنا قِصَّتَكَ إلى الصُّبَاحِ ، قد علمناها ويلك ! فما خبر الدَّيْمِيَةِ الشَّوْهَاءِ^(٣) ؟

قال مسلم : لم تكن الدَّيْمِيَةِ الشَّوْهَاءِ إلا العروس

* * *

فزاغت أعْيُنُ الجماعةِ ، وأطرق ابن أَيْمَنَ إطرَافَةً مَن وَرَدَ عَلَيْهِ ما حَيَّرَهُ ، ولكنَّ الرَّجُلَ مَضَى يَقُولُ :

ولمَّا نظرتها لم أرَ إلا ما كنت حفظته عن أبي عبد الله البلخيِّ ، وقلت : هي نفسي جاءت بي إليها ، وكأنَّ كلامَ الشَّيْخِ إِنَّمَا كان عملاً يُعْمَلُ فيَّ ، ويُدَبَّرُني ، ويُصَرِّفُني^(٤) ، وما أَسْرَعُ ما قامت المسكينة فأكبَّت على يديَّ ، وقالت :
« يا سيدي ! إنِّي سرُّ من أسرار والدي ، كتمه عن النَّاسِ ، وأفضى به إليك ؛

(١) « العتمة » : صلاة العشاء .

(٢) « جلون » : أظهرن .

(٣) « الشَّوْهَاءِ » : القبيحة .

(٤) « يصرفني » : يُوجِّهني .

إذ رآكَ أهلاً لستره عليه ، فلا تخفِر^(١) ظَنَّهُ فيكَ ؛ ولو كان الَّذي يُطلب من الزَّوجة حسنَ صورتها دُونَ حُسْنِ تدبيرها ، وعفافِها ، لعظمتَ محتتي ، وأرجو أن يكون معي منهما أكثر ممَّا قصُرَ بي في حُسْنِ الصُّورة ؛ وسأبلغُ محبَّتَكَ في كلِّ ما تأمرني ؛ ولو أنكَ آذيتني ؛ لعدَدْتُ الأذى منك نعمةً ، فكيف إن وسَّعني كرمك ، وسترك ؟ ! إنَّكَ لا تعامل الله بأفضل من أن تكون سبباً في سعادة بائسةٍ مثلي . أفلا تحرص يا سيدي ! على أن تكون هذا السَّببُ الشَّرِيف ... ؟ » .

ثمَّ إنَّها وثبت فجاءت بمالٍ في كيسٍ ، وقالت : يا سيدي ! قد أحلَّ الله لك معي ثلاث حرائر^(٢) ، وما أثرته من الإماء ؛ وقد سَوَّغْتُكَ تزويج الثلاث وابتياح الجواري من مال هذا الكيس ، فقد وقفته على شهواتك ، ولست أطلب منك إلا سترى فقط !

* * *

قال أحمد بن أيمن : فحلف لي التَّاجر : أنَّها ملكت قلبي ملكاً لا تصل إليه حسناءٌ بحسنها ؛ فقلت لها : إنَّ جزاء ما قدمت ما تسمعيه مِنِّي . والله ! لأجعلَنَّكَ حظِّي من دنياي فيما يُؤثره الرَّجل من المرأة ، ولأضربنَّ على نفسي الحجاب ما تنظر نفسي إلى أنثى غيرك أبداً .

ثمَّ أتممت سرورَها ، فحدَّثتها بما حفظته عن أبي عبد الله البلخي ، فأيقنت - والله يا أحمد ! - أنَّها نزلت مِنِّي في أرفع منازلها ، وجعلت تحسُن ، وتحسُن ، كالغصن الَّذي كان مجروداً^(٣) ، ثمَّ وخزته الخضرة من هنا ، ومن هنا .

وعاشرْتُها ، فإذا هي أضبط النِّساء ، وأحسنهنَّ تدبيراً ، وأشفقهنَّ عليّ ، وأحبهنَّ لي ، وإذا راحتي ، وطاعتي أول أمرها ، وآخره ، وإذا عقلها ، وذكاؤها يُظهران لي من جمال معانيها ما لا يزال يكثر ، ويكثر ، فجعل القُبْح يقلُّ ، ويقلُّ ، وزال القُبْح باعتيادي رؤيته ، وبقيت المعاني على جمالها ، وصارت لي هذه الزَّوجة هي المرأة ، وفوق المرأة .

(١) « لا تخفِر » : لا تسيء .

(٢) « حرائر » : نساء . مفردُها : حُرَّة .

(٣) « مجروداً » : يابساً .

ولمّا ولدت لي ، جاء ابنها رائع الصُّورة ؛ فحدّثني أنّها كانت لا تزال تتمنّى
على كرم الله وقدرته أن تتزوَّج ، وتلد أجمل الأولاد ، ولم تدع ذلك من فكرها
قطّ ، وألّف لها عقلها صورة أجمل غلام تتمثّله ، وما برحت تتمثّله ؛ فإذا هي أيضاً
كان لها شأنٌ كشأني ، وكان فكرها عملاً يعمل في نفسها ، ويديرها ويصرّفها .
ورزقني الله منها هذين الابنَيْن الرائعَيْن لك ، فانظر ؛ أيُّ معجزتين من
معجزات الإيمان . . . !

* * *

الطائشة^(١)

- ١ -

قال صاحبها وهو يحدثني من حديثها :

كانت فتاةً متعلّمةً ، حلوة المنظر ؛ حلوة الكلام ، رقيقة العاطفة ، مَرَهْفَة الحسّ ، في لسانها بيانٌ ، ولوجها بيانٌ غير الذي في لسانها ، تعرف فيه الكلام الذي لا تتكلّم به ...

ولها طبعٌ شديد الطّرب للحياة ، مُسترسِلٌ في مَرَجِه ، خفيفٌ^(٢) طيّاشٌ لو أنقلته بجبلٍ ؛ لخفّ بالجبل ، تحسبها دائماً سكرى ، تتمايلُ من طربها ، كأنّ أفكارها المرحّة هي في رأسها أفكارٌ ، وفي دميها خمرٌ ...

وكان هذا الطّبع السّكران بالشّباب ، والجمال ، والطّرب يعملُ عمليْن متناقِضين ، فهو دلالٌ متراجعٌ منهزمٌ ؛ وهو أيضاً جُرأةٌ مندفعَةٌ متهجمَةٌ .

وهزيمة الدّلال في المرأة إنّ هي إلا عمل حربيّ ، مُضْمَرَةٌ فيه الكَرّة ، والهجوم ؛ وكثيراً ما ترى فيها النّظرة ذات المعنيين ، نظرةً واحدةً بها تؤنّبك المرأة على جرائك معها ، وبها أيضاً تغذّلك^(٣) على أنّك لست معها أجراً ممّا أنت ! ... !

* * *

قلت : ويحك يا هذا ! أتعرف ما تقول ؟

قال : فمن يعرف ما يقول ؛ إذا أنا لم أعرف ؟ ! لقد أحببت خمس عشرة فتاة ؛ بل هُنَّ أحببني ، وفرّغن قلوبهن لي ، ما اعتزّت عليّ منهنّ واحدةً ، وقد ذهبن بي مذهباً ، ولكنّي ذهبتُ بهن خمسة عشر ! .

قلت : فلا ريبَ : أنّك تحملُ الوسامَ الإِبليسيّ الأوّل من رُتبة الجَمرة ..

(١) تقرأ قصة هذه الطائشة في « عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) « خفيف » : أي : خفيف العقل .

(٣) « تغذّلك » : تلومك .

فكيف استَهَامَ بك خمسَ عشرةَ فتاةً ؟ أجاهلاتُ هنَّ ؟ أعمياواتُ هنَّ ؟ ... ؟

قال : بل متعلّّماتُ ، مُبصراتُ ، يَرِينَن ، ويُذَرِكَن ، ولا تخطئُ واحدةٌ منهنَّ في فهم : أن رجلاً وأمرأةَ قصّةُ حُبٍّ .. وما خمسَ عشرةَ فتاةً ؟ وما عشرون وثلاثون من فتيات هذا الزّمن الحائرِ البائر^(١) ، الَّذي كسدَ فيه الزّواجُ ، ورقَّ فيه الدّينُ ، وسقط الحياءُ ، والتهبتِ العاطفةُ ، وانتشر اللّهُو ، وكثرت فنونُ الإغراء ، واصطلح فيه إبليس والعلم يعملان معاً ... وأطلّقتِ الحرّيّةُ للمرأة ، وتوسّعتِ المدارسُ فيما تقدّم للفتياتِ ، وأظهرت من الحفاوةِ بهنَّ أمرًا مُفرطًا حتّى أخذن منها رُبَّ العلم ... ؟

قلت : وثلاثةُ أرباعِ العلمِ الباقيةُ ؟

قال : سيأخذنها من الرّوايات ، والسّيما .

علمُ المدارس ؟ ما علّمُ المدارس ؟ إنهنَّ لا يصنعن به شيئاً إلا شهادات هي مكافأةُ الحفظ ، وإجازةُ التّسيان من بعد ؛ أما علّمُ السّيما ، والرّوايات ؛ فيصنعن به تاريخهنَّ ... ورُبَّ منظر يشهده في السّيما ألف فتاةَ بمِرّةٍ واحدةٍ فإذا استقرّ في وغيهنَّ ، وطافت به الخواطرُ ، والأحلام ؛ سلبهنَّ القرار ، والوقارَ ، فمثّلنه ألف مرّةً بألف طريقةٍ في ألف حادثةٍ !

يظنّون أنّنا في زمن إزاحةِ العقباتِ النّسائيةِ واحدةً بعد واحدةٍ ، من حرّيّة المرأة ، وعلمها ؛ أمّا أنا فأرى حرّيّةَ المرأةِ ، وعلمها لا يوجدان إلا العقباتِ النّسائيةِ عَقَبَةً بعد عَقَبَةٍ . وقد كان عيبُ الجاهلةِ المقصورةِ في دارها^(٢) : أن الرّجلَ يحتالُ عليها ، فصار عيبُ المتعلّمةِ المفتوح لها البابُ : أنّها هي تحتالُ على الرّجل ؛ فمرّةً بإبداعِ الحيلةِ عليه ، ومرّةً بتلقينه الحيلةَ عليها ؛ والغريب في أمر هذا العلم : أنّه هو الذي جعل الفتاةَ تبدأ الطّريقَ المجهولَ بجَهْلٍ ! ..

قلت : وما الطّريقُ المجهولُ ؟

قال : الطّريقُ المجهولُ هو الرّجلُ ، وإطلاقِ الحرّيّةِ للفتاةِ أطلق ثلاثَ حرّيّات : حرّيّةَ الفتاةِ ، وحرّيّةَ الحبِّ ، والأخرى حرّيّةَ الزّواج ؛ ولمّا انطلق ثلاثهنَّ معاً تغيّر ثلاثهنَّ جميعاً إلى فسادٍ ، واختلال .

(١) « البائر » : الهالك ؛ الذي لا يحقق المقصود منه .

(٢) « المقصورة في دارها » : قصره في بيته ؛ حبسه فيه .

أما الفتاة ؛ فكانت في الأكثر للزَّواج ، فعادت للزَّواج في الأقل ، وفي الأكثر للهو ، والغزل ؛ وكان لها في النفوس وقار الأم ، وحُرمة الزَّوجة ، فاجترأ عليها الشُّبان اجترأهم على الخليفة ، والسَّاقطة . وكانت مقصورة ، لا تنال بعب ، ولا يتوجَّه عليها ذم ، فمشت إلى عيوبها بقدَميها ، ومشت إليها العيوب بأقدام كثيرة وكانت بجملتها امرأة واحدة ، فعادت ممَّا ترى ، وتعرف ، وتكابد كأنَّ جسمها امرأة ، وقلبها امرأة أخرى ، وأعصابها امرأة ثالثة

وأما الحب ، فكان حباً تتعرَّف به الرُّجولة إلى الأنوثة في قيود ، وشروط ، فلمَّا صار حرّاً بين الرُّجولة ، والأنوثة ؛ انقلبَ حيلةً تغتَرُّ بها إحداهما الأخرى ؛ ومتى صار الأمر إلى قانونِ الحيلة ؛ فقد خرج من قانون الشَّرَف ، ويرجع هذا الشَّرَف نفسه كما نراه ، ليس إلا كلمة يحتال بها .

وأما الزَّواج ، فلمَّا صار حرّاً ؛ جاء الفتاة بشبَّه الزَّوج لا بالزَّوج وضعفت منزلته ، وقلَّ اتفاقه ، وطال ارتقَابُ الفتياتِ له ، فضعف أثره في النَّفس المؤنثة . وكانت من قبل لفظتا (الشَّاب ، والزَّوج) شيئاً واحداً عند الفتاة ، وبمعنى واحد ، فأصبحتا كلمتين متميَّزتين : في إحداهما : القوَّة ، والكثرة ، والسهولة ، وفي الأخرى : الضعف ، والقلَّة ، والتَّعذُّر ، فالكُلُّ شَبَّان ، وقليلٌ منهم الأزواج ، وبهذا أصبح تأثيرُ الشَّاب على الفتاة أقوى من تأثير الشَّرَف ، وعاد يُقْنِعُها منه أَحْسَنُ بُرْهاناته ، لا بأنَّه هو مُقْنِع ، ولكنَّ بأنَّها هي مهَيَّأة للاقتناع .

وفي تلك الأحوال لا يكون الرَّجُلُ إلا مغفلاً في رأي المرأة إذا هو أحبَّها ، ولم يكن محتالاً حيلةً مثله على مثلها ، ويظلُّ في رأيها مغفلاً حتَّى يخدعها ، ويستزِّلها ، فإذا فعل ؛ كان عندها ندلاً ؛ لأنَّه فعل وهذه حرِّيَّة رابعة في لغة المرأة الحرَّة ، والزَّواج الحرُّ ، والحبُّ الحرُّ !

وانظر - بعيشك !- ما فعلت الحرية بكلمة (التَّقاليد) ، وكيف أصبحت هذه الكلمة السَّامية من مَبْدوء الكلام ، ومكروهه ، حتَّى صارت غير طَبِيعِيَّة في هذه الحضارة ، ثمَّ كيف أحالتها ، فجعلتها في هذا العصر أشهر كلمة في الألسنة ، يُتَهَكَّمُ بها على الدِّين ، والشَّرَف ، وقانونِ العُرف الاجتماعيِّ في خوف المَعْرَةِ ^(١) ،

(١) « المعرة » : المساءة ، والمكروه .

والدنيئة ، والتصوُّن من الرذائل ، والمبالاة بالفضائل ، فكلُّ ذلك (تقاليد) .

وقد أخذت الفتيات المتعلِّمات هذه الكلمة بمعانيها تلك ، وأجرئنها في اعتبارهنَّ مكروهةً ، وخشيئةً ، وأضفن إليها من المعاني حواشي أخرى ، حتَّى ليكاد الأبُّ والأمُّ يكونان عند أكثر المتعلِّمات من « التقاليد » ... أهي كلمة أبدعتها الحرِّيَّة ، أم أبدعها جهلُ العصر ، وحماقته ، وفجوره ، وإلحاده ؟ أهي كلمة تعلَّقها الفتيات المتعلِّمات ؛ لأنها لغة من اللُّغة ، أم لأنها من لغة ما يُحِبُّين ؟

« تقاليد » ... ؟ فما هي المرأة بدون التقاليد ... ؟ إنها البلادُ الجميلةُ بغير جَنَيش ، إنها الكنزُ المخبوءُ مُعرَّضاً لأعين اللُّصوص ، تحوطُه الغفلةُ ، لا المراقبة . هبِ النَّاسُ جميعاً شُرَفاءَ ، متعقِّفين ، مُتصاونين ، فإنَّ معنى كلمة : « كنز » متى تركت له الحرِّيَّة ، وأغفل من تقاليد الحِراسة ، أوجدت حرِّيَّته هذه بنفسها معنى كلمة : « لص » .

* * *

قال صاحبنا : أمَّا الفتاة المحرَّرةُ من (التقاليد) .. كما عرفتها فهي هذه التي أقصُرُ عليك قصَّتها ، وهي التي جعلتني أعتقد : أنَّ لكلَّ فتاةٍ رُشدين ؛ يثبت أحدهما بالسَّنِّ ، ويثبت الآخرُ بالزَّواج ، ولو أن عانساً ماتت في سن الخمسين ، أو الستِّين لوجب أن يقال : إنها ماتت نصفَ قاصِر ! ولعلَّ هذا من حكمة الشريعة في اعتبار المرأة نصفَ الرَّجل ؛ إذ تمامُ شرفها الاجتماعي أن يكون الرَّجلُ مضموماً إليها في نظام الاجتماع وقوانينه ، فالزَّوجُ على هذا هو تمامُ رُشدِ الفتاة بالغَةً ما بلغت .

وأساسُ المرأة في الطَّبيعة أساسٌ بدنيٌّ ، لا عقليٌّ ، ومن هذا كانت هي المصنع ؛ الذي يُصنع فيه الحياة ، وكانت دائماً ناقصةً لا تتمُّ إلا بالآخر الذي أساسه في الطبيعة شأنُ عقله ، وشأنُ قوَّته ...

واعتبر ذلك بالمرأة تدرس ، وتعلِّم ، وتنبِّغ ، فلو أنَّك ذهبتَ تمدحها بوفور عقلها ، وذكائها ، وتقرَّظها^(١) بنبوغها ، وعبقريتها ، ثمَّ رأيتَ لم تُلَقَّ كلمةً ، ولا إشارةً ، ولا نظرةً على جسمِها ، ومحاسنها - لتحوَّل عندها كلُّ مدحِكَ ذمّاً ، وكلُّ

(١) « تقرظها » : تمدحها ، وتنثي عليها .

ثنائك سُخْرِيَّةٌ ، فَإِنَّ التَّبَوُّغَ هَا هُنَا فِي أَعْصَابِ امْرَأَةٍ تَرِيدُ أَنْ تَعْرِفَ مَعَ أَسْرَارِ الْكُونِ
أَسْرَارَ كُونِهَا هِيَ ، هَذَا الْكُونُ الْبَدَنِيُّ الْفَاتِنُ ، أَوِ الَّذِي تَزْعُمُهُ هِيَ فَاتِنًا ، أَوِ الَّذِي
لَا تَرْضَاهُ ، وَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ صَاحِبَتَهُ إِلَّا إِذَا وَجَدَتْ مِنْ يَزْعَمُ لَهَا أَنَّهُ كَوْنٌ فَاتِنٌ ،
بَدِيعٌ ، مَزِينٌ بِشَمْسِهِ ، وَقَمَرِهِ ، وَطَبِيعَتِهِ الْمَتَنَضَّرَةِ الَّتِي تَجْعَلُ مَسَّهُ مَسَّ وَرَقِ الزَّهْرِ .
مِثْلُ هَذِهِ إِنَّمَا يَكُونُ الثَّنَاءُ عَلَيْهَا ثَنَاءً عِنْدَهَا حِينَمَا يَكُونُ أَقْلُهُ بِاللِّسَانِ الْعِلْمِيِّ ،
وَلِغَتِهِ ، وَأَكْثَرُهُ بِالنَّظَرِ الْفَنِيِّ ، وَلِغَتِهِ . وَهَذَا عَلَى أَنَّهَا عَالِمَةُ الْجِنْسِ ، وَنَابِغَتُهُ ،
وَدَلِيلُ شَذُوذِهِ الْعَقْلِيِّ ، وَالْوَاحِدَةِ الَّتِي تَجِيءُ كَالْفَلْتَةِ الْمَفْرَدَةِ بَيْنَ الْمَلَائِكِينَ مِنَ
النِّسَاءِ ، فَكَيْفَ بَمَنْ دُونَهَا ، وَكَيْفَ بِالنِّسَاءِ فِيمَا هُنَّ نِسَاءٌ بِهِ .

دَعِ جَمَاعَةَ مِنَ الْعُلَمَاءِ يَمْتَحِنُونَ هَذَا الَّذِي يَبْنِئُ لَكَ ، فَيَأْتُونَ بِامْرَأَةٍ جَمِيلَةٍ
نَابِغَةٍ ، فَيَضَعُونَهَا بَيْنَ رِجَالٍ لَا تَسْمَعُ مِنْ جَمِيعِهِمْ إِلَّا : مَا أَعْقَلَهَا ! مَا أَعْقَلَهَا !
مَا أَعْقَلَهَا ! وَلَا تَرَى فِي عَيْنِي كُلِّ مِنْهُمْ مِنْ أَنْوَاعِ النَّظَرِ ، وَفَنُونِهِ إِلَّا نَظَرَ التَّلْمِيزِ
لِمَعْلَمِهِ فِي سَنٍّ جَدَّتْهُ . . . فَهَذِهِ لَنْ تَكُونَ بَعْدَ قَرِيبٍ إِلَّا فِي حَالَةٍ مِنْ اثْنَتَيْنِ : إِمَّا أَنْ
يَخْرُجَ عَقْلُهَا مِنْ رَأْسِهَا ، أَوْ . . . أَوْ تَخْرُجَ فِي وَجْهِهَا لَحِيَّةٌ . . . !

(مَا أَعْقَلَهَا) ! كَلِمَةٌ حَسَنَةٌ عِنْدَ النِّسَاءِ ، لَا يَأْبِيْنَهَا وَلَا يَذْمُمْنَهَا ، غَيْرَ أَنَّ الْكَلِمَةَ
الْبَلِيغَةَ الْعَبْقَرِيَّةَ السَّاحِرَةَ ، هِيَ عِنْدَهُنَّ كَلِمَةٌ أُخْرَى ، هِيَ : (مَا أَجْمَلَهَا !) إِنَّ تِلْكَ
تَشْبَهُ الْخَبْزَ الْقَفَارَ^(١) لَا شَيْءَ مَعَهُ عَلَى الْخَوَانِ ، أَمَّا هَذِهِ الْمَائِدَةُ مُزَيَّنَةٌ كَامِلَةٌ
بَطْعَامِهَا ، وَشَرَابِهَا ، وَأَزْهَارِهَا ، وَفَكَاهِتِهَا ، وَضَحِكِهَا أَيْضًا .

وَكَأَنَّ الْعَقْلَ الْإِنْسَانِيَّ قَدْ غَضِبَ لِمَهَانَةِ كَلِمَتِهِ ، وَمَا عَزَّهَا^(٢) بِهِ النِّسَاءُ ، فَأَرَادَ
أَنْ يُثَبِّتَ : أَنَّهُ عَقْلٌ ، فَاسْتَطَاعَ بِحِيلَتِهِ الْعَجِيبَةِ أَنْ يَجْعَلَ لِكَلِمَةٍ : (مَا أَعْقَلَهَا) كُلَّ
الشَّانِ ، وَالْخَطَرِ ، وَكُلِّ الْبَلَاغَةِ وَالسَّحَرِ ، عِنْدَ . . . عِنْدَ الطِّفْلِ . . . تَفْرَحُ الطِّفْلَةُ
أَشَدَّ الْفَرَحِ ؛ إِذَا قِيلَ : مَا أَعْقَلَهَا . . . !

* * *

فَقُلْتُ لِمَحْدُثِي : كَأَنَّكَ صَادِقٌ يَا فَتَى ! لَقَدْ جَلَسْتَ أَنَا ذَاتَ يَوْمٍ إِلَى امْرَأَةٍ أَدِيبَةٍ
لَهَا ظَرْفٌ ، وَجَمَالٌ ، وَجَاءَتْ كِبْرِيَائِي ، فَجَلَسْتُ مَعَهَا . . . وَكَانَتْ (التَّقَالِيدُ)

(١) « الْخَبْزُ الْقَفَارُ » : الْخَبْزُ غَيْرُ الْمَادُومِ .

(٢) « عَزَّهَا » : سَبَّهَا ، وَلَطَّخَهَا بِالْقَيْحِ .

كالحاشية لي ؛ فعلمت بعدُ أنها قالت لصاحبة لها : « لا أدري كيف استطاع أن ينسى جسمي ، وأنا إلى جانبه ، أذكّره أنني إلى جانبه ! لكنّما كانت لقلبه أبوابٌ يفتح ما شاء منها ، ويُغلق » .

قال محدّثي : فهذا هذا . إن إحساسَ المرأة بالعالم وما فيه من حقائق الجمال والشُرور إنّما هو في إحساسها بالرجل الذي اختارته لقلبها ، أو تهّم أن تختاره ، أو تؤدّ أن تختاره : ثمّ إحساسها بعد ذلك بالصُور الأخرى من رجلها في أولادها . وحياة المرأة لا أسرارَ فيها ألبتّة ، حتّى إذا دخلها الرجلُ عرفت بذلك أنّ فيها أسراراً ، وتبيّنت : أنّ هذا الجسم الآخر هو فلسفة عميقة لجسمها ، وعقلها .

قال : وقد جلست مرّة مع صاحبة القصة ، وأنا مُغضبٌ ، أو كالمغضب . ثمّ تلاخّينا^(١) ، وطال بيننا التّلاخي ، فقالت لي : أنت بجاني ، وأنا أسألُ : أين أنت ؟ فإنّك لست كلّك الذي بجاني !

قال : ومذهبي في الحبّ : الكبرياءُ ، كما قلتَ أنت ، غير أنّها الكبرياءُ التي تدرك المرأةُ منها أنني قويٌّ لا أنني مُتكبّرٌ : كبرياءُ الرجلِ إمّا مهيبٌ مرخٌ يملك أفراحَ قلبها ، وإمّا حزينٌ مهيبٌ يملك أحزانَ هذا القلب .

إنّ المرأة لا تحبّ إلا رجلاً يكون أوّل الحسن فيه حُسنَ فهمها له ، وأوّل القوّة فيه قوّة إعجابها به ، وأوّل الكبرياء فيه كبرياءها هي بحبه ، وكبرياءها بأنّه رجلٌ ؛ هذا هو الذي يجتمع فيه للمرأة اثنان : إنسانها الطّريف ، ووَحشها الطّريف !

* * *

قلت : لقد بعدنا عن القصة ، فما كان خبر صاحبك تلك ؟

قال : كانت صاحبتني تلك تعلم أنني متزوّج ، ولكن إحدى صديقاتها أنبأتها بكبريائي في الحبّ ، ووصفتني لها صفة الإحساس ، لا وصفَ الكلام ، فكأنّما تنبّهت فيها طبيعة زهو الفتاة بأنّها فتاة ، وغريزة افتتانِ الأنثى بأن تكون فاتنة ؛ فرأت في إخضاعها لجمالها عملاً تعملهُ بجمالها .

ومتى كانت الفتاة مستخفةً « بالتقاليد » كهذه الأديبة المتعلّمة ؟ رأت كلمة

(١) « تلاخينا » : تلاهى الرجلان : تنازعا ، وتلاوما .

(الزَّواج) لفظاً على رَجُلٍ كلفظ الحبِّ عليه ، فهما سواءٌ عندها في المعنى ، ولا يختلفان إلا في (التَّقاليد) ...

وعَرَضْتُ لي كما يَعْرِضُ المصارع - إذ كانت من الفتيات المغرورات ؛ اللواتي يحسبن أنَّ في قُوَّتهنَّ العلميَّة تياراً زاحراً لنهرنا الاجتماعيِّ الرَّاكِد - فتاةٌ تَخَرَّجَتْ في مدرستى ، أو كليَّة ، أو جاءت من أوربة بالعالميَّة ... أفتدري : أيَّةُ معجزةٍ مصريَّةٍ في هذا تُباهي بها مصر ؟

إنَّ المعجزة : أنَّ هذه الفتاة صارت مُدرِّسةً ، أو مُفتِّشةً ، أو ناظرةً في وزارة المعارف ؛ أو مؤلِّفة كتب ، وروايات ، أو محرِّرةً في صحيفةٍ من الصُّحف ؛ ولا يصغُرَنَّ عندك شأن هذه المعجزة . فهي والله ! معجزةٌ ما دام يتحقَّق بها خروج الفتاة من حكم الطَّبِيعَةِ عليها ، وبقاؤها في الاجتماع المصريِّ امرأةً بلا تأنيث ، أو انقلابها فيه رجلاً بلا تذكير !

وكيف لا يكون من المعجزات أنَّ تأليف روايةٍ قد أغنى عن تأليف أسرة ، وأنَّ فتاةً تعيش ، وتموت ، وما ولدت للأمة إلا مقالاتٍ ... ؟

فقلت : يا صاحبي ! دع هؤلاء ، وخذ الآن في حديث الطَّائشة الخارجة على التَّقاليد ، وقد قلت : إنَّها عَرَضَتْ لك كما يَعْرِضُ المصارع للمصارع ...

قال : عَرَضْتُ لي تريد أن تصرِّفني كيف شئت ، فنبوت في يدها^(١) ، فزادت إلى رغبتها إصرارها على هذه الرَّغبة ، فالتويُّتُ عليها ؛ فزادت إليهما خشية اليأس ، والخيبة ، فتعسَّرت معها ، فزادت إلى هذه كلُّها ثورة كبريائها ، فلم أتسهَّل ؛ فانتَهت من كلِّ ذلك بعد الرَّغبة الخياليَّة ؛ التي هي أوَّلُ العبثِ والدَّلال ، إلى الرَّغبة الحقيقيَّة التي هي أوَّلُ الحبِّ والهوى : رغبةٌ تعذيبِي بها لأنَّها متعذِّبةٌ بي !

ثمَّ رَدَّتْها الطَّبِيعَةُ صاغِرةً إلى حقائقها السَّليبيَّة ، فإذا الكبرياء فيها إنَّما كانت خضوعاً يتراءى بالعُضَيَّان ، وإذا الرَّغبة في تعذيب الرَّجل إنَّما كانت التماساً لأنَّ تنعم به ، وإذا الإصرار على إخضاع الرَّجل ، وإذلاله إنَّما كان إصراراً على تجرُّبته ، ودفعه أن يستبدَّ ، ويميلِك ؛ ورَدَّتْها الطَّبِيعَةُ إلى هذه الحقيقة النَّسويَّة

(١) « نبوت في يدها » : نفرث منها .

الصَّريحة ؛ التي بُنيت المرأة عليها ، شاءت ، أم أبت ، وهي أن تعاني ، وتصبر على ما تعاني !

أما أنا ؛ فأحببتها حباً عقلياً ، وكان هذا يشتدُّ عليها ؛ لأنه إشفاقٌ لا حُبٌّ ، وكانت إذا سألتني عن أمر ترتاب فيه ؛ قالت : أجِبنِي بلسان الصدق لا بلسان الشَّفقة . وكانت تقول : إنَّ في عينيها بكاءً لا تستطيع أن تزيله مع الدَّمع ، وسيقتلها هذا البكاء ؛ الذي لا يُبكي ، وقد اتَّخذت لها في دارها خلوة^(١) سمَّتها : (محراب الدمع) ! قالت : لأنَّها تبكي فيها بكاءً صلاةً ، وحبً ، لا بكاءً حبً فقط !

ثم طاشت الطَّيشة الكبرى ... ؟

* * *

قلت : وما الطَّيشة الكبرى ؟

قال : إنَّها كتبت إليَّ هذه الرسالة :

« عزيزي رَغَمَ أنفي ... »

« لقد أذلتني بشيئين : أحدهما : أنك لم تذِل لي ، وجعلتني - على تعليمي - أشدَّ جهلاً من الجاهلة ، وقد نسيت : أنَّ المرأة المتعلِّمة تعرف ، ثمَّ تعرف مرَّتين : تعرف كيف تخطئ إذا وجب أن تخطئ ، وهذه هي المعرفة الأولى . أمَّا المعرفة الثَّانية ، فتوهَّمها أنت ، فكأنِّي قلتها لك ... »

اعلم - يا عزيزي رَغَمَ أنفي - أنِّي إذا لم أكن عزيزتك رَغَمَ أنفك ، فسأتي ما يجعلك سلفاً ، ومثلاً ، وستكتب الصُّحف عنك أوَّل حادثٍ يقع في مصر عن أوَّل رجلٍ اختطفته فتاة ... !

وبعد ، فقد أرسلت رُوحِي تُعانق رُوحَكَ ، فهلاًَّ تشعر ؟ » .

قال : فوجمت^(٢) ساعةً ، وتبيَّنت لي خفَّتها^(٣) ، وظهر لي سَفَاهُها ، وطيشها ، فأسرعت إليها ، فجنَّتها ، فأجدها كالقاضي في محكمته ؛ لا عقل له إلا

(١) « خلوة » : الخلوة : المكان المنفرد .

(٢) « وجمت » : وجم : سكت على غيظ .

(٣) « خفَّتها » : ضعف عقلها .

عقل الحكم القانوني ؛ الذي لا يتغير ؛ ولا إنسان فيه إلا الإنسان المقيّد بمادّة كذا إذا حدث كذا ؛ والمادّة كذا حين يكون وصف المجرم كذا . . . !

فقلت لها : أهذا هو العلمُ الذي تعلّمته ؟ ألا يكون علم المرأة خليقاً أن يجعل صاحبه ذات عقليْن إذا كانت الجاهلة بعقلي واحد ؟

قالت : العلم ؟

قلت : نعم ، العلم .

قالت : يا حبيبي ! إنّ هذا العلم هو الذي وضع المسدّس في يد المرأة الأوربيّة لعاشقها ، أو معشوقها ! ثمّ أطرقت قليلاً ، وتنهدت ، وقالت : والعلم هو الذي جعل الفتاة هناك تتزوّج بإرشاد الرواية التي تقرأها ، ولو انقلب الزّواج رواية . . . والعلم هو الذي كشف حجاب الفتاة عن وجهها ، ثمّ عاد فكشف حياء وجهها ، وأوجب عليها أن تُواجه حقائق الجنس الآخر وتعرفها معرفة علميّة . . . والعلم هو الذي جعل خطأ المرأة الجنسي معفوّاً عنه ما دام في سبيل مواجهة الحقائق لا في سبيل الهرب منها . . . والعلم هو الذي جعل المرأة مساوية للرجل ، وأكد لها أنّ واحداً وواحداً واحداً ، وكلاهما أوّل . . . والعلم هو الذي عرّى أجسام الرّجال والنساء ببرهان أشعّة الشّمس . . . والعلم يا عزيزي ! هو العلم الذي محا من العالم لفظة (أمس) لا يعرفها وإن كانت فيها الأديان والتّقاليد . . .

* * *

قال صاحبها : فقلت لها : كأنّ العلم إفسادٌ للمرأة ! وكأنّه تعليمٌ معرّاتها^(١) ونقائصها ، لا تعليم فضائلها ومحاسنها . . .

قالت : لا ، ولكنّ عقل المرأة هو عقل أنثى دائماً ، ودائماً عقل أنثى ، وفي رأسها دائماً جوّ قلبها ، وجوّ قلبها دائماً في رأسها ؛ فإذا لم تكن مدرستها متمّمة لدارها ، وما في دارها ، تمّمت فيها الشّارع ، وما في الشّارع .

العلم للمرأة ، ولكن بشرط أن يكون الأب وَهِيّة الأبِ أمراً مقرّراً في العلم ، والأخ ، وطاعة الأخ حقيقة من حقائق العلم ، والزّوج ، وسيادة الزّوج شيئاً ثابتاً في

(١) « معرّاتها » : جمع معرة ، وهي : الإثم ، والمساءة ، والمكروه .

العلم ، والاجتماع ، وزواجه الدّينية ، والاجتماعية قضايا لا ينسخها العلم . بهذا وحده يكونُ النساء في كلّ أمة مصانع علميّة للفضيلة ، والكمال ، والإنسانيّة ، ويبدأ تاريخُ الطّفل بأسباب الرّجولة التّامة ؛ لأنّه يبدأ من المرأة التّامة .

أما بغير هذا الشرط ، فالمرأة الفلاحة في حِجرها طفلٌ قدّر هي خيرٌ للأمة من أكبر أديبةٍ تخرج دُرّيةً من الكتب ...

انظر يا عزيزي رغم أنفي ! هذه الرّسالة جاءتني اليوم من صديقتي فلانة الأديبة الـ ... فاسمع قولها :

« ... وأنا أعيش اليوم في الجمال ، لأنّي أعيشُ في بعض خفايا الحبيب ..
« وفي الحياة موتٌ حلوٌ لذيذٌ ؛ عرفت ذلك حينما نسيت نفسي على صدره القويّ ، وحينما نسيت على صدره القوي صدري ... » .

أسمعت يا عزيزي؟! إن كنتَ لمّا تعلم : أنّ هذا هو علمُ أكثرِ الفتيات المتعلّقات - حين يكسد الزّواج - فاعلمه . ومتى عمي الشّعبُ ، والحكومة هذا العمى ، فإنّ حرّية المرأة لا تكون أبداً إلا حرّية الفكرة المحرّمة !

* * *

قلتُ لصاحبنا : ثمّ ماذا ؟

قال : ثمّ هذا ... ودسّ يده في جيبه ، فأخرج أوراقاً كتب فيها روايةً صغيرةً ، أسماها (الطائشة) .

* * *

الطائشة

- ٢ -

وهذا مُحَصَّلُ رواية « الطائشة » ، نقلناه من خطِّ الكاتب على مَسَاقٍ ما دَوَّنه في أوراقه ، وعلى سَرْدِهِ الَّذِي قَصَّ به الخبر ، وقد أعطانا من البرهان ما نظمناهُ إليه : أن هذه « الطائشة » هي من تأليف الحياة لا من تأليفه ، وأنه لم يخترع منها حادثة ، ولم يأتفك حديثاً ، ولم يزدْها بفضيلة ، ولم ينقصها بمعرة ؛ ثمَّ أشهد على قوله كتب صاحبه الأدبية المستهترة ؛ التي لا تبالي ما قالت ، ولا ما قيل فيها ، وهذه الكتب رسائل : منها الموجز ، ومنها المستفيض ، وهي بجملتها تنزل من الرواية منزلة الشروح المفنَّنة ، وتنزل الرواية منها منزلة اللُّمع المقتضبة : وكلُّ ذلك يُشبهه بعضه بعضاً . فكلُّ ذلك بعضه شاهدٌ على بعض . قال كاتب (الطائشة) :

كنتُ رجلاً عزلاً ، ولم أكن فاسقاً ، ولستُ كهؤلاء الشُّبَّان الذين أُصيبوا في إيمانهم بالله ، فأصيبوا في إيمانهم بكلِّ فضيلة ، وذهبوا يُحقِّقون المدنية ، فحقَّقوا كلَّ شيءٍ إلا المدنية .

تري أحدهم شريفاً ، يأنف أن يكون لصاً ، وأن يسمَّى لصاً ، ثمَّ لا يعملُ إلا عملَ اللُّص في استلاب العفاف ، وسرقة الفتيات من تاريخهنَّ الاجتماعي ، وتراه نجداً يستنكِف أن يكون في أوصاف قاطع الطريق ، ثمَّ يأبى إلا أن يقطع الطريق في حياة العذارى ، وشرف النساء .

أكثرُ أولئك الشُّبَّان المتعلِّمين يعرضون للفتيات المتعلِّمات بوجوه مصقولة ، تحتملُ شيئين : الحبَّ ، والصَّفع . . . ولكنَّ أكثرَ هؤلاء المتعلِّمات يضعنَّ القبلة في مكان الصفعة ؛ إذ كان العلمُ قد حلَّلَ الغريزة التي فيهنَّ ، فعادت بقايا لا تستمسك . وبصَّرهنَّ بأشياء تزيد قوَّة الحياة فيهنَّ خطراً ، وتوجي إليهنَّ وخيها من حيث يشعزن ، ولا يشعرن ؛ وصوِّر في أوهامهنَّ صوراً محت الصور التي كانت في عقائدهنَّ ؛ وأخرجهنَّ من السَّلب الطَّبيعي الَّذي حماهنَّ الله به ، فلهنَّ العقَّة والحياء ، ولكن ليس لهنَّ ذلك العقلُ الغريزيُّ الَّذي يجيء من الحياء ، والعقَّة : وكثيراتُ منهنَّ يخشين العار ، وسمته الاجتماعية ، ولكنَّ خشية فقهاء الحيل

الشَّرعية ، قد أُرْضِدُوا لكلِّ وجهٍ من التَّحريم وجهاً من التَّحليل ، فأصبح امتناعُ الإثم هو ألا تكونَ إليه حاجة . . .

والعقلُ الَّذي به التَّفكيرُ يكون أحياناً غيرَ العقل الَّذي به العملُ ؛ ففي بعض الجاهلات يكون عقلُ الحياء ، والعقَّة ، والشَّرَفِ ، والدِّينِ ؛ غريزةً ؛ كغرائز الوحش ، هي الفكرةُ ، وهي العملُ جميعاً ، وهي أبدأُ الفكرةُ ، والعملُ جميعاً لا تتغيَّر ، ولا تبدَّل ، ولا يقع فيها التَّنقيحُ الشعريُّ ، ولا الفلسفيُّ . . وما غريزة الوحش إلا إيمانه بمن خلقه وحشاً ، وكذلك غريزة الشَّرَفِ في الأنثى هي عندي حقيقة إيمانها بمن خلقها أنثى .

وشرفُ المرأة رأس مالٍ للمرأة ، ومن ذلك كان له في أوهام العلم اشتراكيةٌ بحسبه تنظر فيه نظرَها ، وترغب زِيغَها ، وتقضي حكمها ؛ وأكثر من عرفت من المتعلِّمين والمتعلِّمات قد انتهوا بطبيعتهم العلميَّة إلى الرِّضا بهذه الاشتراكية ، وإلى التَّسامح في كثير ، وإلى وضع الاعتذار فيما لا يقبل عذراً ، ومن ها هنا كان بعض الجاهلات كالحصن المُغلِق في قِمَّةِ الجبل الوعر ، وكان بعض المتعلِّمات دون الحصن ، ودون القِمَّة ؛ ودون الجبل ، حتى تنزل إلى السَّهل فتراهنَّ ثَمَّة .

لقد غفلت الحكوماتُ عن معنى الدِّينِ وحقيقته ، فلو عرفت ؛ لعرفت : أنَّ الإنسانية لا تقوم إلا بالدِّينِ ، والعِلْمُ كليهما ! فإنَّ في الرَّجل إنساناً عامّاً ، ونوعاً خاصّاً مذكراً ، وفي المرأة إنساناً عامّاً كذلك ، ونوعٌ خاصٌّ مؤنَّث ، والدِّين وحده هو الَّذي يصلح النوع بتحقيق الفضيلة ، وتقرير الغاية الأخلاقيَّة ، وهو الَّذي يُحاجز بين الغريزتين ، وهو الَّذي يضع القوَّة الرُّوحيَّة في طبيعة المتعلِّم ، فإن كانت طبيعة التَّعليم قويَّة ، كانت الرُّوحيَّة زيادةً في القوَّة ، وإن كانت ضعيفةً ، كما هي الحال في هذه المدنيَّة ؛ لم تجمع الرُّوحيَّة على المتعلِّم ضعفين ، يتلي كلاهما الآخر ، ويزيده .

* * *

فلانٌ ، وفلان تعلَّقا فتاتين : جاهلةً ، ومتعلمةً ؛ وكلتاها قد صدَّت صاحبا ، وامتنعتُ منه ؛ فأما الجاهلة ؛ فيقول (فلانها) إنها كالوحش ، وإنَّ صُدودها ليس صدوداً حسبً ، بل هو ثورةٌ من فضيلتها ، وإيمانها ، فيها المعنى

الحربيُّ مجاهدًا متحفزاً^(١) للقتل . . .

وأما المتعلمة ؛ فيقول (فلانها) إنها ككلِّ امرأة ، وإنَّ صدودها ثورةً ، ولكن من دلالها تُرضي به - أوَّل ما تُرضي ، وآخر ما تُرضي - كبرياء الجمال فيها لا الإيمان ، ولا الفضيلة ، فكأنَّها إحياء للطَّامع أن يزيد طمعاً ، أو يزيد احتيالا . . .

وفلانٌ هذا يقول لي : إنَّ ضعفاء الإيمان من الشُّبَّان المتعلِّمين - وأكثرهم ضعفاء الإيمان - لو حقَّقت أمرهم ، وبلوت سرائرهم^(٢) ، لتبيَّنت : أنَّهم جميعاً لا يرون قلب الفتاة المتعلِّمة إلا كالذَّار الخالية ، كتب عليها : (للإيجار) . . . !

* * *

يقول كاتب « الطَّائشة » :

أما أنا ؛ فقد صحَّ عندي : أنَّ سياسة أكثر المتعلِّمات هي سياسة فتح العين حذراً من الشُّبَّان جميعاً ، وإغماض العين لواحدٍ فقط . . .

وهذا الواحد هو البلاء كلُّه على الفتاة ، فإنَّها بطبيعتها تتقيَّد ، ولا تنفصل إلا مكرهةً ، وهو بطبيعته قيده لذته ، فيتَّصل ، وينفصل ، غير أنَّها لا بدَّ لها من هذا الواحد ، ففكرها المتعلِّم يُوجي إليها بالحياة ، لا يجعل في ذلك موضعاً للنكير عندها ، والحياة نصف معانيها النَّفسية في الصَّديق ، فالأنوثة بغيره مُظلمة في حياتها ، راكدة في طباعها ، ثقيلة على نفسها ، ما دام « الشعاع » لا يلمسها . . .

والذين يأبى أن يكون ذلك الصَّديق إلا الزَّوج في شروطه ، وعهوده ، كيلا تتقيَّد المرأة إلا بمن يتقيَّد بها ؛ والعلم لا يأبى أن يكون ذلك الصَّديق هو الحبُّ ، والفرُّ يُوجب أن يكون هو الحبُّ ، وليس في الحبِّ شروطٌ ، ولا عهودٌ ، إلا وسائل تُخلَق^(٣) لوقتها ، وأكثرها من الكذب ، والنِّفاق ، والخديعة ، ولفظ الحبِّ نفسه لصرٍّ لغويٍّ خبيث يسرق المعاني التي ليست له ، ويُنفق ممَّا يسرق ، وليس من امرأةٍ يختدعها عاشقٌ إلا انكشف لها حُبُّه ، كما ينكشف اللصُّ حين يُمسك .

* * *

(١) « متحفزاً » : تحفز : تهيأ ، واستعد .

(٢) « بلوت سرائرهم » : اختبرت ما يسرونه من أمرهم .

(٣) « تُخلَق » : تُفترى .

يقول كاتب « الطائشة » :

تلك فلسفة لا بدَّ منها في التوطئة للكتابة عن (عزيزتي رغم أنفي) ؛ ومن كانت مثلها في أفكارها ، واستدلالاتها ، وحُججها ، وطريقتها ؛ كان خليفاً بمن يكتب قصَّتها أن يجعل القصَّة من أولها مُسلحةً . . .

لقد تَكَارَهْتُ على بعض ما أَرَادَت مِنِّي ما دام الحبُّ (رغم أنفي) ، وما دامت السَّياسة أن أدَارِيتها ، وأَتَبِعَ مَحَبَّتَها ، غير أنني صَارَحْتُها بكلمة شمسِيَّة تلمع تحت الشَّمْس : أنَّها الصَّدَاقَةُ لا الحبُّ ، وأنَّما هو اللَّهُوُّ البَريءُ لا غيره ، وأنَّ ذلك جُهدٌ ما أنا قَوي عليه وفيَّ به .

قالت : فليكن ، ولكن صَدَاقَةٌ أَعلى قليلاً من الصَّدَاقَةُ . . . ولو من هذا الحبِّ المتكَبِّر ؛ الَّذي لا يَصْدُق ؛ كيلا يكذب . . . إنَّ هذا النُّوع من الحبِّ يَطِيشُ بعقل المرأة ، ولكنَّه أَوَّلُ ما يَسْتَهيمُها ، ويُعجِبُها ، ويورثها التَّياع^(١) الحنين ، والشُّوق .

* * *

كتبْتُ لي : « أنا لا أتألم في هواك بالألم ، ولكن بأشياء منك أَقلُّها الألم ؛ ولا أَحزَنُ بالحزن ؛ ولكن بهُموم بعضها الحزن » .

« إنَّكَ صَنَعْتَ لي بكاءً ودموعاً ، وتنهَّدَاتٍ ، وجعلْتَ لي ظلاماً منك ونوراً منك يا نهارِي وليلي ! ترى ما اسمُ هذا النُّوع من الصَّدَاقَةُ ؟ » .

« اسمُه الحبُّ ؟ لا ! » .

« اسمُه الكِبَرِيَاءُ ؟ لا ! » .

« اسمُه الحَنَانُ ؟ لا ! » .

« اسمُه حُبُّكَ أَنْتَ ، أَنْتِ أيُّها الغامِضُ المتقلِّبُ ؛ ألا ترى ألفاظي تبكي ؟ ألا تسمَعُ قلبي يصْرُخُ ؟ بأيِّ عَذْلِكَ ، أو بأيِّ عدْلِ النَّاسِ تريد أن أحيَا في عالمِ شمسِه باردةً . . . هذا قَتْلٌ ! هذا قَتْلٌ » .

فكتبْتُ إليها : « إنَّ لم يكن هذا جنوناً ؛ فَإِنَّهُ لَقَرِيبٌ مِنْهُ ! » .

فردَّت على هذه الرِّسالة :

(١) « التَّياع » : التَّاع فَوَادِه : احترق من الشُّوق ، فهو ملتاع .

« أنكاتبني بأسلوب التلغراف . ؟ لو أهديت إليَّ عقدًا من الزمرد حباته بعدد هذه الكلمات ؛ لكنت بخيلًا ، فكيف ؛ وهي الفاظ ؟ إنني لأبكي في غمضة واحدة بدموع أكثر عددًا من كلماتك ، وهي دموع من آلامي ، وأحزاني ، وتلك الفاظ من لهوك ، وعبك ! » .

« ما كان ضررك لو كتبت لي بضعة أسطر تنسخها من تلغرافات روتر ... ما دمت تسخر مني ؟ أنت الشباب وأنا الكهولة ، فليس لك بالطبيعة إلا الانصراف عني ، وليس لي بالطبيعة إلا الحنين إليك ؟ » .

* * *

لا أدري كيف أحببتها ، ولا كيف دعتني إليها نفسي ؛ ولكن الذي أعلمه أنني تخادعتُ لها ، وقلتُ : إنَّ المستحيل هو منع هذا الشر ، والممكن هو تخفيفه ، ثمَّ أقبلت أزني لها ، وأخففتُ عنها ؛ وأقبلتُ هي تُضاعفُ لي مكرها ، وخديعتها ، وكان الأمرُ بيننا كما قالت : « في الحب ، والحرب لا يكون الهجومُ هجومًا وفيه رفقٌ ، أو تراجع ! » .

إنَّ المرأة وحدها هي التي تعرف كيف تُقاتلُ بالصبر ، والأناة ، ولا يُشبهها في ذلك إلا دُهاةُ المُستبدين .

* * *

سألتني أن أهديَ إليها رسمي ، فاغتلت عليها بأن قلت لها : إنَّ هذا الرَّسمَ سيكون تحت عينيك أنت رسمٌ حبيب ، ولكنه تحت الأعين الأخرى سيكون رسمٌ مُتهم .

وظننتُني أبلغت في الحجة ، وقطعتها عني ؛ فجاءتني من الغد بالردِّ المفحم . جاءتني بإحدى صديقاتها لتظهر في الرسم إلى جانبي كأنني من ذوي قرابتها .. فيكون الرَّسمُ رسمُ صديقتها ، ويكون مُهدى منها لا مني ، وكأنني فيه حاشيةٌ جاءت من عمَّة ، أو خالة ...

وأصرزتُ على الإباء ، ونافرتني القول في ذلك ، تردُّ عليَّ ، وأردُّ عليها ، وتغاضبنا ، وانكسرت حزناً ، وذهبت باكية ؛ ثم تسببت إلى رضاي ، فرضيت .

* * *

حدّثني : أنّ صديقتهما فلانة الأديبة استطاعت أن تستزير صاحبها فلاناً في مخدعها ، في دارها ، بين أهلها ، مُتتصف اللَّيل . قلت : وكيف كان ذلك ؟
 قالت : إنّها تحمل شهادة . . . وهي تلتمس عملاً ، وقد طال عليها . فرعمت لذويها أنّها عثرت في كتاب كذا على رُقية من رُقي السّحر ، فتريد أن تتعاطى تجربتها بعد نصف الليل إذا مُحِق القمر ، وأنّها ستطلق البخور ، وتبقى تحت ضبابته إلى الفجر تُهمّهم^(١) بالأسماء ، والكلمات . . .

ثم إنّها اتّعدت وصاحبها ليوم ، وأجافت باب دارها^(٢) ، ولم تغلقه ، وأطلقت البخورَ في مِجْمَرٍ كبيرٍ أثار عاصفةً من الدُّخان المعطر ، وجعل مخدعها كمخدع عروس من ملكات التّاريخ القديم ، وبقي صاحبها تحت الضّبابة يُهمّهم . . . ثمّ خرج في أغباش السّحر .

هكذا قالت ؛ وما أدري أهو خبرٌ عن تلك الصّديقة وفلانها ، أم هو اقتراحٌ عليّ أنا من « فلانتي » لأكون لها عفريت الضّبابة . . . ؟

* * *

لم يخف عليها : أنّ لذعة حبّها وقعت في قلبي ، وأنّ صبرها قد غلب كبريائي ، وأن كثرة التّلاقي بين رجلٍ وامرأة يطمع أحدهما في الآخر ؛ لا بدّ أن ينقل روايتهما إلى فصلها الثّاني ؛ ويجعل في التّأليف شيئاً منتظراً بطبيعة السّياق . . . والحاح امرأة على رجلٍ قد خلبها^(٣) ، وجفا عن صلتها ، إنّما هو تعرّضها للتّعقيد الذي في طبيعته الإنسانيّة ، فإنّ هي صابرتها ، وأمعنت ؛ فقلّما يدعها هذا التعقيد من حلٍّ لمعضلتها^(٤) ، ويمثل هذه العجوبة كان تعقيداً وكان غير مفهوم ، ولا واضح ؛ وقد ينقلب فيه أشدُّ البغض إلى أشدِّ الحبّ ، وقد تعمل فيه حالة من حالات النّفس ما لا يعمل السّحر ؛ وكذلك يقع للرّجل إذا أحبّ المرأة فنبت عن مودته ، فعرض للتّعقيد ؛ الذي في طبيعتها ، وأمعن ، وثبت ، وصابر .

(١) « تهمهم » : تتكلم بصوتٍ خفي يُسمع ولا يُنْهَمُ محصوره .

(٢) « أجافت باب دارها » : ردّته .

(٣) « خلبها » : خدّعها .

(٤) « معضلتها » : المعضلة : المسألة المشكِلة التي لا يُهتدى لوجهها .

رأت الجمرة الأولى في قلبي ، فأضرمت فيه الثانية ، حين جاءني اليوم بكتاب زعمت : أن فلاناً أرسله إليها يطارحها الهوى ، ويبيئها وله^(١) الحنين والتياع الحب ؛ ويقول لها في هذا الكتاب « أنا لم أشرب خمراً قط ، ولكني لا أراني أنظر إلى مفاتيحك ، ومحاسنك إلا وفي عينيّ الخمر ، وفي عقلي الشكر ، وفي قلبي العريضة^(٢) » جعلت لي ويحك ! نظرة سكير فيها نسيان الدنيا ، وما في الدنيا ما عدا الرُجاجة ...

ويختمه بهذه العبارة :

« آه ! لو استطعت أن أجعل كلامي في نفسك ناعماً ، ساحراً ، مُسكرًا ، مثل كلام الشفة للشفة حين تُقبّلها ... ! » .

عند هذا وقع الشئ المتظر في الفصل الثاني من الرواية ، وختم هذا الفصل بأول قبلّة على شفتي (الممثّلة) .

* * *

قالت : هذه القبلّة كانت (غلطة مطبعية) ، ومضت تسميها كذلك ، واستمرت المطبعة تغلط ... وما علمت إلا من بعد أن ذلك الكتاب الذي استوقدت به غيبرتي ، إنما كان من عملها ، ومكرها .

* * *

وجاءني اليوم بأبدّة من أوابدها^(٣) ، قالت :

أنت رجعيّ محافظ على التقاليد .

قلت : لأنّي أرى هذه التقاليد كالصباح الذي يتكرّر في كلّ يوم ، وهو في كلّ يوم ضياءً ، ونور .

قالت : أو كالمساء الذي يتكرّر ، وهو في كلّ يوم ظلامٌ وسواد !

قلت : ليس هذا إلّايّ ، ولا إليك ، بل الحكم فيه للنفّع ، أو الضرر .

(١) « وله » : ولّة : تحير من شدّة الوجد ، واشتدّ حزنه حتى ذهب عقله .

(٢) « العريضة » : سوء الخلُق .

(٣) « أبدّة من أوابدها » : أوابد الشعر : القصائد الخالدة .

قالت : بل هو إلى الحياة ، والحياة اليوم علمية أوربية ؛ والزمن حثيث في تقدّمه ، وأصحاب « التقاليد » جامدون في موضعهم ، قد فاتهم الزمن ؛ ولذلك يسمّونهم (متأخّرين) . أما علمت : أنّ الفضيلة قد أصبحت في أوربة زياً قديماً ، فأخذ المِقْصَصُ يعمل في تهذيبها ، يقطع من هنا ، ويشقّ من هنا ... ؟

اسمع أيّها « المتأخّر ! » ، وتأمّل هذا البرهان الأوربيّ العصريّ :

أخبرتني صديقتي فلانة حاملة شهادة ... أنّها كانت في القطار بين الإسكندرية والقاهرة ، وكانت معها فتاة من جيرانها تحمل الشهادة الابتدائية ، فجمعتهما السّفر بشابّ وسيم ظريف ، يُشارك في الأدب ، غير أنه رجعيّ (متأخّر) ، وصديقتي تعرف من كلّ شيء شيئاً ، وتأخذ من كلّ فنّ بطرف ؛ فجرى الحديث بينهما مجراه ، وتركت الصّديقة نفسها لدواعيها ، وانطلقت على سجيّتها الطّريفة ، ووضعت فنّ لسانها في الكلام ، فجعلت فيه رُوح التّقيل ... !

ولم تبلغ إلى القاهرة حتّى كانت قد سحرت ذلك (المتأخّر) ووقعت من نفسه ، ودفعته إلى الزمن الذي هو فيه ؛ فلمّا همّت بوداعه سألهما : أين تذهبان ؟

فاغضت صاحبة الشهادة الابتدائية ، وأطرقت حياءً ، ورأت في السّؤال تهمةً ، وريبةً ؛ فأثبتت الصّديقة ، وأيقظتها من حياثها ، وقالت لها : ألا تزالين شرقيّة متأخّرة ؟ إن لم يسعدنا الحظ أن تكون لنا حرّية المرأة الأوربية في المجتمع ، وفي أنفسنا ؛ أفلا يسعدنا أن تكون لنا هذه الحرّية ولو في أنفسنا ؟

ثمّ ردّت على الشابّ ، فأبانت بمكانها ، وعنوانها ، فأطمعه ردّها ، فسألها أن تنزّه معه في بعض الحداثق ، فأبت صاحبة الابتدائية ، ولجت عمايتها الشرقيّة المتأخّرة ، ورأت في ذلك مسقطاً لها ، فلوت^(١) إلى دارها ، وتركتها إنساناً وإنساناً ، لا فتى وفتاة ، وتنزّها معاً ، وعرف الشابّ الرجعيّ الحبّ ، والخمر التي هي تحيّة الحبّ !

ولم تستطع الفتاة الماكرة أن ترجع إلى دارها وهي سكرى ، كما زعمت للشابّ ، فأوت إلى فندقٍ ، وختمت روايتهما بإعراض من الشابّ أجابت هي عليه

بقولها : ألا زلت (متأخراً) ؟ .

قالت « الطائشة » :

نعم يا عزيزي (المتأخر) ، إنَّ مذهب المرأة الحرَّة ، في الفرق بين الزَّوج وغير الزَّوج : أنَّ الأوَّل رجلٌ ثابت ، والآخر رجل طارئ . والثَّابت ثابتٌ معها بحقِّه هو ؛ والطارئ عليها بحقِّها هي . . . فإن كانت حرَّةً فلها حقُّها .

قال كاتب الطائشة : وهنا ، هنا ، هنا ، كاد الشَّيطان يرفع السُّتار عن فصلٍ ثالثٍ في هذه الرِّواية ، رواية « الطائشة » . . .

* * *

نقول نحن : وإلى هنا ينتهي نصف الرِّواية ، أمَّا النُّصف الآخر ؛ فيكاد يكون قصَّةً أخرى اسمها : (الطائش والطائشة) . . .

* * *

دموع من رسائل الطائشة^(١)

ورسائل هذه الطائشة إلى صاحبها ، تُقرأ في ظاهرها على أنها رسائل حُب ، قد كُتبت في الفنون التي يترسّل بها العشاق ؛ ولكن وراء كلامها كلاماً آخر ، تقرأ به على أنها تاريخ نفس مُلتاعة لا تزال شُعلة النَّار فيها تتنمّى ، وترتفع ، وقد فدحتها بظلمة الحياة ؛ إذ حصرتها في فنٍّ واحد لا يتغيّر ، وأوقعتها تحت شرطٍ واحد لا يتحقّق ، وصرفتها بفكرة واحدة لا تزال تخيب .

وأشدُّ سجون الحياة فكرةً خائبةً يُسجن الحيّ فيها ، لا هو مُستطيع أن يدعها ، ولا هو قادر أن يحققها ؛ فهذا يمتدُّ شقاؤه ما يمتدُّ ، ولا يزال كأنه على أوّله لا يتقدّم إلى نهاية ، ويتألّم ما يتألّم ، ولا تزال تشعّره الحياة أن كلّ ما فات من العذاب إنّما هو بدء العذاب !

والسّعادة في جملتها ، وتفصيلها أن يكون لك فكرٌ غير مقيّد بمعنى تتألّم منه ، ولا بمعنى تخاف منه ، ولا بمعنى تحذر منه ؛ والشّقاء في تفصيله وجملته انحباس الفكر في معاني الألم ، والخوف ، والاضطراب .

وقد اخترنا من رسائل (الطائشة) هذه الرّسالة المصوّرة ؛ التي يبرّق شعاعها ، وتكاد تقوم بإزاء نفسها كالمرآة بإزاء الوجه ، وهي فيها عذبة الكلام من أنها مُرّة الشّعور ، متّسقة الفكر من أنها مختلّة القلب ، مسدّدة المنطق من أنها طائشة النَّفس ؛ وتلك إحدى عجائب الحبّ ، كلّما كان قفراً مُجحلاً اخضرت فيه البلاغة ، وتفتّنت ، والتفتّت ؛ وعلى قلّة المُتعة ؛ من لذّاته تزيد فيه المتعة من أوصافه ،

(١) نحن لم نخترع الطائشة ، فهي فتاة متعلّمة أدبية ، قد أحبت رجلاً متزوجاً ، فطاش بها الحبّ طيش الطفل إذا مُنع ما يطمع فيه ، وتركها الحبّ عليلةً لما بها ، ثم قَصّت . وكان بعضُ صواحبها يعذلنها ، ويرمينها بالثّمة ، فكانت تقول : إنّها منهنّ كالثّغالب المحكوم عليه ، لا هو يملكُ دفاع المذنب ، ولا الحكم عليه يملك إثبات الذنب ! (ع) .

ولكأنَّ هذا الحبَّ طبيعةً غريبةً تروى بالنَّار ، فتُخصب عليها ، وتفتقَّ بمعانيها ، كما تروى الأرض بالماء فتُخصب ، وتنغطى بنباتها ، فإن رويَّ الحبِّ من لذَّاته ، وبرد عليها ؛ لم يُنبِت من البلاغة إلا أخفَّها وزناً ، وأقلَّها معاني ؛ كأول ما يبدو النَّبات حين يتفطر الثرى عنه ، تراه ، فتحسبه على الأرض مسحة لونٍ أخضر ، أو لم يُنبِت إلا القليل القليل كالنَّعَاشِب^(١) في الأرض السَّبخة^(٢) . . .

إن قصَّة الحبِّ كالرواية التمثيلية . أبلغ ما فيها ، وأحسنه ، وأعجبُه ما كان قبل « العقدة » ، فإذا انحلت هذه العقدة فأنت في بقايا مُفسَّرة مشروحة تريد أن تنتهي ؛ ولا تحتل من الفنِّ إلا ذلك القليل الذي بينها ، وبين النهاية .

* * *

وهذه هي رسالة الطائشة إلى صاحبها .

.

« ماذا أكتب لك غير ألفاظ حقيقيتي ، وحقيقتك ؟ »

« يُخَيِّل إليَّ أنَّ ألفاظ خُضوعي وتضُرُّعي متى انتهت إليك انقلبت إلى ألفاظ

شجارٍ ، ونزاع !

« أيُّ عدلٍ أن تلمسك حياتي لمسة الزهرة النَّاعمة بأطراف البنان ؛ وتقذِّفني

أنت قذف الحجر بملء اليد الصُّلبة مُتمطِّية فيها قوَّة الجسم ؟ »

« جعلتني في الحبِّ كآلة خاضعة تُدار ، فتدور ؛ ثم عبثت بها فصارت متمردة

توقِّف ، ولا تقف ؛ والنهاية - لا ريب فيها - اختلالٌ ، أو تحطيم !

« وجعلت لي عالماً ؛ أمَّا ليلُهُ ؛ فأنت ، والظلام ، والبكاء ؛ وأمَّا نهارُهُ ؛

فأنت ، والضياء ، والأمل الخائب . هذا هو عالمي : أنت ، أنت . . . !

« سمائي كأنها رُقعة أطبقت عليها كلُّ غيوم السَّماء ، وأرضي كأنها بُقعة

اجتمعت فيها كلُّ زلازل الأرض ؛ لأنك غيمةٌ في حياتي ، وزلزلةٌ في أيامي .

« يا بُعدَ ما بين الدُّنيا ؛ التي حولي ، وبين الدُّنيا ؛ التي في قلبي !

* * *

(١) أعشاب قليلة متفرقة هنا وهناك . (ع) .

(٢) « السبخة » : أرض ذات نَزْ ومِلْح ، لا تكاد تنبت .

« ما يَجْمَلُ منك أن تُلْزِمَنِي لوم خطأ أنت المخطئ فيه ! سَلْنِي عن حَبِّي أَجْنِكَ
عن نكبتِي ، وسَلْنِي عن نكبتِي أَجْنِكَ عن حَبِّي !

« كان ينبغي أن تكون لي الكبرياءُ في الحبِّ . ولكن ماذا أصنع وأنت منصرفٌ
عَنِّي ؟ وَيَلاه من هذا الانصرافِ ؛ الَّذِي يجعل كبريائي رِضاً مِنِّي بأن تَتَسَّى ،
فَتَتَسَّى !... !

« ليس لي من وسيلةٍ تَعْطِفُكَ إلا هذا الحبُّ الشَّدِيدُ ؛ الَّذِي هو يَصُدُّكَ ، فكأنَّ
الأسبابَ مقلوبةً معي منذ انقلبت أنت !

« وَيُخَيِّلُ إِلَيَّ من طُغْيَانِ آلَامِي أنَّ كُلَّ ذِي حُزْنٍ فعندي أنا تمام حُزْنِهِ !

« وَيُخَيِّلُ إِلَيَّ أَنِّي أَفْصَحُ مَنْ نَطَقَ بِأَهْ !

« عَذَابِي عَذَابُ الصَّادِقِ الَّذِي لَا يَعْرِفُ الكَذِبَ أَبَداً ، أَبَداً ! بالكاذِبِ الَّذِي
لَا يَعْرِفُ الصَّدْقَ أَبَداً ، أَبَداً !

« كَمْ يَقُولُ الرِّجَالُ فِي النِّسَاءِ ، وَكَمْ يَصِفُونَهُنَّ بِالْكِدِّ ، وَالْغَدْرِ ، وَالْمَكْرِ ،
فَهَلْ جُنْتُ أَنْتَ لَتُعَاقِبِ الْجِنْسَ كُلَّهُ فِيَّ أَنَا وَحْدِي ... ؟
« مَا لِكَلَامِي يَنْقَطِعُ كَأَنَّمَا هُوَ أَيْضاً مَخْتَنَقٌ ؟

* * *

« لَشَدِّ مَا أَتَمَنَّى أَنْ أَشْتَرِيَ انتصاري ، وَلَكِنْ انتصاري عَلَيْكَ هُوَ عِنْدِي أَنْ تَنْتَصِرَ
أَنْتَ .

« إِنَّ الْمَرْأَةَ تَطْلُبُ الْحَرِّيَّةَ ، وَتَلْجُ فِي طَلِبِهَا ، وَلَكِنَّ الْحَيَاةَ تَنْتَهِي بِهَا إِلَى يَقِينٍ
لَا شَكَّ فِيهِ ، هُوَ أَنَّ أَلْطَفَ أَنْوَاعِ حَرِّيَّتِهَا فِي أَلْطَفِ أَنْوَاعِ اسْتِعْبَادِهَا !

« حَتَّى فِي خِيَالِي أَرَى لَكَ هَيْئَةَ الْأَمْرِ النَّاهِي أَيْهَا الْقَاسِي ! لَا أَحَبُّ مِنْكَ هَذَا ،
وَلَكِنْ لَا يُعْجِبُنِي مِنْكَ إِلَّا هَذَا !... !

« وَيَزِيدُكَ رِفْعَةً فِي عَيْنِي : أَنَّكَ لَمْ تَحَاوِلْ قَطُّ أَنْ تَزِيدَ رِفْعَةً فِي عَيْنِي .

« فَالْمَرْأَةُ لَا تَحِبُّ الرَّجُلَ الَّذِي يَعْمَلُ عَلَى أَنْ يَلْفِتَهَا دَائِماً ؛ لِيَرْفَعَ مِنْ شَأْنِهِ
عِنْدَهَا .

« إِنَّ الطَّبِيعَةَ قَدْ جَعَلَتْ الْأُنُوثةَ (فِي الْإِنْسَانِ) هِيَ الَّتِي تَلْفِتُ إِلَى نَفْسِهَا

بالتَّصْنَعِ ، والترزُّدِ ، وعَرَضَ ما فيها ، وتكَلَّفَ ما ليس فيها ؛ فإن يصنع الرَّجُلُ
صنيعها ؛ فما هو في شيءٍ إلا تزيين احتقاره !
« التزُّيدُ في الأنوثة زيادةٌ في الأنثى عند الرَّجُلِ ، ولكنَّ التزُّيدَ في الرُّجولة نقصٌ
في الرَّجُلِ عند الأنثى !

* * *

« ارفع صوتك بكلماتي تسمع فيها اثنين : صوتك ، وقلبي .
ليست هي كلماتي لديك أكثر ممَّا هي أعمالك لديّ .
« وليس هو حبي لك أكبر ممَّا هو ظلمك لي !
« ما أشدَّ تعسِّي إذا كنتُ أخطبُ منك نائماً يسمع أحلامه ، ولا يسمعي !
« ما أتعرَّسَ من تَبْكِيهِ الحياة بكاءها المفاجئ على ميِّتٍ لا يرجع ، أو بكاءها
المألوف على حبيبٍ لا يُنال !

* * *

« ولكن فلاصبر ، ولاصبر على الأيام التي لا طعم لها ؛ لأنَّ فيها الحبيب الذي
لا وفاء له !
« إنَّ المصائبَ بالعمى اللوني يرى الأحمر أخضر ، والمصاب بعمى الحب يرى
الشخص القفر كلَّه أزهار .

« عمى مركبٌ أن تكون أزهاراً من الأوهام ، ولها مع ذلك رائحةٌ تغبِقُ .
« وعمى في الزمن أيضاً أن ينظر إلى السَّاعة الأولى من ساعات الحب ، فيرى
الأيام كلَّها في حكم هذه السَّاعة .
« وعمى في الدَّم ، أن يشعر بالحبيب يوماً ، فلا يزال من بعدها يُحيي خياله ،
ويغذيه أكثر ممَّا يحيي جسمَ صاحبه .
« وعمى في العقل ، أن يجعلَ وجهَ إنسانٍ واحدٍ كوجه النَّهار على الدُّنيا ، تظهر
الأشياء في لونه ، وبغير لونه تنطفئ الأشياء .
« وعمى في قلبي أنا هذا الحب الذي في قلبي !

* * *

« ليس الظلامُ إلا فقدانُ الثور ، وليس الظلمُ في الناس إلا فقدان المساواة

بينهم .

« وظلم الرجال للنساء عملُ فقدان المساواة لا عملُ الرجال .

« كيف تسخر الدنيا من متعلمة مثلي ، فتضعها موضعاً من الهوان ، والضعف بحيث لو سُئلت أن تكتب (وظيفتها) على بطاقة ؛ لما كتبت تحت أسمها إلا هذه الكلمة : (عاشقة فلان) ... ؟

« وحتى في ضعف المرأة لا مساواة بين النساء في الاجتماع ، فكلُّ متزوجة وظيفتها الاجتماعية أنها زوجة ؛ ولكن ليس لعاشقة أن تقول إن عشقها وظيفتها ..
« وحتى في الكلام عن الحب لا مساواة ، فهذه فتاة تحب فتتكلم عن حبها ، فيقال : فاجرة ، وطائشة . ولا ذنب لها غير أنها تكلمت ؛ وأخرى تحب وتكتم ، فيقال : طاهرة ، عفيفة . ولا فضيلة فيها إلا أنها سكنت .
« أول المساواة بين الرجال والنساء أن يتساوى الكل في حرية الكلمة المخبوءة ..

« لا ... لا ؛ قد رجعت عن هذا الرأي ..

* * *

« إنَّ القلقَ إذا استمرَّ على النفس انتهى بها آخر الأمر إلى الأخذ بالشاذ من قوانين

الحياة .

« والنساء يُقلَقن الكونَ الآن ممَّا استقرَّ في نفوسهنَّ من الاضطراب ، وسيُخربنه

أشنعَ تخريب .

« ويلٌ للاجتماع من المرأة العصرية التي أنشأها ضعف الرجل ! إنَّ الشيطانَ لو

خُيِّر في غير شكله لما اختار إلا أن يكون امرأة حرة ، متعلمة ، خيالية ، كاسدة ، لا تجد الزوج ... !

« ويلٌ للاجتماع من عذراء باثرة خيالية ، تريد أن تفرَّ من أنها عذراء ، لقد

امتلات الأرض من هذه القنابل ... ولكن ما من امرأة تفرط في فضيلتها إلا وهي ذنب رجلٍ قد أهمل في واجبه .

* * *

« هل تَمْلِكُ الفتاة عِرْضَها ، أو لا تملك ؟ هذه هي المسألة ... »
 « إن كانت تملك ؛ فلها أن تتصرّف ، وتعطي ، أو لا ؛ فلماذا لا يتقدّم
 المالك ؟ »
 « هذه المدينة ستقلبُ إلى الحيوانيّة بعينها ؛ فالحيوان الذي لا يعرف النّسب
 لا تعرفُ أنثاه العِرْض ... ! »
 « وهل كان عَبْثاً أن يفرض الدّينُ في الزّواج شروطاً وحقوقاً للرّجل ، والمرأة ،
 والنّسل ؟ »
 « ولكن أين الدّين ؟ واأسفاه ! لقد مدّنوه هو أيضاً ... ! »

* * *

« طالت رسالتي إليك يا عزيزي ! بل طاشت ، فإنّي حين أجُذّك أفقدُ اللّغة ،
 وحين أفقدُك أجدها . »
 « ولقد تكلمت عن الدّين لأنّي أراك أنت بنصف دين ... »
 « فلو كنتَ ذا دين كامل ؛ لتزوّجت اثنتين ... ! »
 « لا .. لا ، قد رجعتُ عن الرّأي .. »
 (طبق الأصل) .

* * *

فلسفة الطائشة

... وهذا مجلسٌ من مجالس (الطائشة) مع صاحبها ، مما تَسْقُطُ من حديثها ؛ فقد كان يكتبُ عنها ما تصيبُ فيه ، وما تخطئُ ، كما يكتبُ أهلُ السِّياسَةِ بعضهم عن بعض إذا فاوض الحليفُ حليفه ، أو ناكرُ الخصمِ خصمه ؛ فإنَّ كلامَ الحبيب ، والسِّياسيِّ الدَّاهية ليس كلامَ المتكلِّم وحده ، بل فيه نطقُ الدَّولة ... وفيه الزَّمَنُ يُقْبَلُ ، أو يُدبر .

وصاحبُ الطَّائِشَةِ كان يراها امرأةً سياسيَّة كهذه الدُّول التي تُزْغِمُ صديقاً على الصَّدَاقَةِ ، لأنَّه في طريقها ، أو طريق حوادثها ؛ وكان يسمِّيها « جيشَ احتلال » إذ حطَّت في أيامه واحتلَّتْها فتبَوَّأت منها ما شاءت على رغبة ، واستباحَت ما أرادت ممَّا كان يَحْمِيهِ ، أو يَمْنَعُهُ ؛ وقد كان في مدافعتِها حُبَّها ، واستمساكِه بصدافتها كالذي رأى ظلَّ شيءٍ على الأرض ، فيحاولُ غسلَه ، أو كنسه ، أو تغطيته .. فهذا ليس ممَّا يُغسَلُ بالماء ، ولا يَكْنَسُ بالمِكنسة ؛ ولا يَغْطَى بالأغطية ؛ إنَّما إزالته في إزالة السَّبَح ؛ الَّذِي هو يُلقِيهِ ، أو إطفاء الثُّور الَّذِي هو يُثْبِتُهُ .

في كلِّ شيءٍ على هذه الأرض سُخريةٌ ، والسُّخرية من الحسن الفاتن الذي تقدَّسه ، تأتي من اشتهاؤِ هذا الحسن ؛ فذاك إسقاطه سقوطاً مقدَّساً ... أو ذاك تقدُّيسه إلى أن يسقط ، أو هو جعلُ تقدُّيسه باباً من الحيلة في إسقاطه ، لا بدَّ من سُفُلٍ مع العلوِّ يكون أحدهما كالسُّخرية من الآخر ؛ فإذا قال رجلٌ لامرأةٍ قد فتنته ، أو وقعت من نفسه : « أَحْبَبْتُ » ، أو قالتها المرأةُ لرجلٍ وقع من نفسها أو استهانَها^(١) ؛ ففي هذه الكلمة النَّاعمة اللَّطيفة كلُّ معاني الوقاحة الجنسيَّة ، وكلُّ السُّخرية بالمحبوب سُخريةٌ بإجلالٍ عظيم ... وهي كلمةٌ شاعِرٌ في تقدِّيس الجمال ، والإعجاب به ، غير أنَّها هي بعينها كلمة الجَزَار ؛ الَّذِي يَرى الخروف في جماله اللّحميِّ الدُّهنيِّ ، فيقول : « سَمِين ... ! » .

لهذا يمنع الدِّينُ خُلُوةَ الرَّجُلِ بالمرأة ، ويُحرِّمُ إظهارَ الفتنة من الجنس

(١) « استهانها » : شَغِفَ بها حُبًّا .

للجنس ، ويفصل بمعاني الحجاب بين السَّالِب والمُوجِب ، ثمَّ يضعُ لأعينِ المؤمنين والمؤمنات حجاباً آخرَ ، من الأمر بغضُّ البصر ؛ إذ لا يكفي حجابٌ واحدٌ ؛ فإنَّ الطَّبيعة الجنسيَّة تنظر بالداخل ، والخارج معاً - ثمَّ يطردُ عن المرأة كلمة الحبِّ إلا أن تكون من زوجها ؛ وعن الرَّجل إلا أن تكون من زوجته ؛ إذ هي كلمة حيلة في الطبيعة أكثر مما هي كلمة صدق في الاجتماع ، ولا يؤكِّد في الدِّين صدقها الاجتماعيَّ إلا العَقْد والشُّهُودُ ، لربط الحقوق بها ، وجعلها في حياطة القوَّة الاجتماعيَّة التشريعيَّة ، وإقرارها في موضعها من النظام الإنسانيِّ ؛ فليس ما يمنع أن يكون العاشق من معاني الزَّوج ، أمَّا أن يكون من معنى آخر ، أو يكون بلا معنى ؛ فلا ؛ وكلُّ ذلك لصيانة المرأة ، ما دامت هي وحدها ؛ التي تَلِد ، وما دامت لا تَلِد للبيع ...

وفلسفة هذه الطَّائفة فلسفة امرأة ذكيَّة مطلعة مُحيطَة مفكِّرة ، تبصُر للكتب ، والعقل ، والحوادث جميعاً ، وقد أصبحت بعد سَقْطَة حُبِّها ترى الصَّواب في شكلين لا شكلٍ واحدٍ ، فتراه كما هو في نفسه ، وكما هو في أغلاطها .

وقد أسقطنا في رواية مجلسها ما كان من مُطارحات العاشقة ، واقتصرنا على ما هو كالإملاء من الأستاذة ...

* * *

قال صاحبُ الطَّائفة : ذكرتُ لها « قاسم أمين » وقلت : إنَّها خير تلاميذه وتلميذاته ... حتَّى لكانَّها تجربة ثلاثين سنة لأرائه في تحرير المرأة . فقالت : إنَّما كان قاسم تلميذ المرأة الأوربيَّة ، وهذه المرأة بأعيننا ؛ فما حاجتنا نحن إلى تلميذها ؟

قالت : وأبلغ من يَرُدُّ على قاسم اليوم هي أستاذته الَّتِي شَبَّت بها أطوار الحياة بعده ، فقد أثبت قاسم - غفر الله له - أنَّه انحصر في عهدٍ بعينه ، ولم يُبْع الأيام نظره ، ولم يستقرئ أطوار المدنيَّة ، فلم يُقدِّر أنَّ هذا الزَّمن المتمدِّن سيتقدَّم في رذائله بحكم الطَّبيعة أسرع وأقوى ممَّا يتقدَّم في فضائله ، وأنَّ العلم لا يستطيع إلا أن يخدم الجهتين بقوَّة واحدة ، فأقواهما بالطَّبيعة أقواهما بالعلم ، وكانَّ الرَّجل كان يظنُّ : أنَّه ليس تحت الأرض زلازلٌ ، ولا تحت الحياة مثلها .

مَزَقَ البرقع^(١) ، وقال : « إِنَّهُ مِمَّا يَزِيدُ فِي الْفِتْنَةِ ، وَإِنَّ الْمَرْأَةَ لَوْ كَانَتْ مَكْشُوفَةً الْوَجْهَ لَكَانَ فِي مَجْمُوعِ خَلْقِهَا - عَلَى الْغَالِبِ - مَا يَرُدُّ الْبَصَرَ عَنْهَا » فَقَدْ زَالَ الْبَرْقَعُ ، وَلَكِنْ هَلْ قَدَّرَ قَاسِمٌ : أَنَّ طَبِيعَةَ الْمَرْأَةِ مُنْتَصِرَةٌ دَائِمًا فِي الْمِيدَانِ الْجَنَسِيِّ بِالْبَرْقَعِ ، وَبِغَيْرِ الْبَرْقَعِ ، وَأَنَّهَا تَخْتَرَعُ لِكُلِّ مَعْرَكَةٍ أَسْلَحَتَهَا ، وَأَنَّهَا إِنْ كَشَفَتْ بَرْقَعَ الْخَزِّ ، فَسَتَضَعُ فِي مَكَانِهِ بَرْقَعَ الْأَبْيَضِ ، وَالْأَحْمَرَ ... ؟

وزعم : أَنَّ « النَّقَابَ وَالْبَرْقَعَ مِنْ أَشَدِّ أَعْوَانِ الْمَرْأَةِ عَلَى إِظْهَارِ مَا تَظْهَرُ ، وَعَمَلِ مَا تَعْمَلُ لِتَحْرِيكِ الرَّغْبَةِ ، لِأَنَّهَا يَخْفِيَانِ شَخْصِيَّتَهَا ، فَلَا تَخَافُ أَنْ يَعْرِفَهَا قَرِيبٌ ، أَوْ بَعِيدٌ ، فَيَقُولُ : فَلَانَةٌ ، أَوْ بِنْتُ فَلَانٍ ، أَوْ زَوْجُ فَلَانٍ كَانَتْ تَفْعَلُ كَذَا ؛ فَهِيَ تَأْتِي كُلَّ مَا تَشْتَهِيهِ مِنْ ذَلِكَ تَحْتَ حِمَايَةِ الْبَرْقَعِ ، وَالنَّقَابِ » . فَقَدْ زَالَ الْبَرْقَعُ ، وَالنَّقَابُ ، وَلَكِنْ هَلْ قَدَّرَ قَاسِمٌ : أَنَّ الْمَرْأَةَ السَّافِرَةَ سَتَلْجَأُ إِلَى حِمَايَةِ أُخْرَى ، فَتَجْعَلُ ثِيَابَهَا تَعْبِيرًا دَقِيقًا عَنْ أَعْضَائِهَا ، وَبَدَلًا مِنْ أَنْ تُلْبِسَ جِسْمَهَا ثَوْبًا يَكْسُوهُ ، تُلْبِسُهُ الثَّوْبَ الَّذِي يَكْسُوهُ ، وَيَزَيِّتُهُ ، وَيُظْهِرُهُ ، وَيَحْرِّكُهُ فِي وَقْتٍ مَعًا ، حَتَّى لِيَكَادَ الثَّوْبُ يَقُولُ لِلنَّاظِرِ : هَذَا الْمَوْضِعُ اسْمُهُ ... وَاَنْظُرْ هُنَا ، وَاَنْظُرْ هَا هُنَا ... مَا زَادَتْ الْمَدَنِيَّةُ عَلَى أَنْ فَكَّكَتِ الْمَرْأَةُ الطَّيِّبَةَ ، ثُمَّ رَكَّبَتْهَا فِي هَذِهِ الْهَنْدَسَةِ الْفَاحِشَةِ !

وَأَرَادَ قَاسِمٌ أَنْ يَعْلَمَنَا الْحَبَّ لِيَرْتَبِطَ بِهِ الزَّوْجُ مَعَنَا ، فَلَمْ يَزِدْ عَلَى أَنْ جَرَّأَنَا عَلَى الْحَبِّ ؛ الَّذِي فَرَّ بِهِ الزَّوْجُ مِنَّا ، وَقَدْ نَسِيَ : أَنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي تَخَالِطُ الرَّجُلَ لِيُعْجِبَهَا ، وَتُعْجِبَهُ ، فَيَصِيرَا زَوْجَيْنِ إِنَّمَا تَخَالِطُ فِي هَذَا الرَّجُلِ غَرَائِزَهُ قَبْلَ إِنْسَانِيَّتِهِ ، فَتَكُونُ طَبِيعَتُهُ ، وَطَبِيعَتُهَا هِيَ مُحَلٌّ الْمَخَالَطَةِ قَبْلَ شَخْصِيَّتِهِمَا ، أَوْ تَحْتَ سِتَارِ شَخْصِيَّتِهِمَا ؛ وَهُوَ رَجُلٌ ، وَهِيَ امْرَأَةٌ ، وَبَيْنَهُمَا مِصَارَعَةُ الدَّمِّ ... وَكَثِيرًا مَا تَكُونُ الْمَسْكِينَةُ هِيَ الْمَذْبُوحَةُ ! وَقَدْ انْتَهَيْنَا إِلَى دَهْرٍ يُصْنَعُ حُبُّهُ ، وَمَجَالَسُ أَحِبَّابِهِ فِي « هَوْلِيُود » وَغَيْرِهَا مِنْ مُدُنِ السِّيْمَا ، فَإِنْ رَأَى الشَّابُّ عَلَى الْفَتَاةِ مَظْهَرَ الْعَقَّةِ ، وَالْوَقَارِ ؛ قَالَ : بِلَادَةٌ فِي الدَّمِّ ، وَبِلَاهَةٌ فِي الْعَقْلِ ، وَثِقَلٌ أَيْ ثَقَلٌ ؛ وَإِنْ رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ قَالَ : فَجُورٌ ، وَطَيْشٌ ، وَاسْتَهْتَارٌ أَيْ اسْتَهْتَارٌ ! فَأَيْنَ تَسْتَقَرُّ الْمَرْأَةُ ، وَلَا مَكَانَ لَهَا بَيْنَ الضَّدَّيْنِ ؟

أَخْطَأَ قَاسِمٌ فِي إِغْفَالِ عَمَلِ الزَّمَنِ مِنْ حِسَابِهِ ، وَهَاجَمَ الدِّينَ بِالْعُرْفِ ، وَكَانَ

(١) « البرقع » : غطاء للوجه .

من أفحش غلظه ظنُّهُ العرفَ مقصوراً على زمنه ، وكأنَّه لم يدر : أن الفرقَ بين الدِّين وبين العُرف ، هو أنَّ هذا الأخيرَ دائمُ الاضطراب ، فهو دائمُ التَّغيُّر ، فهو لا يصلح أبداً قاعدةً للفضيلة ، وها نحن أولاء قد انتهينا إلى زمن العُري ، وأصبحنا نجد لفيفاً من الأوربِّيِّين المتعلِّمين ، رجالهم ، ونسائهم ، إذا رأوا في جزيرتهم ، أو محلَّتهم ، أو ناديهم رجلاً يلبس في حقونه^(١) ثُبَاناً قصيراً كأنَّه ورقُ الشَّجر على موضعه ذاك من آدم وحواء إذا رأوا هذا المتعفِّف بخِرْقَةٍ ... أنكروا عليه ، وتساءلوا بينهم . مَنْ مَنْ هذا الزَّاهب . . . ١٩ .

ونسي قاسم - غفر الله له - أنَّ للثياب أخلاقاً تتغيَّر بتغيُّرها ، فالتَّي تُفرِّغُ الثَّوبَ على أعضائها إفراغَ الهندسة ، وتلبسُ وجهها ألوان التَّصوير ، لا تفعل ذلك إلا وهي قد تغيَّر فهمُها للفضائل ، فتغيَّرت بذلك فضائلُها ، وتحوَّلت من آيات دينيَّة إلى آيات شعريَّة . وروح المسجد غيرُ روح الحانة ، وهذه غيرُ روح المرقص ، وهذه غيرُ روح المُخدَع^(٢) ؛ ولكلِّ حالة تلبس المرأة لبساً تختفي منها ، وتبدي ، وتحريك البيئة لتتقلَّب ، هو بعينه تحريك النَّفس لتتغيَّر صفاتها . وأين أخلاق الثَّيابِ العصريَّة في امرأة اليوم من تلك الأخلاق التي كانت لها من الحجاب ؟ تبدَّلت بمشاعر الطَّاعة ، والصَّبْر ؛ والاستقرار ، والعناية بالنَّسل ، والتفرُّغ لإسعاد أهلها وذويها - مشاعرَ أخرى ، أوَّلها كراهية الدَّار ، والطَّاعة ، والنَّسل ؛ وحسبُك من شرِّ هذا أوَّلِه ، وأخفُّه !

كان قاسم كالمخدوع المغتَرَّ بآرائه ، وكان مُصلِحاً فيه روحُ القاضي ، والقاضي بحكم عمله مقلِّدٌ مُتَّبِع ، أليس عليه أن يُسندَ رأيه دائماً إلى نصٍّ لم يكن له فيه شأنٌ ولا عمل ؟ من ثم كثرت أغلاطُ الرِّجل حتى جعل الفرقَ بين فسادِ الجاهلة ، وفسادِ المتعلِّمة : أنَّ الأولى « لا تكلف نفسها عناءَ البحث عن صفات الرِّجل الذي تريد أن تقدِّم له أفضلَ شيءٍ لديها ، وهو نفسها ، وعلى خلاف ذلك يكونُ النِّساء المتعلِّماتُ ، إذا جرى القدرُ عليهنَّ بأمرٍ ممَّا لا يحلُّ لهنَّ ، لم يكن ذلك إلا بعد محبَّةٍ شديدةٍ يسبقها علمٌ تامٌّ بأحوالِ المحبوب (. . . .) وشمائله ،

(١) « حقونه » : مثني حقو ، وهو الخصر .

(٢) « المخدع » : الحُجْرة في البيت .

وصفاته ، فتختاره من بين مئات ، وألوفٍ ممَّن تراهم في كلِّ وقت (!!!!) وهي تحاذر أن تضع ثقتها في شخصٍ لا يكون أهلاً لها ، ولا تسلِّم نفسها إلا بعد مناضلةٍ يختلف زمنها ، وقوَّة الدِّفاع فيها حسب الأمزجة (؟؟؟؟) وهي في كلِّ حالٍ تستتر بظاهر من التعفُّف (؟؟؟؟) ... (١) .

أليس هذا كلامٌ قاضٍ من القضاة المدَّين المتفلسفين على مذهب (لمبروزو) يقول لإحدى الفاجرتين : أيُّها الجاهلة الحمقاء ، كيف لم تتحاشني ولم تستترِي ، فلا يكون للقانون عليك سبيل ؟ .

وحَتَّى في هذا قد أثبت قاسم : أنَّه لا يعرفُ الأرنبَ وأذنيها (٢) وإلا فمتى كان في الحبِّ اختيارٌ ، ومتى كان الاختيارُ يقع « فيما يجري به القدرُ » ، ومتى كان نظر العاشقة إلى الرِّجال نظراً سيكولوجياً كنظر المعلمة إلى صبيانها ... فندرس الصفات ، والشَّمائل في مئات ، وألوفٍ ممَّن تراهم في كلِّ وقتٍ لتصفِّيها كلّها في واحدٍ تختاره من بينهم ؟ هذا مضحك ! هذا مضحك !

إليك خبراً واحداً ممَّا تنشره الصُّحف في هذه الأيام : كفرار بنت فلان باشا خريجة مدرسة كذا مع سائق سيارتها ؛ ففسِّر لي أنت كلام قاسم ، وأفهمني كيف تكون اثنان واثان خمسة وعشرين ؟ وكيف يكون فراژ متعلِّمة أصيلة مع سائق سيارة ؛ هو محاذرة وضع الثقة فيمن لا يكون أهلاً لها ؟ .

لقد أغفل قاسم حسابَ الزَّمن في هذا أيضاً ، فكثيرٌ من المنكرات والآثام قد انحَلَّ منها المعنى الدِّينيُّ ، وثبت في مكانه معنى اجتماعيٌّ مقرَّر ، فأصبحت المتعلمة لا تتخوَّف من ذلك على نفسها شيئاً ، بل هي تُقارفه ، وتستأثر به دون الجاهلة ، وتلبس له (السواريه) ، وتقدم فيه للرِّجال المهذِّبين مرَّة ذراعها ، ومرَّة خصرها ...

أقرأت (شهرزاد) ؟ إنَّ فيها سطرأ يجعل كتابَ قاسم كلّه ورقاً أبيض مغسولاً

(١) ص (٥١) من كتاب : « تحرير المرأة » ، وهو كلام قاسم بنصّه ، وأكثر ما في هذا الكتاب هو في رأينا خلطٌ وخبطٌ . (ع) .

(٢) يقول العرب : « فلان يعرف الأرنب وأذنيها » أي : يعرف الشَّيء بالعلامة التي تشبهه ، ولا تتخلف . (ع) .

ليس فيه شيء يقرأ :

قالت شهرزاد المتعلّمة ، المتفلسفة ، البيضاء ، البضة^(١) ، الرشيقة ، الجميلة ؛ للبعد الأسود ، الفظيع ، الدميم ؛ الذي تهواه : « ينبغي أن تكون أسود اللون ؛ وضع الأصل ؛ قبيح الصورة ؛ تلك صفاتك الخالدة التي أحبها »^(٢) .
فهذا كلام الطبيعة نفسها لا كلام التأليف ، والتلفيق^(٣) ، والتزوير على الطبيعة .

* * *

قال صاحب الطائشة :

فقلت لها : فإذا كان قاسم لا يُرضيك ، وكان الرجل مصلحاً دخلته روح القاضي ، فخلط رأياً صالحاً ، وآخر سيئاً ، فلعلّ « مصطفى كمال » همك من رجل في تحرير المرأة تحريراً مزق الحجاب والـ . . . ؟

قالت : إن مصطفى كمال هذا رجلٌ ثائرٌ ، يسوق بين يديه الخطأ ، والصواب بعضاً واحدة ، ولا يمكن في طبيعة الثورة إلا هذا ، ولا يبرح ثائراً حتى يتمّ انسلاخ أئته . وله عقلٌ عسكريٌّ كان يمكر به مكر الألمان ، حين أكرههم الحلفاء على تحويل مصانع (كروب) ، فحوّلوها تحويلاً يردها بأيسر التّغيير إلى صنع المدافع ، والمهلكات . وليس الرجلُ مُصلحاً البتّة ، بل هو قائدٌ زهاه^(٤) النصر ؛ الذي اتفق له ، فخرج من تلك الحرب الصغيرة وعلى شفّته كلمة : « أريد . . . » وجعل بعد ذلك إذا غلظ غلظة أرادها منتصرة ، فيفرضها قانوناً على المساكين الذين يستطيع أن يفرض عليهم ، فيقهرهم عليها ، ولا يناظرهم فيها ، ويأخذهم كيف شاء ، ويدّعهم كيف أحبّ ؛ وبكلمة واحدة : وهو مؤلّف الرواية ، والقانون نفسه أحد الممثلين . . .

(١) « البضة » : بضّ البدن : امتلاً ونضراً ، وكان رقيق الجلد ، ناعماً في سمن .

(٢) ص (١٠٦) من « شهرزاد » للكاتب الدقيق صديقنا الأستاذ توفيق الحكيم ، وقد كتبنا في هذا المعنى ، وكشفنا عن سرّه في كتاب « أوراق الورد » (ص ٥١ - ٥٢) الطبعة الأولى ، وفي غيره من كتبنا . (ع) .

(٣) « التلفيق » : زخرفة الكلام ، وتمويهه بالباطل ، فهو مُلَفَّق .

(٤) « زهاه » : زها : تكبر ، وأعجب بنفسه .

وحقده على الدين ، وأهل الدين هو الدليل على أنه نائر لا مصلح ؛ فإنَّ أخصَّ أخلاق الثورة حقد الثائرين ، وهذا الحقد في قوة حرب وحدها ، فلا يكون إلا مائة للأفعال الكثيرة المذمومة . والرَّجل يحتذي أوروبة ، ويعمل على أعمال الأوروبيين في خيرها وشرها ، ويجعل رذائلهم من فضائلهم على رغم أنفهم ، يتبرَّون هم منها ويلحقها هو بقومه ، فكأنَّه يعتف الآراء ويأخذها أخذاً عسكرياً ، ليس في الأمر إلا قوله : « أريد . . . » . فيكون ما يريد . هو لم يحكم على شر من أوروبة يجعله تركياً ، ولكنه جعل رذائل أوروبة تتجنَّس بالجنسيَّة التركيَّة . . .

وتالله ! إنَّه لأيسر عليه أن يجيء بملائكة أو شياطين من المردة ، ينفخون أرض تركية ، فيمطونها مطاً ، فيجعلونها قارة ، من أن يُكره أوروبة على اعتبار قومه أوروبيين بلبس قبة ، وهدم مسجد . إنَّه لا يزال في أوَّل التاريخ ، وهذا الشعب الذي انتصر به لم تلده مبادئه ، ولا أنشأه هدم المساجد ، وشنق العلماء ؛ بل هو ، هو الذي ولدته تلك الأمهات ، وأخرجه أولئك الآباء ، وما كان يُعوزُه إلا القائد الحازم المصمَّم ، فلما ظفر بقائده جاء بالمعجزة ؛ فإذا فتن القائد بنفسه وأبى إلا أن يتحوَّل نبياً ، فهذا شيء آخر له اسم آخر .

ولنفرض « الأثير » كما يقول العلماء ، لنستطيع أن نجعل مسألتنا هذه علمية ، وأن نبحثها بحثاً علمياً ، فليكن مصطفى كمال هو اللورد كتشنر في إنجلترا ؛ فيكسب اللورد كتشنر تلك الحرب العظمى لا حرب الدويلة الصغيرة ، وينتصر على البراكين من الجيوش لا على مثل براميل النبذ . . . ثم يستعزُّ الرَّجل بدالته على قومه ، ويدخله الغرور ، فيتصنَّع لهم مرَّة ، ويتزيَّن لهم مرَّة ، ثم يأتيهم بالآبدة فيُسفه دينهم ، ويريدهم على تعطيل شعائرهم ، وهدم كنائسهم ؛ لأن هذا هو الإصلاح في رأيه . أفتري الإنجليز حيثنَّذ يَضُؤون إليه ، ويلتفون حوله ويقولون : قائدنا في الحرب ، ومُصلِحنا في السَّلم ، وقد انتصرنا به على النَّاس ، فسننتصر به على الله ، وظفرنا معه بيوم من التاريخ فسنظفر معه بالتاريخ كله . . . ؟ أم تحسب كتشنر كان يجسر على هذا ، وهو كتشنر لم يتغيَّر عقله ؟ .

إنَّه والله ! ما يتدافع اثنان أن هدم كنيسة واحدة يومئذ لا يكون إلا هدم كتشنر وتاريخ كتشنر ، ولكن العجز ممهَّد من تلقاء نفسه ، والأرض المنخسفة هي التي ستنفَع فيها الماء ، فله فيها اسمٌ ورسمٌ ؛ أمَّا الجبل الصَّخريُّ الأشمُّ ، فإذا صُب

هذا الماء عليه ؛ أرسله من كل جوانبه ، وأفاضه إلى أسفل . . . (١) ! .

* * *

قال صاحبُ الطائشة : فأقول لها : إذا كان هذا رأيك للنساء ؛ فكيف لا ترين مثل هذا لنفسك ؟ .

فتضعضت لهذه الكلمة ، ولجلجت^(٢) قليلاً ، ثم قالت : أنت سلبتني الرأي لنفسي ، ووضعتني في الحقيقة ؛ التي لا تتقيد بقانون الخير ، والشر .

قلت : فإذا كانت كل امرأة تغلط لنفسها في الرأي ، وتنصح بالرأي الصائب غيرها ، فيوشك ألا يبقى في نساء الأرض فضيلة ، ولا يعود في المدرسة كلها عاقل إلا الكتاب . . .

فتصاحت ، وقالت : لهذا يشتد ديننا الإسلامي مع المرأة ، فهو يخلق طبائع المقاومة في المرأة ، ويخلقها فيما حولها ، حتى ليخيل إليها أن السماء عيون تراها ، وأن الأرض عقول تُحصى عليها ؛ وهل أعجب من أن هذا الدين يقضي قضاء مبرماً أن تكون ثياب المرأة أسلوب دفاع ، لا أسلوب إغراء ، وأن يضعها من النفوس موضعاً يكون فيه حديثها بينها وبين نفسها كالحديث في (الراديو) له دوي في الدنيا ، فيقيم عليها الحجاب ، وغيره الرجل ، وشرف الأصل ؛ ويؤاخذها بروح طبيعتها ، فيجعل الهفوة منها كأنها جنين يكبر ولا يزال يكبر حتى يكون عاز ماضيها ، وخزي مستقبلها .

هذه كلها حجبٌ مضروبةٌ لا حجابٌ واحدٌ ، وهي كلها لخلق طبائع المقاومة ، ولتيسير المقاومة ؛ ومتى جاء العلم مع هذه لم يكن أبداً إطلاقاً ، ولم يكن أبداً إلا الحجاب الأخير كالشور حول القلعة ؛ ولكن قبح الله المدنيةَ وفنّها ؛ إنها أطلقت

(١) أفردنا مقالاً خاصاً لهذا الإلحاد التركي الدُّبَابِي ، فقد عثرنا في النسخة الخطية التي عندنا من (كليلة ودمنة) على فصل بديع عنوانه : « كفر الذبابة » تقرأه في الجزء الثاني من هذا الكتاب . (ع) .

قلت : وانظر حديثنا عن « كليلة ودمنة » في « النقد » من كتابنا : « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) « لجلجت » : ترددت في كلامها .

المرأة حرّة ، ثمّ حاطتها بما يجعلُ حرّيتها هي الحرية في اختيار أثقل قيودها لا غير . أنت مُحَمَّلٌ بالذهب ، وأنت حرّ ، ولكن بين اللصوص ؛ كأنك في هذا لستَ حرّاً إلا في اختيار من يجني عليك . . . !

لم تعد المرأة العصرية انتصارَ الأمومة ، ولا انتصارَ الخلقِ الفاضل ، ولا انتصارِ التّعزية في هموم الحياة ؛ ولكن انتصار الفنّ ، وانتصار اللّهُو ، وانتصار الخلاعة .

قال صاحب الطائشة : فضحكْتُ ، وقلت : وانتصاري . . . !

(طبق الأصل) .

« تنبيه » :

ليست الطائشة كلّ النساء ، ولا كلّ المتعلّّمات ، ونحن إنّما نروي قصّةً هي في الدّنيا ، ليس فيها كلمة من المرّيح ، ولا من زُحل ؛ فأما الصّالح ؛ فيرى ، ويفهم ، ولعلّه يصون بها نفسه ؛ وأما الفاسد ؛ فيرى ، ويعتبر ، ولعلّه يردُّ بها نفسه . ومذهبنا دائماً وجوب كشف الحقيقة ، وإذا أردت أن تأخذ الصّواب فخذهُ عمّن أخطأ .

* * *

تربية لؤلؤية^(١)

كتبت إلي سيدة فاضلة بما هذه ترجمته منقولاً إلى أسلوبى وطريقتى :

... أما بعد فهذا الذي كنا ظننا وظننت ، فافقرأ الفصل الذي انتزعته لك من مجلة^(٢) ... وستعرف منه ، وتنكر ، وترى فيه النهار مبصراً ، والليل أعمى ... وتجذ فتاة اليوم - على ما وقع بها من الظنة ، وكثر فيها من أقوال السوء - لا تشمس^(٣) على الرّيبة ، ولا تريد أن تنتفى منها ؛ بل هي تعمل لتحقيقها ، وتبغى مع تحقيقها أن يتعالم الناس ذلك منها ، وتريد مع هذين أن يطلقوا لها ما شاءت ، ويسوغوها مقارفة الإثم ، ويقرّوها على منكراتها .

أما إنه إذا كانت أمهاتنا الجاهلات هن أمسنا الذاهب بلا فائدة ؛ فإن فتياتنا المتعلّمات هنّ يومنا الضائع بلا فائدة ، غير أن الجاهلة لم تكن تكسّد ومعها الفضيلة ، فأصبحت المتعلّمة لم تكد تنفق ومعها الرّذيلة ، ولتاجر أمّي طاهر الاسم تتحرك سوقه ، وتحيا خير من تاجر متعلّم نجس الاسم ، قد ماتت سوقه ، وخمدت ، فما تنفّس من درهم ، ولا دينار .

لقد احتذينا على مثال المرأة الأوربيّة . فلما أحكمته المتعلّمات منا ، كنّ بين الشرق والغرب كالسّبخة^(٤) النّشاشة من الأرض ، طرف لها بالفلاة ، وطرف بالبحر ؛ فهي رمل في ماء في ملح ، لا تخلص لفساد ولا صحّة ، فاعتبر هذه ، وهذه ؛ فستجدهما بحكاية واحدة ، أصلاً ، وطبق الأصل .

* * *

وقرأت الفصل الذي أومأت إليه السيّدة ، وكان في كتابها ، فإذا هو لكاتبية تزعم (أنها ممّن رفعن علم الجهاد لحرّية المرأة) ، وإذا في أوله :

(١) انظر « عمله في الرسالة » من كتابنا : « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) مجلة « الأسبوع » المصرية سنة (١٩٣٤) . (س) .

(٣) « تشمس » : تمتنع ، وتأبى ، وتستعصي .

(٤) « السبخة » : الأرض ذات النز والملح ، ولا تكاد تنبت .

« كتبت آنسة أديبة في عددٍ سابقٍ من ... الأغرّ تقول : « أجل ؛ لنفتش عن هذا الرجل كما يفتشون هم عن المرأة ، فإن أخطأناهم أزواجاً ، فلن نخطئهم أصدقاء !!! » وكتب بعد هذا أديبٌ فاضلٌ ، كما كتبت آنسة فاضلةٌ ينحيان (كذا) هذا المنحى ، ويطرقان نفس السبيل (كذا) التي اختطتها الأنسة الجريئة في غير حق ، الثائرة في نزقٍ .. ثم قالت بعد ذلك : « قرأت مقال الأنسة الثائرة في حيوية صارخة !!! فجذعت ؛ لأن (قاسم أمين) عندما رفع علم الجهاد من أجل حرّية المرأة ، و(ولي الدين يكن) عندما جاهر بعده في سبيل الشفور ، و(هدى شعراوي) عندما رفعت صوتها عالياً تطالب بحرّية المرأة - ما ظننت ، وما ظنّ واحدٌ من هذين الرجلين أن ثورة المرأة ستتطور إلى حدٍّ أن تقف آنسة مهذبة ، تكشف عن رأسها تبكي ، وتستبكي سواها معها ، من أجل الزواج ... » .

* * *

وأنا فلست أدري والله ممّ تعجب هذه الكاتبة ، وإنّي لأعجب من عجبها ، وأراها كالتّي تكتب عبثاً ، وهزلاً ، وهويني ، مظهرة الجدّ ، والقصد ، والغضب . أين أطلق للنساء أن يثرن كما تقول الكاتبة ، وجاهد فلانٌ ، وفلانٌ في هذه الثورة ، فأخذت مأخذها ، فانطلقت لشأنها ، فأوغلت في حرّيتها ، فامتدّ بها أمدّها شوطاً بعد شوط ، ثم جاء خلقٌ من أخلاق المرأة يسفر سفوره ، ويرفع الحجاب عن طبيعته ثائراً هو أيضاً في غير مداراة ، ولا حذقٍ ، ولا كياسةٍ ، يريد أن يقتحم طريقه ، ويسلك سبيله ، ثم وقف على رغبه في الطريق منكسراً ممّا به من اللّفة^(١) ، والوثبة يتوجّع ، يتنهد ، يتلدّع بهذه المعاني ، وهذه الكلمات ، أين وقع ذلك جاءت كاتبةٌ من كاتبات الشفور تقول للمرأة : جرى عليك ؛ وكنت حرّة ، وتزعزعت ؛ وكنت ثابتة ، وأفحشت ؛ وكنت عفيفة ، وتعهرت ، وكنت طاهرة ؟ أفلا تقول لها : سفرت أخلاقك ؛ إذ كنت سافرة بارزة ، وضاع حياؤك ؛ إذ كنت مخلّاة مهملة ، وغلوت ؛ إذ كنت في المبالغة من البدء ؟

أفلا تقول لها : لقد تلطّفت ، فجئت بالمعنى المجازي لكلمة (العُري) ، ولقد أبدعت ، فكنت امرأة ظريفة اجتماعية

(١) « اللّفة » : الدوران .

مَخِيلَةً^(١) للشعر ، والفن ، وحَقَّقَتْ أَنْ واجب الطَّريفة الجميلة إعطاء الفنَّ غذاءً من ... ، ومن ... ، ومن لحمها .. ؟

نعم إنَّ قاسم أمين - (رحمه الله) لم يكن يظنُّ .. ولكن : أما كان ينبغي أن يظنَّ أن بعضَ الصَّواب في الخطأ لا يجعلُ الخطأ صواباً ؟ بل هو أخرى أن يُلبَّسه على الناس ، فيشبهه عليهم بالحقِّ وما هو به ، ويجعلهم يسكنون إليه ، ويأمنون جانبه ، فينتهي بهم يوماً إلى أن يَنسِفَ خطؤه صوابه ، ويغطيَ باطله على حقِّه ، ثم تستطرق إليه عواملُ لم تكن فيه من قبل ، ولا كانت تجد إليه السَّيْلَ ، وهو خطأ محضٌ ، فتمدُّ له في الغي مدّاً ، ثم تنتهي هي أيضاً إلى نهايتها ، وتؤول إلى حقائقها ، فإذا كلُّ ذلك قد داخلَ بعضه بعضاً ، وإذا الشَّرُّ لا يقف عندما كان عليه ، وإذا البلاء ليس في نوعٍ واحدٍ ، بل أنواعٌ .

ما يرتاب أحدٌ في نيَّةِ قاسم أمين ، ولا نزعُ أن له خَفِيَّةَ سوءٍ ، أو مُضْمَرِ شرٍّ فيما دعا إليه من تلك الدَّعوة ، ولكنِّي أنا أرتابُ في كفايته لما كان أخذ نفسه به ، وأراه قد تكلف ما لا يُحسن ، وذهب يقول في تأويل القرآن ، وهو لا ينفذ إلى حقائقه ، ولا يستبطن أسرارَ عربيَّته ، وكان مناظروه في عصره قوماً ضعفاء ، فاستعلاهم بضعفهم ، لا بقوة ، وكانت كلمة الحجاب قد انتفخت في ذهنه بعد أن أفرغت معانيها الدَّقيقة ، فأخذها ممثلةً ، وجاء بها فارغةً ، وقال للنساء : غَيِّرْنَ وبدلْنَ ، فلما أطعنه ، وبدلْنَ ، وغيِّرْنَ ، وجاء الزَّمنُ بما يفسِّر الكلمة من حقائقه ، وتصاريفه ، لا من خيالات المتخيِّل ، أو المتشيع ؛ إذ معنى التَّغيير والتَّبديل ؛ هو ما رأيت ، وإذا الحجاب الأول على ضلاله ؛ كان نصف الشَّرِّ ، وإذا المرأة التي ربحت الشَّارع هي التي خسرت الزَّوج ! وإذا تلك الدَّعوة لم تكن نفياً للحجاب عن المرأة ! ولكن نفياً للمرأة ذاتها وراء حدود الأسرة ، كأنها مجرمةٌ عُوِّبَت على فساد سياستها ، وهي قارّة^(٢) في بيتها ، ولكنها مع ذلك منفيةٌ من مستقبلها .

كانوا يحتجُّون لنفي الحجاب بالفلاحات في سفورهنَّ ؛ وغفلوا أقبح الغفلة عن السَّبب الطَّبِيعي في ذلك ، وهو أنَّ الشُّفور إنَّما عَمَّهْنَ من كونهنَّ لسنَّ في المنزل

(١) « مخيلة » : موضع الظن .

(٢) « قارّة » : مستقرة .

الاجتماعية أكثر من بهائم إنسانية مؤنثة ؛ ومثل هذا الشُّفور لا يكون على طبيعته تلك إلا في اجتماع طبيعي فطريٍّ أساسه الخلط في الأعمال ، لا التَّمييز بينها ، والاشتراك في شيء واحد - هو كسبُ القوتِ ^(١) - لا الانفراد بما فوق ذلك من أشياء النَّفس .

ولست أرى هذه اللُّجاجة ^(٢) ، أو « الحيوية الصَّارخة » التي ثارت بفتياتنا - إلا تمرداً من طبيعتهنَّ على الأحوال الظَّالمة المتصرِّفة بها ، ويَحسبُنَّ توسعاً من الطَّبيعة في الحرِّيَّة ، وطلباً للعالم كلُّه بعد الشَّارع ، وللحقوق كلُّها بعد نبذِ الحجاب ، وهو في الحقيقة ليس إلا ثورة الطَّبيعة النُّسويَّة على خيبتها ممَّا أصابت من الحرِّيَّة ، والشَّارع ، والعالم ، والحقوق ، ورغبة منها في أن تُحدَّ بحدودها ، ويؤخذ منها العالم كلُّه بما فيه ، وتعطى البيت وحدَه بما فيه !

إذا أنت كشفت جذور الشَّجرة لتطلقها بزعمك من حجابها ، وتخرجها إلى الثُّور ، والحرِّيَّة ، فإنَّما أعطيتها الثُّور ، ولكن معه الضَّعف ؛ والحرِّيَّة ، ومعها الانتقاض ؛ وتكون قد أخرجتها من حجابها ، ومن طبيعتها معاً ؛ فخذها بعد ذلك خشباً ، لا ثمرأ ، ومنظر شجرة لا شجرة ، لقد أعطيتها من علمك لا من حياتها ، وجهلت أنَّها من أطباق الثَّرى في قانون حياتها ، لا في قانون حجابها . أفليست كذلك جذور الشَّجرة الإنسانية ؟

كلُّ ما يتغيَّر سهلٌ تغييره على من شاء ، ولكنَّ التَّتائج الآتية من التَّغيير لا تكون إلا حتماً مقضياً كما يُقضى ، فلن يسهل تبديلها ، ولا تحويلها ، ولا رُدُّها أن تقع ؛ وقد أخطأ جماعة الشُّفور ، بل أنا أقول : إنَّهم جاؤونا بالجاهليَّة الثَّانية ، وإنَّهم طَبُّوا للمرأة المسلمة كذلك الطبَّ الذي أساسه الرَّائحة الزَّكيَّة في البخور ... ^(٣)



وما هو الحجاب إلا حفظٌ روحانيَّة المرأة للمرأة ، وإغلاء سعرها في الاجتماع ، وصونها من التبدُّل الممقوت ، لضبطها في حدود كحدود الرِّيح من هذا

(١) ولهذا لا يكاد يغتنى الفلاح ولو أيسر الغنى ؛ حتى يصون امرأته ، ويحجبها ، ويرتفع بمعناها في نفسه . (ع) .

(٢) « اللُّجاجة » : الإلحاح ، والعناد في الخصومة ، والتمادي فيها .

(٣) أي : طبَّ الدَّجَّالين . (ع) .

القانون الصَّارم ، قانون العَرَض ، والطلب ، والارتفاع بها أن تكون سِلْمةً باثرةً يُنادى عليها في مَدارج الطُّرق ، والأسواق : العيون الكحيلة ، الخدود الوردية ، الشَّفاء الياقوتية ، الثُّغور اللؤلؤية ، الأعطاف المرتجة ، النُّهود الـ . . . أو ليس فتياتنا قد انتهين من الكساد بعد نبذ الحجاب إلى هذه الغاية ، وأصبحن إن لم ينادين على أنفسهنَّ بمثل هذا فإنَّهن لا يظهرن في الطرق إلا لتنادي أجسامهنَّ بمثل هذا ؟

وهذه التي كتبت اليوم تطلبهم مخاذنين ؛ إن أخطأتهم أزواجاً ، وتفتش عليهم تفتيشاً بين الزوجات ، والأمهات ، والأخوات ! هل تريد إلا أن تنبَّ درجةً أخرى في مُخْزِيات هذا التطوُّر ، فتمشي في الطريق مشي الأنثى من البهائم طموحاً مطروقةً ، تذهب عيناها هنا وهاهنا ، تلتمس من يخطو إليها الخطوة المقابلة ؟

ما هو الحجاب الشرعيُّ إلا أن يكون تربيةً عمليَّةً على طريقة استحكام العادة لأسمى طباع المرأة ، وأخصُّها الرَّحمةُ ؟ هذه الصِّفة النَّادرة الَّتِي يقوم الاجتماع الإنسانيُّ على نزعها ، والمنازعة فيها ما دامت سنَّة الحياة نزاع البقاء ، فيكون البيت اجتماعاً خاصّاً مسالماً للفرد ، تحفظ المرأة به منزلتها ، وتؤدِّي فيه عملها ، وتكون مغرّساً للإنسانية ، وغارسةً لصفاتها معاً .

لقد رأينا مواليدَ الحيوان تولد كلُّها : إمّا ساعيةً كاسبةً لوقتها ، وإمّا محتاجةً إلى الحضانة وقتاً قليلاً ، لا يلبث أن ينقضي ، فتكدح لعيشها ؛ إذ كانت غاية الحيوان هي الوجود في ذاته ، لا في نوعه ، وكان بذلك في الأسفل ، لا في الأعلى . غير أنَّ طفل المرأة يكون في بطنها جنيناً تسعة أشهر ، ثمَّ يولد ؛ ليكون معها جنيناً في صفاتها ، وأخلاقها ، ورحمتها أضعاف ذلك ، سنَّة بكلِّ شهر ، فهل الحجاب إلا قَصْرُ هذه المرأة على عملها ، لتجويده ، وإتقانه ، وإخراجه كاملاً ما استطاعت ؟ وهل قصرها في حجابها إلا تربيةً طبيعيَّةً لرحمتها ، وصبرها ، ثم تربيةً بعد ذلك لمن حولها برحمتها ، وصبرها ؟

أعرف معلمة ذات ولدٍ تترك ابنها في أيدي الخدم بعد وِصاةٍ علميَّةٍ سيكولوجيَّةٍ . . . وتمضي ذاهبةً عن يمين الصُّباح ، ويمضي زوجها عن شماله . . . وقد رأيت هذا الطُّفل مرَّةً ، فرأيت شيئاً جديداً غير الأطفال ، وله سِمَةٌ روحانيَّةٌ غير سماتهم ، كأنما يقول لي : إنه ليس لي أبٌّ وأمٌّ ، ولكن ، أبُّ رقم (١) ، وأبُّ رقم (٢) . . .

وقد كنت كتبتُ كلمةً عن الحجاب الإسلامي ، قلت فيها : « ما كان الحجاب مضروباً على المرأة نفسها ، بل على حدود من الأخلاق أن تجاوز مقدارها ، أو يخالطها السوء ، أو يتدسّس إليها ، فكلُّ ما أدّى إلى هذه الغاية ؛ فهو حجابٌ ، وليس يؤدّي إليها شيءٌ إلا أن تكون المرأة امرأةً في دائرة بيتها ، ثم إنساناً فقط فيما وراء هذه الدائرة إلى آخر حدود المعاني » .

وهذا هو الرأي الذي لم ينتبه إليه أحدٌ ، فليس الحجابُ إلا كالرّمز لما وراءه من أخلاقه ، ومعانيه ، وروحه الدّينية المعبّدية ، وهو كالصدفة لا تحجبُ اللؤلؤةَ ولكن تربّيها في الحجاب تربيةً لؤلؤيّةً ، فوراءَ الحجاب الشرعيّ الصّحيح معاني التّوازن ، والاستقرار ، والهدوء ، والأطراد ، وأخلاقُ هذه المعاني وروحها الدّينيّ القويّ ؛ الّذي ينشئ عجيبةَ الأخلاق الإنسانيّة كلّها ، أي : صبر المرأة وإيثارها ، وعلى هذين تقوم قوّة المدافعة ، وهذه القوّة هي تمام الأخلاق الأدبيّة كلّها ، وهي سرُّ المرأة الكاملة ؛ فلن تجد الأخلاق على أتمّها ، وأحسنها ، وأقواها إلا في المرأة ذات الدّين ، والصّبر ، والمدافعة ، إنّها فيها تشبه أخلاق نبيّ من الأنبياء .

وقد مُحِقَّ^(١) الدّين ، والصّبر ، وتراخت قوّة المدافعة في أكثر الفتيات المتعلّّمات ، فابتلين من ذلك بالضّجر ، والملل ، وتشويه النّفس ، ووقع فيهنّ معنى كمعنى العفن في الثّمرة النّاضجة ، وجهلن بالعلم حتّى طبيعتهنّ ، فما منهنّ من عرفت : أنّ طبيعتها سلبيةً في ذاتها ، وأنّه لا يشدّها ، وقيمتها إلا الصّفات السّلبية ، وملاكها الصّبرُ ، فروعُه وأصوله ، وجمالها الحياء ، والعقّة ، ورمزها ، وحارسها ، والمعينُ عليها هو الحجابُ وحده ، إنّهُ إن لم يكن في المرأة هذا ؛ فليست المرأة إلا بهذا .

وما تخطىء المرأة في شيء خطأها في محاولة تبديل طبيعتها ، وجعلها إيجابيةً ، وانتحالها صفات الإيجاب ، وتمرّدّها على صفات السّلب ، كما يقع لعهدنا ، فإن هذا لن يتمّ للمرأة ، ولن يكون منه إلا أن تعتبر هذه المرأة نقائص أخلاقها من أخلاقها ، كما نرى في أوربة « وفي الشّرق من أثر أوربة ، فمن هذا

(١) « مُحِقَّ » : استؤصل ، ومُحي .

تُلقي الفتاة حياءها ، وتَبْذُو^(١) ، وتُفَحِّش ، إن لم يكن بالألفاظ والمعاني جميعاً ؛ فبالمعاني وحدها ، وإن لم يكن بهذه ، ولا بتلك ؛ فبالفكر في هذه وتلك ، وكانت الاستجابة لهذا ما فشا من الروايات الساقطة ، والمجلّات العارية ، فإنّ هذه ، وهذه ليست شيئاً إلا أن تكون علم الفكر الساقط .

وعادت الفتاة من ذلك لا تبتغي إلا أن تكون امرأة روائية : إمّا فوق الحياة ، وإمّا في حقائق جميلة تختارها اختياراً ، وتفرضها فرضاً على القدر ، وتنسى الحمقاء أنّها أحد الطرفين ، وليست الطرفين جميعاً ؛ فتحاول أن تقرّر للحياة الجديدة تأويلاً جديداً لمعاني الشرف والكرامة ، والعرض ، والنسب ، وما إليها ؛ فانسلخت من كلّ شيء ، ثمّ لمّا أعجزها أن تنسلخ من غريزة الأنوثة ؛ طاشت طيشها الأخير ، فانسلخت من إنسانية الغريزة .



أما إنّ غلطة الرّجل في المرأة لا تكون إلا من غلطة المرأة في نفسها . وهي قد أعطيت في طبيعتها كلّ معاني حجابها ، فأحساسها محتجبٌ مختبئٌ أبداً كأنه في إتب^(٢) ، وملاءة ، وبرقع ، وأفكارها طويلة الملامزة لها ، لا تكاد تتركها ، كأنها منها في بيت ، وطبيعة الحذر لا تبرحها ؛ كأنها الحارس الثابت في موضعه ، القائم بسلاحه على حفظ هذا الجسم الجميل ، وطول التأمل مُوكلٌ بها ، كأن عمله مصاحبة وحدتها ؛ لتخفيفها على نفسها ، والترفيه منها ، والدنيا حول المرأة بمذاهب أقدارها ، ولكن لها دنيا في داخلها هي قلبها ، تذهب الأقدار فيه مذاهب أخرى ، وضغطة الحياة طبيعياً فيها ، حتّى لا يُساورها هم^(٣) من الهموم إلا صار كأنه من عاداتها . والتي تمرّقها الحياة كلّما ولدت ، لا تكون الحياة إلا رحيمة بها ؛ إذا ضغطتها !

فخروج المرأة من حجابها خروجٌ من صفاتها ، فهو إضعافٌ لها ، وتضريّةٌ

(١) « تبذو » : يفحش قولها .

(٢) « الإتب » : هو بردة تُسَقُّ فلبس من غير كُمّين ، وتُسَمَّى الرفيفات : (الملس) . (ع) .

(٣) « لا يساورها هم » : ساورته الهموم : صارحته .

للرجال بها^(١) ، وماذا تجدي عادة الحذر إذا أفسدتها عادة الاسترسال ، والاندفاع ؟
 فيكون حذراً ؛ ليكون إغفالاً ، ثم يكون إغفالاً ، ليعود الزلة ، والغلطة . ومتى
 رجع غلطة ؛ فهذا أول السقوط ، ومبدأ الانقلاب والتحول ، وليس الفرق بين امرأة
 نفور من الزينة ، شمس^(٢) لا تطالع الرجال ، ولا تطعمهم ، وبين امرأة فرور على
 الزينة هلوك فاجرة . . . ليس الفرق إلا حجاب الحذر أسدل على واحدة ، وانكشف
 عن أخرى .

وإذا قرأت المرأة في فضائلها ، فإنما هي في حجابها ، ودينها ، وإنما ذلك
 الحجاب ضابط حرمتها الصحيحة باعتبارها امرأة غير الرجل ، فهو مسمى بالحجاب
 لاتصاله بالحرية ، وضبطه لها ؛ ولكن الضعفاء الذين يعرفون ظاهراً من الرأي
 لا يدركون مذهبه ، ولا يحققون ما ينتهي إليه ، وينفذون في حكمهم على الظاهر
 لا على البصيرة - هؤلاء لا يعرفون معنى الحجاب إلا في القماش ، والكساء ،
 والأبنية ، كأن حجاب الأخلاق النسوية شيء يصنعه الحائك ، والباني ،
 والمستعبد ، ولا تصنعه الشريعة - والأدب ، والحياء الاجتماعية ، فهم - كما ترى -
 حين يأتون بنصف العلم ، يأتون بنصف الجهل !

لم يخلق الله المرأة قوة عقل ، فتكون قوة إيجاب ، ولكنه أبدعها قوة عاطفة ؛
 لتكون قوة سلب ؛ فهي بخصائصها ، والرجل بخصائصه ، والسلب بطبيعته
 متحجب ، صابر ، هادئ ، منتظر ، ولكنه بذلك قانون طبيعي تتم به الطبيعة .

وينبغي أن يكون العلم قوة لصفات المرأة ، لا ضعفاً ، وزيادة ، لا نقصاً ؛ فما
 يحتاج العالم إذا خرج صوتها في مشاكله أن يكون كصوت الرجل ، صيحة في
 معركة ، بل تحتاج هذه المشاكل صوتاً رقيقاً ، مؤثراً ، محبوباً ، مجمعاً على
 طاعته ، كصوت الأم في بيتها .

* * *

أيها الفتاة ! إن صدق [المرأة]^(٣) تحت مظاهرها ، لا في مظاهرها التي تكذب

(١) « تضرية للرجال بها » : تدريها ، وتعويدها على الاسترسال في الفساد .

(٢) « شمس » : ممتنعة ، أبيّة .

(٣) ما بين حاصرتين زيادة من عندنا ليستقيم المعنى المراد .

أَكْثَرَ مِمَّا تَصْدُقُ ؛ فَسَاعِدِي الطَّبِيعَةَ ، وَاحْجِي أَخْلَاقَكَ عَنِ الرَّجُلِ ؛ لِتَعْمَلَ هَذِهِ
 الطَّبِيعَةُ فِيهِ بِقَوَّتَيْنِ دَافِعَتَيْنِ : مِنْهَا ، وَمِنْكَ ، فَيُسْرِعْ انْقِلَابُهُ إِلَيْكَ ، وَبِحُثِّهِ عَنْكَ ؛
 وَقَدْ يَجِدُ الْفَاسِقُ فَاسِقَاتٍ ، وَبَغَايَا ، وَلَكِنَّ الرَّجُلَ الصَّحِيحَ الرَّجُولَةَ لَنْ يَجِدَ غَيْرَكَ .
 وَإِنَّمَا سَفُورُكَ ، وَسَفُورُ أَخْلَاقِكَ إِفْسَادٌ لِتَدْبِيرِ الطَّبِيعَةِ ، وَتَمَكِينٌ لِلرَّجُلِ نَفْسِهِ أَنْ
 يَرْجِفَ بِكَ الظَّنَّ ، وَيَسِيءَ فِيكَ الرَّأْيَ ؛ وَعِقَابُكَ عَلَى ذَلِكَ مَا أَنْتَ فِيهِ مِنَ الْكَسَادِ ،
 وَالْبَوَارِ ، عِقَابُ الطَّبِيعَةِ لِمُسْتَقْبَلِكَ بِالْحَرَمَانِ ، وَعِقَابُ أَفْكَارِكَ لِنَفْسِكَ بِالْأَلَمِ !

* * *

س. أ. ع^(١)

هؤلاء ثلاثة من الأدباء ، تجمعهم صفة العزوبة ، ويحبون المرأة حباً خائفاً ،
يقدم رجلاً ، ويؤخر أخرى ؛ فلا يقبل إلا أدبر ، ولا يعزم إلا انحلاً عزمه ؛ بلغوا
الرُجولة ، وكان ليست فيهم ، وتمرُّ بهم الحياةُ مرورها بالتماثيل المنصوبة ،
لا هذه قد وُلد لها ، ولا أولئك ؛ وما برحوا يجاهدون ؛ ليحتملوا معاني
وجودهم ، لا ليطلبوا سعادة وجودهم ، ويُمخِّرقون^(٢) في شغوة الحياة بالنَّهار
على اللَّيل ، وباللَّيل على النَّهار ؛ يحاولون أن يجدوا كالنَّاس أياً ، وليالي ؛ إذ
لا يعرفون لأنفسهم من العزوبة إلا نهاراً واحداً ، نصفه أسودٌ مقفّرٌ مظلمٌ ... !

فأما « س » فرجلٌ « كشيخ المسجد » يكاد يرى حصير المسجد حيث وطئت
قدماء من الأرض ... ذو دين ، وتقوى ، ما يزال بهما ينقبض ، وينكمش ،
ويتزائل حتَّى يرجع طفلاً في الثلاثين من عمره ... وهو حائرٌ بائرٌ^(٣) لا يتَّجه لشيءٍ
من أمر المرأة ، وقد فقدَ منها ما يحلُّ وما يحرم ، ولا جرأةً لنفسه عليه ، فلا جرأة
له على الموبقات ، ولا يزيِّن له الشَّيطان وَرطةً منها إلا أمَّلَس منه^(٤) ؛ فإنَّ له ثلاثة
أبواب مفتوحة للهرب ؛ إذ يخشى الله ، ويتوقَّى على نفسه ، ويستحيي من ضميره .
وأما « أ » فرجلٌ معزابة^(٥) ، ولكنَّه كالإسفنجة ، امتلأت حتَّى ليس فيها خلأٌ
لقطرة ، ثم عُصرت حتَّى ليس فيها بلالٌ من قطرة ، وقد بلغ ما في نفسه ، وقضى
نهمته ؛ حتَّى اشتفى ممَّا أراد ، ثم قلبَ الثوب ... فإذا له داخلَةٌ^(٦) ناعمةٌ من

(١) هم الأصدقاء : سعيد ... ، وأمين حافظ شرف ، وعبد الله عمار ، وانظر : « عمله
في الرسالة » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « يُمخِّرقون » : يُموِّهون .

(٣) « بائر » : بار العمل : بطل ، ولم يحقق المقصود منه ، فهو بائر .

(٤) « أمَّلَس منه » : أمَّلَس من الأمر : أفَلَّت منه .

(٥) « رجل معزابة » : أي : لا أهل له .

(٦) « داخلَةٌ » : الداخلة من الإنسان : بيته ، وطويته ، ومذهبه .

الخز^(١) ، والدِّيَّاج^(٢) ، وإذا هو « الرَّجُل الصَّالِح » العفيف الذَّخلة ، ما تنطلق له نفس إلى مأثم ، ولا يعرف الشَّيْطَان كيف يتسبَّب لصلحه ، ومُراجعتة الودَّ . . .

وأما « ع » فهو كالأعرج : إذا مشى إلى الخير ، أو الشرَّ مشى بطيئاً برجل واحدة ، ولكنّه يمشي . . . وهو « مَلِك الشَّوَارِع » لا يزال فيها مقبلاً مُدبراً طرفاً من النَّهار ، وزُلْفاً من اللَّيْلِ ؛ فإذا لم يكن في الشَّارِع نساء ظنَّ الشَّارِع قد هَرَب من المدينة ، وخرج من طاعته . . . ولهذه الشَّوَارِع أسماءٌ عنده غير أسمائها الَّتِي يتعارفها النَّاس ، ويستدلُّون بها ؛ فقد يكون اسم الشَّارِع مثلاً : « شارع طه الحكيم^(٣) » ويسمَّيه هو : « شارع ماري » ؛ ويكون اسم الآخر : « شارع كتشنر » فيسمَّيه « شارع الطَّويلة » . . . ودَربُ أسمه : « درب الملاح » واسمه عنده : « درب المَلِيحة » . . . وهلمَّ جرّاً ، ومسخاً .

وإذا أراد صاحبنا هذا أن يسخر من الشَّيْطَان ؛ دخل المسجد فصلى ، وإذا أراد الشَّيْطَان أن يسخر منه دَخَرجه في الشَّوَارِع . . . !

* * *

وافيت هؤلاء الثلاثة مجتمعين يتدارسون مقالة : « تربية لؤلؤية » ، يناقشونها بثلاثة عقولٍ ، ويفتَشونها بستَ عيون ، فأجمعوا على : أنَّ المرأة السَّافرة التي نبذت « حجاب طبيعتها » على ما بيَّنته في تلك المقالة - إنَّ هي إلا امرأة مجهولةٌ عند طالبي الزَّواج ، بقدر ما بالَغَتْ أن تكون معروفةً ، وأنَّها ابتعدت من حقيقتها الصَّحيحة ، قدر ما اقتربت من خيالها الفاسد ، وأتقنت الغلط ليصدِّقها فيه الرَّجُل ، فلم يكذبها فيه إلا الرَّجُل ، وجعلت أحسنَ معانيها ما ظهرت به فارغةً من أحسن معانيها . . . !

وأردت أن أعرف كيف تنتصف الطَّبيعة من الرَّجُل العزْب للمرأة ؛ التي أهملها ، أو تركها مهملةً . . . وأين تبلغ ضرباتها في عيشه ، وكيف يكون أثرها في

(١) « الخز » : ما يُتَسَج من الصوف والحرير ، أو من الحرير وحده .

(٢) « الدِّيَّاج » : نسيج من الحرير مُلوَّن ألواناً .

(٣) ما يأتي هنا من أسماء الشَّوَارِع فهو من شوارع « طنطا » . وفي شارع « طه الحكيم » كانت دار الرافعي . (س) .

نفسه ، وكيف تكون المرأة في خائنة الأعين ، فترسخت مع أصحابنا في الكلام فتأ بعد فن ، وأزلت حذارهم^(١) الذي يحذرون ، حتى أفضوا إليّ بفلسفة عقولهم وصدورهم في هذه المعاني .

قال « س » : حسبي والله ! من الآلام وآلام معها شعوري بحرمانني المرأة ، فهو بلاءٌ منعني القرار ، وسلبني السكينة ، وكأنه شعورٌ بمثل الوحدة ؛ التي يعاقب السجين بها مصروفاً عن الحياة ، مصروفةً عنه الحياة ، تجعله جُدرانُ سجنه يتمنى لو كان حجراً فيها ، فينجو من عذاب إنسانيته الدليلة المجرمة ، المخلى بينها وبينه ، توسعه ممّا يكره شعوراً بالوحدة والعزلة حتّى مع الناس وبين الأهل ، فما فيّ إلا عواطف خُرس^(٢) لا تستجيب لأحد ، ولا يجاوبها أحدٌ في « ذلك المعنى » .

وتمام الدّلة أن يجد العزب نفسه أبداً مكرهاً على الحديث عن آلامه لكل من يخالطه ، أو يجلس إليه ، كأنه يحمل مصيبة لا يُنفس منها إلا كلامه عنها ، وهذا هو السرُّ في أنك لا تجد عزباً إلا عرفته ثرثاراً ، لا تزال في لسانه مقالة عن معنى ، أو رجل ، أو امرأة ، وأصبته كالذُّباب لا يطير عن موضع إلا ليقع على موضع .

ومع جهْد الحرمان جهْدٌ شرٌّ منه في المقاومة وكفّ النَّفس ، فذلك تعبٌ يهلك به الآدمي ؛ إذ لا يدعه يتقار^(٣) على حالة من الضُّجر فيما تُنازعه الطّبيعة إليه ، وهو كالمرع في أعصابه ، يُحسّها تشدُّ ؛ لتقطع ، ودائماً تشدُّ ؛ لتقطع .

وقد رهقني من ذلك الضّنى النسوي ما عيل^(٤) به صبري ، وضعف له احتمالي ، فما أراني يوماً على جِمام من النَّفس ، ولا ارتياح من الطّبع ، وكيف وفي القلب مادة همّه ، وفي النَّفس علّة انقباضها ، وفي الفكر أسبابُ مشغلته ؟ ! وقد أوقدت سوزة الشّباب نارها على الدّم ، تلتعج^(٥) في الأحشاء ، وتطير في الرأس ،

(١) « حذارهم » : حاذره محاذرة وحذاراً : حذر كلّ منهم الآخر .

(٢) « خرس » : جمع أخرس ، وهو الذي انعقد لسانه عن الكلام عيًّا ، أو خِلقةً .

(٣) « يتقار » : يسكن ولا يتحرك .

(٤) « عيل » : نفد .

(٥) « تلتعج » : تؤلم ، وتتحرق .

وتصنُّعُ الدُّنيا بلون دُخانها ، وفي كلِّ يوم يتخلَّف منها رَمادٌ هو هذا السَّوادُ ؛ الَّذِي رَانَ على قلبي .

وما حال رجلٍ عذابه : أَنَّهُ رجلٌ ، وذُلُّهُ : أَنَّهُ رجلٌ ؟ ! يلبس ثيابه الإنسانيَّة على مثل الوحش في سلسله ، وأغلاله ، ويحمل عقلاً تسبُّه الغريزة كلَّ يوم ، وتراه من العقول الزُّيُوف^(١) ، لا أثر للفضيلة فيه ؛ إذ هو مجنونٌ بالمرأة جنونَ الفكرة الثَّابتة ، فما يخلو إلى نفسه ساعة ، أو بعض ساعة إلا أخذته الغريزة مُجتَرحاً^(٢) جريمة فكرٍ

وفي دُونِ هذا ينكرُ المرءُ عقله وأيُّ عقلٍ تراه في رجلٍ عَزَبٍ يقع في خياله : أَنَّهُ متزوِّجٌ ، وَأَنَّهُ يأوي إلى « فلانة » ، وَأَنَّها قائِمةٌ على إصلاح شأنه ، ونظام بيته ، وَأَنَّهُ من أجلها كان عزُوفاً عن الفحشاء ، بعيداً من المنكر ، وفاءً لها ، وحفظاً لعهد الله فيها ، وقد دلَّهته بفتونها التي يبتدعها فكرُهُ ، وهي ساعة تَواكَله على الخِوان ، وساعة تضاحكه ، ومرة تعابه ، وتارة تجافيه ، وفي كلِّ ذلك هو ناعمٌ بها ، يحدِّثها في نفسه ؛ ويسمرُ معها ، ويتصنَّع لها ، وتتصنَّع له ، ويعاتبها أحياناً في رَقَّة ، وأحياناً في جَفَاء ، وغلظة ، وقد ضربها ذات مرَّة . . . !

ألا إِنَّ فكرة المرأة عندي هي هذا الجنون الذي يرجع بي إلى عشرة آلاف سنة من تاريخ الدُّنيا ، فيرمي بي في كهفٍ ، أو غاية ، فأراني من وراء الدُّهور كأنِّي أبدأ الحياة منفرداً ، وأجدني رجلاً عارياً متوحشاً متأبداً^(٣) ، ليس من الحيوان ولا من الإنس ، دنياه أحجارٌ ، وأشجارٌ ، وهو حجرٌ له نموُّ الشَّجر .

لقد تورَّعت المرأة عقلي ، فهو متفرقٌ عليها ، وهي متفرقةٌ فيه ؛ لا أستطيع والله ! أن أتصوَّرها كاملةً ، بل هي في خيالي أجزاء لا يجمعها كلٌّ ؛ هي ابتسامةٌ ، هي نظرةٌ ، هي ضحكةٌ ، هي أغنيةٌ ، هي جسمٌ ، هي شيءٌ ، هي ، هي ، هي . . .

أكلُّ تلك المعاني هي المرأة الَّتِي يعرفها النَّاسُ ، أم أنا لي امرأةٌ وحدي ؟

(١) « الزيوف » : جمع زائف ، وهو الرديء .

(٢) « مجتَرحاً » : مقترفاً .

(٣) « متأبداً » : نافراً متوحشاً .

وإني على ذلك لأتخوَّف الزَّواج ، وأتَحاماه^(١) ؛ إذ أرى الشَّارِعَ قد فَضَحَ النِّسَاءَ ، وكشفهنَّ ؛ فما يُريني منهنَّ إلا امرأة تُزْهِى بِشَياها ، وصنعةَ جمالها ، أو امرأة كالهارية من فضائلها ؛ والبيت إنما يطلب الزَّوجةَ الفاضلة الصَّناع ، تَخِيط ثوبها بيدها ، فتُبَاهي بصنعتة قبل أن تباهي بلبسه ، وتُزْهِى بأثر وجهها فيَّ ، لا بأثر المساحيق في وجهها ، وإنَّ مكابدة العَفَّةَ ، ومصارعة الشَّيْطان ، وتوهُّج القلب بناره الحامية ، وإلمام الطَّيْرَةِ^(٢) الجنونِيَّةَ بالعقل ، كلُّ ذلك ومثله معه أهون من مكابدة زوجة فاسدة العِلْم ، أو فاسدة الجهل ، ابتلَى منها في صديق العُمَر بعدو العُمَر .

إنَّ أثر الشَّارِع في المرأة هو سوء الظَّنِّ بها ، فهي تحسب نفسها معلنة فيه أنوثتها ، وجمالها ، وزينتها ، ونحن نراها معلنة فيه سوء أدب ، وفساد خلُق ، وانحطاط غريزة ، ومن كان فاسقاً أساء الظَّنَّ بكلِّ الفتيات ، ووجد السَّبِيلَ من واحدة إلى قولٍ يقوله في كلِّ واحدة ، ومن كان عفيفاً سمع من الفاسق ، فوجد من ذلك مُتعلّقاً يتعلّق به ، وقياساً يقيس عليه ؛ والفتنة لا تصيب الذين ظلموا خاصّةً ، بل نَعْمُ .

آه ! لو استطعت أن أوقظ امرأة من نساء أحلامي . . .

* * *

وقال « أ » : لقد كانت معاني المرأة في ذهني صُوراً بديعةً من الشَّعر تستحقُّني إليها العاطفة ، ولا يزال منها في قلبها لكلِّ يوم نازية تنزو^(٣) ، وكانت المرأة بذلك حديث أحلامي ، ونجى وساوسي ، وكنتُ عفيفَ البنطلون^(٤) ؛ ولكنَّ النِّسَاءَ أيقظنني من الحُلُم ، وفجعتني فيه بالحقيقة ، ووضعن يدي على ما تحت مَلَمَس الحَيَّة ، ولو حدَّثتُك بجملة أخبارهنَّ وما مارسنَّ منهنَّ ؛ لتكرهت ، وتسَخَّطت ، ولأيقنت : أنَّ كلمة (تحرير المرأة) إنما كانت خطأ مطبعياً ، وصوابها : (تجريب

(١) « أتحاماه » : أتوقَّاه وأجتنبه .

(٢) « الطَّيْرَةِ » : التشاؤم .

(٣) « نازية تنزو » : النزوة : الوثبة . ونزوات الإنسان : نزعاته .

(٤) يقول العرب في الكناية عن العَفَّة : هو عفيف الإزار ، وترجمتها في عصرنا ما رأيت .

المرأة) . . فهؤلاء النساء ، أو كثرتهن ؛ لم يُسدَلنَ الحجابَ إلا لتخرجَ واحدةً ممَّا تجهلُ إلى ما تريد أن تعرف ، وتخرجَ الأخرى ممَّا تعرف إلى أكثر ممَّا تعرفه ، وتخرجَ بعضُهن من إنسانة إلى بهيمة . . .

لقد عرفتُ فيمن عرفتُ منهم الخفيفة الطيَّاشة ، والحمقاء المتساقطة ، والفاحشة ذات الرِّيبة ؛ وكلُّ أولئك كان تحريرهنَّ - أي : تحريرهنَّ - تقليداً للمرأة الأوربيَّة : تهالكنَ على رذائلها دون فضائلها ، واشتدَّ حرصهنَّ على خيالها الرُّوائي دون حقيقتها العلميَّة . ومن مصائبنا نحن الشرقيِّين أننا لا نأخذ الرذائل كما هي ، بل نزيد عليها ضَعْفًا ، فإذا هي رذائلُ مضاعفة !

كان الحُلُمُ الجميل في الحجاب وحده ، وهو كان يُسَعَّرُ^(١) أنفاسي ، ويستطيرُّ قلبي ، ويُرغمُني مع ذلك على الاعتقاد أنَّ هاهنا علامة التكرُّم ، ورمزُ الأدب ، وشارة العِفَّة ؛ وأنَّ هذه المحصَّنة المخدَّرة ؛ عذراء ، أو امرأة ، لم تُلقَ الحجابَ عليها إلا إيماناً بأنَّها في قانون عاطفة الأمومة لا غيرها ؛ فهي تحت الحجاب ؛ لأنَّه رمزُ الأمانة لمستقبلها ، ورمزُ الفصل بين ما يحسنُ وما لا يحسنُ ، ولأنَّ وراءه صفاء روحها ؛ الذي تخشى أن يكدرَ « وثبات كيانها الذي تخشى أن يُرغَزَ » .

قال حكيمٌ لأولئك الذين يستميلون النساء بأنواع الحُلِّي ، وصنوف الزينة والكسوة الحسنة : « يا هؤلاء ! إنكم إنما تعلمونهنَّ محبَّة الأغنياء ، لا محبَّة الأزواج » وأحكمُ من هذا قولُ ذلك الرَّجل الإلهي الصَّارم عمر بن الخطاب : « اضربوهنَّ بالعُزِّي » فقد عَرَفَ من ألف وثلاثمئة سنة : أنَّ تحريرَ المرأة هو تجريرُها ، وأنَّها لا تخرج لمصلحة أكثر ممَّا تخرج لإخراج زينتها ، فلو مُنعت الثياب الجميلة حبستها طبيعتها في بيتها ؛ فماذا تقول الشَّوارع لو نطقت ؟ إنَّها تقول : يا هؤلاء ! إنما تعلموهنَّ معرفة الكثير ، لا معرفة الواحد . . . !

لقد والله أنكرتُ أكثر ما قرأتُ ، وسمعتُ من محاسنهنَّ ، وفضائلهنَّ ، وحيائهنَّ . وقد كان الحجابُ معنى لصعوبة المرأة ، واعتزازها ، فصار الشَّارعُ معنى لسهولتها ، ورخصها ؛ وكان مع تحقُّق الصَّعوبة أو توهُّمها أخلاقٌ ، وطباعٌ في الرَّجل ، فصار مع توهُّم السَّهولة ، أو تحقُّقها أخلاقٌ وطباعٌ أخرى على العكس

(١) « يسعر » : يُشعل ، ويُهيج .

من تلك ، ما زالت تنمي^(١) ، وتحول ؛ حتى ألجأت القانون أخيراً أن يترقى بمن لمس المرأة في الطريق من « الجُنحة » إلى « الجناية » .

وتخنت الشبان والرجال ضروباً من التخنت بهذا الاختلاط ، وهذا الابتذال ، وتحللت فيهم طباع الغيرة ، فكان هذا سريعاً في تغيير نظرهم إلى النساء ، وسريعاً في إفساد اعتقادهم ، وفي نقض احترامهم ؛ فأقبلوا بالجسم على المرأة ، وأعرضوا عنها بالقلب ، وأخذوها بمعنى الأنوثة ، وتركوها بمعنى الأمومة ؛ ومن هذا قلّ طلاب الزواج ؛ وكثر زواد الخنا^(٢) .

ولقد جاءت إلى مصر كاتبة إنجليزية ، وأقامت أشهراً تخالط النساء المتحجبات ، وتدرس معاني الحجاب ، فلما رجعت إلى بلادها ؛ كتبت مقالاً عنوانه : « سؤال أحمله من الشرق إلى المرأة الغربية » قالت في آخره : « إذا كانت هذه الحرية التي كسبناها أخيراً ، وهذا التنافس الجنسي ، وتجريد الجنسين من الحجب المشوّقة الباعثة ؛ التي أقامت الطبيعة بينهما ؛ إذا كان هذا سيُصبح كل أثره أن يتولّى الرجال عن النساء ، وأن يزول من القلوب كل ما يحرك فيها أوتار الحب الزوجي ؛ فما الذي نكون قد ربّحناه ؟ لقد والله تضطّرنا هذه الحال إلى تغيير خططنا ، بل قد نستقرّ طوعاً وراء الحجاب الشرقي ، لتتعلّم من جديد فنّ الحب الحقيقي » .

* * *

وقال « ع » : لستُ فيلسوفاً ، ولكن في يدي حقائق من علم الحياة ، لا تأتي الفلسفة بمثلها ، وكتابي الذي أقرأ فيه هو الشارع .

فاعلم : أن العزّاب من الرجال يتعلّم بعضهم من بعض ، وهم كاللصوص : لا يجتمع هؤلاء وهؤلاء إلا على رذيلة ، أو جريمة ؛ وحياة اللص معناها وجود السرقة ، وحياة العزّاب معناها وجود البغاء ، والفسق .

ومن حكم الطبيعة على الجنسين : أن الفاسق يُباهي بإظهار فسقه قدر ما تخاف الفاسقة من ظهور أمرها ؛ وهذه إشارة من الطبيعة إلى أن المرأة مسكينة مظلومة .

(١) « تنمي » : تزيد ، وتكثر .

(٢) « الخنا » : الفحش في الكلام .

فما ابتدأ الحجاب ، ولا استهتاك النساء^(١) إلا جواباً على انتشار العزوبة في الرجال ، وكيف يتحوّل الماء ثلجاً لولا الصّغط نازلاً فنازلاً إلى ما دون الصّفر ؟ فهذا الثلج ماءً يعتذر من تحمّله وانقلابه بعذر طبيعيّ قاهر له قوّة الصّرورة المُلجّنة ، وكذلك المرأة المُدّالة^(٢) ، أو الطّامحة ، أو المتبدّلة ، أو المتهتكة ، ما صفاتهنّ إلا توكيداً لأعدارهنّ .

وكان على الحكومة أن تضرب العزوبة ضربة قانون صارم ، فالعزّب وإن كان رجلاً حُرّاً في نفسه ، ولكن رجولته تفرض للأنوثة حقّها فيه ؛ فمتى جحد هذا الحقّ ، واستكبر عليه ، رجع حاله مع المرأة إلى مثل شأن الغريم مع غريمه : ليس للفصل فيه إلا الدّولة ، وأحكامها ، وقوّتها التّنفيدية .

وإذا أُطلقت الحرّيّة للرجال فصاروا كلّهم ، أو أكثرهم أعزّاباً ، فماذا يكون إلا أن تمعّى الدولة ، وتسقط الأُمّة ، وتتلاشى الفضائل ؟ فالعزوبة من هذا جريمة بنفسها ، ولا ينبغي أن ترتبص بها الحكومة حتّى تعمّ ، بل يجب اعتبارها باعتبار الجرائم من حيث هي ، ويجب تفسير كلمة « العزّب » في اللغة بمثل هذا المعنى : إنّها شخصيّة مذكرةٌ ساخطةٌ متمردةٌ على حقوق مختلفة : للمرأة ، والنّسل ، والأُمّة ، والوطن .

وما ساء رأي العزّاب في النساء ، والفتيات إلا من كونهم بطبيعة حياتهم المضطربة لا يعرفون المرأة إلا في أسوأ أحوالها ، وأقبح صفاتها ، وهم وحدهم جعلوها كذلك .

إنّ لهم وجوداً محزناً ، يستمتعون فيه ، ولكنّهم يهلكون ، ويهلكون به ؛ هم والله ! أساتذة الدُّروس السّافلة في كلّ أُمّة ، وهم والله بُغاةٌ من الرجال في حكم البغايا من النساء ، يجرّون جميعاً مجرى واحداً ؛ ومن هي البغي في الأكثر إلا امرأة فاجرة لا زوج لها ؟ ومن هو العزّب في الأكثر إلا رجلٌ فاسق لا زوجة له ؟ على أنّ مع المرأة عذرٌ ضعيفها ، أو حاجتها ، ولكن ما عذر الرّجل ؟

(١) « استهتاك النساء » : أي : ارتكابهنّ الأخطاء غير مباليات بأقوال الناس ، وافتضاح أمرهن وسترهن .

(٢) « المدالة » : التي أرخت قناعها ، وأرسلته .

ماذا تفيدُ الدَّولةُ أو الأُمَّةُ من هذا العزب الذي أعتاد فوضى الحياة ، وسيرها على نظامها ، وتَحَقُّقُها على أسخف ما فيها من الخيال والحقيقة ؟ وأيُّ عزبٍ يجد الاستقرار ، أو تجتمع له أسباب الحياة الفاضلة ، وهو فقد تلك الرُّوحَ الَّتِي تنمُّ روحه ، وتُنقِّحها^(١) ؛ وتُمْسِكُها في دائرتها الاجتماعية على واجباتها ، وحقوقها وتجيئها بالأرواح الصَّغيرة الَّتِي تشعره التَّبعَة ، والسَّيَادَة معاً ، ويمتدُّ به ، ويمتدُّ بها في تاريخ الوطن ؟

كيف يُعتبر مثل هذا موجوداً اجتماعياً صحيحاً ، وهو حيٌّ مختلٌّ في وجودٍ مُستعارٍ ، يقضي الليل هارباً من حياة النَّهار ، ويقضي النَّهارَ نافراً من حياة اللَّيل ؛ فيقضي عمره كلُّه هارباً من الحياة ، وكأنَّه لا يعيش بروحه كاملةً ، بل ببعضها ، بل بالممكن من بعضها . . . !

أيُّه أسيرة شريفة تقبل أن يساكنها رجلٌ عزبٌ ؟ وأيُّه خادم عفيفة تطمئن أن تخدم رجلاً عزباً ؟ هذه هي لعنة الشَّرَف ، والعِفَّة لهؤلاء الأعزاب من الرِّجال !

* * *

قال الرَّاوي : وهنا انتفض « س » و « أ » وحاولا أن يقبضا على هذه اللَّعنة ، ويردَّاها إلى حلق « ع » ثمَّ سألني ثلاثتهم أن أسقطها من المقال ، بيد أنني رأيتُ أن خيراً من حذفها أن تكون اللَّعنة لأعزاب الرِّجال إلا « س » و « أ » و « ع » .

* * *

(١) « تنقحها » : تُهذِّبها ، وتُصلحها ، وتُخلِّص جيدها من رديته .

استنوق الجممل (١)

قال الشَّابُّ : لا قِيلَ لي بهذا التَّعب المعني الَّذي يَسْئُونُهُ : « الزَّواج » ، فما هو إلا بَيْتٌ ثَقُلَهُ على شَيْئَيْنِ : على الأرض ، وعلى نفسي ؛ وامرأةٌ هُمُّها على موضعين في دارها ، وفي قلبي ؛ وما هو إلا أطفالٌ يُلْزِمُونَنِي عَمَلَ الأيدي الكثيرة من حيث لا أملك إلا يدين اثنتين ، وأتحمَّلُ فيهم رَهَقاً شديداً كأنما أبنيهم بأَيْمِي ، وأجمُعُ هموم رؤوسهم كُلِّها في رأسٍ واحدٍ هو رأسي أنا !

يولد كُلُّ منهم بمِعدةٍ تَهْضُمُ لتَوَّها ، وساعتها ، ثم لا شيء معها من يد ، أو رجل ، أو عقلٍ إلا هو عاجزٌ لا يستقلُّ ، مُتخاذِلٌ لا يُطِيقُ ، ولا يقدر .

قال : وإذا كان أوَّلُ الزَّواج - أي : عسله ، وحَلواه - آيَةً امرأةٌ تُذهِبُ عزوبيتي ؛ فأنا ، وأمثالي ما نزال في عَسَلٍ وحلوى . . . ولكلِّ وقتٍ زواجٌ ، ولكلِّ عصرٍ أفكارٌ ، وما أسخَفَ اللَّيالي ؛ إذا هي ترادفت على ضربٍ واحدٍ من أحلامها ، فهذا يجعل النُّومَ حكماً بالسَّجنِ عشرَ ساعاتٍ . . . !

قال : وإذا أردت أن تستكشفَ القِصَّةَ ؛ فاعلم أنَّا نحن العُزَّابُ قومٌ كرجال الفنِّ : رذيلتهم فَنِيَّةٌ ، وفضيلتهم فَنِيَّةٌ ؛ فتلك ، وهذه بسبيلٍ ؛ وكلُّ شيءٍ في الفنِّ هو لموضعه من الفنِّ ، لا من غيره ، فإذا قلتَ : هذا خالٍ من الفضيلة ، عارٍ من الأدب ، وعِبَتِ الفنُّ لذلك ؛ فما هو إلا كَعَيْبِكَ وجهَ المرأةِ الجميلةِ لأنَّه خالٍ من لحيَةٍ . . . هاتِ الظَّلَامَ ، وسواده ، فإنَّه لو نُ كَالنُّورِ ، وإشراقه ، لا بدَّ من كليهما ؛ إذ المعنى الفنِّيُّ إنَّما يكون في تناسُبِ الأشياءِ ، لا في الأشياءِ ذاتها ؛ ويدُ الفنِّيِّ كَيْدُ الغنيِّ : هذه لا يقع فيها الذَّهَبُ إلا ليتعدَّدَ ، ثمَّ يتعدَّدَ ، وتلك لا تقع فيها المرأةُ إلا لتتعدَّدَ ، ثمَّ تتعدَّدَ ، وفي كلِّ دينارٍ قوَّةٌ جديدةٌ ، وفي كلِّ امرأةٍ فنٌّ جديدٌ . . . !

قال : ومذهبنَا في الحياة أن نستمتعَ بها ضروباً ، وأفانينَ ، من أطاق أنواعاً لم

(١) انظر « عمله في الرسالة » من كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

قلت : استنوق الجممل : صار كالناقة . ويضرب للرجل يكون في حديث ، أو صفة شيء ، ثم يخلطه بغيره ، وينتقل إليه . ويراد به أيضاً : قَلْبُ الحقائق ادِّعاءً .

يقتصر على نوعين ، ومن قَدَر على نوعين لم يرضَ الواحد ، ولو أنَّ زوجةً كانت من أشعة الكواكب أو من قطرات الندى ، لثقلَ منها على حياتنا ما ينقل من الحديد والصَّوان ؛ إذ هي لا تلد أشعة كواكب ، ولا قطرات ندى ، وحسب الجسد برأسٍ واحدٍ حملاً .

قال : ومنَ الَّذي تعرضُ عليه الحياة سلامها ، وتحياتها ، وأشواقها في مثل رسالة غرام ، ثمَّ يدع هذا ، ويسألها غَضَبها ، وخصامها ، ولَجَاجتها في مثل قضية من قضايا المحاكم ، كلُّ ورقةٍ فيها تلد ورقةً . . . ؟

ثمَّ قال الشابُّ : لا تحسبنَ : أنَّ المرأةَ هي السَّافرة عندنا ، ولكنَّ اللَّذة هي السَّافرة ؛ وما أحكمَ الشرع ! أقول لك وأنا محامٍ يقرِّر الحقيقة . ما أحكم الشرع الذي لم يُرَخِّص في كشف وجه المرأة إلا لضرورة ؛ فإنَّ الواقعَ في الحياة أنَّ هذا الكشفَ كثيراً ما يكون كنف^(١) اللص على ما وراء النَّقب ؛ وإذا كُسِرَ ما فوق القفل من الخزانة المكتنِز فيها الذهبُ ، والجوهرُ ، فالبابُ الحديدُ كُلُّه سخريةٌ ، وهُزُّ من بعدُ . . . !



هذه عقلية شابٍّ محامٍ طويَّ عقله على الكتب القانونية ، وطوي قلبه على مثلها من غير القانونية ؛ وليس يمتري^(٢) أحدٌ في أنَّها عقليةُ السَّواد من شبابنا المثقف ؛ الَّذي ليس الجلدُ الأوربي . ومن البلاء على هذا الشرق : أنَّه ما برحَ يُناهضُ المستعمرين ، ويؤايبهم غافلاً عن معانيهم الاستعمارية التي تُناهضه ، وتواثبه ، جاهلاً : أنَّ أوربة تستعمرُ بالمذاهب العلمية كما تستعمرُ بالوسائل الحربية ، وتسوق الأسطولَ ، والجيشَ ، والكتابَ ، والأستاذَ ، واللَّذةَ ، والاستمتاعَ ، والمرأةَ ، والحبَّ .

ولو أنَّ عدوّاً رماك بالنَّار ، فاستطارت في ثيابك ، أو متاعك ؛ لما دخلك الشُّكُّ أنَّ عدوّك هو النَّار حتى تفرغ من أمرها ؛ فكيف - لعمري - غفل الشرقيُّون عن

(١) « نَقَب » : نَقَبَ الحائطُ : ثَقَبَهُ ، وَخَرَقَهُ ، وَفَتَحَ فِيهِ ثُغْرَةً . والنَّقَبُ : الخَزَقُ فِي الجدار وغيره .

(٢) « يمتري » : يشك .

أخلاقٍ ناريةٍ حمراء يأكلهم بها المستعمرون أكلاً ؛ كأنما يُنضجونهم عليها ، ليكونوا أسهلَ مساعاً ، والين أخذاً ، وأسرعَ في الهضم ... !

لم أفهم أنا من كلام صاحبنا الشابِّ ومعانيه إلا أنَّ أوربة في أعصابه ، وأمّا مصرُ ، ونساؤها ، ورجالها فعلى طَرَف لسانه ، لا تكون إلا صَنِحةً ، وليس بينه وبينها في الحياة عملٌ إلا من ناحية لذَّته بها ، لا من ناحية فائدتها منه .

وتلك المعاني كلها مشتقٌّ بعضها من بعض ، ومَرَجُّها إلى أصلٍ واحدٍ ؛ كالأمراض التي تبتلي الجسمَ : يُمَهِّدُ شيءٌ منها لشيءٍ ، ما دامت طبيعةُ هذا الجسم زائغةً ، أو مختلةً ، أو متراجعةً إلى الضَّعف ؛ أو ذاهبةً إلى الموت .

وأولئك شبانٌ وقف بهم الشابُّ موقفَ بلادةٍ ، فلا يخطو إلى الرُّجولة ، ولا يكملُ بنموه الاجتماعيِّ كما يكمل الرَّجُلُ الوطنيُّ ؛ فمن ثمَّ يكون خَوَّاراً^(١) ، لا يستطيع أن يحمل أثقالاً مع أثقاله ؛ ويستوطفى العجزَ ، والخُمُولَ ؛ فلا يكون إلا قاعدَ الهمةِ ، رِخْوَ العزيمة ، قد استنم إلى أسباب عجزه ، وتخاذله ؛ ولا يكون في بعض الاعتبار إلا كالمريض ؛ يعيش بمرضه حميلةً^(٢) على ذويه ، ضُجَّةً^(٣) لا يمشي ، نُومةً^(٤) لا ينتهض ، مستريحاً لا يعمل .

وبهذه المَكْسَلَةُ الاجتماعية في الشَّبَّان ، يبدأ الشَّعبُ يتحوَّل من داخله فينصرف عن فضائله ، ويتَّخِذ في مكانها فضائل استعارة يقلد فيها قوماً غير قومه ، ويجلبها لبيئة غير بيئته ، ويقسرها على أن تصلح له ، وهي فسادٌ ، ويكرها على أن تنفعه وهي ضرر ، وتلك حالة يُغامر فيها الشعبُ بكيانه فلا تلبث أن تصدعه ، وتُفَرِّقه .

ولو أنَّ في السحاب مطراً ، وغيثاً ؛ لما كان له في كلِّ ساعةٍ لونٌ مصبوغٌ ، ولو أنَّ في الشَّبَّاب ديناً ؛ لما صبغته تلك الأخلاقُ الفاسدة ؛ وما ذهابُ الحارس عن مكانٍ إلا دعوةٌ لِلْصوص إليه ! وهل كان الدِّين إلا واجباتٍ ، وتبعاتٍ ، وقيوداً يراود من جميعها إعدادُ الإنسان لأمثالها في الاجتماع ، حتَّى يقرَّ في إنسانيَّته الصَّحيحة

(١) « خواراً » : ضعيفاً .

(٢) « حميلة » : هي المحمول .

(٣) « ضُجَّة » : هو الكسلان ، الكثير الاضطجاع .

(٤) « نُومة » : هو الكثير النوم .

على النحو الذي يصلح له منفرداً ، ويصلح له مجتمعاً ، فليست الزوجة وحدها هي التي خسرت الشاب ، بل خسره معها الوطن ، والدين والفضيلة جميعاً ، وبهذا انعكس وضعه من الجماعة ، فوجب في رأيه أن تسخر الجماعة له ، وأن يستقل هو بنفسه ؛ وبهذا العكس ، وهذا السقوط ، وهذا الاستمتاع الذي يجد سعادته في نفسه ، أصبح أولئك الشبان كأنما حققهم على المجتمع أن يقدم لهم بغايا لا زوجات ... بغايا حتى من الزوجات ... !

قبح الله عصراً يجهل الشاب فيه : أن الرجل والمرأة في الوطن كلمتان تفسر الإنسانية إحداها بالأخرى تفسيراً إنسانياً دينياً ، بالواجبات ، والقيود ، والأحمال ، لا بالأهواء ، والشهوات ، والانطلاق ، كما تفسر الحيوانية الذكر ، والأنثى .

والنفس الدنيئة ، أو المنحطة في أخلاقها ، ومنازعتها من الحياة لا تكون إلا دنيئة ، أو منحطة في أحلامها ، وأخيلتها الروحية ، دنيئة كذلك في طاعتها ؛ إن قضت عليها الحياة بموضع الخضوع ، دنيئة في حكمها ؛ إن قضت لها الحياة بمنزلة من السلطة ؛ ولو انتهت الحكومة ؛ لطردت من عملها كل موظف غير متأهل^(١) ، فإنها إنما تستعمل شراً لا رجلاً يمنع الشر ، وكل شاب تلك حاله هو حادثة ترتد في الحوادث ، وتستلزمها ، وما يأتي السوء إلا بمثله ، أو بأسوأ منه .

* * *

ليس للزواج معنى إلا إقرار طبيعة المرأة في طبيعة ثالثة تقوم بالاثنتين معاً ، وهي طبيعة الشعب ، فمن سقوط النفس ، ولؤمها ، ودناءتها أن يفر الشاب القوي من تبعة الرجولة ، فلا يحمل ما حمل أبوه من واجبات الإنسانية ، ولا يُقيم لوطنه جانباً من بناء الحياة في نفسه ، وزوجه ، وولده ، بل يذهب يجعل حظ نفسه فوق نفسه ، وفوق الإنسانية ، والفضيلة ، والوطن جميعاً ، ولا يعرف أن انفلاته من واجبات الزواج هو إضعاف في طبيعته لمعنى الإخلاص الثابت ، والصبر الدائب ، والعطف الجميل ، في أي أسبابها عرّضت .

ومن فُسولة^(٢) الطبع ، ولؤمه ، ودناءته أن يهرب هذا الجندي من ميّدانه ؛

(١) « غير متأهل » : غير متزوج ، أو متخذ أهلاً .

(٢) « فُسولة » : هي قلة المروءة ، وضعف الرأي .

الَّذِي فَرَضَتْ عَلَيْهِ الطَّبِيعَةُ الْفَاضِلَةَ أَنْ يَجَاهِدَ فِيهِ ؛ لِأَدَاءِ وَاجِبِهِ الطَّبِيعِيِّ ، مُتَعَلِّلاً
لِفِرَارِهِ الْمَخْزِيِّ بِمَشَقَّةِ هَذَا الْوَاجِبِ ، وَمَا عَسَى أَنْ يِعَانِيَ فِيهِ ، كَمَا يَحْتَجُّ الْجِبَانُ
بِخَوْفِ الْهَلَاكِ ، وَعَنَاءِ الْحَرْبِ .

وَمَنْ سَقُوطَ النَّفْسِ أَنْ يَرْضَى الشُّبَّانَ كِسَادَ الْفَتَيَاتِ وَبَوَارِهْنَ عَلَى الْوَطَنِ ، وَأَنْ
يَتَوَاطَوْا عَلَى نَبْذِ هَذِهِ الْأَحْمَالِ ، وَالْقَائِنَا فِي طُرُقِ الْحَيَاةِ ، وَتَرْكُهَا لِمَقَادِيرِهَا
الْمَجْهُولَةِ ، كَأَنَّهُمْ - أَصْلَحَهُمُ اللَّهُ ! - لَا يَعْلَمُونَ : أَنَّ ذَلِكَ يَضِيعُ بِأَخَوَاتِهِمْ بَيْنَ
الْفَتَيَاتِ ، وَيَضِيعُ بَوَطْنِهِمْ فِي أُمَّهَاتِ الْجَبِلِ الْمَقْبَلِ ، وَيَضِيعُ بِالْفَضِيلَةِ فِي تَرْكِهِمْ
حِمَايَتَهَا ، وَتَخْلِيهِمْ عَنْ حَمْلِ وَاجِبَاتِهَا ، وَهُمُومِهَا السَّامِيَةِ .

إِنَّ الْجَمَلَ إِذَا اسْتَنَوَقَ ؛ تَخَنَّتْ ^(١) ، وَلَانَ ، وَخَضَعَ ، وَلَكِنَّهُ يَحْمِلُ ؛ وَهَوْلَاءُ
إِذَا اسْتَنَوَقُوا ، تَخَنَّتُوا ، وَلَانُوا ، وَخَضَعُوا ، وَأَبْوَا أَنْ يَحْمِلُوا . . .

وَمَنْ سَقُوطَ النَّفْسِ فِي الرَّجُلِ النَّكْسِ الْعَاجِزِ الْمَقْصُرِ أَنْ يَحْتَجَّ لِعُزُوبَتِهِ بَعْلَهُ ،
وَجَهْلِ الْفَتَيَاتِ ، أَوْ تَمَلُّدِهِ وَزَعَمِهِ : أَنَّهُنَّ لَمْ يَبْلُغْنَ مَبْلَغَ الْأُورِيَّةِ ؛ وَلَا يَدْرِي هَذَا
الْمُنْحَطُّ النَّفْسِ : أَنَّ الزَّوْاجَ فِي مَعْنَاهِ الْإِنْسَانِيَّ الْاجْتِمَاعِيَّ هُوَ الشَّكْلُ الْآخَرُ لِلْاِقْتِرَاعِ
الْعَسْكَرِيِّ : كِلَاهُمَا وَاجِبٌ حَتْمٌ ، لَا يُعْتَذَرُ مِنْهُ إِلَّا بِأَعْذَارٍ مَعِيْنَةٍ ، وَمَا عَدَاهَا
فَجِبْنٌ ، وَسَقُوطٌ ، وَانْخِذَالٌ ، وَلَعْنَةٌ عَلَى الرَّجُولَةِ ؛

وَمَنْ سَقُوطَ النَّفْسِ أَنْ يَغْنَى الشَّابُّ عَنِ الزَّوْاجِ لِفُجُورِهِ ، فِيقْرَهُ ، وَيُمْكِّنْ لَهُ ،
وَكَاثَهُ لَا يَعْلَمُ : أَنَّهُ بِذَلِكَ يَخْطِمُ نَفْسَيْنِ ؛ وَيُحْدِثُ جَرِيمَتَيْنِ ، وَيَجْعَلُ نَفْسَهُ عَلَى
الدُّنْيَا لَعْنَتَيْنِ !

وَمَنْ سَقُوطَ النَّفْسِ أَنْ يَغْتَرَّ ^(٢) الشَّابُّ فِتَاءَةً حَتَّى إِذَا وَافَقَ غُرَّتَهَا ^(٣) ؛ مَكْرَ بِهَا ،
وَتَرْكُهَا بَعْدَ أَنْ يُلْبِسَهَا عَارَهَا الْأَبَدِيَّ ؛ فَمَا يَحْمِلُ هَذَا الشَّابُّ إِلَّا نَفْسَ لَصٍّ خَبِيثٍ
فَاتِكٍ . هُوَ أَبَدًا عِنْدَ مَنْ يَسْرِقُهُمْ فِي بَابِ الْخَسَائِرِ ، وَالنَّكَبَاتِ ، لَا فِي بَابِ الرِّيحِ ،
وَالْمَكْسَبِ ، وَعِنْدَ الْمَجْتَمَعِ فِي بَابِ الْفُسَادِ ، وَالشَّرِّ ، لَا فِي بَابِ الْمَصْلَحَةِ ،
وَالْخَيْرِ ؛ وَعِنْدَ نَفْسِهِ فِي بَابِ الْجَرِيمَةِ ، وَالسَّرْقَةِ ، لَا فِي بَابِ الْعَمَلِ ، وَالشَّرَفِ .

* * *

(١) « تَخَنَّتْ » : تَشَّى ، وَتَكَسَّرَ .

(٢) « يَغْتَرَّ » : يَخْدَعُ .

(٣) « غُرَّتَهَا » : هِيَ الْغَفْلَةُ فِي أَثْنَاءِ الْبِقْظَةِ .

فسقوط النفس وانحطاطها هو وحده نكبة الزواج في أصلها ، وفروعها الكثيرة ؛
التي منها المغالاة والشطط في المهور ، ومنها بحث الشاب عن الزوجة الغنية ،
وإهمال ذات الدين . والأصل الكريم لفقرها ، ومنها ابتغاء الزوجة رجلاً ذا جاه ، أو
ثراء ، وعزوفها عن الفاضل ذي الكفاف ، أو اليسر على غنى في رجولته ،
وفضائله ، كأنما هو زواج الدينار بالسبيكة ، والسبيكة بالدينار ، وكأن الطبيعة قد
ابتليت هي أيضاً بالسقوط ، فأصبحت تعتبر الغنى ، والفقر ، فتجعل في دم أولاد
الأغنياء روح الذهب ، واللؤلؤ ، والماس ، وتلقي في دم أولاد الفقراء روح
التحاس ، والخشب ، والحجارة ... على حين أن الجميع مُستيقنون ، لا يتدافع
اثنان منهم في أن الطبيعة لا نبالي إلا بوراثنة الآداب ، والطباع .

وأعظم أسباب هذا السقوط في رأيي هو ضعف التربية الدينية في الجنسين ،
وخاصة الشبان ؛ ظناً من الناس : أن الدين شأن زائد على الحياة ، مع أنه هو
لا غيره نظام هذه الحياة ، وقوامها في كل ما يتصل منها بالنفس ؛ وليست المدنية
الصحيحة - كما يحسب المفتونون - هي نوع المعيشة للحياة ، وماذتها ، بل نوع
العقيدة بالحياة ومعانيها ، وإلى هذا ترمي كل مبادئ الإسلام ، فإن هذا الدين
القوي الإنساني لا يعبا بزخارف كهذه ؛ التي تتلبس بها المدنية الأوربية القائمة على
الاستمتاع ، وفنون اللذات ، وانطلاق الحرية بين الجنسين ، فهذا بعينه هو
التحطيم الإنساني الذي ينتهي بهتدئ تلك المدنية ، وخرابها ؛ وإنما يعبا الإسلام
بالعقيدة ؛ التي تنظم الحياة تنظيماً صحيحاً ، متساوفاً ، وافياً بالمنفعة ، قائماً
بالفضيلة ، بعيداً من الخلط ، والفوضى .

ويقابل ضعف التربية الدينية مظهر آخر هو سبب من أكبر أسباب السقوط ، وهو
ضعف التربية الاجتماعية في المدرسة ، وإلى هذا الضعف يرجع سبب آخر ، هو
تخثت الطباع ، واسترسالها إلى الدعة ، والراحة ، وفراؤها من حمل التبعة
« المسؤولية » التي هي دائماً أساس كل شخصية قائمة في موضعها الاجتماعي .

وبذلك الضعف ، وذلك السقوط وضعت المرأة البغي العاهرة في الموضع
الطبيعي للأُم . ونزل الرجل السافل المنحط في المكان الطبيعي للأب ، وتحللت
قوى الوطن بانحراف عنصريه العظيمين عن طبيعتهما ، وجعلت فضيلة الفتيات
المسكينات تتأكل من طول ما أهملت ، وأخذ سوس الدم يتركها فضائل نخرة .

ولا عاصم ، ولا دافع إلا قوَّة القانون ، وسطوته ، ما دامت الفضيلةُ في حكم النَّاسِ وتصريفهم قد تركت مكانها للقوانين ، وما دامت قوَّة النَّفس قد أُخِلَّت موضعها للقوَّة التَّنفيذية .

لقد قتلت رُوحية الزَّواج ، وهي على كلِّ حالٍ جريمة قتل ، فمن القاتل يا صاحبنا المحامي ؟ !

قال الشابُّ : هو كلُّ رجلٍ عَزَبَ .

قلت : فما عقابُه ؟

فسكت ، ولم يَرْجع إليَّ جواباً .

قلت : كأنِّي بك قد تأهَّلْتَ ، وخَلَاكَ ذمٌّ^(١) . . . فما عقابُه ؟

قال : إلى أن تبلغ الحكومة أو أن تعاقب هؤلاء العزَّاب ، فليعاقبهم الشَّعب بتسميتهم : « أرامل الحكومة » . واحدُهم : رجلٌ أرملٌ حكومى . . .

ثمَّ قال : اللهم يَسِّرْها ، ولا تجعلني رجلاً بغلطين : غلطة في نساء الأُمَّة ، وغلطة في ألفاظ اللُّغة .

* * *

(١) « خلاك ذم » : برئت من الذم والعيب .

أرملة حكومة^(١)

(أرملة الحكومة) فيما تواضعنا عليه بيننا ، وبين قرّائنا^(٢) هو : الرَّجُلُ الْعَزَبُ ، يكون مُطِيقاً لِلزَّوْجِ ، قادراً عليه ، ولا يتزوّج ، بل يركب رأسه في الحياة ، ويذهب يُموّه على نفسه كذباً وتدليساً^(٣) ، ويتّجَلَّ لها المعاذير الواهية ، ويمتلق العللَ الباطلة ، يحاول أن يُلحِق نفسه بمرتبة الرَّجُلِ المتزوّج من حيث يَحُطُّ الرَّجُلُ المتزوّج إلى مرتبته هو ، ويضيف شؤمه على النساء إلى هؤلاء النساء المسكينات ، يزيدهنَّ على نفسه شرَّ نفسه ، ويرميهنَّ بالشُّوء ، وهو الشُّوءُ عليهنَّ ، ويتقصهنَّ ، ومنه جاء النقص ، ويعيبهنَّ ، وهو أكبر العيب ، لا يتذكّر إلا الذي له ، ولا يتناسى إلا الذي عليه ، كأنما انقلبت أوضاع الدُّنيا ، وتبدّلت رسومُ الحياة ، فزالت الرُّجولة بتبعاتها عن الرَّجُلِ إلى المرأة ؛ وانفصلت الأنوثة بحقوقها من المرأة إلى الرَّجُلِ ، فوجب أن تحمِلَ تلك ما كان يحمل هذا ، فتقدّم ، ويَقَرَّ^(٤) وادعاً ، وتتعب ، ويستريح ، وتعاني الهمومَ السَّاميةَ في الحياة الاجتماعيّة ، ويعاني المخنث ابتساماته ودموعه ، متكئاً في مجلسه النّسيميّ تحت جناح المروحة ... فأما المرأة ؛ فتشرف على هلكتها ، وتخاطرُ بحاضرها ، ومستقبلها ، وأما هو ؛ فيبقى من ثيابه في مثل الخِذَرِ المصون ... !

(أرملة الحكومة) هو ذلك الشَّابُّ الزَّائفُ المُبْهَرَجُ^(٥) ، يُخَسَّبُ في الرِّجالِ

(١) انظر « عمله في الرسالة » من كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) انظر مقالة « استنوق الجمل » ، « التاء في أرملة الحكومة » ليست للتأنيث ، بل هي تاء جديدة في العربية ، وتُزاد في هذه الكلمة خاصّة ، واسمها « تاء الهزؤ » . ويا حبذا لو اصطلح النساء ، والفتيات ، والمتزوجون جميعاً على تسمية كل رجل عَزَب : « أرملة الحكومة » ! فإنَّ هذا الاسم إذا عمَّ ، وشاع ؛ كان في معناه ، وفعله المطهّر حامضاً لغوياً ، كحامض الفنيك ! (ع) .

(٣) « تدليساً » : دَلَسَ : كتم العيب . والدَّلَسَ : الخديعة .

(٤) « يقر » : يستقر .

(٥) « المبهرج » : البهْرَجُ : الباطل ، والزائف ، والرديء .

كذباً ، وزوراً ؛ إذ لا تكملُ الرُّجولة بتكوينها حتَّى تكمل بمعاني تكوينها ، وأخصُّ هذه المعاني إنشاء الأسرة ، والقيام عليها ؛ أي : مغامرة الرّجل في زمنه الاجتماعي ، ووجوده القومي ، فلا يعيش غريباً عنه ، وهو معدودٌ فيه ، ولا طفيلياً فيه ، وهو كالمُنْفِي منه ، ولا يكون مظهراً لقوّة الجنس القويّ هاربة هروب الجبن من حَمَلِ ضَعْف الجنس الآخر المحتمي بها ، ولا لمروءة العشير متبرّئة تبرّؤ النذالة من مؤازرة العشير الآخر المحتاج إليها ؛ ولا يرضى لنفسه أن يكون هو والدُّلُّ يعملان في نساء أمته عملاً واحداً ، وأن يصبح هو والكساد لا يأتي منهما إلا أثرٌ متشابهٌ ، وأن يبيت هو والفناء في ظلمة واحدة كظلمات القبر تنقل الأجداث إلى الدُّور ، فتجعل البيت الَّذي كان يقتضيه الوطن أن يكون فيه أبٌ ، وأمٌ ، وأطفالٌ بيتاً خاوياً كأنما تُكَلُّ^(١) الأمٌ ، والأطفال ، وبقيت فيه البقيّة من هذا الرّجل العزب الميّت أكثر تاريخه ... !

لقد رأيتُ بعينيّ أداة العزب ، وأثاثه المبعثر في بيته ، كأنما يقصُّ عليه كل ذلك قصّة شؤمه ، ووحده ، وكأنما يقول له الفرش ، والنّجد ، والطّراز : « بعني يا رجل ! وردّني إلى الشّوق ، فإني هنالك أطمع أن يكون مصيري إلى أبٍ وأمٌ ، وأولادٍ أجد بهم فرحة وجودي ، وأصيب من معاشرتهم بعض ثوابي ، وأبلى تحت أيديهم وأرجلهم ، فأكون قد عملت عملاً إنسانياً ؛ أمّا عندك ؛ فانت خشبةٌ مع الخشب ، وانت خِرْقَةٌ بين الخِرَقِ » ؛ واسمّع الكرسيّ : إنّه يقول : أفٍ ! وأصغِر إلى فراشك : إنّه يقول : تف ... !

شهد العزب وربّ الكعبة ! على نفسه : أنّه مُبتلى بالعافية ، مستعبد بالحرّيّة ، مجنونٌ بالعقل ، مغلوبٌ بالقوّة ، شقيٌّ بالسّعادة . وشهدت الحياةُ عليه وربّ البيت ! أنّه في الرُّجولة قاطع طريقٍ ؛ يقطع تاريخها ، ولا يؤمّنه ، ويسرق لذاتها ، ولا يكسبها ، ويخرج على شرعها ، ولا يدخل فيه ، ويعصي واجباتها ، ولا ينقاد لها ، وشهد الوطن والله عليه أنّه مخلوقٌ فارغٌ كالواغل^(٢) على الدُّنيا ؛ إن كان نعمةً بصلاحه ، انتهت النّعمة في نفسها لا تمتدُّ ؛ وإن كان بفساده مصيبةً أمتدت في غيرها لا تنقطع . وإنّ شحاذ الحياة ، أحسنَ به الأجداد نسلاً باقياً ، ولا يُحسن هو

(١) « تُكَلُّ » : فُقِّد .

(٢) « الواغل » : الداخل .

بنسل يبقى . وأنه في بلاده كالأجنبي ، مهبطه على منفعة ، وعيش لا غيرهما ، ثم يموت وجود الأجنبي بالثقل إلى وطنه ، ويموت وجود العزب بالانتقال إلى ربّه ؛ فيستويان جميعاً في انقطاع الأثر الوطني ، ويتفقان جميعاً في انتهاب الحياة الوطنيّة ؛ وأنّ كليهما خرج من الوطن أبتر لا عقب له ، ويذهبان معاً في لجج النسيان : أحدهما على باخرة ، والآخر على النعش ! .

* * *

جاءني بالأمس « أرملة حكومة » وهو مهندسٌ موظّف . ومعنى الهندسة الدقّة البالغة في الرقم ، والخطّ ، والنقطة ، وما احتمل التدقيق ؛ ثمّ الحذر البالغ أن يختلّ شيءٌ ، أو ينحرف ، أو يتقاصر ، أو يطول ، أو يزيد ، أو ينقص . أو يدخله السّهو ، أو يقع فيه الخطأ ؛ إذ كان الحاضر في العمل الهندسيّ إنّما هو للعاقبة ، وكان الخيال للحقيقة ؛ وكان الخرق هنا لا يقبل الرقعة . ومتى فصلت الأرقام الهندسيّة من الورق إلى البناء ؛ مات الجمع ، والطرح ، والضرب ، والقسمة ، ورجع الحساب حيثنّذ ، وهو حساب عقل المهندس ؛ فإمّا عقلٌ دقيقٌ منتظمٌ ، أو عقلٌ مأفونٌ^(١) مختلٌّ .

بيد أن هذا المهندس - على ما ظهر لي - قد خلّت حياته من الهندسة . . . وانتهى فيها من التحريف المضحك - حتّى فيما لا يخطئ الصغار فيه - إلى مثل التحريف الذي قالوا : إنّهُ وقع في الآية الكريمة ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة : ٥] فقد رَوَوْا : أن إمام قرية من القرى في الزمن القديم كان يخطب أهل قريته ويصليّ بهم في مسجدها ؛ فنزل به ضيفٌ من العلماء فقال له الخطيب : إنّ لي مسائل في الدين لم يتوجّه لي وجه الحقّ فيها ، ولا أزال متحيّر الرّأي ، وكنت من زماني أتمنى أن ألقى بها الأئمّة ، فأريد أن أسألك عنها ! قال العالم : سلّ ما أحببت .

قال الخطيب : أشكل عليّ في القرآن بعض مواضع ، منها في سورة الحمد ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ ﴾ [الفاتحة : ٥] . . . أيّ شيء بعده ؟ « تسعين ، أو سبعين » . . ؟ أشكلت عليّ هذه ، فأنا أقرؤها : « تسعين » آخذاً بالاحتياط . . !

(١) « مأفون » : فاسد ، ضعيف ، ناقص .

كذلك مهندسنا فيما أشكل عليه من حسابه للحياة ، فهو عزبٌ أخذاً بالاحتياط . قال وهو يحاورني :

كيف تكلفني الزواج ، وتكرهني عليه ، وتعتقني على العزوبة ، وتعيني بها ؛ وإنما أنت كالذي يقول : دع الممكن ، وخذ المستحيل ! إنَّ أَسْتَحَالَةَ الزَّوْاجِ هِيَ جَعَلْتَنِي عَزَبًا ، والعزوبة هي جعلتني فاسداً ، وفي هذا الجورُ الفاسد من حياة الشباب ، إمَّا أن تكسد الفتاة ، وإمَّا أن تتصل بها العدوى ؛ والعزب لا يأبى أن يُقال فيه : إنَّه للنساء طاعونٌ أحمر ، أو هواءٌ أصفر : فهو والله مع ذلك موتٌ أسود ، وبلاءٌ أزرق .

قلت : لقد هَوَّلت عليَّ^(١) ؛ فما مستحيلك يا هذا ؟! ولم أَسْتَحَالْ عليك ما أمكن غيرك ؟ وكيف بلغت مصر خمسة عشر مليوناً ؟ أمِنَ آبَاءِ خُلُقُوا ، أم زُرَعُوا زرعاً في أرض الحكومة ؟ اسمع - ويحك ! - ألا يكون الرجال قد أقبلوا وتراجعت ، وتجلدوا^(٢) وتوجَّعت ، أو أقدموا وخسنت^(٣) ، واسترجلوا وتأنثت ؟!

قال : ليس شيءٌ من هذا .

قلت : فإنَّ المسألة هي كيف ترى الفكرة ، لا الفكرة نفسها ، فما حملك على العزوبة وأنت موظفٌ ، وظيفتك كذا ، وكذا ديناراً ، وأنت مهندسٌ ، يصدق عليك ما قالوه في الرجل المجدود^(٤) : لو عمدَ إلى حَجَرٍ لَانْفَلَقَ له عن رزقٍ .

قال : أليس مستحيلاً ، ثمَّ مستحيلاً أن يجمع مثلي يده على مئة جنيه يدفعها مهراً ؟ وما طرقت - علم الله - باباً إلا استقبلاني بما معناه : هل أنت معجزةٌ ماليةٌ ؟ هل أنت مئة جنيه ؟

قلت : فإنَّ عملك في الحكومة يُغَلُّ عليك في السَّنة مئة وثمانين ديناراً ، فلم لا تعيش سنةً واحدةً بثمانين ، فتقع المعجزة ؟ .

(١) « هَوَّلت عليَّ » : هَوَّل الأمر : شَنَّعه ، وبالغ فيه حتى جَعَلَهُ هائلاً مُفْزِعاً .

(٢) « تجلدوا » : تجلَّد : أظهر الجلد ، وهو الصبر ، والصلابة ، والشدة ، والقوة .

(٣) « خسنت » : خَس : انقبض ، وتأخر ، ورجع .

(٤) « المجدود » : ذو الحظ .

قال : « بكلّ أسفٍ » لا يستطيع الرّجل العزب أن يدّخر أبداً ؛ فهو في كلّ شيء مبدّد ضائع متفرّق .

قلت : فهذه شهادتك على نفسك بالسّفه والخُرق^(١) ، والتّبذير ؛ تُنفق ما يكفي عدداً ، وتضيّق بواحدة ، وماذا يَرتني^(٢) مثلك في الحياة ؟ أعند نفسه وفي يقينه أن يتأبّد ، فيبقى عزباً فهو يُنفق ما جمع في شهوات حياته ، ويتوسّع فيها ضروباً ، وألواناً ، ليكونَ وهو فردٌ كأنّه وهو في إنفاقه جماعةً ، كلّ منهم في موضع رذيلةٍ ، أو مكانٍ لهوٍ ؛ وكأنّ منه رجالاً هو كاسيهم ، وعائلهم ، يُنفق على هذا في القهوة ، وعلى هذا في الحانة ، وعلى ذلك في الملاهي ، وعلى الرابع في المواخير^(٣) ، وعلى الخامس في المستشفى . . . ؟ إن كان هذا هو أصلُ الرأي عند العزب ، فالعزبُ سفيهٌ مُجرّمٌ ، وهو إنسانٌ خربٌ من كلّ جهةٍ إنسانيّةٍ ، وهو في الحقيقة ليس المتّسع لنفقات خمسة ، بل كأنّه قاتلُ خمسةٍ من أبناء وطنه ؛ إذ كان بهذا مُطيقاً أن يكونَ أباً يُنفق على أبنائه ، لا سفيهاً يُنفق على شياطينه .

فإن كان قد بنى رأيه على أن يتعزّب مدّةً ، ثمّ يتأهّل ؛ فهذا أخرى أن يعينه على حسن التدبير ، وهو مضراة^(٤) له على شهوة الجمع والادّخار ؛ إذ يكون عند نفسه كأنما يكدّح لعياله وهو في سعةٍ منهم بعد ، وهم لا يزالون في ضلّبه على الحال التي لا يسألونه فيها شيئاً إلا أخلاقاً طيّبةً وهمماً ، وعزائم يَرثونها من دمه ، فتجيء معهم إلى الدُّنيا متى جاؤوا .

إنما العزبُ أحدُ رجلين : رجل قد خرج على وطنه ، وقومه ، وفضائل الإنسانيّة ، قاعدته : جُرّ الحبلَ ما انجرّ لك . وهذا داعر^(٥) ، فاسقٌ ، مبذّرٌ ، متلافٌ ؛ إن كان من المياسير ، أو مُريبٌ ، دنيءٌ ، حقيرُ النَّفس ؛ إن كان من غيرهم . . . ورجلٌ غير ذلك ، فهو في وثاقِ الصّورة إلى أن تُطلّقه الأسباب ، ومن ثمّ فهو يعمل أبداً للأسباب التي تُطلّقه ، ويعرف : أنّه وإن لم يكن أهلاً ؛ فلا تزال

(١) « الخرق » : الحمق ، والجهل .

(٢) « يرتني » : ارتأى : نظر ، وتفكّر .

(٣) « المواخير » : بيوت الرّيبة والخمر ، ومجمع أهل الفساد والفسق .

(٤) « مضراة » : تعويد ، وإغراء .

(٥) « داعر » : خبيث ، فاجر .

ذمُّته في حقِّ زوجةٍ سيَّعولها ، وفي حقوقِ أطفالٍ يابوهم^(١) ، وواجباتِ ووطن
يخدمه بإنشاء هذه الناحية الصَّغيرة من وجوده ، والقيام على سياستها ، والنَّهوض
بأعبائها ، فانظر ويحك ! أيُّ الرِّجلين أنت ؟ .

قال : فتريدني أن أقامرَ بتعبِ سنةٍ ، وأنا بعد ذلك وما يُقدَّرُ لي ، وقد اشتري
بتعب سنةٍ من العمر تعبَ العمر كله ؟

قلت : فهذه هي حِسَّةُ الفردية ، ودناءتها الوحشية في جنائتها على أهلها ،
وسوء أثرها في طباعهم ، وعزائمهم ؛ فهي فرديةٌ ، تضرب فيهم العاطفة
الاجتماعية ضربَ التلف^(٢) ، وتبتليهم بالخوف من التَّبعات حتى لَيَتَوَهَّم أحدهم :
أنَّه إن تزوَّج ؛ لم يدخل على امرأةٍ ، ولكن على معركةٍ ؛ وهي تصيبهم بالقسوة ،
والغلظة ؛ فما دام الواحدُ منهم واحداً لنفسه ؛ فهو في تصريف حكم الأثرة ، وفي
قانون الفتنة بأهواء النفس ومنافعها ؛ كأنما يعامله النَّاس رجلاً ، كله مَعْدَةٌ ، أو هو
فيهم قوَّة هضم ليس غير .

قال : ولكنَّ الزَّواج عندنا حظٌّ مخبوءٌ « لوترية » والنساء كأوراق السَّحَب ،
منهنَّ ورقةٌ هي التوفيق والغنى ، بين آلافٍ هُنَّ الفقر ، والخيبة المحقَّقة .

قلت : هل اعتدت أن تتكلَّم وأنت نائم ؟ فلعلَّكَ الآن في نومة عقلٍ ، أو لا ،
فأنت الآن في غفلة عقلٍ .

إنَّ هذا المسكين ؛ الذي يمسح الأحذية ، ويشترى من تلك الأوراق لا يخلو
منها ؛ يعلم علماً أكثر من اليقين : أنَّ عيشه هو من مسح الأحذية ، لا من الأخيلة
التي في هذه الأوراق ؛ فهو لا يعتدُّ بها في كبير أمرٍ ، ولا صغيره ، وما يُنزِّلها في
حساب رغيِّفه ، وثوبه إلا يوم يُخالطُ في عقله ، فيتنزَّه أن يمسحَ أحذية النَّاس ،
ويرى : أنَّ عظيمًا مثله لا يمسح إلا أحذية الملائكة . . . ! .

أنت يا هذا مهندس ! ولك بعض الشأن ، وبعضُ المنزل ، فهيك ارتأيت^(٣) :
أنَّه لا يحسن بك ، أو لا يَخْسُنُ لك إلا أن تزوَّجَ بنت ملكٍ من الملوك ، فهذه

(١) « يابوهم » : يصير لهم أباً .

(٢) يقال : ضربه ضرب التلف ، أي : الضرب الذي يقتله ويتلفه . (ع) .

(٣) « ارتأيت » : فكَّرت .

وحدها هي عندك « النمرة الزابحة » ، وسائر النساء فقرٌ ، وخيبةٌ ، ما دام الأمر أمر رأيك ، وهواك ، غير أنك إذا عرضت لتلك « النمرة الزابحة » لم تعرفك هي إلا صعلوكاً في الصّعاليك ، وأحمق بين الحمقى .

إنّ تلك الأوراق تُصنعُ صنعتها على أن تكون جملتها خاسرةً إلا عدداً قليلاً منها ؛ فإذا تعاطيتَ شراءها ؛ فأنت على هذا الأصل تأخذها ، وبهذا الشرط تبدلُ فيها ؛ وما تمتري أنت ، ولا غيرك : أنّ القاعدة هاهنا هي الخيبة ، وشذوذها هو الرّبح ؛ وليس في الاحتمال غيرُ ذلك ؛ ومن ثم فقد برىء إليك الحظُّ إن لم يصبك شيءٌ منه ؛ وأين هذا ، وأين النساء ، وما منهنّ واحدة إلا وفيها منفعةٌ تكثر ، أو تقل ، بل الرّجال للنساء هم أوراق السّحب في اعتبارات كثيرة ، ما دامت طبيعة اتّصالهما تجعل المرأة هي في قوانين الرّجل أكثر ممّا تجعل الرّجل في قوانينها . وهل ضاعت امرأةٌ إلا من غفلة رجلٍ ، أو قسوته ، أو فسولته^(١) ، أو فجوره ؟ .

قال المهندس : فإنّي أعلم الآن - وكنت أعلم - أنّ لا صلاح لي إلا بالزّواج ، وأنّ طريقي إلى الزّوجة هو كذلك طريقي إلى فضيلتي ، وإلى عقلي ، وتالله ما شيءٌ أسوأ عند العزب ، ولا أكره إليه من بقائه عزباً ؛ غير أنّه يكابر في المماراة كلما تحاقرتُ إليه نفسه ، وكلّما رأى : أنّ له حالاً ينفردُ بها في سخط الله ، وسخط الإنسانية . ولا مكذبة ، فقد والله ! أنفقتُ في رذائلي ما يجتمع منه مهرٌ زوجة سرّيّة تشتطُ في المهر ، وتغلو في الطّلب ؛ ولكن كيف بي الآن ؛ وما جبرني من قبلُ إصلاح ، ولا أعانني اقتصاد ؟ ومن لي بفتاةٍ من طبقتي بمهرٍ لا أتحمّل منه رهقاً ، ولا تنقاصر معه أموري ، ولا تختلُ معيشتي ؟ .

قلت : فإذا لم يملكك الحمار من القاهرة إلى الإسكندرية ؛ فإنه يملكك إلى قليوب ، أو طوخ . وفي النساء إسكندرية ، وفيهنّ شبرا ، وقليوب ، وطوخ^(٢) ؛ وما قرّب وبعد ، وما رخص وغلا .

قال : ولكن بلدي إسكندريّة . . .

قلت : ولكنّك لا تملكُ إلا حماراً . . . وللمرأة من كلّ طبقة سعرها في هذا

(١) « فسولته » : الفسولة : قلة المروءة ، وضغف الرأي .

(٢) « إسكندرية ، شبرا ، قليوب ، طوخ » : أسماء مدن في جمهورية مصر العربية .

الاجتماع الفاسد ؛ ولو تعاون النَّاسُ وصلُّحوا ، وأدركوا الحقيقة كما هي ؛ لما رأينا الزَّواجَ من فقر المهور كأنما يركب سُلحفاً يمشي بها . . . ونحن في عصر القطار والطَّيَّارة ، وقد كان هذا الزَّواج على عهد أجدادنا في عصر الحمار والجمل ، كأنَّه وحده من السَّريعة في طيارَةٍ ، أو قطار .

* * *

حينَ يَقسُدُ النَّاسُ لا يكون الاعتبارُ فيهم إلا بالمال ؛ إذ تنزل قيمتهم الإنسانيَّة ويبقى المال وحده هو الصَّالح الَّذي لا تتغيَّر قيمته . فإذا صلحوا ؛ كان الاعتبار فيهم بأخلاقهم ونفوسهم ، إذ تنحطُّ قيمة المال في الاعتبار ، فلا يغلب على الأخلاق ، ولا يسخرُها ، وإلى هذا أشار النَّبِيُّ ﷺ في قوله لطالب الزَّواج : « التمس ولو خاتماً من حديد »^(١) . يريد بذلك نفى المادِّيَّة عن الزَّواج ، وإحياء الرُّوحِيَّة فيه ، وإقراره في معانيه الاجتماعيَّة الدَّقيقة ؛ وكأنَّما يقول : إنَّ كفاية الرَّجل في أشياء إن يكن منها المال ؛ فهو أقلُّها ، وآخرها ، حتَّى إنَّ الأخسَّ الأقلَّ فيه ؛ ليُجزىء منه كخاتم الحديد ؛ إذ الرَّجل هو الرَّجولة بعظمتها ، وجلالها ، وقوتها ، وطباعها ، ولن يُجزىء منه الأقلُّ ، ولا الأخسُّ مع المال ، وإنَّ مِلءَ الأرض ذهباً لا يُكمل للمرأة رجلاً ناقصاً ؛ وهل تتيمُّ الأسنان الذَّهبيَّة اللَّامعة ؛ يحملها الرجل الهرم في فمه ؛ شيئاً ممَّا ذهب منه ؟ وما عسى أن تصنع قواطع الذَّهب الخالص ، وطواحنه لهذا المسكين بعد أن نطقَ تحاثُّ أسنانه^(٢) العظميَّة وتناثرها : أنه رجلٌ حلَّ البلى في عظامه . . . ١٩ .

* * *

(١) انظر « قصة زواج ، وفلسفة المهر » . (ع) .

قلت : الحديث رواه البخاري (٥٠٨٧) ومسلم (١٤٢٥) .

(٢) « تحاثُّ أسنانه » : تحاثَّت أسنانه : اثنكت .

رؤيا في السماء^(١)

قال أبو خالد الأحول الزاهد : لَمَّا ماتت امرأة شيخنا أبي ربيعة الفقيه الصوفي ، ذهبتُ مع جماعة من الناس ، فشهدنا أمرها ؛ فلما فرغوا من دفنها ، وسُوي عليها ؛ قام شيخنا على قبرها ، وقال : يرحمك الله يا فلانة ! الآن قد سُفيت أنت ، ومَرِضت أنا ، وعوفيت ، وابتليت ، وتركتني ذاكراً ، وذهبت ناسية ، وكان للدُّنيا بك معنى ، فستكون بعدك بلا معنى ؛ وكانت حياتك لي نصف القوة ، فعاد موتك لي نصف الضعف ؛ وكنت أرى الهموم بمواساتك هموماً في صورها المخففة ، فستأتيني بعد اليوم في صورها المضاعفة ؟ وكان وجودك معي حجاباً بيني وبين مَشَقَات كثيرة ، فستخلص كل هذه المشاق إلى نفسي ؛ وكانت الأيام تمرُّ أكثر ما تمرُّ في رَقَّتكَ ، وحنانك ، فستأتيني أكثر ما تأتي متجردة في قسوتها ، وغلظتها ! أما إني - والله ! - لم أرزأ^(٢) منك في امرأة كالنساء ، ولكني رُزِنْتُ في المخلوقة الكريمة ؛ التي أحسنتُ معها أن الخليفة كانت تتلطف بي من أجلها !

قال أبو خالد : ثُمَّ اسْتَدَمَعَ الشَّيْخُ ، فأخذت بيده ، ورجعنا إلى داره ، وهو كان أعلم بما يعزِّي الناس بعضهم بعضاً ، وأحفظ لما ورد في ذلك ؛ غير أن للكلام ساعات تبطل فيها معانيه ، أو تضعف ؛ إذ تكون النفس مُستغرقة الهم في معنى واحد قد انحصرت فيه ، إمَّا من هول الموت ، أو حبٍّ وقع فيه من الهول ظلُّ الموت ، أو رغبة وقع فيها ظلُّ الحبِّ ، أو لجاجة^(٣) وقع فيها ظلُّ الرَّغبة ؛ فكنت أحدثه ، وأعزِّيه ، وهو بعيد من حديثي وتعزيتي ؛ حتَّى انتهينا إلى الدَّار ، فدخلنا ، وما فيها أحدٌ ؛ فنظر يميناً ، ويسرةً ، وقلب عينيه هاهنا وهاهنا ، وحوَّل^(٤) ، واسترجع^(٥) ، ثُمَّ قال : الآن ماتت الدَّار أيضاً يا أبا خالد ! إنَّ البناء

(١) انظر « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « لم أرزأ » : لم أصب .

(٣) « لجاجة » : إلحاح .

(٤) « حوَّل » : قال : لا حول ولا قوة إلا بالله .

(٥) « استرجع » : قال : إنا لله وإنا إليه راجعون .

كأنما يحيا بروح المرأة التي تتحرك في داخله ؛ وما دام هو الذي يحفظها للرجل ، فهو في عين الرجل كالمُطرف^(١) تلبسه فوق ثيابها من فوق جسمها : وانظر كم بين أن ترى عينك ثوب امرأة في يد الدلال في الشوق ، وبين أن تراه عينك يلبسها ، وتلبسه ! ولكئك يا أبا خالد ! لا تفقه من هذا شيئاً ، فأنت رجل آليت لا تقرب النساء ، ولا يقرينك ، ونجوت بنفسك منهن ، وانقطعت بها لله ؛ وكأن كل نساء الأرض قد شاركن في ولادتك ، فحرمن عليك ! وهذا ما لا أفهمه أنا إلا ألفاظاً ، كما لا تفهم أنت ما أجد الساعة إلا ألفاظاً ؛ وشتان بين قائل يتكلم من الطبع ، وبين سامع يفهم بالتكلف .

فقلت له : يا أبا ربيعة ! وما يمنعك الآن وقد أطرخت أثقالك ، وأنبتت^(٢) أسباطك من النساء ؛ أن تعيش خفيف الظهر ، وتفرغ للنسك والعبادة ، وتجعل قلبك كالسَّماء انقشع^(٣) غيمها ، فسطعت فيها الشمس ؛ فإنه يقال : إن المرأة ولو كانت صالحة قانتة ؛ فهي في منزل الرجل العابد مدخل الشيطان إليه ؛ ولو أن هذا العابد كان يسكن في حسناته لا في دار من الطوب ، والحجارة ؛ لكانت امرأته كوة يقتحم الشيطان منها . ولقد كان آدم في الجنة ، وبينها وبين الأرض سموات ، وأفلاك ، فما منع ذلك أن تتعلق روح الأرض بالشيطان ، فيتعلق الشيطان بحواء ، وتتعلق هي بآدم ؛ ومكر الشيطان ، فصورها لهما في صيغة مسألة علمية ، ومكرت حواء ، فوضعت فيها جاذبية اللحم ، والدم ، فلم تعد مسألة علم ، ومعرفة ، بل مسألة طبع ، ولجاجة . ﴿ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لَهَا سَوَاءٌ تَهُمَا ﴾ [طه : ١٢١] .

وهل اجتمع الرجل والمرأة من بعدها على الأرض إلا كانا من نصب الحياة ، وهمومها ، وشهواتها ، ومطامعها ، ومضارها ، ومعايها ؛ في معنى : ﴿ بَدَّتْ لَهَا سَوَاءٌ تَهُمَا ﴾ ... ؟ .

كلانا يا أبا ربيعة ! ممّن لهم سيّر بالباطن في هذا الوجود غير السّير بالظاهر ، وممّن لهم حركة بالفكر غير الحركة بالجسم ؛ فقيح بنا أن نتعلق أدنى متعلق

(١) « المطرف » : رداء من خز ، فيه نقوش ، تلبسه المرأة في دارها ، وهو المسمى (الزّوب) . (ع) .

(٢) « انبتت » : انقطعت .

(٣) « انقشع » : انكشف ، وزال .

بنواميس هذا الكون اللَّحْمِيّ ؛ الذي يُسَمَّى : المرأة ، فهو تدلُّ ، وإسفاف^(١) منّا .
ولعلّك تقول : « النّسل ، وتكثير الأدميّة » ! فهذا إنّما كتب على إنسان
الجوارح ، والأعضاء ، أمّا إنسان القلب ؛ فله معناه ، وحُكم معناه ؛ إذ يعيش
بباطنه ، فيعيش ظاهره في قوانين هذا الباطن ، لا في قوانين ظاهر النّاس ؛ وإنّه
لشرُّ كلِّ ما نقلك إلى طبع أهل الجوارح ، وشهواتهم ، فزَيْن لك ما يُزَيْن لهم ،
وشغلك بما يشغَلهم ؛ فهذا عندنا - يرحمك الله - بابٌ كأنّه من أبواب المُجون ؛
الذي ينقل الرّجل إلى طبع الصّبيّ .

فاطمس يا أخي ! على موضعها من قلبك ، وألقِ الثّور على ظلّها ، فالثّور في
قلب العابد نور التّحويل إن شاء ، ونور الرّؤية إن شاء ، يرى به المادّة كما يريد أن
تكون ، لا كما تكون ؛ وأنت قد كانت فيك امرأة ، فحوّلها صلاةً ، واعمل بنورك
عكس ما يعمل أهل الجوارح بظلامهم ، فقد تكون في أحدهم الصّلاة ، فيحوّلها
امرأة ...

قال أبو ربيعة : تالله إنّهُ لرأيّ ! والوَحدة بعد الآن أزَوْح لقلبي ، وأجمعُ
لهمّي ، وقد خلعني الله ممّا كنت فيه ، وأخذ القبر امرأتي ، وشهواتي معاً ،
فسأعيش ما بقي لي فيما بقي منّي ؛ وزوال شيء في النّفس هو وجود شيء آخر ،
ولقد انتهيتُ بالمرأة ومعانيها وأيامها إلى القبر ، فالبدء الآن من القبر ، ومعانيه ،
وأيامه .

* * *

وتوثّقاً على أن يسيرا معاً في (باطن) الوجود ... ! وأن يعيشا في عُمر هو
ساعة معدودة اللّحظات ، وحياة هي فكرة مرسومة مصورة .

قال أبو خالد : ورأيت أن أبيت عنده وفاء بحقّ خدمته ، ودفعاً للوحشة أن
تعاوده ، فتدخل على نفسه بأفكارها ، ووساوسها ، وكان قد غمرنا تعبُ يومنا ،
وأغيا أبو ربيعة ، وخذلته القوّة ، فلمّا صلينا العشاء ؛ قلت : يا أبا ربيعة ! أحبُّ
لك أن تنعس ، فتريح نفسك ؛ ليذهب ما بك ، فإذا استجمعتُ ؛ أيقظتك ، فقمنا
سائر اللّيل .

(١) « إسفاف » : أسفّ فلان : طلب الدنيء من الأمور .

فما هو إلا أن اضطجع حتى غلبه النُّعاس ، وجلست أفكر في حاله ، وما كان عليه ، وما اجتهدت له من الرأى ، وقلت في نفسي : لعلني أغريته بما لا قبل له به ، وأشرت عليه بغير ما كان يحسن بمثله ، فأكون قد غششته ، وخامرني^(١) الشكُّ في حالي أنا أيضاً ، وجعلت أقابل بين الرجل متزوجاً عابداً ، وبين الرجل عابداً لم يتزوج ، وأنظر في ارتياض أحدهما بنفسه ، وأهله ، وعياله ، وارتياض الآخر بنفسه وحدها ، وأخذت أذهب ، وأجىء من فكرٍ إلى فكرٍ ، وقد هدأ كلُّ شيءٍ حولي ، كأنَّ المكان قد نام ، فلم ألبث حتى أخذتني عيني فتمتُّ ، واستثقلتُ ، كأنما شُدِدْتُ شداً بحبالٍ من النوم ، لم يجيء من يقطعها .

ورأيت في نومي كأنها القيامةُ وقد بُعثُ النَّاسُ ، وضاق بهم المحشر ، وأنا في جملة الخلائق ، وكأننا من الضَّغْطَةِ حَبِّ مَبْثُوثٍ بين حَجَرِي الرَّحَى . هذا والموقفُ يغلي بنا غليان القُدر بما فيها ، وقد اشتدَّ الكَرْبُ ، وجهَدْنَا العَطَشُ ، حتى ما مِنَّا ذو كبدٍ إلا وكأنَّ الجحيم تنفَّس على كبده ، فما هو العطش ، بل هو السُّعَاظُ واللَّهَبُ يَحْتَدِمُ^(٢) بهما الجوفُ ، ويتأجج .

فنحن كذلك إذا وَلَدَانُ يتخلَّلون الجمعَ الحاشد ، عليهم مناديلٌ من نورٍ ، وبأيديهم أباريقُ من فضَّةٍ ، وأكوابٌ من ذهبٍ ، يملؤون هذه من هذه بسلسالٍ برودٍ عذبٍ ، رؤيته عطشٌ مع العطش ، حتى ليتلوَّى من رآه من الألم ، ويتلعلع^(٣) كأنما كُوي به على أحشائه .

وجعل الولدانُ يسقون الواحد بعد الواحد ، ويتجاوزون من بينهما ، وهم كثرةٌ من النَّاسِ ؛ وكأنما يتخلَّلون الجمعَ في البحث عن أناسٍ بأعيانهم ، ينضحون غليل أكبادهم بما في تلك الأباريق من رُوحِ الجَنَّةِ ، ومائها ، ونسيمها .
ومرَّ بي أحدهم ، فمددتُ إليه يدي ، وقلت : « أسقني ، فقد يَبَسْتُ ، واحترقتُ من العطش ! » .

قال : « ومن أنت ؟ » .

(١) « خامرني » : خامره : خالطه ، وقاربه .

(٢) « يَحْتَدِمُ » : يَتَّقَدُ ، ويشتعِل .

(٣) « يتلعلع » : يتضوَّر من الجوع والعطش .

قلت : « أبو خالد الأحوال الزاهد ... » .

قال : « ألك في أطفال المسلمين وَلَدٌ افترطته صغيراً ، فاحتسبته عند الله ؟ » .

قلت : « لا ... ! » .

قال : « ألك ولد كَبِرَ في طاعة الله ؟ » .

قلت : « لا ... ! » .

قال : « ألك ولد نالتك منه دعوةٌ صالحةٌ جزاءَ حَقِّك عليه في إخراجه إلى الدنيا ؟ » .

قلت : « لا ... ! » .

قال : « ألك ولدٌ من غير هؤلاء ، ولكنك تعبت في تقويمه ، وقمت بحق الله فيه » .

قلت : « يرحمك الله ؛ إنِّي كلما قلتُ : « لا » أحسستُ « لا » هذه تمرُّ على لساني كالْمِكْوَةِ الحامية ... » .

قال : « فنحن لا نسقي إلا آباءنا ؛ تعبوا لنا في الدنيا ، فاليوم نتعب لهم في الآخرة ، وقدموا بين يديهم الطُفولة ، وإنما قدّموا السنة طاهرةً للدِّفاع عنهم في هذا الموقف الذي قامت فيه محكمةُ الحسنَةِ والسَّيِّئَةِ ، وليس هنا بعد السنة الأنبياء أشدُّ طلاقةً من السنة الأطفال ، فما للطفل معنى من معاني آثامكم يَحْتَسِبُ فيها لسانه ، أو يُلْجِلُجُ به » .

قال أبو خالد : فجئن جنوني ، وجعلتُ أبحثُ في نفسي عن لفظة « ابن » فكأنما مُسِحتِ الكلمةُ من حِفْظي ، كما مسحت من وجودي ؛ وذكرت صَلَاتِي ، وصيامي ، وعبادتي ، فما خطرت في قلبي حتَّى ضحك الوليدُ ضحكاً وجدت في معناه بكائي ، ونَدَمِي ، وخييتي .

وقال : يا ويلك ! أما سمعت : « إنَّ من الذُّنُوبِ ذنوباً لا تكفُّها الصَّلَاةُ ، ولا الصَّيَامُ ، ويكفُّها الغُفْمُ بالعِيَالِ » أتعرف من أنا يا أبا خالد ؟

قلت : من أنت يرحمنا الله بك ؟

قال : أنا ابن ذاك الرَّجُلِ الفقير المُعِيلِ ، الَّذِي قال لشيخك إبراهيم بن أدهم

العابد الزاهد : « طوبى لك ^(١) ! فقد تفرغت للعبادة بالغروبة » ! فقال له إبراهيم : « لروعة تنالك بسبب العيال أفضل من جميع ما أنا فيه . . . » ، وقد جاهد أبي جهاد قلبه ، وعقله ، وبدنه ، وحمل على نفسه من مقاساة الأهل والولد حملها الإنساني العظيم ، وفكر لغير نفسه ، واغتم لغير نفسه ، وعمل لغير نفسه ، وآمن ، وصبر ، ووثق بولاية الله حين تزوج فقيراً ، وبضمان الله حين أعقب فقيراً ، فهو مجاهد في سبل كثيرة ، لا في سبل واحدة ، كما يجاهد الغزاة : هؤلاء يستشهدون مرة واحدة ، أمّا هو ؛ فيستشهد كل يوم مرة في همومه بنا ، واليوم يرحمه الله بفضل رحمته إيانا في الدنيا .

أما بلغك قول ابن المبارك وهو مع إخوانه في الغزو : « أتعلمون عملاً أفضل ممّا نحن فيه ؟ قالوا : ما نعلم ذلك ! قال : أنا أعلم ! قالوا : فما هو ؟ قال : رجل متعفف على فقره ، ذو عائلة ، قد قام من الليل ، فنظر إلى صبيانه نياماً متكشّفين ، فسترهم ، وغطّاهم بثوبه ؛ فعمله أفضل ممّا نحن فيه . »

يخلع الأب المسكين ثوبه على صبيته ليُدْفئهم به ، ويتلقّى بجلده البرد في الليل ! إنّ هذا البرد - يا أبا خالد ! - تحفظه له الجنة هنا في حرّ هذا الموقف ، كأنّها مؤتمنة عليه إلى أن تؤدّيه ، وإنّ ذلك الدّفء الذي شمل أولاده يا أبا خالد ! هو هنا يقاتل جهنّم ، ويدفعها عن هذا الأب المسكين .

قال أبو خالد : ويَهُمُّ الوليد أن يمضي ، ويدعني ، فما أملك نفسي ، فأمدّ يدي إلى الإبريق ، فأنشطه من يده ، فإذا هو يتحوّل إلى عظم ضخم قد نشب في كفي ، وما يليها من أسلة الذراع ^(٢) فغابت فيه أصابعي ، فلا أصابع لي ولا كفّاً ، وأبى الإبريق أن يسقيني ، وصار مثله بي ، وتجسّدت هذه الجريمة لتشهد عليّ ، فأخذني الهول ، والفرع ، وجاء إبريق من الهواء ، فوقع في يد الوليد ، فتركني ، ومضى .

وقلت لنفسي : ويحك يا أبا خالد ! ما أراك إلا محاسباً على حسناتك ، كما يُحاسب المذنبون على سيئاتهم ، فلا حول ، ولا قوّة إلا بالله !

(١) « طوبى لك » : الطوبى : الحُسنى ، والخير .

(٢) « الأسلة » : ما يلي الكفّ من الذراع إلى القسم المستغلظ منها ، فالأسلة : هي العظمة التي تُشدّ عليها ساعة اليد . (ع) .

وبلغتني الصيحة الرهيبة : أين أبو خالد الأحول الزاهد العابد ؟

قلت : هاأنذا .

قيل : طاووسٌ من طواويس الجنة قد حصَّ ذيله^(١) فضاع أحسن ما فيه ! أين ذيلك من أولادك ؟ وأين محاسنك فيهم ؟ أخلفت لك المرأة لتجنبها ، وجعلت نسل أبويك ؛ لتبترأ أنت من النسل ؟ !

جئت من الحياة بأشياء ليس فيها حياة ؛ فما صنعت للحياة نفسها إلا أن هربت منها ، وانهزمت عن ملاقاتها ؛ ثم أنت تأملُ جائزة النصر على هزيمة ! عملت الفضيلة في نفسك ، ونشأتك ، ولكنها عَقِمَتْ ، فلم تعمل بك . لك ألف ألف ركعة ، ومثلها سجدات من التوافل ، ولخير منها كلها أن تكون قد خرجت من صلبك أعضاء ترقع ، وتسجد !

قتلت رجولتك ، ووأذت فيها النسل ، ولبثت طوال عمرك ولدًا كبيرًا لم تبلغ رتبة الأب ! فلئن أقمّت الشريعة ؛ لقد عطّلت الحقيقة ، ولئن ...

قال أبو خالد : ووقعت غثة الثون الثانية في مسمعي من هول ما خفتُ ممّا بعدها كالنفخ في الصور ، فطار نومي ، وقمتُ فرعاً مشّت القلب ، كمن فتح عينيه بعد غشية ، فرأى نفسه في كفٍ في قبرٍ سدَّ عليه ... !

وما كدت أعي ، وأنظر حولي ، وقد برق الصبح في الدار ، حتى رأيتُ أبا ربيعة يتقلب كأنما دحرجته يدٌ ؛ ثم نهض مُستطار القلب من فرعه وقال : أهلكني يا أبا خالد ! أهلكني والله !

* * *

قلت : ما بالك يرحمك الله ؟ !

قال : إنني نمْتُ على تلك النية التي عرفت : أن أجمع قلبي للعبادة ، وأخلص من المرأة والولد ، ومن المعاناة لهما في مَرَمَةِ المعاش ، والتلفيق بين رغبةٍ ورغبةٍ ، وأن أعفي نفسي من لأوائهم^(٢) ، وضرائهم ، وبلائهم ، لأفرغ إلى الله

(١) « حص ذيله » : قطع ، وجذ . (ع) .

(٢) « لأوائهم » : اللأواء : ضيق المعيشة ، والشدة .

وأقبل عليه وحده ؛ وسألتُ الله أن يَخِيرَ لي في نومي ؛ فرأيتُ كأن أبواب السماء قد
فُتحتُ ، وكأنَّ رجالاً يَنْزِلون ، ويسرون في الهواء يتبعُ بعضهم بعضاً ، أجنحةً وراءَ
أجنحةٍ ؛ فكلَّمنا نزل واحدٌ نظر إليَّ وقال لمن وراءه : هذا هو المشؤوم !

فيقول الآخر : نعم هو المشؤوم !

وينظر هذا الآخر إليَّ ، ثمَّ يلتفت لمن وراءه ، ويقول له : هذا هو المشؤوم !

فيقول الآخر : نعم هو المشؤوم !

وما زالت « المشؤوم ، المشؤوم » حتَّى مرُّوا ؛ لا يقولون غيرها ، ولا أسمع
غيرها ، وأنا في ذلك أخاف أن أسألهم ؛ هيبَةً من الشُّوم ، ورجاء أن يكون المشؤوم
إنساناً ورائي يُبصرونه ، ولا أبصره ؛ ثمَّ مرَّ بي آخرهم ، وكان غلاماً فقلت له :
يا هذا ! من هو المشؤوم ؛ الَّذي تُؤمنون إليه ؟

قال : أنت !

فقلت : ولم ذاك ؟

قال : كنَّا نرفع عملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله ، ثمَّ ماتت امرأتك ،
وتحزَّنتُ على ما فاتك من القيام بحَقِّها ، فرفعنا عملك درجةً أخرى ، ثمَّ أُمِرنا
الليلة أن نضع عملك مع الخالفين ؛ الَّذين فُتُّوا ، وجَبُّوا

* * *

إنَّ سُمُوَّ الرَّجُلِ بِنَفْسِهِ عن الزَّوْجَةِ والوَلَدِ طَيْرَانٌ إلى الأعلى . . . ولكنَّه طَيْرَانٌ على
أَجْنِحَةِ الشَّيَاطِينِ ! . . . طَيْرَانٌ بِالرَّجُلِ إلى فُوهَةِ البُرْكَانِ ؛ الَّذي في الأعلى . . . !

* * *

بنته الصغيرة (١)

- ١ -

فرغ أبو يحيى مالك بن دينار ، زاهد البصرة ، وعالمها من كتابة المصحف ، وكان يكتب المصاحف للناس ، ويعيش ممّا يأخذ من أجره كتابته ؛ تعقفاً أن يطعم إلا من كسب يده ، ثم خرج من داره وجهه المسجد ، فاتاه ، فصلّى بالناس صلاة العصر وجلسوا ينتظرونه ، واستوى هو قائماً ، فركع ، وسجد ما شاء الله حتى قضى نافلته ، ثم انفل من صلاته ، فقام إلى أسطوانته (٢) التي يستند إليها ، وتخلّق الناس حوله جُموعاً خلف جُموع ، خلف جُموع ، يذهب فيهم البصر مرّة هنا ، ومرّة هنا من كثرتهم ، وامتدادهم ، حتى تغطّى بهم المسجد على رُحبه . ومدّ الإمام عينه فيهم ، ثم أطرق إطراقة طويلة ، والناس كأنّ عليهم الطير ممّا سكّنا لهيبته ، وممّا عجبوا لخشوعه ، ثم رفع الشيخ رأسه وقد تندّث عيناه (٣) ، فما نظر إليهم حتى كأنّما أطلع على أرواحهم فجرّ رطب من سحر ذلك الندى :

وبدّر (٤) شابّ حدّث ، فسأله : ما بكاء الشيخ ؟ وكان قريباً يجلس من الإمام في سمّت بصره (٥) ، فتأمّله الشيخ طويلاً يقلّب فيه الطزف كالمتعجّب ، ولبت لا يجيبه كأنّما عقّد لسانه ، أو أخذته عن نفسه حالّ ، فما يثبت شيئاً ممّا يرى .

وازداد الناس عجباً ؛ فما جرّبوا على الشيخ من قبلها حصراً (٦) ولا عيّاً (٧) ، ولا قطّعه سؤال قطّ ، ولا تخلف قطّ عن جواب ؛ وقالوا : إنّ له لساناً ، وما بُدّ أن

(١) انظر « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافي » . (س) .

(٢) كان العلماء والرواة يجلسون إلى أساطين المسجد ، وهي أعمدة ، كما بالأزهر إلى عهد قريب . (ع) .

(٣) « تندت عيناه » : أصابهما الندى ، والمراد : الدمع .

(٤) « بدّر » : أسرع ، وعجل .

(٥) أي : أمامه في الخطّ ؛ الذي يمتدّ فيه البصر . (ع) .

(٦) « حصراً » : الحصر : العي في المنطق .

(٧) « عيّاً » : العي : العجز عن بيان المراد .

تكون من وراء حُبْسَتِهِ^(١) شِعَابٌ في نفسه تَهْدِرُ بِسِيلِهَا ، وتعتلج ، فما أسرع ما يلتقي السَّيْلُ ، فيجتمع ، فيصوبُ إلى مجراه ، فيتَقَاذَفُ .

وتبسم الإمام ، وقال : أما إني قد ذكرتُ ذِكْرِي ، فبكيْتُ لها ، ورأيتُ رؤيا ، فتبسمْتُ لها ؛ أمّا الذِّكْرَى ، فهل تعلمون أنَّ هذا المسجدَ الَّذِي يَفْهَقُ^(٢) بهذا الحشدِ العظيم ، وتقع فيه المدينةُ لكلِّ أذانٍ ، وتطير . هل تعلمون : أنَّه خلا قطُّ من النَّاسِ ، وقد وَجَبَتِ الفريضة ؟ قالوا : ما نَعْلَمُه .

قال : فقد كان ذلك لعشرين سنةً خَلَتْ في موت الحسن^(٣) ، فقد مات عَشِيَّةَ الخميس ، وأصبحنا يومَ الجمعة ، ففرغنا من أمره ، وحملناه بعد صلاة الجمعة ، فتبعَ أهلُ البصرة كلُّهم جنازَتَه ، واشتغلوا به ، فلم تُقَمْ صلاةُ العصر بهذا المسجد ، وما تُركتُ منذ كان الإسلامُ إلا يومئذٍ ! ومثل الحسن لا تموت ساعةً موته من عُمرٍ مَن شهدَها ، فذلك يومٌ عجيبٌ قد لَفَّ نهارُه البصرةَ كلَّها في كَفَنِ أبيض ، فما بقيت في نفس رجلٍ ، ولا امرأةٍ شهوةٌ إلى الدُّنيا ، وفرغ كلُّ إنسانٍ من باطله ، كما يفرغ من أيقن أن ليس بينه وبين قبره إلا ساعة ؛ وظهر لهم الموتُ في حقيقةٍ جديدةٍ بالغةِ الرُّوع ، لا يراها الأبناءُ في موت آبائهم ، وأمَّهاتهم ، ولا الآباء ، والأمَّهاتُ في موت مَن ولدوا ، ولا المحبُّ في موت حبيبه ، ولا الحميم^(٤) في موت حميمه ، فإنَّ الجميع فقدوا الواحدَ الَّذِي ليس غيرُه في الجميع ؛ وكما يموت العزيزُ على أهل بيتٍ ، فيكون الموتُ واحداً وتتعدَّدُ فيهم معانيه ، كذلك كان موتُ الحسن موتاً بعددِ أهل البصرة !

ذاك يومٌ امتدَّ فيه الموت ، وكَبُرَ ، وانكمشت فيه الحياةُ ، وصغرت ، وتحاقرت الدُّنيا عند أهلها ، حتَّى رجعت بمقدار هذه الحفرة ؛ التي يُلقى فيها الملوكُ ، والصُّعاليكُ ، والأخلاطُ بين هؤلاء وأولئك ، لا يصغر عنها الصَّغيرُ ،

(١) « حُبْسَتَه » : الحُبْسَةُ : ثقلٌ في اللسان يمنع من الإبانة .

(٢) « يَفْهَقُ » : يمتلئ حتى لا يكاد يتسع للحضور .

(٣) هو الحسنُ البصريُّ الإمام العظيم ، وسيأتي وصفه ، ولد سنة (١٥) للهجرة ، وتوفي سنة (١١٠) ؛ وقد توفي مالك بن دينار ، شيخ هذه القصة في سنة (١٣١) ، فيكون تاريخ القصة في سنة (١٣٠) . (ع) .

(٤) « الحميم » : القريب الذي تودُّه ويودُّك .

ولا يكبرُ عنها الكبير ؛ لا بل دون ذلك ، حتَّى رجعت الدُّنيا على قدر جيفة حيوان بالعرء ، تنكشف للأبصار عن شوهاة نجسة ، قد أرمت^(١) لا تطاقُ على النَّظر ، ولا على السَّم ، ولا على اللَّمس ؛ وما تتفجّر إلا عن آفة ، وما تتفجر إلا لهوام الأرض .

تلك هي الذُّكرى ؛ وأما الرُّؤيا ؛ فقد طالعتني نفسي من وجه هذا الفتى ، فأبصرْتُني حين كنتُ مثله يافعا مُترَعِراً داخلاً في عصر شبابي ، فكأنما انتبهت عيني من هذه النَّفس على فاتك خبيث كان في جنائياته ، في أغلاله ، في سجنه ، ومات طويلاً ، ثم بُعث !

إنِّي مُخبركم عني بما لم تحيطوا به ، فازعوه أسماعكم^(٢) ، وأخضروه أفهامكم ، واستجمعوا له ، فإنه كان غيب شيخكم ، وأنا محدثكم به كيلا ييأس ضعيفٌ ، ولا يقنط يائسٌ ؛ فإنَّ رحمة الله قريبٌ من المحسنين .

* * *

لقد كنت في صدر أيامي شُرطيّاً ، وكنت في آنفة الحداثة من قبلها أنفتى وأنشطر ، وكنت قوياً معصوباً في مثل جبلّة الجبل من غلظٍ وشدة ، وكنت قاسياً ، كأنّ في أضلاعي جندلة^(٣) ، لا قلباً ، فلا أندم ، ولا أناثم ؛ وكنت مُدمناً على الخمر ، لأنّها رُوحانيّة من عجز أن تكون فيه روحانيّة ، وكأنّها إلهيّة يزورها الشَّيطان - لعنه الله ! - فيخلقُ بها للنَّفس ما تحبّ ممّا تكره ، ويُثيبها ثواب ساعة ليست في الزَّمن ، بل في خيال شاربها ؛ وكأنّ جهل العقل نفسه في بعض ساعات الحياة ، هو - في علم الشيطان ، وتعليمه - معرفة العقل نفسه في الحياة !

فبينا أنا ذات يوم أجول في الشُّوق ، والنَّاس يُفُورون في بيعهم ، وشرائهم ، وأنا أرقبُ السَّارق ، وأعدُّ للجانبي . وأتهماً للزَّراع ؛ إذ رأيت اثنين يتلاحيان ، وقد لبَّ^(٤) أحدهما الآخر ، فأخذت إليهما ، فسمعت المظلوم يقول للظالم : لقد سلبتني فرَح بُنيّاتي ، فسيذعون الله عليك ، فلا تصيبُ من بعدها خيراً ، فإنِّي

(١) « أرمت » : بدأت تتعفن ، وتبلى . (ع) .

(٢) « أزعوه أسماعكم » : أصغوا إليه ، واستمعوا .

(٣) « جندلة » : صخرة .

(٤) « لبب » : لبب الرجل : جمع ثيابه عند نحره في الخصومة ، ثم جزّه .

ما خرجت إلا أتباعاً لقول رسول الله ﷺ : « مَنْ خَرَجَ إِلَى سُوْقٍ مِنْ أَسْوَاقِ الْمُسْلِمِينَ ، فَاشْتَرَى شَيْئاً ، فَحَمَلَهُ إِلَى بَيْتِهِ ، فَخَصَّ بِهِ الْإِنَاثَ دُونَ الذُّكُورِ ؛ نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِ ! » (١) .

قال الشيخ : وكنت عزباً لا زوجة لي ، ولكن الأدمية انتبهت فيّ ، وطمعت في دعوة صالحة من البنّات المسكينات ، إذا أنا فرّحتهنّ ، ودخلتني لهنّ رقة شديدة ، فأخذت للرجل من غريمه ؛ حتّى رضي ، وأضعفت له من ذات يدي ؛ لأريد في فرح بناته ، وقلت له وهو ينصرف : عهدٌ يحاسبك الله عليه ، ويستوفيه لي منك ، أن تجعل بناتك يدعون لي إذا رأيت فرحهنّ بما تحمل إليهنّ ، وقل لهنّ : مالك بن دينار .

وبثّ ليلتي أتقلب مفكراً في قول رسول الله ﷺ ، ومعانيه الكثيرة ، وحثّه على إكرام البنات ، وأنّ من أكرم بناته كرم على الله ، وحزبه أن ينشأن كريمات فرحات ، وحدثني هذا الحديث ليلتي تلك إلى الصّبح ، وفكرت حينئذ في الزّواج ، وعلمت : أنّ الناس لا يزوجوني من طيبّاتهم ما دمت في الخبيثين ؛ فلمّا أصبحت غدوت إلى سوق الجوّاري ، فاشتريت جارية نفيسة ، ووقعت منّي أحسن موقع ، وولدت لي بنتاً ، فشغفتُ بها ، وظهرت لي فيها الإنسانيّة الكبيرة ؛ التي ليست فيّ ، فرأيت بعد ما بيني وبين صورتني الأولى ، ورأيتها سماوية لا تملك شيئاً ، وتملك أباه ، وأمّها ، وليس لها من الدّنيا إلا شيع بطنها ، وما أيسره ، ثمّ لها بعد ذلك سرور نفسها كاملاً تشبّ عليه أكثر ممّا تشبّ على الرّضاع ؛ فعلمت من ذلك : أنّ الذي تكتنّفه (٢) رحمة الله يملك بها دنيا نفسه ، فما عليه بعد ذلك أن تفوته دنيا غيره ؛ وأنّ الذي يجد طهارة قلبه يجد سرور قلبه ، وتكون نفسه دائماً جديدة على الدّنيا ، وأنّ الذي يحيي بالثّقة تحييه الثّقة ؛ والذي لا يبالي الهمّ لا يبالي الهمّ به ؛ وأنّ زينة الدّنيا ، ومتاعها ، وغرورها ، وما تجلب من الهمّ ؛ كلّ ذلك من صغر العقل في الإيمان حين يكبر العقل في العلم !

كانت البنية بدء حياة في بيتي وبدء حياة في نفسي ، فلمّا دبّت على الأرض ؛ ازدادت لها حبّاً ، وألفتني ، وألفتها ، فرزقت روعي منها أظهر صداقة في صديقي ،

(١) في كنز العمال (١٦/٤٤٧ - ٤٤٥) أكثر من أربعين حديثاً في بر البنات والصبر عليهن ، وفضل ذلك وثوابه ، فانظرها إن شئت .

(٢) « تكتنّفه » : تصونه ، وتحميه ، وتحوطه .

تجدد للقلب كل يوم ، بل كل ساعة ، ولا تكون إلا لمحضر سرور القلب دون مطامعه ، فتُمِدُّه بالحياة نفسها ، لا بأشياء الحياة ، فلا تزيد الأشياء في المحبة ، ولا تنقص منها ، على خلاف ما يكون في الأصدقاء بعضهم من بعض ، واختلافهم على المضرّة ، والمنفعة .

* * *

قال الشيخ : وجهدتُ أن أترك الخمر ، فلم يأت لي ، ولم أستطعه ؛ إذ كنت منهمكاً على شربها ، ولكن حبّ ابنتي وضع في الخمر إثمها الذي وضعته فيها الشريعة ، فكرهتها كرهاً شديداً ، وأصبحت كالمكره عليها . ولم تعد فيها نشوتها ، ولا رُبُّها ؛ وكانت الصغيرة في تمزيق أخيلتها أبرع من الشيطان في حوك هذه الأخيلة ، وكأنما جرّنتني يدها جرّاً حتّى أبعدتني عن المنزلة الخمرية ؛ التي كان الشيطان وضعني فيها ، فانتقلت من الاستهتار ، والمكابرة ، وعدم المبالاة إلى الندم ، والتحوب^(١) ، والتألم ، وكنت من بعدها كلّما وضعتُ المُسْكَر ، وهممتُ به ؛ دبّت ابنتي إلى مجلسي ؛ فأنظر إليها ، وتنتشر عليها نفسي من رقّة ، ورحمة ، فأرقبُ ما تصنع ، فتجيء ، فتجاذبني الكأس ؛ حتّى تُهرقها^(٢) على ثوبي ، وأراني لا أعضب ؛ إذا كان هذا يسرّها ، ويضحكها ، فأسرّها لها ، وأضحك .

ودام هذا منّي ومنها ، فأصبحت في المنزلة بين المنزلتين : أشربُ مرّة ، وأترك مِراراً ، وجعلت أستقيم على ذلك ؛ إذ كانت النشوة بابنتي أكبر من النشوة بالزّجاجة ، وإذ كنت كلّما رجعت إلى نفسي ، وتدبّرتُ أمري ؛ أستعيد بالله أن تعقل ابنتي معنى الخمر يوماً ، فأكون قد نجّست أيامها ، ثمّ أتقدّم إلى الله وعليّ ذنوبها فوق ذنوبي ، ويطرحم الناسُ على آبائهم ، وتلعنني ؛ إذ لم أكن لها كالآباء ، فأكون قد وُجِدْتُ في الدنيا مرّة واحدة ، وهلكت مرّتين .

ومضيت على ذلك وأنا أضلح بها شيئاً فشيئاً ، وكلّما كبرت ؛ كبرت فضيلتي ، فلمّا تمّ لها سنتان ؛ ماتت !

* * *

(١) « التحوب » : ترك ما يُوقع في الإثم .

(٢) « تهرقها » : تصبّها .

قال الرَّاوي : وسكت الشيخ ، فعَلِقَتْ به الأبصار ، ووقفت أنفاسُ النَّاسِ على شفاههم ، وكأنَّما ماتت لحظاتٌ من الزَّمنِ لِذِكْرِ موتِ الطُّفلة ، وخامرَ المجلسَ مثلُ الشُّكرِ بهذه الكأسِ المُذهِلة ، ولكنَّ الطُّفلة دَبَّتْ من عالم الغيب ، كما كانت تصنع ، وجذبتْ الكأسَ ، وأهرقتها ، فانتبه النَّاسُ ، وصاحوا : ماتت ، فكان ماذا ؟

قال الشيخ : فأكدني^(١) الحزنُ عليها ، ووَهَنَ جأشي^(٢) ، ولم يكن لي من قوَّةِ الرُّوحِ ، والإيمانِ ما أتأسَّى به ، فضاعفَ الجهلُ أحزاني ، وجعل مصيبتِي مصائبَ ، والإيمانُ وحده هو أكبرُ علومِ الحياة ، يُبْصِرُكَ إن عميت في الحادثة ، ويهديك إن ضَلَلْتَ عن السَّكينة ، ويجعلك صديقَ نفسِكَ ، تكون وإياها على المصيبة ، لا عدوَّها ؛ تكون المصيبةُ وإياها عليك ، وإذا أخرجت الليالي من الأحزان والهموم عَسَكَرَ ظلامُها لقتالِ نفسٍ ، أو مُحَاصَرَتْها ؛ فما يدفعُ المالُ ، ولا تردُّ القوَّةُ ، ولا يمنعُ السُّلطانُ ، ولا يكونُ شيءٌ حينئذٍ أضعفَ من قوَّةِ القويِّ ، ولا أضيعَ من حيلةِ المحتالِ ، ولا أفقرَ من غنى الغنيِّ ، ولا أجهلُ من علم العالم ، ويبقى الجهدُ ، والحيلةُ ، والقوَّةُ ، والعلمُ ، والغنى ، والسُّلطانُ للإيمان وحده ، فهو يكسرُ الحادثَ ويقلِّلُ من شأنه ، ويؤيِّدُ النَّفسَ ، ويضاعفُ من قوَّتها ، ويردُّ قَدَرَ الله إلى حكمةِ الله ، فلا يلبث ما جاء أن يرجع ، وتعود النَّفسُ من الرِّضا بالقدر ، والإيمان به ، كأنَّما تشهد ما يقع أمامها ، لا ما يقع فيها .

قال الشيخ : ورجعت بجهلي إلى شرِّ مما كنت فيه ، وكانت أحزاني أفراحُ الشيطان ، وأراد - أخزاه الله - أن يَفْتَنَ في أساليب فرحه ، فلمَّا كانت ليلةُ النُّصف من شعبان - وكانت ليلةُ جمعة ، وكانت كأوَّلِ نورِ الفجرِ من أنوارِ رمضان - سَوَّلَ لي الشَّيْطَانُ أن أسكر سكرةً ما مثلها ؛ فبُكْتُ كالَميتِ ممَّا ثَمَلْتُ^(٣) ، وقذفتني أحلامٌ إلى أحلامٍ ، ثمَّ رأيت القيامةَ ، والحشرَ ، وقد وَلدت القبورُ مَنْ فيها ، وسِيقَ النَّاسُ ، وأنا معهم ، وليس وراء ما بي من الكربِ غايَةٌ ؛ وسمعت خلفي زفيراً كَفَحِيحٍ^(٤)

(١) « أكدني » : أغمني ، وأمرض قلبي .

(٢) « جأشي » : الجأش : القلب ، والنَّفس .

(٣) « ثملت » : ثَمَلْتُ : سَكِرْتُ ، وأخذ فيه الشراب .

(٤) « فحيح » : هو صوت الأفعى مِنْ فيها .

الأفعى ، فالتفت فإذا بتنين^(١) عظيم ما يكون أعظم منه ؛ طويل ، كالنخلة السحوق ، أسود ، أزرق ، يُرسل الموت من عينيه الحمرابين كالدم ، وفي فمه مثل الزّماح من أنيابه ، ولجوفه حرّ شديد ، لو زفر به على الأرض ما نبتت في الأرض خضراء ، وقد فتح فاه ، ونفخ جوفه ، وجاء مُسرعاً يريد أن يلتقمني ، فمررت بين يديه هارباً فزعاً ؛ فإذا أنا بشيخ هرم ، يكاد يموت ضعفاً ، فعذت به ، وقلت : أجري ، وأعني ! فقال : أنا ضعيفٌ كما ترى ، وما أقدر على هذا الجبار ، ولكن مرّ ، وأسرع ، فلعلّ الله أن يسبّب لك أسباباً للنّجاة .

فولّيت هارباً ، وأشرفت على النّار ، وهي الهول الأكبر ، فرجعت أشتدّ هرباً والتّنين على أثري ؛ ولقيت ذلك الشّيخ مرّةً أخرى ، فاستجرت به ، فبكى من الرّحمة لي ، وقال : أنا ضعيفٌ كما ترى ، وما أقدر على هذا الجبار ، ولكن اهرب إلى هذا الجبل ، فلعلّ الله يُحدث أمراً .

فنظرت فإذا جبلٌ كالدار العظيمة ، له كوى^(٢) ، عليها سُتورٌ ، وهو يبرق كشعاع الجوهر ، فأسرعتُ إليه والتّنين من ورائي ، فلمّا شارفتُ الجبلَ فتحت الكوى ، ورُفعت الستور ، وأشرفت عليّ وجوه أطفالٍ كالأقمار ، وقرب التّنين مني ، وصرت في هواء جوفه ، وهو يتصرّم^(٣) عليّ ، ولم يبق إلا أن يأخذني ؛ فتصايح الأطفال جميعاً : يا فاطمة ! يا فاطمة !

قال الشّيخ : فإذا ابنتي التي ماتت قد أشرفت عليّ ، فلمّا رأت ما أنا فيه ؛ صاحت ، وبكت ، ثمّ وثبت كرمية السّهم ، فجاءت بين يديّ ، ومدّت إليّ شمالها ، فتعلّقت بها ، ومدّت يمينها إلى التّنين ، فولّى هارباً ، وأجلسني ، وأنا كالميت من الخوف ، والفرع ، وقعدت في حجري ، كما كانت تصنع في الحياة ، وضربت بيدها إلى لحيّتي ، وقالت : يا أبت ! ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ^(٤) ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ؟ ﴾ [الحديد : ١٦] .

(١) « تنين » : ضرب من الحيات العظيمة .

(٢) « كوى » : جمع كوة ، وهي خرق في الجدار ، يدخل فيه الهواء والضوء .

(٣) « يتصرّم » : يلهب .

(٤) « أَلَمْ يَأْنِ » : ألم يحن وقت . « تخشع » : تخضع ، وترق ، وتلين .

فبكيتُ ، وقلتُ : يا بُنَيَّةُ ! أخبريني عن هذا التَّينِ ؛ الذي أراد هلاكِي .
 قالت : ذاك عملُكَ الشُّوءُ الخبيثُ ، أنتَ قَوَّيْتَهُ حَتَّى بلغَ هذا الهولَ الهائلُ ،
 والأعمالُ تَرَجُّعُ هنا أجساماً كما رأيتُ ، قلتُ : فذاك الشَّيْخُ الضَّعِيفُ ؛ الَّذِي
 استجزتُ به ، ولم يُجِرني ؟ قالتُ : يا أبتُ ! ذاك عملُكَ الصَّالِحُ ، أنتَ أضعفْتَهُ ،
 فضعفَ حَتَّى لم يكنْ له طاقةٌ أنْ يُعِينَكَ من عملِكَ السيِّئِ ؛ ولو لم أكنْ لك هنا ،
 ولو لم تكنْ اتبعتَ قولَ رسولِ اللهِ ﷺ فيمنْ فَرَّحَ بناته المسكيناتِ الضَّعِيفاتِ ؛ لما
 كانتْ لك هنا شِمَالٌ تتعلَّقُ بها ، ويمينٌ تطرُدُ عنكَ .

* * *

قال الشيخ : وانتبهت من نومي فزِعاً ألعن ما أنا فيه ، ولا أراني أستقرُّ كائني
 طريدةٌ عملي السيِّئِ ؛ كلُّما هَرَبْتُ منه ، هَرَبْتُ به ؛ وأين المَهْرَبُ من النَّدَمِ ؛ الَّذِي
 كان نائماً في القلب ، واستيقظ للقلب ؟

وأملتُ في رحمة الله أن أريح من رأس مالٍ خاسرٍ ، وقلت في نفسي : إنَّ يوماً
 باقياً من العمر هو للمؤمن عُمْراً ما ينبغي أن يُستهانَ به ؛ وصنَّحت النِّيَّةَ على التَّوْبَةِ ؛
 لأرجعَ الشَّبابَ إلى ذلك الشيخ الضَّعِيفِ ، وأسَمَّنَ عظامه ، حتى إذا استجزتُ به ؛
 أجارني ، ولم يقل : « أنا ضعيفٌ كما ترى ! » .

وسألت فَدَلْتُ على أبي سعيد الحسن بن أبي الحسن البصريِّ ؛ سيِّد البَقِيَّةِ من
 التَّابِعِينَ ؛ وقيل لي : إنَّه جَمَعَ كُلَّ عِلْمٍ وفنٍّ إلى الزُّهْدِ ، والورعِ ، والعبادةِ ، وإن
 لسانه السُّحَرُ ، وإن شخصه المغناطيسُ ، وإنَّه ينطق بالحكمة ، كأنَّ في صدره
 إنجيلاً لم يُنزلْ ، وإن أمه كانت مولاةً لأمِّ سلمة زوج النَّبِيِّ ﷺ ، فكانت ربِّما غابت
 أمُّه في حاجة ، فيبكي ، فترضعه أمُّ سلمة تُعَلِّله^(١) بذيها ، فيدُرُّ عليه ، فكانت بينه
 وبين بركة النَّبُوَّةِ صِلَةٌ .

وغدوتُ إلى المسجد ، والحسنُ في حلقتِه يقصُّ ، ويتكلَّمُ ، فجلست حيث
 انتهى بي المجلس . وما كان غير بعيدٍ حَتَّى عَرَّتَنِي نفْضَةُ كنفْضَةِ الحمَى ؛ إذ قرأ
 الشَّيْخُ هذه الآية : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾
 [الحديد : ١٦] ؛ فلو لفظتني الأرضُ من بطنها ، وانشقَّ عني القبرُ بعد الموتِ ،

(١) « تعلله » : تشغله ، وتُلهيه .

ما رأيت الدنيا أعجب ممّا طالعني في تلك الساعة ؛ وأخذ الشيخ يفسّر الآية ، فصنع بي كلامه ما لو بُعث نبيّ من أجلي خاصّة ؛ لما صنع أكثر منه .

وكلامُ الحسنِ غيرُ كلامِ النَّاسِ ، وغيرُ كلامِ العلماء ؛ فإنّه يتكلّم من قلبه ، ومن روحه ، ومن وجهه ، ولسانه ، وناهيكم من رجلٍ خاشع مُتَصَدِّعٍ من خشية الله ، لم يكن يُرى مُقبلاً إلا وكأنّه أسيرٌ أمروا بضرب عنقه ، وإذا ذُكِرتِ النَّارُ فكأنّها لم تخلق إلا له وحده ؛ رجلٍ كان في الحياة لتتكلّم الحياة بلسانه أصدق كلماتها .

فصاح صائح : يا أبا يحيى ! التّفْسير ! التّفْسير ! وصاح المؤذّن : الله أكبر . فقطع الشيخ ، وقال : التّفْسير - إن شاء الله - في المجلس الآتي .



بنته الصغيرة

- ٢ -

... وجاء من الغد أبو يحيى مالك بن دينار إلى المسجد ، فصلّى بالناس ، ثمّ تحوّل إلى مجلس درسه ، وتعكّفوا حوله^(١) ؛ وكانوا إلى بقيّة خبره في لهفة كأنّ لها عمراً طويلاً في قلوبهم ، لا ظمّاً ليلة واحدة .

وقال منهم قائلٌ : أيها الشيخ ! جُعِلت فداك ! ما كان تأويل الحسن لتلك الآية من كلام الله تعالى ، وكيف رَجَعَ الكلام في نفسك مرجع الفكر تتبّعه ، وأصبح الفكر عندك عملاً تحذو عليه ، وأتّصل هذا العمل فكان ما أنت في ورّعك و... ؟ فقطع الإمام عليه ، وقال : هوّن عليك يا هذا ! إنّ شيخك لأهوّن من أن تذهب في وصفه يمينا ، أو شمالاً ، وقد روى لنا الحسن يوماً ذلك الخبر الوارد فيمن يُعذّب في النّار ألف عام من أعوام القيامة ، ثمّ يدركه عفو الله ، فيخرج منها ، فبكى الحسن ، وقال : « يا ليتني كنت ذلك الرّجل ! » وهو الحسن يا بنيّ ! هو الحسن ... !

فضجّ النّاس ، وصاح منهم صائحون : يا أبا يحيى ! قتلنا ياساً ! وقال الأوّل : إذا كان هذا ؛ فأوشك أن يعمّنا اليأس والقنوط ، فلا ينفعنا عملٌ ، ولا نأتي عملاً ينفع !

قال الشيخ : هوّنوا عليكم ، فإنّ للمؤمن ظنّين : ظنّاً بنفسه ، وظنّاً بربه ؛ فأما ظنّه بالنفس فينبغي أن ينزل بها دون جَمَحاتها^(٢) ، ولا يفتأ ينزل ؛ فإذا رأى لنفسه أنّها لم تعمل شيئاً ؛ أوجب عليها أن تعمل ، فلا يزال دائماً يدفعها ؛ وكلّما أكثرث من الخير ؛ قال لها : أكثرِي . وكلّما أقلّت من الشرّ ؛ قال لها : أقلّي . ولا يزال هذا دأبه ودأبها ما بقي ، وأما الظنّ بالله ؛ فينبغي أن يعلو به فوق الفترات ، والعِلل ، والآثام ، ولا يزال يعلو ؛ فإنّ الله عند ظنّ عبده به ، إن خيراً ؛ فله ، وإن

(١) « تعكّفوا حوله » : استداروا .

(٢) « جمحاتها » : جمع الرجل : ركب هواه ، فلا يمكن رُدّه .

شرّاً ؛ فله . ولقد روينا هذا الخبر : « كان فيمن كان قبلكم رجلٌ قتل تسعاً وتسعين نفساً ، فسأل عن أعلم أهل الأرض ، فدلّ على راهب فأتاه ، فقال : إنه قتل تسعاً وتسعين نفساً ، فهل له من توبة ؟ قال : لا ! فقتله ، فكمل به مئة ! ثمّ سأل عن أعلم أهل الأرض ، فدلّ على رجلٍ عالم ، فقال له : إنه قتل مئة نفس . فهل له من توبة ؟ قال : نعم ؛ ومن يحول بينك وبين التوبة ؟ انطلقْ إلى أرض كذا ، وكذا ؛ فإنّ بها أناساً يعبدون الله عزّ وجل ؛ فاعبد الله معهم ، ولا ترجع إلى أرضك ؛ فإنّها أرضٌ سوء .

فانطلق ، حتّى إذا نصّف الطريق أتاه ملك الموت ، فاختصمت فيه ملائكة الرّحمة ، وملائكة العذاب ، فقالت ملائكة الرّحمة : جاء تائباً مُقبلاً بقلبه إلى الله . وقالت ملائكة العذاب : إنّ له لم يعمل خيراً قطّ . فأتاهم ملكٌ في صورة آدمي ، فجعلوه حكماً بينهم ، فقال : قيسوا ما بين الأرضين ؛ فإلى أيّهما كان أدنى ؛ فهو له . فقاوسوا ، فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد ، فقبضته ملائكة الرّحمة « (١) .

قال الشّيخ : فهذا رجلٌ لمّا مشى بقلبه إلى الله ؛ حُسبت له الخطوة الواحدة ، بل الشّبر الواحد ؛ ولو أنّه طوّف الدُّنيا بقدميه ؛ ولم يكن له ذلك القلب ؛ لكان كالعظام المحمولة في نعشٍ ؛ قبرها في المشرق هو قبرها في المغرب ، وليس لها من الأرض ، ولا للأرض منها إلا معنى واحدٌ لا يتغيّر ، هو أنّه بجملته ميّت ، وأنّها بجملتها حُفرةٌ .

والإنسانُ عند النَّاس بهيئة وجهه ، وجليته التي تبدو عليه ، ولكنّه عند الله بهيئة قلبه ، وظنّه الذي يظنُّ به ؛ وما هذا الجسم من القلب إلا كقشرة البيضة (٢) ممّا تحتها ؛ فإيا لها سخريّة أن تزعم القشرة لنفسها أنّ بها هي الاعتبار عند النَّاس لا بما فيها ؛ إذ كان ما تحتويه لا يكون إلا فيها هي ، ومن ثمّ تُبعد في حماقتها فتسأل : لماذا يرميني النَّاس ، ولا يأكلونني ... ؟

إنّ هذه الأخلاق الفاضلة في هذا الإنسان لا تجد تمام معناها إلا في حاله بعينها من أحوال القلب ، وهي حالة خشوعه على وصفها الذي شرحته الآية الكريمة :

(١) رواه البخاري (٣٤٧٠) مسلم (٢٧٦٦) .

(٢) قشرة البيضة العليا اليابسة تُسمّى القَيْض - بفتح القاف ، وسكون الياء - ، والقشرة الداخلة الملتزمة بالبياض تُسمّى : الغَرْقَى - بكسر الغين ، والقاف - .

﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾ [الحديد : ١٦] .

فالأخلاق الفاضلة محدودة بالله والحقّ معاً ، وهي كلّها في خشوع القلب لهذين ، فإنّ من القلب مخارج الحياة النفسية كلّها .

قال الشيخ : وأنا منذ حفظتُ عن الحسن تأويل هذه الآية ، واستننتُ بها ، مضيت أعيش من الدنيا في تاريخ قلبي ، لا في تاريخ الدنيا ، وأدركت من يومئذ : أن ليس حفظ القرآن حفظه في العقل ، بل حفظه في العمل به ؛ فإنّ أنت أثبتّ الآية منه ، وكنت تعمل بغير معناها ، وتعيش في غير فضيلتها ، فهذا - ويحك - نسيانها ، لا حفظها ؛ وقد كان قومنا الأوّلون بمعانيه كالشجرة الخضراء النامية ؛ فيها ورّقها الأخضر ، وزهرها ، وثمرها ، وعلى ظاهرها حياة باطنها ، فلمّا ثبت النَّاسُ على الشّكل وحده ، ولم يبالوا القلب ، وأحواله ، أصبحوا كالشّجرة اليابسة ، عليها ورقها الجافّ ، ليس في بقائه ، ولا سقوطه طائل .

ما أصبحتُ ، ولا أمسيْتُ منذ حفظتُ تفسير الآية إلا في حياةٍ منها . وهذه الآية هي دلّتي بمعانيها : أن ليست الحياة الأرضية شيئاً إلا ثورة الحيّ على ظلم نفسه ، يستكفّ عنها أكثر ممّا يستجرّ لها ، والنّاس - من شقائهم - على العكس ، يستجرّون أكثر ممّا يستكفّون ، وإنّما السّعيد مَنْ وجدَ كلماتٍ روحانيّةٍ إلهيّةٍ ، يعيش قلبه فيهنّ ؛ فذاك لا يعمل أعماله كما يأتي ، ويتفق ، بل يحذو على أصل ثابت في نفسه ، ويختار فيما يعمل أحسن ما يعمل ، ومن ثمّ لا يكون جهاده مُراغمة^(١) ، أو خضوعاً في سبيل الوجود ، كالحيوان ، بل في سبيل صحّة وجوده ؛ ولا يكون غرضه أن يلبس الحياة كما تأخذها هي ، وتدعه ، بل أن يحيا في شرف الحياة على ما يأخذها هو ، ويدعها .

إنّ الشّقاء في هذه الدنيا إنّما يجزّه على الإنسان أن يعمل في دفع الأحزان عن نفسه بمقارفته الشّهوات ، وبإحساسه ، وغرور القلب . وبهذا يُبعد الأحزان عن نفسه ليجليها على نفسه في صورٍ أخرى !

* * *

قال الشيخ : وكان ممّا حفظته من تفسير الحسن قوله :

(١) « مراغمة » : مغاضبة .

إِنَّ كُلَّ كَلِمَةٍ فِي الْآيَةِ تَكَادُ تَكُونُ آيَةً ، وَلَيْسَتْ الْكَلِمَةُ فِي الْقُرْآنِ كَمَا تَكُونُ فِي غَيْرِهِ ، بَلِ الشَّمُوءُ فِيهَا عَلَى الْكَلَامِ ، أَنَّهَا تَحْمِلُ مَعْنَى ، وَتُؤَمِّى إِلَى مَعْنَى ، وَتَسْتَتِيعُ مَعْنَى ؛ وَهَذَا مَا لَيْسَ فِي الطَّاقَةِ الْبَشَرِيَّةِ ، وَهُوَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ ﴿ كَتَبْتُ أُعْهِمَكَ إِيْنُؤُؤُمَّمُ فُصِّلَتْ ﴾ [هود : ١] ^(١) .

يقول الله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾ [الحديد : ١٦] .

﴿ أَلَمْ يَأْنِ ﴾ هذه الكلمة حَتْ ، وإطماعٌ ، وجدالٌ ، وَحُجَّةٌ ؛ وهي في الآية تصرِّحُ : أَنَّ خُشُوعَ الْقَلْبِ الَّذِي تَلَكُ صِفَتُهُ هُوَ كِمَالُ الْإِيمَانِ ، وَأَنَّ وَقْتَ هَذَا الْخُشُوعِ هُوَ كِمَالُ الْعُمُرِ ، وَكَيْفَ يَعْرِفُ الْمُؤْمِنُ : أَنَّهُ (سَيَأْتِي) لَهُ أَنْ يَعِيشَ سَاعَةً ، أَوْ مَا دُونَهَا ؟ إِذَا فَالْكَلِمَةُ صَارِخَةٌ ، تَقُولُ : الْآنَ ، الْآنَ قَبْلَ الْآنِ لَا يَكُونُ أَنَّ ! أَيُ : الْبَدَارُ ^(٢) ! الْبَدَارُ ! مَا دَمْتُ فِي نَفْسٍ مِنَ الْعُمُرِ ، فَإِنَّ لِحِظَةً بَعْدَ (الْآنِ) لَا يَضْمَنُهَا الْحَيُّ ؟ وَإِذَا فَنِي وَقْتُ الْإِنْسَانِ ؛ انْتَهَى زَمَنُ عَمَلِهِ ، فَبَقِيَ الْأَبَدُ كُلَّهُ عَلَى مَا هُوَ ، وَمَعْنَى هَذَا : أَنَّ الْأَبَدَ لِلْمُؤْمِنِ الَّذِي يَدْرِكُ الْحَقِيقَةَ إِنَّهُ هُوَ إِلَّا اللَّحِظَةَ الرَّاهِنَةَ مِنْ عُمُرِهِ ؛ الَّتِي هِيَ (الْآنَ) ، فَانْظُرْ - وَيَحْكُ ! - وَقَدْ جُعِلَ الْأَبَدُ فِي يَدِكَ ، انْظُرْ كَيْفَ تَصْنَعُ بِهِ !؟

تلك هي حكمة اختيار اللفظة من معنى (الآن) دون غيره ، على كثرة المعاني ، ثُمَّ قَالَ : ﴿ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ وَهَذَا كَالنَّصِّ عَلَى أَنَّ غَيْرَ هَؤُلَاءِ لَا تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لَذِكْرِ اللَّهِ ، وَلَا لِلْحَقِّ ، فَلَا تَقُومُ بِهِمُ الْفُضِيلَةُ ، وَلَا تَسْتَقِيمُ بِهِمُ الشَّرِيعَةُ ، وَعَالِمُهُمْ وَجَاهِلُهُمْ سَوَاءٌ . لَا يَخْشَعَانِ إِلَّا لِلْمَادَّةِ ، وَكَأَنَّ إِنْسَانَهُمْ إِنْسَانٌ تُرَابِيٌّ ، لَا يَزَالُ يَضْطَرِبُ عَلَى مَكْرِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بَيْنَ طَرَفَيْنِ مِنَ الْحَيَوَانِ : عَيْشِهِ ، وَمَوْتِهِ ، وَمَا تَقْسُو الْحَيَاةَ قَسَوْتَهَا عَلَى النَّاسِ إِلَّا بِهِمْ ، وَمَا تَرَقُّ رَقَّتْهَا إِلَّا بِالْمُؤْمِنِينَ .

(١) طَرِيقَتُنَا فِي اِكْتِنَاهِ إِعْجَازِ الْقُرْآنِ : أَنَّ الْكَلِمَةَ الْوَاحِدَةَ مِنْ كَلِمَاتِهِ لَهَا جِهَاتٌ عِدَّةٌ كَمَا تَرَى فِيمَا نَشْرَحُهُ مِنْ تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ ، وَفِيمَا جِئْنَا بِهِ مِنْ تَفْسِيرِ آيَاتٍ سَبَقَتْ فِي الْمَقَالَاتِ الْأُخْرَى ؛ فَالْبَحْثُ فِي فَهْمِ الْقُرْآنِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ فِي الْلَفْظَةِ ، وَوَجْهَ اخْتِيَارِهَا ، وَسِيَاقِ تَرْكِيبِهَا ، وَمَا تَدُلُّ عَلَيْهِ فِي كُلِّ ذَلِكَ ، وَمَا يَدُلُّ كُلُّ ذَلِكَ بِهَا ؛ وَقَدْ بَسَطْنَا هَذَا فِي كِتَابِنَا : « إِعْجَازُ الْقُرْآنِ » . (ع) .

(٢) « الْبَدَارُ » : السَّرْعَةُ ، وَالْعَجَلَةُ .

وجعل الخشوع للقلوب خاصّة ؛ إذ كان خشوع القلب غير خشوع الجسم ، فهذا الأخير لا يكون خشوعاً ، بل ذلاً ، أو ضعةً ، أو رياءً ، أو نفاقاً ، أو ما كان ؛ أمّا خشوع القلب ؛ فلن يكون إلا خالصاً مخلصاً محض الإرادة .

واشترط « القلب » كأنه يقول : إنّما القلب أساس المؤمن ، وإنّ المؤمن ينبع من قلبه ، لا من غيره متى كان هذا القلب خاشعاً لله ، وللحق ؛ فإن لم يكن قلبه على تلك الحال ؛ نبع منه الفاسق ، والظالم ، والطاغية ، وكلّ ذي شرٍّ . ما أشبه القلب تتفرع منه معاني الخلق ، بالحبّة تنسرح منها الشجرة ؛ فخذ نفسك من قلبك كما شئت ؛ خلواً من حلوه ، ومرّاً من مرّ .

وخشوع القلب لله وللحقّ معناه : السموُّ فوق حبِّ الذات ، وفوق الأثرة ، والمطامع الفاسدة ؛ وهذا يضع للمؤمن قاعدة الحياة الصّحيحة ، ويجعلها في قانونين ، لا قانونٍ واحدٍ ، ومتى خضع القلب لله ، وللحقّ ، عظمت فيه الصّغائر من قوّة إحساسه بها ، فيراها كبيرةً كبيرةً ؛ وإن عمي الناس عنها ، ويراه ، وهي بعيدةٌ منه بمثل عين العقاب : يكون في لوح الجوّ ، ولا يغيب عن عينه ما في الثرى .

وقد تخضع القلوب لبعض الأهواء خشوعاً هو شرٌّ من الطغيان ، والقسوة ، فتقيّد خشوع القلب ﴿ لِذِكْرِ اللَّهِ ﴾ ، هو نفسه نفى لعبادة الهوى ، وعبادة الذات الإنسانية في شهواتها ، وما الشّهوة عند المخلوق الضّعيف إلا إله ساعته . فيا ما أحكم ، وأعجب قول النّبي ﷺ : « لا يزني الزّاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السّارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن »^(١) . جعل نزاع الإيمان موقوتاً « بالحين » الذي تُقترَف فيه المعصية ؛ إذ لم يكن الله عند هذا الشّقيّ هو إله ذلك « الحين » .

والخشوع لما ﴿ نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾ هو في معناه نفى آخر للكبرياء الإنسانية التي تُفسد على المرء كلّ حقيقة ، وتخرج به من كلّ قانون ؛ إذ تجعل الحقائق العامّة محدودةً بالإنسان ، وشهواته ، لا بحدودها هي من الحقوق ، والفضائل .

ويخرج من هذا وذلك تقريرُ الإرادة الإنسانية ، وإلزامها الخير ، والحقّ دون

غيرهما ، وقهرها للذات ، وشهواتها ، وجعلها الكبرياء الإنسانية كبرياء على الدنايا ، والخسائس ، لا على الحقوق ، والفضائل ؛ وإذا تقرّر كل ذلك انتهى بطبيعته إلى إقرار السكينة في النفس ، ومحو الفوضى منها ، وجعل نظامها في إحساس القلب وحده ؛ فيحيا القلب في المؤمن حياة المعنى السامي ، ويكون نبضه علامة الحياة في ذاتها . وخشوعه لله ، وللحق علامة الحياة في كلها .

وقال : ﴿ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ ﴾ كأنه يقول : إن هذا الحق لا يكون بطبيعته ، ولا بطبيعة الإنسان أرضياً ، فإذا هو ارتفع من الأرض وقرّره الناس بعضهم على بعض ؛ لم يجاوز في ارتفاعه رأس الإنسان ، وأفسدته العقول ؛ إذ كان الإنسان ظالماً متمرداً بالطبيعة ، لا تحكمه من أول تاريخه إلا السماء ، ومعانيها ، وما كان شبيهاً بذلك ممّا يجيئه من أعلى ، أي بالسلطان ، والقوة ، فيكون حقاً « نازلاً » متدفّعا كما يتصوّب الثقل من عالٍ ، ليس بينه وبين أن ينفذ شيء .

والخشوع لما نزل من الحق ينفي خشوعاً آخر هو الذي أفسد ذات البين من الناس ، وهو الخشوع لما قام من المنفعة وانصراف القلب إليها بإيمان الطمع ، لا الحق .

وبحمل الآية على ذلك الوجه يتحقّق العدل ، والنصفة بين الناس ، فيكون العدل في كل مؤمن شعوراً قلبياً ، جاريّاً في الطبيعة ، لا مُكلّفاً من العقل ؛ وبهذا وحده يكون للإنسان إرادة ثابتة على الحق في كل طريق ، لا إرادة لكل طريق ، وتستمرّ هذه الإرادة متسقة في نظامها مع إرادة الله ، لا نافرة منها ، ولا متمردة عليها ، وهذا وذلك يثبت القلب مهما اختلفت عليه أحوال الدنيا ، فلا يكون من إيمانه إلا سُموه ، وقوّته ، وثباته . وينزل العمر عند منزلة اللحظة الواحدة ، وما أيسر الصبر على لحظة ! ما أهون شرّ « الآن » إن كان الخير فيما بعده !

الم يأن ؟ ألم يأن ؟ ألم يأن ...

* * *

قال الشيخ : وكان الحسن في معانيه الفاضلة هو هذه الآية بعينها ؛ فما كانت حياته إلا إسلامية كهذا الكلام الأبيض المشرق ؛ الذي سمعته منه ؛ شعاره أبداً : « الآن قبل ألا يكون آن » وإمامه : « خذ نفسك من قلبك » وطريقته : « شرف الحياة لا الحياة نفسها » .

وكان يرى هذه الحياة كوقعة الطائر ؛ هي عمل جناحين مُستوفزين^(١) أبداً لعمل آخر هو الأقوى ، والأشد ، فلا ينزلان بطائرها على شيء إلا مطويين على قدرة الارتفاع به ، ولا يكونان أبداً إلا هفهافين خفيفين على الطيران ؛ إذ كانا في حكم الجوّ ، لا في حكم الأرض .

وآلة الوقوع والطيران بالإنسان شهواته ، ورغباته ، فإن حطته شهوة لا ترفعه ؛ فقد أوبقته^(٢) ، وأهلكته ، وقذفت به ليؤخذ .

لقد روينا عن النبي ﷺ : « لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً ممّا به بأس »^(٣) ، وهذا ضربٌ من خشوع القلب المؤمن فيما يحلّ له : يدع أشياء كثيرة لا بأس عليه فيها لو أتاها ، ليقوى على أن يدع ما فيه بأس ، فإنّ الذي يترك ما هو له يكون أقوى على ترك ما ليس له .

والنفس لا بدّ راجعة يوماً إلى الآخرة ، وتاركة أدواتها ، فقوام نظامها في الحياة الصحيحة أن تكون كلّ يوم كأنّها ذهبت إلى الآخرة ، وجاءت ، وتلك هي الحكمة فيما فرضته الشريعة الإسلامية من عبادة راتبية ، تكون جزءاً من عمل الحياة في يومها ، وليلتها ، فإذا لم تكن النفس في حياتها كأنّها دائماً تذهب إلى مصيرها ، وترجع منه ؛ طمسها الجسم ، وحبسها في إحدى الجهتين ، فلم يبق لها فيه إلا أثر ضئيل لا يتجاوز النصح ، كاعتراض المقتول على قاتله يحاول أن يرّد السيف بكلمة ... ! وبذلك يتضاعف الجسم في قوّته ، ويشتدّ في صولته ، ويتصرّف في شهواته ، كأنّ له بطنين يجوعان معاً ... فتستهلك شهوات المرء دينه ، وتقذف به يميناً ، وشمالاً على قصد ، وعلى غير قصد ، وتمضي به كما شاءت في مدرجة مدرجة من الشر .

ومثل هذا المسرف على نفسه لا يكون تمييزه في الدين ، ولا إحساسه بالخير ، إلا كذلك السكّير ؛ الذي زعموا : أنّه أراد التوبة ، وكانت له جرّتان من الخمر ،

(١) « مستوفزين » : استوفز : نهض على ركبتيه ، ونهيا للوثوب أو المضي . فهو مستوفز .

(٢) « أوبقته » : أهلكته .

(٣) رواه الترمذي (٢٤٥١) وابن ماجه (٤٢١٥) والحاكم (٣١٩/٤) .

فلَمَّا اتَّعَظَ ، وبلغ في النَّظَرِ إلى نفسه ، وحَظَّ إيمانه ، وأراد أن يطيعَ الله ، ويتوب ؛ نظر إلى الجَرَّتَيْنِ ، ثمَّ قال : أتوبُ عن الشُّربِ من هذه حتَّى تفرَّغَ هذه . . . !

* * *

قال الشَّيْخُ : ثمَّ إنِّي تَبْتُ على يد الحسن ، وأخلصت في التَّوْبَةِ ، وصَحَّحْتُهَا ، وعلمتُ من فعله ، وقوله : أنَّ حَقِيقَةَ الدِّينِ هي كبرياء النَّفْسِ على شَرِّهَا ، وظلَمِهَا ، وشهواتها ، وأنَّ هذه الكبرياء القاتلة للإثم ، هي في النَّفْسِ أختُ الشُّجَاعَةِ القاتلة للعدوِّ الباغي يفخر البطلُ الشُّجَاعُ بمبلغه من هذه ، ويفخر الرَّجُلُ المؤمن بمبلغه من تلك ، وأنَّ خشوع القلب هو في معناه حَقِيقَةُ هذه الكبرياء بعينها .

وحدَّثُ الحسنَ يوماً حديثَ رؤيائي^(١) ، وما شُبِّهَ لي من عملي السيِّئِ ، وعملي الصَّالحِ ، فاستدْمَعَتْ عيناه ، وقال :

إنَّ البنتَ الطَّاهِرَةَ هي جهادُ أبيها ، وأمَّها في هذه الدُّنْيَا ، كالجهاد في سبيل الله ، وإنَّها فوزٌ لهما في معركةٍ من الحياة ، يكونان هما ، والصَّبْرُ ، والإيمان في ناحيةٍ منها قِيبلاً^(٢) ، ويكون الشَّيْطَانُ ، والهمُّ ، والحزن في الجهة المناوِحةِ^(٣) قِيبلاً آخر .

إنَّ البنتَ هي أمُّ ، ودارٌ ، وأبواها فيما يكابدان من إحسانِ تربيتهما ، وتأديبها ، وحياطتهما ، والصَّبْرَ عليها ، واليقظة لها ، كأنَّما يحملان الأحجارَ على ظهريهما حجراً حجراً ، ليتَّمتِنَا تلك الدَّارُ في يومٍ يومٍ إلى عشرين سنةً ، أو أكثر ، ما صَحِبَتْهُ ، وما بقيت في بيته .

فليس ينبغي أن ينظر الأبُ إلى بنته إلا على أنها بنته ، ثمَّ أمُّ أولادها ، ثمَّ أمُّ أحفاده ؛ فهي بذلك أكبرُ من نفسها ، وحَقُّها عليه أكبرُ من الحقِّ ، فيه حُرْمَتها وحرمة الإنسانِية معاً ؛ والأب في ذلك يُقرض الله إحساناً ، وحناناً ، ورحمةً ، فحقُّ على الله أن يوفيه من مثلها ، وأن يُضَعِفَ له .

(١) ذُكِرَتِ الرُّوْيَا في القسم الأول من هذه المقالة . (ع) .

(٢) « قِيبلاً » : جماعة .

(٣) « المناوِحة » : المقابلة .

والبنت ترى نفسها في بيت أهلها ضعيفةً كالمقطعة ، وكالعالمة ، وليس لها إلا الله ، ورحمةُ أبيها ؛ فإن رَحِمَها ، وأكرَمَها فوقَ الرَّحمة ، وسَرَّها فوق الكرامة ، وقاما بحقَّ تأديبها ، وتعليمها ، وتفقيها في الدين ، وحَفِظَها نفسها طاهرةً ، كريمةً ، مسرورةً ، مؤدَّبةً ؛ فقد وضعاً بين يدي الله عملاً كاملاً من أعمالهما الصَّالحة ، كما وضعاه بين يدي الإنسانيَّة ؛ فإذا صاراً إلى الله كان حقّاً لهما أن يجدا في الآخرة يميناً ، وشمالاً يذهبان بينهما إلى عفو الله ، وكرمه ، كما قال رسول الله ﷺ : « من كان له ابنةٌ ، فأدَّبها ، فأحسنَ تأديبها وعَدَّها ، فأحسنَ غِذاءها ، وأسبغَ عليها من النُّعمة التي أسبغَ الله عليه ، كانت له مِيمَنَةٌ ومِيسِرَةٌ من النَّارِ إلى الجَنَّةِ » (١) .

فهذه ثلاثٌ لا بدَّ منها معاً ، ولا تجزئ واحدةٌ عن واحدةٍ في ثواب البنت : تربية عقلها تربية إحسانٍ ، وتربية جسمها تربية إحسانٍ ، وإلطافٍ ، وتربية روحها تربية إكرامٍ ، وإلطافٍ ، وإحسانٍ .

* * *

قال الشيخ : والله أرحمُ أن تضيع عنده الرَّحمة ، والله أكرمُ أن يضيع الإحسان عنده ، والله أكبر ...

وهنا صاح المؤذن : الله أكبر .

فتبسَّم الشيخ ، وقام إلى الصَّلَاة .

* * *

الأجنبية^(١)

أحبَّها ، وأحبَّته ، حتَّى ذهب بها في الحبِّ مذهباً قالت له فيه : « لو جاءني قلبي في صورة بشرية ؛ لأراه كما أحسُّه ؛ لما اختار غير صورتك أنت في رقتك ، وعطفك ، وحنانك » . وحتَّى ذهبت به في الحبِّ مذهباً قال لها فيه : « إنَّ الجنة لا تكون أبدع فتاً ، ولا أحسن جمالاً ، ولا أكثر إمتاعاً - لو خلقت امرأة يهوها رجلٌ - إلا أن تكون هي أنت ! » فقالت له : « ويكون هو أنت ... ! » .

وتدلَّهت^(٢) فيه ، حتَّى كأنما خلبها عقلها ، ووضع لها عقلاً من هواه ، فكانت تقول له فيما تبثُّه من ذاتِ نفسها : « إنَّ حبَّ المرأة هو ظهورُ إرادتها متبرئةً من أنَّها إرادة ، مقرِّرة أنَّها مع الحبيب طاعةٌ مع أمرٍ ، مُدعِنة أنَّها قد سلمت كبرياءها لهذا الحبيب ، لتراه في قوته ذا كبرياءين » .

وافتنن بها حتَّى أخذت منه كلَّ مأخذٍ ، فملأت نفسه بأشياء ، وملأت عينه من أشياء . فكان يقول لها في نجواه : « إنِّي أرى الزَّمن قد انتسخ ممَّا بيني ، وبينك ، فإنَّما نحن بالحبِّ في زمن من نفسينا العاشقتين ؛ لا يسمَّى الوقت ، ولكن يسمَّى الشُّرور ؛ وإنَّما نعيش في أيامٍ قلبيةَّة ؛ لا تدلُّ على أوقاتها السَّاعةُ بدقائقها ، وثوانيتها ؛ ولكن السَّعادةُ بحقائقها ، ولذاتها » .

وتحابَّا ذلك الحبِّ الفنيِّ العجيب ؛ الذي يكون ممثلاً من الرُّوحين يكاد يفيضُ ، وينسكب ، وهو مع ذلك لا يبرِّح يطلبُ الزَّيادة ، ليتخيَّل من لذَّتها ما يتخيَّل السَّكيرُ في نشوته ؛ إذا طَفَحَتِ الكأس ، فيرى بعينه أنَّها ستَّسع لأكثر ممَّا امتلأت به ، فيكون له بالكأس وزيادتها سُكْرُ الخمرِ ، وسُكْرُ الوهم .

تحابَّا ذلك الحبِّ الفوَّارَ في الدَّم ، كأنَّ فيه من دَوْرته طبيعة الفراق والتَّلاقي بغير تلاقٍ ، ولا فراقٍ ، فيكونان معاً في مجلسهما الغزليِّ ، جنبه إلى جنبها ، وفاها

(١) انظر « الرافعي العاشق » من كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) « تدلَّهت » : تحيَّرت ، وذهب عقلها .

إلى فيه^(١) وكأنا هربت ، ثم أذكرها ، وكأنما فرت ثم أمسكها ، وبين القبله والقبله هجرانٌ وصلح ، وبين اللّفته واللّفته غضبٌ ، ورضا !

وهذا ضربٌ من الحبّ يكون في بعض الطبائع الشاذّة المُسرّفة ، التي أفرطت عليها الحياة إفراطها . فيلفّ الحيوانيّة بالإنسانيّة ، ويجعل الرّجل والمرأة كبعض الأحماض الكيماوية مع بعضها : لا تلتقي إلا لتتزوج ، ولا تتمازج إلا لتتحد ، ولا تتحد إلا ليبتلع وجودُ هذا وجودَ ذاك .

* * *

وضرب الدّهْر من ضرباته في أحداثٍ وأحداثٍ ؛ فأبغضته ، وأبغضها ، وفسدت ذاتُ بينهما ؛ وأدبر منها ما كان مُقبلاً ، فوثب كلاهما من وجود الآخر وثبةً فزع هارباً على وجهه ؛ أمّا هو ، فسخطها لعيوب نفسها ؛ وأمّا هي ... وأمّا هي فتكرهته لمحاسن غيره !

وانسربت أيامُ ذلك الحبّ في مساريها تحت الزّمن العميق الذي طوى ولا يزال يطوي ولا يبرح بعد ذلك يطوي . كما يغور الماء في طباق الأرض ، فأصبح الرّجل المسكين وقد نزلت تلك الأيام من نفسه منزلة أقارب ، وأصدقاء ، وأجباء ماتوا بعضهم وراء بعض ، وتركوه ، ولكنهم لم يبرحوا فكره ، فكانوا له مادّة حسرة ، ولهفة ؛ أمّا هي ... أمّا هي فانشقّ الزّمن في فكرها برجة زلزلة ، وابتلع تلك الأيام ، ثمّ التأم ... !

* * *

فحدثنا « الدكتور محمّد »^(٢) رئيس جماعة الطّلبة المصريّين في مدينة ... بفرنسا ، قال : وانتهى إليّ أنّ صاحبنا هذا جاء إلى المدينة ؛ وأنّه قادمٌ من مصر ؛ فتخالجني^(٣) الشّوق إليه ، ونزعت إلى لقائه نفسي ، وما بيننا إلا معرفتي : أنّه مصريٌّ قديمٌ من مصر ؛ وخُيّل إليّ في تلك السّاعة ممّا اهُتاجني من الحنين إلى بلادي

(١) تأويل هذا في باب (الحال) عند ظرفاء النحويين : متعاقبين ، متعاقبين . (ع) .

(٢) هو ولده الدكتور محمد الرافعي ، يدرس وقتئذ في جامعة ليون ، وقد أنشأ من أجله هذه القصة ؛ لتكون رسالةً إليه برأيه في موضوع بخصوصه . (س) .

(٣) « تخالجني » : شغلني ، وتجاذبني .

العزيزة ، أن ليس بيني وبين مصر إلا شارعان أقطعُهما في دقائق ، فخففت إليه من أقرب الطرق إلى مثواه ، كما يصنع الطَّير إذا ترامى إلى عُشِّه ، فابتدره مِنْ قَطْرِ الجوّ .

قال : وأصْبَتْه واجماً^(١) يعلوه الحزن ، فتعرّفت إليه ، فما أسرع ما ملأ من نفسي ، وما ملأْتُ من نفسه ؛ وكما يَمْحِي الزَّمان بين الحبيبين ؛ إذا التقيا بعد فَرْقَةٍ ، يتلاشى المكان بين أهل الوطن الواحد ؛ إذا تلاقوا في الغربة ؛ فذابت المدينة الكبيرة الَّتِي نحن فيها ، كأن لم تكن شيئاً ، وتجلَّى سحر مصر في أقوى سَطَوته ، وأشدّها فأخذنا كِلَيْنا ، فما استشعرنا سَاعَتِيذٍ إلا أن أوربة العظيمة كأنما كانت مرسومةً على ورقة ، فطويناها ، وأحللنا مصر في محلّها .

وطغى علينا نازعُ الطَّربِ طغياناً شديداً ، فأرسلت من يجمع الإخوان المصريين ، واخترت لذلك صديقاً شاعر الفطرة ، فترا به الطَّرب ؛ فكان يدعوهم ، وكأنّه يؤذّن فيهم لإقامة الصَّلَاة . وجاؤوا يُهْزولون هرولة الحجيح ، فلو نطقت الأرض الفرنسيّة التي مَشَوْا عليها تلك المِشية ؛ لقلت : هذه وطأة أسود تتخيّل خيلاءها من بغي النِّشاط ، والقوّة .

ألا ما أعظمك يا مصر ! وما أعظم تعنّتك في هذا السّحر الفاتن ! أينبغي أن يغترب كلُّ أهلك حتّى يدركوا معنى ذلك الحديث النبويّ العظيم : « مصر كنانة الله في أرضه » . فيعرفوا أنّك من عزّتك معلقة في هذا الكون تعليق الكنانة في دار البطل الأزوع ؟

قال « الدكتور محمّد » : واجتمعنا في الدّار ؛ التي أنزل فيها ، فراع ذلك صاحبة مَثْواي^(٢) ، فقلت لها : إنّ هاهنا ليلةً مصريّةً ستحتلُّ ليلتكم هذه في مدينتكم هذه ، فلا تجزعوا . ثمّ دعوتها إلى مجلسنا ؛ لتشهد كيف تستغلن الرُّوح المصريّة الاجتماعيّة برقّتها ، وظرّفها ، وحماستها ، وكيف تفسّر هذه الرُّوح المصريّة كلّ

(١) « واجماً » : هو الذي اشتدَّ حزنه حتى أمسك عن الكلام ، والعبوس المطرق لشدة الحزن .

(٢) « صاحبة المَثْوى » : هي رَبَّةُ البيت ؛ الذي ينزل فيه الضَّيف ومَنْ كان في حُكمه . يقول العربي : مَنْ كانت صاحبة مَثْواك ؟ فتُطلق على صاحبة البنسيون . (ع) .

جميل من الأشياء الجميلة بشوقٍ من أشواقها الحثّانة ، وكيف تكون هذه الرُّوح في جوٍّ موسيقيّتها الطّبيعيّة ؛ حتّى تُناجي أحبابها . فيجيءُ حديثها بطبيعته كأنّه ديباجة شاعرٍ في صفائها ، وحلاوتها ، ورنين الفاظها ؟

وقالت السيّدة الطّريفة : يا لها سعادة ! سأأخذ زينتِي ، وأصلح من شأني ، وأكون بعد خمس دقائق في مصر !

قال الدّكتور : وأخذنا في شأننا ، وكان معنا طالبٌ حسنُ الصّوت ، فقام إلى البيّنة^(١) وغنّى مقطوعةً « طقطوقة » مصريّة من هذه المقاطيع الّتي تطلق فيها النّفس ، فجعل يَملُ صوته بآه ، وآه ؛ ودارَ اللّحنُ دورة تآوّهت فيها الكلمات كلّها ، ثمّ اغتور^(٢) البيّنة طالبٌ آخر ، فما شدّ عن هذه السّنة ، وكان بعد الأوّل كالثّالثة تجاوبُ الثّالثة ، فمالَت عليّ السيّدة الفرنسيّة ، وأسرت إليّ : أهاتان امرأتان ، أم رجلان . . . ؟ فقلت لها : إنّ هذا لحنٌ تاريخيّ ذو مقطوعتين ، كانت تتطارّحُه^(٣) كليوباترة ، وأنطونيو ، وأنطونيو ، وكليوباترة . . . فأعجبت المرأة أشدّ الإعجاب ، وأكبرت متأّ هذا الذّوق المصري أن نكرمها لوجودها في مجلسنا بلحان الملكة المصريّة الجميلة ، وطربت لذلك أشدّ الطّرب ، وملّكها غرور المرأة ، فجعلت تستعيد : « يا لوعتي ! يا شقاوي ! يا ضني حالي . . ! » وتقول : ما كان أرقّ كليوباترة ! ما كان أرقّ أنطونيو ! يا لفِتنة الحبّ الملكيّ . . . !

قال « الدّكتور محمّد » : ثمّ خجلتُ والله من هذا الكلام المخنّث ، ومن تلفيقي الّذي لَفَقْتُهُ للمرأة المخدوعة ؛ فانتفضت انتفاضةً من يملؤه الغضب ؛ وقد حمي دمه ، وفي يده السّيفُ الباتر ، وأمامه العدوّ الوقح ، وثرثُ إلى البيّنة ، فأجريت عليها أصابعي ، وكأن في يديّ عشرة شياطين ، لا عشر أصابع ، ودوّى في المكان لحنٌ : « اسلمي يا مصر ! » ، وجَلَجَل كالرّعد في قُبّة الدّنيا ، تحت طباق الغيم ، بين شرارِ البرق ، فكأنّما تزلزل المكان على السيّدة الفرنسيّة ، وعلينا

(١) « البيّنة » : كلمة استعملناها في كتابنا (السحاب الأحمر) للبيانو ، وتجمع على :

بيانات . (ع) .

(٢) « اغتور » : تداول .

(٣) « تطارّحه » : تطارح القوم العلم وغيره : ألقي بعضهم مسائله على بعض .

جميعاً ، وصَرَخَ أجدادنا يزأرون من أعماق التاريخ : « اسلمي يا مصر ... »^(١) .
ولمّا قطعت ؛ التفثُ إليها في كبرياء تلك الموسيقى ، وعظمتها ، وقلت لها :
هذا هو غناؤنا نحن الشبان المصريين .

ثم راجعنا صاحبنا الضيف ، وأحفيناه بالمسألة ، فقال بعد أن دافعنا طويلاً :
إنّه يُحسن شيئاً من الموسيقى ، وإنّ له لحناً سيُطارحنا به ؛ لنأخذه عنه ، فطَرنا بلحنه
قبل أن نسمعه ، وقلنا له : افعِلْ متفضلاً مشكوراً . وما زلنا حتّى نهض متثاقلاً ،
فجلس إلى البiane ، وأطرق شيئاً كأنّه يُسوّي أوتاراً في قلبه ، ثمّ دقّ يتشاجى^(٢) بهذا
الصّوت :

أضَاعَ غَدِي مَنْ كَانَ فِي يَدِهِ غَدِي وَحَطَمَنِي مَنْ كَانَ يَجْهَدُ فِي سَبْكِ !
فَإِنْ كُنْتَ لَا أَسَى لِنَفْسِي فَمَنْ إِذَا ؟ وَإِنْ كُنْتَ لَا أَبْكِ لِنَفْسِي فَمَنْ يَبْكِ^(٣) ؟
قال « الدكتور محمّد » : فكان الغناء يعتلج^(٤) في قلبه اعتلاجاً ؛ وكانت نفسه
تبكي فيه بكاءها ، وتغصّ من غصتها ، وكأنّ في الصّوتِ فكراً حزيناً يستعلن في همّ
موسيقيّ ؛ وخيّل إلينا بين ذلك : أنّ البiane انقلبت امرأةً مغنّيةً تطارحُ هذا الرّجلُ
عواطفها ، وأحزانها ، فاجتمع من صوتهما أكملُ صوتِ إنسانيّ ، وأجملُهُ ،
وأشجَاه ، وأرقّه .

فأطفنا به ، وقلنا له : لقد كتمتَنا نفسك حتّى نَمَّ عليها ما سمعنا ، وما هذا
بغناء ، ولكِنَّ هُمُومٌ مُلْحَنَةٌ تلحينا ؛ فلن ندعك ، أو تخبرَ ما كان شأنك ، وشأنها .
فاغتلّ علينا ، ودافعنا جهده ، فقلنا له : هيهات ! والله ! لن نُفْلِتَكَ وقد صرت
في أيدينا ، وإنّك ما تزيدُ على أن تعظنا بهذه القصّة ، فإنّ أَمَسَكَتَ عنها ؛ فقد
أَمَسَكَتَ عن موعظتنا ؛ وإنّ بخلتْ ؛ فما بخلتْ بقصّتك بل بعلم من علم الحياة

(١) هذا هو النشيد الذي وضعناه على لسان سعد باشا زغلول ، وهذا اليوم النشيد الوطني
لمصر كلها ، يحفظه جميع الطلبة ، والكشافة ، والأندية الرياضية ، وغيرها . (ع) .
قلت : وانظر « أغاني الشعب » من كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) « يتشاجى » : يدّعي الشجوة ، ويتحازن .

(٣) وضعنا هذين البيتين لبطل القصّة ، وكم لهذه القصّة من أبطال ! (ع) .

(٤) « يعتلج » : يضطرب .

نفيد منك ؛ وأنت ترانا نعيش ها هنا في اجتماع فاسد كله قصصٌ قلبية ، بين نساء لا يلبسن إلا ما يُعزّي جمالهنّ ، وفي رجالٍ أفرطت عليهم الحرّة ، حتّى دخل فيها مخدعُ الزّوجة ... !

قال الدكتور : ونظرْتُ ؛ فإذا الرّجل كاسِفٌ^(١) ، قد تغيّر لونه ، وتبيّن الانكسار في وجهه ؛ فألممتُ بما في نفسه ، وعلمتُ : أنّه قد دُهي في زوجة من هؤلاء الأوربيّات ، اللّواتي يتزوّجن على أن يكون مخدع المرأة منهم حرّاً أن يأخذ ، ويدع ، ويُغيّر ، ويقسم كلمة « زوج » قسمين ، وثلاثة ، وأربعة ، وما شاء
وكانما مسستُ البارودَ بتلك الشرارة ، فانفجرت نفسُ الرّجل عن قصّة ما أظفعاها !

* * *

قال : يا إخواني المصريّين ، قبل أن أنقضَ لكم ذلك الخبر ، أسديكم هذه النصيحة ؛ الّتي لم يضعها مؤلفٌ تاريخيٌّ لسوء الحظّ ، إلا في الفصل الأخير من رواية شقائي :

إياكم ! إياكم ! أن تغتروا بمعاني المرأة ، تحسبونها معاني الزّوجة ؛ وفرّقوا بين الزّوجة بخصائصها ، وبين المرأة بمعانيها ، فإنّ كلّ زوجة امرأة ، ولكن ليس في كلّ امرأة زوجة .

واعلموا : أنّ المرأة في أنوثتها ، وفنونها النّسائية الفردية كهذا السّحاب الملون في الشّفق حين يبدو ، له وقتٌ محدودٌ ، ثمّ يُمسح مسحاً ؛ ولكنّ الزّوجة في نسايتها الاجتماعيّة كالشّمس : قد يحجبها ذلك السّحاب ، بيدّ أنّ البقاء لها وحدها ، والاعتبار لها وحدها ، ولها وحدها الوقتُ كلّهُ .

لا تتزوّجوا يا إخواني المصريّين بأجنبيّة : إنّ أجنبيّة يتزوّج بها مصريٌّ ، هي مُسدّسٌ جرائم فيه سيّ قذائفُ :

الأولى : بواؤ امرأة مصريّة ، وضياؤها بضياح حقّها في هذا الزّوج ؛ وتلك جريمةٌ وطنيّةٌ . فهذه واحدة .

(١) « كاسف » : كسف الوجه : اصفرّ ، وتغيّر .

والثانية : إقحام الأخلاق الأجنبية عن طباعنا ، وفضائلنا في هذا الاجتماع الشرقي ، وتوهينه بها ، وصدّعه ، وهي جريمة أخلاقية .

والثالثة : دسّ العروق الزائفة في دماثنا ، ونسلنا ، وهي جريمة اجتماعية .

والرابعة : التمكين للأجنبي في بيت من بيوتنا يملكه ، ويحكمه ، ويصرفه على ما شاء ؛ وهي جريمة سياسية .

والخامسة : للمسلم منّا إشاره غير أخته المسلمة ، ثمّ تحكيّمه الهوى في الدين ، ما يعجبه وما لا يعجبه ، ثمّ إلقاؤه السّمّ الديني في نبع ذريته المقبلة ، ثمّ صيرورته خزيّاً لأجداده الفاتحين الذين كانوا يأخذونهم سبائاً ، ويجعلونهم في المنزلة الثانية ، أو الثالثة بعد الزّوجة ، فأخذته هي رقيقاً لها ، وصار معها في المنزلة الثانية ، أو الثالثة بعد ... (١) ، وهذه جريمة دينية .

والسادسة : بعد ذلك كلّ : أنّ هذا المسكين يؤثّر أسفله على أعلاه .. ولا يبالى في ذلك خمس جرائم فظيعة ؛ وهذه السادسة جريمة إنسانية !

* * *

ما كنتُ أحسب يا إخواني ! وقد رجعتُ بزوجتي الأوربية إلى مصر أنّي أحضرتُ معي من أوربة آلة تصنع أحزاني ، ومصائبني ! ولم يكن وعظني أحدٌ بما أعظكم به الآن ، ولا تنبّهتُ بذكائي إلى أنّ الزّوجة الأجنبية تثبتُ لي غرّبي في بلادي ، وتثبت عليّ أنّي غيرٌ وطني ، أو غيرُ تامّ الوطنية ، ثمّ تكون منّي حماقةً تثبت للنّاس أنّي أحمق فيما اخترتُ ؛ ثمّ تعودُ مشكلةٌ دوليةٌ في بيتي ، يزورها أبناء جنسها ، ويستزّيرونها رغم أنفي ، وفمي ، ووجهي كلّ ! ويستطيّلون بالحماية ، ويستترون بالامتيازات ، ويرفعون ستاراً عن فصل ، ويرخون ستاراً على فصل ... وأنا وحدي أشهدُ الرّواية ... !

إنّ الشّيطان في أوربة شيطانٌ عالمٌ مخترعٌ . فقد زَيّن لي من تلك الزّوجة ثلاث نساءً معاً : زوجةً عقليةً ، وزوجةً قلبيةً ، وزوجةً نفسيةً ، ثمّ نفث اللّعين في روعي (٢) : أنّ المرأة الشرقيّة ليس فيها إلا واحدةٌ ، وهي مع ذلك ليست من هؤلاء

(١) يريد : بعد عشيقها . (ع) .

(٢) « روعي » : الرّوع : القلب ، أو موضع الفرع منه .

الثلاث ، ولا واحدة . قال الخبيث : لأنها زوجة الجسم وحده ، فلا تسمو إلى العقل ، ولا تتصل بالقلب ، ولا تمتزج بالنفس ؛ وأنها بذلك جاهلة ، غليظة الحس ، خسنة الطبع ، لا تكون مع المصري إلا كما تكون الأرض المصرية مع فلاحها ...

لعنة الله على ذلك الشيطان الرجيم العالم المخترع ! ما علمت إلا من بعد : أن هذه الشرقية ، الجاهلة ، الخسنة ، الجافية هي كالمنجّم الذي يثبته في ترابه ، وماسه في فحمه ، وجوهره في معدنه ، وأن صعوبتها من صعوبة العقّة الممتنعة ، وأن خشونتها من خشونة الحب المعتر بنفسه ، وأن جفاءها من جفاء الذين المتسامي على المادّة ؛ وأنها بمجموع ذلك كان لها الصبر الذي لا يدخله العجز ، وكان لها الوفاء ؛ الذي لا تلحقه الشبهة ، وكان لها الإيثار ؛ الذي لا يفسده الطمع .

هي جاهلة ، ولها عقل الحياة في دارها ؛ وغليظة الحس ، ولها أرق ما في الزوجة لزوجها وحده ؛ وخسنة الطبع ، لأنها تنتزه أن تكون ملامساً ناعماً لهذا ، وذاك ، وهؤلاء ، وأولئك ... لا كامرأة الحب الأوربية ، التي تجعل نفسها أنثى الفن ، وتريد أن تعيش دائماً مع زوجها الشرقي من التفضيل ، والإيثار ، والإجلال ، والإباحة ؛ في كلمة « أنا » قبل كلمة « أنت » ... امرأة أنشأتها الحرب العظمى بأخلاقٍ مخزبة مدمرة ، تنفجر بين الوقت والوقت .

عندنا - يا إخواني - تعدّد الزوجات ، يتهموننا به من عمى ، وجهل ، وسخافة . انظروا ، هل هو إلا إعلان لشرعيّة الرّجولة ، والأنوثة ، ودينية الحياة الزوجية في أيّ أشكالها ؟ وهل هو إلا إعلان بطولة الرّجل الشرقي الأنوف الغيور ، أن الزّوجة تتعدّد عند الرّجل ، ولكن ... ولكن ليس كما يقع في أوربة من أن الزّوج يتعدّد عند المرأة ...

يتهموننا بتعدّد المرأة على أن تكون زوجة لها حقوقها ، وواجباتها - بقوة الشرع ، والقانون - نافذة مؤدّاة ؛ ثم لا يتهمون أنفسهم بتعدّد المرأة خليّة مخادنة ليس لها حق على أحد ، ولا واجب من أحد ، بل هي تتقاذفها الحياة من رجل إلى رجل ، كالكبير يتقاذفه الشارع من جدار إلى جدار !

لعنة الله على شيطان المدينة العالم ، المخترع ، المخنث ؛ الذي يجعل للمرأة

الأوربية بعد أن يتزوجها الرجل الشرقي ، أصابع « أوتوماتيكية » ، ما أسرع ما تمتد في نزوة من محافاتها^(١) إلى رجلها بالمسدس ، فإذا الرصاص ، والقتل ، وما أسرع ما تمتد في نزوة من عواطفها إلى عاشقها بمفتاح الدار ، فإذا الخيانة ، والعُهر !

ماذا تتوقعون - يا إخواني - من تلك الرقيقة الناعمة ، المتأثثة بكل ما فيها أنوثة تكفي رجالاً لا رجلاً واحداً ، وقد ضعفت روحية الأسرة في رأيها ، وابتذلت الزوجية في مجتمعتها ابتداءً ، فأصبح عندها الزواج للزواج على إطلاقه ، لا لتكون امرأة واحدة لرجل واحد مقصورة عليه ؛ وبذلك عاد الزواج حقاً في جسم المرأة دون قلبها ، وروحها ؛ فإن كان الزوج مشؤوماً منكوباً لم يستطع أن يكون رجل قلبها - فعليه أن يدع لها الحرية لتختار زوج قلبها . . . ! ومعنى ذلك أن تكون هذه المرأة مع الزوج الشرعي بمنزلة المرأة مع فاسق ؛ ومع فاسق بمنزلة المرأة مع الزوج الشرعي . . ! وإن كان الرجل منحوساً مخيباً ، وكان قد بلغ إلى قلبها زمناً ثم مله قلبها ، فعليه أن يدع لها الحرية لتتنقل ، وتلذذ بلذات الهوى ، ويقول لها : شأنك بمن أحببت ! فإن هذا المنحوس المخيب ليس عندها إنساناً ، ولكنه رواية إنسانية انتهى الفصل الجميل منها بمناظره الجميلة ، وبدأ فصل آخر بحوادث غير تلك . فلمن يشهد الرواية أن يتبرم ما شاء ، ويستثقل كما يشاء ، ومتى شاء انصرف من الباب . . !

أمرأة هذه المدنية هي امرأة العاطفة : تتعلق باللفظ حين تلبسها العاطفة من زينتها ، وإن ضاع فيه المعنى الكبير من معاني العقل ، وإن فاتت به النعمة الكبيرة من نعم الحياة .

تقوى العاطفة ، فتجيء بها إلى رجل ، ثم تقوى الثانية ، فتذهب بها مع رجل آخر . . . ! وتقيد نفسها إن شاءت ، وتسرح نفسها إن شاءت ؛ وما بُد من أن تبلو الحياة كما يبلوها الرجل ، وأن تخوض في مشاكلها ؛ وإذا شاءت ؛ جعلت نفسها إحدى مشاكلها . . . ! ولا مندوحة من أن تتولى شأن نفسها بنفسها ، فإذا خاست ، أو غدرت فكل ذلك عندها من أحكام نفسها ، وكل ذلك رأيي وحق ؛ إذ كان

(١) « محافاتها » : نقائصها .

مَخَوَّزُهَا الَّذِي تَدُورُ عَلَيْهِ هُوَ عَاطِفَتُهَا ، وَحَرِيَّةُ هَذِهِ الْعَاطِفَةِ ، فَمَنْ هَذَا يُقَرِّرُ لَهَا خَطَّتُهَا ، وَيُمْلِي عَلَيْهَا وَاجِبَاتَهَا ، وَيُزَوِّرُ لَهَا الْأَسْمَاءَ عَلَى إِرَادَتِهِ دُونَ إِرَادَتِهَا ، فَيَسْمِي لَهَا نَكْدَ قَلْبِهَا بِاسْمِ فَضِيلَةِ الْمَرْأَةِ ، وَحَرَمَانَ عَاطِفَتِهَا بِاسْمِ وَاجِبِ الزَّوْجَةِ الشَّرِيفَةِ ؟

وَمَنْ ذَا خَوَّلَهُ الْحَقُّ أَنْ يَقَرِّرَ ، وَأَنْ يُمْلِيَ ؟

وَهَذَا الشَّرْقِيُّ الْعَتِيقُ الْمَافُونُ^(١) الَّذِي قَبَلَهَا سَافِرَةً لَا تَعْرِفُ رُوحَهَا ، وَلَا جِسْمَهَا الْحِجَابَ ، مَا بِهِ يَرِيدُ أَنْ يَضْرِبَ الْحِجَابَ عَلَى عَاطِفَتِهَا ، وَيَتْرَكَهَا مَحْبُوسَةً فِي شَرَفِهِ ، وَحَقُوقِهِ ، وَوَاجِبَاتِهِ ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مَحْبُوبَةً فِي الدَّارِ ؟

مَا عَلِمْتُ يَا إِخْوَانِي ! إِلَّا مِنْ بَعْدُ : أَنَّ الزَّوْجَةَ الْغَرِيبَةَ قَدْ تَكُونُ مَعَ زَوْجِهَا الشَّرْقِيِّ كَالسَّائِحَةِ مَعَ دَلِيلِهَا ! هِيَهَات ! هِيَهَات ! إِنَّهُ لَنْ يُمَسِّكَهَا عَلَيْهِ ، وَلَنْ يُكْرِهَهَا عَلَى الْوَفَاءِ لَهُ ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ خُثَالَةً يَزْهَدُ فِيهَا حَتَّى ذَبَابُ النَّاسِ ؛ فَيَأْسُهَا هُوَ يَجْعَلُ هَذَا الْمَسْكِينَ مَطْمَعَهَا ، وَهِيَ مَعَ ذَلِكَ لَوْ خَلَطَتْهُ بِنَفْسِهَا ؛ لَبَقِيتَ مِنْهَا نَاحِيَةً لَا تَخْتَلِطُ ؛ إِذْ تَرَى أُمَّتَهُ دُونَ أُمَّتِهَا ، وَجِنْسَهُ دُونَ جِنْسِهَا ؛ فَمَا تَسُبُّ أُمَّةَ زَوْجِهَا وَبِلَادَهُ بِأَقْبَحَ مِنْ هَذَا !

أَمَّا وَاللَّهِ ! إِنَّ الرَّجُلَ الشَّرْقِيَّ حِينَ يَأْتِي بِالْأَجْنِبِيَّةِ لَتَلْوِينِ حَيَاتِهِ بِالْأَلْوَانِ الْأَثْنَى . . . لَا يَكُونُ اخْتَارَ أَزْهَى الْأَلْوَانِ إِلَّا لَتَلْوِينِ مَصَائِبِ حَيَاتِهِ ، وَقَدْ يَكُونُ هُنَاكَ مَا يَسُدُّ ، وَلَكِنْ هَذِهِ هِيَ الْقَاعِدَةُ .

* * *

أَمَّا قِصَّتِي يَا إِخْوَانِي !

قَالَ الدُّكْتُورُ مُحَمَّدٌ : قَدْ حَكَيْتُهَا ، يَرْحَمُكَ اللَّهُ ! .

* * *

(١) لحوم البحر

« قصيدة مترجمة عن الشيطان »

لَكأَنَّمَا والله قد تمدَّد على سِنْفِ البحر^(٢) في إسكندرية شيطانٌ مارِدٌ من شياطين
ما بين الرِّجل ، والمرأة ، يخدع النَّاسَ عن جهنَّم بتبريد معانيها . . . وقد امتلأ به
الزَّمان ، والمكان ؛ فهو يُرْعش ذلك الرَّمْلَ بذلك الهواء رَعشةَ أعصابٍ حيَّةٍ ،
ويُرسل في الجوّ نفخاتٍ من جُرْاة الخمر في شاربيها ثارَ ، فعزبد ، ويطلع الشَّمْسَ
للأعين في منظرٍ حَسَناءٍ عُرْيَانَةٍ أَلْقَتْ ثيابها وحياءها معاً ، ويُرخي الليلَ ؛ ليغطي به
المخازي التي خجل النَّهَارُ أن تكونَ فيه !

ولعمري إن لم يكن هو هذا المارد ، ما أحسَّبه إلا الشَّيطان الخبيث الذي ابتدع
فكرة عرض الآثام مكشوفةً في أجسامها تحت عين التَّقِيِّ والفاجر ، لتعمل عملها في
الطباع ، والأخلاق ، فسَوَّلَ للنَّساء ، والرِّجال أن ذلك الشَّاطِئَ علاج الملل من
الحرِّ ، والتَّعب ، حتَّى إذا اجتمعوا ، فتقاربوا ، فتشابكوا ؛ سَوَّلَ لهم الأخرى : أن
الشَّاطِئَ هو كذلك علاج الملل من الفضيلة ، والدين !

وإن لم يكن اللَّعينان فهو الرَّجِيمُ الثالث ، ذلك الَّذِي تَأَلَّى^(٣) أن يُفسد الآداب
الإنسانيةَ كُلَّها بفساد خُلُقٍ واحدٍ ، هو حياءُ المرأة ، فبدأ يكشفها للرِّجال من
وجهها ، ولكَّته استمرَّ يكشف . . . وكانت تظنه نزاع حجابها فإذا هو أوَّلُ
عُريها . . . وزادت المرأةُ ، ولكَّته بما زاد فجورَ الرِّجال ؛ ونقصت ، ولكن بما
نقص فضائلهم ، وتغيَّرت الدُّنيا ، وفسدت الطُّباع . فإذا تلك المرأة ممَّن يُقرَّونها
على تبدُّلها بين رجلين ، لا ثالث لهما : رجلٍ فجر ، ورجلٍ تحنَّث .

* * *

(١) كتبها من مصيغه في الإسكندرية . وانظر « عمله في الرسالة » و« عود على بدء » من

كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) « سيف البحر » : ساحل البحر .

(٣) « تألَّى » : حلف .

هناك فكرة من شريعة الطبيعة ، هي عقل البحر في هؤلاء الناس ، وعقل هؤلاء الناس في البحر : إذا أنت اعترضتها ، فتبينتها ، فتعقبتها ؛ رأيتها بلاغة من بلاغة الشيطان في تزيينه ، وتطويبه ، وأصبت فكره مستقراً فيها استقرار المعنى في عبارته ؛ أخذاً بمدخلها ، ومخرجها . وما كان الشيطان عيياً ، ولا غيباً بل هو أذكى شعراء الكون في خياله ، وأبلغهم في فطنته ، وأدقهم في منطقهم ، وأقدرهم على الفتنة والسحر ، وبتمامه في هذا كله كان شيطاناً لم تسعه الجنة ؛ إذ ليس فيها النار ، ولم ترضه الرحمة ؛ إذ ليس معها الغضب ، ولم يعجبه الخضوع الملائكي ؛ إذ ليس فيه الكبرياء ، ولم يخلص إلى الحقيقة ؛ إذ لا تحمل الحقيقة شعراً أحلامه .

وما أتى الشيطان أحداً ، ولا وسوس في قلب ، ولا سؤل لنفس ؛ ولا أغوى من يغويه إلا بأسلوب شعري ملتبس دقيق ، يجعل المرء يعتقد : أن أطراح العقل ساعة هو عقل الساعة ، ويفسد برهانه مهما كان قوياً ؛ إذ يرتد به من النفس إلى أخيلة لا تقبل البرهانات ، ويقطع حجته مهما كانت دامغة ؛ إذ يعترضها بنزعة من النزعات توجهها كيف دار بها الدم ، لا كيف دار بها المنطق .

فكرة من شريعة الطبيعة ، ظاهرها لبعض الأمر من الشمس ، والهواء ، والبحر ، وما لا أدري ، وباطنها لبعض الأمر من فن الشيطان ، وبلاغته ، وشعره ، وما لا أدري ، وما كانت الشرائع الإلهية والوضعية إلا لإقرار العقل في شريعة الطبيعة ، كي تكون إنسانية لإنسانها كما هي الحيوانية لحيوانها ، وليجد الإنسان ما يحفظ به نفسه من نفسه التي هي دائماً فوضى ، ولا غاية لها لولا ذلك العقل إلا أن تكون دائماً فوضى . . .

وبالشرائع ، والآداب استطاع الإنسان أن يضع لكلمة الطبيعة النافذة عليه جواباً ، وأن يرى في هذه الطبيعة أثر جوابه ؛ فكلمتها هي : أيها الإنسان ! أنت خاضع لي بالحيواني فيك ! وكلمته هو : أيها الطبيعة ! وأنت لي خاضعة بالإلهي في !

* * *

والآن سأقرأ لك القصيدة الفنية التي نظمها الشيطان على رمل الشاطئ في إسكندرية ، وقد نقلتها أترجمها فصلاً بعد فصلٍ عن تلك الأجسام عارية ،

وكاسية ، وعن معانيها مكشوفة ، ومغطاة ، وعن طباعها بريئة ، ومتهمة ، حتى
اتَّسَقَت الترجمة على ما ترى :

قال الشيطان :

« ألا إنَّ البهيمة ، والعقلية في هذا الإنسان ، مجموعهما شيطانية ... »

ألا وإنَّه ما من شيء جميل ، أو عظيم إلا وفيه معنى السخرية به .

هنا تتعرَّى المرأة من ثوبها ، فتتعرَّى من فضيلتها .

هنا يخلع الرجل ثوبه ، ثمَّ يعود إليه ، فيلبس فيه الأدب الذي خلعه ..

رؤية الرجل لحم المرأة المحرمة نظرًا بالعين ، والعاطفة .

يرمي ببصره الجائع كما ينظر الصقر إلى لحم الصيد .

ونظر المرأة لحم الرجل رؤية فكر فقط ...

تحوّل بصرها ، أو تخفضّه ، وهي من قلبها تنظر .

يا لحوم البحر ! سلخك من ثيابك جزار ..

* * *

« يا لحوم البحر ! سلخك جزار من ثيابك .

جزار لا يذبح بألم ، ولكن بلذّة ... »

ولا يحز بالسكين ، ولكن بالعاطفة ...

ولا يُميت الحي إلا موتاً أدبيّاً ...

إلى الهيجاء يا أبطال معركة الرجال ، والنساء .

فهنا تلتحم نوااميس الطبيعة ، ونوااميس الأخلاق .

للطبيعة أسلحة العري ، والمخالطة ، والنظر ، والأنس ، والتضاحك ،

ونزوع المعنى إلى المعنى .

وللأخلاق المهزومة سلاح من الذين قد صلدت ؛ وسلاح من الحياء مكسور !

يا لحوم البحر ! سلخك من ثيابك جزار ...

* * *

« الشَّاطِئُ كَبِيرٌ كَبِيرٌ ؛ يَسَعُ الْآلَافُ ، وَالْآلَافُ .
 وَلَكِنَّهُ لِلرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ صَغِيرٌ صَغِيرٌ ، حَتَّى لَا يَكُونَ إِلَّا خَلْوَةٌ ...
 وَتَقْضِي الْفَتَاةُ سَنَتَهَا تَعَلَّمَ ، ثُمَّ تَأْتِي هُنَا تَتَذَكَّرُ جَهْلَهَا ، وَتَعْرِفُ مَا هُوَ ...
 وَتَقْضِي الْمَرْأَةُ عَامَهَا كَرِيمَةً ، ثُمَّ تَجِيءُ لِتَجِدَ هُنَا مَادَةَ اللُّؤْمِ الطَّبِيعِيِّ ...
 لَوْ كَانَتْ حَاجَةً صَوَامَةً ، لِلْعَنْتِهَا الْكَعْبَةُ لَوَجُودِهَا فِي « اسْتَانَلِي » .
 الْفَتَاةُ تَرَى فِي الرِّجَالِ الْعُرْيَانِينَ أَشْبَاحَ أَحْلَامِهَا ، وَهَذَا مَعْنَى مِنَ السُّقُوطِ .
 وَالْمَرْأَةُ تَسَارِقُهُمُ النَّظَرَ تَوْبِعًا لِرَجُلِهَا الْوَاحِدِ ، وَهَذَا مَعْنَى مِنَ الْمَوَاحِيرِ .
 أَيْنَ تَكُونُ النَّيَّةُ الصَّالِحَةُ لِفَتَاةٍ ، أَوْ امْرَأَةٍ بَيْنَ رِجَالِ عُرْيَانِينَ ؟
 يَا لِحَوْمِ الْبَحْرِ ! سَلْخِكِ مِنْ ثِيَابِكَ جِزَارَ ...

* * *

« هُنَاكَ التَّرْبِيَةُ ، وَهُنَا إِعْلَانُ الْإِغْفَالِ ، وَالطَّيْشُ ؛
 وَهُنَاكَ الدِّينُ ، وَهُنَا أَسْبَابُ الْإِغْرَاءِ ، وَالزَّلْزَلُ ؛
 هُنَاكَ تَكْلُفُ الْأَخْلَاقِ ، وَهُنَا طَبِيعَتُهُ الْحَرِيَّةُ مِنْهَا .
 وَهُنَاكَ الْعَزِيمَةُ بِالْقَهْرِ يَوْمًا بَعْدَ يَوْمٍ ، وَهُنَا إِفْسَادُهَا بِالْتَّرَخُّصِ يَوْمًا بَعْدَ يَوْمٍ .
 وَالْبَحْرُ يَعْلَمُ اللَّائِي ، وَالَّذِينَ يَسْبَحُونَ فِيهِ كَيْفَ يَغْرُقُونَ فِي الْبَرِّ ...
 لَوْ دَرَى هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مَعْرَةَ اغْتِسَالِهِمْ مَعًا فِي الْبَحْرِ ، لَاغْتَسَلُوا مِنَ الْبَحْرِ ،
 فَقَطْرَةُ الْمَاءِ الَّتِي نَجَسَتْهَا الشَّهَوَاتُ قَدْ انْسَكَبَتْ فِي دِمَائِهِمْ .
 وَذَرَّةُ الرَّمْلِ النَّجَسَةِ فِي الشَّاطِئِ ، سَتَكْبَرُ حَتَّى تُصِيرَ بَيْتًا نَجَسًا لِأَبٍ وَأُمٍّ .
 يَا لِحَوْمِ الْبَحْرِ ! سَلْخِكِ مِنْ ثِيَابِكَ جِزَارَ ...

* * *

« يَجِئُونَ لِلشَّمْسِ الَّتِي تَقْوَى بِهَا صِفَاتُ الْجِسْمِ .
 لِيَجِدَ كُلُّ مِنَ الْجَنْسِينَ شَمْسَهُ الَّتِي تَضَعُفُ بِهَا صِفَاتُ الْقَلْبِ .
 يَجِئُونَ لِلْهَوَاءِ الَّذِي تَتَجَدَّدُ بِهِ عُنَاصِرُ الدَّمِّ .

ليجدوا الهواء الآخر الذي تفسد به معاني الدّم .
يجيئون للبحر الذي يأخذون منه القوة والعافية .
ليأخذوا عنه أيضاً شريعته الطّبيعيّة : سمكة تطارد سمكة ...
ويقولون ليس على المصيف حرج .
أي : لأنّه أعمى الأدب ، وليس على الأعمى حرج .
يا لحوم البحر ! سلخك من ثيابك جزّار ..

* * *

« المدارس ، والمساجد ، والبيّع^(١) ، والكنائس ، و « وزارة الدّاخلية » .
هذه كلّها لن تهزم الشّاطي .
فأمواج النّفس البشريّة كأمواج البحر الصّاخب : تنهزم أبداً ؛ لترجع أبداً .
لا يهزم الشّاطي إلا ذلك « الجامع الأزهر » ، لو لم يكن قد مُسّخ مدرسة !
فصرخة واحدة من قلب الأزهر القديم ، تجعل هدير البحر كأنّه تسبيح .
وتردّ الأمواج نقيّة بيضاء^(٢) ، كأنّها عمائم العلماء .
وتأتي إلى البحر بأعمدة الأزهر للفصل بين الرجال والنساء .
ولكنّي أرى زمناً قد نقل - حتّى إلى المدارس - روح « الكازينو » ... !
يا لحوم البحر ! سلخك من ثيابك جزّار ... !

* * *

« هنا على رغم الآداب ، مملكة للصّيف ، والقيظ ، سلطانها الجسم

(١) « البيّع » : جمع بيعة ، وهي كنيسة النصارى ، ومحلّ عبادتهم .
(٢) يرى بعضهم أنّ مثل هذا الوصف خطأ ، وأن الصواب أن يقال « بيض » ، ولسنا من هذا الرأي ، وقد غلط فيه المبرد ومنّ تابعوه ؛ لغفلتهم عن السّر في بلاغة الاستعمال مرة في الوصف بالمفرد ، ومرة في الوصف بالجمع . (ع) .
قلت : وأحسبه يعني ببعض ما سبق الأب أنستاس ماري الكرملّي ، فقد كان بينهما حديث ورسائل حول صحة هذا التعبير . (س) .

المؤنث العاري .

أجسامٌ تعرّض مفاتيحها عرض البضائع ، فالشّاطئ حانوثٌ للزّواج !
وأجسامٌ تعرّض أوضاعها كأنّها في غرفة نومها لا في الشّاطئ ...
وأجسامٌ جالسةٌ لغيرها ، تحيط بها معانيها ملتزمةٌ معانيه ؛ فالشّاطئ سوقٌ
للزّقيق ...

وأجسامٌ خفيرةٌ جالسةٌ للشمس والهواء ، فالشّاطئ كدار الكفر لمن أكره^(١) .
وأجسامٌ عليلةٌ تفتحها الأعين ، فتزديها ، لأنّها جعلت الشّاطئ مستشفى . !
وأجسامٌ خليعةٌ أضافت من « إستانلي » وأخواتها ؛ إلى منارة إسكندرية ،
ومكتبة إسكندرية ؛ مزبلة إسكندرية ...
كان جدال المسلمين في الشّفور ، فأصبح الآن في العُزي .
فإذا تطوّر ، فماذا بقي من تقليد أوربة إلا الجدال في شرعية جمع المرأة بين
الزّوج وشبه الزّوج^(٢) ؟ » .

* * *

انتهى ما استطعت ترجمته ، بعد الرّجوع في مواضع من القصيدة إلى بعض
القواميس الحيّة ... إلى بعض شبّان الشّاطئ !

* * *

(١) إشارة إلى الآية الكريمة : ﴿ إَلَا مَن أَكْزَرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ [النحل : ١٠٦] .
(٢) يُسمّى هذا في اللغة : الضّمّد - بفتح الضاد والميم - وهو : أن يُخالَ الرّجلُ المرأةَ ولها
زوج . ومنه قول الشاعر :

تريدني كيما تضمديني وخالداً وهل يجمع السيفان ويحك في غمد ؟!
ومن هذا يُقال في الرّجل : ذاق الضّماد - بكسر الضاد - أي : ذاق الطّعم الذي وصفه
أنا تول فرانس . (ع) .

احذري^(١)

« قصيدة مترجمة عن الملك »

ترجمنا عن الشيطان قصيدة (لحوم البحر) وهذه ترجمة عن أحد الملائكة ؛
رآني جالسا تحت الليل ، وقد أجمعت أن أضع كلمة للمرأة الشرقية فيما تحاذره أو
تتوجس منه الشر ؛ فتخايل الملك بأضوائه في الضوء ، وسنح لي بروحه ، وبث في
من سره الإلهي ، فجعلت أنظر في قلبي إلى فجر من هذا الشعر ينبع كلمة كلمة ،
ويشرق معنى معنى ، ويستطير جملة جملة ، حتى اجتمعت القصيدة وكأنما سافرت
في حلم من الأحلام ، فجئت بها .

وانطلق ذلك الملك ، وتركها في يدي لغة من طهارة المرأة الشرقية في ملائكتها .

* * *

احذري . . . !

« أحذري أيتها الشرقية ، وبالغي في الحذر ، واجعلي أخص طباعك الحذر
وحده .

أحذري تمدن أوربة أن يجعل فضيلتك ثوبا يوسع ، ويضيئ ، فلبس الفضيلة
على ذلك هو لبسها ، وخلعها . . .

أحذري فتهم الاجتماعي الخبيث ؛ الذي يفرض على النساء في مجالس الرجال
أن تؤدّي أجسامهن ضريبة الفن . . .

أحذري تلك الأنوثة الاجتماعية الطريفة ؛ إنها انتهاء المرأة بغاية الطرف والرقّة
إلى . . . إلى الفضيحة .

أحذري تلك النسائية^(٢) الغزليّة ، إنها في جملتها ترخيص اجتماعي للحرّة

(١) انظر « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافي » . (س) .

(٢) نحن نستعمل : النسائية والنسوية ، وكلاهما عندنا صحيح ، والاختيار في كل موضع
لأفصح في موقعه . (ع) .

أن ... أن تشارك البغي في نصف عملها .

أيتها الشرقيّة ! أحمري ! أحمري !

* * *

أحمري التمدّن ؛ الذي اخترع لقتل لقب الزوجة المقدّس لقب : « المرأة الثانية » ...

واخترع لقتل لقب العذراء المقدّس لقب : « نصف عذراء » ...

واخترع لقتل دينيّة معاني المرأة ، كلمة : « الأدب المكشوف » ...

وانتهى إلى اختراع السُرعة في الحبّ ... فاكتمل الرجل بزوجة ساعة ...

وإلى اختراع استقلال المرأة ، فجاء بالذي اسمه : (الأب) من الشارع ، لتلقي بالذي اسمه : (الابن) إلى الشارع ..

أيتها الشرقيّة ! أحمري ! أحمري !

* * *

« أحمري وأنت النجم الذي أضاء منذ الثبوة ، أن تقلدي هذه الشمعة التي أضاءت منذ قليل .

إنّ المرأة الشرقيّة هي استمرار متّصل لأداب دينها الإنسانيّ العظيم .

هي دائماً شديدة الحِفاظ ، حارسة لحوزتها ؛ فإنّ قانون حياتها دائماً هو قانون الأمومة المقدّس .

هي الطهر ، والعفة ، هي الوفاء ، والأنفة ، هي الصّبر ، والعزيمة ، هي كلّ فضائل الأمّ .

فما هو طريقها الجديد في الحياة الفاضلة إلا طريقها القديم بعينه ؟

أيتها الشرقيّة ! أحمري ! أحمري !

* * *

« احمري (ويحك !) تقليد الأوربيّة التي تعيش في دنيا أعصابها محكومة بقانون أحلامها ...

لم تعد أنوثتها حالةً طبيعيّةً نفسيّةً فقط ، بل حالةً عقليّةً أيضاً تشكُّ ،
وتجادل ...

أنوثةً تفلست فرأت الزَّواجَ نصفَ الكلمةِ فقط ... والأُم نصف المرأةِ
فقط ...

ويا ويل المرأة حين تنفجرُ أنوثتها بالمبالغةِ العقليّةِ ! فتنفجرُ بالدَّواهي على
الفضيلة ...

إنَّها بذلك حُرَّةٌ مساويةٌ للرَّجل ، ولكنَّها بذلك ليست الأنثى المحدودة
بفضيلتها .

أيتها الشَّرقيّة ! أحمدي ! أحمدي !

* * *

« أحمدي خَجَلُ الأوربيّةِ المترجِّلةِ من الإقرار بأنوثتها .
إنَّ خَجَلُ الأنثى من أنَّها أنثى يجعلُ فضيلتها تخجلُ منها ...
إنَّه يُسقطُ حياءَها ، ويكسو معانيها رُجولةً غيرَ طبيعيّةٍ .
إنَّ هذه الأنثى المترجِّلة تنظرُ إلى الرَّجل نظرةَ رجلٍ إلى أنثى ...
والمرأةُ تعلو بالزَّواجِ درجةً إنسانيّةً ، ولكن هذه المكذوبة تنحطُّ درجةً إنسانيّةً
بالزَّواج .

أيتها الشَّرقيّة ! أحمدي ! أحمدي !

* * *

« أحمدي تهوُّسُ الأوربيّةِ في طلب المساواةِ بالرَّجل .
لقد ساوتهُ في الذهابِ إلى الحلاق ، ولكن الحلاق لم يجد في وجهها
اللَّحية ...

إنَّها خلقت لتحبِّبِ الدُّنيا إلى الرَّجل ، فكانت بمساواتها مادّةً تبغيض .
العجيبُ : أنَّ سرَّ الحياة يَأبى أبداً أن تتساوى المرأة بالرَّجل إلا إذا خسرتَه !

والأعجبُ أنَّها حين تخضع ، يرفعُها هذا السرُّ ذاته عن المساواة بالرجل إلى السيادة عليه .

أيتها الشَّرِيقَةُ ! أحذري ! أحذري !

* * *

« أحذري أن تخسري الطَّبَاعَ التي هي الأليقُ بأم أنجبت الأنبياء في الشَّرْق .
 أم عليها طابَعُ النَّفْسِ الجميلة ، تنشرُ في كلِّ موضعٍ جَوْ نفسها العالية .
 فلو صارت الحياةُ غيمًا ، وزَعدًا ، وبرقًا ؛ لكانت هي فيها الشَّمْسُ الطَّالعة ؛
 ولو صارت الحياةُ قَيْظًا ، وحرورًا ، واختناقًا ؛ لكانت هي فيها النَّسيمُ يتخَطَّر .
 أم لا تُبالي إلا أخلاقَ البطولةِ وعزائمها ، جَدَّاتها وَلَدَنَ الأبطال .
 أيتها الشَّرِيقَةُ ! أحذري ! أحذري !

* * *

« أحذري هؤلاء الشُّبَّانَ المتمدِّنين بأكثر من التَّمَدُّن ...
 يُبالغُ الخبيثُ في زينته ، وما يدري أنَّ زينته مُعلنةٌ أنه إنسانٌ من الظَّاهر .
 ويبالغُ في عَرَضِ رُجولته على الفتيات ، يُحاولُ إيقاظَ المرأةِ الرَّاقدةِ في العذراء
 المسكينة !

ليس لامرأةٍ فاضلةٌ إلا رَجُلُها الواحد ؛ فالرجالُ جميعاً هم مصائبها إلا واحداً .
 وإذا هي خالطت الرجال ، فالطَّبِيعِيُّ أنَّها تخالطُ شَهوات ، ويجب أن تحذر ،
 وتُبَالِغ .

أيتها الشَّرِيقَةُ ! أحذري ! أحذري !

* * *

« أحذري ؛ فإنَّ في كلِّ امرأةٍ طبائعَ شريفةٍ مُتهوِّرةٍ ؛ وفي الرجالِ طبائعُ خسيسةٌ
 متهوِّرة .

وحقيقة الحجاب : أنه الفصلُ بين الشَّرَفِ ، فيه الميلُ إلى التَّزَوُّل ، وبين
 الخسَّةِ فيها الميلُ إلى الصُّعُود ، فيك طبائعُ الحبِّ ، والحنان ، والإيثار ،

والإخلاص ؛ كلما كَبُرَتْ كَبُرَتْ .

طبائعُ خَطَرَة ، إن عَمِلْتُ في غير موضعها ... جاءت بعكس ما تعمله في موضعها .

فيها كُلُّ الشَّرِّ ما لم تنخدع ، فإذا انخدعت ؛ فليس فيها إلا كُلُّ العار .
أَيْتُهَا الشَّرْقِيَّةُ ! أَحذري ! أَحذري !

* * *

« أَحذري كلمةً شيطانيَّةً تسمعيها ، هي فِتْنَةُ الجمال ، أو فِتْنَةُ الأنوثة .
وافهميها أنتِ هكذا : واجباتُ الأنوثة .. وواجباتُ الجمال .
بكلمةٍ يكون الإحساسُ فاسداً ، وبكلمةٍ يكون شريفاً .
ولا يَسْقُطُ الرَّجُلُ امرأةً إلا في كلماتٍ مُزَيَّنَةٍ مثلها ...
يجب أن تسَلِّحَ المرأةَ مع نظراتها ، بنظرةٍ غضبٍ ، ونظرةٍ احتقار .
أَيْتُهَا الشَّرْقِيَّةُ ! أَحذري ! أَحذري !

* * *

« أَحذري أن تُخدَعي عن نفسك ، إنَّ المرأةَ أَشدُّ افتقاراً إلى الشَّرِّ منها إلى الحياة .

إن الكلمةَ الخادعةَ ؛ إذ تقال لك ، هي أختُ الكلمةِ التي تُقال ساعةَ إنفاذ
الحكم للمحكوم عليه بالشُّنق ...

يغترُّونكِ بكلماتِ الحبِّ ، والزَّواجِ ، والمالِ ، كما يقال للصَّاعِدِ إلى
السَّناقة^(١) : ماذا تشتهي ؟ ماذا تريد ؟

الحبُّ ؟ الزَّواجُ ؟ المالُ ؟ هذه صلاةُ الثَّعلبِ حين يَتَظاهَرُ بالتَّقوى أمام
الدَّجاجة ...

(١) كلمة « المشنقة » ليست عربيةً ، لكنَّ لها وَجْهاً في الاشتقاق ، غير أنَّ كسرة ميمها تجعلها ثقيلاً ، وكان اسمها قديماً (السَّناقة) ؛ ذكرها ياقوت في « معجم الأدباء » وهي أفصح ، وأخف ، فلعلَّ السَّناقة بعد هذا تشنق المشنقة . (ع) .

الحُبُّ ؟ الزَّوْج ؟ المال ؟ يا لحمَ الدَّجاجة ! بعضُ كلماتِ الثَّعلبِ هي أنياب
الثَّعلب . . .

أَيُّهَا الشَّرْقِيَّة ! أَحْذَرِي ! أَحْذَرِي .

* * *

« أَحْذَرِي السَّقُوط ؛ إِنَّ سَقُوطَ المرأةِ لِهَوْلُهُ وشِدَّتُهُ ثلاثُ مصائبٍ في مصيبة :
سَقُوطُهَا هي ، وسَقُوطُ مَنْ أوجدوها ، وسَقُوطُ مَنْ تُوجِدُهُمْ !
نَوَائِبُ الأسرةِ كُلُّهَا قد يَسْتَرها البيت ، إلا عَارَ المرأةِ ؛
فَيَدُ العَارِ تَقْلِبُ الحِيطان ، كما تَقْلِبُ اليَدُ الثَّوبَ ، فتَجْعَل ما لا يُرَى هو
ما يُرَى .

والعَارُ حَكْمٌ يُنْفِذُهُ المَجْتَمعُ كُلُّهُ ، فهو نَفْيٌ من الاحترامِ الإنسانيِّ .
أَيُّهَا الشَّرْقِيَّة ! أَحْذَرِي ! أَحْذَرِي !

* * *

« لو كان العَارُ في بئرٍ عميقةٍ ؛ لَقَلْبها الشَّيْطانُ مِثْلَهُ ، ووقف يُؤذَنُ عليها .
يفرح اللَّعِينُ بفضيحةِ المرأةِ خَاصَّةً ، كما يفرح أَبٌ غنيٌّ بمولودٍ جديدٍ في بيته .
واللصُّ ، والقاتلُ ، والسُّكَّيرُ ، والفاسقُ ، كُلُّ هؤلاءِ على ظاهِرِ الإنسانيَّةِ
كالحرِّ ، والبرد .

أمَّا المرأةُ حينَ تسقطُ ، فهذه من تحتِ الإنسانيَّةِ هي الزَّلْزَلَةُ .
ليس أظفَعُ من الزَّلْزَلَةِ المرتجَّةِ تَشَقُّ الأرضُ ، إلا عَارَ المرأةِ حينَ يشقُّ الأسرةُ .
أَيُّهَا الشَّرْقِيَّة ! أَحْذَرِي ! أَحْذَرِي ! »

* * *

الجمال البائس^(١)

- ١ -

« وكيف يُشعَبُ صدْعُ الحبِّ^(٢) في كَيْدِي » ، كيف يُشعَبُ صدْعُ الحبِّ ؟
لعمري ما رأيتُ الجمالَ مرَّةً إلا كان عندي هو الألم في أجمل صُورِهِ وأبدعها ،
أتراني مخلوقاً بجرح في القلب ؟
ولا تكون المرأة جميلةً في عيني ، إلا إذا أحسستُ حين أنظرُ إليها : أن في
نفسِي شيئاً قد عرفها ، وأن في عينيها لحظاتٍ موجَّهةً إليَّ ، وإن لم تنظر هي إليَّ .
فإثبات الجمالِ نفسَه لعيني أن يُثبت صداقته لروحي باللمحة ؛ التي تدلُّ ،
وتتكلم ؛ تدلُّ نفسي ، وتتكلم في قلبي !

* * *

كنت أجلس في (إسكندرية) بين الضحى ، والظَّهر ، في مكانٍ على شاطئ
البحر ، ومعِي صديقي الأستاذ (ح)^(٣) من أفاضل رجال السِّلْك السِّيَاسي ، وهو
كاتبٌ من ذوي الرأْي ، له أدبٌ غزُّ ، ونوادرٌ ، وظرائفٌ ، وفي قلبه إيمانٌ
لا أعرف مثله في مثله ، قد بلغ ما شاء الله قوَّةً ، وتمكُّناً ، حتَّى لأحسبُ : أنه رجلٌ
من أولياء الله ، قد عوقب ، فحكم عليه أن يكون محامياً ؛ ثمَّ زيد في الحكم فجعل
قاضياً ، ثمَّ ضوعفت العقوبة فجعل سياسياً ...

وهذا المكان ينقلب في الليل مسرحاً ، ومرقصاً ، وما بينهما ... فيتغاوى فيه
الجمال ، والحبُّ ، ويعرضُ الشَّيْطان مصنوعاتِه في الهزل ، والرَّقص ، والغناء^(٤) .

(١) انظر قصَّة صاحبة الجمال البائس في « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافعي » وقد كان
له ولها شأن تعرف تفصيله ثمة . (س) .

(٢) « يشعَب صدع قلبه » : يُصلح صدعه . والصدع : الشَّق .

(٣) الأستاذ حافظ عامر بك . (س) .

(٤) انظر مقالة (لو ...) في الجزء الثاني ، فقد كتبت عن هذا المسرح بعينه . (ع) . قلت :
يعني المسرح الصِّيفي للراقصة ببا ! (س) .

فإذا دخلته في النَّهار رأيتَ نورَ النَّهار كأنَّه يَغسله ، ويغسلك معه ، فتُحسُّ
للنَّور هناك عملاً في نفسك .

ويُرى المكان صدراً من النَّهار كأنَّه نائم بعد سهر الليل ، فما تجيئه من ساعة
بين الصُّبح والظُّهر إلا وجدته ساكناً هادئاً ، كالجسم المستثقل نوماً ؛ ولهذا كنتُ
كثيراً ما أكتب فيه ، بل لا أذهبُ إليه إلا للكتابة .

فإذا كان الظُّهرُ أقبل نساء المسرح ومعهنَّ من يُطارِحنَّ الأناشيدَ وألحانها ،
ومن يثقفهنَّ في الرِّقص ، ومن يُروِّيهنَّ ما يمثِّلنَّ ، إلى غير ذلك ممَّا ابتلتهنَّ به
الحياة لتساقط عليهنَّ الليالي بالموت ليلةً بعد ليلة .

وكنَّ إذا جنن رأيني على تلك الحال من الكتابة ، والتَّفكير ، فينصرفن إلى
شأنهنَّ ، إلا واحدةً كانت أجملهنَّ^(١) ؛ وأكثر هؤلاء المسكينات يظهرنَّ لعين
المتأمل كأنَّ المرأةَ منهنَّ مثلُ العنز التي كُسر أحدُ قرنيها ، فهي تحمل على رأسها
علامة الضَّعف ، والذلَّة ، والتَّقص ، ولو أنَّ امرأةً تبدَّد حيناً ، فلا تكون شيئاً ،
وتجتمع حيناً ، فتكون مرَّةً شيئاً مقلوباً ، وأخرى شكلاً ناقصاً ، وتارةً هيئةً
مشوَّهة ؛ لكانت هي كلُّ امرأةٍ من هؤلاء المسكينات اللواتي يمشين في المسرَّات
إلى المخاوف ، ويعشنَّ ، ولكن بمقدِّمات الموت ، ويجدن في المال معنى الفقر ،
ويتلقَّين الكرامة فيها الاستهزاء ، ثمَّ لا يعرفن شاباً ولا رجلاً إلا وقعت عليهنَّ من
أجله لعنةُ أبٍ ، أو أمٍّ ، أو زوجة .

* * *

وتلك الواحدة ؛ التي أومأت إليها كانت حزينهً مُتسلِّبةً^(٢) فكانمَّا جَذبها حزنها
إليَّ ، وكانت مفكرةً ، فكانمَّا هداها إليَّ فكُرَّها ، وكانت جميلةً ، فدَلَّها عليَّ
الحُبُّ ، وما أدري والله أيُّ نفسينا بدأت ، فقالت للآخرى : أهلاً ...

ورأيتها لا تصرف نظرها عني إلا لتردَّه إليَّ ، ولا تردُّه إلا لتصرفه ؛ ثمَّ رأيتها قد
جال بها الغزلُ جولةً في معركته ... فتشاغلْتُ عنها لأريها أني أنا الخصم الآخر في
المعركة ...

(١) يعني راقصة هناك اسمها : بنوتشيا . (س) .

(٢) يقال : تسلَّبت المرأة : إذا أحلَّت ، أي : لبست ثياب الجِداد . (ع) .

يَبْدَ أَنِّي جعلت آخذها في مَطَارِحِ النَّظَرِ ، وَأَتَأَمَّلُهَا خُلْسَةً بعد خُلْسَةٍ في ثوبها
الحريريِّ الأسود ، فإذا هو يَشْبُ لونُها^(١) فيجعله يتلألأ ، ويُظهرُ وجهها بلون البدر
في تَمِّهِ^(٢) ، ويُبدية لعيني أرقَّ من الورد تحت نور الفجر .

ورأيت لها وجهاً فيه المرأة كُلُّها باختصارٍ ، يُشرق على جسم بَضْرٍ ، أَلْيَنَ من
خَمَلِ النُّعَامِ ، تعرض فيه الأنوثة فنَّها الكامل ؛ فلو خُلِقَ الدُّلال امرأة ؛ لكانتها .

وتَلَوَح للزَّائِي من بعيدٍ كأنَّها وَضَعَتْ في فمها (زَرَّ وَزْد) أحمر مُنْضَمًّا على
نفسه : شفتان تكاد ابتسامتهما تكون نداءً لشفتي مُحِبِّ ظَمَانٍ . . . !

أَمَّا عيناها ؛ فما رأيت مثلهما عيني امرأة ، ولا ظُبيَّة ، سوادُهما أشدُّ سواداً من
عيون الطُّبَاءِ ، وقد خُلِقَتَا في هيئةٍ تُثَبِّت وجود السَّحَرِ ، وفعله في النَّفْسِ ، فيهما القوَّة
الواثقة أنَّها النَّافذة الأمر ، يُمازجُها حنانٌ أكبر ممَّا في صدر أمٍّ على طفلها ؛ وتَمَام
الملاحظة أنَّهما هما ، بهذا التَّكْحِيلِ ، في هذه الهيئة ، في هذا الوجهِ القَمَرِيِّ !

يا خالق هاتين العينين ، سُبْحانَكَ ، سُبْحانَكَ !

* * *

قال الزَّاوي :

وأَتَغافل عنها أَيَّاماً ، وطال ذلك مَنِّي وشَقَّ عليها ، وكأنِّي صَغَرْتُ إليها نفسها ،
وأرَهَقْتُها بمعنى الخضوع ، يَبْدُ أَنَّ كبرياءها الَّتِي أبت لها أن تُقَدِّم ؛ أبت عليها
كذلك أن تنهزم .

وأنا على كُلِّ أحوالي إِنَّمَا أنظر إلى الجمال كما أُسْتَنَشِي^(٣) العِطر يكون مُتَضَوِّعاً
في الهواء ، لا أنا أستطيع أن أَمْسَهُ ، ولا أحد يستطيع أن يقول أخذت مِنِّي . ثُمَّ
لا تدفعني إليه إلا فطرة الشَّعْرِ ، والإحساس الرُّوحانيُّ ، دون فطرة الشَّرِّ ،
والحيوانية^(٤) ومتى أَحَسَسْتُ جمال المرأة ؛ أَحَسَسْتُ فيه بمعنى أكبر من المرأة ،

(١) يزيده ، ويظهره ، ويجعله أحفل بالجمال . (ع) .

(٢) « تَمِّهِ » : تمامه .

(٣) « أُسْتَنَشِي » : أَسْمَمُ .

(٤) بسطنا هذا المعنى في المقدمة الثانية لكتابنا « أوراق الورد » وفي مواضع كثيرة من هذا
الكتاب ، فلم نتوسَّع فيه هنا . (ع) .

أكبر منها ؛ غير أنه هو منها .

قال الرّاي :

فلئنّي لجالس ذات يوم وقد أقبلتُ على شأني من الكتابة ، وبإزائي فتى ريقُ
الشباب^(١) ، في العمر الذي ترى فيه الأعين بالحماسة ، والعاطفة أكثر ممّا ترى
بالعقل ، والبصيرة ، ناعمٌ ، أملد^(٢) ، تمّ شبابه ، ولم تتمّ قوّته ، كأنّما نكصت
الرّجولة عنه ؛ إذ وافته ، فلم تجذّه رجلاً . . . أو تلك هي شيمة أهل الظّرف ،
والقصف^(٣) من شبّان اليوم : ترى الواحد منهم ، فتعرف النّضج في ثيابه أكثر ممّا
تعرفه في جسمه ، وتأبى الطّبيعة عليه أن يكون أنثى ، فيجاهد ليكون ضرباً من
الأنثى . . . ! إنّي لجالس ؛ إذ وافت الحسناء ، فأومأت إلى الفتى بتحيتها ! ثمّ
ذهبت فاعتلت المنصّة مع الباقيات ، ورقصت ، فأحسنت ما شاء ، وكأنّ في
رقصتها تعبيراً عن أهواء ، ونزعاتٍ تريد إثارتها في رجل ما . . . فقلت لصاحبنا
الأستاذ (ح) : إنّ كلمة الرّقص إنّما هي استعارةٌ على مثل هذا ، كما يستعزّن كلمة
الحبّ لجمع المال ؛ ولا رقص ، ولا حبّ إلا فجورٌ ، وطمعٌ .

ثمّ إنّها فرغت من شأنها ، فمرّت تتهادى حتّى جاءت ، فجلست إلى الفتى . . .
فقال الأستاذ (ح) وكان قد ألمّ بما في نفسها : أتراها جعلته هاهنا محطّة . . . ؟

قال الرّاي : أمّا أنا فقلت في نفسي : لقد جاء الموضوع . . . وإنّي لفي حاجة
أشدّ الحاجة إلى مقالةٍ من المكحولات ، فتفرّغتُ لها أنظر ماذا تصنع ، وأنا أعلم :
أنّ مثل هذه قليلاً ما يكون لها فكرٌ ، أو فلسفةٌ ؛ غير أنّ الفكر ، والفلسفة ،
والمعاني كلّها تكون في نظرها ، وابتساماتها ، وعلى جسمها كلّها .

* * *

وكان فتاها قد وّضع طربوشه على يده ؛ فقد انتهينا إلى عهدٍ رجع حكمُ
الطّربوش فيه على رأس الشّباب الجميل ، كحكم البرقع على وجه الفتاة
الجميلة . . . فأسفر ذاك من طربوشه ، وأسفرّت هذه من نقابها ، قال الرّاي : فما

(١) « ريق الشباب » : أوّله .

(٢) « أملد » : ناعم ، ليّن .

(٣) « القصف » : الإقامة في الأكل ، والشراب ، واللّهو .

جلستُ إلى الفتى ؛ حتَّى أدنْتُ رأسها من الطُّربوش ، فاستنامتُ إليه ، فألصقتُ به خدَّها .

ثمَّ التفتتُ إلينا التفاتة الخُشْفِ المذعور استروخ السَّبع^(١) ووجدَ مقدّماته في الهواء ؛ ثمَّ أزخت عينيها في حياءٍ لا يستحي . . .

وأنشأتُ تتكلَّم ، وهي في ذلك تسارقنا النُّظر ؛ كأنَّ في ناحيتنا بعضَ معاني كلامها .

ثمَّ لا أدري ما الَّذي تضاحكت^(٢) له ، غير أنَّ ضحكاتها انشَقَّت نصفين ، رأينا نحن أجملهما في ثغرها . . .

ثمَّ ترعزعت^(٣) في كرسيِّها كأنَّما تهُمُّ أن تنقلب ؛ لتمتدَّ إليها يدٌ فتُمْسكها أن تنقلب . . .

ثمَّ تساندت على نفسها ، كالمرِيضة النَّائمة تتناهض من فراشها ، فيكاد يَبْرُ بعضُها من بعض ، وقامت ، فمشت ، فحاذتنا ، وتجاوزتنا غير بعيدٍ ، ثمَّ رجعت إلى موضعها متكسِّرة ، مُتخاذلة ، كأنَّ فيها قوَّةَ تعلُّنٍ أنَّها انتهت . . .

* * *

قال الرَّاوي :

نظرتُ إليها نظرةَ حزنٍ ؛ فتغصَّبتُ ، واغتاظت ، وشاجرتُ هذه النُّظرةَ من عينيها الدَّعجاوين بنظراتٍ متهكِّمةٍ ، لا أدري : أهي توبِّخُنَا بها ، أم تتَّهمُنَا بأنَّنا أخذنا من حُسْنها مجاناً . . . ؟

فقلتُ للأستاذ (ح) ، وأنا أجهرُ بالكلام ليلبغها :

أما ترى : أنَّ الدُّنيا قد انتكست في انتكاسِها ، وأنَّ الدَّهرَ قد فسَدَ في فساده ، وأنَّ البلاءَ قد ضوَّعَ على النَّاسِ ، وأنَّ بقيَّةَ من الخير كانت في الشَّرِّ القديم ، فانتزعَت ؟

(١) « الخُشْف » : ولد الغزال ، يُطلق على الذكر والأنثى . و« استروخ السَّبع » : أي : وجد ريحه في الهواء قبل أن يراه ، وكذلك طبيعة الحيوان . (ع) .

(٢) « تضاحكت » : تكلفت الضحك .

(٣) « ترعزعت » : تحرَّكت بشدَّة .

قال : وهل كان في السَّرِّ القديم بقية خير ، وليس مثلها في السَّرِّ الحديث ؟
قلت : هاهنا في هذا المسرح قيان^(١) لو كانت إحداهنَّ في الزَّمن القديم ،
لتنافس في شرائها الملوك ، والأمراء ، وسراة النَّاس ، وأعيانهم ، فكان لها في
عهارة الزَّمن صونٌ ، وكرامةٌ ، وتقلُّبٌ في القصور ، فتجعلُ لها القصورُ حرمةً
تمنحها ابتذالَ فنِّها لكلِّ مَنْ يدفع خمسة قروش ، حتَّى لِرِذال النَّاس ، وغوغائهم ،
وسفلتهم ، ثمَّ هي يُذبر شبابها تكون في دار مولاها حميلة^(٢) على كرم يحملها ،
وعلى مُروءة تعيش بها .

وقديماً أخذت سلامة الزَّرقاء في قبلتها لؤلؤتين بأربعين ألف درهم ، تبلغ ألفي
جنيه . فهل تأخذ القينة من هؤلاء إلا دَخينة^(٣) بمليمين . . . ؟

قال الأستاذ (ح) : ما أبعدك يا أخي عن (بورصة) القبله ، وأسعارها . . .
ولكن ما خبرُ اللؤلؤتين ؟

قال الراوي :

كانت سلامة هذه جارية لابن رامين^(٤) ، وكانت من الجمال بحيث قيل في
وصفها : كأنَّ الشَّمسَ طالعةً من بين رأسها ، وكتفها ، فاستأذن عليها في مجلس
غنائها الصَّيرفيِّ الملقَّب بالماجن ، فلمَّا أذنت له ؛ دخل ، فأفغى بين يديها ، ثمَّ
أدخل يده في ثوبه ، فأخرج لؤلؤتين ، وقال : انظري يا زرقاء ! جُعِلْتُ فِدَاكَ ! ثمَّ
حلفَ : أَنَّهُ يُقَدِّمُ فيهما بالأمسِ أربعين ألف درهم . قالت : فما أصنع بذاك ؟ قال :
أردت أن تعلمي . . .

ثمَّ غنَّت صوتاً ، وقالت : يا ماجن ! هبهما لي ويحك ! قال : إن شئت والله

(١) « قيان » : جمع قينة ، وهي الأمة ، وغلب على المغنية .

(٢) « حميلة » : محمولة .

(٣) « الدخينة » : وضعناها للسيجارة ، وجمعها : الدخائن . (ع) .

(٤) « سلامة » هذه اشتراها جعفر بن سليمان بثمانين ألف درهم (٤٠٠٠ جنيه) ، كما اشترى جارية
أخرى يقال لها ربيحة بمئة ألف درهم . (ع) .

قلت : وانظر تمام قصَّة سلامة هذه فيما حكى عنها المؤلف في قصَّة « سمو الحب » من هذا
الكتاب . (س) .

فعلت ! قالت : قد شئت . قال : واليمينُ التي حلفتُ بها لازمةٌ لي إن أخذتهما إلا
بشفيتك من شفتي ...

* * *

قال الرّاوي :

ورأيْتُها قد أذنت لي ، وأنصتت لكلامي ، وكأنّما كانت تسمُعني أعتذرُ إليها ،
واستيقنتُ أنّ ليس بي إلا الحزنُ عليها ، والرّثاءُ لها ، فبدتُ أشدَّ حياءً من العذراء
في أيّام الخدر^(١) ...

ثمّ قلت : نعم كان ذلك الزّمن سفيهاً ، ولكنّها سفاهةٌ فنّ ... لا سفاهة
عزّيدة ، وتصعلك كما هي اليوم .

فنظرتُ إليّ نظرةً لن أنساها ، نظرةً كأنّها تدمعُ ، نظرةً تقول بها : ألسْتُ
إنسانةً ؟ فلم أملك أن قلتُ لها : تعالي ! تعالي !

وجاءت أحلى من الأمل المعترضِ ، سنحت به الفرصة ، ولكنّ ماذا قلتُ
لها ، وماذا قالتُ ؟ ...

* * *

(١) « الخدر » : البيت إذا كان فيه امرأة ، والسّتر .

الجمال البائس

- ٢ -

جاءت أحلى من الأمل المعترض ، سنحت به فرصة ؛ وعلى أنها لم تخط إلينا
إلا خطوة ، وتماها ؛ فقد كانت تجد في نفسها ما تجده ؛ لو أنها سافرت من أرض
إلى أرض ، ونقلها البغد النازح من أمّة إلى أمّة .

يا عجباً ! إنّ جلوس إنسان إلى إنسان بإزائه ، قد يكون أحياناً سفرّاً طويلاً في
عالم النفس ، فهذه الحسناء تعيش في دنيا فارغة من خلال كثيرة ، كالتقوى ،
والحياء ، والكرامة ، وسمو الروح ، وغيرها ؛ فإذا عرض لها من يُشعرها بعض
هذه الخلال ، وينتزعها من دنيا اضطرابها ، وأخلاق عيشها ولو ساعة ؛ فما تكون
قد وجدت شخصاً ، بل كشفت عالماً تدخّله بنفس غير النفس التي تدبرها في عالم
رزقها .

ولا أعجب من سحر الحب في هذا المعنى ؛ فإنّ العاشق ليكون حبيباً إلى
جانبه ، ثم لا يحسن إلا أنّه طوى الأرض ، والسّموات ، ودخل جنة الخلد في
قبله . . .

* * *

جلست إلينا كما تجلس المرأة الكريمة الخفيرة : تُعطيك وجهها ، وتبتعد عنك
بساثرها ، وتريك الغصن ، وتخبأ عنك أزهاره ، فرأيناها لم تستقبل الرجل منا
بالأنثى منها ، كما اعتادت ؛ بل استقبلت واجباً برعاية ، وتلطفاً بحنان ، وأدباً من
فنّ بأدب من فنّ آخر ، وكان هذا عجيباً منها ؛ فكلّمها في ذلك الأستاذ (ح)
فقالت : أمّا واحدة ؛ فإننا نتبع دائماً محبة من نجالسهم ، وهذه هي القاعدة ، وأمّا
الثانية ، فإننا لا نجد الرجل إلا في التدرّة ، وإنما نحن مع هؤلاء الذين يتسوّمون
بسيما الرجال كحيلّة المحتال على غفلة المغفل ، وهم معنا كالقدرة بالثمن على
ما يشتريه الثمن : ليسوا علينا إلا قهراً من القهر ، ولسنا عليهم إلا سلباً من
السلب ، مادة مع مادة ، وشرّ على شرّ ، أمّا الإنسانية منا ، ومنهم ؛ فقد ذهبت ،
أو هي ذاهبة .

قال (ح) : ولكن ...

فلم تدعه يستدرك ، بل قالت : إن « لكن » هذه غائبة الآن ... فلا تجيء في كلامنا ، أتريد دليلاً على هذا الانقلاب ؟ إن كل إنسان يعلم : أن الخطَّ المستقيم هو أقرب مسافة بين نقطتين ؛ ولكن كل امرأة منا تعلم : أن الخطَّ المعوجَّ هو وحده أقرب مسافة بينها ، وبين الرجل ... !

قالت : فإذا وجدت إحدانا رجلاً بأخلاقه ، لا بأخلاقها ... ردتها أخلاقه إلى المرأة التي كانت فيها من قبل ، وزادتها طبيعتها الرَّهْو بهذا الرجل النَّادر ، فتكون معه في حالة أكمل امرأة ، يبد أنه كمال الحُلم الذي يستيقظ وشيكاً ؛ فإنَّ الرجلَ الكامل يكملُ بأشياء ، منها وأسفا ... ! منها ابتعاده عنا .

ثم قالت : وصاحبك هذا منذ رأيتُه ، رأيتُه كالكتاب يشغل قارئه عن معاني نفسه بمعانيه هو .

وضحك أنا لهذا التشبيه ، فمتى كان الكتاب عند هذه كتاباً يشغل بمعانيه ؟ غير أنني رأيتها قد تكلمت ، واحتفلت ، وأحسنت ، وأصابت ؛ فتركتهما تتحدث مع الأستاذ (ح) ، وغبتُ عنهما غيبة فكرٍ ؛ وأنا إذا فكَّرتُ ؛ انطبق عليَّ قولهم : خلَّ رجلاً وشأنه . فلا يتصلُّ بي شيءٌ ممَّا حولي . وكان كلامها يسطع لي كالمصباح الكهربائي المتوقد ، فقدمها فكرها إليَّ غير ما قدَّمتها إليَّ نفسها ، ورأيتُ لها صورتين في وقتٍ معاً ، إحداهما تعتذر من الأخرى ...

وكنْتُ قبل ذلك بساعةٍ قد كتبتُ في تذكرة خواطري هذه الكلمة التي استوحيتها منها ؛ لأضعها في مقالةٍ عنها ، وعن أمثالها ، وهي :

« إذا خرجت المرأة من حدود الأسرة ، وشريعتها ؛ فهل بقي منها إلا الأنثى مجردة تجريدها الحيواني المتكشَّف ؛ المتعرِّض للقوَّة ؛ التي تُنال ، أو ترغبُ فيه ؟ وهل تعملُ هذه المرأة عند ذلك إلا أعمالَ هذه الأنثى ؟

« وما الذي استرعاها الاجتماعُ حينئذٍ فترعاه منه ، وتحفظه له ، إلا ما استرعى أهلُ المال أهلُ السَّرقة ؟ إنَّ الليلَ ينطوي على آفتين : أولئك اللصوص ، وهؤلاء النساء ! .

« وكيف ترى هذه المرأة نفسها إلا مُشوَّهة ما دامت رذائلها دائماً وراء عينيها ،

وما دام بإزاء عينيها دائماً الأمهات ، والمُخصّصات من النساء ، وليس شأنها من شأنهن ؟ إنّ خيالها يُحرز في وغيه صورتها الماضية من قبل أن تزلّ ، فإذا خلّت إلى نفسها ؛ كانت فيها اثنتان ، إحداهما تلعن الأخرى ، فترى نفسها من ذلك على ما ترى .

« وهي حين تُطالعُ مرآتها لِتَبَرِّجَ ، وتحتفل في زينتها تنظر إلى خيالها في المرأة بأهواء الرجال لا بعيني نفسها ، ولهذا تُبالغُ أشدّ المبالغة ؛ فلا تُعنى بأن تظهرَ جميلةً كالمرأة ، بل مُثَمِّرةً كالنَّاجِر . . . وتكسبُها بجمالها يكون أوّل ما تفكر فيه ؛ ومن ذلك لا يكون سرورُها بهذا الجمال إلا على قدر ما تكسب منه ؛ بخلاف الطبع في المرأة ، فإنَّ سرورُها بمسحة الجمال عليها هو أوّل فكرها ، وآخره .

« إنّ السَّاقطة لا تنظر في المرأة - أكثر ما تنظر - إلا ابتغاءً أن تتعهدَ من جمالها ، ومن جسمها مواقع نظرات الفجور ، وأسباب الفتنة ، وما يستهوي الرجل ، وما يُفسد العفة عليه ؛ فكأنَّ السَّاقطة وخيالها في المرأة رجلٌ فاسقٌ ، ينظر إلى امرأة ، لا امرأةً تنظر إلى نفسها . . . »



ذهبتُ أفكر في هذه الكلمة التي كتبتها قبل ساعة ، ولم أستطع أن ألبس في هذه القضية وجه القاضي ؛ فدخلتني رقةٌ شديدةٌ لهذا الجمال الفاتن ، الذي أراه يبتسم ؛ وحوله الأقدار العابسة ؛ ويلهو ؛ وبين يديه أيام الدُموع ؛ ويجتهد في اجتذاب الرجال ، والشبان إلى نفسه ، والوقت آتٍ بالرجال والشبان الذين سيجتهدون في طرده عن أنفسهم .

وتغشاني الحزن ، ورأت هي ذلك ، وعرفته ؛ فأخرجت منديلها المعطر ، ومسحت وجهها به ، ثمَّ هزَّته في الهواء ، فإذا الهواء منديلٌ معطرٌ آخر ، مَسَحَتْ به وجهي . . .

وقال الأستاذ (ح) : آه من العطر ! إنّ منه نوعاً لا أستشيه مرةً إلا ردّني إلى حيث كنت من عشرين سنة خلّت ، كأنما هو مسجّلٌ بزمانه ، ومكانه في دماغي . . .

فضحكت هي ، وقالت : إنّ عطرنا نحن النساء ليس عطراً بل هو شعورٌ نُثبته في شعورٍ آخر . . .

فقلت أنا : لا ريب أن لهذه الحقيقة الجميلة وجهاً غير هذا . قالت : وما هو ؟ .

قلت : إن المرأة المعطرة المتزينة ، هي امرأةٌ مُسلحةٌ بأسلحتها . أفى ذلك ريب ؟ !

قالت : لا .

قلت : فلماذا لا يُسمى هذا العطر بالغازات الخائفة الغرامية ... ؟
فضحكت فنوناً ؛ ثم قالت : وتُسمى (البودرة) بالدِّيناميت الغرامي .
ونقلني ذلك إلى نفسي مرّةً أخرى ، فأطرقتُ إطرقةً ؛ فقالت : ما بك ؟
قلت : بي كلمة الأستاذ (ح) إنها ألهمت في قلبي جمرّةً كانت خامدةً .

قالت : أو حَرَكْتَ نقطةَ عطرٍ كانت ساكنةً ... !

فقلت : إنَّ الحبَّ يضع روحانيّته في كلِّ أشيائه ، وهو يغيّر الحالة النَّفسية للإنسان ، فتتغيّر بذلك الحالة العقلية للأشياء في وهم المحبِّ . (فعطرُ كذا) مثلاً ... هو نوعٌ شديّدٌ من العطر ، طيّب الشَّميم ، عاصِفُ النَّشوة ، حاذُ الزَّائحة ؛ لكأنه ينشر في الجوّ روضةً قد ملئت بأزهاره ، تُشَمُّ ، ولا ترى ، وإنَّه ليجعل الزَّمن نفسه عبقاً بريحه ، وإنَّه ليفعم كلَّ ما حوله طيباً ، وإنَّه ليسحر النَّفس فيتحول فيها ...
وهنا ضحكت ، وقطعت عليَّ الكلام قائلةً : يظهر لي أنَّ (عطر كذا) هاجِرٌ ، أو مخاصمٌ ...

قلت : كلاً ، بل خرج من الدنيا ، وما انتشفتُ أرجه^(١) مرّةً إلا حسبتُه ينفّح من الجنة .

فما أسرع ما تلاشى من وجهها الضَّحك ، وهيئته ، وجاءت دمعّةً وهيئتها . ولمحتُ في وجهها معنىً بكيتُ له بكاءً قلبي !

جمالُها ، فتنُّها ، سحرُها ، حديثُها ، لهوها ؛ آه حين لا يبقى لهذا كلُّه عينٌ ، ولا أثر ، آه حين لا يبقى من هذا كلُّه إلا دُنُوبٌ ، ودُنُوبٌ ، ودُنُوبٌ !

* * *

(١) « أرجه » : الأرج : انتشار رائحة الطيب .

وأردنا أنا و(ح) بكلامنا عن الحب ، وما إليه ، ألا نوحشها من إنسانيتنا ، وأن نبلى شوقها إلى ما حُرمت من قدرها ؛ قدر إنسانة فيما نتعاطاه بيننا . والمرأة من هذا النوع إذا طمعت فيما هو أغلى عندها من الذهب ، والجوهر ، والمتاع ؛ طمعت في الاحترام من رجلٍ شريفٍ متعففٍ ، ولو احترامَ نظرة ، أو كلمة . تَقْنَعُ بأقلِّ ذلك ، وترضى به ؛ فالقليل ممَّا لا يُدرِك قليله هو عند النَّفس أكثر من الكثير الذي يُنال كثيره .

ومثل هذه المرأة ، لا تدري أنت : أطافت بالذَّنْبِ أم طاف الذَّنْبُ بها ؟ ! فاحترامُها عندنا ليس احتراماً بمعناه ، وإنما هو كالوجوم أمام المصيبة في لحظة من لحظات رَهْبَةِ القدر وخُشُوع الإيمان .

وليست امرأة من هؤلاء إلا وفي نفسها التندُّم ، والحسرة ، واللَّهفة ممَّا هي فيه ، وهذا هو جانبهنَّ الإنسانيُّ الَّذي يُنظر إليه من النَّفس الرِّقِيقَة بلهفَة أخرى ، وحسرة أخرى ، وندم آخر . كم يرحم الإنسان تلك الزَّوجة الكارهة المرغمة على أن تعاشر مَنْ تكرهه ، فلا يزال يغلي دُمُّها بوساوسٍ ، وآلام من البغض لا تنقطع ! وكم يرثي الإنسان للزَّوجة الغيور ، يغلي دمها أيضاً ، ولكن بوساوس وآلام من الحب ! ألا فاعلم : أنَّ كلَّ امرأة من مثل هذه الحسنة تحمل على قلبها مثل همِّ مئة زوجة كارهة ، مرغمة ، مستعبدة ، يُخالطه مثل همِّ مئة زوجة غيور ، مكابدة ، منافسة ؛ ولقد تكون المرأة منهجاً في العشرين من سنِّها وهي ممَّا يكابدُ قلبها في السَّبعين من عُمر قلبها ، أو أكثر .

وهذه الَّتِي جاءتنا إنَّما جاءتنا في ساعةٍ ممَّا نحن ، لا منها هي ، ولم تكن معنا لا في زمانها ، ولا في مكانها ، ولا في أسبابها ، وقد فتحت الباب الَّذي كان مغلقاً في قلبها على الخفر ، والحياء ، وحوَّلت جمالها من جمالي طابعه الرَّذِيلَة ، إلى جمالي طابعه الفُرِّ ، وأشعرت أفرأحها الَّتِي اعتادتها رُوحُ الحزن من أجلنا ، فأدخلت بذلك على أحزانها الَّتِي اعتادتها رُوحُ الفرح بنا .

من ذا الَّذي يعرف : أنَّ أدبه يكون إحساناً على نفسٍ مثل هذه ، ثُمَّ لا يُحسِنَ به (١) ١٩ .



(١) في كتابنا « السَّحاب الأحمر » فصل طويل عنوانه (الرَّيْطَة) ، كتبناه مثل موضوع (الجمال البائس) ، غير أنه بمنحى آخر ، ومعاني أخرى .

تتجدد الحياة متى وجد المرء حالة نفسية تكون جديدة في سرورها ، وهذه المرأة المسكينة التي لا يعينها من الرجل من هو ؟ ولكن كم هو ... ؟ لم تر فينا نحن الرجل ؛ الذي هو « كم » ، بل الذي هو « من » . وقد كانت من نفسها الأولى على بُعد قصي ، كالذي يمدُّ يده في بئر عميقة ؛ ليتناول شيئاً قد سقط منه ؛ فلما جلسنا إلينا ، اتصلت بتلك النفس من قرب ؛ إذ وجدت في زمنها الساعة التي تصلح جسراً على الزمن .

قال الراوي :

كذلك رأيته جديدة بعد قليل ، فقلت للأستاذ (ح) : أما ترى ما أراه ؟ قال : وماذا ترى ؟ فأومأت إليها ، وقلت : هذه التي جاءت من هذه . إن قلبها ينشر الآن حولها نوراً كالصبح ؛ إذا أضيء ، وأراها كالزهرة التي تفتحت ؛ هي هي التي كانت ، ولكنها بغير ما كانت .

فقلت هي : إنني أحسبك تحبني ؛ بل أراك تحبني ؛ بل أنت تحبني ... لم يخف عليّ منذ رأيته ، ورأيته .

قلت : هبِّهِ صحيحاً ، فكيف عرفته ، ولم أصانِعْ ، ولم أتملِّق لك ، ولم أزد على أن أجيء إلى هنا ؛ لأكتب ؟ ١٩ .

قالت : عرفته من أنك لم تصانِغني ، ولم تملِّق لي ، ولم ترد على أن تجيء إلى هنا ؛ لتكتب ...

قلت : ويحك ، لو كُحِلت عينُ (المكرسكوب) لكنت عينك . وضحكنا جميعاً ؛ ثم أقبلت على الأستاذ (ح) فقلت له : إنَّ القضايا إذا كثرت ورودها على القاضي ؛ جعلت له عيناً باحثة .

* * *

قال الراوي :

وأنظرُ إليها ، فإذا وجهها القمريُّ الأزهرُ قد شَرِقَ^(١) لونه ، وظهر فيه من الحياة

= والربطة هي الكلمة العربية التي تقابل كلمة Maltrese يريد بها الأوروبيون : المرأة البغي ، ترتبط بأجر في دار الرجل لتحل محل الزوجة . (ع) .

(١) « شَرِقَ » : اكفهر .

ما يظهر مثله على وجه العذراء المخدرة ؛ إذا أنت مسستها بريبة^(١) ؛ فما شككتُ :
أنَّها الساعةَ امرأةً جديدةً ، قد اصطَلَحَ وجهها ، وحيَاؤها ، وهما أبداً متعاديان في
كلِّ امرأةٍ مكشوفةٍ العِفَّةَ . . .

وذهبتُ أستدرك وأناؤل ، فقلتُ لها : ما ذلك أردتُ ، ولا حَدَسْتُ على هذا
الظَّنِّ ، وإنما أنا مُشْفِقٌ عليك ، متألِّمٌ بك ، وهل يعرُضُ لكِ إلا الطَّبَقَةُ النُّظِيفَةُ . . .
من المُجْرَمِينَ ، والخُبَاءِ ، وأهل الشرِّ ؛ أولئك الذين أعاليهم في دور الخلاعة
والمسارح ، وأسافلهم في دور القضاء والشُّجون ؟

فقلت : اعترِفْ بأنَّك لم تحسن قلبَ الثوب ، فظهر لكلِّ عينٍ : أنه مقلوبٌ ؛
لكنَّك تحبُّني . . . وهذا كافٍ أن ينهض منه عُذْرٌ !

قال الأستاذ (ح) : إنَّه يحبُّك ، ولكن أتعرفين كيف حبُّه ؟ هذا باب يضعُ عليه
دائماً عِدَّةٌ من الأقفال .

قالت : فما أيسرَ أن تجدَ المرأةَ عِدَّةً من المفاتيح . . .

قال : ولكنَّه عاشقٌ يُبَيِّرُ العشق بين يديه ؛ فكأنَّه هو وحبيبته تحت أعينِ
النَّاسِ : ما تطمع إلا أن تراه ، وما يطمع إلا أن يراها ، ولا شيءَ غير ذلك ؛ ثمَّ
لا يزال حسنُها عليه ، ولا يزال هواه إليها ، وليس إلا هذا .

قالت : إنَّ هذا لعجيبٌ .

قال : والذي هو أعجب أن ليس في حبِّه شيءٌ نهائِيٌّ ، فلا هَجْرٌ ، ولا وصلٌ ؛
ينساكِ بعد ساعة ، ولكنَّك أبداً باقيةٌ بكلِّ جمالِك في نفسه . والصَّغَائِرُ الَّتِي تبكي
النَّاسَ وتتلذَّع في قلوبهم كالنَّار ؛ ليجعلوها كبيرةً في همُّهم ، ويطفئوها ، وينتهوا
منها ككلِّ شهواتِ الحبِّ تبكيه هو أيضاً ، وتعتلج في قلبه ، ولكنَّها تظلُّ عنده
صغائرٌ ولا يعرفها إلا صغائرٌ ؛ وهذا هو تجبُّره على جَبَّارِ الحبِّ !

* * *

قال الرَّاوي :

ونظرتُ إليها ، ونظرتُ ، وعاتبْتُ نفسَ نفساً في أعينهما ، وسألتِ السَّائِلَةَ ،
وأجابَتِ المُجِيبَةَ ، ولكن ماذا قلتُ لها ؟ وماذا قالت ؟ . . .

* * *

(١) أي : لأنها ظنَّت أنه يقول : إنها اعتادتِ الرِّجال . (ع) .

الجمال البائس

- ٣ -

قال الراوي :

نظرتُ إليها ، ونظرتُ : أما هي ، فرَنتُ إليَّ^(١) في سكونٍ ، وكانت نظراتُها معاتبةً طويلةً ، فيها التملُّق والتوجُّع ، وفيها الانكسار ، والفتور ، وفيها الاسترخاء ، والدلال .

وبينا كان طرفها ساجياً فاتراً كأنه ينظر أحلامه ، إذ حدَّته^(٢) إليَّ فجأةً ، ونظرت نظرةً مدهوشةً ، فبدت عيناها فزعتين ، ولكن في وجهٍ مطمئن .

ثم لم تكد تفعل حتَّى ضيَّقت أجفانها ، وحدَّقت النَّظر متلاثماً بمعانيه ، فبدت عيناها ضاحكتين ، ولكن في وجهٍ متألم .

ثم ابتسمت بوجهها ، وعينها معاً ، وأتمَّت بذلك أجملَ أساليب المرأة الجميلة المحبوبة في اعتراضها على مَنْ تحبُّه ، وجدالها مع فكره ، وكسر حُجَّتِه في كبريائه ، وانتزاع الفكرة المستقلَّة من نفسه .

وأما أنا ؛ فكان نظري إليها ساكناً ، متألماً ، يُقَرُّ : أنه عجزَ عن جوابِ عينيها ، وسيبقى عاجزاً عن جواب عينيها ...

إنَّ وجهها هو الابتسام ، وروحُ الابتسام ، وجسمُها هو الإغراء ، وروح الإغراء ، وفنُّها هو الفتنة وروحُ الفتنة ؛ وهي بهذا كلُّه ، هي الحبُّ وروح الحبِّ ؛ غير أنَّ فهمها على حقيقتها في النَّاس يجعلُ ابتسامها عداوةً من وجهها ، وإغراءها جريمةً لجسمها ، وفنُّها رذيلةً في جمالها ؛ وهي بهذا كلُّه ، هي الشَّقَاءُ ، وروحُ الشَّقَاءِ .

* * *

(١) « رنت إلي » : أطالت النَّظر إليَّ في سكون طَرَفٍ .

(٢) « حدَّته » : أخذَ بصره : نَظَرَ نظراً شديداً .

أما أَنِّي أَحَبُّ ؛ فنعم ، ونِعَمًا ، بل أراه حَبًّا فالقاً كبدي ، وليس يخلو فؤادي
أبداً من سوائف حُبِّ مضي ؛ وأما أَنِّي أَسْتَزِدُّ في الحبِّ ، وأمتهنُ فضيلتي ، وأنزلُ
بها ، فلا ، وأبداً .

إنَّ ذلك الحبُّ هو عندي عملٌ فَنِّي من أعمال النَّفس ، ولكنَّ الفضيلة هي
النَّفس ذاتها ؛ والحبُّ أيامٌ جميلةٌ عابرةٌ في زمني ؛ أما الفضيلةُ فهي زمني كله ؛
وذلك الجمالُ هو قوَّةٌ من جاذبية الأرض في مدَّتْها القصيرة ، ولكنَّ الفضيلة جاذبيةُ
السَّماء في خُلودها الأبدي .

على أنه لا منافرة بين الحبِّ والفضيلة في رأيي ، فإنَّ أقوى الحبِّ ، وأملأه
بفلسفة الفرح والحزن ، لا يكون إلا في النَّفس الفاضلة المتورِّعة عن مقارفة الإثم .
وها هنا يتحوَّل الحبُّ إلى ملكةٍ ساميةٍ في إدراكِ معاني الجمال ، فيكون الوجه
المعشوق مصدرَ وحيٍ للنَّفس العاشقة ؛ وبهذا الوحي ، والاستمداد منه ينزل المحبُّ
من المحبوب منزلةً من يرتفع بالأدَمِيَّة إلى الملائكيَّة^(١) ، ليتلقَّى النُّورَ منها فتاً بعد
فَنٍّ ، والفرحَ معنىً بعد معنى ، والحزنَ السَّماويَّ فضيلةً بعد فضيلةً .

فهذا الحبُّ هو طريقةٌ نفسيةٌ لا تُسَاع بعض العقولِ المهيَّأة للإلهام ، كي تحيِّطَ
بأفراح الحياة ، وأحزانها ، فتبدعُ للدُّنيا صورةً من صُورِ التَّعبير الجميلة التي تثير
أشواق النَّفس ؛ كأنَّ كلَّ محبٍّ وحبَّيَّته من هؤلاء الملهمين ، هما صورةٌ جديدة من
آدم وحواء ، في حالة جديدة من معنى تركِ الجنَّة ، لإيجاد الصُّورة الجديدة من
الفرح الأرضي والحزن السَّماوي .

والخطر في الحبِّ ألا يكون فيه خطرٌ . . . فهو حينئذٍ نداءُ الجنس ، لا يكون إلا
دنياً ، ساقطاً ، مبذولاً ، فلا قيمةَ له ، ولا وحيَ فيه ؛ إذ يكون احتيالاً من عمل
الغريزة ، جاءت فيه لابسَةٌ ثوبها الثُّوراني من شوق الرُّوح ؛ لتخدع النَّفس الأخرى ،
فيتَّصل بينهما ، حتَّى إذا اتَّصل بينهما خلعت الغريزة هذا الثُّوب ، واستعلنت : أنَّها
الغريزةُ ، فانحصر الحبُّ في حيوانيته ، وبطلت أشواقه الخياليَّة أجمع .

* * *

(١) نحن لا ننسب للملائكة إلا على خلاف القاعدة المقرَّرة في علم الصرف ، ونرى أنَّ
مخالفة القاعدة هي القاعدة في هذه اللفظة ، وفي ألفاظ أخرى . (ع) .

قال الراوي :

وعرفت الحسناء هذا كله من عرضها نظرة ، وتلقّيها نظرة غيرها ، فقالت للأستاذ (ح) : أمّا أن يكون مع أثر الشعر ، والفكر ، في الجمال ، ودعوى الحب ، أثر الزهد في الجسم الجميل ، وأدعاء الفضيلة ، فإن بعيداً أن يجتمعا .
قال (ح) : وأين تبعدينه ويحك عن هذه المنزلة ؟ إنني لأعرف مَنْ هو أعجب من هذا !

قالت : وماذا بقي من العجب ، فتعرفه ؟

قال : أعرف رجلاً متزوّجاً ، أحبّ أشدّ الحب ، وأمّضه ، حتّى استهام ، وتدلّه ، فكان مع هذا لا يكتب رسالة إلى حبيبته حتّى يستأذن فيها زوجته ؛ كيلا يعتدي على شيء من حقّها . وزوجته كانت أعرف بقلبه ، وبحبّ هذا القلب ، وهي كانت أعلم أنّ حبّه وسلوانه إنّما هما طريقتان في الأخذ ، والتّرك بين قلبه ، وبين المعاني ، تارة من سبيل المرأة وجمالها ، وتارة من سبيل الطّبيعة ومحاسنها .
فتنهّدت ، وقالت : يا عجباً ! وفي الدّنيا مثل هذا الزوج الطّاهر ؟ وفي الدّنيا مثل هذه الزّوجة الكريمة ؟ !

ثمّ إنّها وجمّت هُنيهةً تجتمع في نفسها اجتماع السّحابة ، ثمّ استدمعت ، ثمّ أرسلت عينيها تبكي ، فبدرت أنا أرفّه عنها ، حتّى كفكفت من دمعها ، وكأنّ (ح) قد وخرّها في قلبها وخزة أليمةً بذكره لها الزّوجة ، ثمّ الزّوجة الطّاهرة ، ثمّ الطّاهرة حتّى في وسوسة شيطان الغيرة : ارتفع ثلاث مرّات بالزّوجة ؛ لترى هذه المسكينة أنّها سلافة ثلاث مرّات ، وكأنّه بهذا لم يكلمها ، بل رسم لها صورتها في عيشها المخزي ، وقال لها : انظري !

* * *

وياما كان أجملها ! يترّقق الدّمع في عينيها الفاتنتين الكحيلتين ، فيبثّ منهما حزناً ، يخيل لمن رآه : أنّه من أجلها سيحزن الوجود كله !

ليس البكاء من هاتين العينين بكاءً عند من يراه إذا كان من العاشقين ! بل هو فنّ الحزن ، يضع جمالاً جديداً في فنّ الحسن ؛ وأكاد أعجب : كيف وجدّ الدّمع مكاناً بين المعاني الضّاحكة في وجهها ، لو لم يكن هذا الدّمع قد جاء ليظهر على وجهها

الفن الآخر من جمال المعاني الباكية !

* * *

وسألتها : ما الذي خامر قلبك من كلام الأستاذ (ح) فأبكاك ، وأنت كما أرى يتألق الثور على جدران المكان الذي تحلّين به ، فيظهر المكان وكأنه يضحك لك ؟ فتشككت لحظة ، ثم قالت : أبك ما تقول ، أم أنت تتهكم بي ؟ !

قلت : كيف يخطر لك هذا ؛ وأنا أحترم فيك ثلاث حقائق : الجمال ، والحب ، والألم الإنساني ؟

قالت : لا تثريب عليك^(١) ، ولكن صوّز لي ببلاغتك كيف أحبيتك ؛ وأنت غير متجّيب إليّ ، وكيف جادلت نفسي فيك ، وداوَزْتُها عنك ، وكلّما عزمْتُ ؛ انحَلَّ عزمي ؟ فهذا ما لا أكاد أعرف كيف وقع ، ولكنّه وقع ، هذه قطرة من الماء الصّافي العذب ، فضع عليها (المكرسكوب) يا سيدي ! وقل لي : ماذا ترى ؟

قلت : إنك تُخرجين من السؤال سؤالاً . فما الذي خامر قلبك من كلام (ح) فبكيت له ؟

قالت : إذا فليست هي قطرة من الماء ، بل تلك دمة من دموعي ، فضع عليها المكرسكوب يا سيدي !

قال الرّاي :

وكانت حزينّة كأنّها لم تسكت عن البكاء إلا بوجهها ، وبقيت روحها تبكي في داخلها . فأراد الأستاذ (ح) أن يستدرك لغلطته الأولى ، فقال : إنك الآن تسألينه حقاً من حقوقك عليه ، فكلُّ امرأة يحبُّها هي عروس قلبه ولها على هذا القلم حقُّ التفقة ...

فضحكت نوعاً طريفاً من الضّحك الفاتر ، كأنما ابتكره ثغرها الجميل لساعة حزنها ؛ ونظرْتُ إليّ ؛ فقلت : إن كان الأمر من نفقة العروس على القلم ؛ فما أشبه هذا (بلا شيء) جُحا .

فضحكت أظرف من قبل ، وخيّل إليّ أنّ ثغرها انطبق بعد افتراقه على قبلة

(١) أي : لا عتب عليك . (ع) .

أفلتت منه ، فأمسكها من آخرها ...

ثم قالت : ما هو (لا شيء) جُحا ؟

قلت : زعموا أنَّ جُحا ذهب يحتطب ، وحمل فوق ما يطيق ، فبهظه^(١) الحمل ، وبلغ به المشقة ، ثم رأى في طريقه رجلاً أبله ، فاستعان به ، فقال الرجل : كم تعطيني ؛ إذا أنا حملت عنك ؟ قال : أعطيك (لا شيء) . قال : رضيت .

ثم حمل الأبله ، وانطلق معه ؛ حتَّى بلغا الدَّار ، فقال : أعطني أجري . قال جحا : لقد أخذته . واختلفا . هذا يقول : أعطني ، وهذا يقول : أخذت ؛ فليبه الرجل^(٢) ، ومضى يرفعه إلى القاضي ، وكانت بالقاضي لُوثه ، وعلى وجهه رَوْءه الحمق^(٣) تخبرك عنه قبل أن يخبرك عن نفسه ، فلما سمع الدَّعوى ؛ قال لجحا : أنت في الحبس ، أو تغطيه (اللا شيء) ...

قال جحا في نفسه : لقد احتجت لعقلي بين هذين الأبلهين ! ثم إنه أدخل يده في جيبه ، وأخرجها مطبقة ، وقال للرجل : تقدّم ، وافتح يدي . فتقدّم وفتحها . قال جحا : ماذا فيها ؟ قال الرجل : (لا شيء) .

فقال له جحا : خذ (لا شيئك) وامض فقد برئت ذمتي .

قالوا : فذهب الرجل يحتج ، فقال له القاضي : مه ! أنت أقررت أنك رأيت في يده (لا شيء) ، وهو أجرك ؛ فخذ ، ولا تطمع في أزيد من حقك .. !

* * *

وضحك ، وضحكنا ، ثم قالت : أنا راضية أن أكون عروسَ القلم ، فليُجر عليّ القلمُ نفقتي ، وليصور لي كيف أحببت ، وكيف أمرت نفسي ، وجادلته ؟ قلت : لا أتكلّم عنك أنت ، ولا أستطيعه ؛ بيد أنني لو صُنفت رواية يكون

(١) « بهظه » : بهظه الحمل : أثقله ، وشقَّ عليه .

(٢) أخذ بتلايبه . (ع) .

(٣) « اللوثة » - بضم اللام - : مسّ من الجنون ، وتكون أيضاً بمعنى الحمق ، ورؤءة الحمق : علاماته ، وهي معروفة في علم الفراسة . (ع) .

فيها هذا الموقف ، لوضعتُ على لسان العاشقة هذا الكلام ، تُحدِّثُ به نفسها .

تقول : كيف كنتُ ، وكيف صرتُ ؟ لقد رأيتني أعاشِرُ مئة رجلٍ ، فأخالطهم في شتى أحوالهم ؛ وأصرفهم في هواي ، وكلُّهم يجهدُ جهده في استمالي ، وكلُّهم أهلُ مودَّةٍ ، وبَذَلٍ ، وما منهم إلَّا جميلٌ مخلصٌ ، قد أنقَ ، وتجمَّل ، وراع حسنه ؛ كأنما هَرَبَ إليَّ في ثياب عُرْسِه ليلة زفافِه ، وترك من أجلي عروساً تبكي ، وتصيح بويلها ؛ ثمَّ أنا مع ذلك مُغلقةُ القلب دونهم جميعاً : أضدُّتهم المودَّة ، والصُّحبة ؛ وأكذبهم الحبَّ ، والهوى ؛ فلست أحبُّهم إلَّا بما أنالُ منهم ، ولست أتحبُّ إليهم إلَّا ما أنولهم مني ؛ وهم بين عقلي ، وحيلتي رجالٌ لا عقولَ لهم ، وأنا بين أهوائهم ، وحماقاتهم امرأةٌ لا ذات لها .

ثمَّ أرى بغتةً رجلاً فرداً ، فلا أكاد أنظر إليه ، وينظرُ إليَّ ؛ حتَّى يَضَعَ في قلبي مسألةً تحتاج إلى الحلِّ . . .

وإرتاعٌ لذلك ، فأحاولُ تناسيه والإغضاء عنه ، فتلجُّ المسألة في طلب حلِّها ، وتشغُلُ خاطري ، وتمتدِّد في قلبي ؛ وهو هو المسألة . . .

فأفزعُ لذلك ، وأهتمُّ له ، وأجهدُ جهدي أن أكونَ مرَّةً حازمةً بصيرةً ، كرجال المال في حقِّ الثروة عليهم ؛ ومرَّةً قاسيةً عنيدةً ، كرجال الحرب في واجبها عندهم ؛ ومرَّةً خبيثةً مُنكرةً ، كرجال السياسة في عملها بهم ؛ ولكني أرى المسألة تلينُ لي ، وتشكِّلُ معي ، وتحتملُ هذه الوجوه كلَّها ، لتبقى حيث هي في قلبي ؛ فإنَّه هو هو المسألة . . .

وأغتمُّ لذلك غمًّا شديداً ، وأراني سأسقط بعد سقوطي الأوَّل ، وأقبح منه ؛ إذ الحياة عندنا قائمةٌ بالخداع ، وهذا يُفسدُه الإخلاص ؛ وبالمكر ، وهذا يعطلُّه الوفاء ؛ وبالنسيان ، وهذا يُبطله الحبُّ ؛ وإذ عواطفنا كلُّها متجرِّدة لغرضٍ واحدٍ ، هو كسب المال ، وجمعه ، وأذخاره ، وفضيلتنا عمليَّةٌ لا تتخيَّل ، حسابيَّةٌ لا تختلُّ ؛ فيستوي عندنا الرَّجُلُ بلغ جماله القمَرُ في سماءه ، والرَّجُلُ بلغت دَماَمته الذُّبابُ في أقذاره ، والحبُّ معنا هو : كم في كم ، ويبقى ماذا . . . أو كما يقول أهلُ السياسة : هو « النُّقطة العمليَّة في المسألة » ؛ ولكنَّ المسألة التي في قلبي لا ترى هذا حلاً لها ؛ لأنَّه هو هو المسألة . . .

فيزيدُ بي الكربُ ، ويشتدُّ عليَّ البلاءُ ، واحتالَ لقلبي ، وأدبَر في خنقه ،
وأذهب أفعنه : أنَّ الرَّجُلَ إذا كان شريفاً ؛ لم يحبَّ المرأةَ السَّاقطةَ ؛ إذ يُعابُ
بصحبتها ، والاختلافُ إليها ، فإذا كان ساقطاً ؛ لم تحبَّه هي ، فإنما هو صيدها ،
وفريستها ، وموضع نقيمتها من هذا الجنس ، وأسرفَ على قلبي في الملامة ،
والتَّعذيل ، فأقولُ له : ويحك يا قلبي ! إنَّ المرأةَ متى إذا تفتَّحَ قلبها لحبيبٍ ؛ تفتَّحَ
كالجرح ؛ لينزفَ دماءه لا غير . فيقتنع القلبُ ، ويُجمع على أن ينسى ، وأن يرجعَ
عن طلبه الحبِّ ، وأرى المسألة قد بطلت ، وكان بطلانها أحسنَ حلُّ لها ، وأنا مُ
واعدة مطمئنة ، فيأتي هو في نومي ، ويدخل في قلبي ، ويعيدُ المسألة إلى وضعها
الأول ، فما أستيقظ إلا رأيته هو هو المسألة ..

فأتناهى في الخوف على نفسي من هذا الحبِّ ، وأراه سجنها ، وعقابها ،
وقهرها ، وإذلالها ، فأقول لها : ويلك يا نفسي ! إنما همُّك في الحياة وسائلُ
الفوز ، والغلب ، فأنت بهذا عدوَّةَ مسمَّاة في غفلة الرِّجال صديقة ، وقد وُضعت
في موضع تعيشين فيه بإهاناتٍ من الرِّجال ، يسمُّونها في نذاتهم بالحبِّ ؛ فأنت
عدوَّةُ الرِّجال بمعنى من الدَّهَاء ، والخبث ، وعدوَّةُ الزَّوجاتِ بمعنى من الحقد ،
والضُّغينة ، وعدوَّةُ البغايا أيضاً بمعنى من المغالبة ، والمنافسة ، وكلُّ ما يستطيع
الدَّهَاءُ أن يعملهُ ؛ فهو الَّذي عليَّ أنا أن أعملهُ . فماذا أصنع ؛ وأنا أحبُّ ؟ وكيف
أنجحُ ؛ وأنا أحبُّ ؟ ولكنَّ النَّفسَ تجيئني على كلِّ هذا بأنَّ هذا كلُّه بعيدٌ عن المسألة
ما دام هو هو المسألة ..

* * *

قال الرَّاوي :

وكانت كالذَّاهلة ممَّا سمِعت ، ثمَّ قالت : ألك شيطان في قلبي ؟ فهذا كلُّه هو
الَّذي حدث في سبعة أيام .

قال (ح) : ولكن كيف يقعُ هذا الحبُّ ؟ وهَبْكَ صَنَّفَتْ تلك الرواية ؟ ووضعت
على لسان العاشقة ذلك الكلام ، فماذا كنت تُنطقها في وصف حبِّها ، وما اجتذبتها
من رجلٍ فاز بقلبيها ، ولم يُداورها ، بعد مئة رجلٍ كلُّهم داورها ، ولم يَفز منهم
أحدٌ ؟ أنكون في وجه هذا الرَّجُل أنوارَ كتبِشير الصُّبح تدلُّ على التَّهَار الكامن فيه ؟

قالت هي : نعم ! نعم ! بماذا كنت تُنطقها ؟

قلتُ : كنت أضع في لسانها هذا الكلام ، تُجيبُ به عاذلةً تعذُّلها :

تقول : لا أدري كيف أحببته ! ولكن هذه الشَّخصية البارزة منه جذبتني إليه ،
وجعلت الهواء فيما بيني وبينه مُفعماً بالمغناطيس مصدره هو ، ومعناه هو ،
ولا شيء فيه إلا هو !

عرضته لي شخصيته ظاهراً ؛ لأنَّ جوابَ شخصيته فيَّ ، وأصبح في عيني
كبيراً ؛ لأنَّ جواب شخصيتي فيه ؛ ومن ذلك صارت أفكارني نفسها تزيد كلَّ يوم
ظهوراً ، وتزيدني كلَّ يوم بصراً . وأعطاه حقُّه في الكمال عندي حقُّه في الحبِّ
مُني ! وبذلك الشَّخصية ؛ التي جوابها في نفسي أصبح ضرورةً من ضرورات
نفسي .

* * *

قال الرَّاوي :

ولمَّا رأيتها في جوِّي ، نسيمه ، وعاصِفته ؛ أردتها على قِصَّتِها ، وشأنها ،
فماذا قلتُ لها ، وماذا قالت ؟ ..

* * *

الجمال البائس

- ٤ -

قلت لها : إنَّ قلبي وقلبك يتجاليان^(١) في هذه السَّاعة ، ويتباكيان ، أتدرين
ماذا يقول لك قلبي ؟

إنَّه يقول عني : أغزُرُ^(٢) عليَّ بأن تكوني هاهنا ، وأن تتألَّفَ منك هذه القصَّة ؛
التي تبدأ بالوصمة ، وتنتهي بالاستخذاء ، فتنتلق المرأة في متالِفها ، ومهاويها
ليبلغَ بها القدرُ ما هو بالغٌ ، وليس إلا الضَّرورة ، وسطوتها بها ، والإذلال ،
ومهانته لها ، والاجتماع ، وتهكُّمه عليها ، والابتذال ، واستعباده إيَّها ، ومهما
يأت في القصَّة من معنى ؛ فليس فيها معنى الشَّرَف ؛ ومهما يكن من موقف ؛ فليس
فيها موقف الحياء ، ومهما يجر من كلام ؛ فليس فيها كلمة الزَّوجة ! وأغزُرُ عليَّ
بأن أرى المصباحَ الجميلَ المشبوب ؛ الَّذي وُضع ؛ ليُضيء ما حوله ، قد انقلب ،
فجعلَ يحرق ما حوله ؛ وكان يتلأَّلُ ، ويتوقَّد ، فارتدَّتْ تسعَّر ، ويتضرَّم ويَجني على
ما يتَّصل به ، وسقط بذلك سقطةَ حمراء ...

أفتدرين ماذا يقول لي قلبك ؟

إنَّه يقول عنك : يا بؤسنا من نساء ! لقد وُضعنا وضعاً مقلوباً ، فلا تستقيم
الإنسانيَّة معنا أبداً ، وكلُّ شيءٍ منقلبٌ لنا متنكِّرٌ ؛ والشَّفقة علينا تنقلب من تلقاء
نفسها تهكِّمنا بنا ، فنبيكي من شفقةِ بعض النَّاس ، كما نبكي من ازدراء بعض
النَّاس . يا بؤسنا من نساء !

* * *

قالت : صدقت ! وكذلك تنقلب أسباب الحياة معنا أسباباً للمرض ،
والموت . فاليقظة ليس لها عندنا النَّهارُ ، بل اللَّيل ، والصَّحو لا يكون فينا

(١) أي : يتكاشفان ، ويجلو كلاهما للآخر ، ويوضَّح . (ع) .

(٢) « أغزُرُ » : أشدُّ ، وأشقُّ ، وأصعب .

بالوغي ، بل بالشكر ، والرّاحة لا تكون لنا في السكون ، والانفراد ، بل في الاجتماع ، والتبذل ؛ وماذا يَرُدُّ العيش على امرأة من واجباتها السَّهرُ ، والشُّكرُ ، والعريضة ، والتبذل ، وتدريب الطَّبَّاع بالوقاحة ، وتضريّة النَّفس^(١) على الاستغواء ، والتَّصدّي بالجمال للكسب من رذائل الفسّاق ، وأمراضهم ، والتعرّض لمعروفهم بأساليب ؛ آخرها الهوان ، والمذلة ، وأستماحتهم^(٢) بأساليب ؛ أولها الخداع ، والمكر ؟

إنَّ حياة هذه هي واجباتها لا يكون البكاء ، والهمُّ إلا من طبيعة مَنْ يحيها ، وكثيراً ما نعالج الضَّحك ؛ لنفتح لأنفسنا طرقاً تتهارب فيها معاني البكاء ، فإذا أثقلنا الهمَّ ، وجَلَّ عن الضَّحك ، وعجزنا عن تكلف الشُّرور ؛ ختلنا^(٣) العقل نفسه بالخمير ، فما تسكُر المرأة منّا للشُّكر ، أو النُّشوة ، بل للنسيان ، وللمقدرة على المَرَح ، والضَّحك ، وإمداد محاسنها بالأخلاق الفاجرة ، من الطَّيش ، والخلاعة ، والسَّفه ، وهذيان الجمال ؛ الَّذي هو شعْره البليغ ... عند بُلغاء الفسّاق .

قال الأستاذ (ح) : أهذا وحاضِرُ الغادة منكِ هو الشَّباب ، والصُّبا ، والجمال ، وإقبال العيش ، فكيف بها فيما تستقبل ؟!

قالت : إنَّ المستقبل هو أخوف ما نخافه على أنفسنا ، وليس من امرأة في هذه الصُّناعة إلا وهي مُعدَّة لمستقبلها : إمّا نوعاً من الانتحار ، وإمّا ضرباً من ضروب الاحتمال للذلِّ ، والخسف ، وليس مستقبلنا هذا إلا كمستقبل الثَّمار النَّضرة إذا بقيت بعد أوانها ؛ فهو الأيام العَفنة بطبيعة ما مضى ... بلى إنَّ مستقبل المرأة البغي هو عقاب الشَّرِّ .

* * *

قال (ح) : هذا كلامٌ ينبغي أن تعلمه الزَّوجات ، فالمرأة منهنَّ قد تتبرَّم بزوجها ، وتضجّر ، وتغتمُّ ، وترغم : أنَّها مُعدَّبة ؛ فتتسخَّط الحياة ، وتندب

(١) « تضرية النفس » : تعويدها .

(٢) « استماحتهم » : جعلهم يعطون ، ويجودون عن كرم وسخاء .

(٣) « ختلنا » : خادعنا ، وراوغنا .

نفسها ، ثمَّ لا تعلم : أنَّه عذابٌ واحدٌ برجلٍ واحدٍ ، تألفه ، فتعتاده ، فترزق من اعتياده الصُّبر عليه ، فيسكن بهذا نِفاؤها ، وتلك نعمةٌ واجبها أن تحمد الله عليها ، ما دام في النساء مثل الشَّهيدات ، تتعذَّب الواحدة منهنَّ فنوناً من العذاب بمئة رجلٍ ، وبألف رجلٍ ، وهم مع ذلك يبتلون روحها بعددهم من الذُّنوب ، والآثام .

وقد تستثقل الزَّوجة واجباتها بين الزوج ، والنَّسل ، والدَّار ، فتغتاظ ، وتشكو من هذه الرِّجْرجة اليوميَّة في الحياة ؛ ثمَّ لا تعلم : أنَّ نساءً غيرها قد انقلبت بهنَّ الحياة في مثل الخسف بالأرض .

وقد تجزع للمستقبل ، وتنسى : أنَّها في أمان شرفها ، ثمَّ لا تعلم : أنَّ نساءً يترقَّبْنَ هذا الآتي ، كما يترقَّب المجرم غداً الجريمة ، من يومٍ فيه الشرطة ، والنِّيابة ، والمحكمة ، وما وراء هذا كلُّه .

فقلت : وهناك حقيقةٌ أخرى فيها العزاء كلُّ العزاء للزَّوجات ، وهي : أنَّ الزَّوجة امرأةٌ شاعرةٌ بوجود ذاتها ، والأخرى لا تشعر إلا بضياح ذاتها .

والزوجة امرأةٌ تجد الأشياء ؛ الَّتِي تتورَّع حبَّها ، وحنان قلبها ، فلا يزال قلبها إنسانياً على طبيعته ، يفيض بالحبِّ ، ويستمدُّ من الحبِّ ؛ والأخرى لا تجد من هذا شيئاً ، فتقلب وحشيَّة القلب ، يفيض قلبها برذائل ، ويستمدُّ من رذائل ؛ إذ كان لا يجد شيئاً ممَّا هيَّأتها الطَّبيعة ؛ ليتعلَّق به من الزوج ، والدَّار ، والنَّسل .

والزَّوجة امرأةٌ هي امرأةٌ خالصة الإنسانِيَّة ، أمَّا الأخرى فمن امرأة ، ومن حيوانٍ ، ومن مادَّةٍ مُهلكةٍ .

وتمام السَّعادة أنَّ النَّسل لا يكون طبيعياً مستقراً في قانونه إلا للزَّوجات وحدهنَّ ؛ فهو نعمتهنَّ الكبرى ، وثواب مستقبلهنَّ ، وماضيهنَّ ، وبركتهنَّ على الدُّنيا ؛ ومهما تكن الزَّوجة شقيَّةً بزوجها ، فإنَّ زوجها قد أولدها سعادتها ، وهذه وحدها مزيَّةً ، ونعمةً ؛ أمَّا أولئك ؛ فليس لهنَّ عاقبةٌ^(١) ؛ إذ النَّسل قلبٌ لحالتهنَّ كلُّها ؛ وهو غنيٌّ إنسانيٌّ ، ولكنه عندهنَّ لا يكون إلا فقراً ؛ وهو رحمةٌ ، ولكنها لا تكون إلا لعنةً عليهنَّ ، وعلى ماضيهنَّ . وقد وضعت الطَّبيعة في موضع حبِّ الولد الجديد من قلوبهنَّ ، حبَّ الرَّجل الجديد ، فكانت هذه نقمةٌ أخرى !

(١) يقال : ليس له عاقبةٌ ، أي : ليس له نسلٌ ، وعقبٌ . (ع) .

قال (ح) : أتريد من الرَّجل الجديد من يكون عندهنَّ الثاني بعد الأوَّل ، أو الثالث بعد الثاني ، أو الرَّابع بعد الثالث ؟

قلت : ليس الجديد عليهنَّ هو الواحد بعد الواحد إلى آخر العدد ، ولكنَّ الرَّجل ؛ الذي يكون وحده بالعدد جميعاً ؛ إذ هو عندهنَّ يُشبه الزَّوج في الاختصاص ، وفي شرف الحبِّ ، فهو الحبيب الشَّريف ؛ الَّذي تتعلَّقه إحداهنَّ ، وتريد أن تكون معه شريفةً ؛ ولكن من نقمة الطَّبيعة : أنَّ من وجدته منهنَّ لا تجده إلا لتعاني ألم فقده .

يا عجباً ! كلُّ شيء في الحياة يُلقى شيئاً من الهمِّ ، أو النُّكد ، أو البؤس على هؤلاء المسكينات ، كأنَّ الطَّبيعة كلَّها ترجُمهنَّ بالحجارة .

قالت هي : وليست الحجارة هي الحجارة فقط ، بل منها ألفاظ تُرجم بها المسكينة ، كألفاظك هذه . . . وتسمية النَّاس لها « بالسَّاقطة » ، فهذه الكلمة وحدها صخرة ، لا حجر .

* * *

ثمَّ تنهَّدت ، وقالت : مَنْ عسى يعرف خطر الأسرة ، والنَّسل ، والفضيلة كما تعرفها المرأة ؛ الَّتِي فقدتها ؟ إنَّنا نحسُّها بطبيعة المرأة ، ثمَّ بالحنين إليها ، ثمَّ بالحسرة على فقدها ، ثمَّ برؤيتها في غيرنا ؛ نعرفها أربعة أنواع من المعرفة ؛ إذا عرفتها الزَّوجة نوعاً واحداً . ولكن : هل يُنصفنا الرِّجال وهم يتدافعوننا ؟ هل يرضون أن يتزوَّجوا منَّا ؟!

قلت : ولكنَّ الأسرة لا تقوم على سوادِ عيني المرأة ، وحُمره خديها ، بل على أخلاقها ، وطباعها . فهذا هو السَّبب في بقاء المرأة السَّاقطة حيث ارتطمت ؛ وهي متى سقطت كان أوَّل أعدائها قانون النَّسل .

ومن ثمَّ كانت الزَّلَّة الأولى ممتدَّة مُنسحبة إلى الآخر ؛ إذ الفتاة ليست شخصاً إلا في اعتبارها هي ، أمَّا في اعتبار غيرها فهي تاريخ النَّسل ، إن وقعت فيه غلطة ؛ فسد كلُّه ، وكذب كلُّه ، فلا يُوثق به .

وهذه الزَّلَّة الأولى هي بدء الانهيار في طباع رقيقة ، مُتداخلة ، متساندة ، لا يُقيَّمها إلا تَماسكها جُملةً ، وما لم يتماسك إلا بجملته ؛ فأوَّل السُّقوط فيه هو

استمرارُ السَّقُوطِ فيه ؛ ولهذا لا يعرف النَّاسُ جريمةً واحدةً تعدُّ سلسلة جرائم لا تنتهي إلا سقطة المرأة ؛ فهي جريمةٌ مجنونةٌ ، كالإعصارِ النائر ، يلقيها لَفًّا ؛ إذ تتناول المرأة في ذاتها ، وترجع على أهلها ، وذويها ، وترتمي إلى مستقبلها ، ونسلها ؛ فيهلكها النَّاسُ هي وسائر أهلها ، من جاءت منهم ، ومن جاؤوا منها .

والمرأة ؛ التي لا يحميها الشَّرَف لا يحميها شيء . وكلُّ شريفةٍ تعرف أنَّ لها حياتين إحداهما العَفَّة ، وكما تدافع عن حياتها الهلاك تدافع السَّقُوط عن عَفَّتِها ؛ إذ هو هلاك حقيقتها الاجتماعية ؛ وكلُّ عاقلةٍ تعرف أنَّ لها عقليين تحتمي بأحدهما من نزوات الآخر ، وما عقلها الثاني إلا شَرَف عرضها .

* * *

قال الأستاذ (ح) : إنَّ هذه هي الحقيقة ، فما تسامح الرجال في شرف العرض إلا جعلوا المرأة كأنَّها بنصف عقل ، فاندفعت إلى الطَّيش ، والفجور ، والخلاعة ، أرادوا ذلك أم لم يريدوه .

قلت : وهذا هو معنى الحديث : « عَفُّوا تَعَفَّ نساؤكم » فَإِنَّ عَفَّاف المرأة لا تحفظه المرأة بنفسها ما لم تهتأ لها الوسائل ، والأحوال ؛ التي تعين نفسها على ذلك ، وأهمُّ وسائلها ، وأقواها ، وأعظمها تشدُّد الرجال في قانون العرض ، والشَّرَف .

فإذا تراخى الرجال ؛ ضعفت الوسائل ، ومن بين هذا التراخي ، وهذا الضَّعف تنبثق حرِّيَّة المرأة متوجهةً بالمرأة إلى الخير ، أو الشرِّ ، على ما تكون أحوالها وأسبابها في الحياة ، وهذه الحرِّيَّة في المدنيَّة الأوربيَّة قد عودت الرجال أن يغضُّوا ، ويتسمَّحوا ! فتهافت النساء عندهم ، نال كلُّ منهنَّ حكم قلبها ، ويخضع الرَّجُل

على أنَّ هذا الَّذي يسمُّيه القومُ : حرِّيَّة المرأة ، ليس حرِّيَّةً إلا في التَّسمية ، أمَّا في المعنى ؛ فهو كما ترى :

أمَّا شروء المرأة في التماسِ الرِّزْق حين لم تجد الزَّوج ؛ الَّذي يعولها ، أو يكفيها ، ويقيم لها ما تحتاج إليه ، فمثل هذه هي حُرَّة حرِّيَّة التَّكْد في عيشها ، وليس بها الحرِّيَّة ، بل هي مستعبدة للعمل شرًّا ما تُستعبد امرأة .

وإنما انطلاق المرأة في عباتها ، وشهواتها مستجيبة ، بذلك إلى انطلاق حرّية الاستمتاع في الرجال ، بمقدار ما يشتريه المال ، أو تعين عليه القوة ، أو يسوغه الطّيش ، أو يجلبه التّهتّك ، أو تدعو إليه الفنون ؛ فمثل هذه هي حرّة حرّية سقوطها ؛ وما بها الحرّية ، بل يستعبدُها التّمثّع .

والثالثة : حرّية المرأة في انسلاخها من الدّين ، وفضائله ، فإنّ هذه المدنيّة قد نسخت حرام الأديان ، وحلالها بحرام قانوني ، وحلال قانوني ، فلا مسقطه للمرأة ، ولا غضاضة عليها قانوناً . . . فيما كان يُعدّ من قبلُ خزيّاً أقبح الخزي ، وعاراً أشدّ العار ، فمثل هذه هي تحرّة حرّية فسادها ، وليس بها الحرّية ، ولكن تستعبدُها الفوضى .

والرابعة : غطرسة المرأة المتعلّمة ، وكبرياؤها على الأنوثة ، والدُّكورة معاً ؛ فترى : أنّ الرّجل لم يبلغ بعدُ أن يكون الزّوج النّاعم ، كفقّاز الحرير في يدها ، ولا الزّوج المؤنث ؛ الذي يقول لها : نحن امرأتان . . . فهي من أجل ذلك مُطلقة مُخلّاة ؛ كيلا يكون عليها سلطان ، ولا إمرة ، فمثل هذه حرّة بانقلاب طبيعتها ، وزينها ، وهي مستعبدة لهوسها ، وشذوذها ، وضلالتها .

حرّية المرأة في هذه المدنيّة أوّلها ما شئت من أوصاف ، وأسماء ، ولكنّ آخرها دائماً إمّا ضياع المرأة ، وإمّا فساد المرأة .

والدليل على التواء الطّبيعة في المدنيّة استواء الطّبيعة في البادية ، فالرّجال هناك قوامون على النّساء ، والنّساء بهذا قوامات على أنفسهنّ ؛ إذ ينتقمون للمنكر انتقاماً يَفور دماً ، وبهذه الوحشيّة يقرّرون شرف العِرض في الطّبيعة الإنسانيّة ، ويجعلونه فيها كالغريزة ، فيحاجزون بين الرّجال والنّساء أوّل شيء بالضّمير الشّريف ؛ الذي يجد وسائله قائمة من حوله .

* * *

قال الرّاي :

وغطّت وجهها بيديها ، وقالت : إنك لا تزال ترجم بالحجارة . . . إنّ فيك متوحّشاً .

قلت : بل متوحشة . . .

إنك أنت قد تكلمت فيّ ، فجمالك الذي يضع الإنسان في ساعة مجنونة ؛
ليمتعه بطيشها قد وضعنا نحن في ساعة مفكرة ، وأمتعنا بعقلها ؛ وإذا قلت :
جمالك ؛ فقد قلت : وحيك ؛ إذ لا جمال عندي إلا ما فيه وحى .

أما قلت : إنك لو خيَّرت في وجودك ؛ لما اخترت إلا أن تكوني رجلاً نابغةً
يكتب ، ويفكر ، ويتلقى الوحي من الوجوه الجميلة ؟

فدقت صدرها بيدها ، وقالت : أنا ؟ أنا لم أقل هذا ! ثم أفكرت^(١) لحظةً
وقالت : إذا كنت أنت تزعم : أنني قلته ، فأظن : أنني قلته . . .

قال (ح) : رجل ! يكتب ، ويفكر ! ولم تقل هي شيئاً من هذا ؟ أربع غلطات
شنيعة من فساد الذوق .

قالت : بل قل : أربع غلطات جميلة من فنّ الذوق ، إنَّ الرجلَ الطَّريفَ القويَّ
الرُّجولة يجب عليه أن يغلط ؛ إذا حدّث المرأة . . .

قال (ح) : لتضحك منه ؟

قالت : لا ، بل لتضحك له . . .

قلت : فلي إليك رجاء .

قالت : إنَّ صوتك يأمر ، فقل .

فماذا قلتُ لها ، وماذا قالت ؟ .

* * *

(١) « أفكرت » : أفكر في الأمر : فكّر فيه ؛ أي : أعمل العقل فيه ، وتأمله .

الجمال البائس

- ٥ -

قلتُ لها : إنَّ كلمة الكُفْرِ لا تكون كافرةً إذا أكره عليها مَنْ أكره ، وقلبه مطمئنٌ بالإيمان . وكلمة الفجور أهولُ منها ، وأخفُّ وزناً ، وشأناً ، ثُمَّ لا تكون إلا فاجرةً أبداً ؛ إذ لا إكراه على هذه الدُّرَّة ! إكراهاً لا خيارَ فيه . وما أوَّلُ الدَّعارة إلا أن تمدَّ المرأةَ طرفها من غير حياءٍ ، كما يمدُّ اللصُّ يده من غير أمانة .

ومن اضطرَّ إلى الكفر ؛ استطاع أن يخبأً مخرباً المسجد في أعماقه ، فيصلي ثَمَّةً ، ولكنَّ الفجورَ لا يتركُ في النَّفس موضعاً لدينٍ ، ولا إيمانٍ ؛ إذ هو دائبٌ في إثارة الغرائز الطَّبِيعِيَّة الحيوَانِيَّة المسترسلة بلا ضابطٍ ، فيجعلُ المرأةَ تحيا بعيدةً عن ضميرها ، فيُضعِف منها أوَّل ما يُضعِف آثار الآداب ، والأخلاق ، فيهلك فيها أوَّل ما يهلك إحساسها بمعنى المرأة الإنسانيَّة ، وشعورها بمجد هذا المعنى .

فإذا انتهت المرأة إلى هذا ؛ لم يكن لها مبدأ ، ولا عقيدةٌ إلا أنَّ على غيرها أن يتحمَّل عواقب أعمالها ، وهذه بعينها هي حالة المجنون جنون عقله ، أفلا تكون المرأة حينئذٍ مجنونةً جنون جسمها . . ؟

* * *

فساءها ذلك ، وبان فيها ، ولكنَّها أمسكت على ما في نفسها ؛ والمرأة من هؤلاء لا يمشي أمرها في النَّاس ، ولا يتَّصل عيشها ، إلا إذا كثرت طباعها كثرة ثيابها ، فهي تخلع ، وتلبس من هذه ، وتلك لكلِّ يوم ولكلِّ حالة ، ولكلِّ رجلٍ ؛ فينبعث منها الغضب ، وهي في أنعم الرِّضا ، كما ينبعث الرِّضا وهي في أشدَّ الغيظ ، وكان لم تغضب ، ولم ترض ؛ لأنها ليست لأحدٍ ، ولا لنفسها .

وتساير غضبها ، ثُمَّ قالت : كأنَّ كلامك : أنَّ لك رجاءً إليَّ ، فأنا أحبُّ . . أحبُّ أن أعلم .

قلت : وأنا كذلك أحبُّ . . أحبُّ أن أعلم .

فضحكت وسُرِّي عنها^(١) ، وتثبّتت على شفيتها ابتسامة ، لو جاء ملك من السماء ليضع في ثغرها ابتسامة أجمل منها ؛ لما وجد أجمل منها .

ثمّ قالت : تحبّ أن تعلم ماذا ؟ .

قلت : أحبّ أن أعلم منك قصّة هذه الحياة ؛ ما كان أولها ؟

قالت : لقد قضيت من حكمك فينا ، ولكنّك أخطأت ؛ فلكلّ ليلٍ مُظلمٍ كوكبه ؛ والكوكب الوقّاد المعلّق فوق ليل المرأة ممّا هو إيمانها ؛ نعم إنّهُ ليس كإيمان النّاس في واجباته ، لكنّه كإيمان النّاس في تعزيتِهِ ، والله ربُّنا وربُّكم !

قلت : لو أطيع الله بمعصيته ؛ لاستقام لك هذا ؛ وإنّما أنت تصفين الإيمان الأوّل الذي كان عملاً ، فصار ذكرى ، فصارت الذّكرى أملاً ، فظننت الأمل هو الإيمان !

قالت : ثمّ إنّنا جميعاً مكّرهاتٌ على هذه الحياة ، فما نحن إلا صرعى المصادمة بين الإرادة الإنسانيّة وبين القدر .

قلت : ولكن لم تهفّ^(٢) واحدة منكنّ في غلظتها الأولى وهي مستكرهه على غلظته ، بل وهي راغبةٌ في لذّة ، أو مبادرةٌ لشهوة ، أو طالبةٌ لمنفعة .

قالت : هذا أحد الوجهين ، أمّا الآخر فالتماس الرّزق ، وصلاح العيش ، فالرّجل مع الرّجل ، رأس مالِهِ قوّته ، وعمله بقوّته ، ولكنّ المرأة مع الرّجل رأس مالها أنوثتها ، وعمل أنوثتها ، وفي الوجه الأوّل - وجه اللذّة ، والمنفعة - تحتال كلمة الفجور على المرأة بكلماتٍ رقيقةٍ ساحرة ؛ منها الحبّ ، والزّواج ، والسّعادة ؛ فتستسلم المرأة مضطّرةً ؛ ليقع شيءٌ من هذا . وفي الوجه الثّاني - وجه الرّزق ، والعيش - تحتال الكلمة الخبيثة الفاجرة على المرأة المسكينة المستضعفة بكلماتٍ رهيبةٍ قاتلةٍ ، منها : الجوع ، والفقر ، والشّقاء ؛ فتسقط المرأة مضطّرةً ؛ خيفة أن يقع شيءٌ من هذا ، وفي أحد الوجهين يكون الرّجل هو الفاجر ؛ لفساد آدابه ؛ وفي الوجه الآخر يكون الفاجر هو المجتمع ؛ لفساد مبادئه !

* * *

(١) « سري عنها » : كُشف عنها همُّ .

(٢) « تهفّ » : تسرع ، أو تزلّ ، وتسقط .

قلت : أنا لا أنكر : أنَّ المرأة إذا سقطت في هذه المدنية ؛ لم تقع أبداً إلا في موضع غلطة من غلطات القوانين ، وآفة هذه القوانين : أنها لم تَسَنَّ لمنع الجريمة أن تقع ، ولكن للعقاب عليها بعد وقوعها ، وبهذا عجزت عن صيانة المرأة وحفظها ، وتركها لقانون الغريزة الوحشي ، في هؤلاء الوحوش الآدميين ؛ الذين يأخذهم الشعار^(١) من هذه الرّائحة ؛ التي لا يعرفونها إلا في اثنين : المرأة الجميلة ، والذهب ، فما ألجأت امرأة حاجتها ، أو فقرها إلى أحدهم ورأى عليها جمالاً ، إلا ضربه ذلك الشعار ، فإن استخفّت بنزواته ، وتعرّست عليه ؛ طردها إلى الموت ، ومنعها أن تعيش من قبله ؛ وإن صلحت له ، وتيسرت ؛ آواها هي ، وطرد شرفها ...

وبخلاف ذلك الدّين ، فإنه قائم على منع الجريمة وإبطال أسبابها ، فهو في أمر المرأة يُلزِمُ الرّجل واجبات ، ويُلزِمُ للمجتمع واجباتٍ غيرها ، ويُلزم الحكومة واجباتٍ أخرى .

أمّا الرّجل ؛ فينبغي له أن يتزوَّج ، ويتحصّن ، ويغارَ على المرأة ، ويعملَ لها ، وأمّا المجتمع ؛ فيجب عليه أن يتأدّب ، ويستقيم ، ويُعين الفردَ على واجباتِ الفضيلة ، ويتدامج ويشدُّ بعضُه بعضاً ، وأمّا الحكومة ؛ فعليها أن تحمي المرأة ، فتعاقبَ على إسقاطها عقاب الموت ، والألم ، والتّشهير ، لتقيمَ من الثلاثة حُرّاساً جبابرةً ، مَنْ لا يخشى اللهَ خشياً ، فليس يمكن أبداً أن يكون في ديننا موضع غلطة تسقط فيه المرأة .

قال الأستاذ (ح) : صدقت ، فالحقيقة ؛ التي لا مراء فيها ، أنَّ فكرة الفجور فكرةٌ قانونيةٌ ؛ وما دام القانون هو أباحها بشروط ، فهو الذي قرّرها في المجتمع بهذه الشروط ، ومن هذا التّقرير يُقدّم عليها الرّجل والمرأة كلاهما على ثقة ، واطمئنان ، ومن ثمّ تأتي الجرأة على اندفاع النَّاسِ إلى ما وراء حدود القانون ، ومن هذا الاندفاع تأتي السّاقطة بآخر معانيها ، وأقبح معانيها .

وتقرير سيادة المرأة في الاجتماع الأوربيّ ، وتقديمها على الرّجال ، والتأدّب معها ، كلُّ ذلك يجعل جرأة الشّفاء عليها جرأة متأدّبة ، حتّى كأنّ المتحكّك منهم

(١) « الشعار » : التهاب العطش وغيره .

في امرأة يقول لها : من فضلك كوني ساقطة . . . أمّا هنا فجراة السفهاء جراءة ،
ووقاحة معاً ، وذلك هو سرّها .

القانون كأنما يقول للرجال : احتالوا على رضا النساء ، فإن رضين الجريمة ؛
فلا جريمة ، ومن هذا فكأنه يعلمهم أنّ براعة الرجل الفاسق إنّما هي في الحيلة على
المرأة ، وإيقاظ الفطرة في نفسها بأساليب من الملق ، والرياء ، والمكر ، وتركها
عاجزة لا تملك إلا أن تذعن ، وترضى ، وبهذا ينصرف كل فاجر إلى إبداع هذه
الأساليب ؛ التي تطلق تلك الفطرة من حياتها ، وتخرجها من عقّتها ، « تطبيقاً
للقانون » . . .

ولا سيادة في اجتماعنا للمرأة ، ولكنّ القانون جعلها سيّدة نفسها ، وجعلها
فوق الآداب كلّها ، وفوق عقوبة القانون نفسه ؛ إذا رضيت ؛ إذا رضيت ؛
ماذا . . . ؟

* * *

قلتُ : فإذا كان القانون هنا في مسألتنا هذه يعدل بالظلم ، ويحمي الفضيلة
بإطلاق حرية الرذيلة ؛ فهو إنّما يُفسد الدين ، ويصرف الناس عن خوف الله إلى
خوف ما يُخاف من الحكومة وحدها ، وبهذا لا يكون عمله إلا في تصحيح الظاهر
من الرجل ، والمرأة ، ويدع الباطن يُسرّ ما شاء من خُبثه ، وحيلته ، وفساده ؛
فكأنه ليس قانوناً إلا لتنظيم التفاق ، وإحكام الخديعة : فلا جرّم كان قانوناً لحالة
الجريمة ، لا للجريمة نفسها ؛ فإذا أخذت المرأة مُلاينةً ورضاً ؛ فهذا فجورٌ
قانونيٌّ . . . وإن كانت المُلاينة هي عمل الحيلة والتدبير ، وإن كان الرضا هو أثر
الخداع والمكر ، وإن ضاعت المرأة ، وسقطت ، وذهب شرفها باطلاً ، وألحقه
الناس بما لا يكون من توبة إبليس ، فلا يكون أبداً ! أمّا إذا أخذت المرأة مُكآرةً
وغضباً ؛ فهذه هي الجريمة في القانون ؛ ويسمّيها القانون : جريمة الاعتداء على
العرض ، وهي بأن تسمّى : جريمة العجز عن إرضاء المرأة أحقّ وأولى !

على أنّ المسكينة لم تؤخذ في الحالتين إلا غضباً ، ولكن اختلفت طريقة
الرجل الغاصب ، فإنّ كلتا الحالتين لم تتأدّ بالمرأة إلا إلى نتيجة واحدة ، هي
إخراجها من شرفها ، وحرمانها حقوق إنسانيتها في الأسرة ، وطردّها وراء حدود
الاعتبار الاجتماعي ، وتركها ثمة مُخلّلة لمجاري أمورها ، فلا يتيسّر لها العيش إلا

من مثل ذلك الرَّجل الفاجر ، فلا تكون لها بيئةٌ إلا من أمثاله ، وأمثالها ؛ كما
يجتمع في الموضع الواحد ، أهلُ المصير الواحد ، على طريقة القطيع في
المجزرة !

* * *

فقلت هي : الحقُّ : أنَّ هذه الجريمة أولها الحبُّ ؛ وهي لا تقع إلا من بين
نقيضين يجتمعان في المرأة معاً : كِبَرُ حُبِّها إلى ما يفوتُ العقل ، وصِغَرُ عقلها إلى
ما يتزل عن الحبِّ ، والمرأة تظلُّ هادئةً ، ساكنةً ، رزينةً ، حتَّى تصادفها اللَّحاظُ
النَّارِيَّة من العين المقدَّرة لها ، فلا يكون إلا أن تملأها ناراً ، ولهباً ، ولتكن المرأة
مَنْ هِيَ كائنةً ، فإنَّها حينئذٍ كمستودع البارود : يهولُ عِظْمُهُ وكِبَرُهُ ، وهو لا شيء إذا
اتَّصلت به تلك الشرارة المهاجمة .

وليست حراسة المرأة شيئاً يُؤبَّه له ، أو يُعتدُّ به ، أو يسمَّى حراسةً ، إلا إذا
كانت كالتَّحْقُظ على مستودع البارود من النَّار ؛ فيستوي في وسائلها الخوف من
الشرارة الصَّغيرة ، والفرغ من الحريق الأعظم ، فيحتاطُ لاثنيهما بوسائل واحدة في
قَدْرٍ واحدٍ ، واعتبارٍ واحد .

وإذا تركت المرأة لنفسها تحرُّسها بعقلها ، وأدبها ، وفضلها ، وحرِّيَّتها ؛ فقد
ترك لنفسه مستودع البارود تحرُّسه جدرانُه الأربعة القويَّة .

والرِّجال يعلمون : أنَّ للمرأة مظاهرَ طبيعيَّةً ، من الخيلاء ، والكبرياء ،
والاعتداد بالنَّفْس ، والمباهاة بالعِفة ، ولكنَّ هؤلاء الرِّجال أنفسهم يعلمون
كذلك : أنَّ هذا الظاهر مخلوقٌ مع المرأة كجلد جسمها النَّاعم ، وأنَّ تحته أشياء
غير هذه تعمل عملها ، وتصنع البارود النَّسائي ؛ الَّذي سينفجر . . .

* * *

قلت : إذا كان هذا ؛ فقَبِّحَ الله هذه الحرِّيَّة ؛ الَّتِي يريدونها للمرأة ؛ هل تعيش
المرأةُ إلا في انتظار الكلمة ؛ الَّتِي تحكمها بلطفٍ ، وفي انتظار صاحب هذه
الكلمة ؟

قالت : إنَّ هذا حقٌّ لا ريب فيه ، وأوسعُ النَّساء حرِّيَّةً أضيْعُهُنَّ في النَّاس ؛
وهل كالمومِس في حرِّيَّتها في نفسها ؟ !

ولكن يا شؤمها على الدنيا ! إنها هي بعينها - كما قلت أنت - حرّية المخلوق الذي يُترك حرّاً كالشريد ؛ لتُجرب فيه الحياة تجاربها المؤلمة ؛ وماذا في يد المرأة من حرّية هي حرّية القدر فيها ؟

قلت : ولهذا لا أرجع عن رأيي أبداً ، وهو : أنه لا حرّية للمرأة في أمة من الأمم إلا إذا شعر كل رجل في هذه الأمة بكرامة كل امرأة فيها ، بحيث لو أهينت واحدة ؛ ثار الكل ، فاستقادوا لها^(١) ، كأن كرامات الرجال أجمعين قد أهينت في هذه الواحدة ؛ يومئذ تصبح المرأة حرّة ، لا بحرّيتها هي ، ولكن بأنّها محروسة بملايين من الرجال .

فضحكت ، وقالت : (يومئذ) ! هذا اسم زمان ، أو اسم مكان . . . ؟

* * *

قال الأستاذ (ح) : ولكنّا أبعدنا عن قصّة هذه الحياة : ما كان أولها ؟

قالت : إنّ للشُّبان ، والرجال علمٌ يجب أن تعلمه الفتاة قبل أوان الحاجة إليه . يجب أن يقرّ في ذهن كل فتاة : أنّ هذه الدنيا ليست كالدار فيها الحب ، ولا كالمدرسة فيها الصداقة ، ولا كالمحلّ ؛ الذي تبتاع منه منديلاً من الحرير ، أو زجاجة من العطر ، فيه إكرامها ، وخدمتها .

وأساس الفضيلة في الأنوثة الحياء ؛ فيجب أن تعلم الفتاة : أنّ الأنثى متى خرجت من حيائها ، وتهجّمت - أي : توفّحت ، أي : تبدّلت - استوى عندها أن تذهب يميناً ، أو تذهب شمالاً ، وتهيّأت لكل منهما ، ولأيّهما اتّفق ، وصاحبات اليمين في كنف الزوج ، وظلّ الأسرة ، وشرف الحياة . وصاحبات الشمال ؛ ما صاحبات الشمال ١٤ . . . ؟

قلت : هذا هذا ؛ إنّه الحياء ، الحياء لا غيره ؛ فهل هو إلا وسيلة أعانت الطّبيعة بها المرأة ؛ لتسمو على غريزتها متى وجب أن تسمو ، فلا تلقى رجلاً إلا وفي دمها حارسٌ لا يغفل . وهل هو إلا سلْبٌ جمعته الطّبيعة إلى ذلك الإيجاب ؛ الذي لو انطلق وحده في نفس المرأة ؛ لاندفعت في التبرُّج ، والإغراء ، وعرض

(١) « استقادوا لها » : أخذوا لها حقّها من المعتدي عليها .

أسرارِ أنوثتها في المعرض العام ... ؟

قالت : ذاك أردتُ ، فكلُّ ما تراه من أساليب التَّجَمُّيل ، والزَّيْنَة على وجوه الفتيات ، وأجسامهنَّ في الطُّرُق ، فلا تُعَدُّنَّه من فَرْط الجمال ، بل من قَلَّة الحياء .
واعلم : أنَّ المرأة لا تخضعُ حقَّ الخضوع في نفسها إلا لشيئين : حياتها ، وغريزتها .

قلت : يا عجباً ! هذا أدقُّ تفسيرٍ لقول تلك المرأة العربيَّة : « تجوع الحرَّة ولا تأكل بشديها ! » . فإنَّ اختضعت المرأة للحياء ؛ كَفَّتْ غريزتها .

قالت : .. وجعلها الحياءُ صادقةً في نفسها ، وفي ضميرها ، فكانت هي المرأة الحقيقيَّة الجديرة بالزَّوج ، والنَّسل ، وتوريث الأخلاق الكريمة ، وحفظها للإنسانيَّة .

قلت : ومِنْ هذا يكون الإسراف في الأنوثة ، والتَّبَرُّج أمام الرِّجال كذباً من ضمير المرأة .

قالت : ومن أخلاقها أيضاً : ألا ترى : أنَّ أشدَّ الإسراف في هذه الأنوثة ، وفي هذا التَّبَرُّج لا يكون إلا في المرأة العامَّة ... ؟

قلت : والمرأة العامَّة امرأةٌ تجاريَّة القلب ، فكانَّ المسرفة في أنوثتها ، وتَبَرُّجِها ، هذه سبيلُها ، فهي لا تؤمِّنُ على نفسها .

قالت : قد تؤمِّن على نفسها ، ولكنها أبدأ مُؤمِسُ الفكر في الرِّجال ، فيوشك ألا تؤمِّن ، وهي رهنٌ بأحوالها ، وبما يقع لها ، فقد يتقدَّم إليها الجريء ، وقد لا يتقدَّم ، ولكنها بذلك كأنَّها مغلنةٌ عن نفسها أنَّها « مستعدةٌ ألا تؤمِّن » .

قال (ح) : لكن يقال : إنَّ المرأة قد تتبرَّج ، وتأنث ؛ لترى نفسها جميلةً فاتنةً ، فيعجبها حسنُها ، فيسرُّها إعجابُها .

قالت : هذا كالقول : إنَّ أستاذ الرِّقص الَّذي رأيته هنا ، ينظر إلى نفسه كما ينظر رجلٌ إلى راقصٍ تتأوَّد^(١) ، وتهتزُّ ، وتترجَّج . إنَّ هذا الرِّقاص فيه الحركة الفنيَّة ، كما هي حركةٌ ليس غير ، فهو كالميزان ، أو القياس ، أو أيِّ آلات

(١) تتأوَّد : تمنعطف ، وتنحني .

الضَّبْط ، أمّا فتنة الحركة ، وسحرها ، ومعناها من المرأة الفاتنة في وهم الرَّجُل المفتون بها ، فهذا كلّهُ لا يكون منه شيءٌ في أستاذ الرِّقَص ، وإن كان أستاذ الرِّقَص .

إنَّ أجملَ امرأةٍ تبصقُ بِفمِها على وجهها في المرأة ، إذا مُحِيَ الرَّجُلُ من ذهنها ، أو لم يُطَلَّ بعينيه من وراء عينيها ، أو لم تكن ممثلةً الحواسِّ به ، أو بإعجابه ، أو بالرَّغبة في إعجابه ، فمهما يكن من جمال هذه ؛ فإنَّها لا ترى وجهها حينئذٍ إلا كالذُّنْيا ؛ إذا خلت من العدل ...

* * *

قلت : ولكنَّا أبعدنا عن « قصّة هذه الحياة : ما كان أولُها ؟ ! »

قالت : سأفعل ذلك لموضعك عندي : إنَّ قصتي في الفصل الأول منها هي قصّة جمالي ؛ وفي الفصل الثاني هي قصّة مرض العذراء ، وفي الفصل الثالث هي قصّة الغفلة ، والتَّهاوُّن في الحراسة ؛ وفي الفصل الرابع هي قصّة انخداع الطَّبيعة النَّسُوِيَّة المبنية على الرِّقَّة ، وإيجاد الحبِّ ، وتلقّيه ، والرَّغبة في تنويعه أنواعاً للأمل ، والزَّوج ، والولد ؛ ثمَّ في الفصل الخامس هي قصّة لؤم الرَّجُل ، كان محبّاً شريفاً ، يُقسمُ بالله جَهْدَ إيمانه ، فإذا هو كالمزورِّ ، والمحتالِ ، واللَّصِّ ، وأمثالهم ممَّن لا يُعرفون إلا بعد وقوع الجريمة .

ثمَّ سكتت هُنيئةً ، فكان سكوتها يُنمُّ كلامها ...

وقال (ح) : فما هو مرضُ العذراء ؛ الَّذي كان منه الفصلُ الثاني في الرواية ؟ وقالت : كلُّ عذراءٍ فهي مريضةٌ إلى أن تتزوَّج ؛ فيجب أن يُعلمها أهلها : أنَّ العلاج قد يكون مسموماً ؛ وينبغي أن يحوطوها بقریبٍ من العناية ؛ الَّتِي يحاط المريض بها ، فلا يُجَعَل ما حوله إلا ملائماً له ، ويُمنع أشياء ؛ وإنَّ أحبَّها ، ورغب فيها ، ويكرهه على أشياء ؛ وإن عافها ، وصَدَف عنها .

قال (ح) : فيكون القانون الاجتماعي تصديقاً للقانون الدِّيني من أن الذُّكُورة هي في نفسها عداوةٌ للأُنوثة ، وأنَّ كلَّ رجلٍ ليس ذا رَحِمٍ محرَّم^(١) يجب أن يكون

(١) يقال : ذو رَحِمٍ محرَّم ؛ أي : لا يحلُّ للمرأة ، كأبيها وأخيها ... إلخ . (ع) .

مرفوضاً إلا في الحالة الواحدة المشروعة ، وهي الزَّواج .
 قالت : فتكون المشكلة الاجتماعية هي : من ذا يُرغم الذُّكورة على هذه الحالة
 الواحدة المشروعة ؛ كيلا تضيع الأنوثة ؟
 قال : ولكن إذا كان سقوط الفتاة هو جناية « الزَّواج المزور » ، فما عسى أن
 يكون سقوط بعض المتزوِّجات ؟
 قالت : هو جناية « الزَّواج المنقَّح » . . . تريد أنفسهنَّ الخبيثة تنقيح الزَّوج ؛
 والمومسات أشرف منهنَّ ؛ إذ لا يعتدين على حقِّ ، ولا يخزنَّ أمانة .

* * *

ورفَّ على وجهها في هذه اللحظة شعاعٌ من الشَّمس كان على جبينها كصفاء
 اللؤلؤ ، ثمَّ تحوَّل على خدِّها كإشراق الياقوت ، ورأتني أنامله ، فقالت : أنا
 منتشبةٌ بحظِّي في هذه السَّاعات ، وهذا الشُّعاع إنما جاء يختم نورها .
 ثمَّ كانت السُّخريَّة العجيبة : أنها لم تنمَّ كلمةُ الثَّور حتى جاء حظُّها الحقيقيُّ من
 حياتها . . . وهو رجلٌ يتحفظُّها ؛ فلما أخذته عينُها ؛ ابتسمت له ابتساماً من الدُّلِّ ،
 لو لم تجعله هي ابتساماً ؛ لكان دموعاً ، ثمَّ وقفت ، وما تتماسك من الهمِّ ، كأنَّها
 تمثالٌ « للجمال البائس » ؛ ثمَّ حيَّث ، وسلَّمت ، وودَّعت ، وبعد « واواتٍ »
 أخرى . . . مشت ساكنةٌ ، ومزأها يَضِجُّ ، ويبكي !

فوداعاً يا أوهام الذِّكاء ؛ التي تلمِسُ الحقائق بقوةَ خالقةٍ تزيد فيها !
 ووداعاً يا أحلام الفكر ؛ التي تضع مع كلِّ شيءٍ شيئاً يُغيِّره !
 ووداعاً يا حُبَّها !

* * *

عربة اللُّقْطَاء (١)

جلست على ساحل الشَّاطِئِي فِي (إِسْكَندَرِيَّة) أَنَاْمَلُ الْبَحْرَ ، وَقَدْ ارْتَفَعَ الضُّحَى ، وَلَكِنَّ النَّهَارَ لَذَنُّ (٢) ، نَاعِمٌ ، رَطْبٌ كَأَنَّ الْفَجْرَ مَمْتَدٌّ فِيهِ إِلَى الظُّهْرِ .

وَجَاءَت عَرَبَةُ اللَّقْطَاءِ فَأَشْرَفَتْ عَلَى السَّاحِلِ ، وَكَأَنَّهَا فِي مَنْظَرِهَا عِمَامَةً تَتَحَرَّكُ ؛ إِذْ تَعْلُوهَا ظِلَّةٌ كَبِيرَةٌ فِي لَوْنِ الْغَيْمِ ، وَهِيَ كَعَرَبَاتِ النَّقْلِ . غَيْرَ أَنَّهَا مُسَوَّرَةٌ بِالْوَحْشِ مِنَ الْخَشَبِ كَجَوَانِبِ النَّعْشِ ، تَمْسِكُ مِنْ فِيهَا مِنَ الصَّغَارِ أَنْ يَتَدَحْرَجُوا مِنْهَا ؛ إِذْ هِيَ تَدْرُجُ ، وَتَتَقَلَّبُ .

وَوَقَفْتُ فِي الشَّارِعِ لِتُنْزِلَ رُكْبَهَا إِلَى شَاطِئِ الْبَحْرِ ، أُولَئِكَ ثَلَاثُونَ صَغِيرًا مِنْ كُلِّ سَفِيحٍ ، وَلَقِيطٍ ، وَمَنْبُؤٍ ، وَقَدْ انْكَمَشُوا ، وَتَضَاعَطُوا ؛ إِذْ لَا يُمْكِنُ أَنْ تَمِطَّ الْعَرَبَةُ مَتَسَعَهُمْ ، وَلَكِنْ يُمْكِنُ أَنْ يُكَبِّسُوا ، وَيَتَدَاخِلُوا حَتَّى يَشْغَلَ الثَّلَاثَةُ ، أَوِ الْأَرْبَعَةَ مِنْهُمْ حَيْثُ اثْنَيْنِ . وَمِنْهُمْ إِذَا نَأَلَمَ ؛ سِيْذَهَبُ ، فَيَشْكُو لِأَبِيهِ . . . !؟

وَتَرَى هَؤُلَاءِ الْمَسَاكِينَ خَلِيطًا مَلْتَبَسًا ، يُشْعِرُكَ اجْتِمَاعُهُمْ أَنَّهُمْ صِنْدٌ فِي شَبَكَةٍ ، لَا أَطْفَالَ فِي عَرَبَةٍ ، وَبِذَلِكَ مَنْظَرُهُمُ الْبَاسِ الدَّلِيلُ : أَنَّهُمْ لَيْسُوا أَوْلَادَ أُمَّهَاتٍ ، وَأَبَاءَ ، وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا وَسَاوِسَ آبَاءَ ، وَأُمَّهَاتٍ . . .

* * *

هَذِهِ الْعَرَبَةُ يَجِزُّهَا جَوَادَانِ أَحَدُهُمَا أَدْهَمُ ، وَالْآخَرُ كَمَيْتٌ (٣) . فَلَمَّا وَقَفْتُ ؛ لَوَى الْأَدْهَمُ عُنُقَهُ ، وَالتَفَتَ يَنْظُرُ : أَيُفْرَغُونَ الْعَرَبَةَ ، أَمْ يَزِيدُونَ عَلَيْهَا . . . ؟ أَمَّا الْكَمَيْتُ فَحَرَّكَ رَأْسَهُ ، وَعَلَكَ لِحَامَهُ ، كَأَنَّهُ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ : إِنَّ الْفِكْرَ فِي تَخْفِيفِ الْعَبَاءِ ؛ الَّذِي تَحْمِلُهُ يَجْعَلُهُ أَثْقَلَ عَلَيْكَ مِمَّا هُوَ ؛ إِذْ يُضَيِّفُ إِلَيْهِ الْهَمَّ ، وَالْهَمُّ أَثْقَلُ مَا حَمَلْتَ نَفْسُ ، فَمَا دَمْتَ فِي الْعَمَلِ ، فَلَا تَتَوَهَّمَنَّ الرَّاحَةَ ، فَإِنَّ هَذَا يُؤْهِمُ الْقُوَّةَ ، وَيُخْذِلُ النَّشَاطَ ، وَيَجْلِبُ السَّأْمَ ؛ وَإِنَّمَا رُوحُ الْعَمَلِ الصَّبْرُ ، وَإِنَّمَا رُوحُ الصَّبْرِ الْعَزْمُ !

(١) كتبها من مصيغه بسيدي بشر سنة (١٩٣٥) . (س) .

(٢) « لَدْن » : لَيْْن .

(٣) « الْأَدْهَمُ » : الْأَسْوَدُ . وَ « الْكَمَيْتُ » : الْأَحْمَرُ . (ع) .

ورآهم الأدهم يُنزلون اللُّقطاء ، فاستخفَّ الطَّرب ، وحرَّك رأسه ، كأنما يسخر بالكميت ، وفلسفته ، وكأنما يقول له : إنَّما هو التَّزوع إلى الحرِّيَّة ، فإن لم تكن لك في ذاتها ؛ فلتكن لك في ذاتك ، وإذا تعذرت اللَّذَّة عليك ؛ فاحتفظ بخيالها ، فإنَّه وُضِّلَتْ بها إلى أن تمكِّن ، وتتسهَّل ؛ ولا تجعلنَّ كلَّ طباعك طباعاً عاملةً كادحةً ، وإلا فأنت أداةٌ ليس فيها إلا الحياة كما تريدك ؛ وليكن لك طبعٌ شاعرٌ مع هذه الطُّباع العاملة ، فتكون لك الحياة ، كما تريدك ، وكما تريدها .

إنَّ الدُّنيا شيءٌ واحدٌ في الواقع ؛ ولكنَّ هذا الشَّيء الواحد هو في كلِّ خيالٍ دنيا وحدها .

* * *

وفي العربة امرأتان تقومان على اللُّقطاء : وكلتاها تزويِّرُ للأُمِّ على هؤلاء الأطفال المساكين ؛ فلمَّا سكنت العربة ؛ انحدرت منهما واحدة ، وقامت الأخرى تناولها الصُّغارُ قائلةً : واحد ، اثنان ، ثلاثة ، أربعة . . إلى أن تمَّ العدد ، وخلا قفص الدَّجاج من الدَّجاج . . . !

ومشى الأطفال بوجوه يتيمة ، يقرأ مَنْ يقرأ فيها : أنَّها مُستسلمةٌ ، مستكيئةٌ ، مُعترفةٌ أنَّ لا حقَّ لها في شيءٍ من هذا العالم إلا هذا الإحسان البُخس القليل .

جاؤوا بهم ؛ لينظروا الطَّبيعة ، والبحر ، والشَّمس ، فغفل الصُّغارُ عن كلِّ ذلك ، وصرفوا أعينهم إلى الأطفال الذين لهم آباءٌ وأمَّهاتٌ .

* * *

واكبدي ! أضنى الأسى كبدي ! فقد ضاق صدري بعد انفساجه ، ونالني وجعُ الفكر في هؤلاء التُّعساء ، وعَرَّتني منهم عِلَّةٌ كدسُ الحمى في الدَّم ؛ وانقلبتُ إلى مَثْواي ، والعربة ، وأهلها ، ومكانها ، وزمانها في رأسي .

فلمَّا طاف بي النَّوم ؛ طاف كلُّ ذلك بي ، فرأيتني في موضعي ذاك ، وأبصرتُ العربة قد وقفت ، وتحاوَر الأدهم ، والكميت ، فلمَّا أفرغوها وشعرَ الجوادان بخفَّتْها التفتا معاً ، ثمَّ جمعا رأسيهما يتحدَّثان !

قال الكميت : كنتُ قبلَ هذا أجُرُّ عربةَ الكلاب التي يقتلها الشُّرطة بالسُّم ، فأخذ الموت لهذه الكلابِ المسكيئة ، ثمَّ أرجع بها مَوْتِي ، وكنت أذهب ، وأجيء

في كلِّ مُرَادٍ ومُضْطَرَبٍ من شوارع المدينة ، وأزقَّتْها ، وسكَّكها ، ولا أشعر بغير الثقل الَّذي أجْزَّه ؛ فلَمَّا ابْتَلَيْت بعربة هؤلاء الصُّغار الَّذين يسمُّونهم اللَّقطاء ؛ أحسست ثِقلاً آخرَ وقع في نفسي ، وما أدري ما هو ؟ ولكن يُخَيِّل إليَّ أنَّ كلَّ طفلٍ منهم يُثْقِل وحده عربةً .

قال الأدهم : وأنا فقد كنت أجْزُّ عربة القمامة ، والأقذار ، وما كان أقذرها ، وأننتها ! ولكنَّها على نفسي كانت أطهر من هؤلاء ، وأنظف ، كنت أجْد ريحها الخبيثة ما دمت أجْزُّها ؛ فإذا أنا تركت العربة ؛ استرَوَّخت النَّسيم ، واستطعَّمت الجوّ . أمّا الآن ؛ فالريح الخبيثة في الزَّمن نفسه ، كأنَّ هذا الزَّمن قد أزَوَّح ، وأننَّ منذ قرَّنتُ بهؤلاء ، وعربتهم .

قال الكميث : إن ابنَ الحيوان يستقبل الوجودَ بأُمَّه ؛ إذ يكون وراءها كالقِطعة المتمِّمة لها ، ولا تقبل أُمَّه إلا هذا ، ولا يصرفها عنه صارفٌ ، فترغم الوجودَ على أن يتقبَّل ابنها ، وعلى أن يعطيَه قوانينه ؛ أمّا هؤلاء الأطفال فقد طردَهم الوجودُ منه ، كما طرد الله آباءهم ، وأمهااتهم من رحمته ؛ وقد هُديتُ الآن إلى أنَّ هذا هو سرُّ ما نشعر به ؛ فلسنا نجْزُّ للنَّاس ، ولكن للشَّياطين . . .

* * *

وهنا وقف على حُوذَيٍّ^(١) العربة صديقٌ من أصدقائه ، فقال : من هؤلاء يا أبا علي ؟

قال الحوذنيُّ : هؤلاء ، هؤلاء ، يا أبا هاشم !

قال أبو هاشم : سبحان الله ، أما تترك طبعك في الثُّكَّة يا شيخ ؟

قال الحوذنيُّ : وهل أعرفهم أنا ؟ هم بضاعة العربة والسَّلام : اركبوا يا أولاد ! انزلوا يا أولاد ! هذا كلُّ ما أسمع .

قال أبو هاشم : ولكن ما بالك ساخطاً عليهم ، كأنَّهم أولاد أعدائك ؟

قال الحوذنيُّ : ليت شعري من يدري أيَّ رجلٍ سيخرج من هذا الطفل ، وآية امرأةٍ ستكون من هذه الطُّفلة ؟

(١) « حوذني » : الحوذنيُّ : السائق المستحثُّ على السير .

انظر كيف تعلّقت هذه البنت وعمرها سنتان ، في عتق هذا الولد الذي كان من ستين ابن سنتين^(١) . . لا أراني أحمل في عربتي أطفالاً كالأطفال الذين تحملهم العربات إلى أبواب دورهم ؛ فإن هؤلاء اللقطاء يُحملون إلى باب الملجأ ، وهو بابٌ للحارات ، والسكك ، لا يأخذ إلا منها ، فلا يرسل إلا إليها .

أنا والله يا أبا هاشم اضيق الصدر ، كاسف البال من هذه المهنة ؛ ويخيل إلي أنني لا أحمل في عربتي إلا الجنون ، والفجور ، والسرقه ، والقتل ، والدعارة ، والشكر ، وعواطف ، وزوابع . . .

قال أبو هاشم : ولكن هؤلاء الأطفال مساكين ، ولا ذنب لهم .

قال الحوزي : نعم لا ذنب لهم ، غير أنهم هم في أنفسهم ذنوب ؛ إن كل واحد من هؤلاء إن هو إلا جريمة تثبت امتداد الإثم ، والشر في الدنيا ؛ ولدتهم أمهاتهم لعنة^(٢) . . .

فقطع صاحبه عليه ، وقال : وهل ولدتهم إلا كما تلد سائر الأمهات أولادهن ؟ قال : نعم ، إنه عمل واحد ، غير أن أحواله في الجهتين لمختلفة ، لا تتكافأ ، وهل تستوي حال من يشتري المتاع ، ومن يسرق المتاع ؟

هاهنا باعث من الشهوة قد عجز أن يسمو سموه - وما سموه إلا الزواج - فتسفل وانحط ، ورجع فسقاً ، وعاد أوله على آخره : كان أوله جُزماً فلا يزال إلى آخره جُزماً ، ولا يزال أبداً يعود أوله على آخره . فلما حملت المرأة وفاءت إلى أمرها ، وذهب عنها جنون الرجل ، والرجل معاً ؛ انطوت للرجال على الثأر ، والحقد ، والضغينة ، فلا يكون ابن العار إلا ابن هذه الشرور أيضاً .

والأمهات يُعِدْنَ لأجتهن الثياب ، والأكسية قبل أن يولدوا ، ويهيئن لهم بالفكر آمالاً ، وأحلاماً في الحياة ، فيكسبنهم في بطونهن شعور الفرح ، والابتهاج ، وارتقلب الحياة الهينة ، والرغبة في السمو بها ؛ ولكن أمهات هؤلاء

(١) تعبير بالنكته على طريقة ظرفاء البلديين من أمثال (أبي علي) ، والمراد : أنه ابن أربع سنوات . (ع) .

(٢) « ولدت لعنة » : أي : من سفاح ، وضده : لرشدة - بفتح الراء - (ع) .

يُعدِّذَن لهم الشَّوَارِعَ ، والأَرْقَةَ منذ البدء ، ولا تترقَّب إحداهنَّ طول أشهر حملها أن يجيئها الوليد ، بل أن يتركها حيّاً ، أو مقتولاً ، فيورثنهم بذلك - وهم أجنّة - شعور اللّهفة ، والحسرة ، والبُغض ، والمقت ، ويطبغَنهم على فكرة الخطيئة ، والرَّغبة في القتل ؛ فلا يكون ابنُ العار إلا ابنُ هذه الرِّذائل أيضاً .

وتظلُّ الفاسقة مدّة حملها تسعة أشهر في إحساسٍ خائفٍ ، مترقِّبٍ ، منفردٍ بنفسه ، منعزلٍ عن الإنسانيّة ، ناغمٍ ، متبرِّمٍ ، متستّرٍ ، منافقٍ ، فلو كان السَّفِيح من أبوين كريمين ؛ لجاء ثعباناً آدمياً ، فيه سُوءٌ من هذا الإحساس العنيف ، ومتى ألقت الفاسقة ذا بطنها^(١) ؛ قطعته لِتَوْه من روابط أهله ، وزمّنه ، وتاريخه ، ورمّت به ليموت ؛ فإن هلك ؛ فقد هلك ، وإن عاش لمثل هذه الحياة ؛ فهو موت آخر شرٌّ من ذاك ، ومهما يتولَّه النَّاسُ ، والمحسِنون ؛ فلا يزالُ أوَّلُه يعود على آخره ؛ ممّا في دمه وطباعه الموروثة . ولا يبرح جريمةٌ ممتدّة متطاولة ، ولا ينفكُ قِصّةٌ فيها زانٍ وزانيةٌ ، وفيها خطيئةٌ ، ولعنةٌ !

فهؤلاء - كما رأيت - أولادُ الجراءة على الله ، والتّعدي على النَّاس ، والاستخفاف بالشَّرائع ، والاستهزاء بالفضائل ، وهم البغضُ الخارجُ من الحبِّ ، والوقاحةُ الآتية من الخجل ، والاستهتارُ المنبعثُ من الندامة ، وكلُّ منهم مسألةُ شرٍّ تطلبُ حلّها ، أو تعقيدها من الدُّنيا ، وفيهم دماءٌ فوّارةٌ تجمعُ سمومها شيئاً ، فشيئاً كلّما كبروا سنةً ، فسنةً .

قال أبو هاشم : ألا لعنة الله على ذلك الرَّجُل الفاسق ؛ الَّذِي اعْتَرَّ^(٢) تلك المرأة فاستزَلَّها ، وهوَّرها في هذه المهواة ! أكان حقُّ الشَّهوة عليه أعظمَ من حقِّ هذا الآدمي ؟ أما كان ينبغي أن يكون هذا الآخرُ هو الأوَّل في الاعتبار ، فيعلم أنَّ هذا اللقيطَ المسكينَ هو سبيله إلى صاحبه ، وهو البلاغُ إلى ما يحاوله منها ، فيكون كأنما دخل بين الاثنين ثالثٌ يراهما . . . فلعلَّهما يستحيان .

قال الحوذنيّ الفيلسوف : لعنةُ الله على ذلك الرَّجُل ، ولعناتُ الله كلّها ! ولعناتُ الملائكة ، والنَّاسِ أجمعين على تلك المرأة التي انقادت له ، واغترَّت به !

(١) أي : وضعت ، وولدت ، وهو تعبير عربي بليغ . (ع) .

(٢) « اعتر » : سبَّب لها العار ، ولطَّخها بالقبيح .

إِنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ شَيْئاً فِي هَذِهِ الْجَرِيْمَةِ ؛ فَقَدْ كَانَتْ بَصَقَةً وَاحِدَةً تَغْرِقُهُ ، وَكَانَتْ صَفْعَةً وَاحِدَةً تَهْزِمُهُ ، وَكَانَ مَعَ الْمَرْأَةِ الْحُكُومَةُ ، وَالشَّرَائِعُ ، وَالْفَضَائِلُ ، وَمَعَهَا جَهَنَّمُ أَيْضاً .

أَلَمْ تَعْلَمْ الْحَمَقَاءُ : أَنَّ الرَّجُلَ الَّذِي لَيْسَ زَوْجاً لَهَا لَيْسَ رَجُلًا مَعَهَا ، وَأَنَّ الشَّرِيعَةَ لَوْ أَيْقَنْتَ : أَنَّهُ رَجُلٌ ؛ لَمَا حَرَّمْتَ عَلَيْهَا أَنْ تَخَالِطَهُ ؟ إِنَّهُ لَيْسَ الرَّجُلُ هُوَ الَّذِي سَاوَرَ هَذِهِ الْمَرْأَةَ ، بَلْ هِيَ مَادَّةُ الْحَيَاةِ الَّتِي رَأَتْ فِي الْمَرْأَةِ مُسْتَوْدِعَهَا ، فَتَرِيدُ أَنْ تَقْتَحِمَ إِلَى مَقَرِّهَا عَنَوَةً ، أَوْ خِدَاعاً ، أَوْ رِضاً ، أَوْ كَمَا يَتَّفَقُ ؛ إِذْ كَانَ قَانُونُ هَذِهِ الْمَادَّةِ أَنْ تَوْجَدَ ، وَلَا شَيْءَ إِلَّا أَنْ تَوْجَدَ ؛ فَلَا تَعْرِفُ خَيْراً ، وَلَا شَرّاً ، وَلَا فَضِيلَةً ، وَلَا رَذِيلَةً .

لَا يُهِمَا يَجِبُ التَّحْصِينُ : لِلصَّاعِقَةِ الْمُنْقَضَةِ ، أَمْ لِلْمَكَانِ ؛ الَّذِي يُخْشَى أَنْ تَنْقُضَ عَلَيْهِ ؟ لَقَدْ أَجَابَتِ الشَّرِيعَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ : حَصَّنُوا الْمَكَانَ ؛ وَلَكِنْ الْمَدِينَةُ أَجَابَتْ : حَصَّنُوا الصَّاعِقَةَ . . !

* * *

وَكَانَتِ الْمَرَاتَانِ الْمَصَاحِبَتَانِ لَجْمَاعَةِ اللَّقْطَاءِ تَتَنَاجِيَانِ ، فَقَالَتِ الْكَبِيرَى مِنْهُمَا : يَا حَسْرَتَا عَلَى هَؤُلَاءِ الصُّغَارِ الْمَسَاكِينِ ! إِنَّ حَيَاةَ الْأَطْفَالِ فِيمَا فَوْقَ مَادَّةِ الْحَيَاةِ ؛ أَيِ : فِي سُرُورِهِمْ ، وَأَفْرَاحِهِمْ ، وَحَيَاةِ هَؤُلَاءِ الْبَائِسِينَ فِيمَا هُوَ دُونَ مَادَّةِ الْحَيَاةِ ؛ أَيِ : فِي وَجُودِهِمْ فَقَطْ .

وَكَبِيرُ الْأَطْفَالِ يَكُونُ مِنْهُ إِدْخَالُهُمْ فِي نِظَامِ الدُّنْيَا ، وَكَبِيرُ هَؤُلَاءِ إِخْرَاجُهُمْ مِنْ « الْمَلْجَأِ » ، وَهُوَ كُلُّ النَّظَامِ فِي دُنْيَاهُمْ ، لَيْسَ بَعْدَهُ إِلَّا التَّشْرِيدُ ، وَالْفَقْرُ ، وَابْتِدَاءُ الْقِيَصَةِ الْمَحْزَنَةِ .

فَقَالَتِ الصُّغْرَى : وَلَمْ لَا يَفْرَحُونَ كَأَوْلَادِ النَّاسِ ، أَلَيْسَتْ الطَّبِيعَةُ لَهُمْ جَمِيعاً ، وَهَلْ تَجْمَعُ الشَّمْسُ أَشْعَتَهَا عَنْ هَؤُلَاءِ ؛ لِتَضَاعَفَها لِأُولَئِكَ ؟

قَالَتِ الْآخَرَى : الطَّبِيعَةُ ؟ تَقُولِينَ الطَّبِيعَةُ ؟ إِنَّكَ يَا ابْنَتِي ! عِذْرَاءٌ لَمْ تَبْدَأْ فِي حَيَاتِكَ حَيَاةً بَعْدَ ، وَلَمْ تَجَاوِبِي بِقَلْبِكَ الْقَلْبَ الصَّغِيرَ الَّذِي كَانَ تَحْتَ قَلْبِكَ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ ، وَإِنَّمَا أَنْتِ مَعَ هَؤُلَاءِ (مَوْظَفَةٌ) لَا تَعْرِفِينَ مِنْهُمْ إِلَّا جَانِبَ النَّظَامِ وَقَانُونَ الْمَلْجَأِ .

لقد ولدتُ يا ابنتي ! خمسة أطفال ، وبالعينِ البليغة التي أنظرُ بها إليهم أنظر
إلى هؤلاء ، فما أراهم إلا منقطعين من صلة القلب الإنساني : يعبس لهم حتى
الجو ، ويظلم عليهم حتى الثور ، ويبدو الطفل منهم على صغره كأنه يحمل الغم
المقبل عليه طول عمره !

يا لهفي على عودِ أخضرٍ ناعمٍ ريّانٍ كان للثمر ، فليل له : كن للحطب !
الفرح يا ابنتي هو شعورُ الحيِّ بأنه حيٌّ ، كما يهوى ، ورؤيته نفسه على ما يشاء
في الحياة الخاصة به ؛ وهؤلاء اللقطاء في حياة عامة ، قد نزعَتْ منها الأمُّ ،
والأبُّ ، والدَّارُ ، فليس لهم ماضي كالأطفال ، وكأنهم يبدؤون من أنفسهم ، لا من
الآباء والأمهات .

قالت الصَّغيرة : ولكنَّهم أطفالٌ .

قالت تلك : نعم يا ابنتي هم أطفالٌ ، غير أنَّهم طردوا من حقوق الطفولة ، كما
طردوا من حقوق الأهل ؛ وحسبك بشقاء الطفل ؛ الذي لم يعرف من حنان أمِّه إلا
أنَّها لم تقتله ، ولا من شفقتها إلا أنَّها طرَّحته في الطريق !

إنَّ الطَّبيعة كلَّها عاجزةٌ أن تعطي أحدهم مكاناً ، كالموضع الذي كان يتبوَّه بين
أمِّه ، وأبيه .

ليس الأطفال يا ابنتي إلا صوراً مُبهمةً صغيرةً من كلِّ جمال العالم ، تفسرها
أعين ذويهم بكلِّ التفسيرات القلبية الجميلة ؛ فأين ، أين العيون التي فيها تفسيرُ هذه
الصور اللقيطة ؟

ألا لعنة الله ، والملائكة ، والنَّاس أجمعين على أولئك الرِّجال الأندال
الطَّغام^(١) ؛ الذين أولدوا النِّساء هؤلاء المنبوذين ! يزعمون لأنفسهم الرُّجولة ،
فهذه هي رجولتهم بين أيدينا ، هذه هي شهامتهم ، هذه هي عقولهم ، هذه هي
آدابهم !

عجبا ! إنَّ سيئات اللصوص ، والقنلة كلها تُنسى ، وتُتلاشى ، ولكنَّ سيئات
العشَّاق ، والمحبين تعيش وتكبر . . .

(١) الطغام : أرذال الناس ، وأوغادهم .

أكان ذنب المرأة أنها صادقة ، فصَدَّقت ، وأنها مخلصَةٌ ، فأخلصت ، وأنها رقيقةٌ ، فلانت ، وأنها محسنةٌ ، فرحمت ، وأنها سليمة القلب ، فانخدعت ؟

واكبدي للمسكينة ! هل انخدعت إلا من ناحية الأمومة التي خُلِّقت لها ؟ هل انخدعت إلا الأُم ، التي فيها ؟ وهل خدعها من ذلك اللئيم ، إلا الأب ؛ الذي فيه ؟ واكبدي لمن تُفجع بالنكبة الواحدة ثلاث فجائع ! في كرامتها ؛ التي ابتذلت ، وفي الحبيب ؛ الذي تبرأ منها ، وفي طفلها ؛ الذي قطعته بيدها من قلبها ، وتركته لما كتب عليه . . .

إنَّ هذا لا يُعَوِّضُه في الطَّبيعة إلا أن يكون لكلِّ رجلٍ من أولئك الأندال ثلاث أرواح ، فيقتل ثلاث مرَّاتٍ : واحدةً بالشَّنق ، والثَّانية بالحرق ، والثَّالثة بالترَّجم بالحجارة .



وكان اللُّقطاءُ قد تبعثروا على السَّاحل جماعاتٍ ، وشَتَّى ، فوقف أحدهم على طفلٍ صغيرٍ يلعب بما بين يديه ، وأُمُّه على كَتَبٍ منه ^(١) ، وهي تتلَّهَى بالمخرَّم تتلوَّى فيه أصابعُها .

فنظر الطُّفل إلى اللَّقِيط ، وأوماً إلى جماعته ، ثمَّ قال له : أنتم جميعاً أولاد هاتين المرأتين أم إحداهما ؟

قال اللَّقِيط : هما المراقبتان ؛ وأنت ؛ أفليست هذه التي معك مراقبة ؟

قال الطُّفل : ما معنى مراقبة ؟ هذه ماما !

قال الآخر : فما معنى ماما ؟ هذه مراقبة .

قال الطُّفل : وكلُّكم أهلُ دارٍ واحدةٍ ؟

قال : نحن في المملجأ ، ومتى كبرنا ؛ أخذونا إلى دورنا !

فقال الطُّفل : وهل تبكي في المملجأ إذا أردت شيئاً ؛ ليعطوك ؛ ثمَّ تغضب إذا أعطوك ؛ ليزيدوك ؟ وهل يُسكتونك بالقرش ، والحلوى ؟ والقُبلة على هذا

(١) « على كَتَبٍ منه » : على قُرْب منه .

الخدّ ، وعلى هذا الخدّ ؟ إن كان هذا فأنا أذهب معكم إلى الملجأ ؛ فإنّ أبي قد ضربني اليوم ، وقد أمر (ماما) أن لا تعطيني شيئاً ؛ إذا بكيت ، ولا تزيدني ؛ إذا غضبت ، ولا

وهنا صاحت المراقبة الصّغيرة : تعال يا رقم عشرة ! فلوى اللّقيط المسكين وجهه ، وانصاع ، وأدبر .

ومشى الأطفال بوجوه يتيمة ، يقرأ من يقرأ فيها : أنّها مستسلمة ، مستكينّة ، معترفة أنّ لا حقّ لها في شيء من هذا العالم إلا هذا الإحسان البخس القليل .



الله أكبر^(١) !

جلستُ وقد مضى هزيعٌ من الليل^(٢) ، أهيتُ في نفسي بناء قصّة أديرها على فتى ، كما أحبّ ، خبيثٍ داعِرٍ ، وفتاةٍ كما أحبّت . . . عذراء مُتماجنةً ، كلاهما قد درس ، وتخرّج في ثلاثة معاهد : المدرسة ، والروايات الغراميّة ، والسّيما ، وهو مصريّ مسلمٌ ، وهي مصريّة مسيحيّة . وللفتى هنات^(٣) ، وسيئات ، لا يتنزّه ، ولا يتورّع ، وهو من شبابه كالماء يغلي ، ومن أناقته بحيث لم يبقَ إلا أن تلحقه تاء التّأنيث . . وقد تشعبت به فنونُ هذه المدنيّة ، فرفع الله يده عن قلبه ، لا يُبالي في أيّ أوديتها هلك ، وهو طلب^(٤) نساء ، دأبه التّجوالُ في طُرُقهنّ ، يتبعهنّ ، ويتعرّض لهنّ ، وقد ألفتَه الطُّرق ، حتّى لو تكلمت ؛ ل قالت : هذا ضربٌ عجيبٌ من عربات الكنس . !

وللفتاة تبرُّجٌ ، وتهتُكٌ ، يعبث بها العبثُ نفسه ، وقد أخرجتها فنونُ هذا التّأنيث الأوربيّ القائم على فلسفة الغريزة ، وما يُسمّونه : « الأدب المكشوف » كما يُصوّره أولئك الكتّاب ؛ الذين نقلوا إلى الإنسانيّة فلسفة الشّهوات الحرّة عن البهائم الحرّة . . . فهي تبرّز حين تخرج من بيتها ، لا إلى الطّريق ، ولكن إلى نظرات الرّجال ، وتظهر حين تظهر مُصوَّرةً ، لا بتلوين نفسها ممّا يجوز ، وما لا يجوز ، ولكن بتلوين مرآتها ممّا يُعجب ، وما لا يُعجب .

وكلا اثنينهما لا يُقيم وزناً للدين ، والمسلم ، والمسيحيّ منهما هو الاسم وحده ؛ إذ كان من وضع الوالدين (رحمهما الله !) ، والذين حرّية القيد ، لا حرّية الحرّية . فأنت بعد أن تقيّد رذائلك ، وضراوتك ، وشرك ، وحيوانيّتك - أنت من بعد هذا حرٌّ ما وسعتك الأرض ، والسّماء ، والفكر ؛ لأنك من بعد هذا مُكَمَّلٌ

(١) كتبها في الأسبوع الأخير من رمضان ، وانظر « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) « هزيع من الليل » : طائفة منه ، أو نحو الثلث ، أو الربع الأول منه .

(٣) « هنات » : جمع الهنة ، وهو الأمر القبيح .

(٤) « طلب » : طالب .

للإنسانية ، مستقيم على طريقتها ؛ ولكن هَبَ حِمَاراً تفلسف ، وأراد أن يكون حراً بعقله الحماري ؛ أي تقرير المذهب الفلسفي الحماري في الأدب ، فهذا إنما يبتغي إطلاق حُرِّيَّته ؛ أي : تسليط حِمَارِيَّتِهِ الكاملة على كلِّ ما يتَّصل به من الوجود !

وتمضي قصتي في أساليب مختلفة ، تمتحن بها فنون هذه الفتاة شهوات هذا الفتى ، فلا يزال يمشي من حيث لا يصل ، ولا تزال تمنعه من حيث لا تردُّه ؛ وما ذلك من فضيلة ، ولا امتناع ، ولكن غريزة الأنوثة في الاستمتاع بسُلطانها ، وإثباتها للرجل : أنَّ المرأة هي قوَّة الانتظار ، وقوَّة الصبر ، وأنَّ هذه التي تحمل جنينها تسعة أشهر في جوفها تمسكُ رغبتها في نفسها مدَّة حملٍ فكريٍّ ؛ إذا هي أرادت الحياة لرغبتها ، ليكون لوقوعها ، وتحققها مثل الميلاد المفرح .

ولكنَّ الميلاد في قصتي لا يكون لرذيلة هذه الفتاة ، بل لفضيلتها ، فإنَّ المرأة في رأيي - ولو كانت حياتها محدودة من جهاتها الأربع بكبائر الإثم والفاحشة - لا يزال فيها من وراء هذه الحدود كلُّها قلبٌ طبيعته الأمومة ؛ أي : الاتِّصال بمصدر الخلق ؛ أي كلِّ فضائل العقيدة ، والدين ؛ وما هو إلا أن يتنبَّه هذا القلب بحدث يتَّصل به ، فيبلغ منه ، حتَّى تتحوَّل المرأة تحوُّل الأرض من فصلها المقشعرَّ المجذب ، إلى فصلها النَّضر الأخضر .

ففي قصتي تزدعن الفتاة لصاحبها في يوم قد اعترتها فيه مخافةٌ ، ونزل بها همٌّ ، وكادتها الحياة من كيدها ، فكانت ضعيفة النَّفس بما طرأ عليها من هذه الحالة . وتخلو بالفتى وفكرها منصرفت إلى مصدر الغيب ، مؤمِّل في رحمة القدر ؛ ويخليها^(١) الشَّابُّ خلافة رُعونته ، وحبِّه ، ولسانه ، فيعطيهما الألفاظ كلُّها فارغة من المعاني ، ويُقرُّ بالزَّواج ، وهو منطوٍ على الطَّلاق بعد ساعة ؛ فإذا أوشكت الفتاة أن تُصرِّع تلك الصَّرخة ؛ دَوَّى في الجوِّ صوت المؤذَّن : « الله أكبر ! » .

وتُلسع الفتاة في قلبها ؛ وتتَّصل بهذا القلب رُوحانيَّة الكلمة ، فتقع الحياة السَّماوية في الحياة الأرضية ، وتنتبه العذراء إلى أنَّ الله يشهدُ عازَّها ، ويفجِّؤها أنَّها مُقدِّمة على أن تُفسد من نفسها ما لا يُصلحُه المستحيل فضلاً عن الممكن ، وترنو بعين الفتاة الطَّاهرة من نفسها إلى جسم بغيٍّ ليست هي تلك التي هي . وتنظر بعين

(١) « يخليها » : يخدعها .

الزوجة من صاحبها إلى فاسق ليس هو ذاك الذي هو ، ويحكي لها المكان في قلبها المفطور على الأمومة حكاية تثور منها ، وتشمئز ؛ ويصرخ الطفل المسكين صرخته في أذننا قبل أن يولد ، ويُلقي في الشارع . . . !

الله أكبر ! صوت رهيب ليس من لغة صاحبها ، ولا من صوته ، ولا من خيستته ، كأنما تُفرغ السماء فيه ملء سحابة على رجس قلبها ، فتتقيّه ؛ حتى ليس به ذرة من دنسه ؛ الذي ركب الساعة . وكان لصاحبها في حس أعصابها ذلك الصوت الأسود المنطفيء ، للمبهم ، المتلجلج ممّا فيه من قوة شهواته ؛ وكان للمؤذن صوت آخر في روحها ؛ صوت أحمر مُشتعل كمعمعة الحريق ، مُجلجل كالرعد ، واضح كالحقيقة ، فيه قوة الله !

سمعت صوت السلسلة ، وقعقتها ، تلوّى ، وتشدّ عليها ، ثم سمعت صوت السلسلة بعينها يكسر حديدّها ، ويتحطّم .

كانت طهارتها تختنق ، فنفدت إليها التّسمات ، وطارت الحمامة حين دعاها صوت الجوّ ، بعد أن كانت أسقت حين دعاها صوت الأرض ، طارت الحمامة ؛ لأنّ الطبيعة التفتت فيها لفتة أخرى .

ويكرّر المؤذن في ختام أذانه : « الله أكبر ، الله أكبر ! » فإذا . . .

* * *

وتبلّد خاطري ، فوقفت في بناء القصة عند هذا الحدّ . ولم أدر كيف يكون جواب « إذا . . . » فتركت فكري يعمل عمله ، كما تلهمه الواعية الباطنة ، ونمت^(١) .

ورأيت في نومي أنّي أدخل المسجد لصلاة العيد ، وهو يُعجّ بتكبير المصلّين : « الله أكبر ، الله أكبر ! » ولهم هدير كهدير البحر في تلاطمه ، وأرى المسجد قد غصّ بالنّاس^(٢) فأنصّلوا ، وتلاحموا : تجدّ الصّفّ منهم على استوائه ، كما تجد السّطر في الكتاب : ممدوداً محتبكاّ ينتظمه وضعّ واحد ، وأراهم يتابعوا صفّاً وراء صفّ ، ونسقاً على نسق ، فالمسجد بهم كالسُّبلة ملئت حبّاً ما بين أوّلها وآخرها ،

(١) انظر « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « غصّ بالنّاس » : امتلأ بهم ، وضاق عليهم .

كُلُّ حَبَّةٍ هِيَ فِي لِفٍّ^(١) مِنْ أَهْلِهَا ، وَشَمْلُهَا ، فَلَيْسَ فِيهِنَّ عَلَى الْكَثْرَةِ حَبَّةٌ وَاحِدَةٌ تَمَيِّزُهَا السُّنْبَلَةُ فَضْلَ تَمَيِّيزٍ ، لَا فِي الْأَعْلَى ، وَلَا فِي الْأَسْفَلِ .

وَأَقْفٌ مَتَحَيِّرٌ مُتَلَدِّدٌ أَتَفَتَ هَاهُنَا وَهَاهُنَا ، لَا أُدْرِي كَيْفَ أَخْلَصَ إِلَى مَوْضِعٍ أَجْلَسَ فِيهِ ، ثُمَّ أَمْضَى أَتَخَطَّى الرَّقَابَ ، أَطْمَعَ فِي فَرْجَةٍ أَقْتَحَمَهَا ، وَمَا تَنْفَرَجُ ، حَتَّى أَنْتَهِيَ إِلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ ، وَأَنْظُرُ إِلَى جَانِبِ الْمَحْرَابِ شَيْخًا بَادِنًا يَمْلَأُ مَوْضِعَ رَجُلَيْنِ ، وَقَدْ نَفَخَ مِنْهُ رِيحَ الْمَسْكِ ، وَهُوَ فِي ثِيَابٍ مِنْ سَنْدَسٍ خَضِرٍ ؛ فَلَمَّا حَازِيَتْهُ ؛ جَمَعَ نَفْسَهُ ، وَانْكَمَشَ ، فَكَأَنَّمَا هُوَ يُطَوِّى طَيًّا ، وَرَأَيْتُ مَكَانًا وَسِعَنِي ، فَحَطَطْتُ فِيهِ إِلَى جَانِبِهِ ؛ وَأَنَا أَعْجَبُ لِلرَّجُلِ كَيْفَ ضَاقَ ، وَلَمْ أَضِيقْ عَلَيْهِ ، وَأَيْنَ ذَهَبَ نَصْفُهُ الضَّخْمُ وَقَدْ كَانَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ زَيْمًا عَلَى زَيْمٍ^(٢) وَامْتِلَاءً عَلَى امْتِلَاءٍ .

وَجَعَلْتُ أَخْدُسُ عَلَيْهِ ظَنِّي ، فَوَقَعَ فِي نَفْسِي : أَنَّهُ مَلَكٌ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ ، قَدْ تَمَثَّلَ فِي الصُّورَةِ الْآدَمِيَّةِ ، فَانْكَسَمَ فِيهَا لِأَمْرِ مِنَ الْأَمْرِ .

وَضَجَّ النَّاسُ : « اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ! » فِي صَوْتٍ تَقْشَعُرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ، غَيْرَ أَنَّ النَّاسَ مِمَّا أَلْفَوْا الْكَلِمَةَ ، وَمِمَّا جَهِلُوا مِنْ مَعْنَاهَا ، لَا يَسْمَعُونَهَا إِلَّا كَمَا يَسْمَعُونَ الْكَلَامَ ، أَمَّا الَّذِي إِلَى جَانِبِي ؛ فَكَانَ يَنْتَفِضُ لَهَا انْتِفَاضَةً رَجَّتَنِي مَعَهُ رَجًّا ؛ إِذْ كُنْتُ مُلْتَصِقًا بِهِ ، مُنَاكِبًا لَهُ ؛ وَكَأَنَّ الْمَسْجِدَ فِي نَفْضِهِ إِيَّانَا كَانَ قَطَارًا يَجْرِي بِنَا فِي سُرْعَةِ السَّحَابِ ، فَكُلُّ مَا فِيهِ يَرْتَجُّ ، وَيَهْتَزُّ ؛ وَرَأَيْتُ صَاحِبِي يَذْهَلُ عَنْ نَفْسِهِ ، وَيَتَلَالَا عَلَى وَجْهِهِ نَوْرٌ لِكُلِّ تَكْبِيرَةٍ ، كَأَنَّ هُنَاكَ مُصْبَحًا لَا يَزَالُ يَنْطَفِئُ ، وَيَشْتَعِلُ ، فَقَطَعْتُ الرَّأْيَ : أَنَّهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ .

ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، وَكَبَّرَ الْإِمَامُ ، وَكَبَّرَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ ، وَكُنْتُ قَرَأْتُ : أَنَّ بَعْضَهُمْ صَلَّى خَلْفَ رَجُلٍ مِنْ عِظَمَاءِ النُّفُوسِ ؛ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ ، قَالَ : فَلَمَّا كَبَّرَ ، قَالَ : « اللَّهُ . . . » ثُمَّ بُهِتَ ، وَبَقِيَ كَأَنَّهُ جَسَدٌ لَيْسَ بِهِ رُوحٌ مِنْ إِجْلَالِهِ لِلَّهِ تَعَالَى ، ثُمَّ قَالَ : « أَكْبَرُ » يَغْزِمُ بِهَا عِزْمًا ، فَظَنَنْتُ : أَنَّ قَلْبِي قَدْ انْقَطَعَ مِنْ هَيْبَةِ تَكْبِيرِهِ .

(١) « لِف » : اللَّفُّ : الصَّنْفُ مِنَ النَّاسِ .

(٢) أي : كِتْلًا عَلَى كِتْلِ ، وَالزَّيْمُ : الْمَتَفَرِّقُ مِنَ اللَّحْمِ . (ع) .

قلت أنا : أمّا الذي إلى جانبي ، فلَمَّا كَبَّرَ مَدَّ صوته مَدًّا يَنْبثق من رُوحه ، ويستطير ، فلو كان الصَّوت نوراً ؛ لَمَلَأ ما بين الفجر ، والضُّحى .

* * *

وعرفت والله ! من معنى المسجد ما لم أعرف ، حتَّى كَأَنِّي لم أدخله من قبل ، فكان هذا الجالس إلى جانبي كضوء المصباح في المصباح ؛ فانكشف لي المسجد في نوره الرُّوحِيّ عن معاني أدخلتني من الدُّنيا في دُنْيا على حِدَةٍ ؛ فما المسجد بناءً ، ولا مكاناً كغيره من البناء ، والمكان ، بل هو تصحيح للعالم الَّذي يَموج من حوله ، ويضطرب ؛ فإنَّ في الحياة أسباب الرِّيع ، والباطل ، والمنافسة ، والعداوة ، والكَيْد ، ونحوها ، وهذه كُلُّها يمحوها المسجد ؛ إذ يجمع النَّاسَ مزاراً في كلِّ يوم على سلامة الصُّدر ، وبراءة القلب ، وروحانيَّة النَّفس . ولا تدخله إنسانيَّة الإنسان إلا طاهرة ، منزَّهة ، مُسَبَّغة على حدود جسمها من أعلاه ، وأسفلها شعار الطُّهر ؛ الَّذي يُسمَّى الوضوء ، كَأَنَّمَا يغسل الإنسان آثار الدُّنيا عن أعضائه قبل دخوله المسجد .

ثمَّ يستوي الجميع في هذا المسجد استواءً واحداً ، ويقفون موقفاً واحداً ، ويخشعون خشوعاً واحداً ، ويكونون جميعاً في نفسية واحدة ؛ وليس هذا وحده ، بل يخشون إلى الأرض جميعاً ساجدين لله ، فليس لرأس على رأس ارتفاع ، ولا لوجه على وجه تمييز ؛ ومن ثمَّ فليس لذات على ذات سلطان . وهل تُحقِّق الإنسانيَّة وَخَدَتها في النَّاسِ بأبدع من هذا ؟ ولعمري ! أين يجد العالم صوابه إلا هاهنا ؟

فالمسجد هو في حقيقته موضع الفكرة الواحدة ، الطَّاهرة ، المصحَّحة لكلِّ ما يَزِيغ به الاجتماع ؛ هو فكرٌ واحدٌ لكلِّ الرؤوس ، ومن ثمَّ فهو حلٌّ واحدٌ لكلِّ المشاكل ، وكما يُشقُّ النَّهر فتقف الأرض عند شاطئيه ، لا تتقدَّم ، يقام المسجد ، فتقف الأرض بمعانيها الترابيَّة خلف جدرانه ، لا تدخله .

* * *

وما حركة في الصَّلَاة إلا أوَّلها : « الله أكبر » وآخرها : « الله أكبر » ؛ ففي ركعتين من كلِّ صلاة إحدى عشرة تكبيرة ، يَجْهَرُ المصلُّون بها بلسانٍ واحدٍ ،

وكأنني لم أفطن لهذا من قبل ، فأني زمام سياسيٍّ للجماهير ، وروحانيّتها أشدُّ وأوثق من زمام هذه الكلمة التي هي أكبر ما في الكلام الإنسانيّ ؟

* * *

ولمّا قضيت الصّلاة سلّمتُ على الملك ، وسلّم عليّ ، ورأيتُه مقبلاً ، محتفياً^(١) ، ورأيتني أثيراً^(٢) في نفسه ، وجالت في رأسي الخواطر ، فتذكّرت القصة التي أريد أن أكتبها ، وأنّ المؤذن يكرّر في خاتمة أذانه : « الله أكبر ، الله أكبر » فإذا ...

وقلتُ : لأسألته ؛ وما أعظم أن يكون في مقالتي أسطر يُلهمها ملكٌ من الملائكة ! ولم أكد أرفع وجهي إليه ؛ حتّى قال :

... فإذا لطمتان على وجه الشيطان ، فولّى مذبراً ، ولم يُعقّب ، ووضعت الكلمة الإلهيّة معناها في موضعه من قلب الفتاة ! فلاياً بلاياً^(٣) ما نجت .

إنّ الدّينَ في نفس المرأة شعورٌ رقيقٌ ! ولكنّه هو الفولاذ السّميكُ الصّلب ؛ الذي تُصَفِّح به أخلاقها المدافعة .

الله أكبر ! أتدري ماذا تقول الملائكة إذا سمعت التّكبير ؟ إنّها تُنشدُ هذا النّشيد :

بينَ الوقتِ والوقت من اليوم تدقُّ ساعةُ الإسلام بهذا الرّنين : الله أكبر ، الله أكبر ، كما تدقُّ السّاعة في موضع ليتكلّم الوقت برنينها .

* * *

الله أكبر ! بينَ ساعاتٍ وساعات من اليوم ترسلُ الحياة في هذه الكلمة نداءها ، تهتف : أيّها المؤمن ! إنّ كنت أصبّت في السّاعات التي مضت ؛ فاجتهد للسّاعات التي تتلو ، وإن كنت أخطأت ؛ فكفّر ، وأنح ساعةً بساعة ، الزّمن يمححو الزّمن ، والعملُ يغيّرُ العمل ، ودقيقةٌ باقيةٌ في العمر هي أملٌ كبيرٌ في رحمة الله .

* * *

(١) « محتفياً » : مبالغاً في الإكرام .

(٢) « أثيراً » : مفضلاً على غيره ، ومُكرّماً .

(٣) « لاي » : اللاي : الإبطاء ، والشّدّة .

بين ساعاتٍ وساعاتٍ يتناول المؤمن ميزانَ نفسه حين يسمع : الله أكبر ؛
ليعرف الصَّحَّةَ والمرَضَ من نَبَّتِهِ ، كما يَضَعُ الطَّيِّبُ لمرِيضِهِ بينَ ساعاتٍ وساعاتٍ
ميزانَ الحرارة .

* * *

اليومَ الواحدَ في طبيعة هذه الأرض عُمُرٌ طويلٌ للشَّرِّ ، تكاد كلُّ دقيقةٍ بشرِّها
تكون يوماً بليلٍ أسود ، فيجب أن تقسِّمَ الإنسانيَّةُ يومها بعدد قارَّاتِ الدُّنيا الخمس ؛
لأنَّ يوم الأرض صورةٌ من الأرض ، وعند كلِّ قسمٍ من الفجر ، والظُّهر ،
والعصر ، والمغرب ، والعشاء ، تصبح الإنسانيَّةُ المؤمنة مُنْبَهَةً نفسها : الله أكبر ؛
الله أكبر !

* * *

بين ساعاتٍ وساعاتٍ من اليوم يَعرِضُ كلُّ مؤمنٍ حسابه ؛ فيقومُ بين يَدَيِ الله ،
ويرفعه إليه ، وكيف يكون مَنْ لا يزال ينتظر طولَ عمره فيما بين ساعاتٍ وساعاتٍ ،
الله أكبر ... ؟

* * *

بين الوقتِ والوقتِ من النَّهار ، والليلِ ، تُدَوِّي كلمة الرُّوح : الله أكبر !
ويُجيبها النَّاسُ ؛ الله أكبر ! ليعتادَ الجمالير كيف يقادون إلى الخير بسهولة ؛ وكيف
يحققون في الإنسانيَّةَ معنى اجتماع أهل البيت الواحد ، فتكون الاستجابةُ إلى كلِّ
نداء اجتماعيٍّ مغروسةً في طبيعتهم بغير استكراه .

* * *

النَّفْسُ أسمى من المادَّةَ الدَّنيئة ؛ وأقوى من الزَّمنِ المخرب ؛ ولا دين لمن
لا تَشْمُرُ نفسه من الدَّناءةِ بأنْفِهِ طبيعيَّةً ، ونحمل هموم الحياة بقوةً ثابتة .
لا تضطربوا ! هذا هو النِّظام . لا تنحرفوا ! هذا هو النَّهَج . لا تتراجعوا ! هذا
هو النِّداء . لن يكبَّرَ عليكم شيءٌ ؛ ما دامت كلمتكم : الله أكبر ... !

* * *

في اللهب ، ولا تحترق^(١)

أفي الممكن هذا ؟

لُعُوبٌ حَسَنَةُ الدَّلِّ^(٢) ، مُفَاكِهَةٌ ، مُدَاعِبَةٌ ، تحيي ليلها راقصةً مَغْنِيَّةٌ ؛ حتَّى إذا اعتدل اللَّيْلُ ؛ لِيَمْضِي ، وانتبه الفجر ؛ لِيُقْبَلَ ؛ انكفأت إلى دارها ، فنَضَّتْ وشيها ، وخرجت من زيتتها ، وخلعت رُوحاً ، ولبست روحاً ، وقالت : اللهم إليك ! ولييك ! اللهم لبيك ! ثم ذهب فتوضأت ، وأفاضت الثُّور عليها ، وقامت بين يدي ربِّها تصلِّي ... !

* * *

هي حسناء فاتنةٌ ، لو سَطَعَ نورُ القمر من شيءٍ في الأرض ؛ لسطع من وجهها . وما تراها في يومٍ إلا ظهرت لك أحسنَ ممَّا كانت ، حتَّى لتظنَّ : أنَّ الشمس تزيد وجهها في كلِّ نهارٍ شعاعَةً ساحرةً ، وأنَّ كلَّ فجرٍ يترك لها في الصُّبح بريقاً ونضرةً من قطرات الندى .

وتحسبُ أنَّ لها دماً يطعم أنوار الكواكب ، ويشرب فيما يشرب نسمات اللَّيْلِ . وإذا كانت في وشيها ؛ وتطاريفها ، وأصباغها ، وجلاها ؛ لم تجدها امرأةً ، ولكن جَمرةً في صورة امرأةٍ ، فلها نورٌ ، وبصيصٌ ، ولهبٌ ، وفيها طبيعة الإحراق . إنَّ الَّذِي وضع على كلِّ جمالٍ ساحرٍ في الطَّبيعة خاتمَ رهبيةٍ ؛ وضع على جمالها خاتمَ قرص الشمس .

فإذا رأيتهَا بتلك الزَّينة في رقصها ، وتشيها ؛ قلت : هذه روضة مُفَتَّنَةٌ ؛ اشتهدت أن تكون امرأةً ، فكانت ، وهذا الرِّقص هو فنُّ النَّسيم على أعضائها . وهي متى نفذت إلى البقعة المعجبة من نفسك ؛ أنشأت في نفسك الرِّبيع ساعةً ، أو بعض ساعةٍ .

(١) انظر قصة هذه الراقصة ، وما كان من شأنها في « عمله في الرسالة » من كتابنا « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « الدل » : الدَّلَال .

وتنسجم أنغامُ الموسيقى في رشاقتها نعمةً إلى حركةٍ ؛ لأنَّ جسمَهَا الفاتن الجميل هو نفسه أنغامٌ صامتةٌ تُسمعُ ، وتُرى في وقتٍ معاً .

وتنسكبُ روحها الطَّريفة بين الرِّقص ، والموسيقا ؛ لتُخرجَ لك بظرفها صراحة الفنِّ من إيهامين : كلاهما يعاون الآخر .

وهي في رقصها إنَّما تفسِّر بحركات أعضائها أشواق الحياة ، وأفراحها ، وأحزانها ، وتزيد في لغة الطَّبيعة لغة جسم المرأة .

وكأنَّ الليل والنَّهار في قلبها ، فهي تبعث للقلوب ما شاءت ضوءاً ، وظلمةً .

وهي إلى القَصْرِ ؛ غير أنَّك إذا تأملتَ جمالها وتماَمَها ؛ حسبَتْها طالت لساعتها ، وإلى النَّحافة ؛ غير أنَّك تنظر ، فإذا هي رابيةٌ ، كأنَّ بعضها كان مختبئاً في بعضٍ .

ويخيَّل إليك أحياناً في فنٍّ من فنون رقصها : أنَّ جسمها يتشاءب برعشَةِ من الطَّرب ، فإذا جسمُك يهتزُّ بجوابِ هذه الرَّعشة ، لا يملك إلا أن يتشاءب ...

ويُجنُّ رقصها أحياناً ، ولكن لِتُحقِّقَ بجنون الحركة : أنَّ العقل الموسيقيَّ يصرفُ كلَّ أعضاء جسمها .

ومهما يكن طيش الفنِّ في تأوُّدها^(١) ، ولفتتها ، ونظرتها ، وابتسامها ، وضحكها ؛ ففي وجهها دائماً علامةٌ وقار عابسةٌ ، تقول للنَّاس : افهموني !

* * *

ولمَّا رأيتها ؛ شهد قلبي لها بأنَّ على وجهها مع نورِ الجمال نورَ الضوء ، وأنَّها متحرِّرةٌ ممتنعةٌ في حصنٍ من قلبها المؤمن ، يبسط الأمن ، والسَّلامة على ظاهرها ، وأنَّ لها عيناً عذراءً ، لا تحاول التَّعبير ، لا سؤالاً ، ولا جواباً ، ولا اعتراضاً بينهما ، وأنَّ قوَّةَ جمالها تستظهرُ بقوةَ نفسها ، فيكون ما في جمالها شيئاً غير ما في النِّساء ، شيئاً عبقرياً بالغَ القوَّة ، يكفُّ الدَّواعي ، ويحسِمُ الخواطر ، ويُرغمُ الإعجاب أن يكون ذهولاً ، وحيرةً ، ويكرِه الحبَّ أن يرجع مهابةً واحتشاماً .

والرَّواية كُلُّها في باطنها تظهر على ضوء من مصباح قلبها ، وما وجهها إلا

(١) « تأوُّدها » : انحنأوها ، وانعطافها .

الشَّاشَةُ البيضاء لهذه « السَّيِّمَا » وهل يكون على الوجه إلا أخيلة القلب ، أو الفكر ؟
وعندي : أنَّ المرأة إذا كان لها رأي ديني ترجع إليه ، وكان أمرها مجتمعاً في
هذا الرأي ، وكانت أخلاقها محشودة له ، متحفلة به ؛ فتلك هي الباقوتة التي تُرمى
في اللهب ، ولا تحترق ، وتظلُّ مع كلِّ تجربة على أوَّل مجاهدتها ؛ إذ يكون لها في
الطَّبيعة تركيبها الباقوتي ما تهزم به طبيعة التركيب النَّاري .

وليس من امرأة إلا وقد خلق الله لها طبيعةً باقوتيةً ، هي فطرتها الدِّينية ؛ التي فيها ،
إن بقيت لها هذه ؛ بقيت معها تلك ، ولكنها حين تنخلع من هذه الفطرة ؛ تخلد لها
الفطرة ، والطَّبيعة معاً ، فيجعل الله عقابها في عملها ، ويكلها إلى نفسها ، فإذا هي
مقبلة على أغلاطها ، ومساوئها بطرق عقلية ؛ إن كانت عالمةً ، وبطرق مفضوحة ؛ إن
كانت جاهلةً ، وما بدَّ أن تستسرَّ بطباع إمَّا فاسدة وإمَّا فيها قوة الاستحالة إلى الفساد ،
ويرجع ضميرها الخالي محاولاً أن يمتلىء من ظاهرها ، بعد أن كان ظاهرها هو يمتلىء
من ضميرها ، وتصبح المرأة بعد ذلك في حكم أسباب حياتها مصرفةً بهذه الأسباب ،
خاضعة لما يُصرِّفها ، ويذهب الدِّين ، وينزل في مكانه الشَّيطان ، ويزول الاستقرار ،
ويحلُّ في محلِّه الاضطراب ، وتنطفئ الأشعة ؛ التي كانت تذيب الغيوم ، وتمنعها أن
تتراكم ، فإذا الغيوم ملئت بعضها على بعض ، وتُخذل القوة السَّامية ؛ التي كانت تنصر
المرأة على ضعفها ، فتنصرها بذلك على أقوى الرُّجال ، فإذا المرأة من الضَّعف إلى
تهافت ، تغلبها الكلمة الرقيقة ، وتغترُّها الحيلة الواهنة ، وتوافق انخداعها كلُّ رغبة
مزينة ، ويستذلُّها طمعها قبل أن يستذلها الطَّامع فيها ؛ ولتكن بعد ذلك من هي كائنةً
أصلاً ، وحسباً ، وتهذيباً ، وعقلاً ، وأدباً ، وعلماً ، وفلسفةً ، فلو أنَّها امرأة من
« الإسمنت المسلَّح » لتفتَّت بالطَّبيعة ؛ التي في داخلها ، ما دامت الطَّبيعة متوجَّهة
إلى الهدم ، بعد أن فقدت ما كان يمسكها أن تهديم ، وأن تهتدم .

لقد رُقَّ الدِّين في نساءنا ، ورجالنا ، فهل كانت علامة ذلك إلا أنَّ : كلمة :
« حرام ، وحلال » قد تحولت عند أكثرهم ، وأكثرهنَّ إلى : « لائق ، وغير
لائق » ؛ ثمَّ نزلت عند كثير من الشُّبان ، والفتيات إلى : « معاقب عليه قانوناً ،
ومباح قانوناً .. » ثمَّ انحطَّت أخيراً عند السَّواد ، والدَّهماء إلى : « ممكن ، وغير
ممكن ... » ؟

قالت الياقوتة - أعني : الراقصة - :

أخذني أبي من عهد الطفولة بالصلاة ، وأثبت في نفسي : أن الصلاة لا تصح بالأعضاء ؛ إن لم يكن الفكر نفسه طاهراً يصلّي الله مع الجسم ، فإن كانت الصلاة بالجسم وحده ؛ لم يزد المرء من رُوح الصلاة إلا بعداً ، وقَرَّ هذا في نفسي ، واعتدته ؛ إذ كنت أتعبّد على مذهب الإمام الشافعيّ - رضي الله عنه - فأصحّ الفكر ، وأستحضر النية في قلبي ، وأنحصرُ بكلّي في هذا الجزء الطاهر قبل أن أقول : « الله أكبر » ؛ وبذلك أصبح فكري قادراً على أن يخلع الدنيا متى شاء ، ويلبسها ، وأن يخرج منها ، ثم يعود إليها ، ونشأت فيه القوة المصمّمة ؛ التي تجعله قادراً على أن ينصرف بي عما يفسد رُوح الصلاة في نفسي ، وهي سرُّ الدين ، وعماده .

يا لها حكمة أن فرض الله علينا هذه الصلوات بين ساعاتٍ وساعاتٍ ؛ لتبقى الروح أبداً إما متصلةً ، أو مهتأةً لتتصل ؛ ولن يعجز أضعف الناس مع روح الدين أن يملك نفسه بضع ساعاتٍ ، متى هو أقرّ اليقين في نفسه : أنه متوجهٌ بعدها إلى ربه ، فخاف أن يقف بين يديه مخطئاً ، أو آثماً ، ثم هو إذا ملك نفسه إلى هذه الفريضة ؛ ذكر أن بعدها الفريضة الأخرى ، وأنها بضع ساعاتٍ كذلك ، فلا يزال من عزيمة النفس وطهارتها في عمره على صيغة واحدة لا يتبدّل ، ولا يتغيّر ، كأنه بجملته - مهما طال - عملُ بضع ساعاتٍ .

قالت الياقوتة : ورأيت أبي يصلّي ، وكذلك رأيت أمي ، فلا تكادُ تُلَمُّ بي فكرةً آئمةً إلا انتصبا أمامي ، فأكره أن أستلثم إليهما ، فأكون الفاسدة ، وهما الصالحان ، واللثيمة ، وهما الكريمان ؛ فدمني نفسه - ببركة الدين - يحرسني كما ترى .

قلت : فهذا الرقص ... ؟

قالت : نعم ، إنه قُضي عليّ أن أكون راقصةً ، وأن ألتبس العيش من أسهل ثلاث طُرُقٍ ، وألینها ، وأبعدها عن الفساد ، وإن كان الفساد ظاهرها ؛ أريد : الرقص ، أو الخدمة في البيت ، أو العمل في الشوق ، وأنا مُطيقَةٌ لحُرِّيَّتي في الأولى ، ولكنّي لن أملكها في الأخيرتين ما دام عليّ هذا الميسم من الحسن ، وكم

من امرأة متحجبة وهي عارية الزُوح ، وكم من سافرة وروحها متحجبة ، إن كنت لا تعلم هذا فاعلمه ، وليس السؤال ما سألت ، بل يجب أن يكون وضعه هكذا : هل ما ترى هو في ثيابي فقط ، أو هو في ثيابي ، ونفسي ؟

ها أنت ذا تُغلغلُ نظرتك في عيني إلى المعاني البعيدة ، فهل ترى عيني راقصة؟ قلت : لا والله ! ما أرى عيني راقصة ، ولكن عيني مُجاهد في سبيل الله . . . ! فاستضحكت ، وقالت : بل قل : عيني مجاهد يهزم كل يوم شيطاناً ، أو شيطانين ! إنني لأرقص وأغني ، ولكن أرتدي ما الذي يُحرزني من العاقبة ، ويحميني من وباء هذا الجمهور المريض النفس ؟ فاعلم : أنني لا أشعر بالجمهور ، ولا بروح المسرح ، إلا كما أشعر بروح المقبرة ، والمشيعين إليها ، فهيئات بعد ذلك ، هيئات ! ومن هذا لا أحسُّ بقلوبهم ، ولا بشهواتهم ؛ وما أنا بينهم إلا كألتي تؤدي عملاً فنياً على ملاء من الأساتذة الممتحنين ، والنظارة يحكمون لها ، أو عليها ؛ فهي في فكرة الامتحان ، وهم لأنفسهم فيما شاؤوا . . .

ولست أنكر أن أكثرهم ، بل جميعهم ، يخطئ في طريقة تناوله السيال الكهربائي المنبعث من نفسي ، ولكن لا عليّ ، فهذا السيال نفسه ينبعث مثله من الزهر ، ومن القمر ، والكواكب ، ومن كل امرأة جميلة تمشي في الطريق ، ومن كل جميل في الطبيعة ، وحتى من الأمكنة ، والبقاع إذا كان لإنسان فيها ذكريات قديمة ، أو نبتت ببعض معانيها بعض معانيه !

قالت الياقوتة : فأنا كما يرى اضطرب وجوهاً من الاضطراب في جذب الناس ، ودفعهم معاً . وإذا سلمت المرأة من أن يغلبها الطمع على فكرها ؛ سلمت من أن يغلبها الرجل على فضيلتها . وفي النساء حواس مغناطيسية ، كاشفة ، منبهة ، خلقت فيهن كالوقاية الطبيعية لتسلم بها المرأة من أن تُخطِر عفتها لغرض ، أو تغرر بنفسها لإنسان ، فإنك لتكلم المرأة وترين لها ما ترين ، وهي شاعرة بما في نفسك ؛ وكأنها ترى ما في قلبك ينشأ ، ويتدرج تحت عينيها ، وكأنه في وعاء من الزجاج الرقيق الصافي ، تحمله على كفك ، يشف ، ويفضح ، لا في قلب من لحم ، ودم تخفيه بين جنبيك ، فيطوي ، ويكتم .

وليس يُبطل هداية هذه الحاسة في المرأة إلا طمعها المادي في المال ،

والمُتاع ، والزَّينة ، فإنَّ هذا الطَّمع هو القوَّة ؛ الَّتِي يَغْلِبُ بِهَا الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ ، فَبِنَفْسِهَا غَلِبَهَا ! وَإِذَا تَبَدَّلَ طَمَعُ امْرَأَةٍ فِي رَجُلٍ ، فَهِيَ مُوسِسٌ ؛ وَإِنْ كَانَتْ عِذْرَاءً فِي حُدْرَتِهَا .
وَيَا عَجَباً ! إِنَّ وَجُودَ الطَّبِيعَةِ فِي النَّفْسِ غَيْرُ الشُّعُورِ بِهَا ، فَلَيْسَ يُشْعُرُ الْمَرْأَةُ بِتَمَامِ طَبِيعَتِهَا النِّسَائِيَّةِ إِلَّا الزَّيْنَةَ ، وَالمُتَاعَ ، وَمَا بِهِ المَتَاعُ ، وَالزَّيْنَةُ ، فَكَأَنَّ الْحِكْمَةَ قَدْ وَقَّتْهَا ، وَعَرَّضَتْهَا فِي وَقْتٍ مَعاً ؛ لِتَكُونَ هِيَ الْوَاقِيَةُ ، أَوْ الْمُخْطَرَةُ لِنَفْسِهَا ، فَبِعَمَلِهَا تُجْزَى ، وَمِنْ عَمَلِهَا مَا تَضْحَكُ وَتَبْكِي .

قَالَت الْيَاقُوتَةُ : وَلِذَا أَخَذْتُ نَفْسِي إِلَّا أَطْمَعَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَشْيَاءِ النَّاسِ ، وَسَخَوْتُ عَنْ كُلِّ مَا فِي أَيْدِيهِمْ . فَمَا يَتَكَرَّمُونَ عَلَيَّ إِلَّا بِهَلَاكِي ، وَحَسْبِي أَنْ يَبْقَى لِعَيْنِي قَلْبِي ضَوْءُهُمَا الْمُبْصِرُ ، وَأَنَا أَعْتَمِدُ عَلَى شَهَامَةِ الرَّجُلِ ، فَإِنْ لَمْ أَجِدْهَا عَلِمْتُ : أَنِّي بِإِزَاءِ حَيَوَانٍ إِنْسَانِيٍّ ، فَأَتَحَذَّرُهُ حَذَرِي مِنْ مُصِيبَةٍ مُقْبِلَةٍ ! وَإِذَا جَاءَنِي وَقَعَ خَلْقُ اللَّهِ وَجْهَهُ الْحَسَنَ مَسْبَّةً لَهُ ، أَوْ خَلَقَهُ هُوَ مَسْبَّةً لَوَجْهِهِ الْقَبِيحِ ؛ ذَكَرْتُ أَنِّي بَعْدَ سَاعَةٍ ، أَوْ سَاعَاتٍ أَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ ، فَلَا يَزِدَادُ مَنِّي إِلَّا بَعْدَ أَنْ كَانَ بِإِزَائِي ، فَأَغْلِظُ لَهُ ، وَأَتَسَخَّطُ ؛ وَأُظْهِرُ الْغَضَبَ وَأَصْفَعُهُ صَفْعَتِي .

قلت : وما صَفَعْتِكَ ؟

قَالَتْ : إِنَّهَا صَفْعَةٌ لَا تَضْرِبُ الْوَجْهَ ، وَلَكِنْ تُخْجِلُهُ .

قلت : وما هِيَ ؟

قَالَت الْيَاقُوتَةُ : هِيَ هَذِهِ الْكَلِمَةُ : أَمَا تَعْرِفُ يَا سَيِّدِي ! أَنِّي أَصَلِّي ، وَأَقُولُ : « اللَّهُ أَكْبَرُ » ؟ فَهَلْ أَنْتَ أَكْبَرُ . . . ؟ أَقِيمُ لَكَ الْبِرْهَانَ عَلَى صَغَارِكَ ، وَحَقَارَتِكَ : الْأَنَادِي الشَّرْطِيَّ . . . !

* * *

تَخْتَنِقُ بِالرَّقْصِ ، وَتَتَنَعَّشُ بِالصَّلَاةِ ، وَفِي كُلِّ يَوْمٍ نَخْتَنِقُ ، وَتَتَنَعَّشُ .

وَلَكِنِّي لَا أَزَالُ أَقُولُ :

أَفِي الْمُمْكِنِ هَذَا ؟

أَفِي الْمُرَادِفِ شَرْعاً : رَقَصْتُ ، وَصَلَّيْتُ . . .

* * *

المشكلة (١)

- ١ -

قالت لي صاحبة « الجمال البائس » فيما قالت^(٢) : إِنَّ المرأةَ الجميلةَ تخاطبُ في الرَّجُل الواحدِ ثلاثةً : الرَّجُلَ ، وشيْطانه ، وحيوانه . فأَمَّا الشَّيْطَانُ ؛ فهو مَعَنَا ، وَإِنْ لم نكن معه . . . وَأَمَّا الحيوان ؛ فله في أَيْدِينَا مَقَادَةُ من الغباوة ، ومَقَادَةُ من الغريزة ، إِذَا شَمَسَ^(٣) في واحدةٍ ؛ أَصْحَبَ في الأخرى ، وانقاد ، ولكنَّ المشكلة هي الرَّجُلُ تكون فيه رجولة !

* * *

نعم إِنَّ المشكلة ؛ الَّتِي أعضلت على الفساد هي في الرَّجُل القويِّ الرَّجولة ، يعرف حقيقة وجوده ، وشرف منزلته ، ولهذا أوجب الإسلامُ على المسلم أن يكون بين الوقت والوقت في اليوم الواحد خارجاً من صلاة .

وإنَّما الرَّجولة في خلالِ ثلاثٍ : عَمَلِ الرَّجُل على أن يكونَ في موضعه من الواجبات كُلِّها قبل أن يكون في هواه ، وقبوله ذلك الموضعَ بقبول العاملِ الواثق من أَجْرِه العظيم ، والثَّالثة : قدرته على العمل ، والقبول إلى النهاية .

ولن تقومَ هذه الخلال إلا بثلاثٍ أخرى : الإدراك الصَّحيح للغاية من هذه الحياة ، وجعل ما يحبُّه الإنسان ، وما يكرهه موافقاً لما أدرك من هذه الغاية ، والثالثة : القدرة على استخراج معاني الشُّرور من معاني الأَلَم فيما أَحَبَّ ، وكره على السَّواء .

فالرَّجولة على ذلك هي : إفراغ النَّفس في أسلوبٍ قويٍّ جَزَلٍ من الحياة ، مُتساوٍ في نَمَطِ الاجتماع ، بليغٍ بمعاني الدِّين ، مصقولٍ بجمال الإنسانيَّة ،

(١) تقرأ قصة صاحب هذه المشكلة ، وما كان من خبره ، وخبر صاحبه في « عود على بدء » من كتابنا « حياة الراعي » . وللقصة تمام لم ينشر بعد . (س) .

(٢) مرَّت مقالات (الجمال البائس) في هذا الجزء . (ع) .

(٣) « شَمَسَ » : امتنع ، وأبى ، واستعصى .

مُسترسِلٌ ببلاغةٍ ، وقوّةٍ ، وجمالٍ إلى غايته السّامية .

ولهذه الحكمة أسقطت الأديان من فضائلها مبدأ إرضاء النّفس في هواها ، فلا معاملة به مع الله إلا في إثمٍ ، أو شرٍّ ؛ وأسقطه النّاسُ من قواعد معاملتهم بعضهم مع بعض ، فلا يقومُ به إلا الغشُّ ، والمكرُ ، والخديعةُ ، وكلُّ خارجٍ على شريعةٍ ، أو فضيلةٍ ، أو منفعةٍ اجتماعيّةٍ ، فإنّما ينزع إلى ذلك إرضاءً لنفسه ، وإيثاراً لها ، وموافقةً لمحبّتها ، وتوفيةً لحظّها ، وعمله هذا هو الذي يُلْبِسُه الوصف الاجتماعيّ السّاقط ، ويسمّيه باسمه في اللغة ، كالرجل الذي يُرضي نفسه أن يسرق ؛ ليغتني ، فإذا أعطى نفسه رضاها ؛ فهو اللّص ، وكالتاجر في إرضاء طمعه ، هو الغاشُّ ، وكالجنديّ في إرضاء جُبنه ، هو الخائن ، وكالشابّ في إرضاء رذيلته ، هو الفاسق ، وهلمّ جرّاً ، وهلمّ جَرَجَرَةً . . .

* * *

وأما بعدُ : فالقصة في هذه الفلسفة قصّة رجلٍ فاضلٍ مهذبٍ ، قد بلغ من العلم ، والشّباب ، والمال ، ثمّ امتحنته الحياة بمشكلةٍ ذهب فيها نومٌ ليله ، وهدوءٌ نهاره ، حتّى كسفت باله ، وفزّقت رأيه ، وكابد فيها الموت ؛ الَّذي ليس بالموت ، وعاش بالحياة ؛ الّتي ليست بالحياة .

قال : فَقَدْتُ أُمِّي وأنا غلامٌ أحوج ما يكون القلبُ إلى الأمِّ ، فخشيتُ عليَّ أبي أن أستكينَ لذلّةِ فقدها ، فيكون في نشأتي الدُّلُّ ، والضّراعة ، وكبرَ عليه أن أحسنَ فقدها إحساسَ الطّفلِ تموت أمّه ، فيحملُ في ضياعها مثلَ حزنها ؛ لو ضاع هو منها ، فعَلِمَني هذا الأبُّ الشّفيقُ : أنَّ الرّجلَ إذا فقدَ أمّه ؛ كان شأنه غير شأنِ الصّبيِّ ؛ لأنَّ له قوّةً ، وكبرياءً ، وألقى في رُوعي : أني رجلٌ مثله . وأنَّ أمّه قد ماتت عنه صغيراً ، فكان رجلاً مثلي الآن . . .

وكان من بعدها إذا دعاني ؛ قال : أيّها الرّجلُ ! وإذا أعطاني شيئاً ؛ قال : خذ يا رجلُ ! وإذا سألتني عن شأني ؛ قال : كيف الرّجلُ ؟ وقلّ يومٌ يمرُّ إلا أسمعنيها مراراً ، حتّى توهّمتُ : أنَّ معي رجلاً في عقلي خلّفته هذه الكلمة . وتماّم الرّجلُ بشيئين : اللّحية في وجهه ، والزّوجة في داره ، فتجيء الزّوجة بعد أن تظهر اللّحية ؛ لتكون كلتاها قوّة له ؛ أو وقاراً ، أو جمالاً ؛ أو تكون كلتاها خسونةً ، أو لتكونا معاً سوادين في الوجه ، والحياة . . .

أما اللّحية لي أنا أيُّها الرّجل الصّغير؛ فليس في يد أبي، ولا في حيلته أن يجيء بها؛ ولكن الأخرى في يده، وحيلته، فجاءني ذات نهار، وقال لي: أيُّها الرّجل! إنّ فلانة مُسمّاة عليك^(١) منذ اليوم، فهي امرأتك، فاذهب؛ لترى فيك رجُلها.

وفلانة هذه طفلة من ذوات القربى، فأفرحني ذلك، وأبهجني، وقلت للرّجل الذي في عقلي: أصبحت زوجاً أيُّها الرّجل!

وكان هذا الرّجل الجاثم في عقلي هو غروري يومئذٍ، وكبريائي، فكنت أقع في الخطأ بعد الخطأ وآتي الحماسة بعد الحماسة، وكنت طفلاً، ولكن غروري ذو لحية طويلة...

* * *

ونشأت على ذلك: صُلب الرّأي، معتدّاً بنفسي؛ إذا هممت؛ مضيت، وإذا مضيت؛ لا أُلوي، وما هو إلا أن يخطر لي خاطر، فأركب رأسي فيه، ولأنّ تُكسر لي يدٌ، أو رجلٌ أهونُ عليّ أن يُكسر لي رأيٌ، أو حكمٌ، وأكسبني ذلك خيالاً أكذب خيالٍ، وأبعد، يخلط على الدُّنيا خلطاً، فيدعُني كالَّذي ينظر في السّاعة وهي اثنا عشر رقماً لنصف اليوم الواحد، فيطالعُها اثني عشر شهراً للسّنة.

وترامت حرّيّتي بهذا الخيال، فجاوزت حدودها المعقولة، وبهذه الحرّيّة الحمقاء، وذلك الخيال الفاسد كذبت عليّ الفكرة، والطّبيعة.

ولستُ جميل الطّلع؛ إذا طالعتُ وجهي، ولكنني مع ذلك معتقدٌ: أنّ الخطأ في المرأة... إذ هي لا تظهر الرّجل الوضيء الجميل الذي في عقلي، ولست نابغةً، ولكنّ الرّجل الذي في عقلي رجلٌ عبقرِيٌّ، وهذا الذي في عقلي رجلٌ متزوجٌ، فيجب عليّ أنا الطّفّل أن أكون رزيناً، رزيناً كوالد عشرة أولاد في المدارس العليا..

وذهبتُ بكلّ ذلك أرى فلانة زوجتي، فأغلقت الباب في وجهي، واختبأت منّي، فقلت في نفسي: أيُّها الرّجل، إنّ هذا نشورٌ، وعصيانٌ، لا طاعة وحبٌّ.

(١) هذا هو التعبير العربي الصّحيح لقولهم قبل العقد: «مخطوبة فلان». (ع).

وساءني ذلك ، وغمّني ، وكبّر عليّ ، فأضمرتُ لها الغدرَ ، فثبتت بذلك في ذهني صورةً (الباب المغلق) وكأنّه طلاقٌ بيننا ، لا بابٌ ..

* * *

قال : ثمّ شبّ الرّجل فكان بطبيعة ما في نفسه كالزّوج ؛ الذي يترقّب زوجته الغائبة غيبةً طويلةً . كلُّ أيّامه ظمأً على ظمأ ، وكلُّ يوم يمرّ به هو زيادة سنة في عمر شيطانه ... وكان قد انتهى إلى مدرسته العالية ، وأصبح رجلَ كتب ، وعلوم ، وفكر ، وخيالٍ ، فعرضت له فتاةٌ كاللواتي يعرضن للطلبة في المدارس العليا ، ما منهنّ على صاحبها إلا كالخينة في امتحانٍ ... بيد أنّ (الرّجل) لم يعرف من هذه الفتاة إلا أوائل المرأة ... ولم يكد يستشرف لأواخرها حتّى سُميت على غيره ، فخطبت ، فزوّت ، زوّت بعد نصف زوج إلى زوج

وعرف الرّجل من الفلسفة التي درّسها : أنّه يجب أن يكون حرّاً بأكثر ممّا يستطيع ، وبأكثر من هذا الأكثر ... فقالها بملء فيه ، وقال للحرية : أنا لك وأنت لي .

قالها للحرية ، فما أسرع ما ردّت عليه الحرية فتاةً أخرى ...

* * *

نقول نحن : وكان قد مضى على (الباب المغلق) تسع سنواتٍ ، فصار منهنّ بين الشّباب وبين زوجته العقلية تسعة أبوابٍ مغلقٍ ؛ ولكنّها مع ذلك مسنّاة له ، يقول أهلها ، وأهلها : (فلان ، وفلانة) وليس (الباب المغلق) عندهم إلا الحياء والصّيانة ، وليست الفتاة من ورائه إلا العفاف المنتظر ، وليس الفتى إلا ابن الأب الذي سمّى الفتاة له ، وحبسها على اسمه ، وليست القربى إلا شريعةً واجبة الحق ، نافذة الحكم .

وعند أهل الشّرف : أنّه مهما يبلغ من حرّية المرء في هذا العصر ؛ فالشّرف مقبّد .

وعند أهل الدّين : أنّ الزّواج لا ينبغي أن يكون كزواج هذا العصر قائماً من أوّله على معاني الفاحشة .

وعند أهل الفضيلة : أنّ الزّوجة إنّما هي لبناء الأسرة ؛ فإن بلغ وجهها الغاية من

الحسن ، أو لم يبلغ ؛ فهو على كلِّ حالٍ وجهٌ ذو سُلطةٍ ، وحقوقٍ (رسميّة) في الاحترام ؛ لا تقوم الأسرة إلا بذلك ، ولا تقوم إلا على ذلك .

وعند أهل الكمال ، والضّمير : أنَّ الزَّوجة الطَّاهرة المخلصة الحبُّ لزوجها إنّما هي معاملةٌ بين زوجها وبين ربِّه ، فحيثما وضعها من نفسه في كرامةٍ ، أو مهانةٍ ؛ وضع نفسه عند الله في مثل هذا الموضع .

وعند أهل العقل والرّأي : أنَّ كلَّ زوجةٍ فاضلةٍ هي جميلةٌ جمالَ الحقِّ ، فإن لم توجبِ الحبَّ ، وجبت لها المودةُ والرَّحمةُ .

وعند أهل المروءة ، والكرم : أنَّ زوجةَ الرّجل إنّما هي إنسانيتُه ، ومروءته ، فإن احتملها ؛ أعلن : أنّه رجلٌ كريمٌ ، وإن نبذها ؛ أعلن : أنّه رجلٌ ليس فيه كرامة .
أمّا عند الشَّيطان - لعنه الله - فشروط الزَّوجة الكاملة ما تشترطه الغريزة :
الحبُّ ... الحبُّ ... الحبُّ !

* * *

قال الشابُّ : وإذا أنا لم أتزوَّج امرأةً تكون كما أشتهي جمالاً ، وكما يشتهي فكري علماً ، كنت أنا المتزوَّج وحدي ، وبقي فكري عزباً ... وقد عرفت الَّتِي تصلح لي بجمالها ، وفكرها معاً ، وتبوأت في قلبي ، وأقمت في قلبها ؛ ثمّ دخلت أهلها ، فخلطوني بأنفسهم ، وقالوا : شابٌّ ، وعزبٌ ... ومتعلِّمٌ ، وسرّيٌّ ... لم يكن لدراهم (بابٌ مغلقٌ) حتّى لو شئت أن أصل إلى كريمتهم في حرامٍ ؛ وصلت ، ولكنّي رجلٌ يحمل أمانة الرُّجولة ...

أمّا الفتاة ؛ فلست أدري والله ! أفيتها جاذبية نجم ، أم جاذبية امرأة ! وهل هي أنثى في جمالها ، أو هي الجمال السّماويّ أتى ينقّح الفنون الأرضيّة لأهل الفنّ !

إذا التقينا ؛ قالت لي بعينها : هاأنذا قد أرخيت لك الزّمام ، فهل تستطيع فراراً منّي ؟ ولتصق ، فتقول لي بجسمها : أليست الدُّنيا كلّها هنا ، فهل في المكان مكانٌ إلا هنا ؟ ونفترق ، فتحصرُّ لي الزّمن كلّهُ في كلمةٍ حين تقول : غداً نلتقي .

كلامُها كلامٌ متأدّب ، ولكنّه في الوقت نفسه طريقةٌ من الخلاعة ، تلفتُك إلى فمها الخلو ، والحركة على جسمها حركةٌ مُستحيّةٌ ، ولكنّها في الوقت عينه كالَتعبيرِ الفنّي المتجسّم في التّمثال العاري .

إنَّها والله ! قد جعلت شيطاني هو عقلي ، أمّا هذا العقل ؛ الذي ينصَحُ ، ويعظُ ، ويقول : هذا خيرٌ وهذا شرٌّ ؛ فهو الشَّيْطَانُ ؛ الذي يجب أن أتبرأ منه . . .

* * *

قال : وألَمَّ الأبُّ بقصَّةِ فتاهُ ، ويحسبها نزوةً من الشَّباب ، يُخمدُها الزَّواجُ ، فيقول في نفسه : إنَّ للرجل نظرتين إلى النِّساء : نظرةً إليهنَّ من حيث يختلفن ، فتكون كلُّ امرأةٍ غيرِ الأخرى في الخيال ، والوهم ، والمزاج الشَّعريِّ ، ونظرةً إليهنَّ من حيث يتساوَيْن في حقيقة الأنوثة ، وطبيعة الاحترام الإنسانيِّ ، فتكون كلُّ امرأةٍ كالأخرى ولا يتفاوتن إلا بالفضيلة والمنفعة ، ويقرَّر لنفسه : أنَّ ابنه رجلٌ متعلِّمٌ ذو دينٍ ، وبَصيرٌ ، فلا ينظر النَّظرةَ الخياليَّةَ ؛ الَّتِي لا تقنع بامرأةٍ واحدةٍ ، بل لا تزال تلتمس محاسنَ الجنس ، ومفاته ، وهي النَّظرةُ ؛ الَّتِي لا يقوم بها إلا بناءُ الشَّعر دون بناء الأسرة ، ولا تصلُحُ عليها المرأةُ تلد أولاداً لزوجها ، بل المرأةُ تلد المعاني لشاعرها .

ثمَّ أحتاط في رأيه ، فقدَّر : أنَّ ابنه ربما كان عاشقاً ، مفتوناً ، مسحوراً ، ذا بصيرةٍ مدخولةٍ ، وقلبٍ هواءٍ ، وعقلٍ مُلتاثٍ ، فيتمرَّد على أبيه ، ويخرج عن طاعته ، ويحارب أهله ، وربَّه من أجل امرأةٍ ، بيَّد أنَّه قال : إنَّه هو والده ، وهو ربَّاه ، وأنشأه في بيت فيه الدِّين ، والخلق ، والشَّهامةُ ، والنَّجدةُ ، وأنَّ محاربة الله بامرأةٍ لا تكون إلا عملاً من أعمال البيئة الفاسدة المستهترة ، حين تجمع كلَّ معاني الفساد ، والإباحة ، والاستهتار في كلمة الحرِّيَّة (الحرِّيَّة) ؛ وقال : إنَّ البيئة في العهد الذي كان من أخلاقه الشَّرَف ، والدِّينُ ، والمروءةُ ، والغيرةُ على العِرْض لم يكن فيها شيءٌ من هذا ، ولم يكن الأبناء يومئذ يعترضون آباءهم فيمن اختاروهنَّ ؛ إذ النِّسلُ هو امتدادُ تاريخ الأب ، والابن معاً ، والأبُّ أعرفُ بديناه ، وأجدُّ أن يكون مُبرِّاً من اختلاط النَّظرة ، فيختار للدِّين ، والحسب ، والكمال ، لا للشَّهوة ، والحبِّ ، وفنون الخلاعة ، ولا محلَّ للاعتراض بالعشق في بابٍ من أبواب الأخلاق ، بل محلَّه في باب الشَّهوات وحدها .

ثمَّ جَزَمَ الأبُّ : أنَّ الولد الَّذِي يجيء من عاشقين حَرِيٍّ أن يرث في أعصابه جنون اثنين ، وأمراضهما النَّفسيَّة ، وشهواتهما الملتهبة ، ولهذا وقف الشَّرْع في سبيل الحبِّ قبل الزَّواج لوقاية الأُمَّة في أوَّلها ؛ ولهذا يكثر الضَّعف العصبيُّ في هذه

المدنيّة الأوربيّة ، وينتشر بها الفساد ، فلا يأتي جيلٌ إلا وهو أشدُّ ميلاً إلى الفساد من الجيل الذي أعقبه .

ولم يكد ينتهي الأب إلى حيث انتهى الرأْي به ، حتّى أسرع إلى (الباب المغلق) يهتّئ للزّفاف ويتعجّل لابنه المطيع . . . نكبةٌ ستجيء في احتفالٍ عظيم . . .

* * *

قال الشابُّ : وجُنّ جنوني ، وقد كان أبي من احتراممي بالموضع الذي لا يُلقى منه ، فلجأت إلى عمّي أستدفع به النّكبة ، وأنايّد بمكانه عند أبي ، وبشّته حزني ، وأفضيت إليه بشأني ، وقلت له فيما قلت : افعّلوا كلّ شيءٍ إلا شيئاً ينتهي بي إلى تلك الفتاة ، أو ينتهي بها إليّ ؛ وما أنكر أنّها من ذوات القُربى ، وأنّ في احتمالي إيّاها واجباً ، ورجولةً ، وفي سّري لها ثواباً ومروءةً ، وخاصّةً في هذا الزّمن الكاسد ؛ الذي بلغت فيه العذاري سنّ الجدّات . . . ولكنّ القلبَ العاشقَ كافرٌ بالواجب والرّجولة ، والثّواب ، والمروءة ، وبالأمّ ، والأب ، فهو يملك النّعمة ، ويريد أن يملك التّنعم بها ، وكلّ من اعترضه دونها كان عنده كاللّص . . .

قال : قَبِّحَ اللهُ حَبّاً يجعلُ أباك في قلبك لصّاً ، أو كاللّصّ .

قلت : ولكنّي حرّاً كما تزعم ، فهل تستطيع أن تختار غير الّتي أحببتها ؟ ألا تكون حرّاً إلّا فينا نحن ، وفي هَدم أسرتنا ؟

قلت : ولكنّي متعلّم ، فلا أريد الزّواج إلّا بمن

فقطع عليّ ، وقال : ليتك لم تتعلّم ! فلو كنت نجاراً ، أو حدّاداً ، أو حوذيّاً ، لأدركت بطبيعة الحياة : أنّ الذين يتخضّعون للحبّ ، وللمرأة هذا الخضوع هم الفارغون ؛ الذين يستطيع الشّيطان أن يقضي في قلوبهم كلّ أوقات فراغه . . .

أمّا العاملون في الدّين ، والمغامرون في الحياة ، والعارفون بحقائق الأمور ، والطّامعون في الكمال الإنسانيّ ؛ فهؤلاء جميعاً في شغلٍ عن تربية أوهامهم ، وعن البكاء للمرأة ، والبكاء على المرأة ، ونظرتهم إلى هذه المرأة أعلى ، وأوسع ، وغرضهم منها أجلّ ، وأسمى . وقد قال نبيّنا ﷺ : « اتقوا الله في النّساء ^(١) » أي :

(١) رواه النسائي في عشرة النساء (٢٩٧) والبيهقي في السنن الكبرى (٣٠٤ / ٧) .

انظروا إليهنَّ من جانب تقوى الله ، فإنَّ المرأة تُقدِّم من رَجُلها على قلبٍ فيه الحبُّ ،
والكراهة ، وما بينهما ، ولا تدري أيَّ ذلك هو حطُّها ، ولو أنَّ كلَّ من أحبَّ امرأةً
نبذَ زوجةً ؛ لخربت الدُّنيا ، ولفسد الرِّجال ، والنِّساء جميعاً . وهذه يا بنيَّ ! أوهامُ
وقتها ، وعملُ أسبابها ، وسيمضي الوقتُ ، وتتغيَّر الأسباب ، وربما كان النَّاصحُ
اليوم هو المتعفنُّ غداً ، وربما كان الفجُّ هو النَّاصحُ بعد ؟

وهنَّك لا تحبُّ ذاتَ رَحِمِك ، ثمَّ أكرمتها ، وأحسنت إليها ، وسترتها ،
أف يكون عندك أجمل من شعورها : أنَّك ذو الفضل عليها ؟ وهل أكرمُ الكرم عند
النَّفْس إلا أن يكون لها هذا الشُّعور في نفسٍ أخرى ؟ إنَّ هذا يا بنيَّ ! إنَّ لم يكن حبّاً
فيه الشَّهوة ؛ فهو حبٌّ إنسانيٌّ فيه المجد .

* * *

ووقعت المشكلة ، وزفَّت المسكينة ، فكيف يصنع الرِّجل بين المحبوبة
والمكروهة ؟

(رجاء إلى القراء) :

هذه القصة واقعةٌ ، وقد بنى الرِّجلُ بامرأته ، وهو في الشَّهر الذي لا اسم له
عنده ، وإن كان اسمه عند النَّاس : (شهر العسل) . فماذا يرى له القارئ من
الرَّأي ؟ وماذا ترى لهذه العروس اللابسة أكفانها في عين الرِّجل ؟

* * *

المشكلة

- ٢ -

لَمَّا فرغت من مقالات (المجنون)^(١) وأرسلت الأخيرة منها ؛ قلت في نفسي : هذا الآخر هو الآخر من المجنون وجنونه ، ومن الفكر في تخليطه ، ونوادره ، غير أَنَّهُ عاد إليَّ أخلاطاً ، وأضغاثاً ، فكأنِّي رأيته في النوم يقول لي : اكتب مقالاً في السياسة . قلت : مالي وللسياسة وأنا « موظفٌ » في الحكومة ، وقد أخذت الحكومة ميثاقَ الموظفين : لما عَرَفُوا من نقدٍ ، أو غميرة ليكتُمته ، ولا يُبينونه ؟ فقال : هذه ليست مشكلةً ، وليس هذا يصلح عذراً والمخرج سهلٌ ، والتدبير يسيرٌ ، والحلُّ ممكنٌ . قلت : فما هو ؟

قال : اكتب ما شئت في سياسة الحكومة ، ثمَّ اجعل توقيعك في آخر المقال هكذا : « مصطفى صادق الرافعي : غير موظف بالحكومة »

فهذه طريقة من طرق المجانين في حلِّ المشاكل المعقَّدة : لا يكون الحلُّ إلا عقدةً جديدةً يتمُّ بها اليأس ، ويتعذَّر الإمكان ، وهي بعينها طريقة ذلك الطائر الأبله ؛ الَّذِي يرى الصَّائد ، فيغمض عينه ، ويلوي عنقه ، ويخبيء رأسه في جناحه ، ظناً عند نفسه : أَنَّهُ إذا لم يرِ الصَّائد ؛ لم يره الصَّائد ، وإذا توهم : أَنَّهُ اختفى ، تحقَّق : أَنَّهُ اختفى ، وما عمله ذاك إلا كقوله للصَّياد : إِنِّي غير موجود هنا . . . على قياس « غير موظف » . . .

* * *

وقد كنت استفتيتُ القراء في (المشكلة) وكيف يتَّقي صاحبُها على نفسه ، وكيف تصنع صاحبُها ؛ فتلقيتُ كتباً كثيرةً أهدت إليَّ عقولاً مختلفةً ، وكان من عجائب المقادير أنَّ أوَّل كتابٍ ألقى إليَّ منها - كتاب مجنونٍ « نابغة » كتابغة القرن

(١) بعد أن كتبنا الفصل الأول من (المشكلة) واستفتينا القراء في آخره ، انتظرنا مدَّة ، وكتبنا في هذه المدة مقالات (المجنون) فانظرها في الجزء الثاني . (ع) .
قلت : وحديث هذا المجنون في « عود على بدء » من كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

العشرين ، بعث به من القاهرة ، وسَمَّى نفسه (المصلح المنتظر) وهذه عبارته بحرفها ورسومها ، كما كتبت ، وكما تُقرأ : فَإِنَّ نَشْرَ هَذَا النَّصِّ كَمَا هُوَ ، يَكُونُ أَيْضاً نَصّاً عَلَى ذَلِكَ الْعَقْلُ كَيْفَ هُوَ . . .

قال : إِنَّ هَذَا الْكَوْنَ تَعَبَتْ فِيهِ آرَاءُ الْمَصْلُحِينَ ، وَكُتِبَ الْأَنْبِيَاءُ زُهَاءَ قُرُونٍ عَدِيدَةٍ ، وَدَائِمًا نَرَى الطَّبِيعَةَ تَنْتَصِرُ . وَلَقَدْ نَرَى الْحَيَوَانَ يَعْلَمُ كَيْفَ يَعْشَى بِجَوَارِ أَلْفِهِ ، وَالطَّيْرُ كَيْفَ يَرْكُنُ إِلَى عَشِّ حَبِيبَتِهِ ، إِلَّا الْإِنْسَانَ ، وَلَقَدْ تَفَنَّنَ الْمَشْرَعُونَ فِي أَسْمَاءَ : الْعَادَاتِ ، وَالتَّقَالِيدِ ، وَالْحِمَى ، وَالشَّرَفِ ، وَالْعِرْضِ ، وَإِنْ جَمِيعُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ تَزُولُ أَمَامَ سُلْطَانِ الْمَادَّةِ ، فَمَا بِالْكُمْ بِسُلْطَانِ الرُّوحِ ؟

ورأيي لهذا الشَّابِّ أَلَا يَطِيعُ أَبَاهُ ، وَلَوْ ذَهَبَ إِلَى مَا يَسْمُونَهُ الْجَحِيمَ ؛ إِذَا كَانَ بَعْدَ أَنْ يَعْشَى الْحَيَاةَ الْوَاحِدَةَ الَّتِي يَحْيَاهَا ، وَيَتَمَتَّعُ بِالْحُبِّ الْوَاحِدِ الْمَقْدَّرِ لَهُ مَا دَامَ قَلْبُهُ اصْطِفَاهَا ، وَرَوْحُهُ تَهْوَاهَا ، وَلَوْ تَرَكْتَهُ بَعْدَ سَنِينَ قَلِيلَةٍ لِأَيِّ دَاغٍ مِنْ دَوَاعِي الْإِنْفِصَالِ^(١) .

وهذا ليس مجرَّد رأي مجرَّب ، وَإِنَّمَا هُوَ رَأْيُ أَكْبَرَ عَقْلٍ أَنْجَبَتْهُ الطَّبِيعَةُ حَتَّى الْآنَ . . . ! وَسَيَنْتَصِرُ عَلَى جَمِيعٍ مِنْ يَقْفُونَ أَمَامَهُ ، وَالذَّلِيلُ أَنَّ هَذَا الْمَقَالَ سِيشار إِلَيْهِ فِي مَجَلَّةِ (الرَّسَالَةِ) وَهَذَا الرَّأْيُ سَيُعْمَلُ بِهِ ، وَصَاحِبُ هَذَا الرَّأْيِ سَيُخَلَّدُ فِي الدُّنْيَا ، وَسَيُضَعُ الْأَسْسُ وَالْقَوَانِينُ الَّتِي تَصْلُحُ لِبَنِي الْإِنْسَانِ مَعَ سَمَوِّ الرُّوحِ بَعْدَ أَنْ أَفْسَدَتْ أَخْلَاقُهُ عِبَادَةَ الْمَالِ .

« إِنَّ الْإِنْسَانَ يَحْيَا حَيَاةً وَاحِدَةً ، فَلْيَجْعَلْهَا بِأَحْسَنِ مَا تَكُونُ ، وَلِيَتَمَتَّعَ رَوْحُهُ بِمَا تَمَتَّعَ بِهِ جَمِيعُ الْمَخْلُوقَاتِ سِوَاهُ ، وَإِلَى الْمُلْتَقَى فِي مِيدَانِ الْجِهَادِ » .
« الْمَصْلَحُ الْمُنْتَظَرُ » انْتَهَى . .

وهذا الكتاب يحلُّ (المشكلة) عَلَى طَرِيقَةِ « غَيْرِ مَوْظَفٍ » . . . فليعتقد العاشق : أَنَّهُ غَيْرُ مُتَزَوِّجٍ ، فَإِذَا هُوَ غَيْرُ مُتَزَوِّجٍ ، وَإِذَا هُوَ يَتَقَلَّبُ فِيمَا شَاءَ ، وَتَسْأَلُ الْكَاتِبَ : ثُمَّ مَاذَا ؟ فَيَقُولُ لَكَ : ثُمَّ الْجَحِيمُ .

وإِنَّمَا أوردنا الكتابَ بطوله ، وعرضه لأنَّنا قرأناه على وجهين . فقد نبهتنا عبارة « أَكْبَرَ عَقْلٍ أَنْجَبَتْهُ الطَّبِيعَةُ حَتَّى الْآنَ » إِلَى أَنَّ فِي الْكَلَامِ إِشَارَةً مِنْ قُوَّةٍ خَفِيَّةٍ فِي

الغيب ، فقرأناه على وحي هذه الإشارة ، وهذيتها ، فإذا ترجمة لغة الغيب فيه .
 « ويحك يا صاحب المشكلة ! إذا أردت أن تكون مجنوناً ، أو كافراً بالله ،
 وبالأخرة فهذا هو الرأي . كن حيواناً تنتصر فيه الطبيعة والسلام ! »

* * *

تلك إحدى عجائب المقادير في أول كتاب ألقي إليّ . أمّا العجبة الثانية فإن
 آخر كتاب تلقّيته كان من صاحبة المشكلة نفسها ، وهو كتاب آية في الطرف ،
 وجمال التعبير ، وإشراق النفس في أسرارها ، يمور^(١) موز الضباب الرقيق من
 ورائه الأشعة ، فهو يحجب جمالاً ؛ ليظهر منها جمالاً آخر ، وكأنه يعرض بذلك
 رأياً للنظر ، ورأياً للتصور ، ويأتي بكلام يُقرأ بالعين قراءة ، وبالفكر قراءة غيرها ،
 ولفظها سهل ، سهل ، قريب ، قريب ؛ حتى كأن وجهها هو يُحدثك ، لا لفظها
 ومادة معانيها من قلبها ، لا من فكرها ، وهو قلب سليم مقل على خواطره
 وأحزانه ، مُسترسِل إلى الإيمان بما كتب عليه استرساله إلى الإيمان بما كتب له ،
 فما به غرور ، ولا كبرياء ، ولا حقد ، ولا غضب ، ولا يكره^(٢) ما هو فيه .

ومن نكد الدنيا : أن مثل هذا القلب لا يُخلق بفضائله إلا ليُعاقب على
 فضائله ، فغلظة الناس عقاب لرقته ، وغدرهم نكاية لوفائه ، وتهوّرهم رد على
 أناته ، وحُمقهم تكدير لسكونه ، وكذبهم تكذيب للصدق فيه .

وما أرى هذا القلب مأخوذاً بحب ذلك الشاب ، ولا مُستهماً به لذاته ، وإنما
 هو يتعلّق صوراً عقلية جميلة كان من عجائب الاتفاق أن عرّضت له في هذا الشاب
 أول ما عرضت على مقدار ما ، وسيكون من عجائب الاتفاق أيضاً أن يزول هذا
 الحب زوال الواحد ؛ إذا وُجدت العشرة ، وزوال العشرة إذا وُجدت المنة ، وزوال
 المنة إذا وجد الألف .

وبعد هذا كله ؛ فصاحبة المشكلة في كتابها كأنما تكتب في نقد الحكومة على
 طريقة جعل التوقيع : « فلان غير موظف بالحكومة » . . . وهي فيما كتبت
 كالنهر ؛ الذي يتحدّر بين شاطئيه مدّعياً : أنه هارب من الشاطئين مع أنه بينهما

(١) « يمور » : يتحرك ، ويتدافع .

(٢) « يكره » : يكرهه الغم ، يشتد عليه ، ويثقله .

يجري : تحبُّ صاحبها ، وتلقاه ، ثمَّ هي عند نفسها غير جانيةٍ عليه ، ولا على زوجته . . . فليت شعري عنها ، ما عسى أن تكون الجناية بعد زواج الرجل غير هذا الحبِّ وهذا اللقاء ؟

ونحن معاً كأرسطاطاليس مع صديقه الظالم حين قال له : هَبْنَا نَقْدِرْ عَلَى محابباتك^(١) في ألا نقول : إنَّك ظالم ، هل تقدر أنت على ألا تعلم : إنَّك ظالم ؟ ورأيها في (المشكلة) أن ليس من أحدٍ يستطيع حلَّها إلا صاحبها ، ثمَّ هو لا يستطيع ذلك إلا بطريقةٍ من طريقتين ، فإمَّا أن تكون ضحيةً أبيها ، وأبيه - تعني : زوجته - ضحيته هو أيضاً ، ويستهدف لما يناله من أهله ، وأهلها ، فيكون البلاء عن يمينه ، وشماله ، ويكابد من نفسه ، ومنهم ما إنَّ أقلَّه ليذهب براحته وينغصص عليه الحبِّ ، والعيش ، (قالت) : وإمَّا أن يضحي بقلبه ، وعقله ، وبني . . .

وهذا كلامٌ كأنَّها تقول فيه : إنَّ أحداً لا يستطيع حلَّ المشكلة إلا صاحبها ، غير مستطيع حلَّها إلا بجنايةٍ يذهب فيها نعيمه ، أو بجنونٍ يذهب فيه عقله . فإنَّ حلَّها بعد ذلك ؟ فهو أحدُ اثنين : إمَّا أحمق ، أو مجنون ، ما منهما بدُّ . . . ولسان الغيب ناطقٌ في كلامها بأنَّ أحسن حلٍّ للمشكلة هو أن تبقى بلا حلٍّ ، فإنَّ بعض الشرِّ أهون من بعض .



والعجيبة الثالثة : أن « نابغة القرن العشرين^(٢) » جاء زائراً بعد أن قرأ مقالات (المجنون) ، فرأى بين يديَّ هذه الكتب ؛ التي تلقيتها ، وأنا أعرضها ، وأنظر فيها ؛ لأتخير منها ، فسأل ، فخبَّرته الخبر ؛ فقال : إنَّ صاحب هذه المشكلة مجنونٌ . . . لو امتحنوه في الجغرافيا ، وقالوا له : ما هي أشهر صناعة في باريس ؟ لأجابهم : أشهر ما تعرف به باريس : أنها تصنع (البودرة) لوجه حبيبتني . . .

قلت : فكيف يرتدُّ هذا المجنون عاقلاً ؟ وما علاجه عندك ؟

قال : وجَّه في طلب (ا . ش^(٣)) فيجيء ، فلمَّا جاء ؛ قال له اكتب : جلس

(١) « محابباتك » : حبابه : مال إليه منحرفاً عن الحقِّ .

(٢) هو لقب المجنون ، فانظر مقالاته في الجزء الثاني . (ع) .

(٣) هو الأديب أمين حافظ شرف ، ويأتي له ذكرٌ في مقالات « المجنون » . (س) .

« نابغة القرن العشرين » مجلسه للإفتاء في حل المشكلة ، فأفتى مرتجلاً :

« إن منطق الأشياء ، وعقلية الأشياء صريحان في أن مشكلة الحب ؛ التي يفسر حلها ، ويتعذر مجاز العقل فيها ليست هي مشكلة هذا العاشق ، أكرهه على الزواج بامرأة يحملها القلب ، أو لا يحملها ، وإنما تلك هي مشكلة أمبراطور الحبشة يريدون إرغامه أن يتزوج إيطاليا ، ويذهبون يزفونها إليه بالذبابات والرشاشات ، والغازات السامة .

« ولو لم يكن رأس هذا العاشق المجنون فارغاً من العقل الذي يعمل عمل العقل ، إذالكانت مجاري عقله مَطْرَدَةً في رأسه ، فانحلت مشكلته بأسباب تأتي من ذات نفسها ، أو ذات نفسه ؛ غير أن في رأسه عقل بطنه ، لا عقل الرأس ، كذلك الشره البخيل ؛ الذي طبخ قِدرًا ، وقعد هو وامراته يأكلان ، فقال : ما أطيب هذه القِدر لولا الزُحام . . . قالت امراته : أيُّ زحام هاهنا ؟ إنما أنا ، وأنت ! قال : كنت أحب أن أكون أنا والقدر فقط . . .

« فعقل التَّهم في رأس هذا ، كعقل الشهوة في رأس ذاك ؛ كلاهما فاسد التقدير ، لا يعمل أعمال العقول السليمة ، ويريد أحدهما أن تبطل الزوجة من أجل رطل من اللحم ، ويريد الآخر مثل ذلك في رطل من الحب . .

« وإذا فسد العقل هذا الفساد ابتلي صاحبه بالمشاكل الصِّبائِيَّة المضحكة : لا تكون من شيء كبير ، ولا يكون منها شيء كبير ، وهي عند صاحبها لو وُزِنَتْ ؛ كانت قناطير من التعقيد ، ولو كيلت ؛ بلغت أرادب^(١) من الحيرة ، ولو قيسَت امتدَّت إلى فراسخ من الغموض .

« هاتان المرأتان : (الحبيبة ، والزوجة) ، إمّا أن تكونا جميعاً امرأتين ، فالمعنى واحد ، فلا مشكلة ؛ وإمّا ألا تكونا امرأتين ، فالمعنى كذلك واحد ، فلا مشكلة ، وإمّا أن تكون إحداها امرأة ، والأخرى قردة ، أو هزدة ، وهاهنا المشكلة . (حاشية) الهردة : من أوضاع نابغة القرن العشرين في اللغة ، ومعناها : الأنثى ليست من إناث الأناسي ، ولا البهائم . . .) .

« فإن زعم العاشق : أن زوجته قردة ؛ فهو كاذب ، وإن زعم أنها الهزدة ؛ فهو

(١) « أرادب » : جمع إردب ، وهو مكيال ضخيم يسع أربعة وعشرين صاعاً .

أكذب ؛ والمشكلة هنا مشكلة كل المجانين ، ففي محه موضع أفرط عليه الشعور ، فأفسده ، وأوقع بفساده الخطأ في الرأي ، وابتلاه من هذا الخطأ بالعمى عن الحقيقة ؛ وجعل زوجته المسكينة هي معرض هذا العمى ، وهذا الخطأ ، وهذا الفساد ، ولا عيب فيها ، لأنها من زوجها كالحقيقة التي يتخبط فيها المجنون مدة جنونه ، فتكون مجلى هذيانه ومعرض حماقاته ، وهي الحقيقة غير أنه هو المجنون .

« فإن كانت هذه الحقيقة مسألة حسابية ؛ استمر المجنون مدة جنونه يقول للناس : خمسون ، وخمسون : ثلاثة عشر ، ولا يصدق أبداً : أنها مئة كاملة . وإن كانت مسألة علمية ؛ قضى المجنون أيامه يُشعل التراب ؛ ليجعله باروداً يتفجّر ، ويتفرقع ؛ ولا يدخل في عقله أبداً : أن هذا تراب منطفيء بالطبيعة . وإن كانت مسألة قلبية ؛ استمر المجنون يزعم : أن زوجته قردة ، أو هردة ، ولا يشعر أبداً أنها امرأة .

« فإن صح : أن هذا الرجل مجنون ؛ فعلاجه أن يُربط في المارستان ، ثم يجيء أهله كل يوم بزوجه ، فيسألونه : أهذه امرأة ، أم قردة ، أم هردة ؟ ثم لا يزالون ، ولا يزال حتى يراها امرأة ، ويعرفها امرأته ، فيقال له حينئذ : إن كنت رجلاً فتخلّق بأخلاق الرجال .

« أمّا إن كان الرجل عاقلاً مميّزاً صحيح التفكير ، ولكنه مريض مرض الحب ؛ فلا يرى (النابعة) أشقى لدائه ، ولا أنجع فيه ، من أن يستطب بهذه الأشفيّة واحداً بعد واحد ؛ حتى يذهب سقامه بواحد منها ، أو بها كلها :

« الدواء الأول : أن يجمع فكره قبل نومه ، فيحصره في زوجته ، ثم لا يزال يقول : زوجتي ! زوجتي ! حتى ينام ، فإن لم يذهب ما به في أيام قليلة ؛ فالدواء الثاني .

« الدواء الثاني : أن يتجرّع شربة من زيت الخروج كل أسبوع . . . ويتوهم كل مرة : أنه يتجرّعها من يد حبيبته ، فإن لم يشفِه هذا ، فالدواء الثالث .

« الدواء الثالث : أن يذهب فيبيت ليلة في المقابر ، ثم ينظر نظرة في أيّ المرأتين يريد أن يلقي الله بها ، وبرضاها عنه ، وبثوابه فيها . وإيتهما هي موضع

ذلك عند الله تعالى ، فإن لم يُصِرْ رُشدُه بعد هذا ، فالدَّواءُ الرَّابِعُ .

« الدَّواءُ الرَّابِعُ : أن يخرجَ في (مظاهرة) . . . فإذا فَقِثَتْ له عَيْنٌ ، أو كُسِرَتْ له يَدٌ ، أو رِجْلٌ ، ثُمَّ لم تَحِلَّ حَبِيبَتُهُ المشكلة بنفسها . . . فالدَّواءُ الخَامِسُ .

« الدَّواءُ الخَامِسُ : أن يصنعَ صنيعَ المبتَلَى بالحشيش ، والكوكابين ، فيذهبَ ، فيُسَلِّمَ نفسه إلى السَّجْنِ ؛ ليأخذوا على يَدِهِ ، فينسىَ هذا التَّرفَ العقليَّ ، ثُمَّ ليعرفَ من أعمالِ السَّجْنِ جِدَّ الحِياةِ ، وهزلها . فإن لم ينزِعْ عن جهله بعد ذلك ، فالدَّواءُ السَّادِسُ .

« الدَّواءُ السَّادِسُ : أنه كلما تحركَ دَمُهُ ، وشاعت فيه حرارةُ الحبِّ لا يذهبُ إلى من يحبُّها ، ولا يتوخَّى ناحيتها ، بل يذهبُ من فوره إلى حِجَامٍ يحجمُه . . . لِيُطْفِئَ عنه الدَّمَ بإخراجِ الدَّمِ ، وهذه هي الطَّريقة ؛ الَّتِي يصلحُ بها مجانيين العِشَّاقِ ، ولو تبدَّلوا بها من الانتحارِ ؛ لعاشوا هم ، وانتحرَ الحبُّ .

قال « نابغة القرن العشرين » : « فإن بطلت هذه الأشفية السَّتَّةُ ، وبقي الرَّجُلُ جَمُوحاً ، لا يَرُدُّ عن هواه ؛ فلم يبقَ إلا الدَّواءُ السَّابِعُ .

« الدَّواءُ السَّابِعُ : أن يُضْرَبَ صاحبُ المشكلة خمسين قناةً يُصَكُّ بها^(١) واقعةً منه حيث تقع من رأسه ، وصدره ، وظهره ، وأطرافه ، حتى يَنْهَشَمَ عظمه ، وينقصفَ صُلْبُهُ ؛ وَيَشْدَحَ رأسُهُ ، وَيَتَفَرَّى جلده ، ثم تُطْلَى جراحُهُ وكسورُهُ بالأطلية ، والمراهم ، وتوضعُ له الأضمدةُ ، والعصائبُ ، ويتركُ حتَّى يَبْرَأَ على ذلك : أعرجٌ ، مُتَخَلِّعاً ، مبعثرُ الخلقِ ، مكسورُ الأعلى والأسفل ، فإنَّ في ذلك شفاءً التَّامَّ من داءِ الحبِّ إن شاء الله . . . » .

قلنا : فإن لم يشفه ذلك ، ولم يصرف عنه غائلةُ الحبِّ ؟

قال : فإن لم يشفه ذلك فالدَّواءُ الثَّامِنُ .

الدَّواءُ الثَّامِنُ : أن يُعادَ علاجُه بالدَّواءِ السَّابِعِ

* * *

(١) « القناة » : هي العصا الغليظة التي يُقال لها « الشومة » . و« الصك » : خاصٌّ في ضرب الرأس ، لكن لما كانت عظام صاحب المشكلة مقصودةً في هذا العلاج ؛ فقد جاز استعمال الصَّكِّ في الجسم كُلِّه ، كما رأيت . (ع) .

المشكلة

- ٣ -

أما البقية من هذه الآراء التي تلقيتها ؛ فكل أصحابها متوافقون على مثل الرأي الواحد ، من وجوب إمساك الزوجة ، والإقبال عليها ، وإرسال « تلك » والانصراف عنها ، وأن يكون للرجل في ذلك عزم لا يتقلقل ، ومضاء لا ينثني ، وأن يصبر للثقرة حتى يستأنس منها ، فإنها ستتحول ، ويجعل الأناة بإزاء الضجر ، فإنها تصلحه ، والمروءة بإزاء الكره ، فإنها تحمله ، وليترك الأيام تعمل عملها ، فإنه الآن يعترض هذا العمل ، ويعطله ، وإن الأيام إذا عملت ؛ فستغير ، وتبدل ، ولا يستقل القليل ؛ تكون الأيام معه ، ولا يستكثر الكثير ؛ تكون الأيام عليه .

والعديد الأكبر ممن كتبوا إليّ ، يحفظون على صاحب المشكلة ذلك البيان ؛ الذي وضعناه على لسانه في المقال الأول ، ويحاسبونه به ، ويقيمون منه الحجّة عليه ، ويقولون له : أنت اعترفت ، وأنت أنكرت ، وأنت رددت على نفسك ، وأنت نصبت الميزان ، فكيف لا تقبل الوزن به ؟ وقد غفلوا عن أن المقال من كلامنا نحن . وأن ذلك أسلوب من القول ، أردناه ، ونحلناه ذلك الشاب ، ليكون فيه الاعتراض ، وجوابه ، والخطأ ، والرد عليه ، ولنظهر به الرجل كالأبله في حيرته ، ومشكلته تنفيراً لغيره عن مثل موقفه ، ثم لنحرك به العِلل الباطنة في نفسه هو ، فنصرفه عن الهوى شيئاً فشيئاً إلى الرأي شيئاً ، فشيئاً ، حتى إذا قرأ قصة نفسه ؛ قرأها بتعبير من قلبه ، وتعبير آخر من العقل ، وتلمح ما خفي عليه فيما ظهر له ، واهتدى من التقييد إلى سبيل الإطلاق ، وعرف كيف يخلص بين الواجب ، والحب اللذين اختلطا عليه ، وامتزجا له امتزاج الماء والخمر ، وبذلك الأسلوب جاءت المشكلة معقدة منحلّة في لسان صاحبها . وبقي أن يدفع صاحبها بكلام آخر إلى موضع الرأي .

وكثير من الكتاب لم يزيدوا على أن نبهوا الرجل إلى حق زوجته ، ثم يدعون الله أن يرزقه عقلاً . . وقد أصاب هؤلاء أحسن التوفيق فيما ألهموا من هذه الدعوة ،

فإنما جاءت المشكلة من أنَّ الرَّجل قد فقد التَّمييز ، وجُنَّ بجنونين : أحدهما في الدَّاخل من عقله ، والثَّاني في الخارج منه ، فأصبح لا يبالي الإثم ، والبغض عند زوجته ؛ إذا هو أصاب الحظوة والشُّرور عند الأخرى فتعدَّى طوره مع المرأتين جميعاً ، وظلم الزَّوجة بأن استلب حقها فيه ، وظلم الأخرى بأن زادها ذلك الحق ، فجعلها كالسَّارقة ، والمعتدية .

وقد تمَنَّى أحدُ القراء من فلسطين^(١) أن يرزقه الله مثل هذه الزَّوجة المكروهة كراهة حبٍّ ، ويضعه موضعَ صاحب المشكلة ؛ ليثبت : أنَّه رجلٌ يحكم الكرة ، ويصرفه على ما يشاء ، ولا يرضى أن يحكمه الحبُّ وإن كان هو الحبُّ .

وهذا رأيٌ حصيفٌ جيّدٌ ، فإنَّ العاشق ؛ الَّذي يتلعب الحبُّ به ، ويصده عن زوجته ، لا يكونُ رجلاً صحيحَ الرُّجولة ، بل هو أسخف الأمثلة في الأزواج ، بل هو مُجرمٌ أخلاقيٌّ ينصبُّ لزوجته من نفسه مثالَ العاهر الفاسق ؛ ليدفعها إلى الدَّعارة ، والفسق من حيث يدري ، أو لا يدري ؛ بل هو غبيٌّ ؛ إذ لا يعرف أنَّ انفراد زوجته وتراجُعها إلى نفسه الحزينة يُنشئ في نفسها الحنين إلى رجلٍ آخر ، بل هو مغفلٌ ؛ إذ لا يدرك أنَّ شريعة السَّنِّ بالسَّنِّ ، والعين بالعين ، هي بنفسها عند المرأة شريعة الرَّجل بالرَّجل .

والمرأة التي تجد من زوجها الكراهية لا تعرفها أنَّها الكراهة إلا أوَّل أوَّل ، ثمَّ تنظر ؛ فإذا الكراهة هي احتقارها ، وإهانتها في أخصَّ خصائصها النسويَّة ، ثمَّ تنظر ؛ فإذا هي إثارة كبريائها ، وتحديثها ، ثمَّ تنظر ؛ فإذا هي دفع غريزتها أن تعمل على إثبات أنَّها جديرةٌ بالحبِّ ، وأنها قادرةٌ على النَّقمة ، والمجازاة ، ثمَّ تنظر ؛ فإذا برهان كلِّ ذلك لا يجيء من عقلٍ ، ولا منطقٍ ، ولا فضيلةٍ ، وإنَّما يأتي من رجلٍ . . . رجلٍ يحقق لها هي : أنَّ زوجها مغفلٌ ، وأنها جديرةٌ بالحبِّ .

* * *

وكانَ هذا المعنى هو الَّذي أشارت إليه الأدبية (ف . ز) وإن كانت لم تبسطه ، فقد قالت : « إنَّ صاحبَ هذه المشكلة غبيٌّ ، ولا يكونُ إلا رجلاً مريض النفس ،

(١) هذه الآراء التي سنقلها قد تصرَّفنا في جميعها بالعبرة ، ولكنها لم تخرج عمَّا يرمي إليه صاحب الرأي ، وما أقام رأيه عليه . (ع) .

مريض الخُلُق ، وما رأيتُ مثله رجلاً أبعد من الرَّجل .. ومثل هذا هو في نفسه مشكلة ؛ فكيف تحلُّ مشكلته ؟ إنَّه من ناحية زوجته مغفَّلٌ ، لا وصف له عندها إلا هذا ؛ ومن جهة حبيبته خائنٌ ، والخيانة أوَّل أوصافه عندها .

« وهذا الزَّوجُ يسمُّم الآن أخلاق زوجته ، ويُفسد طباعها ، وينشئ لها قصَّة في أوَّلها غباوته ، وإثمه ، وسيتركها تُتِمُّ الرِّواية ، فلا يعلم إلا الله ما يكون آخرها ، وبمثل هذا الرَّجل أصبح المتعلِّماتُ يعتقدن : أنَّ أكثر الشُّبان - إن لم يكونوا جميعاً - هم كاذبون في ادِّعاء الحبِّ ، فليس منهم إلا الغواية ، أو هم محبُّون يكذب الأملُ بهم على النِّساء ، فليس منهم إلا الخيبة .

قالت : « وخيرٌ ما تفعله صاحبة المشكلة أن تصنع ما صنعته أخرى ، لها مثلُ قصَّتِها ، فهذه حين علمت بزواج صاحبها ؛ قذفت به من طريق آمالها إلى الطريق الَّذي جاء منه ، وأنزلته من درجة : أنَّه كلُّ النَّاسِ إلى منزلة : أنَّه ككلِّ النَّاسِ ، وتبَّهت حزمها ، وعزيمتها ، وكبرياءها ، فرأته بعد ذلك أهونَ على نفسها من أن يكون سبباً لشقاء ، أو حسرة ، أو همٍّ ، وابتعدت بفضائلها عن طريق الحبِّ ؛ الَّذي تعرف : أنَّه لا يستقيم إلا لزوجة وزوجها ، فإذا مشت فيه امرأة إلى غير زواج ؛ انحرف من هنا ، واعوجَّ لها من هنا ، فلم ينته بها في الغاية إلا أن تعودَ إلى نفسها ؛ وعليها غبارُه ، وما غبارُ هذا الطريق إلا سوادُ وجه المرأة ...

« وقد جهد الرَّجل بصاحبته أن تتَّخذَه صديقاً ، فأبت أن تتقبَّل منه برهان خبيثتها ... وأظهرت له جَفْوَةً فيها احتقار ، وأعلمته أن نكثَ العهدِ لا يخرجُ منه عهدٌ ، وأنَّ الصَّدَاقَةَ إذا بدأت من آخر الحبِّ تغيِّر اسمها ، وروحها ، ومعناها ، فإمَّا أن تكونَ حيثنَّذٍ أسقط ما في الحبِّ ، أو أكذب ما في الصَّدَاقَة .

ثمَّ قالت الأدبية : « وهي كانت تحبُّه ، بل كانت مُستَهامةً به ، غير أنَّها كانت أيضاً طاهرة القلب ، لا تريد في الحبيب رجلاً هو رجل الحيلة عليها ، فتخدع به ، ولا رجل العار ، فتسبُّ به ؛ وفي طهارة المرأة جزاءُ نفسها من قوَّة الثِّقة ، والاطمئنان ، وحسن التَّمكُّن ، وهذا القلب الطَّاهر إذا فقد الحبِّ ؛ لم يفقد الطَّمأنينة ، كالتَّاجر الحاذق إن خسر الرِّيح ؛ لم يُفليس ؛ لأنَّ مهارته من بعض خصائصها القدرة على الاحتمال ؛ والصَّبْر للمجاهدة .

قالت : « فعلى صاحبة المشكلة ؛ التي عرفت كيف تحبُّ ، وتُجِلُّ^(١) ، أن تعرف الآن كيف تحتقر ، وتزدري » .

* * *

وللأدبية (ف . ع) رأيٌ جَزَلٌ مُسَدَّدٌ . قالت : « إنَّها هي قد كانت يوماً بالموضع الذي فيه صاحبة المشكلة ، فلَمَّا وقعت الواقعة ؛ أنفت أن تكون لَصَّة قلوب ، وقالت في نفسها : إذا لم يُقدَّر لي ؛ فإنَّ الله هو الذي أراد ، وإنِّي أستحي من الله أن أحاربه في هذه الزَّوجة المسكينة ! ولئن كنت قادرةً على الفوز ؛ إنَّ انتصاري عليها عند حبيبي هو انتصارها عليَّ عند ربِّي ! فلاخسر هذا الحبَّ ؛ لأرباح الله برأس مالي عزيز خسرته من أجله ، ولأبقى على أخلاق الرَّجل ؛ ليبقى رجلاً لامرأته ، فما يسرُّني أن أنال الدُّنيا كلَّها ، وأهدم بيتاً على قلبٍ ، ولا معنى لحبِّ سيكون فيه اللُّوم ، بل سيكون ألام اللُّوم !

قالت : « وعلمت : أنَّ الله (تعالى) قد جعلني أنا السَّعادة ، والشَّقاء في هذا الوضع ؛ ليرى : كيف أصنع ، وأيقنت : أن ليس بين هذين الضَّدين إلا حِكمتي ، أو حُمقي ، وصحَّ عندي : أنَّ حُسن المداخلة في هذه المشكلة هو الحلُّ الحقيقي للمشكلة .

قالت : « فتغيَّرتُ لصاحبي تغيُّراً صناعياً ، وكانت نيتي له هي أكبر أعواني عليه ، فما لبث هذا الانقلاب أن صارَ طبيعياً بعد قليل ؛ وكنت أستمُدُّ من قلب امرأته إذا اختانني^(٢) الضَّعف ، أو نالني الجزع ، فأشعر : أنَّ لي قوَّة قلبين ؛ وزدت على ذلك النَّصح لصاحبي نصحاً مُيسراً قائماً على الإقناع ، وإثارة النَّخوة فيه ، وتبصيره بواجبات الرَّجل ، وترفُّقُ في التَّوصُّل إلى ضميره ؛ لأثبت له : أنَّ عِزَّة الوفاء لا تكون بالخيانة ، وبيَّنت له : أنَّه إذا طلق زوجته من أجلي فما يصنع أكثر من أن يقيم البرهان على أنَّه لا يصلح لي زوجاً ؛ ثمَّ دلتته برفقٍ على أنَّ خير ما يصنع ، وخير ما هو صانع لإرضائي أن يقلِّدني في الإيثار ، وكرم النَّفس ، ويحتذيني في الخير ، والفضيلة ، وأن يعتقد : أنَّ دموع المظلومين هي في أعينهم

(١) « تجل » : تُعظَّم .

(٢) « اختانني » : خانني خيانةً بيَّنة .

دموعٌ ، ولكنّها في يد الله صواعق يضرب بها الظّالم .

قالت : « وبهذا ، وبعد هذا انقلب حبُّه لي إكباراً ، وإعظاماً ، وسما فوق أن يكون حبّاً كالحبِّ ؛ وصار يجدني في ذات نفسه ، وفي ضميره كالتّويخ له كلّما أراد بامرأته سوءاً ، أو حاول أن يَغضَّ منها في نفسه ، واعتاد أن يُكرّمها ، فأكرّمها ، وصلّحت له نيتُهُ ، فاتّصل بينهما السّبب ، وكبرت هذه النّيّة الطّيبة ، فصارت وِداً ، وكبر هذا الودُّ ، فعاد حبّاً ، وقامت حياتهما على الأساس الّذي وضعته أنا بيدي ، أنا بيدي

أنا أنا . . . ٩ » .



وكتب فاضلٌ من حلوان : إنّ له صديقاً ابتلي بمثل هذه المشكلة ، فركب رأسه ، فما ردّه شيءٌ عن الزّواج بحبيبته ، ورُفَّ إليها ، كأنّه ملكٌ يدخل إلى قصر خياله ، وكان أهله يعذّلونه ، ويلومونه ، ويخلصون له النّصح ، ويجهّدون في أمره جُهدهم ؛ إذ يرون بأعينهم ما لا يرى بعينه ، فكان النّصح ينتهي إليه ، فيظنّه غشّاً ، وتلبساً ، وكان اللّوم يبلغه ، فبراه ظُلماً ، وتحاملاً ، وكان قلبه يُرجم له كلّ كلمةٍ في حبيبته بمعنى منها هي ، لا من الحقائق ؛ إذ غلبت على عقله ، فيها يعقل ؛ وذهبت بقلبه ، فيها يُحسُّ ، واستبدّت بإرادته ؛ فلها ينفاد ؛ وعادت خواطره وأفكاره تدور عليها كالحواشي على العبارة المغلقة في كتاب ، واستقرّت له فيها قوّة من الحبِّ ، أمرها إذا أرادت شيئاً أن تقول له كن . .

« ثمّ مضت الليلة بعد الليلة ، وجاء اليوم بعد اليوم ، والموجُ يأخذ من السّاحل الدّرة بعد الدّرة ؛ والسّاحل لا يشعر إلى أن تصرّمت أشهرٌ قليلةٌ ، فلم تلبث الطّبيعة الّتي ألّفت الرّواية ، وجعلتها قبل الزّواج رواية الملك ، والملكة ، وقصّة النّاج ، والعرش ، وحديث الدّنيا ، ومُلْك الدّنيا ؛ لم تلبث أن انتقلت عليّ فجأةً ، فأدارت الرّواية إلى فصل الشّخريّة ، ومنظر التّهكّم ، وكشفت عن غرضها الخفيّ ، وحلّت العقدة الرّوائية .

قال : « ففرغ قلبُ المرأة من الحبِّ ، وظمئ إلى الشّكر ، والنّشوة مرّةً أخرى من غير هذه الرّجاجة الفارغة . . . وبرّد قلبُ الرّجل ، وكان الشّيطان الّذي يتسّعّر

فيه ناراً شيطاناً خبيثاً ، فتحوّل إلى لوحٍ من الثّلج له طولٌ ، وعرض ...
 « وجدتُ الحياةَ ، وهزل الشّيطان ، فاستحمقَ الرّجل نفسه أن يكون اختار هذه
 المرأة له زوجةً ، واستجهلتِ المرأةُ عقلها أن تكون قد رضيت هذا الرّجل زوجاً ،
 وأنكرها إنكاراً أوّله الملامة ، وأنكرته إنكاراً آخرُ أوّله التّبؤم ، وعاد كلاهما من
 صاحبه كإنسانٍ يكلف إنساناً أن يخلق له الأمس ؛ الّذي مضى !
 « وضربت الحياة ضربةً ، أو ضربتين ، فإذا أثبتتُ الخيال كلّها هدمٌ ، هدمٌ ،
 وإذا الطّبيعة مؤلّفة الرّواية ... قد ختمت روايتها ، وقوّضت المسرح ، وإذا
 الأحلام مفسّرةً بالعكس : فالحبُّ تأويله البغض ، واللّذة تفسيرُها الألم ،
 و« البودرة » معناها الجير ... وتغيّر كلّ ما بينهما إلا الشّيطان الّذي بينهما ، فهو
 الّذي زوّج ، وهو بعينه الّذي طلق ... » .

* * *

وكتب أديبٌ من بغداد يقول : « إنّه كان في هذا الموضع القلق ، موضع
 صاحب المشكلة ، وإنّ ذات قرباه ؛ الّتي سُميت عليه كانت مُلقّفةً له في حُجبٍ
 عدّةً ، لا في حجابٍ واحد ، وقد وُصِفَتْ له باللّغة ... وفي اللّغة : ما أحسن !
 وما أجمل ! وما أظرف ، وكأنّها ظبيّ يتلقت ، أو كأنّها غُصنٌ يميل ! وكأنّ سنّاً
 وجهها البدر !

قال : « وشبّهت له بكلّ أدوات التّشبيه ، وجاؤوا في أوصافها بمذاهب
 الاستعارة ، والمجاز ، فأخذها قصيدةً قبل أن يأخذها امرأةً ، وكان لم ير منها
 شيئاً ، وكانت لغةٌ ذوي قرابته ، وقرابتها كلغة التّجارة في السنّة حُذّاق السّماسرة ،
 ما بهم إلا تنفيقُ السلعة ، ثمّ يُخلون بين المشتري ، وحظّه .

قال : « فرسخ كلامهم في قلبي ، فعقدتُ عليها ، ثمّ أغرستُ بها ، ونظرتُ
 فإذا هي ليست في الكلمة الأولى ، ولا الأخيرة ممّا قالوا ، ولا فيما بينهما ... ثمّ
 تعرّفت ، فإذا هي تكبرني بخمسة عشر سنة .. ورأيتُ اتّضاع حالها عندي ،
 فأشفقتُ عليها ، وبثّ الليلة الأولى مُقبلاً على نفسي أوامرها ، وأناجيها ، وأنظر
 في أيّ موضع رأيي أنا ؛ وتأملتُ القصّة ، فإذا امرأةً بين رحمة الله ، ورحمتي ،
 فقلتُ : إن أنا نزعْتُ رحمتي عنها ليوشكنّ الله أن ينزعَ رحمته عني ، وما بيني وبينه

إِلَّا أَعْمَالِي ؛ وقلت : يا نفسي ! ﴿ إِنِّهَا إِنْ تَكُ وَثِقَالٌ حَبْرٌ مِنْ خَزْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَكِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِي بِهَا اللَّهُ ﴾ [لقمان : ١٦] . وَإِنَّمَا أَتَقَدَّمُ إِلَى عَفْوِ اللَّهِ بِأَنَامٍ ، وَذُنُوبٍ ، وَغُلَطَاتٍ ، فَلَأَجْعَلَ هَذِهِ الْمَرْأَةَ حَسْبَتِي عِنْدَهُ ، وَمَا عَلَيَّ مِنْ عَمْرٍ سَيَمَضِي ، وَتَبْقَى مِنْهُ هَذِهِ الْحَسَنَةُ خَالِدَةً مَخْلُودَةً !

« إِنِّهَا كَانَتْ حَاجَةً النَّفْسِ إِلَى الْمَتَاعِ ، فَانْقَلَبَتْ حَاجَةً إِلَى الثَّوَابِ ، وَكَانَتْ شَهْوَةً ، فَرَجَعَتْ حِكْمَةً ، وَكُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَبْلِغَ مَا أَحْبَبْتُ ، فَسَأَبْلِغُ مَا يَجِبُ ، ثُمَّ قُلْتُ : اللَّهُمَّ ! إِنَّ هَذِهِ امْرَأَةٌ تَنْتَظِرُهَا أَلْسِنَةُ النَّاسِ إِمَّا بِالْخَيْرِ ؛ إِذَا أَمْسَكْتُهَا ، وَإِمَّا بِالْشَّرِّ ؛ إِذَا طَلَقْتُهَا ، وَقَدْ احْتَمْتُ بِي : اللَّهُمَّ ! سَأَكْفِيهَا كُلَّ هَذَا لَوَجْهِكَ الْكَرِيمِ !

قال : « وَرَأَيْتُنِي أَكُونُ الْأُمَّ النَّاسِ لَوْ أَنِّي كَشَفْتُهَا لِلنَّاسِ ، وَقُلْتُ : انظُرُوا ... فَكَأَنَّمَا كُنْتُ أَسْأْتُ إِلَيْهَا فَأَقْبَلْتُ أَتْرَضَّاها ، وَجَعَلْتُ أَمَارِحُها ، وَالْإِنِّهَا فِي الْقَوْلِ ، وَعَدَلْتُ عَنْ حِطِّ نَفْسِي إِلَى حِطِّ نَفْسِهَا^(١) ، وَاسْتَظْهَرْتُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [النساء : ١٩] ؛ وَاعْتَقَدْتُ الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ أَصَحَّ اعْتِقَادٍ ، وَأَتَمَّهُ ، وَقُلْتُ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا مِنْ تَفْسِيرِهَا .

قال : « فَلَمْ تَمُضْ أَشْهُرٌ حَتَّى ظَهَرَ الْحَمْلُ عَلَيْهَا ، فَأَلْقَى اللَّهُ فِي نَفْسِي مِنَ الْفَرَحِ مَا لَا تَعْدِلُهُ الدُّنْيَا بِحُذَافِيرِهَا ، وَأَحْسَسْتُ لَهَا الْحَبَّ ؛ الَّذِي لَا يَقَالُ فِيهِ : جَمِيلٌ ، وَلَا قَبِيحٌ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ نَاحِيَةِ النَّفْسِ الْجَدِيدَةِ ؛ الَّتِي فِي نَفْسِهَا (الطُّفْل) ؛ وَجَعَلْتُ أَرَى لَهَا فِي قَلْبِي كُلِّ يَوْمٍ مَدَاخِلَ ، وَمَخَارِجَ دُونِهَا الْعَشْقُ فِي كُلِّ مَدَاخِلِهِ ، وَمَخَارِجِهِ ، وَصَارَ الْجَنِينُ ؛ الَّذِي فِي بَطْنِهَا يَتَلَأَلُ نُورُهُ عَلَيْهَا قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الثَّوْرِ ، وَأَصْبَحَتْ الْأَيَّامُ مَعَهَا رِبْحًا مِنَ الزَّمَنِ فِيهِ الْأَمَلُ الْحَلُوفُ الْمُنْتَظَرُ .

قال : « وَجَاءَهَا الْمَخَاضُ ، وَطَرَّقَتْ بِغَلَامٍ ؛ وَسَمِعْتُ الْأَصْوَاتَ تَرْتَفِعُ مِنْ حُجْرَتِهَا : وَلَدَ ! وَلَدَ ! بَشُرُوا أَبَاهُ ! فَوَاللَّهِ لَكَأَنَّ سَاعَةً مِنْ سَاعَاتِ الْخُلْدِ وَقَعَتْ فِي زَمَنِي أَنَا مِنْ دُونِ الْخَلْقِ جَمِيعًا ، وَجَاءَتْنِي بِكُلِّ نَعِيمِ الْجَنَّةِ ؛ وَمَا كَانَ مُلْكُ الْعَالَمِ - لَوْ مَلَكَتُهُ - مُسْتَطِيعًا أَنْ يَهْبِنِي مَا وَهَبْتَنِي أَمْرَاتِي مِنْ فَرَحِ تِلْكَ السَّاعَةِ ؛ إِنَّهُ فَرَحُ إِلَهِي أَحْسَسْتُ بِقَلْبِي : أَنَّ فِيهِ سَلَامَ اللَّهِ ، وَرَحْمَتَهُ ، وَبِرَكَتَهُ . وَمِنْ يَوْمِئِذٍ نَطَقَ لِسَانُ جَمَالِهَا فِي صَوْتِ هَذَا الطُّفْلِ . ثُمَّ جَاءَ أَخُوهُ فِي الْعَامِ الثَّانِي ، ثُمَّ جَاءَ أَخُوهُمَا

(١) استوفينا بيان هذه المعاني في مقالة « قبيح جميل » . (ع) .

في العام الثالث ؛ وعرفتُ بركة الإحسان من اللطف الرباني في حوادث كثيرة ، وتنقّستُ عليّ أنفاسُ الجنّة ، وفُسّرت الآية الكريمة نفسها بهؤلاء الأولاد ، فكان تفسيرها الأفراح ، والأفراح ، والأفراح .

* * *

ويرى صديقنا الأستاذ (م . ح . ج) أنّ صاحب المشكلة في مشكلة من رجولته لا من حبّه ؛ فلو أنّ له ألفَ روح ؛ لما استطاع أن يعاشر زوجته بوحدةٍ منها ؛ إذ هي كلّها أرواحٌ صبيانيّةٌ تبكي على قطعة من الحلوى ممثلة في الحبيبة . . . ولو عرف هذا الرّجل فلسفة الحبّ والكره ؛ لعرف : أنّه يصنع دموعه بإحساسه الطّفليّ في هذه المشكلة ؛ ولو أدرك شيئاً ؛ لأدرك أنّ الفاصل بين الحبّ والكره متزوّج من نفسه ؛ إذ الفاصل في الرّجل هو الحزم ؛ الذي يوضع بين ما يجب ، وما لا يجب .

إنّ ما دام بهذه النفس الصّغيرة فكلُّ حلٍّ لمشكلته هو مشكلةٌ جديدةٌ ، ومثله بلاءٌ على الزّوجة والحبيبة معاً ، وكلتاها بلاءٌ عليه ، وهو بهذه ، وهذه كمحكوم عليه أن يُشنىق بامرأة لا بمشقة . . .

هذا عندي ليس بالرّجل ، ولا بالطفل إلى أن يُثبّت : أنّه أحدهما ؛ فإن كان طفلاً ؛ فمن الشّخيرة به أن يكون متزوّجاً ، وإن كان رجلاً ؛ فليحلّ هو المشكلة بنفسه ، وحلّها أيسر شيء : حلّها تغيير حالته العقلية .

* * *

ونحن نعتذر للباقيين من الأدباء ، والفضلاء ؛ الذين لم نذكر آراءهم ؛ إذ كان الغرض من الاستفتاء أن نظفر بالأحوال ؛ التي تشبه هذه الحادثة ، لا بالآراء ، والمواعظ ، والنصائح . أمّا رأينا ؛ ففي البقية الآتية :

* * *

المشكلة

- ٤ -

صاحب هذه المشكلة رجلٌ أعور العقل ... يرى عقله من ناحية واحدة ، فقد غاب عنه نصف الوجود في مشكلته ، ولو أنَّ عقله أبصرَ من النَّاحيتين ؛ لما رأى المشكلة خالصةً في إشكالها ، ولوجدَ في ناحيتها الأخرى حظاً لنفسه قد أصابه ، ومذهباً في السَّلامة لم يُخطئه ؛ وكان في هذه النَّاحية عذاب الجنون ؛ لو عذَّبه الله به ، وكان يُصبح أشقى الخلق ؛ لو رماه الله في الجهة التي أنقذه منها ، فتهيأت له المشكلة على وجهها الثاني .

ماذا أنت قائلٌ يا صاحب المشكلة ! لو أنَّ زوجتك هذه المسكينة المظلومة ؛ التي بنيتَ بها ، كانت هي التي أكرهت على الرُّضا بك ، وحملت على ذلك من أبيها ؛ ثمَّ كنت أنت لها عاشقاً ، وبها صَبّاً ، وفيها مُتدلّها ، ثمَّ كانت هي تحبُّ رجلاً غيرك ، وتصبو إليه ، وتفتتن به ، وقد احترقت عشقاً له ؛ فإذا جَلوها عليك ؛ رأتك البغيض المقيت ، ورأتك الدَّميم الكريه ، وفزعَتْ منك فرعها من اللُّص القاتل ، وتمدُّ لها يدك ، فتحمّاهما تحاميهما المجذوم ، أو الأبرص ، وتكلّمها فتحمُّ برداً من ثقل كلامك ، وتفتح لها ذراعيك ، فتحسبهما حَبْلين من مشنقتين ، وتتحبَّب إليها ؛ فإذا أنت أسمعُ خلق الله عندها ؛ إذ تحاولُ في نذالٍ أن تحلَّ منها محلَّ حبيبها ، تُقبلُ عليها بوجهك ، فتراه - من تقدُّرها إيَّاك ، واشمئزازها منك - وجه الدُّبابة مكبِّراً بفظاعة ، وشناعة في قدر صورة وجه الرَّجل ؛ ليتجاوز حدَّ القبح إلى حدِّ الغثاثة ، إلى حدِّ انقلاب النَّفس من رؤيته ، إلى حدِّ القبيء إذا دنا وجهك من وجهها ...

ماذا أنت قائلٌ يا صاحب المشكلة ! لو أنَّ مشكلتك هذه جاءت من أنَّ بينك وبين زوجتك (الرَّجل الثاني) لا المرأة الثانية ؟ ألسنت الآن في رحمٍ من الله بك ، وفي نعمةٍ كفَّت عنك مُصيبةٌ ، وفي موقفٍ بين الرَّحمة والنَّعمة يقتضيك أن ترقبَ في حكمك على هذه الزَّوجة المسكينة حكم الله عليك ؟

تقول : الحبُّ ، والخيالُ ، والفنُّ ! وتذهب في مذاهبها ؛ غير أنَّ المشكلة قد دلَّت على أنَّك بعيدٌ من فهم هذه الحقائق ، ولو أنت فهمتها ؛ لما كانت لك مشكلةٌ ، ولا حسبتَ نفسك منحوسَ الحظِّ محروماً ، ولا جهلتَ : أنَّ في داخل العين من كلِّ ذي فنٍّ عيناً خاصَّةً بالأحلام ؛ كيلا تعمى عينه عن الحقائق .

الحبُّ لفظٌ وهميٌّ موضوعٌ على أضدادٍ مختلفةٍ : على بُركانٍ وروضةٍ ، وعلى سماءٍ وأرضٍ ، وعلى بكاءٍ وضحكٍ ، وعلى همومٍ كثيرةٍ كلُّها همومٌ ، وعلى أفراحٍ قليلةٍ ليست كلُّها أفراحاً ، وهو خداعٌ من النَّفسِ يضع كلَّ ذكائه في المحبوب ، ويجعلُ كلَّ بَلاهته في المحبِّ ، فلا يكون المحبوبُ عند محبِّه إلا شخصاً خيالياً ذا صفةٍ واحدةٍ هي الكمال المطلق ، فكأنَّه فوق البشريَّة في وجود تامِّ الجمالِ ، ولا عيب فيه ، والنَّاس من بعده موجودون في العيوب ، والمحاسن .

وذلك وَهْمٌ لا تقومُ عليه الحياة ، ولا تصلح به ، فإنما تقوم الحياة على الرُّوح العمليَّة ؛ الَّتِي تضع في كلِّ شيءٍ معناه الصَّحيح الثَّابت ، فالحبُّ على هذا شيءٌ غير الزَّواج ، وبينهما مثلٌ ما بين الاضطراب ، والنَّظام ؛ ويجب أن يُفهم هذا الحبُّ على النَّحو الَّذِي يجعله حباً لا غير ، فقد يكون أقوى حبٍّ بين اثنين ؛ إذا تحابَّا هو أسخف زواجٍ بينهما ؛ إذا تزوجا .

وذو الفنِّ لا يُفيد من هذا الحبِّ فائدته الصَّحيحة إلا إذا جعله تحت عقله ، لا فوق عقله ، فيكون في حبِّه عاقلاً بجنونٍ لطيفٍ ، ويترك العاطفةَ تدخلُ في التَّفكير ، وتضع فيه جمالها ، وثورتها ، وقوَّتها ؛ ومن ثمَّ يرى مجاهدةَ اللَّذة في الحبِّ هي أسمى لذَّاته الفكرية ، ويعرفُ بها في نفسه ضرباً إلهياً من السَّكينة يُؤليه القدرة على أن يقهر الطَّبيعة الإنسانيَّة ، ويصرِّفها ، ويُبدعُ منها عمله الفنيَّ العجيب .

وهذا الضَّربُ من السُّمو لا يبلغه إلا الفكرُ القويُّ ؛ الَّذِي فازَ على شهواته ، وكَبَحَها ، وتحمَّلها تغلي في غليانِ الماء في المِرْجل ؛ ليخرج منها ألطف ما فيها ، ويحوِّلها حركةً في الرُّوح تنشأ منها حياةٌ هذه المعاني الفنيَّة ؛ وما أشبه ذا الفنِّ بالشَّجرة الحيَّة ، إن لم تضبط ما في داخلها أصحَّ الضُّبط ؛ لم يكن في ظاهرها إلا أضعفُ عملها .

ومثل هذا الفكر العاشق يحتاج إلى الزَّوجة حاجته إلى الحبيبة ، وهو في قوَّته يجمع بين كرامة هذه ، وقُدسيَّة هذه ؛ لأنَّ إحداها توازن الأخرى وتعديلها في الطبع ،

وتخفّف من طغيانها على الغريزة ، وتمسك القلب أن يتبدّد في جوّه الخياليّ .

* * *

والرّجل الكامل المفكّر المتخيّل إذا كان زوجاً ، وعشّق ، أو كان عاشقاً وتزوّج بغير من يهواها ؛ استطاع أن يبتدع لنفسه فتناً جميلاً من مسرّات الفكر ، لا يجده العاشق ، ولا يناله المتزوّج ؛ وإنّه ليرى زوجته من الحبيبة كالتمثال جمّد على هيئة واحدة ، غير أنّه لا يُغفل أنّ هذا هو سرٌّ من أسرار الإبداع في التّمثال ؛ إذ تلك هيئة استقرار الأسمى في سموّه ، فإنّ الزّوجة أُمومة على قاعدتها ، وحياة على قاعدتها ؛ أمّا الحبيبة فلا قاعدة لها ، وهي معانيّ شاردة ، لا تستقرّ ، وزائلة لا تثبت ، وفنّها كلّ في أن تبقى حيث هي ، كما هي ، فجمالها يحيا كلّ يوم حياة جديدة ما دامت فتناً محضاً ، وإنّما سرُّ أنوثتها في حجابها .

ومتى تزوّج الرّجل بمن يحبّها انتهك له حجاب أنوثتها ، فبطل أن يكون فيها سرٌّ ، وعادت له غير من كانت ، وعاد لها غير من كان ؛ وهذا التحوّل في كلّ منهما هو زوال كلّ منهما من خيال صاحبه ، فليس يصلح الحبّ أساساً للسّعادة في الزّواج ، بل آخر به إذا كان وُجداً واحترافاً أن يكون أساساً للشّوم فيه ؛ إذ كان قد وضع بين الزّوجين حدّاً يعيّن لهما درجة من درجة في الشّغف ، والصّباية ، والخيال ، وهما بعد الزّواج متراجعان وراء هذا الحدّ ما من ذلك بدّ ، فإن لم يكن الزّوج في هذه الحالة رجلاً تامّاً الرّجولة ؛ أفسدت الحياة عليه ، وعلى زوجته صبيانيّة رُوحه ، فالتمس في الزّوجة ما لم يعدّ فيها ، فإذا انكشف له فراغها ذهب يلتمسه في غيرها ، وكان بلاءً عليها ، وعلى نفسه وعلى أولاده قبل أن يولدوا ؛ إذ يضع أمام هذه المرأة أسوأ الأمثلة لأبي أولادها ، ويفسد إحساسها ، فيفسد تكوينها النّفسيّ ، وما المرأة إلا حسّها وشعورها^(١) .

* * *

فالشّأن هو في تمام الرّجولة ، وقوّتها ، وشهامتها ، وفحولتها ، إن كان الرّجل

(١) هذا كلّ من بعض الحكمة في أنّ الإسلام لا يُبيح اختلاط الزوجين قبل العقد ؛ إذ لا يعرف الدّين الإسلامي من الزوجين إلا أسرة يجب أن تُبنى بما بينها ، وتُصان بما يصونها . وقد أشرنا إلى حكمه أخرى في المقالة الأولى من المشكلة . (ع) .

عاشقاً ، أو لم يكنه . وما من رجل قويّ الرّجولة إلا وأساسه ديانتَه ، وكرامته ، وما من ذي دينٍ ، أو كرامةٍ يقع في مثل هذه المشكلة ، ثمّ تُظلم به الزّوجة ، أو يحيف عليها ، أو يُفسد ما بينه وبينها من المداخلة ، وحسن العشرة ، بله أن يراها كما يقول صاحب المشكلة (مصيبة) فيُجافئها ، ويبالغ في إغنائها ، ويشفي غيظه بإذلالها ، واحتقارها .

وأَيُّ ذي دينٍ يأمن على دينه أن يهلك في بعض ذلك فضلاً عن كلّ ذلك ؟ وأيُّ ذي كرامةٍ يرضى لكرامته أن تنقلب حسّةً ، ودناءةً ، ونذالةً في معاملة امرأةٍ هو لا غيره ذنبها ؟

إنّ أساس الدّين والكرامة ألا يخرج إنسانٌ عن قاعدة الفضيلة الاجتماعيّة في حلّ مشكلته إنّ تورّط في مشكلةٍ ، فمن كان فقيراً لا يسرق بحجّة : أنه فقير ؛ بل يكذّب ، ويعمل ، ويصبر على ما يعانیه من ذلك . ومن كان محبّاً لا يستذلّ المرأة ، فيسقطها بحجّة : أنه عاشقٌ . ومن كان كصاحب المشكلة لا يظلم امرأته ، فيمقتها بحجّة : أنه يعشق غيرها ؛ وإنّما الإنسان من أظهر في كلّ ذلك ، ونحو ذلك أثره الإنسانيّ ، لا أثره الوحشيّ ، واعتبر أموره الخاصّة بقاعدة الجماعة ، لا بقاعدة الفرد ؛ وإنّما الدّين في الشّموء على أهواء النّفس ؛ ولا يتسامى امرؤ على نفسه ، وأهواء نفسه إلا بإنزالها على حكم القاعدة العامّة ، فمن هناك يتسامى ، ومن هناك يبدو علوه فيما يبلغ إليه .

وإذا حلّ اللّصُّ مشكلته على قاعدته هو ؛ فقد حلّها ، ولكنّه حلٌّ يجعله هو بجملته مشكلةً للنّاس جميعاً ، حتى ليرى الشّرع في نظره إلى إنسانيّة هذا اللّص : أنه غير حقيق باليد العاملة ؛ التي خلقت له ، فيأمر بقطعها .

وعلى هذه القاعدة ؛ فالجنس البشريّ كلّهُ ينزل منزلة الأب في مناصرته لزوجة صاحب المشكلة ، والاستظهار لها ، والدّفاع عنها ، ما دام قد وقع عليها الظلم من صاحبها ، وهذا هو حكمها في الضّمير الإنسانيّ الأكبر ؛ وإن خالف ضمير زوجها العدوّ الثّائر الذي قطعها من مصادر نفسه ، ومواردها . أمّا حكم الحبيبة في هذا الضّمير الإنسانيّ ؛ فهو أنّها في هذا الموضع ليست حبيبةً ، ولكنها شحاذاة رجالٍ .

لسنا ننكر : أنَّ صاحب هذه المشكلة يتألم منها ، ويتلذّع بها من الوقدة التي في قلبه ؛ بيد أننا نعرف : أنَّ ألم العاقل غير ألم المجنون ، وحزن الحكيم غير حزن الطائش ، والقلب الإنساني يكاد يكون آلة مخلوقة مع الإنسان لإصلاح دنياءه ، أو إفسادها ؛ فالحكيم مَنْ عرف كيف يتصرّف بهذا القلب في آلامه وأوجاعه ، فلا يصنع من ألمه ألماً جديداً يزيد فيه ؛ ولا يُخرج من الشرّ شراً آخر يجعله أسوأ ممّا كان ؛ وإذا لم يجد الحكيم ما يشتهي ، أو أصاب ما لا يشتهي ؛ استطاع أن يخلق من قلبه خلقاً معنوياً يوجدُه الغنى عن ذلك المحبوب المعدوم ، أو يوجدُه الصبر عن هذا الموجود المكروه ، فتوازن الأحوال في نفسه ، وتعتدل المعاني على فكره ، وقلبه ، وبهذا الخلق المعنوي يستطيع ذو الفن أن يجعل آلامه كلّها بدائع فنٍّ^(١) . وما هو فكر الحكماء إلا أن يكون مصنعاً ترسلُ إليه المعاني بصورةٍ فيها : الفوضى ، والنقص ، والألم ، لتخرج منه في صورةٍ فيها : النظام ، والحكمة ، واللذة الروحية .

يعشق الرّجل العامي المتزوّج ، فإذا السّاعة ؛ التي أوْبَقته^(٢) في المشكلة قد جاءته معها بطريقة حلّها : فإنّما ضرب امرأته بالطلاق ، وإنّما أهّلها باتّخاذ الضّرة عليها ، وإنّما عذّبها بالخيانة ، والفجور ؛ لأنّ بعض العبث من الطّبيعة في نفس هذا الجاهل هو بعينه عبث الطّبيعة بهذا الجاهل في غيره ، كأنّ هذه الطّبيعة تطلق مدافعها الضّخمة على الإنسانيّة من هذه النفوس الفارغة . . .

وليس أسهل على الذّكر من الحيوان أن يحلّ مشكلة الأنثى حلاً حيوانياً ، كحلّ هذا العامي ، فهو ظافرٌ بالأنثى ، أو مقتولٌ دونها ما دام مطلقاً مخلّى بينه وبينها ، والحقيقة هنا حقيقته هو ، والكون كلّ ليس إلا منفعةً شهوانيّةً ، وأسمى فضائله ألا يعجز عن نيل هذه المنفعة .

ثمّ يعشق الرّجل الحكيم المتزوّج فإذا لمشكلته وجهٌ آخر ؛ إذ كان من أصعب الصّعب وجود رجلٍ يحلّ هذه المشكلة برجولة ، فإنّ فيها كرامة الزّوجة ، وواجب الدّين ، وفيها حقّ المروءة ، وفيها مع ذلك عبث الطّبيعة ، وخداعها ، وهزلها ؛

(١) استوفينا هذه المعاني في كثيرٍ مما كتبنا ، وبعضها في مقالات « الجمال البائس » . (ع) .

(٢) « أوْبَقته » : حبسته .

الَّذِي هُوَ أَشَدُّ الْجِدِّ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْغَرِيزَةِ ، وبهذا كله تنقلب المشكلة إلى معركةٍ نفسيةٍ لا يَخْسِمُهَا إِلَّا الظَّفَرُ ، ولا يُعِينُ عَلَيْهَا إِلَّا الصَّبْرُ ، ولا يُفْلِحُ فِي سِيَاسَتِهَا إِلَّا تَحَمُّلُ آلامِهَا ؛ فإذا رُزِقَ العاشقُ صبراً ، وقوَّةً على الاحتمال ؛ فقد هَانَ الباقي ، وتيسَّرت لَذَّةُ الظَّفَرِ الحاسم ، وإن لم يكن هو الظَّفَرُ بالحبيبة ؛ فَإِنَّ فِي نَفْسِ الْإِنْسَانِ مَوَاقِعَ مُخْتَلِفَةً ، وَأَثَاراً مُتَبَايِنَةً لِلذَّةِ الْوَاحِدَةِ ، وموقعاً أرفع من موقع ، وأثراً أبهج من أثر ؛ وألذُّ من الظَّفَرِ بالحبيبة نفسها عند الرَّجُلِ الْحَكِيمِ الظَّفَرُ بِمَعَانِيهَا ، وأكرمُ منها على نفسه كرامة نفسه ، وإذا انتصر الدِّينُ ، والفضيلة ، والكرامة ، والعقل ، والفرُّ ؛ لم يبقَ لَخِيبةُ الْحَبِّ كبير معنى ، ولا عظيم أثر ، ويتوغَّلُ العاشقُ فِي حُبِّهِ ، وقد لَيْسَتْهُ حَالَةٌ أُخْرَى ، كما يَكْظِمُ الرَّجُلُ الْحَلِيمُ عَلَى الْغَيْظِ ؛ فَذَلِكَ يَحِبُّ ، ولا يَطِيشُ ، وهذا يَغْتَاطُ ، ولا يَغْضِبُ ؛ والبطل الشَّدِيدُ الْبَأْسِ لا يَنْبَغُ إِلَّا مِنَ الشَّدَائِدِ الْقَوِيَّةِ ، وَالذَّاهِيَةِ الْأَرِيبِ ^(١) لا يَخْرُجُ إِلَّا مِنَ الْمَشْكَلَاتِ الْمَعْقَدَةِ ، وَالتَّقْيُّ الْفَاضِلُ لا يُعْرِفُ إِلَّا بَيْنَ الْأَهْوَاءِ الْمُسْتَحْكِمَةِ . ولعمري إذا لم يستطع الْحَكِيمُ أَنْ يَنْتَصِرَ عَلَى شَهْوَةٍ مِنْ شَهَوَاتِ نَفْسِهِ ، أَوْ يُبْطِلَ حَاجَةً مِنْ حَاجَاتِهَا ، فَمَاذَا فِيهِ مِنَ الْحِكْمَةِ ، وَمَاذَا فِيهِ مِنَ النَّفْسِ ؟!

* * *

وما عَقَّدَ (المشكلة) على صاحبها بين زوجته ، وحبيبته إلا أَنَّهُ بِخِيَالِهِ الْفَاسِدِ قد أَفْسَدَ الْقُوَّةَ الْمَصْلِحَةَ فِيهِ ؛ فَهُوَ لَمْ يَتَزَوَّجْ امْرَأَتَهُ كُلَّهَا . . . وَكَأَنَّهُ لَا يَرَاهَا أَنْثَى كَالنِّسَاءِ ، وَلَا يُبْصِرُ عِنْدَهَا إِلَّا فُرُوقاً بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ : مُحَبُّوبَةٍ ، وَمَكْرُوهَةٍ ؛ وبهذا أَفْسَدَ عَيْنَهُ كَمَا أَفْسَدَ خِيَالَهُ ؛ فَلَوْ تَعَلَّمَ كَيْفَ يَرَاهَا ؛ لَرَأَاهَا ، وَلَوْ تَعَوَّدَهَا ؛ لِأَحِبَّهَا .

إِنَّهُ مِنْ وَهْمِهِ كَالْجَوَادِ ؛ الَّذِي يَشْعُرُ بِالْمَقَادَةِ فِي عُنُقِهِ ؛ فَشَعُورُهُ بِمَعْنَى الْحَبْلِ - وَإِنْ كَانَ مَعْنَى ضَمِيلاً - عَطَّلَ فِيهِ كُلَّ مَعَانِي قُوَّتِهِ ، وَإِنْ كَانَتْ مَعَانِي كَثِيرَةً . وما أَقْدَرَكَ أَتْيَاهَا الْحَبُّ عَلَى وَضْعِ حَبَالِ الْخَيْلِ ، وَالْبَغَالِ ، وَالْحَمِيرِ فِي أَعْنَاقِ النَّاسِ .

* * *

وقد بقي أن نذكر - توفيةً للفائدة - : أَنَّهُ قد يَقَعُ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْمَشْكَلَةِ مَنْ نَقَصَتْ فَحَوْلَتُهُ مِنَ الرِّجَالِ ، فَيَدُلُّسُ عَلَى نَفْسِهِ بِمِثْلِ هَذَا الْحَبِّ ، وَيَبَالِغُ فِيهِ ، وَيَتَجَرَّمُ عَلَى

(١) « الْأَرِيبُ » : الْعَاقِلُ .

زوجته المسكينة ؛ التي ابتليت به ، ويختلق لها العِلل الواهية المكذوبة ، ويُغضها ، كأنه هو الذي ابتلي بها ، وكأنَّ المصيبة من قبلها ، لا مِنْ قبله ؛ وكلُّ ذلك لأنَّ غريزته تحوَّلت إلى فكره ، فلم تعد إلا صُوراً خياليَّة ، لا تعرف إلا الكذب . وقد قرَّر علماء النَّفس : أنَّ من الرِّجال من يكره زوجته أشدَّ الكره ؛ إذا شعر في نفسه بالمهانة ، والنَّقص من عجزه عنها . . . فهذا لا يكون رجلاً لامرأته إلا في العداوة ، والنَّقمة ، والكراهية ، وما كان من باب شفاء الغيظ ، وامراته معه كالمعاهدة السياسيَّة من طَرَفٍ واحدٍ : لا قيمة ، ولا حرمة ؛ وإذا أحبَّ هذا ؛ كان حُبُّه خياليّاً شديداً ؛ لأنَّه من جهةٍ يكون كالتعزية لنفسه ، ومن جهةٍ أخرى يكون غيظاً لزوجته ، وردّاً بامرأةٍ على امرأةٍ . . .



فَحْيُ الْقَلْبِ

نذير في

تَأَلَّفَ
مصطفى صادق الرافعي

١٢٩٨ - ١٣٥٦ هـ

قَرَّاهُ
محمد سعيد العريان

قَرَّاهُ
الشيخ محمد عبده

صَبَّاهُ وَفَسَّرَ عَرَبِيَّهٖ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

يوسف علي بدوي

الجزء الثاني

دار الكتب العلمية

دمشق - بيروت

دار الكتب العلمية

دمشق - بيروت

حُقوقُ الطَّبعِ وَالنَّصْرِ مَحْفُوظَةٌ
الطَّبعةُ الأولى
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

دمشق - حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجبالي
ص.ب: ٣١١ - تلفون: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٤٣٥٠٢
بيروت - برج أبي حيدر - خلف دبوس الأصلي
ص.ب: ١١٣/٦٣١٨ - تلفون: ٨١٧٨٥٧ - ٢٠٤٤٥٩ - ٣
Info@ibn-katheer.Com - www.ibn-katheer.Com



دمشق - حلبوني - ص.ب: ٣١٥٥٩
تلفون وفاكس: ٢١١٨٦٨٧



الإشراقُ الإلهيُّ وفلسفةُ الإسلام

كما تطلع الشمسُ بأنوارها ، فتُفجِّرُ الضَّوءَ المسمَّى النَّهارَ ، يولدُ النَّبِيُّ ، فيوجدُ في الإنسانيَّةِ ينبوعُ الثُّورِ المسمَّى بالدين . وليس النَّهارُ إلا يقظةُ الحياة تُحقِّقُ أعمالها ، وليس الدينُ إلا يقظةُ النفس تُحقِّقُ فضائلها .

والشمسُ خلقها الله حاملةً طابَعَه الإلهيَّ ، في عملها للمادَّةِ تُحوِّلُ به وتُغيِّرُ ، والنَّبِيُّ يرسله الله حاملاً مثلَ ذلك الطَّابعِ في عمله تترقَّى فيه ، وتسمو .

وَرَعَشَاتُ الضَّوءِ من الشمس هي قصَّةُ الهداية للكون في كلام من الثُّور ، وأشعةُ الوحي في النَّبِيِّ هي قصَّةُ الهداية لإنسان الكون في نورٍ من الكلام .

والعاملُ الإلهيُّ العظيم يعملُ في نظامِ النفس والأرضِ بأداتينِ متشابهتين : أجرامِ النُّورِ من الشُّموس والكواكب ، وأجرامِ العقل من الرُّسُل ، والأنبياء .

فليس النَّبِيُّ إنساناً من العظماء يُقرأ تاريخُه بالفكر معه المنطق ، ومع المنطق الشُّكُّ ، ثُمَّ يُدرَسُ بكلِّ ذلك على أصول الطَّبيعة البشرية العامَّة ؛ ولكِنَّ إنساناً نجميَّ يُقرأ بمثلِ « التَّلْسُكوب »^(١) في الدِّقَّة ، معه العِلْمُ ، ومع العلم الإيمان ؛ ثُمَّ يُدرَسُ بكلِّ ذلك على أصول طبيعته الثُّورانيَّة وحدها .

والحياةُ تُنشئُ عِلْمَ التَّاريخ ، ولكنَّ هذه الطريقةُ في درسِ الأنبياء (صلواتُ الله عليهم) تجعلُ التَّاريخَ هو يُنشئُ عِلْمَ الحياة ، فإنَّما النَّبِيُّ إشراقٌ إلهيٌّ على الإنسانية ، يَقوِّمُها في فلكها الأخلاقيِّ ، ويجذبُها إلى الكمال في نظامٍ هو بعينه صورةٌ لقانون الجاذبيَّة في الكواكب .

ويجيء النَّبِيُّ ، فتجيء الحقيقةُ الإلهية معه في مثل بلاغة الفنِّ البيانيِّ ، لتكونَ أقوى أثراً ، وأيسرَ فهماً ، وأبدعَ تمثيلاً ، وليس عليها خلافتٌ من الحسِّ . وهذا هو الأسلوبُ الذي يجعلُ إنساناً واحداً فنَّ النَّاسِ جميعاً ، كما تكونُ البلاغةُ فنَّ لغةٍ

(١) « التَّلْسُكوب » : منظار يُقَرَّبُ الأشياءَ البعيدة ، ويُستعمل لرصد الكواكب والنجوم .

بأكملها ؛ هو الشخصُ المفسّر إذا تعسّف النَّاسُ الحياةَ ؛ لا يدرون أينَ يؤولون منها ، ولا كيف يتهدّون فيها ، فتضطربُ الملايينُ من البشرية اضطرابها فيما تنقبض عنه ، وتتهالك فيه من أطماع الدنيا ؛ ثُمَّ يُخْلَقُ رجلٌ واحدٌ ؛ ليكونَ هو التّفْسيرُ لما مضى ، وما يأتي ، فتظهر به حقائق الآداب العالية في قلوب من الإنسان العامل المرئيّ أبلغ ممّا تظهر في قصّة متكلمة مرويّة .

وما الشّهادة للنبوة إلا أن تكونَ نفسُ النبيّ أبلغ نفوس قومه ، حتّى لهُوَ في طباعه وشمائله طبيعة قائمة وحدها ، كأنّها الوضعُ النَّفْسانيّ الدّقيق ؛ الذي يُنْصَبُ لتصحیح الوضع المغلوط للبشريّة في عالم المادّة وتنازع البقاء . وكأنّ الحقيقة السّامية في هذا النبيّ تُنادي الناس : أن قابِلُوا على هذا الأصل ، وصحّحُوا ما اعتري أنفسكم من غلط الحياة ، وتحريف الإنسانيّة .

* * *

ومن ثمّ فنبيّ البشريّة كلّها من بُعث بالدين أعمالاً مفصّلة على النَّفس أدقّ تفصيل ، وأوفاه بمصلحتها ، فهو يُعطي الحياة في كلّ عصرٍ عقلها العمليّ الثّابت المستقرّ ، تُنظّم به أحوال النَّفس على ميزّة ، وبصيرة ، ويدع للحياة عقلها العلميّ المتجدّد المتغيّر ، تُنظّم به أحوال الطّبيعة على قُصْدٍ وهُدًى ؛ وهذه هي حقيقة الإسلام في أحصّ معانيه ، لا يُعني عنه في ذلك دينٌ آخر ، ولا يؤدّي تاديتَه في هذه الحاجة أدبٌ ، ولا علمٌ ، ولا فلسفةٌ ، كأنّما هو نبعٌ في الأرض لمعاني الثّور ، بإزاء الشّمس نبع الثّور في السّماء .

وكلُّ ذلك تراه في نفس محمّد ﷺ ؛ فهي في مجموعها أبلغ الأنفس قاطبةً ، لا يمكن أن تعرف الأرض أكملَ منها ، ولو اجتمعت فضائل الحكماء ، والفلاسفة ، والمتألّهين ، وجُعِلَتْ في نِصابٍ واحد ؛ ما بلغت أن يجيء منها مثلُ نفسه ﷺ . ولكأنّما خرجت هذه النَّفس من صيغة كصيغة الدّرة في محارثها ، أو تركيب كتركيب الماس في منجمه ، أو صفة كصفة الذهب في عزقه . وهي النَّفس الاجتماعيّة الكبرى ، من أين تدبّرَتْها رأيتها على الإنسانيّة كالشّمس في الأفق الأعلى تنبسط ، وتضحي^(١) .

(١) « تضحي » : يتشر ضوءها . والضحي : ضوء الشمس .

وتلك هي الشَّهادةُ له ﷺ بأنَّه خاتمُ الأنبياء ، وأنَّ دينَه هو دينُ الإنسانيَّةِ الأخير ؛ فهذا الدِّينُ في مجموعِه إن هو إلا صورة تلك النَّفسِ العظيمة في مجموعها : صلابته بمقدار الحقِّ الإنسانيِّ الثَّابت ، لا بمقدار الإنسان المتغيِّر ؛ الذي يكون عند سببٍ جَبَلًا صُلْدًا يَشْمَخُ ^(١) ، وعند سببٍ آخر ماءً عَذْبًا يجري .

وهو دين يعلو بالقوَّة ، ويدعو إليها ، ويريد إخضاعَ الدُّنيا وحكمَ العالم ، ويستفرغَ همَّه في ذلك ، لا لإعزاز الأقوى ، وإذلال الأضعف ، ولكن للارتفاع بالأضعف إلى الأقوى ؛ وفرقٌ ما بين شريعته وشرائع القوَّة : أنَّ هذه إنَّما هي قوَّة سيادة الطَّبيعة ، وتحكُّمها . أمَّا هو ؛ فقوَّة سيادة الفضيلة ، وتعلُّبها ؛ وتلك تعمل للتَّفريق ، وهو يعمل للمساواة . وسيادة الطَّبيعة ، وعملها للتَّفريق هما أساس العبودية . وغلبة الفضيلة ، وعملها للمساواة هما أعظم وسائل الحرية .

ومن هنا كان طبعيًّا في الإسلام ما جاء به من : أنَّه لا فضيلةَ إلا وهو يطبع عليها صورةَ الجَنَّةِ بنعيمها الخالد ، ولا رذيلةَ إلا وهو يضعُ عليها صورةَ النَّارِ الأبديةَ وقودَها النَّاسُ ، والحجارة ؛ فلا تنظرُ العينُ المسلمةُ إلى أسباب الحياة نظرةَ الفكر المنازع : يحرصُ على ما يكون له ، ويشرُّه إلى ما ليس له ^(٢) ، ويمكُرُ الحيلةَ ، ويدبُّ وسائلَ الخداع ، ويزيدُ بكلِّ ذلك في تعقيد الدُّنيا . بل نظرة القلب المسالم : يخلعُ الدُّنيا ، ويسخو بكلِّ مَضْنُونٍ فيها ، فيَعِفُّ عن كثير ، ويعرفُ الإنسانيَّةَ ، ويطمع في غاياتها العليا ، فيعفو عن كثير ، ويدرك : أنَّ الحلالَ وإن حلَّ ؛ فوراءه حسابه ، وأنَّ الحرامَ وإن غرَّ ؛ ليس إلا تعلُّلٌ ساعةٍ ذاهبةٍ ، ثمَّ من ورائه عقابُ الأبد .

ويخرجُ من ذلك أن يكونَ أكبرُ أغراضِ الإسلام هو أن يجعلَ من خشية الله تعالى قانونَ وجود الإنسان على الأرض ، فمن أيِّ عَظْفِيهِ ^(٣) التَفَتَ هذا الإنسان ؛ وجد على يَمَنِّهِ ، ويسرته ملكين من ملائكة الله ، يكتبان أعماله بخيرها ، وشرِّها ، فهو كالمتَّهم المُستَراب به في سياسة النَّفس : لا يمشی خُطوةً إلا بين جاسوسين ، يحصيان عليه حتَّى أسباب النِّية ، ويجمعان منه حتَّى نزوات الكبد ، وترجمان عنه حتَّى معاني النَّظر .

(١) « يشمخ » : يعلو ، ويرتفع .

(٢) « يشره إلى ما ليس له » : يشتد حرصه عليه ، واشتهاؤه له .

(٣) « عطفية » : جانبيه .

وإذا قامت هذه المحكمةُ الملائكيَّةُ ، وتقرَّرت في اعتبار النفس ، قام منها على النَّفس شرعٌ نافذٌ ، هو قانون الإرادة المميَّزة ، تُريد الحسنات ، وتعملُ لها ، وتخشى السيئات ، وتنفّرُ منها ، فإذا معاني الجسد يحكم بعضها بعضاً ، لا لتحقيق الحكومة ، والسُّلطة ، ولكن لتحقيق الخير ، والمصلحة ، وإذا نواميسُ الطَّبيعة المجنونة في هذا الحيوان ؛ قد نهضتْ إلى جانبها نواميسُ الإرادةِ الحكيمة في الإنسان ، وإذا كلُّ صغيرة وكبيرة في النفس هي من صاحبها مادة تُهمة عند قاضيتها في محكمتها ، وإذا كلُّ ما في الإنسان وما حول الإنسان ، لا يراؤُ منه إلا سلامُ النَّفس في عاقبتها ، وإذا معنى السَّلام هو المعنى الغالبُ المتصرِّفُ بالإنسانيَّة في دُنياها .

وكلُّ أعمال الإسلام ، وأخلاقه ، وآدابه ، فتلك هي غايَتها ، وهذه هي فلسفتُها ، لا يقرُّرها للإنسانيَّة حَسَبُ ، بل يغرُسُها في الوراثة غرساً بالاعتیاد ، والمِمران الدَّائم ، لتكونَ علماً ، وعملاً ، فتمكِّنَ لسلام النَّفس بين الأسلحة المسدَّدة إليها من ضرورات الحياة ، في أيدي الأعداء المتألِّبة^(١) عليها من شهوات الغريزة .

فليس يعمُّ السَّلام إلا إذا عمَّ هذا الدِّين بأخلاقه ، فشملَ الأرض ، أو أكثرها ؛ فإنَّ قانونَ العالم حينئذٍ يُصبح منترعاً من طبيعة التَّراخُم ، فإمَّا انتسخَ به قانونُ التنازع الطَّبيعي ، وإمَّا كسَّر من شِرتِه^(٢) ؛ ويُولد المولودُ يومئذٍ وتولَّد معه الأخلاقُ الإنسانيَّة .



تقرير معنى الدَّوام لكلِّ أعمال النَّفس حتَّى مثقال الدَّرة من الخير والشرِّ ، وضبط ذلك برياضةٍ عمليَّةٍ دائمة مفروضة على النَّاس جميعاً ، هذا هو أساسُ العقيدة الإسلاميَّة ، ولا صلاحَ للإنسانية بغيره يرُدُّها إلى سبيل قَضِدها ، فإنَّ من ذلك تكونُ الصُّفة العقلية ؛ الَّتِي تَغْلِبُ على المجتمع ، وتُجانِسُ بين أفرادِه ، فتوجِّهُ الإنسانيَّة كُلَّها نحو المُمكن من كمالها ، ولا تزال توجِّهُها نحو ما هو أعلى ، وتحكم فاسدَها بصالحها ، وتأخذ عاصيَها بمطيعها ، وتجعل الشَّرَفَ الإنسانيَّ غرضَها الأوَّل ؛ لأنَّ الله الحقَّ غرضُها الأخير ؛ فيصبح المرء - وهذا دينُه - كلِّما

(١) « المتألِّبة » : المجتمعة ، والمحتشدة .

(٢) « شِرتِه » : أسوأ حرصه .

تقدّم به العمر ، كَمُلَ فيه اثنان : الإنسان ، والشريعة . ولا يعود طالبُ السَّعادة النَّفْسِيَّةِ في الدُّنيا كالمجنون يجري وراء ظله ؛ لِيُمنِسَكَه ، فلا يدرك في الآخر شيئاً غير معرفته : أنه كان في عملٍ باطلٍ ، وسعي ضائع .

والإسلام يحرص أشدَّ الحرص وأبلغه على تقرير ذلك المعنى الإلهي العظيم ، لا بالمنطق ، ولكن بالعمل ، ثم في النَّفس وعواطفها ، لا في العقل ، وآرائه ، ثم على وجه التعميم دون الاستثناء والخصوص ، وذلك هو سرُّ مشقَّته على النَّفس بما يفرضه عليها ، فإنَّ فلسفته : أنَّ هذه النَّفس هي أساسُ العالم ، وأنَّ النُّظامَ الخُلُقِيَّ هو أساسُ النَّفس ، وأنَّ العملَ الدَّائم هو أساسُ النُّظام ، وأنَّ روحَ العمل الدَّائم تكون فيما يَشُقُّ بعضَ المشقَّة ، ولا يبلغ العُسر ، والحرَج ، كما تكون فيما يسهل بعضَ السَّهولة ، ولا يبلغ الكَسَل ، والإهمال .

وللنَّفس وجهان : ما تُعلنُ ، وما تُسرُّ ؛ ولا صدق لإعلانها حتَّى يصدق ضميرُها ، ولا صلاح لجهرها حتَّى يصلح السِّرُّ فيها ، ولا يكون الإنسان الاجتماعي فاضلاً بمشهدِه حتَّى يكون كذلك بغيِّه .

وللعالم كذلك وجهان : حاضره الذي يمرُّ فيه ، وآتية الذي يمتدُّ له ؛ ولا يفلح حاضرٌ منقطعٌ ، لا يُورَث ما بعده ، كما ورَث ما قبله ، وما حاضرُ الإنسانيَّة إلا جزءٌ من عمل النَّاس في استمرار فضائلهم باقيةً نامية .

وللنُّظام أيضاً وجهان : نظامُ الرَّغبة على الطَّاعة ، والاطمئنان لها ، ونظامُ الرَّغبة على الخشية ، والنَّفرة منها . ولا يستقيم شأنُ ليس أساسه الطَّاعة في النَّفس ، ولا يستمرُّ نظامٌ عليه خلافٌ من فكر العامل به .

وللعمل الدَّائم طريقتان : إحداها طريقة الجادِّ ، يعمل للعاقبة ، يستنقِئها ، فلا يجد ممَّا يَشُقُّ عليه إلا لذةَ المغالبة للنَّصر : كلُّ مرارةٍ من قبله هي حلاوةٌ فيه من بعدُ ، ولا يعرف للمِحنة يُبتلى بها إلا معناها الحقيقي ، وهو إيقاظ نفسه ، فيصبح الصَّبر عنده كصبر المحبِّ على أشياء ممَّن تحبُّه ؛ صبرٌ فيه من السَّحر ما يكسو الحرمانَ في بعض الأحيان خيالَ الاستمتاع ، ويذيق النَّفس في العجز عن بعض أغراضها لذةً كلَّذة إدراكه .

تلك هي فلسفة الإسلام ؛ لا قِوَامَ للأمر فيها ، ولا مِسَاكَ له إلا بتقرير معنى الدَّوام لكلِّ أعمال النَّفس ، ووضع طابَعِ الجَنَّةِ على أعمالِ الجَنَّةِ ، وطابَعِ النَّارِ على أعمالِ النَّارِ ، وحياطة كلِّ فردٍ من النَّاسِ حياطةً رياضيةً عمليةً بين السَّاعةِ والسَّاعةِ ، بل بين الدَّقيقةِ والدَّقيقةِ ، بما يكلف من أعمالِ جسمه ، وحواسِّه ، ثُمَّ أعمالِ قلبه ونَبْئته ، وتعظيم الشَّخصيةِ الرُّوحيةِ دون الشَّخصيةِ المادِّيَّةِ ، فلا يحاول كلُّ إنسان أن يجعلَ بطنه في حِجْمِ مملكةٍ ، أو مدينةٍ ، أو قريةٍ ، بما ينتقصُ من حقوقِ غيره ؛ بل تتَّسعُ ذاتيةُ كلِّ فردٍ بما يجبُ له على المجتمع من الواجباتِ الإنسانيَّةِ ، وبهذا ، لا يغيره تتعيَّن مَقياسُ الأخلاقِ في الأرض : بالمصلحة ، لا باللَّذَّةِ ؛ فلا يقع الخطأ ولا التَّزوير ، وتتحلُّ المشكلة الاجتماعية ما دامت الحياةُ لا تجد من أهلها كلَّ ساعةٍ عُقدًا فيها .

والاستيلاء بذلك المعنى على العقل والعاطفة هو وحده الطَّريقةُ لإنشاء طبيعة الخير في النَّاسِ على نَسَقِها الطَّبيعيِّ ، كما أنَّه هو وحده الطَّريقةُ لتطهير التَّاريخِ الإنسانيِّ من أوبائه الاقتصاديةِ ؛ التي جعلته كأنما هو تاريخِ الأسنان ، والأضراس ، وتركت النَّاسَ يهدم بعضهم بعضاً ، كما يهدم الجارُ حائط جاره ؛ ليوَسَّعَ بيته .

وأساسُ العمل في الإسلام إخضاعُ الحياة للعقيدة ، فتجعلها العقيدة أقوى من الحاجة ؛ فيكونُ الفقير مُعْذِماً ، ويتعقَّفُ ، ويكونُ الغنيُّ موسِراً ، ويتصدَّقُ ، ويكونُ الشُّرُّ طامعاً ، ويُفسِكُ ، ويكونُ القويُّ قادراً ، ويُخْجِمُ ، وكما قال العرب في تحقيقِ ناموس^(١) الأنفةِ ، والحميةِ ، وغلبته على النَّاموسِ الاقتصادي : « تجوع الحرُّ ولا تأكل بثديها »^(٢) .

* * *

تريد الإنسانيَّة امتداداً غير امتدادها التَّجاريِّ في الأرض ، وتحتاج إلى معنى يقود إنسانها غير الحيوان الذي فيه ؛ وإذا قاد الغراب قوماً فإنما هو كما قال شاعرنا : يمرُّ بهم على جَيْفِ الكلاب ... والإنسانيَّةُ اليوم في مثل ليل

(١) « ناموس » : قانون .

(٢) « تجوع الحرُّ ولا تأكل بثديها » : مثَلٌ يُضرب في الحث على صون النفس في الضراء دون إدخالها فيما يندسها . وانظره في : الفاخر (ص ١٠٩) وفصل المقال (ص ٢٨٩) والمستقصى (٢٠/٢) ومجمع الأمثال (١٢٢/١) .

حَوْشِيٍّ^(١) مظلم اختلط بعضه في بعض ، وليست معاني الإسلام إلا الإشراق الإلهي على هذه الكثافة المادّية المتراكمة ، وإذا رُفِع المصباح ؛ لم تجد الظلام إلا وراء الحدود التي تنتهي إليها أشعته .

وقد علمنا من طبيعة النفس : أنَّ إنسانيّة الفرد لا تعظم ، وتسمو ، وتخيّل ، وتفرّح فرحها الصادق ، وتحزنُ حزنها السامي ؛ إلا أن تعيشَ في محبوبٍ ، فإنسانيّة العالم لا تكون مثل ذلك إلا إذا عاشت في نبيّها الطّبيعي ، نبيّ أخلاقها الصّحيحة ، وآدابها العالية ، ونظامها الدّقيق ، وأين تجد هذا المحبوب الأعظم إلا في محمّد ، ودين محمد ؟

وعجيب أن يجهلَ المسلمون حكمة ذكر النّبيّ العظيم خمسَ مرات في الأذان كلّ يوم ، يُنادَى باسمه الشّريف ملء الجوّ ، ثُمَّ حكمة ذكره في كلّ صلاةٍ من الفريضة ، والسّنة ، والنّافلة ، يُهمّس باسمه الكريم ملء النّفس ، وهل الحكمة من ذلك إلا الفرضُ عليهم ألا ينقطعوا من نبيّهم ولا يوماً واحداً من التّاريخ ، ولا جزءاً واحداً من اليوم ؛ فيمتدّ الزّمن مهما امتدّ والإسلام كأنه على أوّله ، وكأنه في يومه لا في دهرٍ بعيد ؛ والمسلم كأنه مع نبيّه بين يديه ، تبعه روح الرّسالة ، ويسطع في نفسه إشراق النّبوة ، فيكون دائماً في أمره كالمسلم الأوّل الذي غيّر وجه الأرض ؛ ويظهر هذا المسلم الأوّل بأخلاقه ، وفضائله ، وحميّته في كلّ بقعةٍ من الدّنيا مكان إنسان هذه البقعة ، لا كما نرى اليوم ؛ فإنّ كلّ أرضٍ إسلاميّة يكاد لا يظهر فيها إلا إنسانها التّاريخيُّ بجهله ، وخرافاته ، وما ورثَ من القِدَم ؛ فهنا المسلم الفرعونيّ ، وفي ناحية المسلم الوثنيّ ، وفي بلد المسلم المجوسيّ ، وفي جهة المسلم المعطلّ . . . وما يُريد الإسلام إلا نفسَ المسلم الإنسانيّ .

أيها المسلم !

لا تنقطع من نبيّك العظيم ، وعش في أبدأ ، واجعله مثلك الأعلى ؛ وحين تذكره في كلّ وقت ؛ فكن كأنك بين يديه ؛ كن دائماً كالمسلم الأوّل ؛ كن دائماً ابن المعجزة .

* * *

(١) حوشي : الحوشي من الليالي : المظلم الهائل .

حقيقة المسلم (١)

لا يعرف التاريخ غير محمد ﷺ رجلاً أفرغ الله وجوده في الوجود الإنساني كله ، كما تنصب المادة في المادة ، لتمرّج بها ، فتحوّلها ، فتحدث منها الجديد ، فإذا الإنسانية تحوّل به ، وتنمو ، وإذا هو ﷺ وجود سار فيها ، فما تبرح هذه الإنسانية تنمو به وتحوّل .

كان المعنى الأدمي في هذه الإنسانية كأنما وهن من طول الدهر عليه ، يتحيّفه (٢) ، ويمحوه ، ويتجاوز (٣) بالشر ، والمنكر ، فابتعث الله تاريخ العقل بآدم جديد ، بدأت به الدنيا في تطوّرها الأعلى من حيث يرتفع الإنسان على ذاته ، كما بدأت من حيث يوجد الإنسان في ذاته ؛ فكانت الإنسانية دهرها بين اثنين : أحدهما فتح لها طريق المجيء من الجنة ، والثاني فتح لها طريق العودة إليها : كان في آدم سرّ وجود الإنسانية ، وكان في محمد سرّ كمالها .

* * *

ولهذا سُمّي الدين (بالإسلام) ؛ لأنه إسلام النفس إلى واجبها ؛ أي : إلى الحقيقة من الحياة الاجتماعية ؛ كأن المسلم ينكر ذاته ، فيسلمها إلى الإنسانية ، تُصرّفها ، وتعملها (٤) في كمالها ومعاليها ؛ فلا حظ له هو من نفسه يمسكها على شهواته ، ومنافعها ، ولكن للإنسانية بها الحظ .

وما الإسلام في جملته إلا هذا المبدأ : مبدأ إنكار الذات و (إسلامها) طائعة على المنشط ، والمكره لفروضها وواجباتها ؛ وكلما نكصت إلى منزعتها الحيوانية ؛ أسلمها صاحبها إلى وازعها (٥) الإلهي ؛ وهو أبداً يروضها على هذه الحركة ما دام

(١) كتبها لجماعة الكشاف المسلم في بيروت في ذكرى المولد النبوي الشريف . وانظر :

« فترة جمام » و « عود على بدء » من كتاب : حياة الرافعي . (س) .

(٢) يتحيّفه : تحيّف الشيء : تنقصه من حافاته .

(٣) يتجاوزها : اعتور القوم الشيء ، وتجاوزوه : تداولوه فيما بينهم .

(٤) تعملها : اعتمل الرجل : عمل لنفسه .

(٥) وازعها : زاجرها . والوازع : الدافع الداخلي الذي يمنع الإنسان من سلوك معين .

حيّاً ؛ فينتزِعُها كلُّ يومٍ مِنْ أوهامِ دُنياها ، ليضعَهَا ما بين يَدَيَّ حَقِيقَتِها الإِلَهِيَّةِ : يروضُها^(١) على ذلك كلِّ يومٍ وليلةٍ خمسَ مرَّاتٍ مُسمّاةٍ في اللغةِ خَمْسَ صلوات ، لا يكونُ الإسلامُ إسلاماً بغيرِها ، فلا غرو كانت الصَّلَاةُ بهذا المعنى ، كما وصفها النبي ﷺ هي عِمَادُ الدِّينِ .

* * *

بين ساعات ، وساعاتٍ في كلِّ مطلعِ شمسٍ من حياة المسلم صلاةٌ ، أي إسلامٌ النفس إلى الإرادة الاجتماعية الشاملة^(٢) القائمة على الطَّاعة للفرع الإلهي ، وإنكارٌ لمعانيتها الذاتية الفانية التي هي مادةُ الشرِّ في الأرض ، وإقرارٌ لحظّاتٍ في حَيِّزِ الخير المحض البعيد عن الدُّنيا ، وشهواتها ، وآثامها ، ومنكراتها . ومعنى ذلك كلّهُ تحقيقُ المسلم لوجود روحه ؛ إذ كانت أعمالُ الدُّنيا في جملتها طُرُقاً تتشعَّبُ فيها الأرواحُ ، وتتبعثر ، حتّى تَصِلَ روحُ الأخ عن روح أخيه فتنكرها ، ولا تعرفها !

وهذا الوجودُ الروحيُّ هو مبعثُ الحالة العقلية ؛ التي جاء الإسلامُ ؛ ليَهْدِيَ الإنسانِيَّةَ إليها : حالة السَّلام الرُّوحانيِّ ؛ الذي يجعل حربَ الدُّنيا المهلكة حرباً في خارج النَّفس ، لا في داخلها ، ويجعل ثروة الإنسان مُقدَّرةً بما يعامل الله والإنسانيَّةُ عليه ؛ فلا يكون ذهبُهُ ، وفِضَّتُهُ ما كتبت عليه الدُّول : « ضُربَ في مملكة كذا » . ولكن ما يراه هو قد كُتِبَ عليه : « صُنِعَ في مملكة نفسي » ؛ ومن ثمَّ لا يكون وجودُهُ الاجتماعيُّ للأخذ حَسْبُ ، بل للعطاء أيضاً ، فإنَّ قانونَ المال هو الجمع ، أمَّا قانونُ العمل ؛ فهو البذل .

بالانصراف إلى الصَّلَاة ، وَجَمَعَ النِّيَّةُ عليها يستشعر المسلمُ : أنَّه قد حطَّم الحدود الأرضيَّةَ المحيطةَ بنفسه من الزَّمان ، والمكان ، وَخَرَجَ منها إلى رُوحانيَّةٍ لا يُحدِّدُ فيها إلا بالله وحدَه .

وبالقيام في الصَّلَاة ، يَحَقِّقُ المسلمُ لِدَواته معنى إفراغ الفكر السَّامي على الجسم

(١) « يروضها » : يُدْرِبُها .

(٢) هذه هي حكمة صلاة الجماعة ، والحثُّ عليها ، وكونها أفضل من غيرها ، وأنَّ الثَّواب الأكبر فيها وحدها . (ع) .

كلُّه ، ليمترجَ بجلال الكون ، ووقاره ، كأنَّه كائنٌ منتصبٌ مع الكائنات يسبح بحمده .

وبالتولِّي شَطَرَ القِبلة في سَمَتِها^(١) الذي لا يتغيَّر على اختلاف أوضاع الأرض يعرف المسلم حقيقة الرَّمز للمركز الثَّابت في روحانية الحياة ، فيحملُ قلبه معنى الاطمئنان ، والاستقرار على جاذبيَّة الدُّنيا ، وقلَّتها .

وبالركوع ، والشُّجود بين يَدَي الله يُشعرُ المسلم نفسه معنى السُّمو ، والرِّفعة على كلِّ ما عدا الخالق من وجود الكون .

وبالجلسة في الصَّلَاة ، وقراءة التَّحِيَّات الطَّيبات يكونُ المسلمُ جالساً فوق الدُّنيا يحمدُ الله ، ويُسلمُ على نبيِّه ، وملائكته ، ويشهدُ ، ويدعو .

وبالتَّسليم الذي يخرُجُ به من الصَّلَاة يُقبِلُ المسلمُ على الدُّنيا وأهلها إقبالاً جديداً : من جهتي السَّلام ، والرَّحمة .

هي لحظَّاتٌ من الحياة كلَّ يوم في غير أشياء هذه الدُّنيا ؛ لجمع الشهوات ، وتقبيدها بين وقتٍ وآخر بسلاسلها ، وأغلالها من حركات الصَّلَاة ، ولتمزيق الفناء خمسَ مراتٍ كلَّ يوم عن النَّفس ؛ فيرى المسلمُ من ورائه حقيقة الخلود ، فتشعرُ الرُّوحُ : أنَّها تنمو ، وتتَّسع .

هي خمسُ صلَّواتٍ ، وهي كذلك خمسَ مرَّاتٍ يَفْرُغُ فيها القلبُ ممَّا امتلأ به من الدُّنيا ، فما أدقَّ ، وأبدعُ وأصدقُ قوله ﷺ : « جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ ! »^(٢) .

* * *

لم يكن الإسلامُ في حقيقته إلا إبداعاً للصَّيغة العمليَّة ؛ التي تنتظم الإنسانيَّة

(١) « سَمَتُها » : السمت : القصد ، والهيئة .

(٢) كان محمد ﷺ يستبطنُ الصَّلَاة وقد جاء وقتُها ؛ من شدَّة شوقه إليها ، فيقول : « أَرِحْنَا بها يا بلال » ولا أفصح ولا أدقَّ من تصوير نفسيته ﷺ ، وأشواق روحه العالية ؛ من قوله : « أَرِحْنَا بها » فهذا كمالُ الاتصال بينه وبين خالقه . (ع) .

قلت : حديث : « أَرِحْنَا بها يا بلال » رواه أحمد (٣٦٤/٥) . وحديث : « جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » رواه النسائي في عشرة النساء (١) . وأحمد (١٢٨/٣) . وأبو يعلى (٣٤٨٢) والبيهقي في السنن الكبرى (٧٨/٧) .

فيها ، ولهذا كانت آدابه كلها حراساً على القلب المؤمن ، كأنها ملائكة من المعاني ، وكان الإسلام بها عملاً إصلاحياً ، وقَعَ به التطوُّر في عالم الغريزة ، فنقله إلى عالم الخلق ، ثم ارتقى بالخلق إلى الحق ، ثم سَمَا بالحق إلى الخير العام ؛ فهو سموٌّ فوق الحياة بثلاث طبقات ، وتدريجٌ إلى الكمال في ثلاث منازل ، وابتعادٌ عن الأوهام بمسافة ثلاث حقائق .

وبتلك الأعمال ، والآداب كانت الدنيا المسلمة التي أسسها النبي ﷺ دنيا أسلمت طبيعتها ، فأصبحت على ما أراد المسلمون لا ما أرادت هي ، وكأنها قائمة بنواميس من أهلها ، لا على أهلها ؛ وكان الظاهر : أن الإسلام يغزو الأمم بالعرب ، ويفتحها ، ولكن الحقيقة أن إقليماً من الدنيا كان يحارب سائر أقاليم الأرض بالطبيعة الأخلاقية الجديدة لهذا الدين .

وكان الله تعالى ألقى في رمال الجزيرة روح البحر ، وبعثها بعثه الإلهي لأمره ، فكان النبي ﷺ هو نقطة المد التي يقوِّر البحر منها ، وكان المسلمون أمواجه التي غسِلَتْ بها الدنيا ...

لهذا سمع المسلمون الأولون كلام الله تعالى في كتابه ، وكلام رسوله ﷺ ، لا كما يسمعون القول ، ولكن كما يتلقون الحكم الثافذ المقضي ، ولم يجدوا فيه البلاغة وحدها ، بل روعة أمر السماء في بلاغة ، واتصلوا بنبيهم ، ثم بعضهم ببعض ، لا كما يتصل إنسان بإنسان ، بل كما تتصل الأمواج بقوة المد ، ثم كما يمد بعضها بعضاً في قوة واحدة .

وحققوا في كماله ﷺ وجودهم النفسي ؛ فكانوا من زخارف الحياة وباطلها في موضع الحقيقة ؛ الذي يرى فيه الشيء لا شيء .

ورأوا في إرادته ﷺ النقطة الثابتة فيما يتضارب من خيالات النفس ؛ فكانوا أكبر علماء الأخلاق على الأرض ، لا من كتب ، ولا علم ، ولا فلسفة ، بل من قلب نبيهم وخده .

وعرفوا به ﷺ تمام الرجولة ؛ ومتى تمت هذه الرجولة تمامها في إنسان ؛ رجعت له الطفولة في رُوحه ، وامتلك تلك الطبيعة التي لا يملكها إلا أعظم الفلاسفة ، والحكماء ، فأصبح كأنما يمشي في الحياة إلى الجنة بخطوات مُسددة

لا تَزِيغُ ، ولا تنحرف ، فلا شرَّ ، ولا رذيلة ؛ وديناه هي الدنيا كلها بشمسها ، وقمرها ، يملكها وإن لم يملك منها شيئاً ، ما دامت في قلبه طبيعة الشُّرور ، فلا فقر ، ولا غنى ممَّا يشعُرُ الناسُ بمعانيه ، بل كلُّ ما أمكنَ فهو غنى كاملٌ ، إذ لم تعدِ القوَّةُ في المادَّةُ تزيد بزيادتها ، وتنقصُ بنقصها ، بل القوَّةُ في الرُّوح ؛ التي تتصرَّف بطبيعة الوجود ، وتدفع قُوَى الجسم بمثل دوافع الطفولة النامية المتغلِّبة ، حتَّى لتجعلُ من الثُّور والهواء ما يُؤتَدُّ به مع الخبز القفَّار^(١) ، كما يؤتَدُّ باللَّحم ، وأطايِبِ الأَطعمة^(٢) .

وبذلك لا تتسلَّطُ ضرورةُ على الجسم - كالجوع ، والفقر ، والألم ، ونحوها - إلا كان تسلُّطها كأنه أمرٌ من قوَّةٍ في الوجود إلى قوَّةٍ في هذا الجسم : أن تَظْهَرَ ؛ لتعملَ عملها المُعْجَزَ في إبطال هذه الضُّرورة . وهذا الجنسُ من النَّاسِ كالأزهار على أغصانها الخضِر ؛ لو قالت شيئاً ؛ لقالت : إن ثروتي في الحياة هي الحياة نفسها ، فليس لي فقرٌ ، ولا غنى ، بل طبيعةٌ ، أو لا طبيعة .

* * *

ولقد كان المسلم يُضرب بالسِّيف في سبيل الله ، فتَقَعُ ضَرَبَاتُ الشُّيُوفِ على جسمه ، فتَمُرُّهُ ؛ فما يُحْسِنُها إلا كأنها قُبُلُ أَصْدِقَاءٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، يَلْقَوْنَهُ ، ويعانقونه !

وكان يُبْتَلَى في نفسه ، وماله ، فلا يشعر في ذلك أنه المُرْزَأُ^(٣) المُبْتَلَى يُعْرِفُ فيه الحزن والانكسار ، بل تظهر فيه الإنسانيَّةُ المنتصرةُ كما يظهر التَّاريخُ الظَّافِرُ في

(١) « الخبز القفَّار » : الخبز غير المأدوم .

(٢) عن ابن عباس قال : دخل رسولُ الله ﷺ يوم فتح مكة على أمِّ هانئ ، وكان جائعاً ، فقال لها : « أعندك طعام أكله ؟ » فقالت : إن عندي لكسراً يابسة ، وإنِّي لأستحي أن أقدمها إليك ، فقال : « هَلُمِّيها » فكسرها في ماء ، وجاءته بملح ، فقال : « ما مِنْ إدام ؟ » فقالت : ما عندي إلا شيء من خَلٍّ ، فقال : « هَلُمِّي » . فلما جاءت به صَبَّه على طعامه « فأكل منه » ثم حمد الله ، وأثنى عليه ، ثم قال : « نِعِمَّ الإدامُ الخَلُّ يا أمَّ هانئ ، لا يُقْفِرُ بَيْتٌ فيه خَلٌّ » . (ع) .

قلت : الحديث رواه الترمذي (١٨٤١) .

(٣) « المرزَأُ » : المرزؤون : قومٌ مات خيارهم . الواحد : مرزَأٌ .

بطله العظيم أصيب في كل موضع من جسمه بجراح ، فهي جراح ، وتشويه ، وألم ، وهي شهادة النصر !

ولم تكن أثقال المسلم في دنياه أثقالاً على نفسه ، بل كانت له أسباب قوة وسمو ؛ كالنشر المخلوق لطبقات الجو العليا ، ويحمل دائماً من أجل هذه الطبقات ثقل جناحيه العظيمين .

وكانت الحقيقة التي جعلها النبي ﷺ مثلهم الأعلى ، وأقرها في أنفسهم بجميع أخلاقه ، وأعماله : أن الفضائل كلها واجبة على كل مسلم لنفسه ؛ إذ أنها واجبة بكل مسلم على غيره ، فلا تكون في الأمة إلا إرادة واحدة متعاونة ، تجعل المسلم وما هو روح أمته تعمل به أعمالها هي ، لا أعماله وحدها .

المسلم إنسانٌ ممتدٌ بمنافعه في معناه الاجتماعي حول أمته كلها ، لا إنسانٌ ضيقٌ مجتمعٌ حول نفسه بهذه المنافع ؛ وهو من غيره في صدق المعاملة الاجتماعية كالتاجر من التاجر ؛ تقول الأمانة لكليهما : لا قيمة لميزانك إلا أن يصدق ميزان أخيك .

ولن يكون الإسلام صحيحاً تاماً حتى يجعل حامله مثلاً من نبيه في أخلاق الله ؛ فما هو بشخص يضبط طبيعته : يقهرها مرة ، وتقهره مراراً ؛ ولكن طبيعة تضبط شخصها ، فهي قانون وجوده .

لا يضطرب من شيء ، وكيف يضطرب ؛ ومعه الاستقرار ؟

لا يخاف من شيء ، وكيف يخاف ؛ ومعه الطمأنينة ؟

لا يخشى مخلوقاً ، وكيف يخشى ؛ ومعه الله ؟

أيها الأسد ، هل أنت بجملتك إلا في طبيعة مخالفك ، وأنيابك ... ؟



وحي الهجرة^(١)

إنَّ التاريخَ ليتكلَّم بلغوةً أوسعَ من ألفاظِهِ ؛ إذا قرأه من يقرؤه على أَنَّهُ بعضُ نواميس الوجود ، صُوِّرَتْ فيها النَّفْسُ الإنسانيَّةُ كيف اغتَوْرَتْ أغراضها^(٢) ، وكيف مدَّت في نَسَقِها ، وكيف تغلغلَتْ في مسالكِها ، وما تأتَّى لها ، فَجَرَتْ به مَجراها ، وما دَفَعها ، فانحدرتْ منه إلى مَقَارِها ، فهو ليس بكلام تستقبلُهُ ، تقرأ فيه ، ولكِنَّه أحوالٌ من الوجود تعترضُها ، فتغيِّرُ عليك حَسَّك بإلهامِها وأحلامِها ، وتتناولها من ناحية ، فتتناوَلُك من الأخرى ؛ فإذا الكلمة من ورائها معنى ، من ورائه طبيعةٌ ، من ورائها سببٌ ، وحكمةٌ ، وإذا كلُّ حادثة فيها إنسانيَّتُها ، وإلهيَّتُها معاً ، وإذا الوجود في ذهنك كالسَّاعة ترسم لك حدَّ الثَّانية بخَطَرَتين ، وحدَّ الدَّقيقة من عددٍ محدودٍ من الثَّواني ، وحدَّ السَّاعة إلى حدِّ اليوم ؛ وإذا البيان في نفسك من كلِّ هذه الحواشي ، وإذا التاريخ فيما تقرأه مُفَنَّنٌ في ظاهره وباطنه يَفِيءُ عليك من ألفاظِهِ ومعانيه بظلالٍ هي صلتُك أنت أيُّها الحيُّ الموجود بأسرار ما كان موجوداً من قبل .

كذلك قرأت بالأمس تاريخَ الهجرة النَّبوية في كتاب أبي جعفر الطَّبري ؛ لأكتب عنه هذه الكلمة ، فلم أكن - علم الله - في كتابٍ ، ولا في حكايةٍ ، بل في عالمٍ انبثق في نفسي مخلوقاً تاماً بأهله ، وحوادث أهله ، وأسرار أهله جميعاً ؛ كما يرى المحبُّ حبيبَه : لا يكون الجميل في محلٍّ إلا امتلاً مكانه بعاشقه ، فهو مكانٌ من النَّفس ، لا من الدُّنيا وحدَّها ، وفيه الحياة كما هي في الوجود بمظهر المادَّة ، وكما هي في الحبِّ بمظهر الرُّوح .

وتلك حالةٌ من القراءة بالرُّوح ، والكتابة بالرُّوح ، متى أنت سموتَ إليها ؛ رأيتَ فيها غيرَ المعنى يُخرِجُ معنى ، ومن لا شيءٌ تُخلَقُ أشياء ، لأنَّك منها اتَّصلتَ بأسرار نفسك ، ومن نفسك اتَّصلتَ بأسرارِ فوقها ؛ فيصْبِحُ التاريخُ معك فنَّ الوجود الإنسانيِّ على الوجه الذي أَفَضْتَ به الحكمة إلى الحياة ؛ لتستمرَّ بالنَّفس

(١) أولى مقالاته في الرسالة ، أنشأها للعدد السنوي الخاص بالهجرة . (س) .

(٢) « اعتورت أغراضها » : تداولتها .

الإنسانية ، لا فنَّ علم النَّاس على الوجه الذي أفضت به الحوادث ممَّا بين الحياة والموت .



نشأ النبي ﷺ في مكَّة ، واستنَّب على رأس الأربعين من سنَّه ، وغَبر^(١) ثلاث عشرة سنة يدعو إلى الله قبل أن يهاجر إلى المدينة ؛ فلم يكن في الإسلام أولُ بدْأته إلا رجلٌ ، وامرأةٌ ، وغلَامٌ : أمَّا الرَّجل ؛ فهو هو ﷺ ، وأمَّا المرأة ؛ فزوجُه خديجة ، وأمَّا الغلام فعليُّ ابن عمه أبي طالب .

ثُمَّ كان أوَّل الثَّموِّ في الإسلام بِحرٍّ ، وعبيدٌ : أمَّا الحرُّ ؛ فأبو بكر ، وأمَّا العبد ؛ فإِلال ، ثُمَّ اتسَق الثَّموُّ قليلاً بِبطء الهموم في سيرها ، وصبر الحرِّ في تجلده ؛ وكأنَّ التَّاريخ واقفٌ لا يتزحزح ، ضيقٌ لا يتَّسع ، جامدٌ لا ينمو ؛ وكأنَّ النَّبي ﷺ أخو الشَّمس : يطلعُ كلاهما وحده كلُّ يوم . حتَّى إذا كانت الهجرة مِنْ بَعْدُ ، فانتقل الرسولُ إلى المدينة ، بدأت الدُّنيا تَتَقَلَّقَل^(٢) كأنَّما مرَّ بقدمه على مركزها ، فحرَّكها ؛ وكانت خطواته في هجرته تَخُطُّ في الأرض ، ومعانيها تَخُطُّ في التاريخ ؛ وكانت المسافة بين مكَّة ، والمدينة ، ومعناها بين المشرق والمغرب .

لقد كان في مكَّة يَغْرِضُ الإسلامَ على العرب ، كما يُغْرِضُ الذَّهَبُ على المتوحِّشين : يروِّنه بريفاً ، وشُعاعاً ، ثُمَّ لا قيمةَ له ، وما بهم حاجةٌ إليه ، وهو حاجة بني آدم إلا المتوحِّشين ، وكانوا في المحادَّة ، والمخالفة الحمقاء ، والبلوغ بدعوته مبلغُ الأوهام والأساطير - كما يكون المريضُ بذات صدره مع الذي يدعوه في ليلة قارَّة إلى مداواة جسمه بأشعة الكواكب ؛ وكانت مكَّة هذه صخراً جغرافياً يتحطَّم ، ولا يلين ، وكأنَّ الشَّيطانَ نفسَه وضع هذا الصَّخر في مجرى الزَّمن ؛ ليصدَّ به التَّاريخ الإسلاميَّ عن الدُّنيا ، وأهلها .

وأوذي رسول الله ﷺ ، وكُذِّب ، وأُهين ، وَرَجَفَ به الوادي يخطو فيه على زَلالٍ تتقلَّب ، ونابدَه قومه وتذامروا فيه^(٣) ، وحضَّ بعضهم بعضاً عليه ،

(١) « غبر » : بقي .

(٢) « تتقلقل » : تحرك .

(٣) « تذامروا فيه » : حضَّ بعضهم بعضاً على قتاله .

وَانْصَفَقَ^(١) عَنْهُ عَامَّةُ النَّاسِ وَتَرَكَوهُ إِلَّا مَنْ حَفِظَ اللَّهُ مِنْهُمْ ؛ فَأَصِيبُ كَبِيرًا بِالْيُثْمِ مِنْ قَوْمِهِ ، كَمَا أَصِيبُ صَغِيرًا بِالْيُثْمِ مِنْ أَبَوَيْهِ .

وكان لا يسمع بقدام يقدّم من العرب له اسمٌ ، وشرفٌ ، إلا تصدّى له ، فدعاه إلى الله ، وعرض نفسه عليه ؛ ومع ذلك بقيت الدّعوة تلوح ، وتختفي ، كما يَشُقُّ البرق من سحابة على السّماء : ليس إلا أن يُرى ، ثُمَّ لا شيء بعد أن يُرى !

* * *

فهذا تاريخٌ ما قبل الهجرة في جملة معناه ، غير أنّي لم أقرأه تاريخاً ، بل قرأت فيه فصلاً رائعاً من حكمةِ إلهية ، وضعه الله كالمقدّمة لتاريخ الإسلام في الأرض ؛ مقدّمة من الحوادث والأيام تحيا ، وتمزّ في نسق الرّواية الإلهية المنظوية على رموزها ، وأسرارها ، وتظهر فيها رحمة الله تعملُ بقسوة ، وحكمة الله تتجلّى في غموض ؛ فلو أنت حقّقت النّظر ؛ لرأيت تاريخ الإسلام يتألّه في هذه الحِقْبة ، بحيث لا تقرّوه النّفوس المؤمنة إلا خاشعةً ، كأنّها تُصَلّي ، ولا تندبّره إلا خاضعةً ، كأنّها تتعبّد .

بدأ الإسلام في رجلٍ ، وامرأةٍ ، وغلّامٍ ، ثُمَّ زاد حرّاً ، وعبدًا ؛ أليست هذه الخمسُ هي كلّ أطوار البشرية في وجودها ، مخلوقة في الإنسانية ، والطّبيعة ، ومصنوعة في السّياسة ، والاجتماع ؟ فها هنا مطلع القصيدة ، وأوّل الرّمز في شعر التّاريخ .

وَلَبِثَ النَّبِيُّ ﷺ ثَلَاثَ عَشْرَةِ سَنَةً لَا يَبْغِيهِ قَوْمُهُ إِلَّا شَرًّا ، عَلَى أَنَّهُ دَائِبٌ ، يَطْلُبُ ، ثُمَّ لَا يَجِدُ ، وَيَغْرِضُ ، ثُمَّ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ ، وَيُخْفِقُ ، ثُمَّ لَا يَعْتَرِيهِ الْيَأْسُ ، وَيَجْهَدُ ، ثُمَّ لَا يَتَخَوَّنُهُ الْمَلِكُ ، وَيَسْتَمِرُّ مَاضِيًا لَا يَتَحَرَّفُ ، وَمَعْتَزِمًا لَا يَتَحَوَّلُ ؛ أليست هذه هي أسمى معاني التّربية الإنسانيّة أظهرها الله كلّها في نبيّه ، فَعَمِلَ بِهَا ، وَثَبَتَ عَلَيْهَا ، وَكَانَتْ ثَلَاثَ عَشْرَةِ سَنَةً فِي هَذَا الْمَعْنَى كَعَمْرِ طِفْلِ وُلِدَ ، وَنَشَأَ ، وَأَحْكَمَ تَهْذِيبَهُ بِالْحَوَادِثِ ، حَتَّى تَسَلَّمَته الرُّجُولَةُ الْكَامِلَةُ بِمَعَانِيهَا مِنَ الطُّفُولَةِ الْكَامِلَةِ بِوَسَائِلِهَا ؟

أفليس هذا فصلاً فلسفيّاً دقيقاً يعلمُ المسلمين كيف يجب أن ينشأ المسلم :

(١) « انصفق » : انصرف ، وارتدّ ، ورجع .

غناه في قلبه ، وقوته في إيمانه ، وموضعه في الحياة موضع النافع قبل المنتفع ، والمصلح قبل المقلد ؛ وفي نفسه من قوة الحياة ما يموت به في هذه النفس أكثر ما في الأرض والناس من شهوات ، ومطامع ؟

ثم أليست تلك العوامل الأخلاقية هي التي أقيمت في منبع التاريخ الإسلامي ليُعَبَّ^(١) منها تياره ؛ فتدفعه في مجراه بين الأمم ، وتجعل من أخص الخصائص الإسلامية - في هذه الدنيا - الثبات على الخطوة المتقدمة ؛ وإن لم تتقدم ، وعلى الحق ؛ وإن لم يتحقق ؛ والتبرؤ من الأثرة ؛ وإن شحَّت عليها النفس ، واحتقار الضعف ؛ وإن حَكَم ، وتسَلَّط ، ومقاومة الباطل ؛ وإن ساد ، وغلب ، وحمل الناس على محض الخير وإن رَدُّوا بالشر ، والعمل للعمل ؛ وإن لم يأت بشيء ، والواجب للواجب ؛ وإن لم يكن فيه كبير فائدة ، وبقاء الرجل رجلاً ؛ وإن حطَّمه كلُّ ما حوله ؟

ثم هي هي البرهانات القائمة للذهر قيام المنارة في الساحل - على نبوة محمد ﷺ : تثبت ببرهان الفلسفة ، وعلوم النفس : أنه رُوحٌ ، وغاياتها المحتومة بالقدر ، لا جسمٌ ووسائله المتغلبة بالطبيعة ؛ ولو كان رجلاً ابتعثته نفسه ، لتمحَّل الحيل لسياسته ، ولأحدث طمعاً في كلِّ مطمع ، ولركَّذ مع الحوادث وهب ، ولما استمرَّ طوال هذه المدة لا يتَّجه وهو فردٌ إلا اتجاه الإنسانية كلها ، كأنما هو هي .

ولو هو كان رجلَ الملك ، أو رجلَ السياسة ؛ لاستقام ، والتوى ، ولأدرك ما يبتغي في سنوات قليلة ، ولأوجد الحوادث يتعلَّق عليها ، ولما أفلت ما كان موجوداً منه يتعلَّق به ، ولما انتزع نفسه من محلِّه في قومه ، وكان واسطة فيهم ، ولا ترك عوامل الزمن تُبعده ، وهي كان تُدنيه .

قالوا : إنَّ عمَّه أبا طالب بعث إليه حين كلمته فريش ، فقال له : يا بن أخي ، إنَّ قومَكَ قد جاؤوني ، فقالوا لي : كذا ، وكذا ، فأبقي عليّ ، وعلى نفسك ، ولا تحمِّلني من الأمر ما لا أطيق . فظنَّ رسولُ الله ﷺ : أنه قد بدا لعمَّه فيه بداء^(٢) ، وأنه خاذله ، ومُسْلِمُه ، وأنه قد ضَعُفَ عن نصرتِه ، والقيام معه ، فقال :

(١) « يعب » : عبَّ الظمآن الماء : شربه بلا تنفُّسٍ ، ولا مصٍّ .

(٢) أي : نشأ له رأيٌ جديدٌ فيه ، وهذا كما يقولون : رجع عن رأيه . (ع) .

يا عمّاه ! لو وضعوا الشَّمْسَ في يميني ، والقمرَ في يساري على أن أترك هذا الأمرَ حتّى يُظهِرَهُ اللهُ ، أو أهْلِكَ فيه ؛ ما تركته . ثُمَّ اسْتَعْبَرَ ﷺ فبَكَى !

يا دموعَ النبوة ! لقد أثبتت : أن النَّفْسَ العظيمةَ لن تتعزّى عن شيءٍ منها بشيءٍ من غيرها كائنًا ما كان ، لا من ذهبِ الأرضِ وفَضَّتِها ، ولا من ذهبِ السَّمَاءِ ، وفَضَّتِها ؛ إذا وُضِعَتِ الشَّمْسُ في يدٍ ، والقمرُ في الأخرى .

وكلُّ حوادثِ المدةِ قبل الهجرة على طولها ليست إلا دليلَ ذلك الزَّمنِ على أنّه زمنٌ نبيّ ، لا زمنٌ مُلْكٍ ، أو سياسيّ ، أو زعيمٍ ؛ ودليلُ الحقيقةِ على : أن هذا اليقينَ الثابتَ ليس يقينَ الإنسانِ الاجتماعيّ من جهة قوته ، بل يقينَ الإنسانِ الإلهيّ من جهة قلبه ؛ ودليلُ الحكمةِ على أنّ هذا الدِّينَ ليس من العقائد الموضوعة التي تنشرها عدوى النَّفْسِ للنَّفْسِ ؛ فهذا هو ذا لا يبلغُ أهلُه في ثلاثِ عشرة سنةً أكثرَ مما تبلغُ أسرةٌ تتوالد في هذه الحِقْبَةِ ؛ ودليلُ الإنسانيّةِ على أنّه وحي الله بإيجاد الإخاء العالميّ ، والوحدة الإنسانيّة . أفلم يكن خروجه عن موطنه هو تحقُّقه في العالم ؟

ثلاث عشرة سنة ، كانت ثلاثة عشرَ دليلًا تثبت : أنّ النبي ﷺ ليس رجلَ مُلْكٍ ، ولا سياسة ، ولا زعامة ؛ ولو كان واحداً من هؤلاء ؛ لأدرك في قليل . وليس مبتدعٌ شريعةٍ من نفسه ، وإلا ؛ لما غرّب في قومه ، وكأنّه لم يجذهم ، وهم حوله ؛ وليس صاحبُ فكرةٍ تعملُ أساليبُ النَّفْسِ في انتشارها ، ولو كانه ؛ لحملهم على مَحْضِها ، وممزوجها ؛ وليس رجلاً متعلِّقاً بالمصادفات الاجتماعية ، ولو هو كان ؛ لجعلَ إيمانَ يومٍ كُفّرَ يومٌ ؛ وليس مُضِلِّحَ عشيرةٍ يهْدُبُ منها على قَدَرٍ ما تقبل منه سياسةً ، ومخادعةً ، ولا رجلَ وطنه تكون غايته أن يشمخَ في أرضه شُمُوخَ جبل فيها ، دون أن يحاولَ ما بلغ إليه من إطلاله على الدنيا إطلالَ السَّمَاءِ على الأرض ، ولا رجلَ حاضره ؛ إذ كان واثقاً دائماً : أنّ معه الغدَ ، وآتيه ، وإن أدبر عنه اليومُ ، وذاهبه ؛ ولا رجلَ طبيعته البشرية يلتمسُ لها ما يلتمس الجائع لبطنه ، لا رجلَ شخصيته يستهوي بها ، ويسحر ، ولا رجلَ بطشه يغلب به ، ويتسلط ، ولا رجلَ الأرض في الأرض ، ولكن رجلَ السَّمَاءِ في الأرض .

هذه هي حكمة الله في تدبيره لنبيّه قبل الهجرة : قبض عنه أطرافَ الزَّمنِ ، وحصره من ثلاثِ عشرة سنة في مثل سنة واحدة ، لا تصدُرُ به الأمورُ مَصَادِرَها ؛

كي تُثَبَّتْ : أَنَّهَا لَا تَصْدُرُ بِهِ ، وَلَا تَسْتَحِقُّ بِهِ الْحَقِيقَةَ لِتَدَلَّ عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ قُوَّتِهِ ، وَعَمَلِهِ .

وكان ﷺ على ذلك - وهو في حدود نفسه ، وضيق مكانه - يتَّسع في الزَّمن من حيث لا يَرَى ذلك أحدٌ ، ولا يعلمه ، وكأنَّما كانت شمس اليوم الذي سينتصر فيه - قبل أن تُشرقَ على الدُّنيا بثلاث عشرة سنة - مشرقةً في قلبه ﷺ .

والفصل من السَّنة لا يقدِّمه النَّاسُ ، ولا يؤخِّرونه ؛ لأنَّه من سَيْرِ الْكَوْنِ كُلِّهِ ؛ وَالسَّحَابَةُ لَا يُشْعِلُونَ بَرَقَهَا بِالمَصَابِيحِ ، وَمَعَ النَّبِيِّ مِنْ مِثْلِ ذَلِكَ بَرَهَانُ اللَّهِ عَلَى رِسَالَتِهِ ، إِلَى أَنْ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَقَلِّبُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلِمَتُ اللَّهِ ﴾ [الأنفال : ٣٩] فَحُلَّ الْفَصْلُ ، وَانْطَلَقَتِ الصَّاعِقَةُ ، وَكَانَتِ الْهَجْرَةُ .

تلك هي المَقْدَمَةُ الإِلَهِيَّةُ لِلتَّارِيخِ ، وَكَانَ طَبِيعِيًّا أَنْ يَطْرُدَ التَّارِيخُ بَعْدَهَا ، حَتَّى قَالَ الرَّشِيدُ لِلسَّحَابَةِ وَقَدْ مَرَّتْ بِهِ : أَمْطِرِي حَيْثُ شِئْتُ ؛ فسيأتي خَرَاكُ !

* * *

فلسفة قصّة (١)

ماتت خديجة زوج النبي ﷺ ومات عنه أبو طالب في عام واحد في السنة العاشرة من النبوة ، فعظمت المصيبة فيهما عليه ؛ إذ كان عنه هذا يمنعه من أذى قريش ، ويقوم دونه ، فلا يخلصون إليه بمكروه ، وكان أبو طالب من قريش كالعقيدة السياسيّة : هي بطبيعتها قوة نافذة على قوة القبيلة ؛ فمن ثمّ كان هو وحده المشكّلة النفسيّة المعقّدة ؛ التي تعمل قريش جاهدة في حلّها ، وقامت المعركة الإسلاميّة الأولى بين إرادتهم ، وإرادته ، وهم أمّة تحكمهم الكلمة الاجتماعيّة التي تسير عنهم في القبائل ؛ وتاريخهم ما يقال في الألسنة من معاني المدح ، والذمّ ، فيخشون المقالة أكثر ممّا يخشون الغارة ، وقد لا يُبالون بالقتلى والجرحى منهم ، ولكنهم يبالون بالكلمات المجروحة .

فكان من لطيف صنّع الله للإسلام ، وعجيب تدبيره في حماية نبيه ﷺ - وضع هذه القوة النفسيّة في أوّل تاريخ النبوة ، تشتغل بها سخافات قريش ، وتكون عملاً لفراغهم الرّوحيّ ، وتُثير فيهم الإشكال السياسيّ الذي يعطلّ قانونهم الوحشيّ إلى أن يتمّ عمل الأسباب الخفيّة ؛ التي تكسر هذا القانون ؛ فإنّ المصنّع الإلهيّ لا يُخرج أعماله التّامة العظيمة إلا من أجزاء دقيقة .

أمّا خديجة زوج النبي ﷺ ، فكانت في هذه المِحنة قلباً مع قلبه العظيم ، وكانت لنفسه كقول (نعم) للكلمة الصّادقة التي يقول لها كلّ الناس (لا) ، وما زالت المرأة الكاملة المحبوبة هي التي تُعطي الرّجل ما نقص من معاني الحياة ، وتلدّ له المسرّات من عواطفها ، كما تلدّ من أحشائها ، فالوجود يعمل بها عمليّن عظيمين : أحدهما زيادة الحياة في الأجسام ، والآخر إتمام نقصها في المعاني .

* * *

وبموت أبي طالب ، وخديجة ، أفرد النبي ﷺ بجسمه ، وقلبه ؛ ليتجرّد من الحالة ؛ التي يغلب فيها الحسّ إلى الحالة ؛ التي تغلب فيها الإرادة ، ثمّ ليخرج من

أيام الاستقرار في أرضه ، إلى الأيام المتحرّكة به في هجرته ؛ ثمّ لينتهي بذلك إلى غاية قوميّته الصّغيرة المحدودة ، فيتصلّ من ذلك بأوّل عالميّته الكبرى .

وأراد الله تعالى أن يبدأ هذا الجليل العظيم من أسمى خلال الجلال ، والعظمة ؛ ليكون أوّل أمره شهادةً بكماله ، فكانت الحسنة فيه بشهادة السيّئة من قومه ؛ فحلّمه بشهادة رُعونتهم ، وأناته بدليل طيشهم ، وحكمته ببرهان سفاهتهم ؛ وبذلك ظهر الرّوحانيّ روحانيّاً في المادة .

قالوا : فنالت منه قريش ، ووَصَلُوا من أذاه إلى ما لم يكونوا يصلّون إليه في حياة عمّه ، حتّى نثر بعضهم التراب على رأسه ، كأنّما يُعلمونه : أنّه أهونُ عليهم من أن يكون حُرّاً ، فضلاً عن أن يكون عزيزاً ، فضلاً عن أن يكون نبياً ؛ قالوا : فدخل رسولُ الله ﷺ بيته والترابُ على رأسه ، فقامت إليه إحدى بناته تغسل عنه التراب ؛ وهي تبكي !

كانت تبكي ؛ إذ لا تعلم أنّ هذا التراب على رأس النّبِيِّ العظيم هو شدوذُ الحياة الأرضيّة الدنيئة في مقابلة إنسانها الشاذّ المنفرد . هذه القبضة من التراب الأرضيّ قبضةٌ سفيهةٌ ، تحاول ردّ الممالك الإسلاميّة العظيمة أن تنشأ نشأتها ، وتعمل عملها في التاريخ ؛ فهي في مقدارها ، وسخافتها ، ومحاولتها كعقل قريش حينئذٍ في مقداره ، وسخافته ، ومحاولته .

أمّا النّبِيُّ ﷺ فقال لبنته : « يا بنية ! لا تبكي ! فإنّ الله مانعُ أباك »^(١) . حسبّت ذلك هواناً ، وضيعةً ، فأعلمها أنّ قبضةً من التراب لا تطمُرُ النّجم ، وأنّ هذه الحنوة^(٢) الترابيّة لا تُسمّى معركةً أثارها الخيلُ فجاءت بنتيجةً ، وأنّ ساعةً من الحزن في يومٍ ، لا يُحكّمُ بها على الزّمن كلّهُ ، وأنّ هذه التّزوّ التي تحرّكت الآن هي حُمقُ الغباوة : قوّتها نهايتها .

« يا بنية ! لا تبكي ! فإنّ الله مانعُ أباك » أي : ليس للنّبِيِّ كبرياء ينالها النّاسُ ، أو يَغْضُون عنها ، فيأتي الدّمعُ مترجماً عن المعنى الإنسانيّ الناقص مُثبِتاً : أنّه ناقصٌ ؛ إنّما هي التّبوءة : قانونها غيرُ ما اعتادت النّفس من أفراح ، وأحزانٍ ، وهي التّبوءة : تجعل المختارَ لها غيرَ محدودٍ بجسده الضّعيف ، بل حدوده الحقائق ؛

(١) رواه الحاكم بنحوه (١٥٥/٣) .

(٢) « الحنوة » : الغرّة من التراب ونحوه .

التي فيها قوتُها ؛ فهي في مَنَعَةِ الواقع ؛ الَّذِي لا بدَّ أن يقع ، فلو أمكن أن يُحذَفَ يومٌ من الزَّمن ، أو يُؤخَّرَ عن وقته ، أمكن أن يؤخَّرَ النَّبِيُّ ، أو يُحذَفَ .

« يا بنيةُ ! لا تبكي ! إِنَّ اللهَ مانِعُ أباك » . لا والله ! ما يقول هذه الكلمة إلا نبيٌّ ، وَسِعَ التَّارِيخُ في نفسه الكبيرة قبل أن يُوجَدَ هذا التَّارِيخُ في الدُّنيا ؛ فكلمته هي الإيمانُ ، والثِّقَةُ ؛ إذ يتكلَّم عن موجودٍ .

ترابٌ ينثره سفينةٌ على رأس النَّبِيِّ ؛ ويحك يا حقارةَ المادة ! إِنَّ ارتفاعَكَ لعنةٌ ، إِنَّ ارتفاعَكَ لعنةٌ .

* * *

قالوا : وخرج رسول الله ﷺ وحده إلى الطَّائِفِ ، يلتمس من ثَقِيفِ النَّصَرِ ، والمنعَةَ له من قومه ؛ فلَمَّا انتهى إلى الطَّائِفِ ؛ عَمَدَ إلى نفرٍ من ثَقِيفِهم يومئذٍ سادتهم وأشرفهم ، فجلس إليهم ، فدعاهم إلى الله ، وكلَّمهم بما جاءهم له من نُصْرته ، والقيام معه في الإسلام على من خالفه من قومه ، فلم يفعلوا ، وأغروا به سُفهاءهم ، وعبيدَهم يسبونَه ، ويصيحون به ، حتَّى اجتمع عليه النَّاسُ والجوَّه إلى حائط^(١) لَعْنَةُ بنِ ربيعة ، وشيبة بنِ ربيعة وهما فيه . ورجع عنه من سفهاء ثَقِيفٍ من كان يتبعه ، فعمد ﷺ إلى ظِلِّ حَبْلَةٍ^(٢) من عَنَبٍ ، فجلس فيه ، وابنا ربيعة ينظران إليه ويريان ما لقي من السُّفهاء .

فلَمَّا اطمأنَّ ﷺ في مجلسه ؛ قال : « اللَّهُمَّ ! إِلَيْكَ أَشْكُو ضَعْفَ قُوَّتِي ، وَقَلَّةَ حِيلَتِي ، وهواني على النَّاسِ ؛ يا أرحمَ الرَّاحِمِينَ ! أنت ربُّ الْمُسْتَضْعِفِينَ ، وأنت ربِّي ، إلى مَنْ تَكَلِّمُنِي ؛ إلى بعيدٍ يَتَجَهَّمُنِي ، أو إلى عدوٍّ مَلَكَتْهُ أُمْرِي ؛ إن لم يكن بك عليَّ غَضَبٌ ؛ فلا أبالي ! ولكن عافيتكَ هي أوسعُ لي . أعوذُ بنور وجهك ؛ الَّذِي أَشْرَقَتْ لَهُ الظُّلُمَاتُ ، وَصَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ من أن ينزلَ بي غضبك ، أو يحلَّ عَلَيَّ سَخَطُكَ ، لك العُتْبَى حتَّى ترضى ، ولا حولَ ولا قُوَّةَ إلا بك ! »^(٣) .

* * *

(١) « الحائط » : البستان . وجمعه : حوائط . (ع) .

(٢) « حبلَة » : هي القضيب من شجر الأعناب .

(٣) انظره في : مجمع الزوائد (٣٥/٦) والسيرة النبوية ؛ لابن هشام (٤٢٠/١) وزاد المعاد (٢٨/٣) .

ألا ما أكمل هذه الإنسانية ؛ التي تثبت أن قوة الخلق هي درجة أرفع من الخلق نفسه ! فهذا فنُّ الصبر ، لا الصبرُ فقط ، وفنُّ الحلم ، لا الحلمُ وحده .

قوة الخلق هي التي تجعلُ الرجلَ العظيم ثابتاً في مركزِ تاريخه ، لا متقلِّباً في تواريخ الناس ، محدوداً بعظائم شخصيته الخالدة ، لا بمصالح شخصيه الفاني ، ناظراً في الحياة إلى الوضع الثابت للحقيقة لا إلى الوضع المتغير للمنفعة .

وما كان أولئك الأشرافُ ، وسفهاؤهم وعبيدهم إلا معاني الظلم ، والشرِّ ، والضعف ، تقول للتَّبي العظيم الذي جاء يمحوها ، ويُبدِّلُ منها^(١) : إِنَّا أَشْيَاءُ ثَابِتَةٌ فِي الْبَشَرِيَّةِ .

لم يكن منهم الأشرافُ ، والسُّفهاءُ ، والعبيدُ ، بل كان منهم العسف^(٢) ، والرقُّ ، والطَّيشُ ؛ تسخر ثلاثتها من نبي العدل ، والحرية ، والعقل ؛ فما تسخرُ إلا مِنْ نفسها .

صغائر الحياة قد أحاطت بمجد الحياة ، لتثبت الصَّغائرُ : أَنَّهَا الصَّغَائِرُ ، وليثبت المجدُ : أَنَّهُ المجد .

كان الفريقان هما الفكرتين المتعاديتين أبداً على الأرض ، إحداهما : عِشْ ؛ لتأكل ، وتستمتع ؛ وإنْ أَهْلَكْتَ ؛ والأخرى : عِشْ ؛ لتعمل ، وتنفعَ النَّاسَ ؛ وإنْ هَلَكْتَ .

كانت الأقدارُ تُبادي هذا الرُّوحَ الواسعَ بذلك الرُّوحَ الضَّيقَ ؛ لينطلقَ الواسعُ من مكانه ، ويستقبلَ الدُّنيا ؛ التي عليه أن يُنشئها . فأولئك الأشرافُ ، والسُّفهاءُ ، والعبيد إن هم إلا الضَّيقُ ، والرُّكُودُ ، وذلك العيش حول السَّعةِ الرُّوحِيَّةِ ، والسُّمُوِّ ، وطهارة الحياة .

وقف المعنى السَّماويُّ بين معاني الأرض ؛ ولكنَّ نورَ الشمسِ ينسبطُ على التُّرابِ ، فلا يُعَفِّرُهُ التُّرابُ ، وما هو بنورٍ يضيء أكثر ممَّا هو قوةٌ تعملُ بالعناصر ؛ التي من طبيعتها أن تُحوَّلَ في العناصر التي مِنْ شأنِها أن تتحوَّلَ .

(١) « يبدل منها » : أدالنا الله من عدونا : جعلَ الكَرَّةَ لنا عليه ، فغلبناه .

(٢) « العسف » : الظلم .

وكان بين النَّبِيِّ ﷺ وبين أولئك المستهزين قوةً أخرى ، هي القدرة التي تعملُ بهذا النبي للعالم كله ، وبهذه القدرة لم ينظر النبي إلى قريش وصُولتهم عليه إلا كما ينظر إلى شيءٍ انقضى ، فكان الجود الذي يُحيط به غير موجود ، وكانت حقيقة الزَّمن الآتي تجعل الزَّمن الحاضر بلا حقيقة .

وإلى هذه القدرة توجَّه النبي ﷺ بذلك الدُّعاء البليغ الخالد ، يشكو : أنه إنسانٌ فيه الضَّعف ، وقلةُ الحيلة ، فينطقُ الإنسان في بالسطر الأول من الدُّعاء ، يذكر انفراده ، وآثار انفراده ، ويتوجَّع لما بينه وبين إنسانية قومه ؛ ثم ينطقُ الروحاني فيهِ بعد ذلك إلى آخر الدُّعاء متوجَّهاً إلى مصدره الإلهي قائلاً أوَّل ما يقول : إن لم يكن بك عليَّ غضبٌ ؛ فلا أبالي !

ولعمري لو نطقَت الشَّمْسُ تدعو الله لما خرجت عن هذا المعنى ، ولا زادت على قوله : « أعودُ بنور وجهك » ؛ تلمسُ من مصدر النور الأزلي حياةً وجودها الكامل .

* * *

ولقد هزَّؤوا من قبلُ بالمسيح (عليه السَّلام) فقال للسَّاخرين منه : ليس نبيٌّ بلا كرامة إلا في وطنه ، وفي بيته . وبهذا ردَّ عليهم ردَّ من انسلخ منهم ، وقال لهم قول من ليس له حكمٌ فيهم ، وأخذهم بالشرعية الأدبية لا العملية ؛ إذ كان - عليه السلام - كالحكمة الطائفة ، ليست لكلِّ قلبٍ ، ولا لكلِّ عقلٍ ، ولكنها لمن أُعِدَّتْ لها ؛ وشريعته أكثرها في التعبير ، وأقلُّها في العمل ، ولم تجنَّ بالقوة العاملة ، فلم يكن بدُّ من أن تَضَع الموعظة في مكانِ السَّيف ، وأن تكون قائمة على النهي أكثر ممَّا هي قائمة على الأمر ، وأن تكون كشمس الشتاء الجميلة : لا تغلي بها الأرض ، وإنما عملها أن تمهِّد هذه الأرض لفصل آخر .

أمَّا نبينا ﷺ فلم يُجب المستهزين ؛ إذ كانت القوة الكامنة في بلاد العرب كلها كامنة فيه ، وكان صدره العظيم يحمل للدُّنيا كلمةً جديدة لا تقبلُ الدُّنيا أن تعامله عليها إلا بطريقتها الحريَّة ؛ فلم يردَّ وردَّ الشَّاعر الذي يُريد من الكلمة معناها البليغ ، ولكنه سكت سكوتَ المشتَرع ؛ الذي لا يريد من الكلمة إلا عملها حين يتكلَّم ؛ وكان في سكوته كلامٌ كثيرٌ في فلسفة الإرادة ، والحريَّة ، والتطوُّر ، وأن

لا بدّ أن يتحوّل القوم ، وأن لا بدّ أن يتفطّر هذا الشجرُ الأجرّد عن ورقٍ جديدٍ أخضر ينمو بالحياة .

لم يتسخط ، ولم يقل شيئاً ، وكان كالصّانع ؛ الذي لا يردّ على خطأ الآلة بسخط ، ولا يأس ، بل بإرسال يده في إصلاحها .

* * *

قالوا : ورأى ابنا ربيعة : عتبة ، وشيبة مألقي النّبئ ﷺ من الشّفهاء ، فتحركت له رَحِمُهُما ، فدَعَوَا غلاماً لهما نصرانيّاً يقال له : عدّاس ، فقالا له : خذ قِطْفاً من هذا العنب ، وضعه في ذلك الطّبق ، ثمّ اذهب به إلى ذلك الرّجل ، فقل له يأكلُ منه . ففعل عدّاس ، ثمّ أقبل به حتّى وضعه بين يدي رسول الله ﷺ ؛ فلمّا وَضَعَ يده ؛ قال : « باسم الله » ثمّ أكل ؛ فنظر عدّاس إلى وجهه ، ثمّ قال : والله ! إنّ هذا لكلامٌ ما يقوله أهل هذه البلدة .

فقال له رسول الله ﷺ : « ومن أهل أيّ البلاد أنت يا عدّاس ! وما دينك ؟ » . قال : أنا نصرانيّ ، وأنا رجلٌ من أهل نينوى . فقال له رسول الله ﷺ : « من قرية الرّجل الصّالح يونس بن متى ؟ » قال : وما يدريك ما يونس بن متى ؟ قال ﷺ : « ذاك أخي : كان نبياً ، وأنا نبيّ » .

فاكبّ عدّاس على رسول الله ﷺ يقبّل رأسه ، ويديه ، ورجليه^(١) .

* * *

يا عجباً لرموز القدر في هذه القصة !

لقد أسرع الخير ، والكرامة ، والإجلال ، فأقبلت تعتذر عن الشرّ ، والسّفاهة ، والطيش ، وجاءت القُبَلاتُ بعد كلمات العداوة .

وكان ابنا ربيعة من الدّ أعداء الإسلام ، وممّن مشوا إلى أبي طالب عمّ النّبئ ﷺ من أشراف قريش يسألونه أن يكفّه عنهم ، أو يُخلّي بينهم وبينه ، أو يُنارِلُوهُ

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (٢١١/١ - ٢١٢) والطبري في تاريخه (٣٤٤/٢ - ٣٤٦) والبيهقي في دلائل النبوة (٤١٥/٢ - ٤١٧) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٥/٦) .

وإِيَّاهُ ؛ حَتَّى يَهْلِكَ أَحَدُ الْفَرِيقَيْنِ ، فَانْقَلَبَتِ الْغَرِيزَةُ الْوَحْشِيَّةُ إِلَى مَعْنَاهَا الْإِنْسَانِيَّ ؛
الَّذِي جَاءَ بِهِ الدِّينُ ؛ لِأَنَّ الْمُسْتَقْبَلَ الدِّينِيَّ لِلْفَكْرِ ، لَا لِلْغَرِيزَةِ .

وَجَاءَتِ النَّصْرَانِيَّةُ تَعَانِقَ الْإِسْلَامِ وَتُعِزُّهُ ؛ إِذِ الدِّينُ الصَّحِيحُ مِنَ الدِّينِ الصَّحِيحِ
كَالْأَخِ مِنْ أَخِيهِ ، غَيْرَ أَنَّ نَسَبَ الْإِخْوَةِ الدَّمُ ، وَنَسَبَ الْأَدْيَانِ الْعَقْلُ .

ثُمَّ أَتَمَّ الْقَدْرُ رَمِزَهُ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ ، بِقَطْفِ الْعَنْبِ سَائِغاً ، عَذْباً ، مَمْلُوءاً
خَلَاوَةً ، فَبَاسِمِ اللَّهِ كَانَ قِطْفُ الْعَنْبِ رَمْزاً لِهَذَا الْعَنْقُودِ الْإِسْلَامِيِّ الْعَظِيمِ ؛ الَّذِي
امْتَلَأَ حَبّاً ، كُلُّ حَبَّةٍ فِيهِ مَمْلُوكَةٌ .

* * *

فوق الآدمية^(١)

الإسراء والمعراج

من أعجب ما اتفق لي : أنني فرغت من تسويد هذا المقال ، ثم أردت نقله ، فتعسر علي ، وصرفت عنه بألم شديد اعتراني ، ونالني منه ثقل في الدماغ ؛ ثم كشفه الله بعد يوم ، فراجعت الكتابة ، فإذا قلبي ينبعث بهذه الكلمات :

كيف يستوطئ المسلمون العجز ؛ وفي أول دينهم تسخير الطبيعة ؟

كيف يستمهدون الراحة ؛ وفي صدر تاريخهم عمل المعجزة الكبرى ؟

كيف يركنون إلى الجهل ؛ وأول أمرهم آخر غايات العلم ؟

كيف لا يحملون الثور للعالم ؛ ونبئهم هو الكائن الثوراني الأعظم ؟

* * *

قصة الإسراء ، والمعراج هي من خصائص نبينا محمد ﷺ ، هذا النجم الإنساني العظيم ؛ وهو الثور المتجسد لهداية العالم في حيرة ظلماته النفسية ؛ فإن سماء الإنسان تظلم ، وتضيء من داخله بأغراضه ، ومعانيه . والله تعالى قد خلق للعالم الأرضي شمساً واحدة تثيره ، وتحييه ، وتتقلب عليه بليله ونهاره ، بيد أنه ترك لكل إنسان أن يصنع لنفسه شمس قلبه ، وغمامها ، وسحابها وما تسفر به ، وما تظلم فيه . ولهذا سمي القرآن نوراً لعمل آدابه في النفس ، ووصف المؤمنون بأنهم ﴿ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴾ [الحديد : ١٢] وكان أثر الإيمان التقوى في تعبير القرآن الكريم أن يجعل الله للمؤمنين نوراً يمشون به .

وقد حار المفسرون في حكمة ذكر « الليل » في آية « الإسراء » من قوله تعالى : ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُمْ مِنْ آيَاتِنَا ﴾ [الإسراء : ١] . فإن السرى في لغة العرب لا يكون إلا ليلاً .

(١) أنشأها برأي صديقه الأستاذ محمود أبو رية . (س) .

والحكمة هي الإشارة إلى أَنَّ القِصَّةَ قِصَّةُ (النَّجْم) الإنسانيِّ العظيم ؛ الذي تحوَّلَ من إنسانيَّته إلى نوره السَّماويِّ في هذه المعجزة ، ويتمُّ هذه العجيبة : أَنَّ آياتِ « المعراج » لم تجيء إلا في سورة : ﴿ وَالنَّجْمِ ﴾ .

وعلى تأويل : أَنَّ ذَكَرَ (اللَّيْل) إشارةً إلى قِصَّةِ النَّجْم ، تكونُ الآيةُ برهانَ نفسها ، وتكون في نَسَقِها قد جاءت معجزةً من المعجزات البيانيَّة ؛ فإذا قيل : إِنَّ نجماً دار في السَّماء ، أو قطع ما تقطعه النُّجُوم من المسافات التي تُعجزُ الحساب ، فهل في ذلك من عجيب ؟ وهل فيه شكٌ ، أو نظرٌ ، أو تردُّد ؟ وهل هو إلا من بعض ما يُسَبِّحُ الله بذكره ؟ وهل يكونُ إلا آيةً اتَّصلت بالآيات التي نَرَاهَا اتَّصَالَ الوجود بعضها ببعض ؟

وأنا ما يكادُ ينقضي عَجَبِي من قوله تعالى : ﴿ لَتُرِيَهُنَّ مِنْ آيَاتِنَا ﴾ [الإسراء : ١] . مع أَنَّ الألفاظَ كما ترى مكشوفةٌ ، واضحةٌ ، يُخَيَّلُ إليك أن ليس وراءها شيءٌ ، ووراءها السُّرُّ الأكبر ؛ فإنَّها بهذه العبارة نصُّ على إشراف النَّبِيِّ ﷺ فوق الزَّمان ، والمكان يرى بغير حجاب الحواسِّ ممَّا مَرَّجُهُ إلى قُدرة الله ، لا قدرة نفسه ؛ بخلاف ما لو كانت العبارة : (ليرى من آياتنا) فإن هذا يجعله لنفسه في حُدود قوَّتها ، وحواشها ، وزمانها ، ومكانها ، فيضطربُ الكلام ، ويتطرَّقُ إليه الاعتراض ، ولا تكونُ ثمَّ معجزةً .

وتحويلُ فعل (الرُّؤية) من صيغةٍ إلى صيغةٍ ، كما رأيتَ ، هو بعينه إشارةٌ إلى تحويل الرُّائي من شكلٍ إلى شكلٍ ، كما ستعرفه ، وهذه معجزةٌ أخرى ؛ يسجدُ لها العقل ؛ فتبارك الله مُنزِلُ هذا الكلام !

وإذا كان ﷺ نجماً إنسانياً في نوره ؛ فلن يأتي هذا إلا من غلبة روحانيَّته على مادَّته ؛ وإذا غلبت روحانيَّته كانت قواه النَّفسيَّةُ مهَيَّأةً في الدُّنيا لمثل حالتها في الأخرى ؛ فهو في هذه المعجزة أشبهُ بالهواء المتحرِّك . فقلْ الآن : أيعترضُ على الهواء إذا ارتفع بأنَّه لم يرتفع في طَيَّارة ... ؟

ومن ثَمَّ كان الإنسان إذا سما درجةً واحدةً في ثبات قواه الرُّوحية ، سما بها درجاتٍ فوق الدُّنيا وما فيها ، وسُخِّرَتْ له المعاني الَّتِي تُسَخَّرُ غيره من النَّاسِ ،

ونشأت له نواميس^(١) أخلاقية غير النواميس التي تتسلط بها الأهواء . ومتى وُجد الشيء من الأشياء ؛ كانت طبائع وجوده هي نواميسه ، فالنَّارُ مثلاً إذا هي تضرمت^(٢) ؛ أوجدت الإحراق فيما يحترق ، فإن وُضع فيها ما لا يحترق ؛ أبطل نواميسها ، وغلب عليها .

وكلُّ معجزة تحدث ، فهذا سبيلها في إيجاد النواميس الخاصة بها وإبطال النواميس المألوفة ، وبهذا يقال : إنها خرقت العادة . ومن الثور نورٌ لا يشف له غير الهواء ، ومنه أشعة (رونجن) التي تشف لها الجدران والحجب ؛ فهذه معجزة في ذاك .



والنبي لا يكون نبياً حتى يكون في إنسانه إنسان آخر بنواميس تجعله أقرب إلى الملائكة في روحانياتها ، وما ينزل إنسانه الظاهر من الإنسان الباطن فيه إلا منزلة من يتلقى ممن يعطي ؛ فذاك الباطن هو للحقائق ؛ التي لا تحملها الدنيا ، وهذا الظاهر لما يمكن أن يبلغ إليه الكمال في المثل الإنساني الأعلى ، ولولا ذلك الباطن ما استطاع نبي من الأنبياء أن يحمل هموم أمة كاملة ، لا تضنيه ، ولا تغيّره ، ولا تعجزه .

فحقيقة النبوة : أنها قوة من الوجود في إنسان مختار ، جاءت تضيح الوجود الإنساني به ، لتقر في هذه الحيوانية المهذبة مثلها الأعلى ، بدلالاتها على طريقها النفسي مع طريقها الطبيعي ؛ فيكون مع الانحطاط الرقي ، ومع النقص الكمال ، ومع حكم الغريزة التحكم في الغريزة ، ومع الظلمة المادية الإشراق الروحاني .

وما المعجزات إلا شأن تلك القوة الباطنة ، لا شأن إنسانها الظاهر ، ومن الذي ينكر : أن قوى الوجود هي في نفسها إعجاز للعقل البشري ؟! وهل ينكر اليوم أحد شأن هذه القوة في (الراديو) حين مسّه ، فجعلت الكلمة ؛ التي ترسل بين الشرق ، والغرب ، كالكلمة بين اثنين يتحدثان في مجلس واحد ؟

ونحن نرى معجزات التنويم المغناطيسي ، وما يبصره النائم ، وما يسمعه ،

(١) « نواميس » : قوانين .

(٢) « تضرمت » : التهب .

وما ينكشفُ له ممَّا وراء الزَّمان ، والمكان ؛ وليس التَّنويمُ شيئاً إلا تسليطَ الذاتِ الباطنة بقواها الروحية العجيبة ، على الذاتِ الظاهرة المقيّدة بحواسِّها المحدودة ، فتطغى عليها ، فتضبحُ الحواسُّ مطلقاً شائعةً في الوجود بمقدار ما فيها من قواه ، لا بمقدار ما فيها من قوّة شخصها .

وعلى نحوٍ من ذلك يتصلُّ الرُّجلُ الرُّوحانيُّ بذاته الباطنة ، فيوقعُ شخصه الظاهرَ في الاستهواء ، فينكشفُ له الوجودُ ، ويُبصرُ ما يقع على البعد ، ويرى ما هو آتٍ قبل أن يأتي ؛ وما الكونُ في هذه الحالة إلا كالمعشوق يقول لعاشقه الذي وقع في قلبه الحبُّ : قد آتيتك نوراً تنظرُ به جمالي .

* * *

وفي علماء عصرنا من يفكرُ في الصُّعود إلى القمر ، وفيهم من يعمل للمخاطبة مع الأفلاك^(١) ، وفيهم من تقع له العجائب في استحضار الأرواح ، وتسخيرها ؛ وكلُّ ذلك أوّل البرهان الكوني ؛ الذي سيُلزِمُ العلمَ ، فيضطرُّه في يوم ما إلى الإقرار بصحّة الإسراء ، والمعراج .

ونحن قبل أن نُبدِي رأينا في القصّة نلّمُ بها الإمامة موجزةً ؛ فقد اختلفت فيها الأحاديثُ ، ووقع فيها تخليطٌ كثيرٌ ، فجاءت فُنونا ، وأنواعاً من طُرُقٍ شتى ، حتّى جمعها بعضهم في جزءين^(٢) ، وما تحتل كلُّ ذلك ، ولا بعضه ، ولكنَّ روحَ الرواية في ذلك الزَّمن كانت كروح الصحافة في هذا العصر : متى فارت فورّها ؛ استحدثت من كلِّ عبارة عبارةً أخرى ، وعلى هذه الطّريقة تخرجُ من العبارتين عبارةً ثالثة ، فيكون الأصلُ معنى واحداً ، وإذا هو يُمَدُّ من يمينه ، ويساره .

ولا يرون بذلك بأساً ؛ فإنَّهم يشُدُّون به الرأي ، ويضاعفون منه اليقين ، ويزيدون ضوءاً في نور المعنى ، وما داموا قد أثبتوا الأصلَ ، واستيقنوه ؛ فلا حَرَجَ أن يؤيّد القولُ بعضه بعضاً باجتهادٍ في عبارة ، واستنباطٍ من أخرى ، وزيادة في الثالثة ممّا هو بسبيل منها ، على نحو ما نرى من فنِّ الرواية القصصيّة ؛ إذ تتعدّد الأساليبُ والعباراتُ مختلفةٌ متنوعةٌ ، وليس تحتها إلا حقيقة واحدة لا تختلف .

(١) كل ذلك حصل بعد وفاة المؤلف رحمه الله ، والكشوف العلمية تزداد كل يوم باطراد .

(٢) قال الذهبي : إن الحافظ عبد الغني جَمَعَ أحاديثَ الإسراء في جزءين . (ع) .

وَالْقَصَصُ الدِّينِيُّ فِي هَذِهِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ فَنُ كَامِلٌ قَائِمٌ بِنَفْسِهِ ، لَا يُبْدِعُ الْعَقْلُ ،
وَالْخِيَالُ وَالْعَاطِفَةُ أَقْوَى مِنْهُ ، وَلَا أَعْجَبَ ، وَلَا أَغْرَبَ .

هَذَا فِي مَتْنِ الْقِصَّةِ ، أَمَّا فِي وَاقِعَتِهَا ؛ فَقَدْ اخْتَلَفُوا اخْتِلَافًا آخَرَ : هَلْ كَانَ
الْإِسْرَاءُ وَالْمَعْرَاجُ يَقْطَعُ ، أَوْ مَنَامًا ؟ وَبِالزُّوْحِ وَحْدَهَا ، أَوْ بِالزُّوْحِ وَالْجَسْمِ مَعًا ؟
وَإِنَّمَا ذَكَرْنَا هَذَا الْخِلَافَ ، لِأَنَّهُ الدَّلِيلُ الْقَاطِعُ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُخْبِرْ بِشَيْءٍ مِنْ
ذَلِكَ ، فَلَمْ يَعْينْ لِهَما وَجْهًا مِنْ هَذِهِ الْأَوْجِهَةِ . وَالْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ : أَنَّ عَقُولَهُمْ لَمْ
تَكُنْ تَحْتَمِلُ الْإِدْرَاكَ الْعِلْمِيَّ الَّذِي أُسَّسَهُ مَا عُرِفَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ الْكُهْرَبَاءِ
وَالْأَثِيرِ ...

وَالْخُلَاصَةُ الَّتِي تَتَأَدَّى مِنَ الْقِصَّةِ : أَنَّهُ ﷺ كَانَ مُضْطَجِعًا ، فَأَنَاهُ جَبْرِيلُ ،
فَأَخْرَجَهُ مِنَ الْمَسْجِدِ ، فَأَرْكَبَهُ الْبُرَاقَ ، فَأَتَى بَيْتَ الْمَقْدِسِ ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ ،
فَصَلَّى فِيهِ ، ثُمَّ عُرِجَ بِهِ إِلَى السَّمَوَاتِ ، فَاسْتَفْتَحَهَا جَبْرِيلُ وَاحِدَةً وَاحِدَةً ، فَرَأَى
فِيهَا مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ ، وَاجْتَمَعَ بِالْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ، وَصَعِدَ فِي سَمَاءٍ بَعْدَ سَمَاءٍ
إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، فَعَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشِيَهَا ، فَرَأَى ﷺ مَظْهَرَ الْجَمَالِ
الْأَزَلِيِّ ، ثُمَّ رُجِّعَ بِهِ فِي الثُّورِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ مَا أَوْحَى .

أَمَّا وَشِي^(١) الْقِصَّةِ ، وَطَرَاظُهَا فَبَابٌ عَجِيبٌ مِنَ الرُّمُوزِ الْفَلَسَفِيَّةِ الْإِنْسَانِيَّةِ ؛
الَّتِي يُرْمَزُ بِهَا إِلَى تَجْسِيدِ الْأَعْمَالِ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ : تَكُونُ تَعَبًا ، وَتَقَعُ فَائِدَةٌ ، أَوْ
تُلْتَمَسُ مَنَفْعَةٌ ، وَشَهْوَةٌ ، وَتَقَعُ مَضَرَّةٌ ، وَحِمَاقَةٌ ، ثُمَّ تَفْنَى مِنْ هَذِهِ وَتِلْكَ الصُّوَرُ
الرَّمَنِيَّةِ ، الَّتِي تَوْهَمُهَا أَصْحَابُهَا ، وَتَخْلُدُ الصُّوَرُ الْأَبَدِيَّةُ ؛ الَّتِي جَاءَتْ بِهَا حَقَائِقُهَا .

وَمِنْ هَذِهِ الرُّمُوزِ الْبَدِيعَةِ قَوْلُهُ : « فَجَاءَنِي جَبْرِيلُ بِنَاءً مِنْ خَمِيرٍ ، وَإِنَاءً مِنْ
لَبَنٍ ، فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ ، فَقَالَ جَبْرِيلُ : أَخَذْتُ الْفِطْرَةَ . وَأَنَّهُ مَرَّ عَلَى قَوْمٍ يَزْرَعُونَ ،
وَيَحْصُدُونَ فِي كُلِّ يَوْمٍ ، كُلَّمَا حَصَدُوا عَادَ كَمَا كَانَ ؛ فَسَأَلَ : مَا هَذَا ؟ قَالَ
جَبْرِيلُ : هَؤُلَاءِ الْمَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، تُضَاعَفُ لَهُمُ الْحَسَنَةُ سَبْعِمِئَةً ضِعْفًا .
ثُمَّ أَتَى عَلَى قَوْمٍ تُرْضَخُ رُؤُوسُهُمْ بِالصَّخَرِ ، كُلَّمَا رُضِخَتْ عَادَتْ كَمَا كَانَتْ ،
وَلَا يُفْتَرَّ عَنْهُمْ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ ؛ فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالَ جَبْرِيلُ : هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَشَاوَلُوا
رُؤُوسَهُمْ عَنِ الصَّلَاةِ . ثُمَّ أَتَى عَلَى قَوْمٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ لَحْمٌ نَضِيجٌ فِي قَدْرِ ، وَلَحْمٌ آخَرُ

(١) « وَشِي » : الْوَشْيُ : نَقْشُ الثَّوْبِ ، وَيَكُونُ مِنْ كُلِّ لَوْنٍ .

نبيء في قَدْرِ خَبِيثٍ ، فجعلوا يأكلون من النبيء الخبيث ، وَيَدْعُونَ النَّصِيجَ ؛ فقال : ما هؤلاء ؟ قال جبريل : هذا الرَّجُلُ تكون عنده المرأة الحلال الطَّيِّبُ ، فيأتي امرأة خبيثة ، والملكة تقوم من عند زوجها حلالاً طيباً ، فتأتي رجلاً خبيثاً . ثُمَّ أتى على رجلٍ قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها ، وهو يزيد عليها ، فقال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الرجل تكون عليه أماناتُ النَّاسِ لا يقدر على أدائها ، وهو يُريد أن يَحْمِلَ عليها . ثُمَّ رأى نساءً معلقاتٍ بِثُدْيِهِنَّ ؛ فسأل ، فقال جبريل : هؤلاء اللاتي أدخلن على الرجال مَنْ ليس من أولادهم «^(١)» .



ونحن على الرَّأْيِ الذي عليه جمهورُ العلماء : من أنَّ الإسراء والمعراج كانا بالجسم والروح معاً على التَّأْوِيلِ الذي سنبينه ، ويشبُّ ذلك قوله تعالى في سورة «وَالنَّهْرِ» : ﴿إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ (١٦) مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴿[النجم : ١٦ - ١٧] . فلا يكون البصرُ يزيغُ ، ويطغى إلا في الجسم ، ولا ينتفي عنه ذلك إلا وهو في الجسم . ولم يتنبه أحدٌ من المفسرين إلى المعنى المعجز العجيب في قوله : ﴿وَمَا طَغَى﴾ [النجم : ١٧]^(٢) فذلك نصٌّ على أنَّه كان يرى بجسمٍ قد تحوَّل عن الطبيعة الآدمية المحدودة فليس فيه منها شيء ؛ إذ لا يكون طغيانُ البصرِ إلا من تسلَّطَ الخيال عليه بأهواء الجسم التي لا يستقيم بها حكمٌ على حقيقته ، فما زاغ البصرُ بكونه مقيَّدَ الحاسة ، ولا طغى بكونه مُطلقَ الخيال ، بل كان كما يُريه الله من آياته ؛ أي : كان حقيقةً كونيةً في غير حالتها الأرضية النَّاقصة .

والذين قالوا : إنَّ الإسراء والمعراج كانا رؤيا رآها النَّبِيُّ ﷺ ؛ احتجُّوا لذلك بقوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَلْزَمًا إِلَيْكَ أَرْضَكَ إِلَّا قِسْطَ النَّاسِ﴾ [الإسراء : ٦٠] . وقد خلط

(١) رواه البيهقي في دلائل النبوة (٢/٣٩٠) والطبري في تفسيره (١٥/١١ - ١٤) وانظره في : الخصائص الكبرى للسيوطي (١/١٦٧ - ١٦٩) وتهذيب السيرة النبوية ، تحقيق : يوسف بدوي (١٣٥) .

(٢) «يغشى السدرة» : يغطيها ، ويسترها . وسدرة المنتهى : التي تنتهي إليها علوم الخلائق . «ما زاغ البصر» : ما مال بصره عما أمر برؤيته . «ما طغى» : ما جاوزه إلى ما لم يؤمَّر به .

المفسرون في هذا أيضاً ، وإنَّما كان التعبير بلفظ « الرُّؤيا » - وهي التي تكون مناماً - لنفي تأثير الحواسِّ على الرَّاى ، وإثبات أنَّ الطبيعة الآدمية بجملتها كانت فيه كالنَّائمة عن حياتها الأرضية بحقائقها ، وأخيلتها معاً ، فليس نائماً كالنَّائم ، ولا مستيقظاً كالمستيقظ .

وفي أساس القصة جبريلُ ، والبراقُ ؛ وهما القوَّة الملائكية ، والقوَّة الطَّبيعية ، أو الرُّوح الملائكي ، والرُّوح الطَّبيعي ؛ ولم يوصف البراق بأنه دابة إلا رمزاً ؛ إذ لا يأتي للعرب أن يفهموا ما يراد منه ؛ وعندنا أنه سُمِّيَ البراق من البرق ، وما البرقُ إلا الكهربائيَّة ، وهذا هو المراد منه ؛ فتلك قوَّة كهربائية متى نبضت ؛ جمعت أوَّل العالم بآخره ؛ وهذه هي الحكمة في : أن آية الإسراء لم تذكر أنه كان محمولاً على شيء ؛ إذ لم يكن محمولاً إلا على روح الأثير .

وما دامت القوَّة الملائكية ، والقوَّة الطَّبيعية قد سُحِّرنا له ﷺ ؛ فلا معنى لأن يكون ذلك للرُّوح دون الجسم . بل اجتماعهما معاً في القصة دليلٌ على أن سرَّ المعجزة إنّما كان في تيسير ملاءمة جسمه الشَّريف لهاتين الحالتين ؛ فيتحوَّل في صورة كونيَّة ملائكية بين سرِّ المَلَك وسرِّ الطَّبيعة ، وحينئذ لا تجري عليه أحكام الحواسِّ ، ولا أحكام المادَّة .

ومن الممكن أن تتحوَّل الأجسام إلى حالتها الأثيرية في بعض الأحوال الخارقة ، وبهذا يعلَّل طيُّ الأرض لبعض الرُّوحانيين ، وتعلَّل خوارق كثيرة مما يحدث في استحضار الأرواح لهذا العهد ، ومما يأتيه فقراء الهند ، ومما كان يصنعه « هوديني » الأمريكي : إذ كانوا يغلِّونه بالسَّلاسل ، والقيود ، ثمَّ يرونه طليقاً ؛ ويحبسونه في الشُّجون المحصَّنة يقوم عليها الحرَّاس ، وتُمسِكُه فيها الأبواب ، والجدران ، ثم يجدونه في بعض الفنادق .

وليس للعقل أن ينكر شيئاً من هذا ، ونحوه ، فإنَّ تركيب الطَّبيعة ردُّ عليه ، ونقصه هو ردُّ على نفسه ، والمستحيل على الأعمى هو أيسر الممكنات على المبصر .

فأنت ترى أنَّ ذِكْرَ البراق ، والمَلَك في أساس قصة الإسراء والمعراج هو صلة القصة بالمعجزة ، وهو عينه صلته بالبرهان ؛ ولو لم يكونا فيها ؛ لما كان لها تفسيرٌ .

والقصة بعد ذلك تثبت أن هذا الوجود يرقُ ، وينكشفُ ، ويستضيءُ ، كلما سما الإنسان بروحه ، ويغلُظُ ، ويتكاثفُ ، ويتحجَّبُ كلما نزل بها ، وهي من ناحية النَّبِيِّ ﷺ قصةُ تَصِفُهُ بمظهره الكونيِّ في عظمته الخالدة ، كما رأى ذاته الكاملة في ملكوت الله ، ومن ناحية كلِّ مسلم من أتباعه هي كالدرس في أن يكون لقلب المؤمن معراجُ سماويٍّ فوق هذه الدُّنيا ، ليشهدَ ببصيرته أنوارَ الحقِّ ، وجمالَ الخير ، وتجسَّدَ الأعمال الإنسانية في صورها الخالدة ؛ فيكونُ بتدبُّره القصةَ كأنما يصعدُ إلى السماء وينزل ؛ فيستريحُ إلى الحقائق الأساسية لهذه الحياة ، فيدفع عن نفسه بذلك تعقُّدَ الأخيلة الذي هو أساس البلاء على الرُّوح .

ومتى استنار القلبُ كان حيًّا في صاحبه ، وكان حيًّا في الوجود كُلِّهِ . ومتى سَلِمَتِ الحياةُ من تعقيد الخيال الفاسد ؛ لم يكن بين الإنسان وبين الله إلا حياةٌ هي الحقُّ ، والخير ، ولم يكن بينه وبين النَّاسِ إلا حياةٌ هي الرَّحمةُ ، والحبُّ .



الإنسانية العليا^(١)

من أوصافِ النَّبِيِّ ﷺ : أنه كان متواصلَ الأحزان ، دائمَ الفكرة ، ليست له راحة ، طويلَ السَّكْتِ ، لا يتكلَّم في غير حاجة ، ليس بالجافي ، ولا المَهين ، يُعْظِمُ النِّعْمَةَ ؛ وإن دَقَّتْ ، لا يذمُّ منها شيئاً ، ولا تُغْضِبُهُ الدُّنْيَا ، ولا ما كان لها ، فإذا تُعْذِي الحَقُّ ؛ لم يَقم لغضبه شيءٌ حتَّى ينتصرَ له ، ولا يَغْضِبُ لنفسه ، ولا ينتصرُ لها ؛ وكان خافِضَ الطَّرْفِ ، نظَرُهُ إلى الأرضِ أطولُ من نظره إلى السَّمَاءِ ، من رآه بديهةً هَابَهُ ، ومن خالطه أَحَبَّهُ ، لا يَحْسِبُ جليسه أنَّ أحداً أَكْرَمَ عليه منه ، ولا يَطْوِي عن أَحَدٍ من النَّاسِ بِشْرَهُ ، قد وَسَّعَ النَّاسَ بَسْطُهُ ، وخُلِقَهُ ، فصار لهم أَباً ، وصاروا عنده في الحَقِّ سواءً ؛ يَحْسُنُ الحَسَنَ ، ويقوِّيه ، ويقبِّحُ القبيحَ ، ويُوهِيه ، معتدِلُ الأمرِ غيرَ مختَلِفٍ ؛ وكان أَشدَّ النَّاسِ حياءً ، لا يَبْثُ بصره في وجه أَحَدٍ ، له نورٌ يعلوه كأنَّ الشَّمْسَ تَجْري في وجهه ، لا يُؤَيِّسُ راجيه ، ولا يَخَيِّبُ عافيه ، ومن سأله حاجةً لم يردِّه إلا بها ، أو بِمَيْسُورٍ من القول ؛ أجودُ النَّاسِ بالخير^(٢) .

* * *

صَلَّى اللهُ وَسَلَّم على صاحب هذه الصِّفَات ؛ الَّتِي لا يَجْدُ الكَمالُ الإنسانيُّ مذهباً عنها ، ولا عن شيءٍ منها ، ولا يَجْدُ النِّقْصُ البشريُّ مَساغاً إليها ، ولا إلى شيءٍ منها ؛ ففيها المعنى التَّامُّ للإنسانية ، كما أَنَّ فيها المعنى التَّامَّ للحَقِّ ، ومن اجتماع هذين يكون فيها المعنى التَّامُّ للإيمان .

هي صفاتُ إنسانِها العظيم ، وقد اجتمعت له ؛ لتأخذَ عنه الحياةُ إنسانيَّتها العالية ؛ فهي بذلك من برهانات نبوِّته ، ورسالته .

(١) - انظر صفحة (٢٤١) من : حياة الرافعي .

(٢) - جمعنا هذه الأوصاف من رواياتٍ مختلفة ، وجعلناها كالحديث الواحد . (ع) .
قلت : انظر هذه الأوصاف في : الشفا ؛ للقاضي عياض (٢٠٣ وما بعدها) والشمال ؛ للترمذي (٧ ، ٣٢٩ ، ٣٤٤) وشرح السنة ؛ للبغوي (٣٧٠٥ و ٣٧٠٦) ومجمع الزوائد ؛ للهيتمي (٢٧٣/٨ - ٢٧٨) ونسيم الرياض ؛ للخفاجي (١٦٧/٢) .

ولو جمعت كل أوصافه ﷺ ، ونظمتها بعضها إلى بعض ، واعتبرتها بأسرارها العلمية ؛ لرأيت منها كونا معنويا دقيقا قائما بهذا الإنسان الأعظم ، كما يقوم هذا الكون بسننه وأصول الحكمة فيه ، ولأيقنت أن هذا النبي الكريم إن هو إلا مُعْجَمٌ نفسي حي ألفته الحكمة الإلهية بعلم من علمها ، وقوة من قوتها ؛ لتتخرج به الأمة التي تبتدع العالم إبداعاً جديداً ، وتُنشِئهُ النشأة المحفوظة له في أطوار كماله .

ولن ترى في الإنسانية أسمى من اجتماع هذه الصفات بعضها إلى بعض ، وإني لأكاد كلما تأملتُها أحسبُ هذا السمو قضاءً وقدراً بإنسانٍ على الإنسانية كلها . وهي دليل على : أنه الإنسان الذي خلِقَ للذُّنيا لا لنفسه ؛ فهو لا ينمو بما يكون له على الناس من الحق ، ولكن بما يكون للناس عليه من الواجبات ، كأنما هو حقيقة كونية تعيش عيشها ، فما تكون في الوجود إلا لتقرّر وجودها هي ، ولا تنتهي حين تنتهي بذاتها إلا لتبدأ معانيها في غيرها ، فهو ﷺ إنسان غرس في التاريخ غرساً ؛ ليكون حداً لزمانٍ وأولاً لزمان بعده ، وما كانت حياته تلك إلا طريقة غرسه ، وهو أبدأ قائم في مكانه الاجتماعي ؛ إذ كان الزمان كلما تقدّم زاد في إثباته ، وقد أصبح في الدنيا كأنه جهة من الجهات ، لا إنسان من الناس ، فلن يتغير ، أو يُمَحَى إلا إذا تغير ، أو مُحي المشرق ، والمغرب .

ونحن حين نقرأ تلك الصفات وما فاضت به كتب الشّمائل في أمثالها ، لا نقرأها أوصافاً ، ولا حلية ، بل نراها صفحة إلهية مصنّفة أبدع تصنيف ، وأدقّه ، ومن وراء تأليفها تفسير طويل لا يتهدى الفكر البشري لأحسن منه ، ولا أصحّ ، ولا أكمل ، فقد اجتمعت تلك الصفات في إنسانها اجتماع الأجزاء في المسألة الرياضية : لا ينبغي أن تزيد ، أو تنقص ؛ إذ كان في مجموعها ما وجد له مجموعها .

ويكاد الارتباط بين أجزاء المسألة يكون هو بعينه صورةً للارتباط بين أجزاء تلك الصفات الشريفة ؛ فإن كل جزء منها موضوع وضعا لا يتم الكل إلا به ، حتى لا موضع فيها لقلّة ، أو كثرة ؛ وهذا معنى قوله ﷺ : « أدبني ربّي فأحسن تأديبي »^(١) ، وأنت إذا دققت في هذا الحديث ؛ أدركت من مغناته : أن هناك طبيعة

(١) انظره في : المقاصد الحسنة (٤٥) وكشف الخفاء (١٦٤) والفوائد المجموعة ؛ =

أخلاقية مفردة تجري على قانونها الذي وضعه الله لها ، وأحكمها به .
وأعجب ما يدهشنا من مجموع صفاته ﷺ : أن فيها دليلاً بيناً على أنه مخلوق
خلقة متميزة بنفسها ، كخلقة القلب الإنساني : نظامه حياته ، وحياته نظامه ،
وكأنما اعترته حالة نفسية كالتي تعترى القلب في استشعار الخطر ، فتخرجه من
طبيعته إلى أقوى منها ، فلا يزال يُمدّ أعضاء الجسم بمدد لا ينفد من القوة والصبر ،
يجعل الحياة فيها على أضعافها كأنها حياة كانت مخبوءة ، وظهرت بغتة ؛ وفي هذه
الحالة تتجه غرائز النفس كلها إلى جهة واحدة كأنها مقدرة بميزان ، مضبوطة
بقياس ، فترجع على تناقضها ، واختلافها متعاونة يُوازُر بعضها بعضاً ، وكان
قانونها الطبيعي أن تتجاذب ، وتتساقط وتفسر الواحدة منها عمل الأخرى ، فيجيء
بها الشيء وضده معاً : كالصدق والكذب ، والطمع والقناعة ، والشهوات الثائرة
والخمود الساكن ، إلى آخر ما تعدّ من هذه الغرائز ؛ ولكنها في استشعار الخطر
تكون كالأشباه ، لا كالأضداد ، فيشد بعضها بعضاً ، ويتمم النقيض منها نقيضه ،
وتجري كلها في قانون واحد : هو الدفاع بأجزائها عن مجموعها ؛ فترى النزاع
منها ؛ وإنه لمستقر في أشد من القيد ، وكأن فيه غير طبيعته .

وهل يُنبئك مجموع صفاته ﷺ إلا أنه يعيش معيشة القلب إذا اختلف ما حوله ،
وفجأته بغتات^(١) الوجود ، فتجاوز أن يكون منبعاً للحياة إلى أن يكون حافظاً للحياة
في منبعها ؟

وتلك الحالة - كما مرّ بك - تجعل وجود الإنسان هو وجود إرادته وعقله ،
لا وجود شهواته وغرائزه ؛ وكذلك عاش نبينا ﷺ ؛ فهو مدّة حياته في وجود إرادته
لا غيرها ، حتّى ليس عليه سبيل لغميزة ، أو لائمة ، كأنه خلُق تشدّه نية مستيقظة ،
قد نبهها ما ينبه النفس من الغرر ، والخطر . ولعلّ هذا الشعور في نفسه ﷺ هو
التفسير لقوله : « نية المؤمن خير من عمله »^(٢) . إلى أحاديث كثيرة ممّا يجري في
معنى هذه الكلمة الجامعة ؛ يريد بها : أن نية المؤمن لا تنطوي إلا على الخير

= للشوكاني (٣٢٧) وضعيف الجامع الصغير (٢٤٩) .

(١) « بغتات » : جمع بغتة ، وهي : الفجأة .

(٢) رواه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢٥٥/٣) والخطيب في تاريخ بغداد (٩/٢٣٧)

والقضاعي في مسند الشهاب (١٠٣) .

الكامل ، فهو - ما دامت نيته على صلاحها ، وسيّره على إخلاصه - لا يُعَدُّ اليسير يسيراً ، ولا يرى الكثير من الخير كثيراً ؛ فالأصل القائم في تلك النية المؤمنة ألا يبدأ الشرُّ ؛ كي لا يوجد ، وألا ينتهي الخير ؛ كي لا يفنى ؛ فالمؤمن من ذلك على الخير ، والكمال أبدأ ، في حين أن عمله بطبيعته الإنسانية يتناول الخير ، والشرَّ جميعاً ، ثم لا يكون إلا عملاً إنسانياً على نقصي ، واضطرابي ، والتواء .

وقد لا يستطيع المؤمن أن يأتي الخير في بعض أحواله ، ولكنه يستطيع دائماً أن ينوّه ، ويرغب فيه ، ويغرم عليه ؛ ليحقق ضميره في كل ما يهّم به ؛ ويحصّر أفكاره في قانون نيته المؤمنة . وهذا هو الأساس في علم الأخلاق ، ولا أساس من دونه .

والنية من بعد هي حارس العمل ؛ فكل إنسان يستطيع أن يدّعي ، وأن يأبى ، ومن ثم تكون هذه النية ردّاً ، ومدافعة من ناحية ، واستجابة ، ومطابقة من الناحية الأخرى ؛ فهي على الحقيقة متى صلحت كانت استقلالاً تاماً للإرادة ، وكانت مع ذلك ضابطاً لهذه الإرادة على حالٍ واحدة ، هي التي يتنظم بها قانون المبدأ السامي . ثم إنه لا ضابط لصحة العمل واستقامته إلا النية الصحيحة المستقيمة ؛ فالتزوير ، والتليس كلاهما سهلٌ ميسورٌ في الأعمال ، ولكنهما مستحيلان في النية إذا خلصت .

وهي كذلك ضابطٌ للفضائل تُوجّه القلوب على اختلافها وتفاوتها اتجاهاً واحداً لا يختلف ؛ فيكون طريق ما بين الإنسان والإنسان - من ناحية الطريق - ما بين الإنسان وبين الله .

وأشواق الروح بطبيعتها لا تنتهي ، فيعارضها الجسمُ بجعل حاجاته غير منتهية ؛ يحاول أن يطمس بهذه على تلك ، وأن يغلب الحيوانية على الروحانية ، فإذا كانت النية مستيقظة ؛ كفته ، وأماتت أكثر نزعاته ، ووضعت لكل حاجة حداً ونهاية ؛ وبذلك ترجع النية إلى أن تكون قوة في النفس ، يخرج بها الإنسان عن كثير مما يحده من جسمه ؛ ليخرج بذلك عن كثير مما يحده من معاني الأرض . . .

وهي بعد هذا كله تحمل الإنسان أن ينظر إلى واجبه كأنه رقيب حي في قلبه ، لا يُرائيه ، ولا يُجامله ، ولا يُخدع من تأويل ، ولا يُعثر بفلسفة ، ولا تزيين ،

ولا يُسَكِّتُهُ ما تُسَوِّلُ^(١) النَّفْسَ ، ولا يَزَالُ دائماً يقول للإنسان في قلبه : إِنَّ الخَطَأَ أَكْبَرَ الخَطَأِ أَنْ تَنْظُمَ الحَيَاةَ مِنْ حَوْلِكَ ، وتتركَ القَوَاضِيَ في قلبك .

وجملة القول في معاني النِّبَّةِ : أَنَّها قُوَّةٌ تجعلُ باطنَ الجسمِ مُتَسَاوِقاً مع ظاهره ، فتتعاونُ الغرائزُ المختلفةُ في النفسِ تعاوناً سهلاً طبيعياً مطَّرداً ، كما تتعاونُ أعضاء الجسمِ على اختلافها في أطْرادٍ ، وسهولةٍ ، وطبيعةٍ .

* * *

وكلُّ صفاتِ النَّبِيِّ ﷺ - ممَّا ذكرناه ، وما لم نذكره - متى اعتُبرتْ بذلك الأصل ؛ الذي يَبْنَاهُ ؛ انتظمها جميعاً ، فجاء بعضها تماماً على بعض في نسقٍ رياضيٍّ عجيبٍ ، وظهرت حكمة كلِّ منها واضحةً مكشوفةً ، ورأيتها في مجموعها تَصِفُ لك عُمرأً هندسياً دقيقاً ، قد بلغ الغاية من الكمال ، والرَّوْعَةِ ، والدَّقَّةِ ، لا يُعَدُّ جزءٌ منه جزءاً ، بل كلُّه أجزاءه ، وأجزاؤه كلُّه ؛ كالوضع الهندسيّ : إمَّا أَنْ يَكُونَ بِكُلِّهِ ، وإمَّا أَلَّا تَكُونَ فيه الهندسةُ كُلُّها .

وليس مجموعُ تلك الصفات في معناه إلا صنعة الإنسان صنعةً جديدةً تُخرِجُهُ موجوداً من ذات نفسه ، وتكسرُ القالبَ الأرضيّ ؛ الَّذِي صُبَّ فيه ، وتُفرِّغُهُ في مثل قالبِ الكَوْنِ ، فإذا هو غيرُ هذا الإنسان الضَّيقِ المنحصرِ في جسمه ، ودَوَاعِي جسمه ، فلا تُخَضِّعُهُ المادَّةُ ، ولا يُؤْتِي من سوء نظره لنفسه ، ولا تُغْرِهُ الدُّنْيَا ، ولا يُمَسِّكُهُ الزَّمانُ ؛ إذ كانت هذه هي صفات المستعبد بأهوائه ، لا الحرِّ فيها ، والخاضع بنفسه ، لا المستقلُّ بها ، والمقبور في إنسانيَّته ، لا الحيِّ فوق إنسانيَّته ؛ ومثلُ هذا المستعبد الخاضع المقبور لا وجودَ له إلا في حُكْمِ حواسِّه ، فعملُهُ ما يعيش به ، لا ما يعيشُ من أجله ؛ ويتَّصلُ بكلِّ شيءٍ اتصالاً مبتوراً ينتهي في هَوًى من أهواء الحيوان الذي فيه .

ومن المقابلة العجيبة أن يكونَ في الإنسان الاجتماعيِّ حيوانٌ ، تقابله الحكمةُ في الحيوان الأليف بإنسانٍ ، وحكهماً واحداً ، ومنطقهما لا يختلف . فلو أنَّكَ سألتَ حيوانَ الأعصاب على صاحبه الإنسان ؛ لقال لك : هو غَلَّتِي ، ومَزَّرَعَتِي . ولو سألتَ كلباً عن حَبِّه صاحبه ، ومبلغ هذا الحبِّ عن نفسه ؛ لما زاد في جوابه

(١) « تسوِّل » : تُزَيِّنُ ، وتُسَهِّلُ ، وتُهَيِّئُ .

على أنه يحبه حبُّ اللُّقمة ، والعظمة .

ومتى كان الإنسان في حكم حواسه لم تعد الأشياء عنده كما هي في نفسها بمعانيها الطبيعية المحدودة ، وانقلبَت كما هي في فهمه بمعانٍ متفاوتة مضطربة ، فلا يشعر المرء بائتلاف الوجود ، وتعاونهِ ، ولكن باختلافه ، وتناقضه ، فمن ثمَّ لا تكون أسبابُ اللذة إلا من أسباب الألم ، ويدخل في كلِّ حُبِّ بغضٍ ، وفي كلِّ رغبة طمعٍ ، وفي كلِّ خيرٍ شرٌّ ، وفي كلِّ صريحٍ خبيءٌ ، وهلمَّ جرّاً ؛ إذ لا بدَّ من هذا كله متى غلبَ الفاني على الباقي ، ولا بد من كلِّ هذا في تمثيل رواية الحواسِّ الخادعة ؛ التي أساسها التغيُّر والتقلُّب ، حتَّى لكانَ النَّفسُ إنّما تعيشُ بها في ظاهِرٍ من الحياة ، لا في الحياة نفسها .

وهذا الخِداغُ جاعِلٌ كلَّ شيءٍ من أشياء النَّفس لا يبدأ إلا لينتهي ، ثم لا ينتهي إلا ليبدأ ؛ فما تزال هذه النَّفسُ طامعةً فيما لا تناله ، ولا يزال من ذلك مصدرٌ لآلامها الحسيّة ؛ ثمَّ إذا هي نالت منالَها ؛ سَئِمَتْ ، فلا يزال من ذلك مصدرٌ آخرُ لآلامها المعنويّة . ولن يجيء الصّحيحُ من غير الصّحيح ؛ فالكون كله ليس إلا كذباً في النَّفس الكاذبة بحواسِّها .

ولذا كان أحصُّ أوصافه ﷺ راجعاً إلى خروجه من سلطان نفسه ، فلا يَغضِبُ لها ، ولا يُطْلِقُها في الدُّنيا فيما تَذمُّه ، أو تمدّحه ، ولا يحبُّ فيها ، ولا يَبْغِضُ من أجلها ، ولا يُهاوِنُها ، ولا يَسْتَلِينُ لها في مأكَلٍ ولا ملبسٍ ، ولا يأخذها إلا من ناحية الإيمان بالله ، والإيمان بالإنسانيّة ؛ فأفراحُها أحزانها ، وآمالها أشواقها ، وأملّاكها أعمالها ، وحسابُها في طبيعتها ، وحوادثُها من العقل ، لا من الحواس ، وعظمتُها إثباتُ ذاتها في غيرها ، لا إثباتُ غيرها في ذاتها ؛ وغايتها في الباقي ، لا الزائل ، وفي الخالد ، لا الفاني . وما دام الحاضر متحركاً ؛ فهو طارىءٌ عابرٌ ، أوْشَكُ أمورِ الدُّنيا زوالاً ، والعملُ له على مقداره في قَلَّةِ لُبِّه ، وهوانِ أمره ، والاهتمامُ أبداً بما وراءه ، لا به .

فأولُ النَّفسِ النّيّةِ العاملة لآخرتها ، وآخرُ النَّفسِ ما تؤدّي إليه أعمالُ هذه النّيّةِ ، فليس في إنسانِ الدُّنيا إلا إنسانُ العالم الآخر ؛ وبهذا يُقدَّرُ صمتهُ ، وكلامه ، وحركته ، وسكونه ، وما يأتي وما يدعُ ، وما يُحبُّ وما يكره ؛ إذ كلُّ شيءٍ منه على ذلك الاعتبار إنّما هو صورةُ الحقيقةِ العاملة فيه .

وجماعُ الأمر ألا يكونَ مستقبلُ الإنسان علامةَ استهزاءَ بجانب ماضيه ،
ولا علامةَ استفهام ، ولا علامةَ إنكار .

* * *

وتدلُّ صفاتُ النَّبيِّ ﷺ باجتماعها ، وتساؤها على حقيقة عظمى لم ينتبه إليها
أحد ، وهي أنَّ جميعَ خصائصه النَّفسية مُرَهَفَةٌ ، متيقظةٌ ، وهذا ممَّا يَنْدُرُ وقوعه ،
وإمكانه ؛ فإنَّ الرَّجُلَ من النَّاسِ لَيَكُونُ حيًّا بالحياة ، ولكنَّ جوانبَ كثيرةً من نفسه
قد طاحَ بها الموت ، أو هي مريضةٌ ، وذلك أوَّلُ الموت ؛ أو غافلةٌ ، وذلك شبه
الموت ؛ أمَّا الحيُّ العَظيمُ ؛ فهو الذي يحيا بأكثرَ خصائص نفسه ، وأمَّا الحيُّ
الأعظم فهو الذي يحيا بجميعَ خصائصها ، تملؤه الحياةُ ، فيملأ الحياةُ ، ويتمدَّدُ
السُّرُّ فيه ؛ ليريه حقائقَ الأشياء ، ويَهْدِيهِ ، ويدلِّه ، فيكون بنفسه رؤيةً للنَّاسِ ،
وهدايةً ، ودلالةً ؛ ومثلُ هذا يعظمُ ، ثُمَّ يعظمُ ؛ حتَّى ليرى الفرقُ بينه وبين غيره
كالفرق بين نور لَيْسَ اللَّحْم ، والدَّم ، وبين ترابٍ لَيْسَ الدَّم واللَّحْم .

وذلك لا يكاد يتفق إلا في مراتب ، أعلاها الامتيازُ في الثُّبوةِ ، ثُمَّ تدنو إلى
الثُّبوةِ ؛ ثُمَّ تنزلُ إلى الامتياز في الحكمة ؛ ثم تهبطُ إلى عبقرية الشعر . فأكبر
الشُّعراء قاطبةً كالنَّبِيِّ في معناه إلا أنَّه نبيٌّ صَغيرٌ ، وإلاَّ أنَّه في حُدود قلبه .

وهذه القوى الثلاثُ هي التي أبدعتها الحكمة الإلهيةُ ؛ لتحويل الحياة والسُّموَّ
بها ؛ فالشَّاعرُ يستوحي الجمالَ ؛ إذا تألَّه الجمالُ في قلبه ، والحكيمُ يستوحي
الحقيقة ؛ إذا تألَّهت في نفسه ، والنَّبِيُّ يستوحي الألوهيةَ نفسها .

* * *

« كان ﷺ متواصلَ الأحزان »^(١) ولكنها أحزانُ الثُّبوةِ تكسو الحياةَ فرحَ النَّفسِ
الكبيرة ؛ وهو فرحٌ كُلُّه حزنٌ وتأملٌ ، وفكرةٌ وخشوعٌ ، وطهرٌ وفضيلةٌ ؛ وما فرحُ
أعظمِ الشُّعراء بطرب الوجود ، وجمال الموجودات إلا شيء قليلٌ مِنْ حزن النَّبيِّ .
« وكان دائمَ الفكرة ليست له راحة »^(٢) إذ هو مكلفٌ أن يصنعَ الإنسانَ

(١) سبق تخريجه .

(٢) سبق تخريجه .

الجديد ، وينفخ الأدمية فيه . وفكرة النبي هي معيشته بنفسه مع الحقائق العليا ؛ إذ لا يرى أكثرها تعيش في الناس ، وهي الفردية ، واستقلالها ، وسموها ؛ لأنها إ طاقة النفس الكبيرة لوحدها ، بخلاف الأنفس الضعيفة : التي لا تطيقها . فدأبها أبداً أن تبحث عما تستعبد له ، أو تنسى ذاتها فيه ، أو تستريح إليه من ذاتها . ومتى كانت النفس فارغة ؛ كان تفكيرها مضاعفةً لفراغها ؛ فهي تفرّ منه إلى ما يلهيها عنه ؛ ولكنّ العظيم يعيش في امتلاء نفسه ؛ وعالمه الداخلي تسميه اللغة أحياناً : الفكرة ؛ وتسميه أحياناً : الصمت .

« وكان ﷺ طويل السكّ لا يتكلّم في غير حاجة »^(١) . ومن الصّمت أنواع : فنوعٌ يكون طريقةً من طرق الفهم بين المرء وبين أسرار ما يُحيط به ، ونوعٌ يغشى الإنسان العظيم ؛ ليكون علامةً على رهبة السرّ الذي في نفسه العظيمة ؛ ونوعٌ ثالثٌ يكون في صاحبه طريقةً من طرق الحكم على صمت الناس ، وكلامهم ؛ ونوعٌ رابعٌ هو كالفصل بين أعمال الجسد ، وبين الرّوح في ساعة أعمالها ؛ ونوعٌ خامسٌ يكون صمتاً على دويّ تحته يشبه نوماً ساكناً على أحلام جميلةٍ تحرك .



على هذا التّمطّ يجب أن تفسّر كلّ أوصافه ﷺ ؛ فهي بمجموعها طابعٌ إلهيٌّ على حياته الشّريفة ، يُثبتُ للدّنيا بكلّ برهانات العلم والفلسفة : أنّه الإنسان الأفضل ، وأنّه الأقدر ، وأنّه الأقوى .



سُمُو الفقر (١) في المصلح الاجتماعي الأعظم

- ١ -

كان النَّبِيُّ ﷺ على ما يصفُ التَّارِيخُ من الفقر ، والقِلَّة ، ولكنه كان بطبيعته فوق الاستغناء ، فهو فقيرٌ لا يجوزُ أن يُوصَفَ بالفقر ، ولا تناله المعاني النَّفْسِيَّةُ التي تعلقو بعَرَضٍ من الدُّنْيَا ، وتنزلُ بعَرَضٍ ، فما كانت به خَلَّةٌ تُحْدِثُ هَذَمًا في الحياة ، فَيَرْمَمَهَا المال ، ولا كان يتحرَّكُ في سَعْيٍ يُنْفِقُ فيه من نفسه الكبيرة ؛ ليجمعَ من الدُّنْيَا ، ولا كان يتقلَّبُ بين البعيد والقريبِ من طَمَعٍ أدرك ، أو طمع أخفق ، ولا نظر لنفسه في الحِسْبَةِ ، والتَّدْبِيرِ لِتَدْرَ معيشتُهُ فَيَحْتَكَلِهَا ذهبًا ، أو فضَّةً ، ولا استقرَّ في قلبه العظيم ما يجعلُ للدِّينَارِ معنى الدِّينَارِ ، ولا للدُّرْهَمِ معنى الدُّرْهَمِ ؛ فَإِنَّ المعنى الحيَّ لهذا المال هو إظهارُ النَّفْسِ رَابِئَةً متجسِّمةً في صورةٍ تكبرُ على قدرٍ من السَّعَةِ ، والغنى ؛ والمعنى الحيُّ للفقر من المال هو إبرازُ النَّفْسِ ضئيلةً منزويةً في صورةٍ تصغرُ على قدرٍ من الضَّيْقِ ، والعُسرة .

إِنَّ فقرَهُ ﷺ كان من أَنَّهُ يَتَّسِعُ في الكونِ ، لا في المال ، فهو فقرٌ يُعَدُّ من معجزاته الكبرى التي لم ينتبَهْ إليها أحدٌ إلى الآن ، وهو خاصٌّ به ، ومن أين تدبَّرته ؛ رأيتُه في حقيقته معجزةً تواضعت ، وغيَّرت اسمها ، معجزةً فيها الحقائق النَّفْسِيَّةُ ، والاجتماعيةُ الكبرى ، وقد سبقَتْ زمنها بأربعةَ عَشَرَ قرنًا ، وهي اليوم تُثَبِّتُ بالبرهان معنى قوله ﷺ في صِفَةِ نَفْسِهِ : « إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاةٌ » (٢) .

نحن في عصرٍ تكاد الفضيلةُ الإنسانيَّةُ فيه تَلَحُّقُ بالألفاظِ التَّارِيخِيَّةِ التي تدلُّ على ما كان قديمًا . . . بل عادت كلمةٌ من كلمات الشُّعْر تُرَادُّ ؛ لتحريكِ النَّسِيمِ اللَّغَوِيِّ الرَّاكِدِ في الخيال ، كما تقول : السَّحَابُ الأزرق ، والفجرُ الأبيض ، والشَّقَقُ الأحمر ، والتَّطَارِيفُ الورديةُ على ذَيْلِ الشَّمْسِ ، وأصبح النَّاسُ ينظُرُ أكثرهم إلى

(١) انظر صفحتي (٢٣٥ ، ٢٤١) من : حياة الرافي . (س) .

(٢) رواه الحكيم الترمذي في : نوادر الأصول (٢٩٣) وانظره في : صحيح الجامع الصغير (٢٣٤٥) .

أكثرهم بأعين فيها معنى وحشي لو لمس ؛ لَضَرَبَ ، أو طَعَنَ ، أو دَبَحَ .

وَعَمِلَتِ المَدِينَةُ أَعْمَالَهَا فلم تزد على أن أخرجت الشَّكْلَ الشَّعْرِيَّ لإنسانها
الفَنِّيَّ مُتَهَافِتًا تَرَفًا ، ونعمةً ، وافتنانًا بين ذلك من أيسر الحلال إلى الفظيع
المُتَفَاحِشِ في الإباحة ؛ فكأنَّما وضعت المَدِينَةُ عقلًا في وحشٍ ، فجاء ؛ وقد
زَاغَتْ فيه الطَّبِيعَةُ من ناحيتين ؛ ثُمَّ قَابَلَتْهُ بالشَّكْلَ الوحشيَّ لإنسانها الفقير ، فكأنَّما
نَزَعَتْ عقلًا من إنسانٍ ، فجاء ، وقد ضَلَّتْ فيه الطَّبِيعَةُ من ناحيتين ؛ وكان مع الأول
سَرَفُ الهوى بالطَّبِيعَةِ ، وكان مع الثاني بالطَّبِيعَةِ سَرَفُ الحماقة .

وقد أصبح مِنْ تَهَكُّمِ الحياة بأهلها أن يكونَ الفقيرُ فقيرًا ؛ وهو يعلم : أن
صناعته في المَدِينَةِ عَمَلٌ للغنى للأغنياء . . . وأن يكونَ الغنيُّ غنيًّا ، وهو يعلم : أن
عمله في المَدِينَةِ هو صنعةُ الفقرِ لضميره !

وخرجت من هذا وذاك مسائل جديدة في فلسفة المَعَايِشَةِ الإنسانيَّةِ ؛ الَّتِي
يسْئَلُونَهَا « الاجتماع » إلى أسئلة كثيرة لو ذهبنا نَعُدُّهَا ، ونَصِفُهَا ؛ لَطَالَ بنا القول ،
وكُلُّهَا عاملةٌ على نزع الشُّعُورِ العقليِّ من الحياة ؛ لتظهرَ أسخَفَ ممَّا هي ، وأقْبَحَ
مِمَّنْ كانت ؛ حتى أصبحت الشَّمْسُ تَطْلُعُ تمحو ليلًا عن المادَّةِ ، وتُلْقِي ليلًا على
النَّفْسِ ، في حين : أنَّ الدِّينَ ، والإنسانيَّةَ لا يعملانَ غيرَ بَثِّ هذا الثُّورِ العقليِّ في
الأشياء ، والمعاني لتظهرَ الحياةُ مضيئةً مُلْتَمِعَةً ، فتصبحَ أوضحَ ممَّا هي في
نفسها ، وأجملَ ممَّا هي في الطبيعة .

في مثل هذه التَّرَعَّاتِ المتقاتِلَةِ الَّتِي صَعِدَتْ بالفلسفة ، ونزلتْ ، وجعلتْ من
العلم في صدر الإنسان ملء سماءٍ من الغيوم بسوادها ، ورغدها ، وصواعقها ،
وتركت العالم يضيئُ ضجيجَه المزعجَ في قلب كلِّ حيٍّ حتَّى لَتُدَاغَ الهمومُ إلى قلوب
النَّاسِ إذاعة الأصواتِ إلى أسماعهم في « الراديو » . . . في مثل هذا البلاء الماحقِ
تتلَقَّتْ الإنسانِيَّةُ إلى التاريخ تسأله درسًا من الكمال الإنسانيِّ القديم تَطُبُّ منه لهذه
الحماقات الجديدة ، ولو علمتْ ؛ لعلمتْ : أن درسَ هذا العصر في علاج مشاكله
الإنسانيَّةِ هو « مُحَمَّدٌ ﷺ » ، الذي لن يبلغَ أحدٌ في وصفه الاجتماعيِّ ما بلغ هو في
قوله : « إِنَّمَا أَنَا رَحِمَةٌ مُهْدَاةٌ » (١) .

* * *

هذا المصلح الاجتماعي الأعظم يُلقِي فقره اليوم درساً على الدنيا العلمية الفلسفية ، لا من كتاب ، ولا فكر ، ولكن بأخلاقه ، وعمله ، وسيرته ؛ إذ ليس المصلح من فكر ، وكتب ، ووعظ ، وخطب ، ولكنّه الحي العظيم الذي تلتسمه الفكرة العظيمة ؛ لتحيا فيه ، وتجعل له عمراً ذهنيّاً يكون مُصرفاً على حكمها ، فيكون تاريخه ، ووصفه هو وصف هذه الفكرة ، وتاريخها .

وما كان محمد ﷺ إلا عمراً ذهنيّاً مخضاً ، تمرّ فيه المعاني الإلهية ؛ لتظهر للناس إلهية مفسّرة . وكلّ حياته ﷺ دروسٌ مفنّنةٌ مختلفة المعاني ، ولكنها في جملتها تخاطب الإنسان على الدّهر بهذه الجملة : أيّها الحي ! إذا كانت الحياة هنا ؛ فلا تكن أنت هناك ؛ أي : إذا كانت الحياة في الحقيقة ؛ فلا تكن أنت في الكذب ، وإذا كانت الحياة في الرّجولة البصيرة ؛ فلا تكن أنت في الطّفولة النّزقة ، فإنّ الرّجل يَعْرِفُ ، ويُدرك ، فهو بذلك وراء الحقيقي ، ولكنّ الطفل يجهل ، ولا يعرف الدّنيا إلا بعينه ، فهو وراء الوهم ، ومن ثمّ طيشه ، ونزقه ، وإثاذه كلّ عاجل ؛ وإن قلّ ، وعمله أن تكون حياته النّفسية الضّئيلة في مثل توثب أعضاء جسمه ، حتّى كأنّه أبداً يلعبُ بظاهره وباطنه معاً . . .

أيّها الحي ! إذا كانت الحياة هنا ؛ فلا تكن أنت هناك ؛ أي : الحياة في ذاتك الدّاخلية ، وقانون كمالها ، فإذا استطعت أن تُخرجَ للأرض معنىً سماويّاً من ذاتك ؛ فهذا هو الجديد دائماً في الإنسانيّة ، وأنت بذلك عائشٌ في القريب القريب من الرّوح ، وأنت به شيءٌ إلهيٌّ ؛ وإذا لم تستطع ، وعشتَ في دَمِكَ ، وأعصابك ؛ فهذا هو القديم دائماً في الحيوانيّة ، وأنت بذلك عائشٌ في البعيد البعيد من النّفس ، وأنت به شيءٌ أرضيٌّ كالحجر ، والتراب .

هنا ؛ أي : في الإرادة التي فيك وحدك . ولا هناك ؛ أي : في الخيال الذي هو في كلّ شيء . وهنا ، في أخلاقك ، وفضائلك ؛ التي لا تدفعُك إلى طريق من طرق الحياة إلا إذا كان هو بعينه طريقاً من طرق الهداية ، والحكمة ، وليس هناك في أموالك ، ومعايشك ؛ التي تجعلك كاللّص مندفعاً إلى كلّ طريق متى كان هو بعينه طريقاً إلى نهبة ، أو سرقة . هنا في الرّوح ؛ إذ تشعر الرّوح : أنّها موجودة ، ثمّ تعمل ؛ لتثبت : أنّها شاعرةٌ بوجودها ، ماضيةٌ إلى مصيرها منتهيةٌ بجسدها إلى الموت الإنسانيّ على سنّة النّفس الخالدة ؛ وليس هناك في الحسّ ؛ إذ يتعلّق الحسّ

بما يتقلب على الجسم ، فهو مهتاجٌ لشعوره بوشكِ فنائه ، فلا يُخَدِّثُ إلا الألم ؛ إن نال ، أو لم ينل ، وهو مُنتَهٍ بجسمه إلى الموتِ الحيوانيِّ بين آكلٍ ومأكولٍ على سُنَّةِ الطَّبيعةِ الفانيةِ .

أَيُّهَا الْحَيُّ ! إِذَا كَانَتِ الْحَيَاةُ هُنَا ؛ فَلَا تَكُنْ أَنْتَ هُنَاكَ .

* * *

إِنَّ الْحَكِيمَ الَّذِي يَنْظُرُ إِلَى مَا وَرَاءَ الْأَشْيَاءِ ، فَيَتَعَرَّفُ أَسْرَارَهَا لَا تَكُونُ لَهُ حَيَاةٌ الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِظَاهِرِهَا ، وَلَا أَخْلَاقُهُ ، وَلَا نَظَرَتُهُ ، هَذَا الْأَخِيرُ هُوَ فِي نَفْسِهِ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ لَهُ مَظْهَرُ الْمَادَّةِ ، وَخِدَاعُهَا عَنِ الْحَقِيقَةِ ؛ وَذَلِكَ الْأَوَّلُ هُوَ نَفْسُهُ سِرٌّ مِنَ الْأَسْرَارِ ، لَهُ رَوْعَةُ السِّرِّ ، وَكَشْفُهُ عَنِ الْحَقِيقَةِ . وَلِهَذَا كَانَ فِي حَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَالْحُكَمَاءِ مَا لَا يُطِيقُهُ النَّاسُ ، وَلَا يَضْبِطُونَهُ ؛ إِذْ تَكَلَّفُوهُ ، بَلْ يَنْخَرِقُ عَلَيْهِمْ ، فَيَكُونُ مِنْهُ الْعَجْزُ الْغَلَطُ ، وَيَخْذُلُ مِنَ الْغَلَطِ الزَّلَلُ .

وَنَظَرَةُ نَبِيِّنَا ﷺ إِلَى هَذِهِ الْوُجُوهِ نَظَرَةٌ شَامِلَةٌ مَدْرِكَةٌ لِحَقِيقَةِ اللَّانْهِيَاةِ ، فَيَرَى بِدَايَةَ كُلِّ شَيْءٍ مَادِّيٌّ هِيَ نَهَائِيَّتُهُ فِي التَّوَّ ، وَاللَّحِظَةِ ، فَلَا وَجُودَ لَهُ إِلَّا عَارِضاً مَارِئاً ، فَهُوَ فِي اعْتِبَارِهِ مَوْجُودٌ غَيْرُ مَوْجُودٍ ، مَبْتَدِئٌ مُنْتَهٍ مَعاً ؛ وَبِذَلِكَ تَبْطُلُ عَنْدهُ الْأَشْيَاءُ الْمَادِّيَّةُ ، وَتَانِيئُهَا ، فَلَا تَتَّصِلُ بِنَفْسِهِ الْعَالِيَةِ إِلَّا مِنْ أَوْعَافِ جِهَاتِهَا ، وَيَجِدُ لَهَا النَّاسُ فِي حَيَاتِهِمُ الشَّجَرَةَ ، وَالْفَرْعَ ، وَالثَّمَرَةَ ، وَمَا لَهَا عَنْدهُ هُوَ جِذْرٌ ، وَلَا فَرْعٌ ؛ وَبِهَذَا لَمْ يَفْتِنْهُ شَيْءٌ ، وَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ شَيْءٌ .

وَكَانَتِ الدُّنْيَا تَطُولُ النَّاسَ ، وَتَقْصُرُ عَنْهُ ، وَكَانَتِ مَنْقُوعَةً النَّمَاءِ ، وَهُوَ ذَاهِبٌ فِي نَمُوِّهِ الرُّوحِيِّ ، وَكَأَنَّمَا هُوَ صُورَةٌ أُخْرَى مِنْ آدَمَ (عَلَيْهِ السَّلَام) ؛ فَكُلَاهُمَا لَمَسَ بِنَفْسِهِ الْحَيَاةَ جَدِيدَةً خَالِيَةً مِمَّا جُمِعَ فِيهَا الزَّمَنُ ، وَأَهْلُهُ مِنْ طَمَعٍ ، وَشَرٍّ ، وَجَاءَ آدَمُ لِيُعْطِيَ الْأَرْضَ نَاسَهَا مِنْ صُلْبِهِ ، وَجَاءَ مُحَمَّدٌ لِيُعْطِيَ النَّاسَ قَوَانِينَهُمْ مِنْ فَضَائِلِهِ ؛ فَآدَمُ بِشَخْصِهِ هُوَ دُنْيَا بُعِثَتْ لِتَتَّسِعَ ، وَمُحَمَّدٌ بِشَخْصِهِ هُوَ دُنْيَا بُعِثَتْ لَتَنْتَظِمَ .

وَمَاذَا يُفْهَمُ مِنَ الْفَلَسَفَةِ الْأَخْلَاقِيَّةِ النَّبَوِيَّةِ الْعَظِيمَةِ ؟ يُفْهَمُ مِنْهَا : أَنَّ الشَّهَوَاتِ خُلِقَتْ مَعَ الْإِنْسَانِ تَتَحَكَّمُ فِيهِ ؛ لِيَنْقَلِبَ بِهَا إِنْسَاناً يَتَحَكَّمُ فِيهَا ؛ وَأَنَّ الْإِنْسَانَ الصَّحِيحَ الَّذِي لَمْ تُزَوِّرْهُ الدُّنْيَا ، يَجِبُ أَنْ يَكُونَ ذَا رُوحٍ ، يَمْتَدُّ ، فَيَفِيضُ عَنْ غَايَاتِ

جسمه إلى ما هو أعلى ، فأعلى حتى يُصبحَ في حكم النُّور ، وانطلاقه وحرّيته ، ولا ينكمشُ فيحصره جسمه في غاياته وضروراته ، فيرتدُّ إلى ما هو أسفل أسفل حتى يعودَ في حكم التُّراب ، وأسرِه ، وعبوديَّته . فالفقرُ ، وما إليه ، والزُّهْدُ وما هو بسبيل منه ، والانصرافُ عن الشَّهوات ، والرَّذائل ، كلُّ ذلك إن هو إلا تراجُعُ النَّفسِ العالية إلى ذاتها التُّورانية حالاً بعد حالٍ ، وشيئاً بعد شيء ، لتُضيءَ على المادَّةُ ، فتكشفَ حقائقها الصَّريحة ، فلا تُباليها ، ولا تقيمُ لها وزناً . فبينما النَّاسُ يَرَوْنَ الأموالَ ، والشَّهواتِ مادَّةَ حياةٍ ، وعملٍ ، وشعورٍ ، تراها هي مادَّةٌ بحثٍ ، ومعرفةٍ ، واعتبارٍ ليس غير ؛ وبهذا تكون النَّفسُ العظيمةُ في الدُّنيا كأستاذِ المعملِ : تدخلُ المادَّةُ إلى معمله ، وهي مادَّةٌ ، وفكرةٌ ، وتخرجُ منه ، وهي حقيقةٌ ، ومعرفةٌ ، وعلى أيِّ أحوالها ؛ فهي تُحسُّ في ذلك المعملِ بأصابعٍ علميَّةٍ دقيقةٍ ليس فيها الجمع ، ولا الحرص ، ولكن فيها الدَّهْنُ ، والفكر ؛ وليس لها طبيعة الرَّغبة ، والغفلة ، ولكن طبيعة الانتباه والتحرُّز ، وليست في أسرِ المادَّةِ ، ولكن المادَّةُ في أسرها ما شاءت .

ولا يسمَّى فقره ﷺ زُهداً ، كما يظنُّ الضُّعفاء ممَّن يتعلَّقون على ظاهر التاريخ ، ولا يحقِّقون أصوله النَّفسية ؛ وأكثرهم يقرأ التاريخ النَّبويَّ بأرواحٍ مظلمةٍ تريهم ما ترى العينُ إذا ما اختلط الظَّلامُ ، ولَبَسَ الأشياءُ ، فترأت مُجمَّلةً لا تفصيل لها ، مُفرَّغة لا تبيِّن فيها ؛ وما بها من ذلك شيء ، غير أنها تتراءى في بقيَّة من البصر ، لا تغمُّرها .

وهل الزُّهْدُ إلا أن تطردَ الجسمَ عنك ، وهو معك ، وتنصرفَ عنه ، وهو بك متعلِّقٌ ؟ فتلك سخريةٌ ، ومُثَلَّةٌ ، وفي رأيي تشويهٌ للجسم بروحه ، وقد تنعكسُ ، فتكونُ من تشويه الرُّوح بجسمها ؛ فليس يعلم إلا اللهُ وحده : أذاك تفسيرٌ لإنسانية الزَّاهد بالنُّور ، أم هو تفسيرٌ بالتُّراب ؟

ولقد كان ﷺ يملك المالَ ، ويَجِدُه ، وكان أجودَ به من الرِّيح المرسلة ، ولكنَّه لا يدعُه يتناسلُ عنده ، ولا يتركه يَبْثُثُ في عمله ، وإنَّما كان عمله ترجمةً لإحساسه الرُّوحيِّ ؛ فهو رسولٌ تعليميٌّ ، قلبه العظيمُ في القوانين الكثيرة من واجباته ، وهو يريد إثبات وحدةِ الإنسانيَّة ، وأنَّ هذا الإنسانَ مع المادَّةِ الصَّامتة العمياء مادَّةٌ مفكرةٌ مميَّزة ، وأنَّ الدِّينَ قوَّةٌ رُوحِيَّةٌ يلقي بها المؤمنُ أحوالَ الحياة ،

فلا يثبت بإزائها شيء على شئيته ؛ إذ الرُّوحُ خلودٌ ، وبقاءٌ ، والمادةُ فناءٌ ، وتحولٌ ، ومن ثمَّ تخضع الحوادثُ للرُّوحِ المؤمنة ، وتتغيرُ معها ، فإن لم تخضع ؛ لم تُخضعها ، وإن لم تتغيرِ الرُّوحُ بها ، وأساسُ الإيمان : أن ما ينتهي لا ينبغي أن يتصرَّفَ بما لا ينتهي .

ما قيمة العقيدة إلا بصدقها في الحياة ، وأكثر ما يصنع هذا المال : إمَّا الكذب الصُّراح في الحياة ، وإمَّا شبهة الكذب ؛ ولهذا تنزه النبي ﷺ عن التعلُّق به ، وزاده بعداً منه : أنه نبيُّ الإنسانية ، ومثلها الأعلى ، فحياته الشريفة ليست كما نرى في النَّاس : إيجاباً لحلِّ مسائل الفرد ، وتعقيداً لمسائل غيره ، ولا توسعاً من ناحية ، وتضييقاً من الناحية الأخرى ، ولا جمعاً من هنا ، ومنعاً من هناك ؛ بل كانت حياته بعد الرِّسالة منصرفةً إلى إقرار التَّوازن في الإنسانية ، وتعليم الجميع - على تفاوتهم ، واختلاف مراتبهم - كيف يكون لهم عقلٌ واحدٌ من الكون ، وبهذا العقل الكونيِّ السَّليم ترى المؤمن إذا عَرَضَ له الشيء من الدُّنيا ؛ يفتنه ، أو يصرِّفه عن واجبه الإنسانيِّ - أثبت نفسه العظيمة إلا أن ترتفع بطبيعتها ، فإذا هو في قانون السُّمو ، وإذا المادة في قانون الثَّقَل ؛ فيرتفع ، وتتهاوى ، ويصبح الذهب - وإنه ذهبٌ - وليس فيه عند المؤمن إلا روحُ التُّراب .



سُمُّ الْفَقْرِ فِي الْمَصْلَحِ الْاجْتِمَاعِيِّ الْأَعْظَمِ

- ٢ -

قالت عائشة - رضي الله عنها - : لم يمتلئ جوفُ النَّبِيِّ ﷺ شَبْعاً قَطُ ، وإنَّه كان في أهله لا يسألهم طعاماً ، ولا يشتهاه ؛ إن أطعموه ؛ أكل ، وما أطعموه ؛ قَبِل ، وما سَقَوْه ؛ شَرِب^(١) .

وقالت : ما شَبَعَ آلُ مُحَمَّدٍ من خبزِ الشَّعِيرِ يومين متتابعين حتَّى قُبِضَ رسولُ الله ﷺ^(٢) .

وعنها : كُنَّا آلَ مُحَمَّدٍ نمكثُ شهراً ما نَسْتَوْفِدُ بنارٍ ، إنَّه هو إلَّا التَّمْرُ ، والماء^(٣) .
وقالت : ما رَفَعَ رسولُ الله ﷺ قَطُ غداءً لعشاء ، ولا عشاءً لغداء ، ولا اتَّخَذَ من شيءٍ زَوْجَيْنِ ؛ لا قميصين ، ولا رداءين ، ولا إزارين ، ولا زوجين من التُّعَالِ .

ويروى عنها ، قالت : تُوفي رسولُ الله ﷺ وليس عندي شيءٌ يأكله ذو كَبِدٍ ، إلَّا شَطْرُ شَعِيرٍ في رَفٍّ لي^(٤) .

وقالت : توفي رسولُ الله ﷺ وِدْرُغُهُ مرهونةٌ عند يهوديٍّ في ثلاثين صاعاً من شَعِيرٍ^(٥) .

وعن ابن عباسٍ : كان رسولُ الله ﷺ يَبِيتُ اللَّيَالِيَ الْمُتَتَابِعَةَ ، وأهله طَاوِيّاً لا يجدون عشاءً ، وإنما كان خبزهم الشَّعِيرُ^(٦) .

(١) انظره في : الشفا ؛ للقاضي عياض (١٣٤) .

(٢) رواه البخاري (٦٤٥٥) ومسلم (٢٩٧٠) .

(٣) رواه البخاري (٦٤٥٨) ومسلم (٢٩٧٢) .

(٤) رواه البخاري (٦٤٥١) ومسلم (٢٩٧٣) .

(٥) رواه البخاري (٢٢٠٠) ومسلم (١٦٠٣) .

(٦) رواه الترمذي (٢٣٦١) .

وعن الحسن ، قال : خطب رسول الله ﷺ فقال : « والله ما أَمَسَى في آل محمدٍ صاعٌ من طعام ، وإنَّها لتسعةُ أبيات ! » والله ما قالها استقلالاً ، ولكن أراد أن تتأسَّى به أُمَّتُه (١) .

وعن ابن مجير ، قال : أصاب النَّبِيَّ ﷺ جُوعٌ يوماً ، فعمدَ إلى حَجَرٍ ، فوضَّعَه على بطنه ، ثم قال : « أَلَا رَبُّ نَفْسٍ طاعِمَةٍ ناعِمَةٍ في الدُّنْيَا جائِعَةٍ عارِيَةٍ يومَ القيامةِ ، أَلَا رَبُّ مُكْرِمٍ نَفْسَه وهو مُهَيِّنٌ لها ، أَلَا رَبُّ مُهَيِّنٍ نَفْسَه وهو مُكْرِمٌ لها » (٢) .

وَحَيْرٌ ﷺ أن يكونَ له مثلُ « أَحَدٍ » ذهباً فقال : « لا يارب ؛ أجوعُ يوماً ، فادعوك ، وأشبعُ يوماً ، فأحمدك ! » (٣) .

وكان يقول في دعائه ، ويكثرُ منه : « اللهم أخيني مسكيناً ، وأمتني مسكيناً ، واحشُرْني في زُمرَةِ المساكين » (٤) .



هذا هو سيِّد الأُمَّة ، يُمَسِّكُه في الحياة نبيّاً عظيماً ما يُخْرِجُ غِيرَه منها ذليلاً مُحْتَقِراً ، وكأنَّما أشرقَ صفاءُ نفسه على ترابِ الأرض ، فردَّه أشعةُ نورٍ ، على حين يُلقى الناسُ على هذا التراب من ظلامِ أنفسهم ، فلا يَبْقَى تراباً ، بل يرجعُ ظلاماً ، فكانَهم إذ يمشون عليه يَطْوُونَ المجهولَ بخَوْفِه ، ورزَعتِه ، ثم لا يستقرُّ ظلاماً بل يرجعُ آلاماً ، فكانَهم يَنْبُتون على المرض ، لا على الحياة ، ثُمَّ لا يَثْبُتُ آلاماً ، بل يتحوَّلُ فَوْرةً ، وتوتُّباً تكونُ منه نَزَوَاتُ الحمقِ والجنونِ في النَّفسِ .

هؤلاء الذين تعيش أنفسهم في التراب ، ويتمرَّغون بأخلاقهم فيه ، ينقلبون على الحياة من صنع التُّرابِ ناساً دُوداً كطبع الدُّود ، لا يقعُ في شيءٍ إلا أفسده ، أو قذَّره ؛ أو قوماً سُوساً كطبع السُّوسِ ، لا ينالُ شيئاً إلا نخره ، أو عابه ، فهم يوقِعون الخللَ في نظامِ أنفسهم ، فإذا هي طائشةٌ تُخَيِّلُ لهم كأنَّما اختلَّت نوااميسُ الدُّنيا ،

(١) انظره في : الطبقات الكبرى ؛ لابن سعد (١٤/٢/١) .

(٢) رواه البيهقي في شعب الإيمان (١٤٦١) والقضاعي في مسند الشهاب (٨٧٠) .

(٣) رواه أحمد (٢٥٤/٥) والترمذي (٢٣٤٧) .

(٤) رواه الترمذي (٢٣٥٣) .

وكانَ الله قَبْضَهُمْ ، وبَسَطَ غَيْرَهُمْ ، وَشَغَلَهُمْ ، وَفَرَّغَ مِنْ عِداهِمْ ، وابتلاهم على مُسْكَةِ الرِّزْقِ^(١) بالشَّهْوَةِ الْمَسْجُورَةِ الَّتِي لَا تَحَقُّقُ ، فَضَرَبَهُم بِالْمُجَاهِدَةِ الَّتِي لَا تَنْقَطِعُ ؛ وَأَنْعَمَ عَلَى غَيْرِهِمْ فِي بَسْطَةِ الرِّزْقِ بِالشَّجَرَةِ الْمَسْجُورَةِ الَّتِي لَا تُقَطَّعُ مِنْهَا ثَمَرَةٌ إِلَّا نَبَتَ غَيْرُهَا فِي مَكَانِهَا .

إِنْ مَا وَصَفْنَاهُ مِنْ فَقْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ عَتِيدٌ^(٢) حَاضِرٌ ، وَأَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ نَفْسَهُ فِي هَمِّ الْمَالِ ، وَلَا جَعَلَتْهُ نَفْسُهُ فِي هَمِّ الْفَقْرِ ، وَأَنَّهُ لَقِيَ الْحَيَاةَ حَامِلًا لَا مَحْمُولًا ، وَاسْتَقَرَّ فِيهَا هَادِتًا ، لَا مُضْطَرِبًا - كُلُّ ذَلِكَ إِنَّمَا يُثَبِّتُ لِلدُّنْيَا : أَنَّهُ خُلِقَ ، وَبُعِثَ ، وَعَاشَ ؛ لِيَكُونَ دَرْسًا عَمَلِيًّا فِي حَلِّ الْمَشْكَلاتِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ ، يَعْلَمُ النَّاسُ : أَنَّهُ لَا تَتَعَدَّدُ بِطَبِيعَتِهَا ، وَلَكِنْ بِطَبَائِعِهِمْ فِيهَا ، وَلَا تَسْتَمُرُّ بِقَوَّاتِهَا ، وَلَكِنْ بِإِمْدَادِ قَوَاهِمِ لَهَا ؛ وَلَا تَغْلِبُ بِصَوْلَتِهَا^(٣) ، وَلَكِنْ بِجَزَعِهِمْ مِنْهَا ؛ وَلَا تُغْضِلُ مِنْ ذَاتِ نَفْسِهَا ، وَلَكِنْ مِنْ سُوءِ أَثَرِهِمْ عَلَيْهَا ، وَسُوءِ نَظَرِهِمْ لِنَفْسِهِمْ ، وَلِهَا .

فَإِذَا قَرَأْتَ الْأَحَادِيثَ الَّتِي أَسْلَفْنَاهَا ؛ فَلَا تَقْرَأْهَا زَهْدًا ، وَتَقَلُّلاً ، وَلَا فَقْرًا ، وَجُوعًا ، وَلَا اخْتِلَالًا ، وَحَاجَةً ، كَمَا تُتْرَجِّمُهَا نَفْسُكَ ، أَوْ تُحِشُّهَا ضُرُورَتَكَ ؛ بَلْ انْظُرْ فِيهَا وَاعْتَبِرْهَا بِنَفْسِهِ هُوَ ﷺ ، ثُمَّ اقْرَأْهَا شَرِيعَةً اجْتِمَاعِيَّةً مُفْصَّلَةً عَلَى طَبِيعَةِ النَّفْسِ ، قَائِمَةً عَلَى أَنْ تَأْخُذَ نَفْسُ الْإِنْسَانِ مِنْ قُوَى الدُّنْيَا عُنَاصِرَهَا الْحَيَوِيَّةَ ، لِتُعْطِيَ الْحَيَاةَ مِنْ ذَلِكَ قُوَّةَ عُنَاصِرِهَا .

وَالْحَيَاةُ الْعَامِلَةُ غَيْرُ الْحَيَاةِ الْوَادِعَةِ ، هُمَا ذَكَرٌ ، وَأُنْثَى ، فَأَمَّا الْأُولَى ؛ فَهِيَ مَا وَصَفْنَا ، وَحَكَيْنَا ، وَأَمَّا الثَّانِيَةُ ؛ فَهِيَ تَغْلُلُ الثَّعْمَةَ ، وَإِطْلَاقُ قَانُونِ التَّنَاسُلِ فِي الْمَالِ يَنْمِي بَعْضُهُ بَعْضًا ، وَيَنْبُتُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ ، ثُمَّ إِقَامَةُ الْحَيَاةِ عَلَى الزَّيْنَةِ ، وَمُقَوِّمَاتِهَا ، وَقِيَامُ الزَّيْنَةِ عَلَى الْخِدَاعِ ، وَطَبَائِعِهِ ، فَيَقْبَلُ الْمَرْءُ مِنْ دُنْيَاهُ عَلَى مَا هُوَ جَدِيرٌ أَنْ يَصْرِفَهُ عَنْهَا ، وَيَحِبُّ مِنْهَا مَا كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَبَاغِضَهُ فِيهَا . وَكُلُّ مَا رَأَيْتَ ، وَعَلِمْتَ فِي رَجُلٍ قُوَّتَهُ الْقُوَّةَ ؛ فَهُوَ هُنَاكَ ؛ وَكُلُّ مَا عَلِمْتَ ، وَرَأَيْتَ فِي أُنْثَى قُوَّتَهَا الضَّعْفُ ؛ فَهُوَ هُنَا .

فَالسَّوَادُ الَّذِي تَرَاهُ فِي فَقْرِهِ ﷺ هُوَ السَّوَادُ الْحَيُّ ؛ سَوَادُ اللَّيْلِ حَوْلَ الرُّوحِ

(١) « مسكة الرزق » : ضد بسطة الرزق ؛ أي : الضيق ، والسَّعة .

(٢) « عتيد » : هو المهيأ ، والحاضر ، والمُعَدُّ .

(٣) « صولتها » : الصولة : السطوة ، والقدرة ، والقهر .

النَّجْمِيَّةُ السَّاطِعَةُ ؛ وذلك التُّرابُ هو التُّرابُ الحيُّ ؛ ترابُ الزَّرْعِ تحت النَّضْرَةِ ،
والخُضْرَةِ ؛ وتلك الحاجةُ الجسمية هي الحاجةُ الحيَّةُ الدَّافِعَةُ إلى حُرْيَةِ النَّفْسِ ؛
وذلك الإقْلالُ من فهم اللَّذَةِ هو الإقْلالُ الحيُّ الَّذِي يَزِيدُ قُوَّةَ فِهْمِ الْجَمَالِ فِي
السَّمَاءِ ، والأَرْضِ ، وما بينهما ؛ وذلك الضُّيقُ في حَيِّزِ الْمَتَاعِ لِلْحَاسَّةِ هو الضُّيقُ
الحيُّ الَّذِي يُوسِّعُ حَيِّزَ الْمَتَاعِ لِلرُّوحِ . وبالجُمْلَةِ فذلك النِّقْصُ من المادَّةِ لم يكن إلا
لنفي النِّقْصِ عن الفضيلة ، وذلك الاحتقارُ لِلْعَرَضِ الْفَانِي الرَّائِلِ هو المعنى الآخرُ
لِتَقْدِيرِ الْخَالِدِ الْبَاقِي .

فليس هناك خُبْرُ الشَّعِيرِ ، ولا الجَوْعُ ، ولا رَهْنُ الدَّرْعِ عند اليهوديِّ . كلا !
كلا ! بل هنا حقيقةٌ نفسِيَّةٌ عَقْلِيَّةٌ ، ثابتَةٌ مَتَزِنَةٌ ، قائمةٌ بعناصرها السَّامِيَّةِ : من
اليقين ، والعقل ، والحكمة ، إلى الرِّفْقِ ، والحِلْمِ ، والتَّوَاضُعِ ، تخبرُ هذه الدُّنْيَا
الْعِلْمِيَّةَ ، الْفَلَسَفِيَّةَ ، الْمَفْكُورَةَ : أَنَّ ذلك النَّبِيَّ الْعَظِيمَ هو الرَّجُلُ الْاجْتِمَاعِيُّ النَّامُ
بأخلاقه ، وفضائله ، وهو الَّذِي بُعِثَ ؛ لِنَتْفِيحِ غَرِيزَةِ تَنَازُعِ الْبَقَاءِ ، وَكَسْرِ هَذِهِ
الْحَيَوَانِيَّةِ ، وَقَمْعِ نَزَوَاتِهَا ، وَإِمَانَةِ دَوَاعِيهَا ، وَالشَّمُوءِ بِخَوَاطِرِهَا ؛ فَهُوَ بِنَفْسِهِ صُورَةُ
الْكَمَالِ ؛ الَّذِي بُعِثَ لِتَحْقِيقِهِ ، وإثبات : أَنَّهُ الْمُمْكِنُ ، لا الْمَمْتَنِعُ ، وَالْحَقِيقِيُّ ،
لا الْخَيَالِيُّ .

ليس هناك دِرْعٌ مَرهُونَةٌ فِي ثَلَاثِينَ صَاعاً ، ولا الْفَقْرُ ، ولا خُبْرُ الشَّعِيرِ ، كلا !
كلا ! بل هناك تَقْرِيرٌ : أَنَّ النَّصْرَ فِي مَعْرَكَةِ الْحَيَاةِ لَا يَأْتِي مِنَ الْمَالِ ، وَالثَّرَاءِ ،
وَالْمَتَاعِ ، وَلَكِنْ مِنَ الْمَعَانَةِ ، وَالشَّدَّةِ ، وَالصَّبْرِ ، وَأَنَّ التَّقْدِيمَ الْإِنْسَانِيَّ لَا يَبِيعُ بِبَعْدٍ ،
وَلَا يُوْخَذُ هَوْنًا ؛ بَلْ هُوَ انْتِزَاعٌ مِنَ الْحَوَادِثِ بِالْأَخْلَاقِ ؛ الَّتِي تَتَغَلَّبُ عَلَى الْأَزْمَاتِ ،
وَلَا تَتَغَلَّبُ الْأَزْمَاتُ عَلَيْهَا ، وَأَنَّ هَذَا الْمَالَ ، وَهَذِهِ الشَّهَوَاتُ - فِي حَقَائِقِ الْحَيَاةِ ،
وَمَصَائِرِهَا - كَكُنُوزِ الْأَحْلَامِ : لَا تَكُونُ كُنُوزاً إِلَّا فِي مَوَاضِعِهَا مِنْ أَرْضِ الْغَفْلَةِ ،
وَالنَّوْمِ ، فَلَا لَذَّةَ مِنْهَا إِلَّا بِمِقْدَارٍ خَفِيفٍ مِنْ هَذِهِ الْغَفْلَةِ . وَلَيْسَ إِلَّا الْأَحْمَقُ ، أَوْ
الْمَخْذُولُ ، أَوْ الصَّائِغُ هُوَ الَّذِي يَقْطَعُ الْعَمَرَ نَائِماً أَبَداً ؛ لِيُظَلَّ مَالِكاً أَبَداً لِهَذِهِ
الْكُنُوزِ . . . وَهُوَ يَعْلَمُ : أَنَّهُ لَا بَدْءَ مُسْتَقِظٌ ، وَأَنَّهُ مَتَى انْتَبَهَ فِي آخِرَتِهِ ؛ لَمْ يَجِدْ مِنْهَا
شَيْئاً ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُهُ كِسَابَهُ ﴾ [النور : ٣٩] .

كلا ! كلا ! ليس هناك فَقْرٌ ، ولا جَوْعٌ ، وما إِلَيْهِمَا ، بل هناك وَضْعُ هَذِهِ
الْحَقِيقَةِ : يَنْبَغِي أَنْ تَجِدَ نَفْسَكَ ، وَمَوْضِعَ نَفْسِكَ ، وَإِيمَانَ نَفْسِكَ ، وَعِزَّةَ نَفْسِكَ ،

فإذا أدركت ذلك ، ورفعت نفسك إلى موضعها الحق ، وأقررتها فيه ، وحبتها عليه ، وَحَدَدَتْهَا بِالْإِنْسَانِيَّةِ مِنْ نَاحِيَةٍ ، وبالله من النَّاحِيَةِ الْمُقَابِلَةِ ؛ رَأَيْتَ إِذَا أَنْ قِيَمَتِكَ الصَّحِيحَةَ فِي أَنْ تَكُونَ وَسِيلَةً تُعْطِي ، وتعملُ ؛ لَتُعْطِي ، لا غَايَةَ تَأْخُذُ ، وتعملُ ؛ لتَأْخُذُ ، ومهما ضَيِّقَ عَلَيْكَ ؛ فَإِنَّمَا أَنْتَ كَالشَّجَرَةِ الطَّيِّبَةِ تَأْخُذُ تَرَاباً ، وتصنعُ حَلَاوَةً .

وما قَطُّ نَبَتَتْ شَجَرَةٌ فِي مَكَانِهَا ؛ لِتَأْكُلَ ، وتَشْرَبَ ، وتَخْتَرِنَ السَّمَاءَ ، والتُّرَابَ ، وَتَحْصُنَهُمَا ، وَتَمْنَعَهُمَا عَنْ غَيْرِهَا ، ولو قد فعلت ذلك شَجَرَةٌ ؛ لَكَانَ هَلَاكُهَا فِيمَا تَفْعَلُ ؛ إِذْ تَحَاوُلُ أَنْ تَضَاعِفَ فَائِدَتَهَا مِنْ قَانُونِ الْعَالَمِ ، فَيَكُونَ طَمَعُهَا سَرِيعاً فِي إِفْسَادِ الصِّلَةِ بَيْنَهُمَا ، فلا يجدُ القَانُونُ فِيهَا نِظَامَهُ ، ومن ثَمَّ لَا تَجِدُ فِي الْقَانُونِ نِظَامَهَا ، فَيُهْلِكُهَا الَّذِي كَانَ يُحْيِيهَا ، وَتَسْتَعْبِدُ لِحَظِّ نَفْسِهَا ، فَيُفْقِدُهَا ذَلِكَ حُرِيَّةَ الْحَيَاةِ الَّتِي كَانَتْ لَهَا فِي نَفْسِهَا .

* * *

يقول نبينا ﷺ : « إِنَّ الْمُؤْمِنَ بِكُلِّ خَيْرٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، إِنَّ نَفْسَهُ تُنَزَّعُ مِنْ بَيْنِ جَنَبِيهِ ؛ وَهُوَ يَحْمَدُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ » (١) . فهذا هو أسمى قانون اجتماعي يمكن أن تظفر به الإنسانية ، وما يأتي لها ذلك إلا إذا أصبحت تلك المعاني التي أوماننا إليها شعوراً اجتماعياً عاماً مقررراً في النَّفْسِ ، قائماً فيها على إيمانٍ راسخٍ بأنَّ الفردَ هو صورة المجتمع ، لا صورة نفسه وحدها ، وَأَنَّ النَّاسَ كَحَبِّ الْقَمْحِ هُوَ السُّنْبَلَةُ ، ليس لجميعه إلا قانونٌ واحدٌ ، فموضعُ كُلِّ حَبَّةٍ مِنَ السُّنْبَلَةِ هُوَ ثَرَوُتُهَا ، عَلَتْ ، أَوْ سَفَلَتْ ، وَكَثُرَ مَا تَأْخُذُهُ ، أَوْ قَلَّ ؛ وَإِذَا كَانَ أَسَاسُ الْحَيَاةِ فِي الْحَبَّةِ مِنْهَا أَنْ تَجِدَ قَوَامَهَا ، وَكَيْفَايَتَهَا مِنْ مَادَّةِ الْأَرْضِ ، فتمامُ الْحَيَاةِ فِيهَا أَنْ يَغْمُرَهَا الثَّوْرُ مِنْ حَوْلِهَا ، وَأَنْ يَسْتَمِرَّ الثَّوْرُ مِنْ حَوْلِهَا يَغْمُرُهَا .

فالحَبَّةُ مِنَ السُّنْبَلَةِ بِكُلِّ خَيْرٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، وَإِنَّهَا لَتُنَزَّعُ وَمَا بِهَا أَنَّهَا نُزِعَتْ ، وَلَكِنَّهَا أَذَتْ مَا تَوَدِّي ، وانقطعت من قانونٍ لتتصل بقانونٍ غيره ، وما اغتنث ، ولا افتقرت ، ولا أكثرت ، ولا أخفَّتْ ، بل حَقَّقَتْ مَوْضِعَهَا ، فَإِنَّهَا مَا نَبَتَتْ ؛ لَتَبْقَى ، وَمَا نَمَتْ إِلَّا لِيَنْقَطَعَ نَمَاؤُهَا . وكذلك المؤمنُ الصَّحِيحُ الْإِيمَانِ ، الصَّادِقُ

(١) رواه ابنُ أبي الدنيا في كتاب الشكر (ص ١٠٥) .

النَّظَرُ فِي الْحَيَاةِ : هُوَ أَبَدًا فِي قَانُونِ آخِرَتِهِ ، فَهُوَ أَبَدًا فِي عَمَلِ ضَمِيرِهِ .
وَالنَّاسُ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ كَحَشِدٍ عَظِيمٍ يَتَدَفَّقُ مِنْ مَضِيقٍ بَيْنَ جَبَلَيْنِ ، يَنْفُذُ إِلَى
الْفُضَاءِ ؛ فَإِذَا هُمْ أَدْرَكُوا جَمِيعًا أَنَّهُمْ مُفْضَوْنَ إِلَى هَذِهِ النِّهَايَةِ مَرُّوا آمَنِينَ ، وَكَانَ فِي
يَقِينِهِمُ السَّلَامَةُ ، وَفِي صَبْرِهِمُ الْوَقَايَةُ ، وَفِي نِظَامِهِمُ التَّوْفِيقُ ، وَفِي تَعَاوُنِهِمُ
الْحَيَاةُ ؛ فَهَمُّ بِكُلِّ خَيْرٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، مَا دَامَ هَذَا قَانُونُ جَمِيعِهِمْ ؛ فَأَيُّمَا رَجُلٍ شَدَّ
مِنْهُمْ ، فَاضْطَرَبَ ، فَطَاشَ ؛ هَلَكَ ، وَأَهْلَكَ مَنْ حَوْلَهُ ، وَمِنْ عَكْسِ مَنْهُمْ
مَوْضِعَهُ ، وَنَكَصَ عَلَى عَقْبِيهِ ؛ أَهْلَكَ مَنْ حَوْلَهُ ، وَهَلَكَ . وَالْمَوْتُ أَشَقَى الْمَوْتِ
هُنَا فِي هَذَا الْمَضِيقِ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ ، اعْتِبَارُ الْحَاضِرِ حَاضِرًا فَقَطْ ، وَالصَّبْرُ مِنْهُ ،
وَجَعْلُ كُلِّ إِنْسَانٍ نَفْسَهُ غَايَةً . وَالْحَيَاةُ أَهْنَا الْحَيَاةُ : اعْتِبَارُ الْحَاضِرِ بِمَا وَرَاءَهُ ،
وَالصَّبْرُ عَلَى شِدَّتِهِ ، وَجَعْلُ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ وَسِيلَةً .

* * *

فَذَلِكَ مَعْنَى خَبْزِ الشَّعِيرِ ، وَالْقَلَّةِ ، وَالضُّيْقِ ، وَرَهْنِ الدَّرْعِ عِنْدَ يَهُودِيِّ مِنْ سَيِّدِ
الْخَلْقِ ، وَآكَمْلِهِمْ ، وَمَنْ لَوْ شَاءَ ؛ لَمْشَى عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ . فَهُوَ ﷺ يَعْلَمُ
الْإِنْسَانِيَّةَ أَنَّ الرَّجُلَ الْعَظِيمَ النَّفْسِ لَا يَكُونُ فِي الْحَيَاةِ إِلَّا ضَعِيفًا نَازِلًا عَلَى نَفْسِهِ .
وَمِنْ مَعَانِي ذَلِكَ الْفَقْرِ الْعَظِيمِ : أَنَّ خَبْزَ الشَّعِيرِ هُوَ رَمَزٌ مِنْ رُمُوزِ الْحَيَاةِ عَلَى
التَّحَلُّلِ مِنْ خُلُقِ الْأَثَرَةِ ، وَالْبَرَاءَةِ مِنْ هَوَى التَّرَفِّ ؛ وَرَهْنُ الدَّرْعِ رَمَزٌ آخَرُ عَلَى
التَّخَلُّصِ مِنَ الْكِبْرِيَاءِ ، وَالطَّمَعِ ؛ وَالْعُسْرَةُ رَمَزٌ ثَالِثٌ عَلَى مُجَاهَدَةِ الْمَلَلِ الْحَيِّ
الَّذِي يُفْسِدُ الْحَيَاةَ ، كَمَا يُفْسِدُ بَعْضُ الثَّبَاتِ الثَّبَاتَ . وَمَجْمُوعُ هَذِهِ الرُّمُوزِ رَمَزٌ
بِحَالِهِ عَلَى وَجُوبِ الْإِقْبَاطِ النَّفْسِيِّ لِلْأُمَّةِ الْعَزِيزَةِ الَّتِي تَقُودُ أَنْفُسَهَا بِمُقَاسَاةِ الشَّدَائِدِ ،
وَمُجَاهَدَةِ الطَّبَاعِ ؛ لِتَكُونَ فِي كُلِّ فَرْدٍ مَادَّةُ الْجَيْشِ ، وَلِيَصْلُحَ هَذَا الْجَيْشُ قَائِدًا
لِلْإِنْسَانِيَّةِ .

عَلَى أَنَّهُ ﷺ حَثَّ عَلَى طَلَبِ الْيَسَارِ ، وَالتَّغْلُلِ مِنَ الْأَعْمَالِ الشَّرِيفَةِ بِالْعَلَّةِ ،
وَالْمَالِ ، فَقَالَ : « إِنَّكَ إِنْ تَدَعَّ عِيَالَكَ أَغْنِيَاءَ ، خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَدَعَّاهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ
النَّاسَ » ^(١) . وَرَأَى عَابِدًا قَدْ انْقَطَعَ لِلْعِبَادَةِ حَتَّى أَكَلَتْ نَفْسُهُ جَسَمَهُ ، وَوصَفُوا لَهُ مِنْ
زُهْدِهِ وَعِبَادَتِهِ ، فَقَالَ ﷺ : « مَنْ يَعُولُهُ ؟ » قَالُوا : كُلُّنَا نَعُولُهُ . فَقَالَ : « كُلُّكُمْ خَيْرٌ

منه ! ... »^(١) إلى أحاديث كثيرة مروية ، هي تمام القانون الأدبي الاجتماعي في الدنيا ، تثبت : أن الحيّ إن هو إلا عملُ الحيّ .

ولكن حين يكون سيّد الأمة ، وصاحبُ شريعتهما رجلاً فقيراً ، عاملاً ، مجاهداً ، يكدّحُ لعيشه ، ويجوعُ يوماً ، ويشبعُ يوماً ، فلم يقلّبْ يده في تِلَادٍ^(٢) من المال يرثه ، ولم يجمعهما على طَريفٍ^(٣) منه يُورّثه ، فذلك هو ما بيّناه ، وشرحناه ، وذلك كالأمر نافذاً لا رُخصةَ فيه ، على ألا يتخذَ الغنيّ من الفقير عبداً اجتماعياً لفقرٍ هذا ، ولمال ذاك ؛ بل هي المساواة النفسية ، لا غيرها ، وإن اختلفت طبقاتُ الاجتماع . والأكرمُ هو الأتقى لله بمعنى التقوى ، والأقومُ بالواجب على معنى الواجب ، والأكفا للإنسانية في معاني الإنسانية .

فقرُ ذلك السيّد الأعظم ليس فقراً ، بل هو كما رأيت : ضبطُ السُلطةِ الكائنة في طبيعة التملك ؛ لقيام التعاونِ الإنسانيّ على أساسه العمليّ ؛ هو المحاجةُ العادلةُ بين المصالح الاقتصادية الطاغية : يمنع أن تاكلَ مصلحةٌ مصلحةً ، فتَهْلِكَ بها ، ويُوجِبُ أن تَلِدَ المصلحةُ مصلحةً ؛ لتحيا بها .

والنبيّ الفقيرُ العظيمُ هو في التاريخ - من وراء كلّ هذه المعاني - كالقاضي الجالس وراء موادّ القانون . ﷺ .

* * *

(١) رواه سعيد بن منصور في سننه (٢٩١٩) وانظره في : كنز العمال (٢٠٤٤٢) .

(٢) « تلاد » : التلاد : المال الأصلي القديم .

(٣) « طريف » : الطريف : المستفاد من المال حديثاً . ويُقابله : التليد .

درس من النبوة

قالوا : إنه لما نصر الله تعالى رسوله ، ورد عنه الأحزاب ، وفتح عليه قُرَيْظَةَ ، والنَّضِير^(١) ؛ ظَنَّ أزواجه ﷺ أنه اختصَّ بنفائس اليهود ، وذخائرهم ؛ وكنَّ تَسْعَ نِسوة : عائشة ، وحَفْصَة ، وأم حبيبة ، وسَوْدَة ، وأم سَلَمَة ، وصفِيَّة ، وميمونة ، وزَيْنَب ، وجُوَيْرِيَة ؛ فقعَدَنَ حوله ، وقلن : يا رسول الله ! بناتُ كِسرى ، وقِيَصَرَ في الحَلْي ، والحُلَل ، والإماء ، والخَوَل ، ونحن ما تراه من الفاقة ، والضيق وَالْمَنْ قَلْبُهُ بِمُطَالَبَتِهِمْ لَهُ بِنُوسَةِ الْحَال ، وَأَنْ يَعَامِلَهُنَّ بِمَا تُعَامِلُ بِهِ الْمُلُوكُ ، وَأَبْنَاء الدُّنْيَا أَزْوَاجَهُمْ ؛ فَأَمَرَ الله تعالى أَنْ يَتْلُوَ عَلَيْهِنَ مَا نَزَلَ فِي أَمْرِهِنَّ مِنْ تَخْيِيرٍ فِي فِرَاقِهِ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌّ لِأَزْوَاجِهِ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا^(٢) جَمِيلًا ﴿٢٨﴾ وَلِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَكَالدَّارِ الْآخِرَةِ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٢٨ - ٢٩] .

قالوا : وبدأ ﷺ بعائشة - وهي أَحَبُّهُنَّ إِلَيْهِ - فقال لها : « إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ أَمْرًا مَا أَحَبُّ أَنْ تَعَجَّلِي فِيهِ حَتَّى تَسْتَأْمِرِي أَبُوبِكَ » . قالت : مَا هُوَ ؟ فَتَلَا عَلَيْهَا الْآيَةَ . قالت : أَفِيكَ أَسْتَأْمِرُ أَبُوبِي ؟ بَلْ اخْتَارَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَرَسُولُهُ^(٣) .

ثم تَتَابَعْنَ كُلُّهُنَّ عَلَى ذَلِكَ ، فَسَمَّاهُنَّ اللَّهُ : « أُمَّهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ » ، تَعْظِيمًا لِحَقِّهِنَّ ، وَتَأْكِيدًا لِحَرَمَتِهِنَّ ، وَتَفْضِيلًا لَهُنَّ عَلَى سَائِرِ النِّسَاءِ .

* * *

هذه هي القصة كما تُقرأ في التاريخ ، وكما ظهرت في الزَّمان ، والمكان ، فلنقرأها نحن كما هي في معاني الحكمة ، وكما ظهرت في الإنسانية العالية ؛ فسنجدُ لها غَوْرًا بعيداً ، ونعرفُ فيها دَلَالََةً ساميةً ، ونَتَبَيَّنُ تحقيقاً فلسفياً دقيقاً للأوهام والحقائق .

(١) هما حيَّان من أحياء اليهود بالمدينة ، وكان ذلك في أواخر سنة خمس للهجرة . (ع) .

(٢) « السراح » : الطلاق . ومُتَمَّةُ الطلاق : مَا تُعْطَاهُ الْمُطَلَّقة ، وهو يختلف حسب السعة والإقتار . (ع) .

(٣) رواه البخاري (٤٧٨٥ و ٤٧٨٦) ومسلم (١٤٧٥) .

وهي قبل كل هذا ، ومع كل هذا تنطوي على حكمة رائعة لم يتنبه لها أحد ، ومن أجلها دُكرت في القرآن الكريم ؛ لتكون نصّاً تاريخياً قاطعاً يُدافع به التاريخ عن هذا النبي العظيم في أمر من أمر العقل ، والغريزة ، فإنَّ جهلة المبشرين في زمننا هذا ، وكثيراً من أهل الزَّيغ والإلحاد ، وطائفة من قِصار النَّظَر في التحقيق - يزعمون أنَّ محمداً ﷺ إنما استكثر من النساء لأهواءٍ نفسيةٍ محضه ، وشهواتٍ كالشَّهوات ؛ ويَظنُّون من هذا الزَّعم إلى الشُّبهة ، ومن الشُّبهة إلى سوء الظَّنِّ ، ومن سوء الظَّنِّ إلى قبح الرأي ؛ وكلُّهم غبيٌّ جاهلٌ ؛ فلو كان الأمر على ذلك ، أو على قريبٍ منه ، أو نحوٍ من قريبه ، لما كانت هذه القصة التي أساسها نفي الزَّينة ، وتجريدُ نسائه جميعاً منها ، وتصحيحُ النِّية بينه وبينهنَّ على حياة لا تحيا فيها معاني المرأة ، وتحت جوٍّ لا يكون أبداً جوُّ الزَّهر . . . وأمره من قِبَل ربِّه أن يخيِّرهنَّ جميعاً بين سراحهنَّ فيكنَّ كالنساء ، ويجذُن ما شئن من دنيا المرأة ، وبين إمساكنهنَّ فلا يكنَّ معه إلا في طبيعةٍ أخرى تبدأ من حيث تنتهي الدُّنيا ، وزينتها .

فالقصة نفسها ردُّ على زعم الشَّهوات ؛ إذ ليست هذه لغة الشَّهوة ، ولا سياسة معانيها ، ولا أسلوب غضبها ، أو رضاها . وما ها هنا تمليقٌ ، ولا إطراءٌ ، ولا نُعومةٌ ، ولا حرصٌ على لَذَّةٍ ، ولا تعبيرٌ بلغة الحاسة ؛ والقصة بعد مكشوفة صريحةٌ ، ليس فيها معنًى ، ولا شبه معنى من حرارة القلب ، ولا أثرٌ ، ولا بقية أثرٍ من ميل النَّفس ، ولا حرفٌ ، أو صوتٌ حرفٍ من لغة الدَّم . وهي على منطقي آخر غير المنطق ؛ الذي تُستمال به المرأة ، فلم تقتصر على نفي الدُّنيا ، وزينة الدُّنيا عنهنَّ ، بل نفَت الأمل في ذلك أيضاً إلى آخر الدَّهر ، وأماتت معناه في نفوسهنَّ ، بقصر الإرادة منهنَّ على هذه الثلاثة : الله في أمره ، ونهيه ، والرسول في شدائده ، ومكابدته ، والدَّار الآخرة في تكاليفها ، ومكآرها . فليس هنا ظرفٌ ، ولا رقةٌ ، ولا عاطفةٌ ، ولا سياسةٌ لطبيعة المرأة ، ولا اعتبارٌ لمزاجها ، ولا زُلْفَى^(١) لأنوثتها ؛ ثُمَّ هو تخييرٌ صريحٌ بين ضدين لا تتلونُ بينهما حالةٌ تكونُ منهما معاً ، ثُمَّ هو عامٌ لجميع زوجاته ، لا يستثني منهنَّ واحدةً ، ولا أكثر .

والحريصُ على المرأة والاستمتاع بها لا يأتي بشيءٍ من هذا ، بل يخاطبُ في

(١) « زلفى » : منزلة .

المرأة خيالها أوّل ما يخاطب ، ويُشبعه مبالغته ، وتأكيده ، ويُوسّعه رجاء ، وأملًا ، ويقرب له الزّمن البعيد ، حتّى لو كان في أوّل الليل وكان الخلاف على الوقت ، لحقّق له : أنّ الظّهر بعد ساعة ...

* * *

وبرهان آخر ، وهو : أنّ النّبيّ ﷺ لم يتزوّج نساءه لمتاع ممّا يُمتّع الخيال به ، فلو كان وُضِع الأمر على ذلك لما استقام ذلك إلا بالزينة ، وبالفنّ الناعم في الثوب ، والحليّة ، والتشكّل كما نرى في الطّبيعة الفنّيّة ، فإنّ الممثّلة لا تمثّل الرواية إلا في المسرح المهيأ بمناظره ، وجوّه ... وقد كان نساؤه ﷺ أعرف به ؛ وها هو ذا ينفي الزينة عنهم ، ويخيرهنّ الطّلاق إذا أضرّزن عليها . فهل ترى في هذا صورة فكر من أفكار الشهوة ؟ وهل ترى إلا الكمال المحض ؟ وهل كانت متابعّة الزوجات التسع إلا تسعة برهانات على هذا الكمال ؟

وكان النّبيّ ﷺ يلقي بهذه القصّة درساً مستفيضاً في فلسفة الخيال ، وسوء أثره على المرأة في أنوثتها ، وعلى الرّجل في رجولته ؛ وأنّ ذلك تعقيد في الشّهوات ، يقابله تعقيد في الطّبع ، وكذب في الحقيقة ينشأ عنه كذب في الخلق ، وأنّه صرّف للمرأة إلى حياة الأحلام ، والأمانيّ ، والطّيش ، والبطر ، والفراغ ، وتعويدها عادات تُفسد عاطفتها ، وتضيف إليها التصنّع ، فتضعف قوّتها النّفسيّة القائمة على إبداع الجمال من حقيقتها ، لا من مظهرها ، وتحقيق الفائدة من عملها ، لا من شكلها .

وكلّ محاسن المرأة هي خيال متخيّل ، ولا حقيقة لشيء منها في الطّبيعة ، وإنّما حقيقتها في العين النّاظرة إليها ؛ فلا تكون امرأة فاتنة إلا للمفتون بها ليس غير . ولو ردّت الطّبيعة على من يُشبّب بامرأة جميلة فيقول لها : هذه محاسنك ، وهذه فتنتك ، وهذا سحرك ، وهذا ، وهذا ! لقاتلته الطّبيعة : بل هذه كلّها شهواتك أنت ^(١) ...

وبهذا يختلف الجمال عند فقد النّظر ؛ فلا يفتن الأعمى جمال الصّورة ، ولا سحر الشّكل ، ولا قرأه المنظر ، وإنّما يفتنه صوت المرأة ، ومجسّتها ، ورائحتها .

(١) بسطنا هذا المعنى في كثير مما كتبناه ، وخاصة في كتاب : السحاب الأحمر . (ع)

فلا حقيقة في المرأة إلا المرأة نفسها ؛ ولو أخذت كل أنثى على حقيقتها هذه ؛ لما فسد رجل ، ولا شقيت امرأة ، ولا انتظمت حياة كل زوجين بأسبابها التي فيها . وذلك هو المثل المضروب في القصة .

يريد النبي ﷺ ليعلم أمته أن حيف^(١) الغريزة على العقل إفساد لهذا العقل ، وأنه متى أخذت المرأة لحظ الغريزة ، واختيارها ؛ كانت حياتها استجابة لجنون الرجل ، وملأتها معاني التزويد والتصنع ؛ فيوشك أن ينقلها هذا عن طبيعتها السامية التي أكثرها في الحرمان ، والإيثار ، والصبر ، والاحتمال ، ويردّها إلى أضداد هذه الصفات ، فيقوم أمرها بعدد على الأثرة ، والمصلحة ، والتفادي^(٢) ، والضجر ، والتبرّم ، والإلحاح ، والإزعاج ، ويضعف معنى السلب الراسخ في نفسها من أصل الفطرة ، فيتبدّل حياؤها ، وفي الحياء ردّها عن أشياء ؛ ويقلّ إخلاصها ، وفي الإخلاص ردّها عن أشياء أخرى ؛ ويكثر طمعها ، وفي قناعتها مُحاجزة بينها وبين الشرّ .

وبهذا ونحوه يفسد ما بين الرجل والمرأة المتصنعة ؛ فإذا كثر المتصنعات لا يكون من النساء مشاكل فقط ، بل تكون من حلول المشاكل معهنّ مشاكل أخرى ...



ولباب هذه القصة : أن النبي ﷺ يجعل نفسه في الزواج المثل الشعبي الأكمل ، كما هو دأبه في كل صفاته الشريفة ، فهو يريد أن تكون زوجاته جميعاً كنساء فقراء المسلمين ، ليكون منهنّ المثل الأعلى للمرأة المؤمنة العاملة الشريفة ؛ التي تبرز البراعة كلّها في الصبر ، والمجاهدة ، والإخلاص ، والعفة ، والصراحة ، والقناعة ، فلا تكون المرأة زينة تطلب زينة ؛ لتتمّ بها في الخيال ، ولكن إنسانية تطلب كمالها الإنساني ؛ لتتمّ به في الواقع .

وهذه الزينة التي تتصنع بها المرأة تكاد تكون صورة المكر ، والخداع ، والتعقّد ، وكلّما أسرفت في هذه ؛ أسرفت في تلك ، بل الزينة لوجه المرأة ،

(١) « حيف » : الحيف : الميل في الحكم ، والجور ، والظلم .

(٢) « التفادي » : تفادي فلان فلاناً ، ومنه : تحاماه ، وابتعد عنه .

وجسمها سلاحٌ من أسلحة المعاني : كالأظافر ، والمخالب ، والأنياب ، غير أنَّ هذه لَوْحْشِيَّة الطَّبِيعَةِ الْحَيَّةِ الْمُفْتَرِسَةِ ، وتلك لَوْحْشِيَّة الغريزة الحيَّة ؛ الَّتِي تريد أن تفترس . ولا تنكر المرأة نفسها : أنَّ الزَّيْنَةَ على جسمها ثروةٌ طويلةٌ تقول ، وتقول ، ...

* * *

وإنَّما يكونُ أساسُ الكمالِ الإنسانيِّ في الإنسانِ العاملِ المجاهدِ ، لا يحصُرُ نفسه في شيءٍ يسمَّى متاعاً ، أو زينةً ، ولا يقدِّرُ نفسه بما يجمع لها ، أو بما يجمع حولها ، ولا يعتدُّ ما يكون من ذلك إلا كالتعبير من عمل الشهوات عن الشهوات . ونبينا ﷺ هو الغايةُ في هذا . دخل عليه مرَّةً عمر بن الخطاب ، فإذا هو على حصيرٍ وعليه إزاره ، وليس عليه غيره ، وإذا الحصيرُ قد أثر في جنبه . قال عمر : وإذا أنا بقبضةٍ من شعير نحو الصَّاع ، وإذا إهابٌ ^(١) معلق ، فابتدرت عيناي ، فقال : « ما يُبكيك يا بن الخطاب ؟ » قال : عمر : يا نبيَّ الله ! ومالي لا أبكي وهذا الحصيرُ قد أثر في جنبك ، وهذه خزائنك لا أرى فيها إلا ما أرى ، وذاك كسرى ، وقبصرُ في الثَّمارِ ، والأنهار ، وأنت نبيُّ الله ، وصفوته ، وهذه خزائنك ^(٢) !؟

وجاء مرَّةً من سفرٍ ، فدخل على ابنته فاطمة رضي الله عنها فرأى على بابها سِتْراً ، وفي يديها قُلْبَيْنِ ^(٣) من فضَّة ، فرجع . فدخل عليها أبو رافع وهي تبكي ، فأخبرته برجوع أبيها ، فسأله في ذلك فقال ﷺ : « من أجل الستر ، والسَّوارين » . فلَمَّا أخبرها أبو رافع ؛ هتكت السَّتر ^(٤) ونزعت السَّوارين ، فأرسلت بهما بلالاً إلى النَّبيِّ ﷺ وقالت : قد تصدَّقتُ به ، فضغه حيث ترى . فقال بلال : « اذهب ،

(١) كيس من جلد كان يتَّخذه العرب وعاء . (ع) .

(٢) الروايات من مثل هذا كثيرة عنه ﷺ ، وقد بسطنا فلسفة هذه المعاني في مقال : سمو الفقر . (ع) .

قلت : الحديث رواه ابنُ ماجه (٤١٥٣) والحاكم (١٠٤/٤) وابن حبان (٤١٨٨) .

(٣) « القُلب » - بالضم - : سوارٌ من الفضَّة غير ملوَّي ، هو الذي يُقال له اليوم : (الغويشة) وهو خفيف . (ع) .

(٤) أي : مزقته . وكذلك رأى مرَّةً سِتْراً على باب عائشة - رضي الله عنها - فهتكه ، وقال : « كلُّما رأيته ذكرتُ الدنيا . أرسلني به إلى آل فلان » . (ع) .

فِعْنَهُ ، وادفعه إلى أهل الصُّفَّة^(١) . فباع القُلبين بدرهمين ، ونصف (نحو ثلاثة عشر قرشاً) وتصدَّق به عليهم^(٢) .

يا بِنْتَ النَّبِيِّ العظيم ! وأنتِ أيضاً لا يَرْضَى لك أبوك حِلْيَةً بدرهمين ونصف ، وإنَّ في المسلمين فقراء لا يملكون مثلاًها .

أيُّ رجلٍ شَعْبِيٍّ على الأرض كمحمَّد ﷺ !؟ فيه للأُمَّة كُلُّها غريزةُ الأب ، وفيه على كُلِّ أحواله اليقينُ الَّذي لا يتحوَّل ، وفيه الطَّبيعةُ التَّامةُ التي يكونُ بها الحقيقيُّ هو الحقيقيُّ .

يا بِنْتَ النَّبِيِّ العظيم ! إنَّ زينةَ بدرهمين ونصف ، لا تكونُ زينةً في رأيِ الحقِّ إذا أمكن أن تكون صدقةُ بدرهمين ونصف . إنَّ فيها حينئذٍ معنىً غيرَ معناها ، فيها حقُّ النَّفسِ غالباً على حقِّ الجماعة ، وفيها الإيمانُ بالمنفعة حاكماً على الإيمانِ بالخير ؛ وفيها ما ليس بضروريٍّ قد جار على ما هو الضَّروريُّ ؛ وفيها خطأٌ من الكمال إن صَحَّ في حساب الحلال ، والحرام ؛ لم يصحَّ في حساب الثَّواب ، والرَّحمة .

تعالوا أيُّها الاشتراكيُّون ، فاعرفوا نبيَّكم الأعظم ؛ إنَّ مذهبكم ما لم تُخِبه فضائلُ الإسلام ، وشرائعُه . إنَّ مذهبكم لكالشَّجرة الذَّابِلة تعلِّقون عليها الأثمار ، تشدُّونها بالخيط . . . كلُّ يومٍ تحلُّون ، وكلُّ يومٍ تزيِّطون ، ولا ثمرة في الطَّبيعة .

ليست قصَّةُ التَّخيير هذه مسألةً من مسائل الغنى ، والفقر في معاني المادَّة ، ولكنَّها مسألةٌ من مسائل الكمال ، والنَّقْص في معاني الرُّوح ؛ فهي صريحةٌ في أنَّ النَّبِيَّ ﷺ أستاذُ الإنسانيَّة كُلِّها ؛ واجِبُه أن يكونَ فضيلةً حيَّةً في كُلِّ حياةٍ ، وأن يكونَ عزاءً في كُلِّ فقرٍ ، وأن يكونَ تهذيباً في كُلِّ غنى ، ومن ثَمَّ فهو في شخصه ، وسيرته القانونُ الأدبيُّ للجميع .

وكأنَّه ﷺ يُريد ليعلمُ الأُمَّة بهذه القصَّة : أنَّ الجماعات لا تصلُح بالقوانين ، والشَّرائع ، والأمر ، والنَّهي ، ولكن بعمل عظمائها في الأمر ، والنَّهي ، وأنَّ

(١) « الصِّفَّة » : الغرفة . وأهل الصِّفَّة : هم فقراء المهاجرين ، ومَن لم يكن له منهم منزل يسكنه ، فكانوا يأوون إلى موضع مُظَلَّل في مسجد المدينة يسكنونه . (ع) .

(٢) رواه أحمد (٢٧٥/٥) وأبو داود (٤٢١٣) .

الحاكم على النَّاس لا ينبغي أن يحكم إلا إذا كان في نفسه ، وطبيعته يُحسُّ فتنة الدنيا إحساس المتسلط لا الخاضع ، ليكون أول استقلاله استقلال داخله .

فليس ذلك فقراً ، ولا زهداً ، كما ترى في ظاهر القصة ، ولكنها النفس العظمى في تقرير حقائقها العملية .

* * *

وتنتهي القصة في عبارة القرآن الكريم بتسمية زوجته ﷺ : « أمهات المؤمنين » بعد أن اخترن الله ، ورسوله ، والدَّار الآخرة ؛ وعلماء التفسير يقولون : إن الله تعالى كافأهن بهذه التسمية ، وليس ذلك بشيء ، ولا فيه كبير معنى ، وإنما تُشعرُ هذه التسميةُ بمعنى دقيق ، هو آية من آيات الإعجاز ؛ فإن الزوجة الكاملة لا تكمل في الحياة ، ولا تكمل الحياة بها إلا إذا كان وصفها مع رجلها كوصف الأم : ترى ابنها بالقلب ، ومعانيه ، لا بالغريزة ، وحُظوظها ، فكلُّ حياة حينئذٍ ممكنة السعادة لهذه الزوجة ، وكلُّ شقاء محتمل بصبر ، وكلُّ جهاد فيه لذته الطبيعية ؛ إذ يقوم البيت على الحب ؛ الذي هو الحب الخالص ، لا المنفعة ، وتكون زينة الحياة وجود الحي نفسه ، لا وجود المادة ، وتبنى النفس على الوفاء الطبيعي كوفاء الأم ، وذلك خلق لا يغسُر عليه في سبيل حقيقته أن يتغلب على الدنيا ، وزينتها .

وآخر ما نستخرج من القصة في درس النبوة هذه الحكمة :

بحسب المؤمن إذا دخل داره أن يجد حقيقة نفسه الطيبة ، وإن لم يجد حقيقة كسرى ، ولا قيصر .

* * *

شهر للثورة^(١)

فلسفة الصيام

لم أقرأ لأحدٍ قولاً شافياً في فلسفة الصَّوم ، وحكمته ؛ أمّا منفَعته للجسم ، وأنه نوعٌ من الطَّبِّ له ، وبابٌ من السِّياسة في تدبيره ؛ فقد فرغ الأطباء من تحقيق القول في ذلك ؛ وكأنَّ أيامَ هذا الشَّهر المبارك إن هي إلا ثلاثون حَبَّةً تَوْخَذُ في كُلِّ سنة مرَّةً لتقوية المعدة ، وتصفية الدَّم ، وحياطة أنسجة الجسم ؛ ولكنَّا الآن لسنا بصَدَدٍ من هذا ، وإنَّما نستوحي تلك الحقيقة الإسلامية الكبرى ؛ الَّتِي شَرَعَتْ هذا الشَّرْعَ لسياسة الحقائق الأرضية الصَّغيرة ، عاملةً على استمرارِ الفكرة الإنسانية فيها ، كي لا تتبدَّلَ النَّفْسُ على تَغْيِيرِ الحوادث ، وتَبَدُّلِها ، ولكيلا تجهل الدُّنيا معاني التَّرقيع ؛ إذ أتت على هذه الدُّنيا معاني التَّمزيق .

من معجزات القرآن الكريم : أنه يَدَّخِرُ في الألفاظِ المعروفةِ في كُلِّ زمنٍ ، حقائقَ غيرَ معروفةٍ لكلِّ زمنٍ ، فيُجَلِّيها لوقتها حين يَصْضُغُ الزَّمانُ العلميُّ في مَنَاهِتِهِ ، وَحَيْرَتِهِ ، فَيَشْغَبُ^(٢) على التَّاريخِ وأهله مُسْتَحْفَافاً بالأديان ، ويذهبُ يَتَّبِعُ الحقائق ، ويستقصي في فنون المعرفة ؛ ليستخلصَ من بينِ كُفْرِ ، وإيمانٍ ديناً طبيعياً سائغاً ، يتناولُ الحياةَ أَوَّلَ ما يتناولُ ، فيضبطُها بأسرار العلم ، ويوجِّهُها بالعلم إلى غايتها الصَّحيحة ، ويضاعفُ قواها بأساليبه الطَّبيعية ، ليحقِّقَ في إنسانية العالمِ هذه الشَّيْئَةَ المجهولةَ التي تتوهمُها المذاهبُ الاجتماعيةُ ولم يهتدِ إليها مذهبٌ منها ، ولا قَارِبُها ؛ فما برحتُ سعادةُ الاجتماعِ كالتَّجربةِ العلميَّةِ بين يدي علمائها : لم يحققوها ، ولم يياسوا منها ، وبقيت تلك المذاهبُ كعقارب السَّاعةِ في دَوَّرَتِها : تبدأ من حيثُ تبدأ ، ثمَّ لا تنتهي إلا إلى حيثُ تبدأ ...

* * *

(١) كتبها في شهر رمضان سنة (١٣٥٣هـ) ، وانظر « عود على بدء » من كتاب : حياة الرافعي . (س) .

(٢) « يشغب » : الشَّغْبُ والشَّغَبُ : تهيج الشَّرِّ ، وإثارة الفتن .

يضطرب الاشتراكيون في أوربة ، وقد عجزوا عجزاً من يحاول تغيير الإنسان بزيادة ، ونقص في أعصابه ؛ ولا يزال مذهبهم في الدنيا مذهب كُتُب ورسائل ؛ ولو أنهم تدبروا حكمة الصَّوم في الإسلام ؛ لرأوا هذا الشَّهر نظاماً عملياً من أقوى وأبدع الأنظمة الاشتراكية الصحيحة : فهذا الصَّوم فقرٌ إجباريٌّ تفرضه الشريعة على النَّاسِ فرضاً ليتساوى الجميع في بواطنهم ، سواءً منهم مَنْ مَلَكَ المليون من الدنانير ، وَمَنْ ملك القِرش الواحد ، وَمَنْ لم يملك شيئاً ؛ كما يتساوى النَّاسُ جميعاً في ذهاب كبريائهم الإنسانية بالصَّلاة ، التي يفرضها الإسلام على كلِّ مسلم ؛ وفي ذهاب تفاوتهم الاجتماعيِّ بالحجِّ ؛ الذي يفرضه على مَنْ استطاع .

فقرٌ إجباريٌّ يراد به إشعار النَّفس الإنسانية بطريقة عملية واضحة كلِّ الوضوح : أنَّ الحياة الصحيحة وراء الحياة ، لا فيها ، وأنها إنما تكون على أتمها حين يتساوى النَّاسُ في الشعور ، لا حين يختلفون ، وحين يتعاطفون بإحساس الألم الواحد ، لا حين يتنازعون بإحساس الأهواء المتعددة .

ولو حققت ؛ رأيت النَّاسَ لا يختلفون في الإنسانية بعقولهم ، ولا بأنسابهم ، ولا بمراتبهم ، ولا بما ملكوا ؛ وإنما يختلفون ببطونهم ، وأحكام هذه البطون على العقل والعاطفة ؛ فمن البطن نكبة الإنسانية ، وهو العقل العملي على الأرض ؛ وإذا اختلف البطن والدماغ في ضرورة ، مدَّ البطن مدَّة من قوَى الهضم ، فلم يبق ولم يذَر .

ومن ها هنا يتناول الصَّوم بالتهذيب ، والتأديب ، والتدريب ، ويجعل النَّاسَ فيه سواءً : ليس لجميعهم إلا شعورٌ واحدٌ ، وحسٌّ واحدٌ ، وطبيعةٌ واحدةٌ ، ويُحكَم الأمر ، فيحول بين هذا البطن وبين المادَّة ، ويبلغ في إحكامه ، فيمسك حواشيه العصبية في الجسم كله ، يمنعها تغذيتها ، ولذتها حتى نفثة من دُخينة^(١) .

وبهذا يضغ الإنسان كله في حالة نفسية واحدة تتلبس بها النَّفس في مشارق الأرض ومغاربها ، ويطلق في هذه الإنسانية كلها صوت الرُّوح يُعلم الرحمة ، ويدعو إليها ، فيشبع فيها بهذا الجوع فكرة معينة ، هي كلُّ ما في مذهب الاشتراكية من الحقِّ ، وهي تلك الفكرة ؛ التي يكون عنها مساواة الغني للفقير من طبيعته ،

(١) « الدخينة » : كلمة وضعناها للشيخارة ، وجعناها : دخائن . (ع) .

واطمئنان الفقير إلى الغني بطبيعته ؛ ومن هذين : (الاطمئنان ، والمساواة) ،
يكون هدوء الحياة بهدوء النفسين ، اللتين هما السَّلْبُ ، والإيجابُ في هذا
الاجتماع الإنساني ؛ وإذا أنت نزعْتَ هذه الفكرة من الاشتراكية ؛ بقي هذا المذهبُ
كلُّه عَبَثاً من العبث في محاولة جعلِ التاريخ الإنساني تاريخاً لا طبيعة له .

* * *

من قواعد النَّفس : أَنَّ الرَّحْمَةَ تنشأ عن الألم ، وهذا بعضُ السِّرِّ الاجتماعيِّ
العظيم في الصَّوم ؛ إذ يبالغُ أشدَّ المبالغة ، ويدققُ كلَّ التدقيق في منع الغذاء ،
وشبه الغذاء عن البطن ، وحواشيه مدَّةً آخرها آخرُ الطَّاقة ؛ فهذه طريقةٌ عمليَّةٌ لتربية
الرَّحمة في النَّفس ، ولا طريقةَ غيرها إلا النكباتُ ، والكوارثُ ؛ فهما طريقتان كما
تري : مُبْصِرَةٌ ، وعمياء ، وخاصَّةٌ ، وعامَّةٌ ، وعلى نظام ، وعلى فجأة .

ومتى تحقَّقت رحمةُ الجائع الغني للجائع الفقير ؛ أصبح للكلمة الإنسانيةِ
الدَّاخِليَّةِ سلطانها النَّافذ ، وحكم الوازعِ النفسيِّ على المادَّة ، فيسمع الغني في ضميره
صوتَ الفقير يقول : « أعطني » . ثُمَّ لا يسمع منه طلباً من الرِّجاء ، بل طلباً من الأمر
لا مفرٍّ من تلبيةه ، والاستجابة لمعانيه ، كما يُواسي المبتلى مَنْ كان في مثل بلائه .

آيَةُ معجزةٍ إصلاحيةٍ أعجبُ من هذه المعجزة الإسلامية ؛ التي تقضي أن يُحذفَ
من الإنسانيةِ كلُّها تاريخُ البطن ثلاثين يوماً في كلِّ سنةٍ ، ليحلَّ في محله تاريخُ
النَّفس ^(١) ؟ وأنا مُستيقِنٌ : أَنَّ هناك نسبةً رياضيَّةً هي الحكمة في جعل هذا الصَّوم
شهرًا كاملاً من كل اثني عشر شهراً ، وأنَّ هذه النسبة متحقِّقةٌ في أعمال النَّفس
للجسم ، وأعمالِ الجسم للنَّفس ؛ كأنَّه الشَّهرُ الصَّحِّيُّ ؛ الذي يفرضه الطَّبُّ في كلِّ
سنةٍ للرَّاحة والاستجمام ، وتغييرِ المعيشة ، لإحداثِ التَّرميمِ العصبيِّ في الجسم ،
ولعلَّ ذلك آتٍ من العلاقة بين دَوْرَةِ الدَّم في الجسم الإنساني وبين القمر منذ يكون
هلالاً إلى أن يدخل في المُحاق ^(٢) ؛ إذ تنتفخ العروقُ ، وتربو في النِّصف الأوَّل من

(١) أفسدُ ضَعْفُ النفوس هذا المعنى ، فما يحقق الناس (تاريخ البطن) كما يحققونه في
شهر رمضان ، وهم يُعَوِّضون البطن في الليل ما منعوه في النهار ؛ حتى جعلوا الصَّومَ
تغييراً للمواعيد الأكل ، ولكنَّ الصَّوم على ذلك لم يحرمهم فوائده . (ع) .

(٢) « المُحاق » : والمحاق ، وآخر الشهر القمري حيث لا يظهر القمر . أو أن =

الشَّهْر كَأَنَّهَا فِي (مَدٍّ) مِنْ نَوْرِ الْقَمَرِ مَا دَامَ هَذَا الثَّوْرُ إِلَى زِيَادَةِ ، ثُمَّ يَرَا جِئُهَا (الْجَزْرُ) فِي النُّصْفِ الثَّانِي حَتَّى كَأَنَّ لِلدَّمِ إِضَاءَةً ، وَظِلَامًا . وَإِذَا ثَبَتَ أَنَّ لِلْقَمَرِ أَثْرًا فِي الْأَمْرَاضِ الْعَصِيَّةِ ، وَفِي مَدِّ الدَّمِ ، وَجَزْرِهِ ^(١) ، فَهَذَا مِنْ أَعْجَبِ الْحِكْمَةِ فِي أَنْ يَكُونَ الصَّيَّامُ شَهْرًا قَمَرِيًّا دُونَ غَيْرِهِ .

وَفِي تَرَاثِي الْهَلَالِ ، وَوَجُوبِ الصَّوْمِ لِرُؤْيَيْهِ مَعْنَى دَقِيقٍ آخَرَ ، وَهُوَ - مَعَ إِبْثَاتِ رُؤْيَةِ الْهَلَالِ ، وَإِعْلَانِهَا - إِبْثَاتُ الْإِرَادَةِ ، وَإِعْلَانُهَا ، كَأَنَّمَا انْبَعَثَ أَوَّلُ الشُّعَاعِ السَّمَائِيِّ فِي التَّنْبِيهِ الْإِنْسَانِي الْعَامَّ لِفُرُوضِ الرَّحْمَةِ ، وَالْإِنْسَانِيَّةِ ، وَالْبِرِّ .

وَهُنَا حِكْمَةٌ كَبِيرَةٌ مِنْ حِكْمِ الصَّوْمِ ، وَهِيَ عَمَلُهُ فِي تَرْبِيَةِ الْإِرَادَةِ ، وَتَقْوِيَتِهَا بِهَذَا الْأَسْلُوبِ الْعَمَلِيِّ ؛ الَّذِي يُدْرَبُ الصَّائِمُ عَلَى أَنْ يَمْتَنَعَ بِاخْتِيَارِهِ مِنْ شَهْوَاتِهِ ، وَلَذَّةِ حَيَوَانِيَّتِهِ ، مُصِرًّا عَلَى الْامْتِنَاعِ ، مُتَهَيِّئًا لَهُ بِعَزِيمَتِهِ ، صَابِرًا عَلَيْهِ بِأَخْلَاقِ الصَّبْرِ ، مُزَاوِلًا فِي كُلِّ ذَلِكَ أَفْضَلَ طَرِيقَةٍ نَفْسِيَّةٍ لِكِتْسَابِ الْفِكْرَةِ الثَّابِتَةِ ، تَرْسُخُ ، لَا تَتَغَيَّرُ ، وَلَا تَتَحَوَّلُ ، وَلَا تَعْدُو عَلَيْهَا عَوَادِي الْغَرِيزَةِ .

وِإِدْرَاكُ هَذِهِ الْقُوَّةِ مِنَ الْإِرَادَةِ الْعَمَلِيَّةِ مَنْزِلَةٌ اجْتِمَاعِيَّةٌ سَامِيَّةٌ ، هِيَ فِي الْإِنْسَانِيَّةِ فَوْقَ مَنْزِلَةِ الذِّكَاةِ ، وَالْعِلْمِ ، وَفِي هَذَيْنِ تَعْرُضُ الْفِكْرَةُ مَارَّةً مُرَوَّرَهَا ، وَلَكِنَّهَا فِي الْإِرَادَةِ تَعْرُضُ لَتَسْتَقَرُّ ، وَتَتَحَقَّقُ . فَانْظُرْ فِي أَيِّ قَانُونٍ مِنَ الْقَوَانِينِ ، وَفِي أَيَّةِ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ تَجِدُ ثَلَاثِينَ يَوْمًا مِنْ كُلِّ سَنَةٍ قَدْ فُرِضَتْ فَرْضًا لِتَرْبِيَةِ إِرَادَةِ الشَّعْبِ ، وَمُزَاوَلَتِهِ فِكْرَةً نَفْسِيَّةً وَاحِدَةً بِخَصَائِصِهَا ، وَمُلَابَسَاتِهَا حَتَّى تَسْتَقَرُّ ، وَتَرْسُخَ ، وَتَعُودَ جُزْءًا مِنْ عَمَلِ الْإِنْسَانِ ، لَا خِيَالًا يَمُرُّ بِرَأْسِهِ مَرًّا ؟

أَلَيْسَتْ هَذِهِ هِيَ إِتَاحَةُ الْفُرْصَةِ الْعَمَلِيَّةِ ؛ الَّتِي جَعَلُوهَا أَسَاسًا فِي تَكْوِينِ الْإِرَادَةِ ؟ وَهَلْ تَبْلُغُ الْإِرَادَةُ فِيمَا تَبْلُغُ أَعْلَى مِنْ مَنْزِلَتِهَا حِينَ تَجْعَلُ شَهْوَاتِ الْمَرْءِ مُذْعِنَةً لِفِكْرِهِ ، مُنْقَادَةً لِلْوَازِعِ النَّفْسِيِّ فِيهِ ، مُصَرَّفَةً بِالْحَسَنِ الدِّينِيِّ الْمُسَيِّطِرِ عَلَى النَّفْسِ وَمَشَاعِرِهَا ؟

أَمَّا وَاللَّهِ ! لَوْ عَمَّ الصَّوْمُ الْإِسْلَامِيُّ أَهْلَ الْأَرْضِ جَمِيعًا ؛ لَأَلَّ مَعْنَاهُ أَنْ يَكُونَ

= يَسْتَرُ الْقَمَرُ لَيْلَتَيْنِ ، فَلَا يَرَى غَدُوءَ وَلَا عَشِيَّةً .

(١) قَالَ الْجَا حِظْ فِي الْحَيَوَانِ : « وَلِزِيَادَةِ الْقَمَرِ حَتَّى يَصِيرَ بَدْرًا أَثَرُ بَيِّنٌ فِي زِيَادَةِ الدَّمَاءِ ، وَالْأَدْمَغَةِ ، وَجَمِيعِ الرُّطُوبَاتِ » . (ع) .

إجماعاً من الإنسانية كلها على إعلان الثورة شهراً كاملاً في السنة ، لتطهير العالم من رذائله ، وفساده ، ومخق الأثرة ، والبخل فيه ، وطرح المسألة النفسية ليتدارسها أهل الأرض دراسة عملية مدّة هذا الشهر بطوله ، فيهبط كل رجل ، وكل امرأة إلى أعماق نفسه ومكامنها ، ليختبر في مصنع فكره معنى الحاجة ، ومعنى الفقر ، ليفهم في طبيعة جسمه - لا في الكتب - معاني الصبر والثبات ، والإرادة ، وليلبغ من ذلك وذلك درجات الإنسانية ، والمواساة ، والإحسان ، فيحقق بهذه وتلك معاني الإخاء ، والحرية ، والمساواة .

شهر هو أيام قلبية في الزمن ؛ متى أشرفت على الدنيا ؛ قال الزمن لأهله : هذه أيام من أنفسكم ، لا من أيامي ، ومن طبيعتكم لا من طبيعتي ؛ فيقبل العالم كله على حالة نفسية بالغة الشمو ، يتعهد فيها النفس برياضتها على معالي الأمور ومكارم الأخلاق ، ويفهم الحياة على وجه آخر غير وجهها الكالح ، ويراهما كأنما أجيئت من طعامها اليومي ، كما جاع هو ، وكأنما أفرغت من خسائسها ، وشهواتها ، كما فرغ هو ، وكأنهما ألزمت معاني التقوى ، كما ألزمتها هو . وما أجمل ، وأبدع أن تظهر الحياة في العالم كله - ولو يوماً واحداً - حاملة في يدها الشبحة . . . ! فكيف بها على ذلك شهراً من كل سنة ؟

إنها والله ! طريقة عملية لرسوخ فكرة الخير ، والحق في النفس ؛ وتطهير الاجتماع من خسائس العقل المادي ؛ وردّ هذه الطبيعة الحيوانية المحكومة في ظاهرها بالقوانين ، والمحزرة من القوانين في باطنها - إلى قانون من باطنها نفسه يظهر مشاعرها ، ويسمو بإحساسها ، ويضربها إلى معاني إنسانيتها ، ويهذب من زياداتها ، ويحذف كثيراً من فضولها ، حتى يرجع بها إلى نحو من براءة الطفولة ، فيجعلها صافية مشرقة بما يجتذب إليها من معاني الخير ، والصفاء ، والإشراق ؛ إذ كان من عمل الفكرة الثابتة في النفس أن تدعو إليها ما يلائمها ، ويتصل بطبيعتها من الفكر الأخرى . والنفس في هذا الشهر مختبسة في فكرة الخير وحدها ، فهي تبني بناءها من ذلك ما استطاعت .

هذا على الحقيقة ليس شهراً من الأشهر ، بل هو فصل نفسي كفصول الطبيعة في دورانها ؛ ولهو والله ! أشبه بفصل الشتاء في حلوله على الدنيا بالجو الذي من طبيعته الشحب ، والغيث ، ومن عمله إمداد الحياة بوسائل لها ما بعدها إلى آخر

السَّنة ، ومن رياضته أن يَكْسِبَهَا الصَّلَابَةَ ، والانكماش ، والخَفَّةَ ، ومن غايته إعدادُ الطَّبِيعَةِ لِلتَّفَتُّحِ عن جمالِ باطنِها في الرَّبِيعِ ؛ الذي يتلوه .

وعجيبٌ جدًّا : أنَّ هذا الشَّهْرَ ؛ الذي يَدَّخِرُ فيه الجِسْمُ من قواه المَعْنَوِيَّةِ فَيُودِعُهَا مَصْرِفَ رُوحَانِيَّتِهِ ، لِيَجِدَ مِنْهَا عِنْدَ الشَّدَائِدِ مَدَدَ الصَّبْرِ ، والثَّبَاتِ ، والعِزِّمِ ، والجَلْدِ ، والخَشُونَةِ - عَجِيبٌ جدًّا : أنَّ هذا الشَّهْرَ الاقْتِصَادِيَّ هو من أَيَّامِ السَّنةِ كَفَائِدَةُ ٨,٣ في المِئَةِ . . . فكَأَنَّهُ يَسْجُلُ في أعصابِ المؤمنِ حِسَابَ قُوَّتِهِ ، وربحه ، فله في كُلِّ سَنَةٍ زِيَادَةُ ٨,٣ من قُوَّتِهِ المَعْنَوِيَّةِ الرُّوحَانِيَّةِ .

وسُخِرَ العِظَامُ في هذه الدُّنْيَا إِنَّمَا يَكُونُ في الأُمَّةِ التي تَعْرِفُ كَيْفَ تَدَّخِرُ هذه القُوَّةَ ، وتوفِّرُهَا لِتَسْتَمِدَّهَا عِنْدَ الْحَاجَةِ ، وذلك هو سِرُّ أسلافنا الأوَّلِينَ ؛ الَّذِينَ كَانُوا يَجِدُونَ عَلَى الْفَقْرِ في دِمَائِهِمْ ، وَأَعْصَابِهِمْ مَا تَجِدُ الْجِيُوشُ الْعَظْمَى الْيَوْمَ في مَخَازِنِ الْعِتَادِ ، وَالْأَسْلِحَةِ ، وَالذَّخِيرَةِ .



كُلُّ مَا ذَكَرْتُهُ فِي هَذَا الْمَقَالِ مِنْ فِلَسَفَةِ الصَّوْمِ ؛ فَإِنَّمَا اسْتَخْرَجْتُهُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لِمَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة : ١٨٣] . وقد فَهَمَهَا الْعُلَمَاءُ جَمِيعًا عَلَى أَنَّهَا مَعْنَى « التَّقْوَى » ، أَمَّا أَنَا فَأَوَّلْتُهَا مِنْ « الْإِتْقَانِ » ؛ فَبِالصَّوْمِ يَتَّقِي الْمَرْءُ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ يَكُونَ كَالْحَيَوَانِ ؛ الَّذِي شَرِيعَتُهُ مَعْدَنُهُ ، وَأَلَا يُعَامِلُ الدُّنْيَا إِلَّا بِمَوَادِّ هَذِهِ الشَّرِيعَةِ ؛ وَيَتَّقِي الْمَجْتَمَعَ عَلَى إِنْسَانِيَّتِهِ ، وَطَبِيعَتِهِ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَلَا يَكُونُ إِنْسَانٌ مَعَ إِنْسَانٍ كَحِمَارٍ مَعَ إِنْسَانٍ : يَبِيعُهُ الْقُوَّةَ كُلَّهَا بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَلْفِ .

وَبِالصَّوْمِ يَتَّقِي هَذَا ، وَهَذَا مَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَمَا خَلْفَهُ ، فَإِنَّ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ هُوَ الْحَاضِرُ مِنْ طَبَاعِهِ ، وَأَخْلَاقِهِ ، وَمَا خَلْفَهُ هُوَ الْجِيلُ ؛ الَّذِي سِيرَتُهُ مِنْ هَذِهِ الطَّبَاعِ ، وَالْأَخْلَاقِ ، فَيَعْمَلُ بِنَفْسِهِ فِي الْحَاضِرِ ، وَيَعْمَلُ بِالْحَاضِرِ فِي الْآتِي (١) .

(١) يُفَسِّرُ الْقُرْآنُ بَعْضَهُ بَعْضًا ، وَمِنْ مَعْجَزَاتِهِ فِي هَذَا التَّأْوِيلِ الَّذِي اسْتَخْرَجْنَاهُ : أَنَّهُ يُؤَيِّدُهُ بِالْآيَةِ الْكَرِيمَةِ فِي سُورَةِ يَس : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [يس : ٤٥] .

وَيُشِيرُ إِلَى هَذَا التَّأْوِيلِ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ : « إِنَّمَا الصَّوْمُ جُنَّةٌ - بَضْمُ الْجِيمِ - فَإِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ =

وكلُّ ما شرحناه فهو اتِّقاءُ ضررٍ لجلبِ منفعةٍ ، واتِّقاءُ رذيلةٍ لجلبِ فضيلةٍ ؛
وبهذا التَّأويلِ تتوجَّهُ الآيةُ الكريمةُ جهةً فلسفيَّةً عاليةً ، لا يأتي البَيانُ ، ولا العلمُ ،
ولا الفلسفةُ بأوجزَ ، ولا أكملَ من لفظها ؛ ويتوجَّهُ الصَّيَّامُ على أنَّه شريعةُ اجتماعيَّةُ
إنسانيَّةُ عامَّةُ ، يتَّقي بها الاجتماعُ ضرورَ نفسه ؛ ولن يتهدَّبَ العالمُ إلا إذا كان له مع
القوانين النَّافذةِ هذا القانونُ العامُّ ؛ الذي اسمه الصَّوْمُ ، ومعناه : « قانونُ
البطن » .

ألا ما أعظَمَكَ يا شهرَ رمضان ! لو عَرَفَكَ العالمُ حقَّ معرفتك ؛ لَسَمَّاكَ :
« مدرسةَ الثلاثين يوماً » .

* * *

= صائماً فلا يرفث ، ولا يجهل ، وإن امرؤ قاتله ، أو شاتمه ؛ فليقل : إني صائم ، إني
صائم .

« الجُنَّة » : الوقاية يتقي بها الإنسان ، والمراد : أن يعتقد الصَّائِمُ أنَّه قد صام ليتقي شرَّ
حيوانيته ، وحواسه . فقله : « إني صائم ، إني صائم » أي : إني غائبٌ عن
الفحش ، والجهل ، والشرِّ ؛ إني في نفسي ، ولستُ في حيوانيتي . (ع) .

قلت : الحديث رواه البخاري (١٨٩٤) ومسلم (١١٥١) .

ثبات الأخلاق

لو أنني سُئِلْتُ أن أجمل فلسفة الدين الإسلاميَّ كلّها في لفظين ؛ لقلْتُ : إنّها ثبات الأخلاق . ولو سُئِلَ أكبرُ فلاسفة الدُّنيا أن يُوجِزَ علاجَ الإنسانيّة كلّها في حرفين ؛ لما زاد على القول : إنّهُ ثباتُ الأخلاق . ولو اجتمع كلُّ علماء أوربة ؛ ليدرسوا المدنيّة الأوربيّة ، ويَحْضُرُوا ما يُغَوِّزُها في كلمتين ؛ لقالوا : ثباتُ الأخلاق .

فليس ينتظرُ العالمُ أنبياءَ ، ولا فلاسفةَ ، ولا مصلحين ، ولا علماء يُدعون له بذعاً جديداً ؛ وإنّما هو يترقّب مَنْ يستطيع أن يفسّر له الإسلامَ هذا التفسيرَ ، ويثبتَ للدُّنيا : أنّ كلّ العبادات الإسلامية هي وسائلُ عمليّة ، تمنع الأخلاقَ الإنسانيّة أن تتبدّلَ في الحيّ ، فيخلعَ منها ، ويلبسَ ؛ إذا تبدّلت أحوالُ الحياة ، فصعدتْ بإنسانها ، أو نزلت . وأنّ الإسلامَ يأتي على كلّ مسلم أن يكونَ إنساناً حالته التي هو فيها من الثروة ، أو العلوم ، ومن الارتفاع ، أو الضّعة ، ومن خمولى المنزل ، أو نباهتها ؛ ويوجبُ على كلّ مسلم أن يكونَ إنساناً الدّرجة التي انتهى إليها الكونُ في سموّه ، وكماله ، وفي تقلّبه على منازلِهِ بعد أن صُفّي في شريعةٍ بعد شريعةٍ ، وتجربةٍ بعد تجربةٍ ، وعلمٍ بعد علم .

انتهت المدنيّة إلى تبدّل الأخلاق بتبدّل أحوال الحياة ، فمن كان تقيّاً على الفقر ، والإملاق^(١) ، وحرّمه الإعسارُ فنونَ اللّذة ، ثمّ أيسرَ من بعدُ ؛ جازَ له أن يكونَ فاجراً على الغنى ، وأن يتمسّحَ لفجوره على مدّ ما يتطوّخُ به المال ، وإن أصبح في كلّ دينارٍ من ماله شقاءً نفسٍ إنسانيّة ، أو فساداًها .

ومن وُلِدَ في بطن كوخٍ ، أو على ظهرِ الطّريق ؛ وجب أن يبقى أرضاً إنسانيّة ؛ كأنَّ الله - سبحانه - لم يبيّن من عظامه ، ولحمِهِ ، وأعصابِهِ إلا خربة آدميّة من غير هندسيّة ، ولا نظامٍ ، ولا فنٍّ . . . ثم يقابله مَنْ وُلِدَ في القصر ، أو شبه القصر ، فله حكمٌ آخر ، كأنَّ الله - سبحانه - قد رغب من عظمه ، ودمه ، وتكوينِهِ آيةً هندسيّة ، وأعجوبة فنٍّ ، وطُرْفَةٌ تدبيرٍ ، وشيئاً مع شيءٍ ، وطبقةٌ على طبقة .

(١) « الإملاق » : الافتقار .

ولكن الإسلام يقرر ثبات الخلق ، ويوجهه ، ويُسَيِّئُ النَّفْسَ عليه ، ويجعله في حياطة المجتمع ، وحراسته ، لأنَّ هناك حدوداً في الإنسانية تتميَّز بحدود في الحياة ، ولا بدَّ من الضُّبط في هذه ، وهذه ، حتَّى لا يكونَ وَضْعٌ إلا وراءه تقديرٌ ، ولا تقديرٌ إلا معه حكمةٌ ، ولا حكمةٌ إلا فيها مصلحةٌ ، وحتى لا تَعْلُو الحياةُ ، ولا تنزَلُ إلا بمثل ما ترى من كِفَتَي ميزانٍ شُدَّتَا في عِلَاقَةٍ تجمعهما ، وتحركُهما معاً ، فهي بذاتها هي التي تنزَلُ بالنَّازل ؛ لتدُلَّ عليه ، وتُشِيلُ بالعالي لتبين عنه ؛ فالإسلام من المدينة هو مدينة هذه المدينة .

* * *

إنَّها لن تتغيَّرَ مادةُ العظم ، واللَّحم ، والدَّم في الإنسان ، فهي ثابتةٌ مقدَّرةٌ عليه ، ولن تتبدَّلَ السُّنَنُ الإلهيَّةُ ؛ الَّتِي تُوجدها ، وتُفنيها فهي مُصرِّفةٌ لها ، قاضيةٌ عليها ؛ وبين عمل هذه المادَّة وعمل قانونها فيها تكونُ أسرارُ التَّكوين ، وفي هذه الأسرارِ تجد تاريخَ الإنسانية كُلِّه سابعاً في الدَّم .

هي الغرائز تعمل في الإنسانية عملها الإلهي ، وهي محدَّدةٌ محكمةٌ على ما يكونُ من تعاديلها ، واختلافِ بينها ، وكأنَّها خلقت بمجموعها لمجموعها ، ومن ثمَّ يكون الخلقُ الصَّحيحُ في معناه قانوناً إلهياً على قوَّة كقوَّة الكون ، وضبطٌ كضبطه .

وبهذه القوَّة وهذا الضُّبط يستطيع الخلقُ أن يحوِّلَ المادَّة ؛ الَّتِي تعارضه إذا هو اشتدَّ ، وصلَّب ، ولكنَّه يتحوَّلُ معها ؛ إذا هو لَانَ ، أو ضعُف . فهو قدَّرَ إلا أنَّه في طاعتِكَ ؛ إذ هو قوَّةُ الفضل بين إنسانيتِكَ ، وحيوانيتِكَ ، كما أنَّه قوَّةُ المَرْج بينهما ، كما أنَّه قوَّةُ التَّعديل فيهما ، وقد سُوِّغَ القُدرةُ على هذه الأحوالِ جميعاً ، ولولا أنَّه بهذه المثابة ؛ لعاش الإنسان طولَ التَّاريخ قبل التَّاريخ ؛ إذ لن يكونَ له حينئذٍ كَوْنٌ تَوَرَّخَ فضائلُه ، أو رذائلُه بمدحٍ ، أو ذمٍّ .

فلا عبرة بمظهر الحياة في الفرد ؛ إذ الفردُ مقيَّدٌ في ذاتِ نفسه بمجموع هو للمجموع ، وليس له وحده : فإنَّكَ ترى الغرائزَ دائبةً في إيجاد هذا الفرد لنوعه بسُنَنِ من أعمالها ، ودائبةً كذلك في إهلاكه في النَّوع نفسه بسُنَنِ أخرى ؛ فليس قانون الفرد إلا أمراً عارضاً ، كما ترى ، وبهذا يمكن أن يتحوَّلَ الفردُ على أسبابٍ مختلفةٍ ، ثمَّ تبقى الأخلاقُ ؛ الَّتِي بينه وبين المجموع ثابتةٌ على صورتها .

فالأخلاق على أنها في الأفراد هي في حقيقتها حُكْمُ المجتمع على أفرادِهِ ،
فيقوامها بالاعتبار الاجتماعي لا غير .

* * *

وحين يقع الفساد في المُجْمَع عليه من آداب النَّاسِ ، ويلتوي ما كان مستقيماً ،
وتشتبهُ العاليةُ ، والسَّافِلَةُ ، وتُطْرَحُ المبالاةُ بالضَّمير الاجتماعي ، ويقومُ وزنُ
الحكم في اجتماعهم على القبيح ، والمنكر ، وتجري العبرةُ فيما يعتبرونه
بالزَّائل ، والمحرمات ، ولا يُعْجِبُ النَّاسَ إلا ما يفسدُهم ، ويقع ذلك منهم
بموقع القانون ، ويحلُّ في محلِّ العادة ؛ فهناك لا مساك للخلْق السَّليم على فردٍ ،
ولا بدُّ من تحوُّل الفرد في حقيقته ؛ إذ كان لا يجيء أبداً إلا مُتصدِّعاً في كلِّ مظهره
الاجتماعيَّة ، فأينما وقع من أعمال النَّاسِ ؛ جاء مكسوراً ، أو مثلوماً^(١) ، وكأنَّه
منتقلٌ من عالمٍ إلى عالمٍ ثانٍ بغيرِ نوااميسِ الأوَّل .

وما شدَّ من هذه القاعدة إلا الأنبياء ، وأفرادُ من الحكماء . فأما أولئك فهم قوَّةُ
التَّحوِيل في تاريخ الإنسانية : لا يُبعَثُ أحدهم إلا ليهيِّجَ به الهَيْجُ في التَّاريخ ،
ويتطرَّقَ به النَّاسُ إلى سُبُلٍ جديدةٍ ، كأنما تطردهم إليها العواصفُ ، والزَّلَازِلُ ،
والبراكينُ ، لا شريعته ، ومبادئه ، وآدابه . وأما الحكماءُ النَّاضجون فهم دائماً في
هذه الإنسانية أمكنةً بشريَّةً مُحَصَّنة لحفظ كنوزها ، وإحرازها في أنفسهم ، فلهم في
ذاتِ أنفسهم عِصْمَةٌ ، ومنعةٌ كالجبال في ذات الأرض .

* * *

الأخلاق في رأيي هي الطَّريقة لتنظيم الشَّخصية الفردية على مقتضى الواجبات
العامة ، فالإصلاح فيها إنما يكونُ من عمل هذه الواجبات ؛ أي : من ناحية
المجتمع ، والقائمين على حُكمه . وعندي : أنَّ للشَّعب ظاهراً ، وباطناً ، فباطنه
هو الدِّينُ ؛ الَّذي يحكم الفردَ ، وظاهره هو القانونُ ؛ الَّذي يحكم الجميع ، ولن
يصلُح للباطن المتَّصل بالغيب إلا ذلك الحكمُ الدِّينيُّ المتَّصل بالغيب مثله ؛ ومن
هنا تتبيَّنُ مواضع الاختلال في المَدنيَّة الأوربيَّة الجديدة ؛ فهي في ظاهر الشَّعب دون
باطنه ، والفردُ فاسدٌ بها في ذاتِ نفسه ؛ إذا هو تحلَّل من الدِّين ، ولكنَّه مع ذلك

(١) « مثلوماً » : ثلم السيف : كسَّرَ حدَّه فصَيَّرَه غيرَ ماضي الحَرْف .

يبدو صالحاً منتظماً في ظاهره الاجتماعي بالقوانين ، وبالأداب العامة ؛ التي تفرضها القوانين ، فلا يبرح هائلاً من الأخلاق ساخرأ بها ؛ لأنها غير ثابتة فيه ، ثم لا تكون عنده أخلاقاً يعتدُّ بها إلا إذا درّت بها منفعه ، وإلا فهي ضارّة ؛ إذا كانت منها مضرّة ، وهي مؤلمة ؛ إذا حالت دون اللذات . ولا ينفك هذا الفرد يتحوّل ؛ لأنّه مطلق في باطنه ، غير مقيّد إلا بأهوائه ، ونزعاته . وكلمتا الفضيلة ، والرذيلة معدومتان في لغة الأهواء ، والنزعات ؛ إذ الغاية المتاع ، واللذة ، والتجّاح ، وليكن السبب ما هو كائن .

وبهذا فلن تقوم القوانين في أوربة إذا فني المؤمنون بالأديان فيها ، أو كآثرهم الملحدون ، وهم اليوم يُبصرون بأعينهم ما فعلت عقلية الحرب العظمى في طوائف منهم ، قد خربت أنفسهم من إيمانهم فتحوّلوا ذلك التحوّل ؛ الذي أومأنا إليه ، فإذا أعصابهم بعد الحرب ما تزال محاربة مقاتلة ترمي في كلّ شيء بروح الدّم ، والأشلاء ، والقبور ، والتعفن ، والبلى وانتهت الحرب بين أمم ، وأمم ، ولكنّها بدأت بين أخلاق ، وأخلاق .

وقديماً حارب المسلمون ، وفتحوا العالم ، ودوّخوا الأمم ؛ فأثبتوا في كلّ أرض هدي دينهم ، وقوة أخلاقهم الثابتة ، وكان من وراء أنفسهم في الحرب ما هو من ورائها في السلم ؛ وذلك بثبات باطنهم ؛ الذي لا يتحوّل ، ولا تستحقّه الحياة بنزقها ، ولا تتسفهّه المدنيّات ، فتحمله على الطيش .

ولو كانوا هم أهل هذه الحرب الأخيرة بكلّ ما قدّفت به الدنيا ؛ لبقيت لهم العقلية المؤمنة القويّة ؛ لأنّ كلّ مسلم فإنما هو وعقليته في سلطان باطنه الثابت القارّ على حدود بيّنة محصّلة مقسومة ، تحوطها ، وتمسكها أعمال الإيمان ؛ التي أحكمها الإسلام أشدّ إحكام بفرضها على النفوس منوعة مكرّرة : كالصلاة ، والصوم ، والزكاة ؛ ليمنع بها تغيّراً ، ويحدث بها تغيّراً آخر ، ويجعلها كالحارسه للإرادة ، ما تزال تمرّ بها ، وتتعهدها بين السّاعة ، والسّاعة^(١) .

إنّما الظاهر ، والباطن كال موج ، والسّاحل ؛ فإذا جنّ الموج ؛ فلن يضرّه ما بقي السّاحل ركيناً ، هادئاً ، مشدوداً بأغصاده في طبقات الأرض . أمّا إذا ماج

(١) فضّلنا هذا المعنى في كثير من مقالاتنا ، كمقولة : حقيقة المسلم ، و : فلسفة الصوم ، وغيرها . (ع) .

السَّاحِل فذلك أسلوبٌ آخرٌ غير أسلوبِ البحار والأعاصير ؛ ولا جَرَمَ ألا يكونَ إلا خَسَفًا بالأرض ، والماء ، وما يتَّصلُ بهما .

* * *

في الكون أصلٌ لا يتغيَّر ولا يتبدَّل ، هو قانونُ ضبطِ القوَّة ، وتصريفها ، وتوجيهها على مقتضى الحكمة . ويقابله في الإنسان قانونٌ مثله لا بدُّ منه لضبط معاني الإنسان ، وتصريفها ، وتوجيهها على مقتضى الكمال . وكلُّ فروض الدِّين الإسلاميِّ ، وواجباته ، وآدابه ، إنَّ هي إلا حركةُ هذا القانون في عمله ، فما تلك إلا طُرُقٌ ثابتةٌ لخلقِ الحسِّ الأدبيِّ ، وتثبيته بالتكرار ، وإدخاله في ناموسٍ طبيعيٍّ بإجرائه في الأنفسِ مَجْرَى العادة ، وجعله بكلِّ ذلك قوَّةً في باطنها ، فتُسمَّى الواجباتُ ، والآدابُ فروضاً دينيَّةً ؛ وما هي في الواقع إلا عناصرُ تكوينِ النَّفسِ العالية ، وتكون أوامرٌ ؛ وهي حقائق^(١) .

ومن ذلك أَرانا نحن الشرقيين نمتاز على الأوربيين بأننا أقربُ منهم إلى قوانين الكون ؛ ففي أنفسنا ضوابطٌ قويَّةٌ متينةٌ ، إذا نحن أقرنا مدينتهم فيها - وهي بطبيعتها لا تقبلُ إلا محاسنَ هذه المدنيَّة - سبقناهم ، وتركنا غبارَ أقدامنا في وجوههم ، وكنا الطَّبَقَةُ الْمُصَفَّاةُ ؛ التي يَشُدُّونها في إنسانيَّتهم الرَّاهِنَةِ ، ولا يجدونها ، ونمتازُ عنهم من جهةٍ أخرى بأننا لم نُشِئْ هذه المدنيَّةَ ، ولم ننشئنا ، فليس حقاً علينا أن نأخذَ سيئاتها في حسناتها ، وحماقتها في حِكمتها ، وتزويرها في حقيقتها ؛ وأن نُسَيِّغَ منها الحُلُوَّةَ ، والمرَّةَ ، والنَّاضِجَةَ ، والفَجَّةَ ؛ وإنما نحن نُحْصِلُها ، ونقتبسها ، وترتَجِعُ منها الرُّجْعَةُ الحسنةُ ، فلا نأخذُ إلا الشَّيْءَ الصَّالِحَ مكانَ الشَّيْءِ قد كان دونه عندنا ، ونَدْعُ ما سوى ذلك ؛ ثُمَّ لا نأخذُ ، ولا نَدْعُ إلا على الأصولِ الضَّابِطَةِ المحكَّمةِ في أدياننا ، وآدابنا ؛ ولسنا مثلهم متَّصلين من حاضر مدنيَّتهم بمثل ماضيهم ، يَبْدُ أنَّ العَجَبَ الذي ما يفرغُ عَجبي منه : أنَّ الموسومين منَّا بالتَّجديد لا يحاولون أوَّلَ وَهْلَةٍ وآخرها إلا هدمَ تلك الضَّوابطِ الَّتِي هي كلُّ ما نمتازُ به ، والَّتِي هي كذلك كلُّ ما تحتاج إليه أوربة لضبط

(١) هذا هو الذي ضلَّ عنه مصطفى كمال ، ومَن قلَّده ، ومَن انخدعوا فيه ، ولو فهمه حقُّ الفهم لجَدَّدَ تركيةً ، وجَدَّدَ العالم الإسلاميَّ كلَّهُ ، ولكن الرجلَ غريبٌ عن هذه المعاني ، قصير النظر ، فما زاد على أن جدَّدَ ثوباً ، وقَبَعَةً (ع) .

مدنيتها ، ويسمّون ذلك تجديدًا ، ولهُوَ بأنَّ يسمّى حماقةً ، وجهلاً أولى وأحقّ .
أقول ، ولا أبالي : إنّنا ابتلينا في نهضتنا هذه بقوم من المترجمين قد احترفوا
النقل من لغات أوربة ، ولا عقل إلا عقل ما ينقلونه : فصنعتهم الترجمة من حيث
يدرون ، أو لا يدرون صنعة تقليد مخضّر ، ومتابعة مُستعبدة ، وأصبح عقلهم
- بحكم العادة والطبيعة - إذا فكّر ؛ انجذب إلى ذلك الأصل ، لا يخرج عليه ،
ولا يتحوّل عنه . وإذا صحّ : أن أعمالنا هي التي تعملنا - كما يقول بعض الحكماء -
فهم بذلك خطراً أيّ خطرٍ على الشعب ، وقوميته ، وذاتيته ، وخصائصه ، ويوشك
إذا هو أطاعهم إلى كلّ ما يدعون إليه أن يترجموه إلى شعبٍ آخر .

* * *

إنّ أوربة ، ومدنيتها لا تساوي عندنا شيئاً إلا بمقدار ما تُحقّق فينا من اتساع
الذاتية بعلومها ، وفنونها ، فإنما الذاتية وحدها هي أساس قوتنا في النزاع العالمي
بكلّ مظاهره أيّها كان ، ولها وحدها ، وباعتبار منها دون سواها نأخذ ما نأخذ من
مدنية أوربة ، ونهمل ما نهمل ؛ ولا يجوز أن نترك الثبّت في هذا ، ولا أن نتسامح
في دقّة المحاسبة عليه .

فالمحافظة على الضوابط الإنسانية القويّة التي هي مظاهر الأديان فينا ، ثمّ
إدخال الواجبات الاجتماعية الحديثة في هذه الضوابط لربطها بالعصر ، وحضارته ،
ثمّ تنسيق مظهر الأمة على مقتضى هذه الواجبات والضوابط ، ثمّ العمل على اتحاد
المشاعر ، وتمارّجها لتقويم هذا المظهر الشعبي في جملته بتقويم أجزائه ، هذه هي
الأركان الأربعة ؛ التي لا يقوم على غيرها بناء الشرق .

والإلحاد والنزعات السّافلة ، وتخانيث المدنية الأوربية ؛ التي لا عمل لها إلا
أن تُظهر الخطر في أجمل أشكاله ، ثمّ الجهل بعلوم القوة الحديثة وبأصول
التدبير ، وحيطة الاجتماع ، وما جرى هذا المجرى ، ثمّ التدليس على الأمة بآراء
المقلّدين ، والزائفين ، والمستعمرين لمخفي الأخلاق الشعبية القويّة وما اتّصل
بذلك ، ثمّ التخاذل ، والشقاق ، وتدابير^(١) الطوائف ، وما كان بسبيلها ، تلك هي
المعاول الأربعة ؛ التي لا يهدم غيرها بناء الشرق .

فليكن دائماً شعارنا نحن الشرقيين هذه الكلمة : أخلاقنا قبل مدنيتهم .

(١) « تدابير » : تدابروا : تعادوا ، وتقاطعوا .

قلت لنفسي وقالت لي^(١)

قلت لنفسي : ويحك يا نفس ! مالي أتحامل عليك ، فإذا وفيت بما في وسعك ؛ أردت منك ما فوقه ، وكلفتك أن تسعى ، فلا أزال أغتبك^(٢) من بعد كمالٍ فيما هو أكمل منه ، وبعد الحسن فيما هو الأحسن ، وما أنفك أجهدك كلماً راجعك النشاط ، وأضنيك كلماً ثابت القوة ؛ فإن تكن لك هموم ؛ فأنا أكبرها ، وإذا ساورتك الأحزان ، فأكثرها مما أجلب عليك .

أنت يا نفس ! سائرة على النهج ، وأنا أعسف^(٣) بك ، أريد الطيران ، لا السير ، وأبتغي عمل الأعمار في عمر ، وأستحجك من كل هجعة راحة بفجر تعب جديد ، وكأنني لك زمنٌ يُمادُ بعضه بعضاً ، فما يبرح ينبئ عليك من ظلام بنور ، ومن نور بظلام ؛ ليَهَيَّ لك القوة التي تمتد بك في التاريخ من بعد ، فتذهبين حين تذهبين ، ويعيش قلبك في العالم سارياً بكلمات أفرجه ، وأحزانه .

وقالت لي النفس : أما أنا : فإني معك ذاباً كالحبيبة الوفيّة لمن تحبّه ، ترى خضوعها أحياناً هو أحسن المقاومة ، وأما أنت فإذا لم تكن تتعب ، ولا تزال تتعب ، فكيف تُريني : أنك تتقدّم ، ولا تزال تتقدّم ؟

ليست دُنياك يا صاحبي ! ما تجده من غيرك ، بل ما توجده بنفسك ؛ فإن لم تزد شيئاً على الدُنيا ؛ كنت أنت زائداً على الدُنيا ؛ وإن لم تدغها أحسن ممّا وجدتها ؛ فقد وجدتها ، وما وجدتك ؛ وفي نفسك أول حدود دُنياك ، وآخر حدودها . وقد تكون دُنيا بعض الناس حانوتاً صغيراً ، ودُنيا الآخر كالقرية المُلملمة^(٤) ، ودُنيا بعضهم كالمدينة الكبيرة ؛ أمّا دُنيا العظيم : فقارةٌ بأكملها ،

(١) كتبت في ساعة ضجر ؛ من هذه الساعات الطارئة على الروح ، يُخيّل للمرء فيها : أنه هو وحده ، والعالم كله وحده ؛ ذاك في وجود نفسه خاصّة ، والآخر في وجود الطبيعة كلّها . (ع) .

(٢) « أعتك » : أعتد عليه ، وألزمه ما يصعب عليه أدائه ، ويشق عليه تحمّله .

(٣) « أعسف » : اعتسف فلان الطريق ، وعن الطريق : سار فيه على غير هدى .

(٤) أي : الصغيرة تقوم بالدور القليلة المجتمعمة . (ع) .

ولإذا انفرد ، امتدَّ في الدنيا ، فكان هو الدنيا .

والقوَّة يا صاحبي ! تَغْتَنِي بالتَّعب ، والمُعَاناة ؛ فما عَانِيَتْهُ اليَوْمَ حركةٌ من جسمك ، أَلْفَيْتَهُ غَدًا في جسمك قوَّةً من قُوَى اللَّحْم ، والدَّم . وساعةُ الرَّاحة بعد أيام من التَّعب هي في لَدُنْهَا كأيام من الرَّاحة بعد تعب ساعة . وما أشبهَ الحيَّ في الدُّنيا وَوَشِك انقطاعه منها بَمَنْ خُلِق ؛ ليعيش ثلاثةَ أيام معدودةً عليه ساعاتُها ، ودقائقُها ، وثوانِياها ؛ أَفْتَرَاه يَغْفُل ، فيَقْدُرُها ثلاثةَ أعوام ، ويذهبُ يُسْرِفُ فيها ضُرُوباً من لَهْوِهِ ، ولعِبِهِ ، ومُجُونِهِ ؛ إلا إذا كان أحْمَقَ أحْمَقَ إلى نهايةِ الحُمُق ؟ !

اتعبَ تعبَكَ يا صاحبي ! ففي النَّاسِ تعبٌ مخلوقٌ من عمله ، فهو لَيِّنٌ ، هَيِّنٌ ، مُسَوِّئٌ تسويةً ؛ وفيهم تعبٌ خالقٌ عمله ، فهو جَبَّارٌ ، متمرِّدٌ ، له القَهْرُ ، والغَلَبَةُ . وأنتَ إنما تَكِدُّ لتسموَ بروحِكَ إلى همومِ الحقيقةِ العاليةِ ، وتسموَ بجسمك إلى مشقَّاتِ الرُّوحِ العظيمةِ ؛ فذلك يا صاحبي ! ليس تعباً في حفرِ الأرضِ ، ولكنَّه تعبٌ في حفرِ الكثرِ .

اتعبَ يا صاحبي ! تعبَكَ ، فإنَّ عناءَ الرُّوحِ هو عُمْرُها ؛ فأعمالُكَ عُمْرُكَ الرُّوحانيُّ ، كعُمُرِ الجسمِ للجسمِ ، وأحدُ هذينِ عُمْرُ ما يعيشُ ، والآخرُ عُمْرُ ما سيعيشُ .

* * *

قلتُ لنفسي : فقد ملِلْتُ أشياءً ، وتبرَّمتُ^(١) بأشياء . وإنَّ عَمَلَ التَّغْيِيرِ في الدُّنيا لَهُوَ هَذِمٌ لها كلُّما بُنِيَتْ ، ثُمَّ بِنَاؤُهَا كُلُّما هُدِمَتْ ؛ فما من شيءٍ إلا هو قائمٌ في السَّاعةِ الواحدةِ بصورتين معاً ؛ وكم من صديقٍ خلطتُهُ بالنَّفْسِ يذهبُ فيها ذهابَ الماءِ في الماءِ ، حتَّى إذا مرَّ يومٌ ، أو عَهْدٌ كالْيَوْمِ ، رأيتُ في مكانه إنساناً خيالياً ، كمسألةٍ من مسائلِ الثُّحاةِ فيها قولان ... ! فهو يَحْتَمِلُ في وقتٍ واحدٍ تأويلَ ما أظنُّ به من خيرٍ ، وما أتوقَّعُ به من شرٍّ ! وكم من اسمٍ جميلٍ إذا هَجَسَ^(٢) في خاطري ؛ قلتُ : آه ، هذا الذي كان ... !

أما والله ! إنَّ ثيابَ النَّاسِ لتجعلُهم أكثرَ تشابُهًا في رأيِ النَّفسِ ، ممَّا تجعلُهم

(١) « تبرمتُ » : تَضَجَرْتُ ، وسنمتُ .

(٢) « هجس » : وقع ، وخطر ، ودار .

وجوهم التي لا تختلف في رأي العين : وإني لأرى العالم أحياناً كالقطار السريع منطلقاً برّكه ، وليس فيه من يقوده ، وأرى الغفلة المفرطة قد بلغت من هذا الناس مبلغ من يظن أنه حي في الحياة ، كالموظف تحت التجربة ، فإذا قضى المدة قيل له : ابدأ من الآن . كأنه إذا عاش يتعلم الخير ، والشر ، ويدرك ما يصلح ، وما لا يصلح ، وانتهى من عمره إلى النهاية المحدودة ، رجع من بعدها يعيش منتظماً على استواء ، واستقامة ، وفي إدراك ، وتميز . مع أن الخرافة نفسها لم تقبل قط أن يُعدّ منها في أوهام الحياة : أن رجلاً بلغ الثمانين أو التسعين ، وحان أجله ، فأصبحوا لم يجدوه ميتاً في فراشه ؛ بل وجدوه مولوداً في فراشه . . . !

وقالت لي النفس : وأنت ما شأنك بالناس ، والعالم ؟ يا هذا ! ليس لمصباح الطريق أن يقول : « إن الطريق مظلم » . إنما قوله إذا أراد كلاماً أن يقول : « هانذا مضيء » .

والحكيم لا يضجر ، ولا يضيق ، ولا يتململ ، كما أنه لا يسخف ، ولا يطيش ، ولا يسترسل في كذب الوهم ؛ فإن هذا كله أثر الحياة البهيمة في هذه البهيمة الإنسانية ، لا أثر الروح القوية في إنسانها . والحيوان هو الذي يجوع ، ويشبع ، لا النفس . وبين كل شيئين مما يعتور^(١) الحيوانية - كالخلو ، والامتلاء ، واللذة ، والألم - تعمل قوى الحيوان أشياءها الكثيرة التي تسلط بها على النفس ، لتخطها من مرتبة إلى أن تجعلها كنفوس الحيوان ؛ ولهذا كان أول الحكمة ضبط الأدوات الحيوانية في الجسم ، كما توضع اليد العالمة على مفاتيح القطار المنطلق يسرّ مزجله ، ويغلي .

اعمل يا صاحبي ! عملك ، فإذا رأيت في العاملين من يضجر ؛ فلا تضجر مثله ، بل خذ اطمئنانه إلى اطمئنانك ، ودعه يخلو ، وتضاعف أنت .

إنه ليوشك أن يكون في الناس ناس (كالبنوك) ؛ هذه مستودعات للمال ، تحفظه ، وتخرج منه ، وتثمره ، وتلك مستودعات للفضائل تحفظها ، وتخرج منها وتزيدها . وإفلاس رجل من أهل المال ، هو إطلاق النكبة مسدسها على رجل تقتله ؛ ولكن إفلاس (بنك) هو إطلاق النكبة مدفعها الكبير على مدينة تدمرها .

*

*

*

(١) « يعتور » : اعتور القوم الشيء ، وتعاوروه : تداولوه فيما بينهم .

قلت لنفسي : فما أشدَّ الألم في تحويل هذا الجسد إلى شِبْهِ رُوحٍ مع الرُّوح ! تلك هي المعجزة ؛ التي لا توجد في غير الأنبياء ، ولكنَّ العمل لها يجعلها كأنَّها موجودة . والأسد المحبوسُ محبوسٌ فيه قُوَّتُهُ ، وطباعُهُ ، فإن زال الوجودُ الحديديُّ من حوله ، أو وَهَتْ ناحِيَةٌ منه ؛ انطلق الوحش . والرجل الفاضلُ فاضلٌ ما دام في قَفْصِهِ الفكريِّ ، وهو ما دام في هذا القفص ؛ فعليه أن يكون دائماً نموذجاً معروضاً للتَّنْقِيحِ الممكن في النَّفْسِ الإنسانيَّةِ : تُصَيِّهُ السَّيِّئَةُ من النَّاسِ لتختبرَ فيه الحسنة ، وتبلوه الخيانة ؛ لتجدَ الوفاء ، ويكرُّهُ^(١) البُغْضُ ليقابله بالحبِّ ، وتأتيه اللعنة لتجدَ المغفرة ؛ وله قلبٌ لا يتعبُ ، فيبلغُ منزلةً إلا ابتداءً التعبُ ؛ ليلبغُ منزلةً أعلى منها ، وله فكرٌ كلما جَهِدَ ، فأدركَ حقيقةً ؛ كانت الحقيقةُ أن يجهدَ ، فيدركَ غيرها .

وقالت لي النَّفْسُ : إنَّ مَنْ فاق النَّاسَ بنفسِهِ الكبيرة : كانت عَظَمَتُهُ في أن يفوقَ نفسه الكبيرة . إنَّ الشَّيْءَ النَّهائِيَّ لا يُوجَدُ إلا في الصَّغائر ، والشرُّ ، أمَّا الخيرُ ، والكمالُ ، وعظائمُ النَّفْسِ ، والجمالُ الأُسْنَى ، فهذه حقائقُ أزلِيَّةٌ وُجِدَتْ لنفسها : كالهواء يتنَفَّسُهُ كُلُّ الأحياء على هذه الأرض ، ولا ينتهي ، ولا يُعْرَفُ أين ينتهي ؛ وكما ينبعثُ الثُّور من الشَّمْسِ ، والكواكب إلى هذه الأرض ، يُشْبِهُ أن تكون تلك الصِّفَاتُ منبعثةً إلى النفوس من أنوار الملائكة ، وبهذا كان أكبرُ النَّاسِ حظاً منها هم الأنبياء المتَّصلين بتلك الأنوار .

ومن رحمة الله أن جعل في كُلِّ النَّفْسِ الإنسانيَّةِ أصلاً صغيراً يجمع فكرةَ الخير ، والكمال ، وعظائمِ النَّفْسِ ، والجمالِ الأُسْنَى ، وقد تَعَظَّمُ فيه هذه الصِّفَاتُ كُلُّها أو بعضها ، وقد تَصَغَّرُ فيه بعضها ، أو كُلُّها : ألا وهو الحبُّ .

لا بدَّ أن تمرَّ كُلُّ حياةٍ إنسانيَّةٍ في نوعٍ من أنواعِ الحبِّ ؛ من رَقَّةِ النَّفْسِ ، ورحمتها إلى هوى النَّفْسِ ، وعشقها .

وإذا بلغ الحبُّ أن يكونَ عِشْقاً ؛ وَضَعَ يده على المفاتيحِ العصبِيَّةِ لِلنَّفْسِ ، وفتحَ للعظامِ والمعجزاتِ أبوابها ؛ حتَّى إِنَّه ليَجْعَلُ الخرافةَ الفارغةَ معجزةً دقيقةً ، ويملا الحياةَ بمعانٍ لم تكن فيها من قبل ، ويصبحُ سرُّ هذا الحبِّ لا ينتهي ؛ إذ هو

(١) « يكرُّهُ » : كرهه الغمُّ : اشتدَّ عليه ، وبلغ منه المشقَّةُ .

سرّاً لا يُذَرِّك ، ولا يُعرف .

اجهدْ جهدَكَ يا صاحبي ! فما هو قَفْصُكَ الفكريُّ ذلك الشُّعاعُ ؛ الذي يحبسك ، ولكِنَّه صَفْلُ النَّفسِ لتتلقَّى الأنوار ، ولا بدُّ للمرأة من ظاهرٍ غير ظاهرٍ الحجر ؛ لتكونَ به مرآة .

قلتُ لنفسي : فما أشدَّه مَضَضاً أَعانيه ! إِنَّ أَمْرِي لِيذهب فُرطاً^(١) . أَكلُّما ابتغيْتُ من الحياة مَرَحاً أَطْرَبُ له ، وأَهْتَرُ ، جاءَتني الحياةُ بفكرةٍ أَسْتَكِدُّ^(٢) فيها ، وأَداب ؟ أهذا الشُّرورُ ؛ الذي لا يزال يقَعُ بين النَّاسِ هو الذي لا يكاد يقَعُ لي ؟ وهل أنا شجرةٌ في مَغْرَسها ، تنمو صاعدةً بفروعها ، ونازلةً بجذورها ، غير أنها لا تبرُحُ مكانها ؟ أو أنا تمثالٌ على قاعدته : لا يتزحزحُ عنها إلا ساعةٌ لا يكون تمثالاً ، ولا يدْعُها حتَّى تدْعَه معاني العظْمة ؛ التي نُصب لها ؟

قالت لي النفس : ويحك ! لا تطلب في كونِكَ الصَّغيرِ ما ليس فيه ، إِنَّ النَّاسَ لو ارتفعوا إلى السَّماء ، وتقلَّبوا فيها ، كما يَسِيحُ أَهْلُ قَارَةِ من الأرض في قَارَةِ غيرها ، وابتغَوْا أن يحملوا معهم ممَّا هناك تَذَكَاراً صغيراً إلى الأرض ؛ لوجدوا أصغرَ ما هنالك أكبرَ من الأرض كُلِّها ؛ فأنت سائحٌ في سمواتٍ .

أنت كالتَّائم : له أن يَرى ، وليس له أن يأخذ شيئاً ممَّا يرى إلا وَضْفَه ، وحكمته ، والشُّرورَ بما التذمَّ منه ، والألمَ بما توجَّع له .

لن تكونَ في الأرض شجرةً برجلين ، تذهبُ هنا ، وها هنا ، ولكن الشَّجرة ترسل أثمارها ، يتناقلها النَّاسُ ، وهي تُبدع الثَّمَارَ إبداعَ المؤلف العبقرِيِّ ما يؤلِّفه بأشدَّ الكدِّ ، وأعظم الجهد ، مُطْلَقَةً ضميرها في الفكرة الصَّغيرة ، تعقِّدُها شيئاً شيئاً ، ثُمَّ تعود عليها بالزيادة ، ولا تزال كلَّ وقت تعود عليها حتَّى تستفرغَ أقصى القوة ؛ ثُمَّ يكون سرورها في أن تهَبَ فائدتها ، لأنها لذلك وُجِدَتْ .

إِنَّ في الشجرة طبيعةً صادقةً ، لا شهوةً مكذوبةً ، فالحياةُ فيها على حقيقتها ، وأكثر ما تكون الحياةُ في الإنسان على مَجَازِها ؛ وشرطُ المجاز : الخيالُ ، والمبالغةُ ، والتلوين . ولكن متى اختار اللهُ رجلاً ، فأقرَّ فيه سرّاً من أسرار الطَّبيعة

(١) أي : مجاوزاً فيه عن الحدِّ . (ع) .

(٢) « أَسْتَكِدُّ » : كدَّ الرجل : اشتدَّ في العمل ، وألحَّ فيه .

الصَّادِقة ، ووهب له العاطفة القادرة ؛ التي تصنع ثمارها - فقد غرسه شجرة في منبتها ، لا مفر ، ولا مندوحة^(١) ، وقد يُخَيَّلُ له ضعف طبيعته البشرية أحياناً أن نضرة المجد التي تعلوه ، وتتألق حوله كشعاع الكوكب ، هي تعبُهُ ، وضجرُهُ ، أو أثر انخزاله ، وألمه ، ومسكنته وهذا من شقاء العقل ؛ فإنه دائماً يضيف شيئاً إلى شيء ، ويخلط معنى بمعنى ، ولا يترك حقيقة على ما هي ، كأن فيه ما في الطفل من غريزة التقليد ؛ والعقل لا يرى أمامه إلا الإلهية ، فهو يقلدها في مداخلة الأشياء بعضها في بعض ، لإيجاد الأسرار بعضها من بعض .

ومن ثم كانت الحقيقة الصريحة الثابتة مدعاة للملل العقلي في الإنسان ، لا يكاد يُقيم عليها ، أو يتقيد بها ، فما نال شيئاً إلا ليطمع في غيره ، وما فاز بلذة إلا ليزهد فيها ، وأجل ما أحبه الإنسان أن يناله ، فإذا ناله ؛ وقع فيه معنى موته ، وبدأ في النفس عمراً آخر من حالة أخرى ، أو مات ، ولم يبدأ ؛ فلا بد لهذا الإنسان مع كل صواب من جزء من الخطأ ، فإن هو لم يجد خطأ في شيء ؛ اثتفك لنفسه^(٢) الخطأ المضحك في شبه رواية خيالية .

إنه لشعرٌ سخيْفٌ بالغ السخافة أن يُخَيَّلُ الغريق مفكراً في صيد سمكة رآها ... ولكن هذا من أبلغ البلاغة عند العقل الذي يبحث عن وهم يضيفه إلى هذه الحقيقة ؛ ليضحك منها ، كما يبحث لنفسه أحياناً في أجمل حقائق اللذة عن ألم يتألم به ليغيب فيه !



قلت لنفسي : فهل ينبغي لي أن أحرق دمي ؛ لأنني أفكر ، وهل أظل دائماً بهذا التفكير ، كالذي ينظر في وجه حسناء بمنظارٍ مكبرٍ ، لا يريه ذلك الوجه المعشوق إلا ثقباً ، وتخريماً كأنه خشبة نزع منها مساميرٌ غليظة ... ! فلا يجد المسكين هذه الحقيقة إلا ليفقد ذلك الجمال ؟ وهل بُدُّ من الشبه بين بعض الناس ، وبين ما ارتصد له من عملٍ يحياه ؛ فلا يكون الحوديث حوديثاً إلا لشبه بين نفسه وبين الخيل ، والبغال ، والحمير ... ؟

(١) « لا مندوحة » : يقال : لا مندوحة لك عن ذلك ، أي : لا غنى لك عنه .

(٢) كذب واخترع ، ومنه : حديث الإفك . (ع) .

وقالت لي النَّفس : إِنَّ فَاسَ الحَطَّابِ لَا تَكُونُ من أَدَاةِ الطَّيِّبِ ، فَخِذْ لِكُلِّ شَيْءٍ أَدَاتَهُ ، وَكُنْ جَاهِلًا أحيانًا ، وَلَكِنْ مِثْلَ الجَهْلِ ؛ الَّذِي يَصْنَعُ لَوَجْهِ الطِّفْلِ بِشَاشَتِهِ الدَّائِمَةِ ؛ فَهَذَا الجَهْلُ هُوَ أَكْبَرُ عِلْمِ الشُّعُورِ الدَّقِيقِ المَرْهَفِ ، وَلَوْلَاهُ ؛ لَهَلَكَ الأنبياءُ ، والحكماءُ ، والشُّعراءُ غَمًّا وَكَمَدًا ، وَلَكَانُوا فِي هَذَا الوجودِ ، عَلَى هَذِهِ الأرضِ ، بَيْنَ هَذِهِ الحَقَائِقِ ؛ كَالَّذِي قُبِدَ ، وَحُسِبَ فِي رَهَجٍ تُثِيرُهُ القَدَمُ ، وَالْخُفُّ ، وَالْخَافِرُ : لَا يَتَنَفَّسُ إِلَّا الغَبَارَ ، يُثَارِ مِنْ حَوْلِهِ إِلَى أَنْ يَقْضَى عَلَيْهِ .

اجْهَلْ جَهْلَكَ يَا صَاحِبِي ! فِي هَذِهِ الشَّهَوَاتِ الخَسِيسَةِ ؛ فَإِنَّهَا العِلْمُ الخَبِيثُ الَّذِي يُفْسِدُ الرُّوحَ ، وَاعْرِفْ كَيْفَ تَقُولُ لِرُوحِكَ الطِّفْلَةَ^(١) فِي مَلَائِكَتِهَا حِينَ تُسَاوِرُكَ الشَّهَوَاتُ : هَذَا لَيْسَ لِي ! هَذَا لَا يَنْبَغِي لِي !

إِنَّ الرُّوحَ الكَبِيرَةَ هِيَ فِي حَقِيقَتِهَا الطِّفْلُ المَلَائِكِيُّ .

وَعِلْمُ خَسَائِسِ الحَيَاةِ يَجْعَلُ لِلْإِنْسَانِ فِي كُلِّ خَسِيسَةٍ نَفْسًا تَتَعَلَّقُ بِهَا ، فَيَكُونُ الْمَسْكِينُ بَيْنَ نَفْسَيْنِ ، وَثَلَاثَ ، وَأَرْبَعَ ، إِلَى ثَلَاثِينَ ، وَأَرْبَعِينَ ، كُلُّهُنَّ يَتَنَازَعْنَ ، فَيُضِغُ بِهَذِهِ الكَثْرَةِ ، وَيُصْبِحُ بَعْضُهُ بَلَاءً عَلَى بَعْضٍ ، وَتَشْغَلُهُ الْفُضُولُ ، فَيَعُودُ لَهَا كَالْمَزْبَلَةِ لَمَّا أُلْقِيَ فِيهَا ، وَيُمَحَقُ فِي نَفْسِهِ الطَّبِيعِيَّةِ حَسُّ الفَرَحِ بِجَمَالِ الطَّبِيعَةِ ، كَمَا يُمَحَقُ فِي الْمَزْبَلَةِ مَعْنَى النِّظَافَةِ ، وَمَعْنَى الْحَسَنِ بِهَا .

هَذِهِ الْأَنْفُسُ الْخَيَالِيَّةُ فِي هَذَا الْإِنْسَانِ الْمُنْكَودِ^(٢) ، هِيَ الْأَرْوَاحُ الَّتِي يَنْفُخُهَا فِي مَصَائِبِهِ ، فَتَجْعَلُهَا مَصَائِبَ حَيَّةٍ تَعِيشُ فِي وَجُودِهِ ، وَتَعْمَلُ فِي أَعْمَالِهَا ، وَلَوْلَاهَا لَمَاتَتْ فِي نَفْسِهِ مَطَامِعُ كَثِيرَةٌ ، فَمَاتَتْ لَهُ مَصَائِبُ كَثِيرَةٌ .

انْظُرْ بِالرُّوحِ الشَّاعِرَةِ ، تَرَى الْكَوْنَ كُلَّهُ فِي سَمَائِهِ وَأَرْضِهِ أَنْسَاجًا وَاحِدًا ، لَيْسَ فِيهِ إِلَّا الْجَمَالَ ، وَالسَّحْرَ ، وَفِتْنَةُ الطَّرَبِ ؛ وَانْظُرْ بِالْعَقْلِ الْعَالِمِ ، فَلَنْ تَرَى فِي الْكَوْنَ كُلَّهُ إِلَّا مَوَادَّ عِلْمِ الطَّبِيعَةِ ، وَالْكَيمِيَاءِ .

وَمَدَى الرُّوحِ جَمَالُ الْكَوْنَ كُلِّهِ ؛ وَمَدَى الْعَقْلِ قِطْعَةٌ مِنْ حَجَرٍ ، أَوْ عَظْمَةٍ مِنْ حَيَوَانٍ ، أَوْ نَسِيجَةٍ مِنْ نَبَاتٍ ، أَوْ فِلْدَةٍ^(٣) مِنْ مَعْدِنٍ ، وَمَا أَشْبَهَهَا .

(١) « الطِّفْلَةُ » : الطِّفْلُ : الرَّخِصُ النَّاعِمُ الرَّقِيقُ . وَهِيَ طِفْلَةٌ .

(٢) « الْمُنْكَودُ » : نَكِدَ عَيْشُهُ : اشْتَدَّ .

(٣) « فِلْدَةٌ » : قِطْعَةٌ .

اجْهَلْ جَهْلَكَ يَا صَاحِبِي ! فَنَفِي كُلِّ حُسْنٍ غَزَلَ بِشَرِّطِ الْأَتَكُونَ الْعَاشِقَ الطَّامِعَ ،
وَلَا ؛ أَصَبْتُ فِي كُلِّ حَسَنِ هَمًّا ، وَمَشْغَلَةٌ ... !

* * *

قُلْتُ لِنَفْسِي : إِلَى الْآنَ لَمْ أَقُلْ لَكَ ذَلِكَ الْمَعْنَى ؛ الَّذِي كَتَمْتُهُ عَنْكَ .
وَقَالَتْ لِي النَّفْسُ : وَإِلَى الْآنَ لَمْ أَقُلْ لَكَ إِلَّا جَوَابَ ذَلِكَ ؛ الَّذِي كَتَمْتَهُ عَنِّي .

* * *

الانتحار^(١)

- ١ -

حَدَّثَ المُسَيَّبُ بن رافع الكوفي ، قال : بينا أنا يوماً في مسجد الكوفة ، ومعني سعيد بن عثمان ، ومجاهد ، وداود الأزدي ، وجماعة ، أقبل فتى ، فجلس قريباً منا ، وكان تلقاء وجهي ، لا أمدُّ نظري إلا انطلق في سَمْتِهِ ، ووقف عليه ، وكنا نتحدَّث ، فرأيتُه يتسمَّعُ إلى حديثنا ؛ فلمَّا تكلم سعيد - وكان خافت الصَّوت من علَّة به ، وكنا نسَمِيهِ : النَّملة الصَّخَّابة - رأيتُ الفتى يتزخَّف قليلاً قليلاً حتَّى صار بحيث يقَع في سَماعه حَسيسٌ نَمَلِتنا .

وكان سعيد يقول : اجتزْتُ أنا والشَّعبي^(٢) أمس بعمران الخياط ، فمارَحَه الشَّيخُ ، فقال له : عندنا حبٌّ^(٣) مكسورٌ ، تَخِيطُه ؟ قال : نعم ، إن كان عندك خيطٌ من رِيح ! فقلتُ أنا : فاذهب ، فجئنا بالمِغزَل ؛ الَّذي يَغزِلُ الهواء ؛ لنصنَع لك الخيط .

قال مجاهد : هذا ليس بشيء في تناذِرِ شيخنا ، وما يَتَّفِقُ له . أخبرني أن رجلاً جاءهُ في مسألة ، فدخل عليه البيت ، وهو جالسٌ مع امرأته ؛ فقال الرَّجل : أيُّكما الشَّعبيُّ ... ؟ فأوما^(٤) الشَّيخ إلى امرأته ، وقال : هذه ... !

(١) انظر سبب إنشائه هذه المقالات السَّت في « عود على بدء » من كتاب : حياة الرافعي . (س) .

(٢) هو الإمام العظيم عامر بن شراحيل الشعبي ، توفي سنة (١٠٣) للهجرة ، أو حولها عن بضع وثمانين ، وكان في عصره أحد العلماء الأربعة في الإسلام : سعيد بن المسيب في المدينة (ذكرناه في قصة زواج) ، والحسن البصري في البصرة (ذكرناه في قصة : بنته الصغيرة) ، ومكحول في الشام ، والشعبي هذا في الكوفة ، وكان يشبه في زمانه ابن عباس في زمانه . (ع) .

(٣) « الحبُّ » - بكسر الحاء - : هو الزَّير ، يستقطر الماء من أسفله فيخرج صافياً ، ويقال لرشحه : قطر حبٌّ . (ع) .

(٤) « أوما » : أشار .

قال المُسَيَّب : وضحكنا جميعاً ، وأخذ نظري الغلام ، فإذا هو ناكِسٌ^(١) حزناً وهماً ، وكأنه لا يسمَعُ إلينا لسمع ، بل ليشغل نفسه عن شيء فيها ، فتتوزَّعَ خواطرُه ، فيتبدَّد اجتماعُها على همِّه بصوتٍ من هنا ، وصوتٍ من هنا ، كما يفعل المحزونُ في مغالبة الحزن ، ومُدافَعته : يَشْغُلُ عنه بصره ، وقلبه ، وسمعه جميعاً ، فيكون الحزنُ فيه ، وكأنه بعيدٌ منه .

فقلت في نفسي : أمرٌ أَمَاتَ الضَّحْكَ في هذا الفتى ، وكسرَ حَدَّتَه ، وشبابَه . ثُمَّ تَحَوَّلْتُ إليه ، وقلت : رأيتُكَ يا بنيّ مقبلاً علينا ، كالمُنْصَرِفِ عَنَّا ؛ فما بالُكَ لم تضحك ، وقد ضحكنا جميعاً ؟

قال : إليك عني يا هذا ! فأين مني الضَّحْكَ ، وأنا على شَفِيرِ القبر ، وروح الثَّرَابِ مالىءٌ عيني في كلِّ ما أرى ، وكأنَّ حُفرتي ابتلعت الدُّنْيَا التي أنا فيها لتأخذني فيها ، وأنا السَّاعَةُ ميّتٌ حيٌّ ؛ رِجْلٌ في الدُّنْيَا ، ورِجْلٌ في الآخرة !

قلت : فأعلمني ما بك يا بنيّ ؟ فلقد احتسبتُ ولدًا لي كان في مثل سنِّكَ ، وشبابِكَ ، ولم أرزق غيره ، فقلبي بعده مريضٌ به ، يتوسَّمُهُ مُفَرَّقًا في لِدَاتِهِ^(٢) ، مُتَوَهِّمًا أنَّ وجوههم تجمعُه بملامحِه ؛ فأنا من ذلك أحبُّهم جميعاً ، وأطيل النَّظَرَ إليهم ، والتأملُ في وجوههم ، ولست أرى أحداً منهم إلا كان له ولقلبي حديثٌ ، فإن رأيتُه حزيناً مثلك ؛ تَقَطَّعْتُ له من إشفاقٍ ، ورحمةٍ ، وطالعتني فتاتي في مثل همِّه ، وحزنه ، وانكساره ؛ فيعود قلبي كالعين ؛ التي غشاها الدَّمْعُ ، تحمل أثرَ الحزنِ ، ومعناه ، وسره ؛ فبُني ما تجدُ يا بنيّ ! فلعلَّ لي سبباً إلى كَشْفِ ضُرْكَ ، أو إسعافِكَ بحاجتك ، ولعلَّكَ تكون قد حزنْتَ من أمرٍ قريب المتناول ، هيِّنِ المحاولة ، لم يجعله عندك كبيراً أنه كبير ، ولكنَّ أنكَ أنت صغير .

قال الفتى : مهلاً يا عمُّ ! فإنَّ ما نزل بنا ممَّا تنقطع عنده الحيلة ، ولا تنقاد فيه الوسائل ، ولا علاجٌ منه إلا بالموت ، يأخذنا ، ويأخذه !

قلت : يا بنيّ ! هذه كلمةٌ ما أحسبُ أحداً يقولها إلا من أُخِذَ للقتل بجنائته ، ولم يَعِفْ أهلُ الدَّمِ ، فهل جنيتَ ، أو جنى أبوك على أحدٍ ؟

(١) ناكس : أي : مطأطأ رأسه .

(٢) لِدَاتِه : اللدة : الذي وُلد معك في وقتٍ واحدٍ . والجمع : لِدَات .

قال : إِنَّ الأمرَ قَرِيبٌ من قَرِيبٍ ، فَإِنِّي تَرَكْتُ أَبِي السَّاعَةَ مُجْمِعاً عَلَى إِزْهَاقِ
نَفْسِهِ ، وَقَدْ أَغْلَقْتُ عَلَيْهِ الدَّارَ ، وَاسْتَوْتَقْتُ مِنَ الْبَابِ !

قال المَسِيَّبُ : فَكأنَّمَا لَدَغْنِي بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ ، وَأكْبَرْتُ أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ مُسْلِمٌ
يَقْتُلُ نَفْسَهُ ، فَتَنَاهَضْتُ ، وَلَكِنِّي الْغَلَامَ أَمْسَكَ بِي ، وَقَالَ : إِنَّهُ لَا يَزَالُ حَيًّا ،
وَسَيَقْتُلُ نَفْسَهُ مَتَى أَظْلَمَ اللَّيْلُ ، وَهَدَّأتِ الرَّجُلَ .

قلت : الْحَمْدُ لِلَّهِ ! إِنْ فِي الثُّورِ عَقْلاً ، وَلَكِنْ مَا الَّذِي صَارَ بِهِ إِلَى مَا قُلْتُ ،
وَكَفَّ تَرْكُهُ لِقَدْرِهِ ، وَجِئْتُ ؟ !

قال الفتى : إِنَّهُ قَالَ لِي : يَا وَلَدِي ! لَيْسَ لَكَ أَبٌ بَعْدِي ؛ فَإِنْ أَرَدْتَ اللَّحَاقَ
بِي ، فَارْجِعْ مَعَ اللَّيْلِ ؛ لِنُسْلِمَ أَنْفُسَنَا ! وَإِنْ أَثَرَتِ الْحَيَاةُ ، فَارْجِعْ مَعَ الصُّبْحِ
لِنُسْلِمَنِي إِلَى غَاسِلِي !

قلت : أَفَأَمِنْ أَنْتَ أَلَّا يَكُونَ أَبُوكَ قَدْ أَخْرَجَكَ عَنْهُ ؛ لِأَنَّ عَيْنَكَ تُنْفِسُكَ يَدَهُ ،
وَتَرْكُهُ عَمَّا يَهْمُ بِهِ ، حَتَّى إِذَا خَلَا وَجْهُهُ مَتَكَ ؛ أَزْهَقَ نَفْسَهُ ؟

قال : ثُمَّ أَدْعُهُ حَتَّى أَقْسَمَ أَنْ يَحْيَا إِلَى اللَّيْلِ ، وَحَتَّى أَقْسَمْتُ أَنْ أَرْجِعَ لَأَمُوتَ
مَعَهُ ؛ فَإِنْ لَمْ تَمْسِكْهُ يَمِينُهُ ؛ أَمْسِكْهُ انْتِظَارِي ، وَقَدْ فَرَعْتَ الْحَيَاةَ مَتًّا ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا
أَنْ نَفْرَعُ مِنْهَا ، وَمَنْ كَانَ فِيمَا كُنَّا فِيهِ ، ثُمَّ انْحَدَرَ إِلَى مَا انْحَدَرْنَا إِلَيْهِ ؛ لَمْ يَرِ النَّاسَ
مِنْ نَفْسِهِ ضَعْفَةً ، وَلَا اسْتِكَانَةً : وَإِنَّمَا خَرَجْتُ لِأَسْأَلَ هَذَا الْإِمَامَ (الشَّعْبِيَّ) وَجْهًا
مِنَ الرَّأْيِ فَيَمِيزَ نَفْسَهُ ؛ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا ، وَنَزَلَتْ بِهِ النَّازِلَاتُ ، وَتَعَذَّرَ
الْقُوَّةُ ، وَاشْتَدَّ الضَّرُّ ، وَتَدَلَّتْ بِهِ الْمَسْكَنَةُ إِلَى حَضِيضِهَا ، وَأُلْجِئَ إِلَى أَحْوَالِ دَقَّتِهِ
دَقَّ الرَّحَى ؛ لِمَا تَدُورُ عَلَيْهِ ، وَلَمْ يَعُدْ لَهُ إِلَّا رَأْيٌ وَاحِدٌ فِي مَعْنَى الدُّنْيَا ، هُوَ : أَنَّهُ
مَكْذُوبٌ مَرْوَرٌ عَلَى الدُّنْيَا .

قلت : يَا بَنِيَّ ، فَإِنِّي أَرَاكَ أَدْبِيًّا ؛ فَمَنْ أَبُوكَ ؟

قال : هُوَ فُلَانُ التَّاجِرِ ، ظَهَرَ ظُهُورُ الْقَمَرِ وَمُجِئَ مَحَاقِهِ ، وَهُوَ الْيَوْمَ فِي أَخْلَاقِ
الليالي^(١) ، وَأَشَدُّهَا انْطِمَاسًا ؛ جَهْدَهُ الْفَقْرُ^(٢) ، وَيَا لَيْتَهُ كَانَ الْفَقْرَ وَحْدَهُ ! بَلْ
انْتَهَكْتُهُ الْعِلَلَ ، وَلَيْتَهَا لَمْ تَكُنْ إِلَّا الْعِلَلَ مَعَ الْفَقْرِ ! بَلْ أَخَذَ الْمَوْتُ امْرَأَتَهُ ، فَمَاتَتْ

(١) « أَحْلَكَ اللَّيَالِي » : أَظْلَمَ اللَّيَالِي ، وَأَشَدُّهَا سَوَادًا .

(٢) « جَهْدَهُ الْفَقْرُ » : اشْتَدَّ عَلَيْهِ ، وَبَلَغَ مِنْهُ غَايَتَهُ .

هَمًّا به ، وبني ، ولم يكن له غيري ، وغيرها ، وكان كلُّ من ثلاثتنا يحيا للاثنتين الآخرين ، فهذا ما كان يجعل كلاً منا لا يَفْرَغُ إلا امتلاً ، ولما ذهبت الأمُّ ؛ ذهبت الحقيقة ؛ التي كنّا نقاتل الأيام عنها ، وكانت هي وحدها تُرينا الحياةَ بمعناها ؛ إن جاءتنا الحياةُ فارغةً من المعنى ، وكُنّا من أجلها نفهم الأيام على أنها مجاهدةُ البقاء ، أمّا الآن : فالحياةُ عندنا قَتْلُ الحياة . . . !

قلت : يا بني ، فإنَّك والله مع أدبك لحكيم ! وإني لأنفسُ بك على الموت ، فكيف رَدَّتْكَ حياةُ أمِّك عن قتل نفسك ، ولا تردُّك حياةُ أبيك ؟

قال : لو بقي أبي حيًّا ؛ لبقيت ، ولكنَّ الدَّهر قد انتزع منه آخرَ ما كان يملك من أسباب القوَّة ، حين أخذَ القلبُ الشَّفِيق ؛ الذي كان يجعله يرتعد ؛ إذا فكَّر في الموت ، فهو الآن كالذي يحاربُ عن نفسه تَلَقَّاءَ عدوٍّ لا يرحمه ، إن عجز عن عدوِّه ؛ فالرأيُ قتلُ نفسه ؛ ليستريحَ من تنكيل العدوِّ به .

* * *

قال المسيَّب بنُ رافع : وأدركتُ أنَّ الفتى يُريد من سؤال الشيخ تحلَّةَ يطمئنُّ إليها أن يموتَ مسلماً ؛ إذا قتل نفسه ، كالمضطَّر ، أو المُكرَه ؛ فأشفقتُ أن أكسِرَ نفسه إذا حدَّثته ، أو أفتيته ؛ وقلت : هذا مريضٌ ، يحتاج العلاجَ ، لا الفتيا ؛ وكان إمامنا (الشَّعبيُّ) حكيماً لِحناً فطناً ، سَفَر بين أمير المؤمنين (عبد الملك) وعاهل الرُّوم ، فحسدنا العاهلُ أن يكون فينا مثله . وقلتُ : لعلَّ الله يُحدِّث به أمراً ! فأخذتُ بيد الفتى إليه ، ومشيتُ أكلِّمه ، وأرفُّه عن نفسه . وقلت له : أما تدري أنَّك حين فرغتَ من سرور الحياة ؛ فرغتَ من غرورها أيضاً ، وأنَّ الزَّاهد المنقطع في عُرْعرةِ الجبل^(١) ينظر من صومعته إلى الدُّنيا ، وليس بأحكم ولا أبصر ممَّن ينظر من آلامه إلى الدُّنيا ؟

يا بني ! إنَّ الزَّاهد يحسب : أنَّه قد فرَّ من الرذائل إلى فضائله ، ولكنَّ فراره من مجاهدة الرَّذيلة هو في نفسه رذيلةٌ لكلِّ فضائله . وماذا تكون العقَّةُ ، والأمانةُ ، والصَّدقُ ، والوفاء ، والبرُّ ، والإحسانُ وغيرها ؛ إذا كانت فيمن انقطع في صحراء ، أو على رأس جبل ؟ أيزعم أحدٌ : أنَّ الصَّدق فضيلةٌ في إنسان ليس حوله

(١) « عرعره الجبل » : رأسه ، ومعظمه .

إلا عشرة أحجارٍ ؟! وإيُّ الله ! إِنَّ الخالي من مجاهدة الرذائل جميعاً ، لَهُوَ الخالي من الفضائل جميعاً !

يا بني ! إِنَّ من النَّاسِ مَنْ يختارهم الله ، فيكونون قَمَحَ هذه الإنسانية : يَبْنُونَ ، وَيُحْصِدُونَ ، وَيُطْحَنُونَ ، وَيُعْجَنُونَ ، وَيُخَبَّرُونَ ؛ ليكونوا غذاءَ الإنسانية في بعض فضائلها . وما أراك أنت ، وأباك إلا من المختارين ، كأنَّ في أعراقكما دم نبيٍّ يُقْتَل ، أو يُضْلَب !

قال المسيب : وانتهينا إلى دار الشَّعبيِّ ، فطرقْتُ الباب ، وجاء الشَّيخ ، ففتح لنا ، وسلَّمنا ، وسلَّم ، ثُمَّ بَدَزْتُ ، فقلت : يا أبا عمرو ! إِنَّ أبا هذا كان من حاله كَيْت ، وكَيْت ، فترادفت عليه المصائب ، وتوالت النكبات ، وتواترت الأسقام ... ثُمَّ اقْتَصَصْتُ ما قال ابنه حرفاً ، حرفاً ، ثُمَّ قلت : وإِنَّ الْآنَ مُوشِكُ أَنْ يُزْهَقَ نَفْسُهُ ^(١) ، وسيُتْبَعُه ابنه هذا ، وقد هداه الله إليك فجاء يسألك : أيموت مسلماً مِنْ الْجَنِيِّ ، وَأَكْرَه ، واضطُرَّ ، واستَضَاق ، واختَلَّ ، فَتَحَسَّى سُمّاً ^(٢) ، فَهَلَّكَ ، أو تَوَجَّأَ بِحَدِيدَةٍ ، فَقَضَى ، أو ذَبَحَ نَفْسَهُ بِنَضْلٍ ، فَخَفَّتْ ، أو حَزَّ في يده بِسَكِّينٍ ، فما رَقَا ^(٣) دَمُهُ ؛ حَتَّى مات ، أو اختنق في حبلٍ ، ففاضت نفسه ، أو تَرَدَّى من شاهقٍ ، فطاح !

وأدرك الشَّيخ معنى قلبي : (هداه الله إليك) ، ومعنى ما أكثرت من الألفاظ المترادفة على القتل ، وما استقصيت من وجوهه ؛ فعلم أنني لم أسأله الفتيا والنَّص ، ولكنني سألتُه الحكمة ، والسياسة . فقال : هذا والله رجلٌ كريم ! أخذته الألفَةُ ، وعزَّةُ النَّفْسِ ، وما أنا السَّاعَةُ بمغزلي عن همِّه ، فنذهب نكلِّمه ، والله المستعان .

ومشيئنا ثلاثتنا ، فلما شارَفْنَا الدَّارَ ، قال الفتى : إِنَّه لا يفتح لي إذا رآكما ، وربما استَفَزَّ بنفسه ، فازهَقَهَا ، وسَأَسُوْرَ الحائِطَ ، وأتَدَلَّى ، ثم أفتح لكما ، فتدخلان ، وأنا عنده .

* * *

(١) « يزْهَقُ نفسه » : زَمَقَتْ نَفْسُهُ : فارقت البدن .

(٢) « تحَسَّى سُمّاً » : تناوله جُرْعَةً بعد جُرْعَةٍ .

(٣) « رَقَا » : انقطع .

ودخلنا ؛ فإذا رجلٌ كالمريض من غير مرضٍ ، خَوَّارٌ مَسْلُوبُ الْقُوَّةِ ، انزعج قلبه إلى الموت ، وما به جُرْأَةٌ ، وإلى الحياة ، وما به قُوَّةٌ ، وصَغُرَ إليه نفسه : أَنَّهَا أصبحت في معاملة النَّاسِ كاللُّرْهِمِ الزَّائِفِ ، لا يقبله أحدٌ ، وثابر عليه داءُ الحزن ، فأضناه ، وتركه رُوحاً تَتَقَعَّقُ^(١) في جِلْدِهَا ، فهي تَهْمُ في لحظةٍ أَنْ تَشِبَّ ، وتندلق .

وسَلَّمَ الشَّيْخُ ، وأقبل بوجهه على الرَّجُلِ ، ثُمَّ قال : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَرِّ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧] ^(٢) .

فقطع عليه الرَّجُلُ ، وقال كالمحتق ^(٣) : أَيُّهَا الشَّيْخُ ، قد صبرنا حتَّى جاء ما لا صبر عليه ؛ وقد خَلَوْنَا من معاني الكلام كُلِّهِ ، فما نقدر عليها إلا لفظةً واحدةً نملك معناها ، هي أَنْ ننتهي !

ومدَّ الشَّيْخُ عينه ، فرأى كُورَةً مسدودةً في الجدار ، فقال لي : افتحْ هذه ، ودع الهواء يتكلم معنا كلامه . ففقت إليها ، فعالجتها ؛ حتَّى فتحتها ، ونفذ منها رُوحُ الدُّنْيَا ، وقال الشَّيْخُ لِلرَّجُلِ : أصغِ إِلَيَّ ، فإذا أنا فرغتُ من الكلام ؛ فشأنك بنفسك :

أعلمتُ : أَنَّ رجلاً من المسلمين قد مَرِضَ ، فأغضَلَ مرضه ، فأثبتته على سريره ثلاثين سنةً ، لا يتحرَّك ، وطَوَى فيه الرَّجُلُ الذي كان حيّاً ونشر منه الرَّجُلُ الَّذِي سيكون ميتاً ، فبقي لا حيّاً ، ولا ميتاً ثلاثين سنةً ... ؟

قال الرَّجُلُ : وفي الدُّنْيَا مَنْ يعيش على هذه الحال ثلاثين سنةً ؟

قال الشَّيْخُ : صَحَّحَ الكلامَ ، واسأل : أَيصبر على هذه الحال ثلاثين سنةً ولا يقول : (جاء ما لا صبر عليه) ! وأيُّ شيء لا صبر عليه عند الرَّجُلِ المؤمن ؛ الذي يعلم : أَنَّ البلاءَ مالٌ ، غير أَنَّهُ لا يوضع في الكيس ، بل في الجسم ؟

(١) « تتقعق » : تتحرك .

(٢) « البأساء والضراء » : البؤس ، والفقر ، والسُّقْمُ ، والوَجَعُ . « حين البأس » : وقت قتال العدو .

(٣) « المحتق » : أحرق فلاناً : أغضبه ، وغاظه غيظاً شديداً ، فهو مُخْتَقٌ .

أفتدري مَنْ كان الصَّابِرَ ثلاثين سنةً على بلاء الحياة ، والموت مجتمعين في عظام مُمدَّدة على سريرها ؟ إِنَّه إمامنا (عمران بن حُصَيْن الحُزَاعِي)^(١) الذي أرسله عمرُ بن الخطَّاب يُفَقِّه أهلَ البصرة ، وتولَّى قضاءها ، وكان الحسن البصريُّ يحلف بالله ما قدَّمها خيرٌ لهم من عمران بن حُصَيْن . ولقد دخلتُ عليه أنا ، وأخوه العلاء ، فرأيناه مُتَبَتِّاً على سرير الجريد كأنَّما شُدَّ بالجبال ، وما شُدَّ إلا بانتهاك عَصِيهِ ، وذَوْبانٍ لحمه ، وَهَنٍ عظامه ، فبكى أخوه ، فقال : لِمَ تبكي ؟ قال : لأنِّي أراك على هذه الحال العظيمة ! قال : لا تَبْك ! فَإِنَّ أَحَبَّه إلى الله تعالى أَحَبُّه إليَّ . ثُمَّ قال : إِنَّ هذه الأرض تحمل الجبال ، فلا يشعر موضعٌ منها بالجبل القائم عليه ؛ إذ كان تماسُكُ الأرض كُلِّها قد جَعَلَ لكلِّ موضعٍ منها قوَّةَ الجميع ، ولولا هذا لَدَكَّ الجبلُ موضعه ، وغَارَ به ؛ وكذلك يحملُ المؤمنُ مثلَ الجبال من البلاء على أعضائه ، لا يتكسر لها ، ولا يتهلَّم ؛ إذ كانت قوَّةُ رُوْحِهِ قوَّةً في كلِّ موضع ، فالبلاءُ محمولٌ على همَّةِ الرُّوح ، لا على الجسم ، وهذا معنى الخبر : « إِنَّ المؤمنَ بكلِّ خيرٍ على كلِّ حالٍ ، إِنَّ رُوْحَهُ لَشَتْرُعُ من بين جنبيه ؛ وهو يَحْمَدُ اللهَ عزَّ وجلَّ »^(٢) .

ثُمَّ قال : ولكن ذاك هو المؤمن ، فمن آمن بالله ، فكأنَّما قال له : « امْتَحِنِّي ! » وكيف تراك إذا كنتَ بطلاً من الأبطال مع قائد الجيش ؛ أمَّا تفرضُ عليك شجاعَتُكَ أن تقول للقائد : « امْتَحِنِّي ، وازمِ بي حيث شئت . وإذا رَمَى بك ، فرجعتُ مُتَخَفّاً بالجراح ، ونالك البترُ »^(٣) ، والتَّشْوِيهِ ، أتراها أوصافاً لمصائبك ، أم ثناءً على شجاعَتِكَ ؟ ! .

ثُمَّ قال : إذا لم يكن الإيمان بالله اطمئناناً في النَّفْسِ على زَلالِها ، وكوارِثِها ؛ فلم يكن إيماناً ، بل هو دعوى بالفكر ، أو باللسان ، لا يغدوهما ، كدعوى العجبان : أَنَّهُ بطل ، حتَّى إذا فَجَأَهُ الرُّوْعُ^(٤) أَحَدَتْ في ثيابه من الخوف . . . ومن ثَمَّ كان قتلُ المؤمن نفسه لبلاء ، أو مرض ، أو غيرهما كفرأ بالله ، وتكذيباً لإيمانه ،

(١) توفي سنة (٥٣) من الهجرة . (ع) .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) « البتر » : القطع .

(٤) « الروع » : الفزع ، والخوف .

وكان عمله هذا صورة أخرى من طيش الجبان ؛ الذي أحدث في ثيابه !
والإيمان الصحيح هو بشاشة الروح ، وإعطاء الله الرضا من القلب ، ثقة
بوعده ، ورجاء لما عنده ، ومن هذين يكون الاطمئنان . وبالبشاشة ، والرضا ،
والثقة ، والرجاء يصبح الإيمان عقلاً ثانياً مع العقل ، فإذا ابتلى المؤمن بما يذهب
معه الصبر ، ويطيش له العقل ، وصار من أمره في مثل الجنون ؛ برز في هذه الحالة
عقله الروحاني ، وتولّى سياسة جسمه حتى يفوق العقل الأول . ويجيء الخوف من
عذاب الله ، ونقمته في الآخرة ، فيغمر به خوف النفس من الفقر ، أو المرض ، أو
غيرهما فيقتل أفراسهما الأضعف ، ويخرج الأعز منهما الأذل .

فالاطمئنان بالإيمان هو قتل الخوف الدنيوي بالتسليم والرضا ، أو تحويله عن
معناه بجعل البلاء ثواباً ، وحسنات ، أو تجريده من أوهامه باعتبار الحياة سائرة بكل
ما فيها إلى الموت ؛ وهو بهذا عقل روحاني له شأن عظيم في تصريف الدنيا ، يترك
النفس راضية مَرْضِيَّة ، تقول لمصائبها ؛ وهي مطمئنة : نعم ! وتقول لشهواتها ؛
وهي مطمئنة : لا !

وما الإنسان في هذا الكون ؟ وما خيره ، وشره ؟ وما سخطه ، ورضاه ؟ إن
كل ذلك إلا كما ترى قبضة من التراب تتكبر ، وقد نسيث : أنه سيأتي من يكنسها .

* * *

قال الشيخ : وانظر ، أما تُبتلى الشجرة الخضراء في بعض أوقاتها بمثل
ما يُبتلى به الإنسان ، غير : أن لها عقلاً روحانياً مستقراً في داخلها ، يمسك الحياة
عليها ، ويتربص حالاً غير الحال ؛ ومهما يكن من أمر ظاهرها وبلائه فالسعادة كلها
في داخلها ، ولها دائماً ربيع على قدرها حتى في قُر الشتاء .

فالعقل الروحاني الآتي من الإيمان ، لا عمل له إلا أن ينشئ للنفس غريزة
متصرفة في كل غرائزها ، تكمل شيئاً ، وتنقص من شيء . وتوجه إلى ناحية ،
وتصرف عن ناحية ؛ وبهذه الغريزة تسمو الروح ، فتكون أكبر من مصائبها ، وأكبر
من لذاتها جميعاً .

وتلك الغريزة هي نفسها معنى الرضا بالقدر خيره ، وشره ، وهي تأتي بالتأويل

لكلِّ هموم الدنيا ، فتضعُ في التَّكَبَّاتِ معانيَ شريفةً تنزعُ منها شرَّها ، وأذاها للنَّفْسِ ؛ وليست المصيبةُ شيئاً لولا تأذي النَّفسِ بها . وإذا وقع التأويلُ في معاني التَّكَبَّاتِ ؛ أصبحت تعمل عملَ الفضائل ، وتغيَّرُ طبيعتها ، فيعود الفقر باباً من الرُّهد ، والمرضُ نوعاً من الجهاد ، والخيبةُ طريقاً من الصَّبْر ، والحزن وجهاً من الرِّجاء ، وهلمَّ جرّاً .

والنَّفْسُ وحدها كنزٌ عظيمٌ ، وفيها وحدها الفرح ، والابتهاجُ ، لا في غيرها ، وما لذاتُ الدنيا إلا وسائلٌ لإثارة هذا الفرح ، وهذا الابتهاج ، فإنَّ وُجداً مع الفقر بطلت عِزَّةُ المال ، وأصبح حجرّاً من الحجر ؛ والبلبلُ يتغَرَّدُ بحَنجرتِه الصَّغيرة ما لا تُغني فيه آلاتُ التَّطريبِ كُلُّها . وفي النَّفسِ حياةٌ ما حوَّلها ، فإذا قويت هذه النَّفسُ ؛ أذلت الدنيا ، وإذا ضعفت ؛ أذلتها الدنيا !

* * *

قال المسيَّب : ثُمَّ سَكَتَ الشَّيْخُ قَلِيلاً ، وَكَنتَ أَرَى الرَّجُلَ كَأَنَّمَا يَغْتَسِلُ بِكَلَامِهِ ، وَقَدْ أَشْرَقَ وَجْهُهُ ، وَتَنَضَّرَ ، وَانْقَلَبَ إِلَى رُوحِهِ الَّتِي كَانَ مُنْصَرَفاً عَنْهَا ، فَعَادَتْ مِصَابِيهُ تَضْغُطُّ رُوحاً لَيِّنَةً ، كَمَا تَضْغُطُّ الْيَدُ عَلَى الْمَاءِ ، وَأَيُّقِنُ : أَنَّ النُّكْبَةَ كُلَّهَا هِيَ أَنْ يَنْظُرَ الْإِنْسَانُ إِلَى الْحَيَاةِ بَعَيْنِ شَهْوَاتِهِ ، فَيُنْكَبَ أَوَّلَ مَا يَنْكَبُ فِي صَبْرِهِ وَيَقِينِهِ .

ثُمَّ قَالَ الشَّيْخُ ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ بَعَيْنِي رَأْسِي مَعْجِزَةً (الْعَقْلُ الرُّوحَانِيُّ) وَكَيْفَ يَصْنَعُ : رَأَيْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ ^(١) - وَهُوَ شَيْخٌ كَبِيرٌ - عِنْدَ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَقَدْ وَقَعَتْ فِي رِجْلِهِ الْأَكْلَةُ ، فَأَشَارُوا عَلَيْهِ بِقَطْعِهَا ، لَا تُفْسِدُ جَسَدَهُ كُلَّهُ ، فَدُعِيَ لَهُ مَنْ يَقْطَعُهَا ، فَلَمَّا جَاءَ ، قَالَ لَهُ : نَسْقِيكَ الْخَمْرَ حَتَّى لَا تَجِدَ لَهَا أَلْماً . فَقَالَ عُرْوَةُ : لَا أَسْتَعِينُ بِحَرَامٍ عَلَى مَا أَرْجُو مِنْ عَافِيَةٍ ! قَالَ : فَنَسْقِيكَ الْمُرْقَدَ . فَقَالَ عُرْوَةُ : مَا أَحَبُّ أَنْ أَسْلَبَ عَضَواً مِنْ أَعْضَائِي ، وَأَنَا لَا أَجِدُ أَلَمَ ذَلِكَ ، فَاحْتَسِبُهُ !

ثُمَّ دَخَلَ رِجَالٌ أَنْكَرَهُمْ عُرْوَةُ ، فَقَالَ : مَا هَؤُلَاءِ ؟ قَالُوا : يُمَسْكُونُكَ ، فَإِنَّ الْأَلَمَ رَبِّمَا عَزَبَ ^(٢) مَعَهُ الصَّبْرُ . قَالَ : أَرْجُو أَنْ أَكْفِيَكُمْ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِي !

(١) توفي سنة (٩٣) للهجرة . (ع) .

(٢) « عَزَبَ » : عَزَبَ الشَّيْءُ : بَعُدَ ، وَغَابَ .

قال الشيخ : فانظر أيُّها الضَّعيف ؛ الَّذي يريد قتل نفسه : كيف صنع عروة ، وكيف استقبل البلاء ، وكيف صبر ، وكيف احتمل ! إِنَّهُ انصرف بحسِّه إلى النَّفس ، فانبسطت روحه عليه ، وأخذ يكبِّر ، ويهلِّل ليقى مع روحه وحدها ، وخرج من دنيا ظاهره إلى دنيا باطنه ، وغُمِرَتْ حواشيه ، وأعصابه بالنُّور الإلهيِّ من معنى التَّكبير ، والتَّهلُّيل ، فقطعَ القاطعُ كعبه بالسَّكين ؛ وهو لا يلتفت ، حتَّى إذا بلغ العظمَ وضعَ عليها المنشار ، ونشرها ؛ وعروةُ في التَّكبير ، والتَّهلُّيل ؛ ثُمَّ جيءَ بالزيت مغلياً في مغارف الحديد ، فَحُسِمَ به مكانُ القطع ، فَغُشِيَ على عروة ساعةً ثُمَّ أفاق ، وهو يمسح العرق عن وجهه ، ولم يُسمع منه في كلِّ هذه الآلام الماحقة أَنَّهُ ، ولا آهَةً ، ولم يقل قبلها ولا بعدها ولا بين ذلك : « جاء ما لا صَبَرَ عليه ... ! » .

* * *

قال المسيَّب : وأزهِف بأسُ الرَّجلِ الضَّعيف ، وقَوِي جأشه ، وانبعث فيه الرُّوحُ إلى عُمرٍ جديد ، ونشأ له اليقينُ من عقله الرُّوحانيِّ ، وعرف : أنَّ ما لا يمكن أن يدرك ؛ يمكن أن يُترَك .

وجاء هذا العقل الرُّوحانيُّ فمرَّ بالمنشار على اليأس الذي كان في نفسه ، فقطعه ، فما راعنا إلا أن وثبت الرَّجل قائماً يقول : الله أكبر من الدُّنيا ، الله أكبر من الدُّنيا !

ثم أَكَبَّ على يد الشيخ ، وهو يقول : صدقت ! إنَّ كلَّ ذلك إلا كما ترى قبضةً من التُّراب تتكبَّر ، وقد نَسِيتُ : أَنَّهُ سيأتي من يكنسها ! .

* * *

ماذا يصنع الإنسان إذا غلط في مسألة من مسائل الدُّنيا إلا أن يتحرَّى الصُّواب ، ويجتهد في الرُّجوع إليه ، ويصبر على ما يناله في ذلك . وماذا يصنع الإنسان إذا غلطت فيه مسألة ؟

* * *

الانتحار

- ٢ -

قال المسيّب بن رافع : وقام الشّعبيّ إلى الرّجل ، فاعتنقه فراحاً بما آل أمره إليه ، بعد إذ رأى الثّور يجري على لونه ، ويترقرق في ديباجته^(١) ؛ كأنما وقع الصّلح بين وجهه ، وبين الحياة . ثمّ قال له : نعم أخو الإسلام أنت ! فاستعذ بالله من خذلانه ، فإنّه ما خذلك إلا وضعتك نفسك بإزاء الله تعارضه ، أو تجاربه في قدرته ، فيكلك إلى هذه النّفس ، فتنتهي بك إلى العجز ، وينتهي العجز بك إلى السّخط ، ومتى كنت عاجزاً ، ساخطاً ، محصوراً في نفسك ، موكولاً إلى قدرتك ؛ كنت كالأسد الجائع في القفر ؛ إذا ظنّ : أنّ قوّته تتناول خلق الفريسة ، فيدعو ذلك إلى نفسك اليأس ، والانزعاج ، والكآبة ، وأمثالها من هذه المهلكات تقدح في قلبك الشكّ في الله ، وتثبت في روعك شرّ الحياة ، وتؤدي إلى خاطرك حماقات العقل ، وتقرّر عندك عجز الإرادة ؛ فتنتهي من كلّ ذلك ميّناً ، قد أزهقتك نفسك قبل أن تزهرها !

ولو كنت بدّل إيمانك بنفسك قد آمنت بالله حقّ الإيمان ؛ لسلّطك الله على نفسك ولم يسلّطها عليك ؛ فإذا رمّتك المطامع بالحاجة ؛ التي لا تقدر عليها ؛ رميتها من نفسك بالاستغناء ؛ الذي تقدر عليه . وإذا جاءتك الشّهوات من ناحية الرّغبة المقبلة ؛ جثتها من ناحية الزّهد المنصرف ، وإذا ساورتك^(٢) كبرياء الدّنيا ؛ أذللتها بكبرياء الآخرة .

وبهذا تنقلب الأحزان ، والآلام ضروباً من فرح الفوز ، والانتصار على النّفس ، وشهواتها ، وكانت فنوناً من الخذلان ، والهّم ، وتعود موضع فخر ، ومباهاة ، وكانت أسباب خزي ، وانكسار . وعزيمة الإيمان إذا هي قويّة ؛ حصّرت البلاء في مقداره ، فإذا حصّره ، لم تزل تنقّص من معانيه شيئاً ، شيئاً ،

(١) « ديباجته » : الديباجة للوجه : حُسن بشرته .

(٢) « ساورتك » : ساورته الهموم والهواجس والأفكار : صارعتّه .

فإذا ضعفت هذه العزيمة ؛ جاء البلاءُ غامراً^(١) مُتَفَشِّياً يُجَاوِزُ مقدارَه بما يَصْحُبُه من الخوف والرُّوع ، فلا تزال معانيه تَزِيدُ شيئاً شيئاً بما فيه ، وبما ليس فيه .

وللإيمان ضوءٌ في النَّفس يَنيرُ ما حولها ، فتراه على حقيقته الفانية وشيكاً أن يزول ، فإذا انطفأ هذا الضَّوء ؛ انطَمَسَت الأشياء ، فتتوَهَّمها النَّفس أوهاماً مُتَبَايِنَةً على أحوالها المختلفة ، كما يرى الأعمى بوهَمِهِ : لا عَيْنُهُ مع الأشياء تكون في طبيعتها ، ولا أشيأوه عند عَيْنِهِ تكونُ في حقيقتها .

* * *

قال المسيِّب : وكانت الشَّمْسُ قد طَفَلَتْ^(٢) للمغيب ؛ فقال الإمام للرجل : قم ، فتوضَّأ ، وأسبغ الوضوء ، وسأعلِّمك أمراً تتفع به في دينك ، ودنياك : فإذا قمتَ إلى وُضوئك ؛ فأيقنْ في نفسك ، واعزمْ في خاطرك على أن في هذا الماء سرّاً روحانيّاً من أسرار الغيب ، والحياة ، وأنه رمزٌ للسماء عندك ، وأنتَ إنما تتطهَّر به من ظلمات نفسك التي امتدَّت على أطرافك ؛ ثُمَّ سَمَّ الله (تعالى) مُفِيضاً اسمَه القادرَ الكريمَ على الماء وعلى نفسك معاً ، ثُمَّ تَمَثَّل : أنك غسَلتَ يديك ممَّا فيهما ، وممَّا تتعاطاه بهما من أعمال الدُّنيا ، وأنتَ آخِذٌ فيهما من السماء لوجهك ، وأعضائك ؛ وقرَّرْ عند نفسك : أنَّ الوضوء ليس شيئاً إلا مَسْحَةٌ سماويةٌ تُسِغُها على كلِّ أطرافك ، ليشعرَ بها جسمُك ، وعقلُك ؛ وأنتَ بهذه المَسْحَةِ السَّماوية تستقبلُ الله في صلاتك سماوياً لا أرضياً .

فإذا أنت استشعرتَ هذا ، وعملتَ عليه ، وصار عادةً لك ؛ فإنَّ الوضوء حينئذٍ ينزل من النَّفس منزلةَ الدَّواء ، كلِّما اغتممتَ ، أو تكرَّهتَ ، أو تسَخَّطتَ ، أو غَشيكَ حزنٌ ، أو عَرَضَ لك وَشَواسٌ ؛ فما تتوضَّأ على تلك النِّيَّةِ إلا غسَلتَ الحياةَ ، وغسَلتَ السَّاعةَ ؛ الَّتِي أنت فيها من الحياة^(٣) . وترى الماءَ تحسبه هدوءاً لِيَنَاقِلَ الرِّضا ، وإذا هو ينسابُ في شعورك ، وفي أحوالك جميعاً .

قال المسيِّب : وقمتُ أنا ، فجددْتُ وضوئي على هذه الصِّفة بتلك النِّيَّةِ ؛ فإذا

(١) « غامراً » : كثيراً شديداً .

(٢) « طفلت » : طفلت الشمسُ : دَنَتْ للغروب .

(٣) هذه - في رأينا - حكمةُ تكرار الوضوء ، وتلك هي أسرارُه عندنا . (ع) .

أنا عند نفسي مستضيءٌ بروحٍ نَجْمِيَّةٍ لها إشراقٌ ، وسناءٌ ، وإذا الوضوءُ في أضعف معانيه هو ما عَلِمْنَا من أَنَّهُ الطَّهَارَةُ ، والنَّظَافَةُ ، أمَّا في أقوى معانيه ؛ فهو إفاضةٌ من السَّمَاءِ ، فيها التَّقْدِيسُ ، والتَّزْكِيَةُ ، وغَسْلُ الوقتِ الإنسانيِّ ممَّا يخالطه كلُّما مرَّت ساعاتٌ ، وابتدأوه للروحِ كالنباتِ الأخضرِ ناضراً ، مطلولاً^(١) ، مترطباً بالماء .

ثُمَّ صَلَّى بنا الشَّيْخُ ، وأمرني بالمبيت مع الرَّجُلِ ، كأنَّما خَشِيَ البِدَوَاتِ أن تَبْدُو^(٢) له ، فَتَنْقُصَ عَزَمَهُ ، أو هو زادني عليه ؛ لأَغَيِّرَ شخصَه ، وأبْدَلَ وحدته ؛ التي كان فيها ، أو كأنَّ الشَّيْخَ لم يأمن على الرَّجُلِ أن يكون إنسانُهُ الرُّوحِيُّ قد تنبَّهَ بأكمله ، فوضعني كالتنبيه له .

وجاءنا العشاءُ من دار الشَّيْخِ ، فطعمنا ، ثُمَّ قال الرَّجُلُ ، فتوضَّأ ، وصلينا العَتَمَةَ^(٣) وجلسنا نتحدَّثُ ، فاستنبأته نبأه ، فقال : مهلاً . ثُمَّ نهض ، فتوضَّأ الثالثة ، وقال : تالله ما أعرفُ الوضوءَ بعد اليوم إلا ملاسَةً بين السَّمَاءِ والنَّفْسِ ، وما أعرفُ وقته من الروحِ إلا كساعةِ الفجرِ على النباتِ الأخضرِ .

* * *

قال المسيَّبُ : وأصبحنا فغدونا على الإمام ؛ ثُمَّ لزماني الرَّجُلُ في بعض أموري ، ثُمَّ وافينا المسجدَ صلاةَ العصرِ لحضورِ درسِ الشَّيْخِ ؛ وكان النَّاسُ كالحَبِّ المتراصِّفِ على العُنُقودِ ، لا أدري مَنْ ساقهم ، وجمَّعهم ؛ كأنَّما علمت الكوفةُ : أنَّ رجلاً مسلماً كفرَ بالله كفرَةً صَلُعاءً ، وأنَّه سيحضُرُ درسَ الشَّيْخِ ، وسيحضُرُ الشَّيْخُ من أجله ، فهبَّتِ الرِّياحُ الأربعُ تسوقُ أهلها إلى المسجدِ من أقطارها .

وجلس الشَّيْخُ مجلسَ الحديثِ ، فقال :

رَوَيْنَا : أنَّ رجلاً كانت به جِرَاحَةٌ ، فأتى قَرْنًا^(٤) له ، فأخَذَ

(١) « مطلولاً » : مُتَدَلَّى بالطل . والطل : المطر الخفيف الضعيف الصغير القَطَر .

(٢) « تبدو » : بدا له في الأمر كذا : جَدَّ له فيه رأيٌ آخر . وهو ذو بدَوَات .

(٣) « العتمة » : صلاةُ العتمة : صلاةُ العشاء . قال ابنُ الأثير في كتابه : النهاية (٣/١٨٠) :

كانت الأعرابُ يُسمُّون صلاةَ العشاء صلاةَ العَتَمَةِ ؛ تسميةً بالوقت ، فنهاهم ﷺ عن الاقتداء بهم ، واستحبَّ لهم التمسُّكُ بالاسمِ الناطقِ به لسانُ الشريعة .

(٤) « القَرْن » : - بفتحيتين - جعبةُ الشاب . (ع) .

مِشْقَصًا^(١) ، فذَبَحَ به نفسه ؛ فلم يُصَلِّ عليه النَّبِيُّ ﷺ ، وترك جنازته^(٢) مطرودة ،
تفتح من متلفاة الآخرة ، كما اقتحمت متلفاة الدنيا !

روينا في الحديث عن النَّبِيِّ ﷺ أنه قال : « الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي النَّارِ ،
وَالَّذِي يَطْعَنُ نَفْسَهُ يَطْعَنُ نَفْسَهُ فِي النَّارِ ، وَالَّذِي يَقْتَحِمُ يَقْتَحِمُ فِي النَّارِ ! »^(٣) .

روينا عنه ﷺ : « مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عُدَّ بِه يَوْمَ الْقِيَامَةِ ! »^(٤) .

روينا عنه ﷺ قال : « كَانَ رَجُلٌ بِهِ جِرَاحٌ ، فَقَتَلَ نَفْسَهُ ، فَقَالَ اللَّهُ : بَدَرْنِي
عَبْدِي بِنَفْسِهِ ، فَحَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ! »^(٥) .

قال الشَّعْبِيُّ : يقول الله : « بَدَرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ ... أَيُّ : بَدَرْنِي ، وَتَأَلَّه ،
فَجَعَلَ نَفْسَهُ إِلَهَ نَفْسِهِ ، فَكَبَضَهَا ، وَتَوَفَّاهَا ، فَكَانَ ظَالِمًا .

بَدَرْنِي ، وَتَأَلَّه فِي آخِرِ أَنْفَاسِهِ لِحِظَةٍ يَنْقَلِبُ إِلَيَّ ، فَكَانَ مَعَ ظُلْمِهِ مَغْرُورًا
أَحْمَقُ !

بَدَرْنِي ، وَتَأَلَّه حِينَ ضَاقَ ، فَهَوَّزَ نَفْسَهُ فِي الْمَوْتِ مِنْ عَجْزِهِ أَنْ يُمَسِّكَهَا فِي
الْحَيَاةِ ، فَكَانَ عَاجِزًا مَعَ ظُلْمِهِ ، وَغُرُورِهِ ، وَخُمُقِهِ !

بَدَرْنِي ، وَتَأَلَّه عَلَى جِهَلِهِ بِسَرِّ الْحَيَاةِ ، وَحُكْمَتِهَا ، فَلَمْ يَسْتَحْ هَذَا الْمَخْلُوقُ
الظَّالِمُ الْمَغْرُورُ فِي حَمَقِهِ ، وَعَجْزِهِ ، وَجِهَلِهِ ، لَمْ يَسْتَحْ أَنْ يَجِيشَنِي فِي صُورَةِ إِلَهٍ !

بَدَرْنِي ، وَتَأَلَّه ؛ فَطَبَعَ نَفْسَهُ طَابِعَهَا الْأَبَدِيَّ مِنْ غِيٍّ ، وَتَمَرُّدٍ ، وَسَفَاهَةٍ ،
وَأَرْسَلَهَا إِلَيَّ مَقْتُولَةً يَرُدُّهَا عَلَيَّ .

بَدَرْنِي ، وَتَأَلَّه ، كَأَنَّمَا يَقُولُ : إِنَّ لَهُ نَصْفَ الْأَمْرِ ، وَلِي النِّصْفُ : أَنَا أَحْيَيْتُ ،
وَهُوَ أَمَات ... !

بَدَرْنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ ، فَحَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ !

قال الشَّعْبِيُّ : وَإِنَّمَا تَحْرِمُ الْجَنَّةَ عَلَى مَنْ يَقْتُلُ نَفْسَهُ ؛ إِذَا يَنْقَلِبُ إِلَى اللَّهِ وَعَلَى

(١) « المشقص » : سهم فيه نصلٌ عريض . (ع) .

(٢) رواه ابنُ حبان (٣٠٨٢) .

(٣) رواه البخاري (١٣٦٥) .

(٤) رواه البخاري (١٣٦٣) ومسلم (١١٠) .

(٥) رواه البخاري (١٣٦٤) ومسلم (١١٣) .

روحه جنايةً يده ، ما تُفارقُها إلى الأبد : فهو هناك جيفةً من الجيف مسمومةً أبداً ، أو مخنوقةً أبداً ، أو مذبوحةً أبداً ، أو مهشمةً أبداً ، يقول الله له : أنت بَدَرْتَنِي بنفسك ، وجريتَ معي في القَدَرِ مجرىً واحداً ، فستخلد نفسك في الصورة التي هي من عملك ، وما قُتلتَ إلا حَسَنَاتِكَ .

قال الشَّعْبِيُّ : ولو عرف قاتلُ نفسه أنه سيصنع من نفسه جيفةً أبديةً ، فمن ذا الذي يعرف : أنه إذا فعل كذا وكذا تحوّل حماراً ، وبقي حماراً ، فيرضى أن يتحوّل ، ويُسرّع ؛ ليتحوّل ؟

من ذلك نظر النبي ﷺ إلى جنازة ذلك الرَّجل الذي قتل نفسه ، كما ينظر إلى ذبابةٍ توجّهت بالسَّبِّ إلى الشَّمْسِ ، والكواكبِ ، والأفلاكِ كلّها ، ثمَّ جاءته تقول له : اشهد لي .

* * *

قال الشَّيْخُ : ومِمَّ يقتل الإنسان نفسه ؟ أما إنَّ الموتَ آتٍ ، لا ريب فيه ، ولا مَقْصَرٍ لِحَيِّ عنه ، هو الخيبةُ الكُبرى تُلقَى على هذه الحياة ؛ فما ضرُّ الخيبة الصَّغيرة في أمرٍ من أمور الحياة ؟

إنَّ المرءَ لا يقتل نفسه من نجاحٍ ، بل من خيبةٍ ، فإن كانت الخيبةُ من مالٍ ؛ فهي الفقرُ ، أو الحاجةُ ، وإن كانت من عافيةٍ ؛ فهي المرضُ ، أو الاختلالُ ، وإن كانت من عزّةٍ ؛ فهي الدُّلُّ ، أو البؤسُ ، وإن كانت معاً سوى ذلك - كالنَّساءِ وغيرهنَّ - فهي العجزُ عن الشَّهوةِ ، أو التَّخَيُّلُ الفاسدُ .

وليس يخيّبُ الإنسانُ إلا خيبةُ عقلٍ ، أو إرادةٍ ، وإلا فالفقرُ ، والحاجةُ ، والمرضُ ، والاختلالُ ، والدُّلُّ ، والبؤسُ ، والعجزُ عن الشَّهوةِ ، وفسادُ التَّخَيُّلِ ، كلُّ ذلك موجودٌ في النَّاسِ ، يحمله أهلُه راضين به ، صابرين عليه ، وهو الغبارُ النَّفْسِيُّ لهذه الأرض على نفوس أهلها . ويا عجباً ! إنَّ العُمَيَّانَ هم بالطَّبيعة أكثرُ النَّاسِ ضحكاً ، وابتساماً ، وعبثاً ، وسخريةً ، أفتريدون أن تخاطبكم الحياةُ بأفصح من ذلك ؟

ليست الخيبةُ هي الشَّرُّ ، بل الشَّرُّ كلُّه في العقل إذا تبلَّد ، فحمد على حالةٍ واحدةٍ من الطَّمَعِ الخائبِ ، أو في الإرادة إذا وَهَنَتْ ، فبقيت متعلقةً بما لم يُوجَد .

أفلا ترون : أنه حين لا يُبالي العقل ، ولا الإرادة لا يبقى للخبية معنى ، ولا أثر في النفس ، ولا يخيب الإنسان حينئذٍ ، بل تخيب الخيبة نفسها ؟

لهذا يأبى الإسلام على أهله الترف العقلي ، والتخيل الفاسد ، ويشد كل الشدة في أمر الإرادة ، فلا يترخص في شيء يتعلق بها ، ولا يزال ينمّيها بأعمال يومية تشد منها ؛ لتكون رقيقة على العقل ، حارسة له ، فإن للعقل أمراضاً كثيرة يقيس فيها درجات من الطيش حتى يبلغ الجنون أحياناً ؛ فكانت الإرادة عقلاً للعقل ؛ هي لينه إذا تصلب ، وهي حركته إذا تبلد ، وهي حلمه إذا طاش ، وهي رضاه إذا سخط .

الإرادة شيء بين الروح والعقل ، فهي بين وجودين ؛ ولهذا يكون بها الإنسان بين وجودين أيضاً ، فيستطيع أن يعيش وهو في الدنيا كالمنفصل عنها ؛ إذ يكون في وجوده الأقوى وجود روحه ، وأكبر همه نجاحه في هذا الوجود .

وهذا النجاح لا يأتي من المال ، ولا تحقّقه العافية ، ولا تيسره الشهوات ، ولا يسّيه^(١) التخيل الفاسد ؛ ولا يكون من متاع الغرور ، ولا مما عمّره خمسون سنة ، أو مئة سنة ؛ بل يأتي مما عمّره الخلود ، ومما هو باقٍ أبداً في معانيه من الخير ، والحق ، والصلاح ، فها هنا يُعين المرض بالصبر عليه مما لا تعين الصحة ، ويُفيد الفقر بحقائقه ما لا تفيد الثروة ؛ وهنا يكون العقل الإنساني عاملاً أكثر ممّا هو متخيل ، وقانعاً أكثر ممّا هو طامع ؛ وها هنا لا موضع لغلبة الشهوة ، ولا كبرياء النفس ، ولا حبّ الذات ؛ وهذه الثلاث هي جالبة الشقاء على الإنسان حتى في أحوال السعادة ، وبدونها يكون الإنسان هائلاً حتى في أحوال الشقاء .

بالإرادة المؤمنة القويّة ينصرف ذكاء المؤمن إلى حقائق العالم ، وصالح النفس بها ، وبغير هذه الإرادة ينصرف الذكاء إلى خيال الإنسان ، وفساد الإنسان .

وإذا انصرف الذكاء إلى حقائق الدنيا ؛ كان العقل سهلاً ، مرناً ، مطواعاً ، واستحال عليه أن يفهم فكرة قتل النفس ، أو يُقرّها ، فإن هذه الفكرة الخبيثة لا تستطرق إلى العقل إلا إذا تحجّر ، وانحصر في غرض واحد قد خاب ، وخابت فيه الإرادة ، ففرغت الدنيا عنده .

(١) « يسنيه » : تسنى له الأمر : تيسر ، وتهدأ .

ولو أَنَّ امرأَةً عَزَمَتْ عَلَى قَتْلِ نَفْسِهِ ، ثُمَّ صَابَرَ الدُّنْيَا أَيَّامًا ؛ لَانْفَسَحَ عَزْمُهُ ، أَوْ رَكَ^(١) ؛ إِذْ يَلِينُ الْعَقْلُ فِي هَذِهِ الْمَدَّةِ نَوْعًا مَا ، وَيَجْعَلُ الصَّبْرُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَصِيبَةِ مَسَافَةً مَا ، فَتَتَغَيَّرُ حَالَةُ النَّفْسِ هَوْنًا مَا ؛ فَالصَّبْرُ كَالْتَرُّوحِ بِالْهَوَاءِ عَلَى الْعَقْلِ الَّذِي يَكَادُ يَخْتَنِقُ مِنْ احْتِبَاسِهِ فِي مَعْنَى وَاحِدٍ مُقْفَلٍ مِنْ جَوَانِبِهِ « وَمَثَلُ الْعَقْلِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ مَثَلُ الْقَائِمِ فِي إِعْصَارٍ لَفَّهُ بِالثَّرَابِ لَفًّا ، وَسَدَّ عَلَيْهِ مَنَافِذَ الْهَوَاءِ ، حَبَسَهُ فِي هَذَا الثَّرَابِ الْمَلْتَفِّ حَبْسَ الْحَشْرَةِ فِي جَوْفِ الْقَصَبَةِ ؛ فَهُوَ عَلَى الْيَقِينِ : أَنَّهَا حَالَةٌ سَاعَوْ طَارِئَةٌ فِي الزَّمَنِ ، لَا حَالَةَ الزَّمَنِ ، وَأَنَّ الْهَوَاءَ الَّذِي جَاءَ بِهَذَا الْهَمِّ هُوَ الَّذِي يَذْهَبُ بِهَذَا الْهَمِّ .

وكَمَا أَنَّ الْأَرْضَ هِيَ شَيْءٌ غَيْرُ هَذَا الْإِعْصَارِ النَّاتِرِ مِنْهَا ، فَالْحَيَاةُ كَذَلِكَ هِيَ أَمْرٌ آخَرُ غَيْرُ شَقَائِهَا .



قَالَ الْإِمَامُ : وَفِي كِتَابِ اللَّهِ آيَتَانِ تَدْلَانِ عَلَى : أَنَّهُ كِتَابُ الدُّنْيَا كُلُّهَا ؛ إِذْ وَضَعَ لِهَذِهِ الدُّنْيَا مِثَالِينَ : أَحَدُهُمَا الْمِثَالُ الرُّوحِيُّ لِلْفَرْدِ الْكَامِلِ ، وَالْآخَرُ الْمِثَالُ الرُّوحِيُّ لِلْجَمَاعَةِ الْكَامِلَةِ .

أَمَّا الْآيَةُ الْأُولَى ؛ فَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ [الاحزاب : ٢١] .

وَأَمَّا الثَّانِيَّةُ ؛ فَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح : ٢٩] .

فَفِي رَجَاءِ اللَّهِ ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يَتَسَامَى الْإِنْسَانُ فَوْقَ هَذِهِ الْحَيَاةِ الْفَانِيَةِ ، فَتَمَرُّ هُمُومُهَا حَوْلَهُ ، وَلَا تَصْدِمُهُ ؛ إِذْ هِيَ فِي الْحَقِيقَةِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِ فَكَأَنَّ لَا سُلْطَانَ لَهَا عَلَيْهِ ، وَهَذِهِ الْهُمُومُ تَجِدُ فِي مِثْلِ هَذِهِ النَّفْسِ قُوَى بِالْغَةِ تَصَرِّفُهَا كَيْفَ شَاءَتْ ، فَلَا يَجِيءُ الْهَمُّ قُوَّةَ تَسْحَقُ ضَعْفًا ، بَلْ قُوَّةَ تَمْتَحِنُ قُوَّةَ أُخْرَى أَوْ تُثِيرُهَا ؛ لِتَكُونَ عَمَلًا ظَاهِرًا يَقْلُدُهُ النَّاسُ ، وَيَنْتَفِعُونَ مِنْهُ بِالْأُسْوَةِ الْحَسَنَةِ ، وَالْأُسْوَةِ وَحْدَهَا هِيَ عِلْمُ الْحَيَاةِ .

(١) « رَكَ » : رَكَ الشَّيْءُ : ضَعُفَ وَرِقٌّ .

وقد ترى الفقير من النَّاس تحسبه مسكيناً ، وهو في حقيقته أستاذ من أكبر الأساتيد ، يلقي على النَّاس دروسَ نفسه القويّة .

وفي رجاء الله ، واليوم الآخر يبطل أكثرُ أسباب الشرِّ في النَّاس ، وهو نظرُ الإنسان لمن هو أحظى منه بفتنة الدُّنيا نظراً لا بيعث إلا الحقدَ والسُّخط ، فينظر المؤمن حينئذٍ إلى ما في النَّاس من الخير ، والصَّلاح ، والإيمان ، والحقِّ ، والفضيلة ، وهذه بطبيعتها لا تبعث إلا السُّرور ، والغبطة . ومن جعلها في تفكيره أبطل أكثر الدُّنيا من تفكيره ؛ وبها تسقط الفروق بين النَّاس عاليهم ، ونازلهم ؛ كالرجل الفقير العالم إذا قُدِّم على الغنيِّ العالم ؛ جَمع بينهما الاتِّفاق العقليُّ ، وسقط ما عداه .

وفي رجاء الله واليوم الآخر يعيش الإنسان عُمرَه الطَّويل أو القصير ، كأنه في يوم يُصبح منه غادياً على الحشر ، والحساب ؛ فهو متَّصلٌ بالخلود غيرُ معنيٍّ إلا بأسبابه ؛ وبهذا تكون أمراضُه ، وآلامُه ، ومصائبُه ليست مكاره من الدُّنيا ، بل هي تلك المكاره ؛ الَّتِي حُفَّت الجنَّةُ بها ؛ ولا يضرُّه الحرمان ؛ لأنَّه قريب الزَّوال ، ولا يقرُّه المتاع ؛ لأنَّه قريب الزَّوال أيضاً .

وفي رجاء الله واليوم الآخر يَسودُّ الإنسان على نفسه ؛ ومن كان سيِّدَ نفسه كان سيِّدَ ما حوله ، يُصَرِّفه بحكمه ، ومن كان عَبْدَ نفسه ؛ صَرِّفه بحكمه كلُّ ما حوله . قال الشَّعْبِيُّ : وأما المثالُ الرُّوحيُّ للجماعة الكاملة ، فهو في وصف المؤمنين بأنَّهم ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح : ٢٩] فهذا هذا ، ما أحسبه يحتاج إلى بسطٍ وبيان .

إنَّ أكثر ما يضيق به إنسان يكون مِنْ قِبل مَنْ حوله ممَّن يُعَاشِهم ، ويتَّصل بهم ، لا مِنْ قِبل نفسه ، فإذا قام اجتماعُ أمَّةٍ على : أنَّهم (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) تَقَرَّرت العظُمَةُ النَّفْسِيَّةُ للجميع على السواء ؛ ومن كانوا كذلك لم يَخْقِرُوا الفقيرَ بفقره ، ولم يُعْظَمُوا الغنيَّ لغناه ، وإنَّما يُحَقِّقُونَ ، ويعظُمون لصفاتٍ سامية ، أو حقيرة . وبين هؤلاء يكون الفقيرُ الصَّابِرُ أعظمَ قدراً من الغنيِّ الشَّاكر ، وإعظامُ النَّاسِ لفضيلة الفقير هو الذي يجعل فقره عند نفسه شيئاً ذا قيمة في الإنسانيَّة .

ومتى تَصَحَّحت آراءُ الجماعة في هذه المعاني المؤلمة للنَّاس بطلَ ألمها ، واستحالت معانيها ، وصار لا يَبْلَى معنى من معاني الحياة في إنسانٍ إلا وضع إيمانه

معنىً جديداً في مكانه ، وتصبح الفضيلة وحدها غاية النفس في الجميع ؛ وبذلك يصبر الفرد على مصائبه ، لا بقوة وحده ، ولكن بجميع القوى ؛ التي حوله . أفلا ترون : أن إعجاب الناس بالشجاعة ، وتعظيمهم صاحبها يضع في ألم السلاح لذة يحسها لحم الشجاع البطل ؟

* * *

قال المسيب بن رافع : فقام رجل من المجلس ، فقال : أيها الشيخ ! وإذا فسد الناس ، وغلظت قلوبهم ، وتقطعت بينهم الأسباب ، ولم يعودوا (رُحماء بينهم) ، وشمتوا بالفقير ، وتهزؤوا بالمبتلى ، وطرحوه في ألسنتهم كما يطرح الشاعر في لسانه رجلاً يهجوه ، لا يكف عنه ، فما عسى أن يصنع المسكين حينئذ ؛ وكل شيء يدفعه إلى قتل نفسه .

وقال الشعبي : ها هنا الرجاء في الله واليوم الآخر ، وهو شعور لا يشتري بمال ، ولا يلتبس من أحد ، ولا يغسر على من أراده ؛ والفقير ، والمبتلى وغيرهما إنما يصنع كل منهم مثاله السامي ؛ فالصبر على هذا العنت هو صبر على إتمام المثال ، وإذا وقع ما يسوءك ، أو يحزنك ، فابحث فيه عن فكرته السامية ، فقلما يخلو منها ، بل قلما يجيء إلا بها^(١) .

قال المسيب : فقام آخر ، فقال : وكيف يصنع امرؤ آلت أحوال الدنيا إلى ما يخيفه ، أو بلغ الهم مبلغه من قلبه ، فهم أن يقتل نفسه ؟

قال الشعبي : فليجعل الخوف خوفين : أحدهما خوفه عذاب الله خالداً مخلداً فيه أبداً ؛ فيذهب الأقوى بالأضعف . وإذا ابتلى ؛ فليضم إلى نفسه من هو أشد بلاء منه ؛ ليكون همُّه أحد همتين ، فيذهب الأثقل بالأخف .

إن الإنسان ونفسه في هذه الحياة كالذي أعطي طفلاً نزقاً ، طيئاشاً ، عارماً ، متمرداً ليؤدبه ، ويحكم تربيته ، وتقويمه ، فيثبت بذلك : أنه أستاذ ، فيعطى أجر صبره ، وعمله ، ثم يضيّق الأستاذ بالطفل ساعة ، فيقتله . كذلك التأديب والتربية ؟!

* * *

(١) في كتابنا (المساكين) كلام كثير في هذه المعاني . (ع) .

الانتحار

- ٣ -

قال المسيب بن رافع : وكان الإمام قد شغل خاطره بهذه القصة ، فأخذت تمُدُّ مدّها في نفسه ، ومكنت له من معانيها بمقدار ما مكن لها في همّه ، وتفتّق بها ذهنه عن أساليب عجيبة يتهاى بعضها من بعض ، كما يلدُ المعنى المعنى . فلما قال الرّجلان مقالهما آنفاً ، وأجابهما بتلك الحكمة ، والموعظة الحسنة ؛ انقذ له من كلامهما ، وكلامه رأي ، فقال :

يا أهل الكوفة ! أنشدكم الله والإسلام : أيُّما رجل منكم ضاق بروحه يوماً ، فأراد إزهاقها إلا كشف لأهل المجلس نفسه ، وصدّقنا عن أمره ، ولا يَجِدَنَّ في ذلك ثلّياً^(١) ولا عاباً^(٢) ، فإنّما النكبة مذهب من مذاهب القدر في التّعليم ؛ وقد يكون ابتداء المصيبة في رجل هو ابتداء الحكمة فيه لنفسه ، أو لغيره ؛ وما من حزين إلا وهو يشعر في بعض ساعات حزنه : أنّه قد غُيِّبَتْ فيه أسرارٌ لم تكن فيه ، وهذا من إبانة الحقيقة عن نفسها وموضعها ، كما لألّا في سيفٍ بريّقه .

وعقلُ الهمِّ عقلٌ عظيم ، فلو قد أريدَ استخراجُ علمٍ يَعْلَمُهُ النَّاسُ من اللّذات ، والنّعم ؛ لكان من شرح هذا العلم من الحمير ، والبغال ، والدّوابِّ ما لا يكون مثله ، ولا قرابته في العقلاء ، ولا تَبْلُغُهُ القُوى الآدميّة في أهلها ، بيدَ : أنّه لو أريدَ علمٌ من البؤس ، والألم ، والحاجة ؛ لما وُجد شرحه إلا في الناس ، ثمَّ لا يكون الخاصُّ منه إلا في الخاصّة منهم .

وما بانَ أهلُ النّعمِ ولا غَمَرُوا المساكينَ في تطاولهم بأعناقهم إلا من أنّهم يعلّون أكتاف الشّياطين ؛ فالشّيطانُ دابّةُ الغنيّ الذي يجهلُ الحقَّ عليه في غناه ، ويحسبُ نفسه مُخْلِى لشهواته ونعيمه ، كما هو دابّةُ العالم الذي يجهلُ الحقَّ عليه في علمه ، ويزعمُ نفسه مخلى لعقله ، أو رأيه ، وما طال الطّويلُ بذلك ، ولا عن

(١) « ثلّياً » : ثلّبه : لامه أشدَّ اللوم ، وتنقّصه ، وعابه ، وآخذه بلسانه .

(٢) « عاباً » : العيب والعاب : الوصمة .

ذلك قَصْرَ القصير ، وهل يصحُّ في الرَّأي أن يقال هذا أطولُ من هذا ؛ لأنَّ الأوَّل فوق السَّلم ، والآخر فوق رجله . . . ١٩

* * *

قال المسيَّب : فقام شيخٌ من أقصى المجلس ، وأقبل يتخطى الرِّقاب ، والناسُ يَنفِرُجون له ؛ حتَّى وقف بإزاء الإمام ؛ وتفرَّسَتْه ، جعلت عينيَّ تَعْجُمُهُ ، فإذا شيخٌ تبدو طَلاَقُهُ وجهه شاباً على وجهه ، أبلجُ^(١) الغُزَّة ، مُتهلِّلٌ ، عليه بشاشة الإيمان ، وفي أساريه أثرٌ من تقطيبٍ قديم ، ينطق هذا ، وذاك : أنَّ الرَّجلَ فيما أتى عليه من الدَّهر قد كان أطفأ المصباح الذي في قلبه مرَّةً ، ثُمَّ أضاءه . وعجبتُ أن يكون مثلُ هذا الشَّيخ قد همَّ بقتل نفسه يوماً ، وأنا أرى بعينيَّ نفسه هذه مُنْبِثَةً في الحياة انبثاق النَّخلة السَّحوق^(٢) .

وتكلَّم هذا الرَّجل ، فقال :

أما إذ ناشدتنا الله ، والإسلام ، وميثاق العلم ، ووحى الأقدار في حكمتها ؛ فلإني محدِّثُك بخبري على وصفه ، ورَّصفه : أملتُ^(٣) منذ ثلاثين سنةً ، ووقف بي من الدَّهر ما كان يجري ، وأصبحتُ في مزاولة الدُّنيا كعاصرِ الحَجَر ، يريد أن يشربَ منه ، وعجزتُ يديَّ حتَّى لَطَفْتُ دَجاجةً في نبشها الثُّرابَ عن الحَبَّة ، والحشرة أقدَرُ مِنِّي ؛ وطَرَقَتْنِي النوائِبُ ، كأنما هي تُسَاكِنُنِي في داري ، وأكلني الدَّهرُ لحماً ، ورماني عظاماً ، فما كان يقفُ عليَّ إلا كلابُ الطَّرِيق ، ولي يومئذِ امرأةٌ ، أعقبْتُ منها طفلاً ، ويلزمني حُفُّهما ، ولا أستطيعه ؛ وكان بيننا حُبٌّ فوق المعاشرة ، والألفة ، قد تركني من امرأتي هذه كالشَّاعر الغَزَلِ من صاحبتِه ، غير أنَّ الشَّعر في دمي لا في لساني .

فلما نهكَّتْنِي المصائبُ ، وتناولتْنِي من قريب ، ومن بعيد ؛ قلت للمرأة ذاتَ يومٍ - وقد شَجِبْتُ ، وانكسر وجهُها ، وتَقَبَّضَ من هُزاله - : وإيُّ الله يا فلانة ! لو جاز أن يُوكَلْ لحمُ الأدميِّ ؛ لذبحتُ نفسي لتأكلي ، وتَدْرِي على الصَّبيِّ ؛ ولقد

(١) « أبلج » : بَلِجَ : تباعد ما بين حاجبيه ، فهو أبلج . وكلُّ واضحٍ : أبلج .

(٢) « السحوق » : سحقت النَّخلة : طالت . ويقال : عودٌ سَحوق ، ونخلةٌ سَحوق .

(٣) « أملت » : أملتُ فلانٌ : أنفق ماله ، وبَدَّرَه حتَّى افترق . وأملتُهُ الخطوب : أفقرته .

هممتُ أن أركبَ رأسي ، وأذهبَ على وجهي لتفقداني ، فتفقدنا شؤمي عليكما ؛ ولكن ردّني قلبي ، وهو حبّسني في هذه الدُّنيا الصّغيرة التي بينكما ، فليس لي من الأرض مَشْرِقٌ ، ولا مغربٌ إلا أنتِ ، وهذا الصّبي . ولستُ أدري والله ! ما نصنع بالحياة ، وقد كنا من نباتها الأخضر ، فرجعنا من حطبها اليابس ؛ وعادت الشمسُ لا تغدوها ، بل تمتصُّ منها ما بقي . ولا تستضيء لها ، ولكن تستوقدُ عليها !

إنَّ من فقدَ الخيرَ ، ووقع في الشرِّ ، حُرِّيٌّ أن يكون قد أصاب خيراً عظيماً إذا قتل نفسه ، فخلّص من الشرِّ ، والخير جميعاً ، لا يكدي^(١) ، ولا ينجحُ ، ولا يألُمُ ، ولا يلدُّ ؛ وكما أنكرته الدُّنيا ؛ فلينكرها . أمّا إنَّه إن كان القبرُ ؛ فالقبرُ ، ولكن في بطن الأرض ، لا على ظهرها ، كحالتنا ، وإن كان الموتُ ؛ فالموتُ ، ولكن بمرة واحدة ، وفي شيء واحد ، لا كهذا الذي نحن فيه أنواعاً ، أنواعاً . قد ماتت أياؤنا ، وتركنا نعيش كالموتى لا أيامَ لهم ، وزاد علينا الموتى في النعمة ، والرّاحة : أنَّهُم لا يتطفّلون على أيام غيرهم ، فيطرّدوا عن يوم هذا ، ويوم ذاك .

قال : فاستعبرت^(٢) المرأةُ باكيةً ، ولما فرغت من كلام دموعها ؛ قالت : كأنك تريد أن تفجّعنا فيك ؟ قلتُ : ما عدّوت ما في نفسي ؛ ولكن هل بقي فيّ من تُفجّعين فيه ؟ أما ذهب منّي ذاك الذي كان لك زوجاً ، وكاسباً ، وجاء الذي هو هُكُّك ، وهمُّ هذا الصّبيّ من رجلٍ كالحفرة ، لا تنتقل من مكانها ، وتأخذُ ، ولا تُعطي ؟

أم والله ! لكأنّي خلقتُ إنساناً خطأً ، حتّى إذا تبَيَّنَ الغلطُ أريد إرجاعي إلى الحيوان ، فلم يأتِ لا هذا ، ولا ذاك ، وبقيتُ بينهما ؛ يمرُّ الناس بي ، فيقولون : إنسانٌ مسكينٌ ! وأحسب لو نطقت الكلابُ ؛ لقالت عني : كلبٌ مسكين . يا عجباً ! عجباً لا ينتهي ! أصبحت الدُّنيا في يدنا من العجز ، واليأس كأنما هي بَغْرَةٌ ، نجهدُ في تحويلها ياقوتةً ، أو لؤلؤةً .

فقالت المرأة : والله ! لئن حيّيت على هذا ؛ إنَّ هذا لكفرٌ قبيح ، ولئن مُت

(١) « يكدي » : أكدى الرجل : افتقر بعد غنى ، أو : أخفق في طلب حاجته .

(٢) « استعبرت » : ذرفت العبرات ، وهي : الدموع .

عليه ؛ إِنَّهُ لأَقْبَحُ ، وَأَشَدُّ .

فقلت لها : ويحك ! وماذا تَنْظُرُ العَيْنُ المَبْصِرَةُ في الظلامِ الحالِكِ إلا ما تَنْظُرُ العمياء ؟

قالت : وَلَمْ لَا تَنْظُرُ ، كما ينظر المؤمنُ بنور الله ؟

قلت : فانظري أنت وخبريني ماذا تَرَيْنِ ؟ أترين رغيماً ؟ أترين إداماً ؟ أترين ديناراً ؟

قالت : والله ! إِنِّي لأَرى كُلَّ ذلك ، وأكثرَ من ذلك . أرى قمراً سَيَكْشِفُ هذه السُّدُفَةَ^(١) المَظْلَمَةَ إن لم يَطْلُعْ ؛ فَكأن قَدْ .

قال : فغاظتني المرأة ، ورأيتها حينئذٍ أَشَدَّ عَلَيَّ بِقَلَّةِ ذاتِ عَقْلِها من قَلَّةِ ذاتِ يدي ؛ ولولا حَيِّي إِياها ، ورحمتي لها ؛ لأَوْعَعْتُ بها . واستحكم في ضميري أن أَزْهِقَ نَفْسِي ، وأَدْعَها لما كُتِبَ لها .

وقلت : إِنَّ جُبنَ المرأةِ هو نصفُ إيمانها حين لا يكون نصفَ عَقْلِها ، وللقَدَرِ يدٌ ضعيفةٌ على النِّساءِ ، تَضْفَعُهُنَّ ، وتمسحُ دموعَهُنَّ ، وله يدٌ أخرى على الرِّجالِ ثَقِيلَةٌ ، تصفعُ الرِّجَلَ ، وتأخذُ بحلقه ، فتعصرُه .

* * *

قال : وكنتُ قد سمعتُ قولَ الجاهليةِ في هذه الخليفة ؛ أرحامُ تَذْفَعُ وأَرْضُ تَبْلَعُ . فحضرني هذا القولُ تلكَ السَّاعَةِ ، وشُبَّهَ لي ، واعتقدتُ : أَنَّ هذا الإنسانَ شيءٌ حقيرٌ في الغايةِ من الهوانِ ، والضَّعَةِ : حملته أمه كُرْهاً ، وأثقلت به كُرْهاً ، ووضعته كُرْهاً . وهو من سُؤْمِهِ عليها إذا دَنَا لها أن تَضَعَ ، لم يخرج منها حتى يَضْرِبُها المخاضُ ، فتَقَلَّبُ ، وتصيحُ ، وتتمزَّقُ ، وتتصدعُ ، وربما نَشِبَ فيها ، فقتلها ، وربما التوى فَيُبْتَرُ بطنها عنه . وإذا هي ولدته على أيِّ حالِها من عُسرٍ ، وتطريقٍ بمثلِ المطارقِ المحطَّمةِ ، أو سَرَّاحٍ ، ورَوَّاحٍ ، كما يتيسَّرُ ، فإنما تلده في مَشِيمَةٍ ودماءٍ ، وقَدَرٍ من الأخلاطِ كأنما هو خارجٌ من جُرحٍ . ثُمَّ تتناولُه الدُّنيا ، فتَضَعُه من معانيها في أَقْبَحَ ، وأقْدَرَ من ذلك كُلِّهِ . ثُمَّ يستوفي مُدَّتَه فيأخذُه القبرُ ،

(١) السُّدُفَةُ : الظلمة .

فيكون شرّاً عليه في تمزيقه ، وتعفينه ، وإحالته .

قال : وحضّرني مع كلمة الجاهلية قَوْلُ ذلك الجاهل الزنديق ؛ الذي يُعرفُ (بالبقليّ) إذ كان يزعم : أنَّ الإنسان كالبقلة ، فإذا مات ؛ لم يرجع . وقلت لنفسي : إنما أنت بقلةٌ حمقاء ذابوةٌ في أرضٍ نَاشِئة^(١) ، فقتلها ملحُ أرضها أكثر ممّا أحيّاها .

قال : وثُرْتُ إلى المُدَيّة أريد أن أتوجّأ^(٢) بها ، فتبادرني المرأة ، وتحولُ بيني وبينها ؛ وأكاد أبطشُ بها من الغيظ ، وكانت روحُ الجحيم تزفُرُ من حولي ، لو سمِعوا ؛ سمعوا لها شهيقاً وهي تفور ؛ فما أدري : أيُّ مَلَكٍ هبط بوحي الجنة في لسانِ امرأتي ؟!

قلت لها : إنها عَزَمَةٌ مني أن أقتل نفسي .

قالت : وما أريد أن أنقضّها ، ولستُ أُرَدُّكَ عنها ، وستمضيها .

قلت : فخلّي بين نفسي وبين المُدَيّة .

قالت : كلُّنا نفسٌ واحدةٌ ، أنا ، وأنت ، والصَّبِيّ ، فلننقضِ معاً ؛ وما بنفسي عن نفسك رغبةٌ ، ولا ندعُ الصَّبِيّ يتيماً يصفعه من يُطعمه ، ويضربه ابنُ هذا ، وابنُ ذاك ؛ إذ لا يستطيعُ أن يقول في أولاد النَّاسِ : أنا ابنُ ذلك ، ولا ابنُ هذا .

قلت : هذا هو الرأي .

قالت : فتعال اذبح الطُفْل . . . !

* * *

قال المسيّب بن رافع : وما بلغ الرَّجُلُ في قصّته إلى ذبح صغيره حتى ضجَّ النَّاسُ ضجّةً مُنكَرَةً ، وتوهّم كلُّ أبٍ منهم : أنَّ طفله الصَّغِيرَ مُمدّدٌ للذَّبْحِ ، وهو ينادي أباه ، ويشقُّ حلقه بالصُّرَاخ : يا أبي ! يا أبي ! أدركني يا أبي !

أمّا الإمام ؛ فدَمَعَتْ عيناه ، وكنتُ بين يديه ، فسمعتُه يقول : إنّ الله ، كيف تصنعُ جهنّمَ حطبها ؟!

وأنا فما قطُ نسيْتُ هذه الكلمة ، وما قطُ رأيتُ من بعدها كافراً ، ولا فاسقاً ،

(١) « الأرض النّاشئة » : هي السّبخة ؛ التي فيها الملح والماء . (ع) .

(٢) « أتوجّأ » : أضرب .

فاعتبرتُ أعماله إلا كان كلُّ ذلك شيئاً واحداً هو طريقةُ صنْعته خطباً . . . كأنَّ الشَّيْطَانَ - لعنه الله - يقول لأتباعه : جَفِّفوه . . .

وكانت هُنَيْهَاتُ ، ثُمَّ فَاءُ النَّاسِ ، ورجعوا إلى أنفسهم ، وصاحوا بالمتكلم :
ثُمَّ ماذا ؟ !

* * *

قال الرَّجُلُ : ففتحتُ عيني ، وقلبي معاً ، ورمقتُ الطُّفَلَ المسكينَ الذي لا يملك إلا يديه الضَّعيفتين ؛ ونظرتُ إلى مَجْرَى السُّكِينِ من حلقه ، وإلى مَحْزُها في رقبته اللَّيْنَةِ ؛ ورأيتُه كأنما تَفَرَّقَ بصرُه من الفَرْعِ على كلِّ جهةٍ ، ورأيتُه يتضرَّعُ لي بعينيه الباكيتين ألا أذبَّحه ، ورأيتُه يتوسَّلُ بيديه الصَّغِيرَتَيْنِ ، كأنَّه عرف : أَنَّهُ مِنِّي أمامَ قَاتِلِهِ ، ثُمَّ خُيِّلَ إِلَيَّ : أَنَّهُ يَتَلَوَّى ، ويتنفض ، ويصرُخُ من ألمِ الذَّبْحِ تحت يد أبيه ، تحت يد أبيه التَّعَسِ .

يا ويلناه ! لقد أخذني ما كان يأخذني لو تهَدَّمت السَّمَاءُ على الأرض ، وحسبتُ الكونَ كلَّه قد انفجر صُراخاً من أجل الطُّفْلِ الضَّعِيفِ ؛ الذي ليس له إلا رُبُّه أمامَ القاتِلِ .

فَهَزَوْتُ مسرعاً ، وتركتُ الدَّارَ ، والمرأةَ ، والصَّبِيَّ ، وأنا أقول : يا أرحمَ الرَّاحِمِينَ ! يا من خلقَ الطُّفَلَ : عَالَمُهُ أُمُّهُ ، وأبوه وحدهما ، وباقي العالمِ هِبَاءٌ عنده . يا من دَبَّرَ الرُّضِيعَ ! فوهبه مُلْكاً ، ومملكةً ، وغنىً ، وسروراً ، وفرحاً ، كلُّ ذلك في ثَدْيِ أُمِّهِ ، وصدرِها لا غير . يا إلهي ! أنسني مثلَ هذا النُّسيانِ ، وارزقني مثلَ هذا الرِّزْقِ ، واكفُلني بمثلِ هذا التَّدْبِيرِ ، فإنِّي منقطعٌ إلا من رحمتك انقطاعَ الرُّضِيعِ إلا من أُمِّهِ .

* * *

قال الرَّجُلُ : ولقد كنتُ مغروراً كالجيفة الرَّاكدة تحسِبُ : أَنَّها هي تفور حين فارت حشراؤها . ولقد كنتُ أحقر من الدُّبَابِ ؛ الذي لا يجد حقائقه ، ولا يلتمسها إلا في أَقْدَرِ القَدَرِ .

وما كدت أمضي ، كما تسوقني رجلاي ؛ حتَّى سمعتُ صوتاً نَدِيّاً مطلوباً يُرْجَعُ

ترجيع الورقاء^(١) في تخنائها ، وهو يُرْتَل هذه الآية :

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُمْ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾
[الكهف : ٢٨] (٢) .

قال : فوقفت أسمع ، وماذا كنت أسمع ؟ هذه شعلٌ ، لا كلمات ، أحرقت كل ما كان حولي ، ولمست مصباح رُوحِي المنطفي ، فإذا هو يتوهجٌ ، وإذا الدنيا كلها تتوهج في نوره ، وارتفعت نفسي عن الجذب الذي كنت فيه ، وكأنما لفتني سحابة من الشحب ، ففي رُوحِي نسيمُ الماء البارد ، ورائحة الماء العذب .

لعن الله هذا الاضطراب الذي يُبتلى الخائف به ! إننا نحسبه اضطراباً ، وما هو إلا اختلاط الحقائق على النفس ، وذهاب بعضها في بعض ، وتضرب الشر في الخير ، والخير في الشر حتى لا يبين جنس من جنس ، ولا يُعرف حد من حد ، ولا تمتاز حقيقة من حقيقة . وبهذا يكون الزمن على المبتلى كالماء ؛ الذي جمد ، لا يتحرك ، ولا يتسايّر ، فيلوح الشر ، وكأنه دائماً لا يزال في أوله يُنذر بالآهوال ، وقد يكون هوْلُهُ انتهى ، أو يؤشك .

قال الرَّجل : وكنت أرى ياسي قد اغترى كل شيء ، فامتد إلى آخر الكون ، وإلى آخر الزمن ؛ فلمّا سكن ما بي ؛ إذا هو قد كان يأس يوم ، أو أيام في مكان من الأمكنة ؛ أمّا ما وراء هذه الأيام ، وما خلف هذا المكان ، فذلك حكمه حكم الشمس ؛ التي تطلع ، وتغيب على الدنيا لإحيائها ، وحكم الماء الذي تهمي السماء به ؛ ليسقي الأرض ، وما عليها ، وحكم استمرار هذه الأجرام السماوية في مدارها ، لا تمسكها ، ولا تزنّها إلا قوة خالقها .

أين أثر الإنسان الدنيء الحقيّر في كل ذلك ؟ وهل الحياة إلا بكل ذلك ؟ وما الذي في يد الإنسان العاجز من هذا النظام كله ، فيسوغ له أن يقول في حادثه من حوادثه : إن الخير لا يبتدئ ، وإن الشر لا ينتهي ؟

تعتري المصائب هذا الإنسان ؛ لتمحو من نفسه الخسة ، والدناءة ، وتكسر

(١) « الورقاء » : الحمامة .

(٢) « اصبر نفسك » : احسبها ، وبثنها . « لا تعد عينك عنهم » : لا تصرف عينك النظر عنهم . « أغفلنا قلبه » : جعلناه غافلاً ساهياً . « فرطاً » : إسرافاً ، أو تضييعاً وهلاكاً .

الشَّرَّ ، والكبرياء ، وَتَفْتَأُ^(١) الحَذَّةَ ، والطَّيْشَ ؛ فلا يكون من حُقمه إلا أن يزيد بها طيشاً ، وحَذَّةً ، وكبرياءً ، وشرّاً ، ودناءةً ، وخسَّةً ، فهذه هي مصيبة الإنسان ، لا تلك .

المصيبةُ : هي ما يَنْشَأُ في الإنسان من المصيبة .

* * *

قال : وردَّدْتُ الآيةَ الكريمةَ في نفسي ، لا أشبعُ منها ، وجعلتُ أرثُلها أحسنَ ترتيلٍ ، وأطربه ، وأشجاء ، فكانت نفسي تهتزُّ ، وترتجُّ كأنما هي تبدأ تنظيمَ ما فيها لإقرار كلِّ حقيقةٍ في موضعها بعد ذلك الاختلاط ، والاضطراب .

صبرُ النَّفْسِ مع الذين يمثلون روحانيَّتها تمثيلاً دائماً بالغداة والعشيِّ ، وعلى نور الحياة ، وظلامها ، يريدون وجه الله الذي سبيله الحبُّ لا غيره من مالٍ ، أو متاع . وتقييدُ العينين بهذا المثل الأعلى ، كما يكون الأمرُ في الجمال ، والحبُّ ؛ والرَّبطُ على الإرادة ؛ كيلا تَتَفَلَّتْ ، فَتُسَفَّ إلى حقائق الدنيا المسماة هُزْأً وتهكماً : زينة الدنيا ، تلك التي تشبه حقائق الدُّباب العالية ... فتكونُ قذرةً ، نجسةً ، ولكنها مع ذلك زينة الحياة لهذا الخلق الدُّبابي ...

تلك والله ! هي أسبابُ السَّعادة ، والقوَّة . أمَّا المصائبُ كُلُّها ؛ فهي في إغفال القلب الإنساني عن ذكر الله .

* * *

قال : ولما صَحَّتْ تَوْبتي ، وقَوِيَ اليقينُ في نفسي ؛ كَبُرَتْ روحي ، واتَّسعت ، وانبعثت لها بواعث من غير حقائق الدُّباب ، وأشرق فيها الجمالُ الإلهي ساطعاً من كلِّ شيء ، وكان الصُّبحُ يطلعُ عليَّ كأنه ولادةٌ جديدةٌ ، فانا دائماً في عُمر طفلٍ ، وجاءني الخير من حيث أحتسبُ ، ولا أحتسب ، وكأنما نمْتُ ، فانتبهتُ غنياً ، وعَمِلَ القلبُ الحيُّ في الزَّمنِ الحيِّ .

ولقد أفدْتُ من الآية طبيعة لم تكن فيَّ ، ولا يثبتُ معها الشرُّ أبداً ، فأصبح من خِصالي أن أرى الحاضرَ كلَّه متحرِّكاً ، يمرُّ بما فيه من خيره ، وشرِّه جميعاً ،

(١) « تفتأ » : فتأ غَضَبَهُ : سَكَنَهُ ، وكَسَرَ حَدَّتَهُ .

وَأَسْتَشِيرَ مِنْ حَرَكَتِهِ مِثْلَمَا تَرَى عَيْنَايَ مِنْ قِطَارِ الْإِبِلِ يَهْتَزُّ تَحْتَ رِحَالِهِ ، وَهُوَ يَغْدُ السَّيْرَ .

لَمْ أُبْعِدْ قَلِيلاً وَأَنَا أَمْشِي مَطْمَئِنّاً نَائِباً مُتَوَكِّلاً حَتَّى دَعَانِي رَجُلٌ ذُو نَعْمَةٍ ، وَمُرُوءَةٍ ، وَجَاهٍ ، وَكَأَنَّمَا كُلَّمَهُ قَلْبُهُ ، أَوْ كُلَّمَهُ وَجْهِي فِي قَلْبِهِ ، فَاسْتَبَّأَنِي ، وَبَشَّئْتُهُ حَالِي ، وَاقْتَصَصْتُ قِصَّتِي ، فَقَالَ : سُبْحِيكَ اللَّهُ بِالطُّفْلِ ؛ الَّذِي كَدَتْ تَقْتُلُهُ ، فَارْجِعْ إِلَى دَارِكَ . ثُمَّ وَجَّهَ إِلَيَّ دَنَانِيرَ ، وَقَالَ : انْجِرْ بِهَذِهِ عَلَى اسْمِ اللَّهِ ، وَبِرَكَتِهِ ، فَسَيَنْمُو فِيهَا طِفْلٌ مِنَ الْمَالِ يَبْلُغُ أَشَدَّهُ . وَقَدْ صَدَّقَ إِيْمَانُهُ ، وَإِيْمَانِي ، فَبَارِكْ لِي اللَّهُ ، وَنَمَا طِفْلُ الْمَالِ ، وَبَلَغَ ، وَجَاوَزَ إِلَى شَبَابِهِ .

* * *

قَالَ الْمَسِيَّبُ : وَجَلَسَ الرَّجُلُ وَكَانَ كَالْخَطِيبِ عَلَى الْمَنْبَرِ ، فَقَالَ الْإِمَامُ : مَا أَشْبَهَ النُّكْبَةَ بِالْبَيْضَةِ تُخَسَّبُ سَجْناً لَمَّا فِيهَا ، وَهِيَ تَحُوطُهُ ، وَتُرِيُّهُ ، وَتُعِينُهُ عَلَى تَمَامِهِ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ إِلَّا الصَّبْرُ إِلَى مَدَّةٍ ، وَالرِّضَا إِلَى غَايَةٍ ، ثُمَّ تَنْقُفُ الْبَيْضَةُ ، فَيُخْرِجُ خَلْقاً آخَرَ .

وَمَا الْمُؤْمِنُ فِي دُنْيَاهُ إِلَّا كَالْفَرْخِ فِي بَيْضَتِهِ ، عَمَلُهُ أَنْ يَتَكَوَّنَ فِيهَا ، وَتَمَامُهُ أَنْ يَنْبُقَ شَخْصُهُ الْكَامِلُ ، فَيُخْرِجَ إِلَى عَالَمِهِ الْكَامِلِ .

* * *

الانتحار

- ٤ -

قال المسيب بن رافع : ومدَّ الإمام عينه ، وقد رُفِعَ له شخصٌ من المجلس ؛ ثمَّ جَلَى بنظره ، كأنما يتطلَّعُ إلى عجيبةٍ ، كالحقِّ إذا بطل ، والصدقِ إذا كذب ، ثمَّ ردَّ بصره عليَّ ، كأنه يُعجِّبني من عجيبةٍ ؛ ثمَّ سَجَا^(١) طرفه ، كأنما أنكر رأي عينيه ، فهو يلتبسُ رأي قلبه . وتبيَّنتُ في وجهه انقباضاً خيلاً إليَّ : أنَّ الشَّيْطَانَ جاءه بهذا الرَّجل يُفحِّمُه به ، يُريه كيف يجعلُ أحدَ المؤمنين الصَّالحين يتحمَّس في دينه ؛ ليرجعَ بعد ذلك أصلاً لا غنى عنه في إنشاء قصَّة كُفِّر !

هذا هو ضيفنا (أبو محمَّد البصري)^(٢) يتَخَوَّضُ النَّاسَ ؛ ليحييَ ، فيحدثنا حديثه في قتل نفسه ، والإثمِ برَبِّه ؛ فلو قيل لي : إنَّ قَوْسَ السماءِ بأحمره ، وأصفره ، وأزرقه ، وأخضره قد وقع إلى الأرض ، واصطبغ من ألوانه أوحالاً ، وأقذاراً ؛ لكان هذا كهذا في تعاضُّمِه ، وإنكاره ، والعجب منه ؛ فأبو محمَّد من الرِّجَالِ الحُمْسِ^(٣) ؛ الَّذِينَ لو كَفَّرَ أَحَدُهُمْ ، ثُمَّ قِيلَ : « إِنَّهُ كَفَرَ » ؛ لَقَصَّرَ اللَّفْظُ أَنْ يَبْلُغَ الْحَقِيقَةَ ، أو يَصِفَ شُنْعَتَهَا ، كما يَقْصُرُ لَفْظُ الْجُنُونِ عن وصف حكيم تَأَلَّى^(٤) أن يعملَ عملاً يَخْرُجُ به من الكون ، فلا يبقى في أرضٍ ، ولا سماء ، ولا تناله يدُ الله ! إنَّ في لَفْظِ الْكُفْرِ مع ذاك ، وفي لَفْظِ الْجُنُونِ مع هذا - شيئاً من نفاق العقل وتأدُّبِه في أداء المعنى الأخرق ؛ الَّذِي لا يُشْبِهُهُ جُنُونٌ ، ولا كُفْرٌ .

ونعوذُ بالله من خذلانه ! فلقد يكونُ الرَّجُلُ الْمُؤْمِنُ في تشدُّده ، وإيغاله في

(١) « سَجَا » : سَكَنَ .

(٢) يعني المؤلف بأبي محمد البصري هذا صديقنا الأستاذ (م) ومن أجله أنشأ هذه المقالات ، وقد سبقت إشارتنا إلى حادثته ، وخبره ، وما فعل بنفسه ، فانظر كلَّ ذلك في موضعه من كتابنا (حياة الرافعي) وأكثر ما يأتي في هذا الفصل على لسان « أبي محمد البصري » فهو من قوله بحروفه إلا قليلاً من قليل . (س) .

(٣) أي : المتحمَّسين في دينهم . (ع) .

(٤) « تَأَلَّى » : أقسم .

الَّذِينَ - كالذي يصنع جبلاً يَفْتُلُهُ فَنَلًا شَدِيداً فَيَمِزُّهُ عَلَى طَاقٍ بَعْدَ طَاقٍ ؛ لِيَكُونَ أَشَدَّ لَهُ ، وَأَقْوَى ، ثُمَّ يُجَاذِبُهُ الشَّيْطَانُ حَبْلَهُ ، فَإِذَا هُوَ كَانَ فِي الْوَهْنِ مِثْلَ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتاً فِي سَقْفِ حَدَادٍ ؛ فَرَأَتْهُ يَصُبُّ الْحَدِيدَ الْمَصْهُورَ ، يَجْعَلُهُ سِلْسِلَةً حَلْقَةً فِي حَلْقَةٍ ، فَذَهَبَتْ تَحْكِيهِ ، وَتُرْسِلُ مِنْ لُعَابِهَا خَيْطاً فِي خَيْطِ تَزْعَمُهُ سِلْسِلَةً . . . !

إِنَّ مَعَ كُلِّ مُؤْمِنٍ شَيْطَانَهُ ، يَتَرَبَّصُ بِهِ ، فَلِهَذَا يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَكُونَ فِي كُلِّ سَاعَةٍ كَالَّذِي يَشْعُرُ : أَنَّهُ لَمْ يَوْمِنْ إِلَّا مِنْذُ سَاعَةٍ ، فَهُوَ أَبَدًا مُحْتَرِسٌ ، مُتَهَيِّئٌ ، مُتَجَدِّدُ الْحَوَاسِّ ، مُزْهَفُهَا ، يَسْتَقْبِلُ بِهَا الدُّنْيَا جَدِيدَةً عَلَى نَفْسِهِ بَيْنَ الْفَتْرَةِ وَالْفَتْرَةِ : وَمِنْ هَذَا حِكْمَةُ أَنْ يُؤْذَنَ الْمُؤْذَنُ ، وَأَنْ تُقَامَ الصَّلَاةُ مَرَارًا فِي الْيَوْمِ ، فَكَلِمَا بَدَأَ وَقْتُ ؛ قَالَ الْمُؤْمِنُ : الْآنَ أَبَدًا إِيْمَانِي أَطْهَرَ مَا كَانَ ، وَأَقْوَى .

* * *

وَقَالَ الْإِمَامُ : هَيْه يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ! فَقَالَ الْبَصْرِيُّ - وَقَدْ رَأَى الْكَرَاهَةَ فِي وَجْهِ الْإِمَامِ - : لَا يُفْزِعُكَ أَثَرُهَا الشَّيْخُ ! فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ يَجْعَلُ مَا يَحْبُّهُ هُوَ فِيمَا نَكَرَهُ نَحْنُ ؛ وَلَيْسَ لِلْأَقْدَارِ لُغَةٌ فَتَجْرِي عَلَى الْفَاطِنَا ؛ وَقَدْ نُسَمِّي النَّازِلَةَ تَنْزِلَ بَنَّا خُسَارًا ، وَهِيَ رِيحٌ ، أَوْ نَقُولُ : مُصِيبَةٌ جَاءَتْ ؛ لِتَبْدِيلِ الْحَيَاةِ ، وَلَا تَكُونَ إِلَّا طَرِيقَةً تَيْسَّرَتْ ؛ لِتَبْدِيلِ الْفِكْرِ . إِنَّمَا لُغَةُ الْقَدَرِ فِي شَيْءٍ هِيَ حَقِيقَةُ هَذَا الشَّيْءِ حِينَ تَظْهَرُ الْحَقِيقَةُ ؛ وَكَأَيُّنَ مِنْ حَادِثَةٍ لَا تُصِيبُ امْرَأَةً فِي نَفْسِهِ إِلَّا لَتَقَعَ بِهَا الْحَرْبُ بَيْنَ هَذِهِ النَّفْسِ ، وَبَيْنَ غَرَائِزِهَا . فَتَكُونُ أَعْمَالُ الطَّبِيعَةِ الْمَعَادِيَةِ أَسْبَابًا فِي أَعْمَالِ الْعَقْلِ الْمُتَنَصِّرِ .

وَكثِيرٌ مِنْ هَذَا الْبَلَاءِ الَّذِي يُفْضَى عَلَى الْإِنْسَانِ لَا يَكُونُ إِلَّا وَسَائِلَ مِنَ الْقَدَرِ ، يُرَدُّ بِهَا الْإِنْسَانُ إِلَى عَالَمِ فِكْرِهِ الْخَاصِّ بِهِ ؛ فَإِنَّ هَذِهِ الدُّنْيَا عَالَمٌ وَاحِدٌ لِكُلِّ مَنْ فِيهَا ، وَلَكِنْ دَائِرَةُ الْفِكْرِ ، وَالنَّفْسُ هِيَ لِصَاحِبِهَا عَالَمُهُ وَحْدَهُ . وَالسَّعِيدُ مَنْ قَرَّ فِي عَالَمِهِ هَذَا ، وَاسْتَطَاعَ أَنْ يَحْكُمَ فِيهِ كَالْمَلِكِ فِي مَمْلَكَتِهِ ، نَافِذَ الْأَمْرِ فِي صَغِيرَتِهَا ، وَكَبِيرَتِهَا ؛ وَالشَّقِيُّ مَنْ لَا يَزَالُ ضَائِعًا بَيْنَ عَوَالِمِ النَّاسِ ، يَنْظُرُ إِلَى هَذَا الْغَنِيِّ ، وَإِلَى ذَاكَ الْمَجْدُودِ^(١) ، وَإِلَى ذَلِكَ الْمَوْفُوقِ ؛ وَهُوَ فِي كُلِّ هَذَا كَالْأَجْنَبِيِّ فِي غَيْرِ بِلَدِهِ ، وَغَيْرِ قَوْمِهِ ، وَغَيْرِ أَهْلِهِ ؛ إِذْ كُلُّ شَيْءٍ يَصْبِحُ أَجْنَبِيًّا عَنِ الْإِنْسَانِ مَا دَامَ هُوَ

(١) الْمَجْدُودُ : ذُو الْحِظِّ .

أجنيباً عن نفسه .

لقد كنت ضالاً عن نفسي ، وعالمها ، فكنت في هذه الدنيا أشتعر شعور اللص ، أشتاؤه هي أشياء الناس جميعاً ؛ واللص ينظر إلى أموال الناس بعيني شاعرٍ متحبيب ، كلف . وهي تنظر إليه بعيني مقاتلٍ ، متربصٍ ، حذر .

كنت والله ! إن ضيقتُ بالناس ، أو وسعْتُهم ؛ رأيتُ في ذلك معنى من ضيق اللص ، وسعته ؛ هو على أي حاله لا ينظر في أعماق نفسه إلا شخصاً متوارياً تحت الظلام يتسلل في خشيّة ، وحذر !

وكنْتُ نزيهاً ، حديد الطبع ، سريع البادرة . ومن فقدَ عالم نفسه ، وكان في مثلِ اللص ؛ الذي ذكرْتُ ؛ فإنَّ هذه الطباع تكون هي أسلحته ، يدفع بها أو يعتدي . وما قطُ تمكَّن إنسانٌ من نفسه ، وأحاط بها ، ونفذ فيها تصرفه ؛ إلا كان راضياً عن كلِّ شيء ؛ إذ يتصل من كلِّ شيء بجهته السامية ، لا غيرها ، حتّى في اتصاله بأعدائه . من الناس ، وأعدائه من الأشياء ؛ فما يرى هؤلاء ، ولا هؤلاء إلا امتحاناً لفضائله ، وإثباتاً لها . وقد يكون عدوك في بعض الأمور عيناً لك في رؤية نفسك ؛ ففيه بركة هذه الحاسّة ، ونعمتها .

ولو نحن كنّا مسلمين إسلام نبيّنا ﷺ ، وإسلام المقتدين به من أصحابه ؛ لأدرّكنّا سرَّ الكمال الإنسانيّ ، وهو أن يقرَّ الإنسان في عالم نفسه ، ويجعل باطنه كباطن كلِّ شيء إلهي ، ليس فيه إلا قانونه الواحد المستمرُّ به إلى جهة الكمال ؛ المرتفع به من أجل كماله عن دوافع غيره ؛ فنظر الإنسان إلى نقص غيره هو أوّل نقصه . والمؤمن كالغصن ، إن أثمر ؛ فتلك ثمارُ نفسه ، وإن عطل ؛ لم يشحذ ، ولم يحسُد ، واستمرَّ يعمل بقانونه .

ولقد نشأت في مغرسٍ كريم ، على صورة من الحياة تُشبه صورة الثمرة الخلوة ، اجتمع لها من طبيعة مغرسها ، ومزجتها ما تتعين به من حلاوة ، ونكهة ومذاق ، فلما عقلتُ ، وعرفتُ الناس بعدُ فجاريهم ، وخالطتهم ، رأيتني منهم كالنقّاحة ملقاة في البصل . . . وكانت النقّاحة حمقاء ، فزادت حمقاً ، وكانت جديدة ، فزادت جدّة ، وظنّت : أنّ الحكمة قد مُسِحت في الدنيا وبُذلت إذ خلقت البصلة بعد أن خلقت النقّاحة ؛ وما علمت الخرقاء : أنّ الكمال في هذه الحياة مجموع نقائص ، وأنَّ للجمال وجهين : أحدهما الذي اسمه : القبح ، لا يعرف

هذا إلا من هذا ، وأنَّ البصلة لو أدركت ما يريد النَّاسُ من معناها ، ومعنى التفاحة ؛ لَسَمَّتْ نَفْسَهَا هي التُّفَاحَةُ ، وقالت عن هذه : إنَّها هي البصلة !
ولما رأت تَفَاحَتِي أنَّها عاجزةٌ أن تجعلَ الشَّجَرَ كُلَّهُ في مثل مرتبتها ، ومغرسها ؛ قالت : إِنَّ الأمرَ أكبرُ من طبعتي ، وما دام سُرُّ الكون مُغْلَقاً ؛ فلا تعريفَ له إلا أَنَّهُ سِرٌّ مغلَقٌ ، وَلَيَبْقَ كُلُّ شيءٍ في طبيعة نفسه ، فعلى هذا يَصْلُحُ كُلُّ شيءٍ ، ولو في نفسه وحدها .

* * *

قال أبو محمد : ولكن بَقِيَتْ وَخْشَةُ الدُّنْيَا وَجَفَوْتُهَا ؛ إذ لم أكن اهتديتُ إلى عالمي ، ولا تَأَكَّدْتُ عقيدتي بنفسي ؛ فكان كُلُّ ما حولي مُنْجَساً في رُوحِي بِشْرِهِ ، وكانت الدُّنْيَا بهذا كالمُتَطَابِقَةِ في رأيي على معنى واحدٍ ، وزادني : أَنِّي كُنْتُ رجلاً عَزَباً متعقِّفاً ؛ وما أَشَبَّه فراغَ الرُّجُولَةِ من المرأة بفراغ العقل من الذِّكَاء ؛ هذا هو العقلُ البليد ، وتلك هي الرُّجُولَةُ البليدة !

والمرأة تُضَاعِفُ معنى الحياة في النَّفس ، فلا جَرَمَ ^(١) كان الخلاءُ منها مضاعفةً لمعنى الموت ؛ عَلِمَ هذا مَنْ عَلِمَ ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَ ، فكنت أعيش من الكون في فراغٍ مَيِّتٍ ، وكنت أَحِسُّ في كُلِّ ما حولي وحشةً عقليةً ، تُشْعِرُنِي : أَنَّ الدُّنْيَا غَيْرُ تَامَّةٍ ؛ وكيف تتَمُّ في عيني دنيا أراها غيرَ الدُّنْيَا ؛ التي في قلبي ؟

وعرفتُ أَنَّ كُلَّ يومٍ يمضي على الرَّجُلِ العَزَبِ المتعقِّفِ لا يمضي حتَّى يهَيِّءَ فيه مَرَضَ يومٍ آخَرَ . ومن هذه الأيام المريضة المتهايلة ، تُعَدُّ الحياةُ انتقامها من هذا الحيِّ الذي نَقَضَ آيَتَهَا ، وافْتَاتَ عليها ، وَجَعَلَ نَفْسَهُ كالإله ، لا زوجةَ له ، ولا صاحبة !

وايْمُ الله ! إِنَّ الشَّيْطَانَ لا يفرح بالرَّجُلِ الزَّانِي ، وبالمراة الزَّانية ما يفرح بالرَّجُلِ العَزَبِ ، وبالمراة العزباء : لَأَنَّهُ في ذينك رذيلةٌ في أسلوبها ، أمَّا في هذين فالشَّيْطَانُ رذيلةٌ في أسلوب فضيلة .. ! هناك يُلْمُ الشَّيْطَانُ ، ويمضي ، وهنا يأتي الشَّيْطَانُ ، ويُقِيمُ !

وقد عشتُ ما عشتُ بقلبٍ مُغْلَقٍ ، وعقلي مفتوحٍ ، وليتني كنت جاهلاً مُغْلَقاً

(١) « لا جرم » : لا بُدَّ ، ولا محالة .

عقله ، وكان قلبي مفتوحاً لأفراح هذا الكون العظيم !
ومضت أيامي يَضْرِبُ بعضها في بعض ، ويُمرضُ بعضها بعضاً ؛ حتّى انتهت
مُنتهاها ، وجاء اليومُ المُذْنَفُ^(١) الهالكُ الذي سيموت ...

أصبحتُ ، فقلت لنفسي : كم تعيشين - ويحك - في أحكام جسدٍ مُختلٍّ ،
لا تَصْدُقُ أحكامه ، وما أنتِ معه في طبيعتك ، ولا هو معكِ في طبيعته ، ففيم
اجتماعكما إلا على بلائي ، ونكدي ؟

لم تصطلحا قطُ على واجبٍ ولا لذّةٍ ، ولا حلالٍ ولا حرامٍ ؛ فأنتما عدوّان ،
لا همّ لكليهما إلا إفسادُ المسرّةِ ؛ الّتي تَعْرِضُ للآخر . وما أدري بمن يسخرُ
الشَّيْطَانُ منكما ؟ فالعابدُ الذي يُوسّوسُ باللذاتِ يتمنّى اقترافها ، كالفاجر الذي
يُواقِعُها ، ويقتحمُها !

ويحك يا نفس ! إنّي رأيت هذه الدُّنيا الخرقاء لم تُقدِّم لي إلا رغيماً ، وقالت :
املاً بهذا بطنك ، وعقلك ، وعينيك ، وأذنيك ، ومشاعرك . آه ، آه ! مُمكنٌ
واحدٌ معه أربعةٌ مستحيلات^(٢) ؛ إنّ هذا لا يُلْبِثُنِي أن يذهبَ مِنِّي بالأربعة التي
تُمسِكُنِي على الحياة : الأمل ، والعقل ، والإيمان ، والصَّبْر .

لقد استوى في هذه الكآبة صغيرٌ همّي ، وكبيره ، وما أراني إلا قد أشرفتُ على
الهلكة التي لا باقية لها ، فإنّ وجهي المتكلِّح ، المتقبّضُ يدُ مَنْ عَصَب
مُحتضرةٌ نهكتها أمراضها ، ووساوسها ، وإنّما وجهُ الإنسان في قطوبه ، أو تهلّله
هو وجهه ووجهُ دنياه تَعْبَسُ ، أو تبتسم .

وتالله ! لقد عجزتُ عن كِفاح الدُّنيا بهذه الأعصاب المريضة الواهنة ، فإنّ حِبَالَةَ
الصَّيْد - صَيْدِ الوحش - لا تكون من خيط الإبرة ... ! وأراني أصبحتُ كإنسانٍ
حَجَرِيّ ، ليس في طبيعته الالتواء إلى يمين الحياة ، ويسارها ؛ ويُخَيِّلُ إليّ من
صلايتي : أني الأسد ، ولكنني أسدٌ من حجر ، لا تَفْرِضُ قُوَّتُهُ الفِرَارَ منه على أحد !

* * *

(١) « المذنف » : أدنفه المرض : نهكه حتى أشرف على الموت ، فهو : مُذْنَفٌ ،
ومُذْنَفٌ .

(٢) الرغيف يملأ البطن ، فهذا هو الممكن ، ولكنَّ عمله في الباقيات مستحيل .

قال أبو محمد : ورأيتُ نفسي في هذا الحوار كالميتة ، لا تُجيب ، ولا تعترض ، ولا تُنكر ، وكنتُ أظنُّها تُراودُّني على الحياة ، أو تردُّني عن غوايتي ؛ فملأني سكونها جزعاً ، وأيقنتُ : أنَّ الشيطانَ بيني وبينها ، وأنَّه أخذ بمنافلتها ، فأردتُ الصَّلَاةَ ، فنُقلتُ عنها ، ورأيتُني لا أصلحَ لها ، بل خُيلَ إليَّ : أنَّني إذا قمتُ إلى الصَّلَاةِ ؛ فإنَّما قمتُ ؛ لأتهزأ بالصَّلَاةِ !

وجعل الشَّيْطَانُ يأخذني عن عقلي ، ويردُّني إليه ، ثُمَّ يأخذني ، ويردُّني ، حتَّى توهَّمتُ : أنَّني جُنتُ ، وكأنَّما كان يريد اللَّعينُ بقيةَ إيماني ، يجاذبُني فيها ، وأجاذبه ، فلم ألبث أن مسَّني خَبَالٌ ، وألقيتُ هذه البقيةَ في يديه !

ثُمَّ أَفَقْتُ إفاقةً سريعةً ، فرأيتُ (المصحفَ) يَرُقُّبني قريبٌ ، فعذتُ به ، وعطفْتُ عليه ، وقلتُ له : امنع الضَّرْبَةَ عن قلبي . بَيِّدَ أَنِّي أَحْسَسْتُ : أنَّه خصمي في موقفي ، لا ظهيري ؛ كأنَّني جعلته مصحفاً عند زنديقي ، فكان كلُّ إيماني الَّذي بقي لي في تلك اللحظة : أَنِّي ضَعُفْتُ عن حَمَلِ المصحفِ ، كما نُقِلْتُ عن الصَّلَاةِ ، فبقي الطَّاهر طاهراً ، والنَّجسُ نجساً .

ولم تكن نفسي فيَّ ، ولا كنتُ فيها ؛ فرأيتُ الدُّنْيَا على وجهٍ لا أدري ما هو ؟! غير أنَّه هو ما يمكن أن يكونَ معقولاً من تخاليط مجنونٍ ، عقله من ساعةٍ : بقايا شعورٍ ضعيفٍ ، وبقايا فهمٍ مريضٍ ، تتصاغَرُ فيهما الدُّنْيَا ، ويتخاقَرُ بهما العقل .

فلَمَّا انتهيتُ إلى هذا ؛ لم أعقلُ ما عملتُ ، وكانت المَوسَى قد أصابت من يدي عِزْقاً ناشراً ، مُتَتَبِّراً ، ففار الدَّمُ ، وانفجر منه مثلُ الينبوعِ ضَرْبَ عنه الصَّخْرُ ، فانبثَقَ ، فانبثَقَ .

وتحقَّقْتُ حيثنَّيْتُ : أَنَّهُ الموتُ ، فرأيتُ .. !

* * *

قال المسيَّبُ راوي القِصَّةِ : وتجهَّمُ^(١) وجهُ الرَّجُلِ ، فأطرق ، وسكت ، وكان على وجهه شَفَقٌ مُحَمَّرٌ ، فأظلم بغتةً عندما قال : « فنظرْتُ ، فرأيتُ » .

وارتجَّ المسجدُ بصيحةٍ واحدةٍ : فرأيتَ ماذا ؟! رأيتَ ماذا ؟!

(١) « تجهَّمُ » : عبس .

وَبَعَثَ الصَّبِيحَةَ أَبَا مُحَمَّدٍ ، فقال : رأيتُ ثلاثةَ وجوهٍ أشرفَتْ من المصحف تنظر إليَّ كالعائبة ، وكان أوسطُها كالقمر الطالع ، لو تمثَّلت آياتُ الجنَّةِ كُلُّها وجهاً ؛ لكانته في نَصْرَتِهِ ، وبشاشته . وَغَمَّغَمْتُ ^(١) الوجوهُ الثلاثةُ بكلماتٍ لم أسمع منها شيئاً ، ولكنَّ نظرَها إليَّ كان يؤدِّي لي معانيها ، وكأنَّها تقول : « أَكْذَلِكِ المؤمن ... ١٩ » .

ثُمَّ غابت ، وتخلَّت عني ، وبرزت ثلاثةَ وجوهٍ أخرى ، كأنَّها نقاضُ تلك ، وأعوذ بالله من أوسطها ، لو تمثَّلت آياتُ الجحيمِ كُلُّها وجهاً ؛ لكانته في نُكْرِهِ ، وهَوْلِهِ ، وَخَيْلٍ إليَّ أَنَّ الوجهَ الأصغرَ منها وجهُ سُورَةٍ من سُورِ المصحف ، ففكرْتُ ، فَوَقَعَ لي ممَّا قام في نفسي من اللعنة : أَنَّهَا : ﴿ تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبِّ وَتَبَّ ﴾ [المسد : ١] .

وَطَمَسَ الظُّلَامُ هذه الرؤيا ، وَتَغَيَّيَمَتِ الدُّنْيَا ، فَأَيَقُنْتُ : أَنَّ أَنَامِي قد أَقْبَلْتُ عَلَيَّ ظُلْمَةً بعد ظُلْمَةٍ ، وَالتَّمَعَ شيءٌ أحمر ، فنظرتُ فإذا الدَّمُ يتخايلُ في عيني ، كأنَّه شَعْلٌ تَلَوَّى ، فجَزَعْتُ أَشَدَّ الجزع ، وحسبْتُها طرائقَ ممتدَّةٍ لروحي ، تذهب بها إلى الجحيم .

وماتت كُلُّ خواطري بعد ذلك إلا فكرةَ واحدةٍ بقيت حَيَّةً ، تأكلُ في قلبي أكلَ النَّارِ ، وهي : « كَيْفَ تَجْرَأْتُ ، فَوَضَعْتُ بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّهِ حُفْمِي ١٩ » .

* * *

ويقولون : إِنَّ أَخْتِي قد رَأَتْني أَتَشَحَّطُ في دمي ^(٢) ، فصاحت ، وجاء النَّاسُ على صوتِها ، وكان فيهم طبيبٌ ، فبعد لأيٍ ما ، استطاع حَبْسَ الدَّمِ ، واحتال حيلته حَتَّى أَسَفَّ الجُرْحُ دواءً ، وَضَمَدَهُ ؛ فجعلْتُ أثوبُ نَفْساً بعد نَفْسٍ ، وراجعتُ قليلاً قليلاً ...

ثُمَّ طافت الحياةُ على عيني ، ففتحتهما ، فإذا الأشياءُ تبدو لي ، وليس فيها حقائقٌ ، ولا معانٍ ، كأنَّها تَتَخَلَّقُ جديدةً تحت بصري ، وكأنَّها خارجةٌ لساعتها من يد الله !

(١) « غمغمت » : غمغم في كلامه : لم يُبَيِّنْهُ .

(٢) « أتشخط في دمي » : أتخطب فيه .

وتماثلتُ شيئاً بعد ساعاتٍ ، فأحسستُ أنَّ نفسي قد رجعتُ إليَّ ساخرةً مِنِّي
تقول : كيف رأيتَ عملَ العقلِ أيُّها العاقل ؟

وبدأتُ الحياةَ تتجدَّد ، فأقسمتُ بيني وبين نفسي أن أجددَ إيماني بالله . ولم
أكد أفعَل حتَّى أحسستُ : أنَّ قوَّةَ الوجودِ كُلِّها مستقرَّةٌ في روحي ، وخُيِّلَ إليَّ : أنَّني
أنا وحدي القويُّ على هذه الأرض قوَّةَ جبالِها ، وصخورِها ، على حين كان جسمي
ممدِّداً كالميِّت لا يماسكُ من الضَّعف !

فأيقنتُ حينئذٍ : ما أعرفه قطُّ من الدُّنيا ، ولم أشعر به قطُّ في الحياة ، ولم
يأتني به علمٌ ، ولا فكر . أيقنتُ : أنَّها مُعجزةُ الإيمان الجديد الغضُّ ، المتَّصل
بالله لتوِّه ، كإيمان الأنبياء دون أن تلمسه شهوةٌ ، أو تعترضه خاطرةٌ ، أو تكدره ذرَّةٌ
واحدةٌ من فكرٍ أرضيٍّ دَنِسٍ .

* * *

قال المسيِّب : ثُمَّ جلس المتحدِّث ، وكان النَّاسُ في آخر كلامه كأنما غادروا
الدُّنيا ساعةً ، ورجعوا إليها على مثل حالته ، ومثل إيمانه ؛ فسكت الإمام ، ولم
يتكلَّم ؛ ليدعَ كلَّ نفسٍ تُكلِّمُ صاحبها .

* * *

الانتحار

- ٥ -

قال المسيّب بن رافع : وأطرق النَّاسُ قليلاً بعد خَبَرِ (أبي محمّد البَصْرِيّ) إذ كان كلُّ منهم قد جَمَعَ بآله لما سمع ، وأخذ يَخْدُسُ في نفسه ، ويراجعُها الرَّأْيَ ، وكان المجلسُ قد امتدَّ بنا منذ العصر وما يكاد النَّهَارُ يُشْعِرُنَا بِإِدْبَارِهِ ، حتَّى اعْتَرَضَتْ في شمسهِ الغُبْرَةُ التي تَعْتَرِيهَا ؛ إِذَا دَنَتْ أَنْ تَغْرُبَ . وكان إلى يساري فتى رَيَّانُ الشَّبَابِ ، حَسَنُ الصُّورَةِ ، وَضِيءٌ ، مُشْرِقٌ ، له هَيْئَةٌ ، وَسَمْتُ ، أَقْبَلَ عَلَى الأَيَّامِ ، وأقبلت الأَيَّامُ عليه .

فسمعتني أطلُّ على أذن (مجاهد الأزدِيّ) ؛ وكنت أعرفهُ شاعراً في كلامه وشاعراً في قلبه ؛ فقلت له : إنَّه لم يبقَ من النَّهَارِ يا مجاهد ! إلا مثلُ صَبْرِ المحبِّ دَنَا له المَوْعِدُ ؛ ولم يبقَ من الشَّمْسِ إلا مثلُ ما تَتَلَفَّفُ صاحبتهُ ، تأخذُ عليها ثوبها ، وغَلائِلُها ، ولكن بعد أن تُسْقِطُها من هنا ، ومن هنا ؛ لترى جمالَ جسمها هنا ، وهنا !

فاهتزَّ الفتى لهذه الكلمات ، وسالت الرِّقَّةَ في أعطافه ، وقال : يا عمُّ ! أما ترى ما بقي من النَّهَارِ كأنَّه وجهُ بآكِ ، مَسَحَ دموعه ، وليس حوله إلا كَابَةُ الزَّمَنِ ... ؟

قلت : كأنَّ لك خيراً يا فتى ! فإن كان شأنُك ممَّا نحن فيه فَقَضَّه علينا ، وعَلَّلْنَا به سائرَ الوقتِ إلى أن تجبَّ الشَّمْسُ^(١) ، ولعلك طائرٌ بنا طَيِّرَةٌ فوق الدُّنْيَا .
قال : فَمَهْ ؟

قلت : تقوُّمُ فتتكلم ، فإنِّي أرى لك لساناً ، وبياناً .

قال : أو يَخْسُنُ أن أتكلّم في المسجد عن صَرْعَةِ الحبِّ ، وصريعه ، وعاشقٍ ، وعاشقٍ ؟

(١) « تجب الشمس » : تغيب .

فبادر مجاهدٌ ، فقال : ويحك يا فتى ! لقد تَحَجَّرَتْ واسعاً ، إِنَّ المؤمن ليصلِّي بين يدي الله وكتابُ سيئاته في عنقه منشورٌ مقروءٌ . وهل أوقاتُ الصَّلَاةِ إلا ساعاتٌ قليَّةٌ لكلِّ يومٍ من الزَّمن ، تأتي السَّاعَةُ ممَّا قبلها ، كما تأتي توبةُ القلب ممَّا عملَ الجسم ؟ إِنَّمَا يَتَلَقَّى المسجدُ مَنْ يَدْخُلُهُ لساعته التي يَدْخُلُهُ فيها ، ولو أَنَّهُ حاسبه عن أمسٍ ، وأوَّلَ منه ، وما خَلَا من قبلُ ؛ لطرَّده من العَتَبَةِ ! إن المسجد يا بني إنما يقول لداخله : ادخل في زمني ودعْ زمْنِكَ ، وتعالَ إلَيَّ أَيُّهَا الإنسان الأرضي ! لتتحقَّق : أَنَّ فيكَ حاسَّةً من السَّماء ، وجنني بقلبك وفكرك ، ليشعروا ساعة : أَنهما فيَّ ، لا فيكَ^(١) . ولسنا الآن يا بني في مُتَحَدِّثٍ كَنَدِي^(٢) القوم يتطارحون فيه أخبارهم ، بل نحن في مجلسٍ عالمٍ تكلمتُ فيه رَقَبَةً هذا ، ورقَبَةً هذا بما سمعتُ ؛ فقم أنت ، فاذكرْ عِلْمَ قَلْبِكَ ، وقُصِّ علينا خبرَ طيشِ الحبِّ ، والشَّبَابِ الذي يُشبه الكلامَ فيه أن يكون كلاماً عن الصُّعود إلى القمر ، والقبض من هناك على البرق !

* * *

قال المسيَّب : فانتفض الفتى ، ورأيت مجاهداً يتنهَّد ، كأنما انصدعتْ كَبْدُهُ ، فقلت : ما بألك ؟ قال : إِنَّ شبابي قد مرَّ عَلَيَّ السَّاعَةُ ، فَتَسَمْتُ منه في بُرْدَةٍ هذا الفتى ، ثُمَّ فَقَدْتُهُ فَقَدًا ثَانِيًا ، فَهَرِمْتُ هَرَمًا ثَانِيًا ، وجاءني الحزنُ من إحساسي بأنِّي شيخٌ ، حُزَنَ مَنْ هَمَّ أَنْ يَدْخُلَ بابَ حبيبٍ ثم رُدَّ . . . !

وتحدَّثَ الفتى ، فإذا هو يُدِيرُ بين فَكَّيه لسانَ شاعرٍ عظيمٍ ، يتكلَّمُ كلامه بنفسين : إحداهما بَشَرِيَّةٌ تصنع المعنى ، واللفظ ، والأخرى عُلُويَّةٌ تُلقِي فيها النَّارَ ، والنور .

قال : إِنَّ لِي قِصَّةً أَيُّهَا الشَّيْخُ ، لم يبقَ منها إلا الكلامُ الذي دُفِنَتْ فيه معانيها ؛ وقد تأتي القِصَّةُ من أخبار القلب مُفَعَّمَةً بِالْأَلَامِ ، والأحزان ، لا يُراد بِالْأَلَامِ ، وأحزانها إلا إيجادُ أخلاقٍ للقلب يعيشُ بها ويتبدَّلُ . والذي قُدِّرَ عليه الحبُّ

(١) ستأتي فلسفة المسجد في مقالات أخرى مما يجمع هذا الكتاب ، وانظر مقالة : (الله أكبر) . (ع) .

(٢) « ندي » : الندي : مجلس القوم ، ومجتمعهم ، ومُتَحَدِّثُهُمْ .

لا يكون قد أحبَّ غيره أكثر مما يكون قد تعلَّم كيف ينسى نفسه في غيره ، وهذه كما هي أعلى درجات الحب ؛ فهي أعلى مراتب الإحسان .

ومتى صدق المرء في حبه كانت فكرته فكرتين : إحداها فكرة ، والأخرى عقيدة ، تجعل هذه الفكرة ثابتة ، لا تتغير ؛ وهذه كما هي طبيعة الحب فهي طبيعة الدين .

ولا شيء في الدنيا غير الحب يستطيع أن ينقل إلى الدنيا نارا صغيرة ، وجنة صغيرة ، بقدر ما يكفي عذاب نفس واحدة ، أو نعيمها ؛ وهذه حالة فوق البشرية . والفضائل عائماتها تعمل في نقل الإنسان من حيوانيته ، وقد لا تنقل إلا أقله ، ويبقى في الحيوانية أكثره ؛ ولكن الحب الصادق يقتلع الإنسان من حيوانيته بمرءة واحدة ، يبدأ أنه لا يكون كذلك إلا إذا قتله بالآله ؛ فهو كأعلى الشئ ، والعبادة .

كان من خبري : أني دُعيت يوماً إلى ما يُدعى لمثله الشباب في مجلس غناء ، وشراب . ياله من مجلس ! وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا قَوْحَهَا ﴾ [البقرة : ٢٦] ، والبعوضة في قصتي أنا كانت امرأة نصرانية ... قينة فلان المغنية ، للحاذقة ، المحسنة ، المتأدبة ، تحفظ الخبر ، وتروي الشعر ، وتتكلَّم بالفاظ فيها خلاوة وجهها ، وتخلق الثكثة إذا شاءت خلق الزهرة المفتحة عليها سقيط الندى ؛ وتحب بالحديث ما شاءت ، وتهزل ، فتجعل للكلام عقلاً ، وشهوة ، تضاعف بهما من تحدُّثه في شهواته ، وعقله !

وستجري في قصتها ألفاظ القصة نفسها ، لا أناثم من ذلك ، ولا أتدَّم ؛ فقد ذكر الله الخمر بلفظ الخمر ، ولم يقل : « الماء الذي فيه السكر » ، ووصف الشيطان ، ولم يقل : « الملك الذي عمل المرأة الحسناء في تكبرها » ، وذكر الأصنام بأنها الأصنام ، ولم يسمها : « حاملة السماء التي يصنعها الإنسان بيديه » وحكاية ما بين الرجل والمرأة هي كلام يقتل بعضه بعضاً ، ويلترم ، ويتعانق !

قال المسيب : فتبسَّم إمامنا ، ونظرت عيناه تسألان سؤالا . أمّا مجاهد الأزدي فكان من هزة الطرب كأنه على قتب^(١) بعير ، وقال : لله ذره فتى ! إن هذا لبيان كحيل العين ...

(١) « قتب » : القتب : الرجل الصغير على قدر سنام البعير .

ثُمَّ قَالَ الْفَتَى : وَذَهَبْتُ إِلَى الْمَجْلِسِ ، وَقَدْ جَعَلْتُهُ هَذِهِ الْمَغْنِيَّةُ مِنْ حَوَاشِيهِ ، وَأَطْرَافِهِ كَأَنَّهُ تَفْسِيرٌ لَهَا هِيَ . أَمَّا هِيَ فَجَعَلْتُ نَفْسَهَا تَفْسِيرًا لِكَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ هِيَ : « اللَّذَّةُ ... » .

قَالَ الْمَسِيَّبُ : وَطَرِبَ مُجَاهِدٌ طَرِبًا شَدِيدًا ، وَسَمِعْتُهُ يُخَافِتُ بِصَوْتِهِ يَقُولُ : « اللَّهُ دُرُّهَا امْرَأَةٌ ! هَذِهِ ، هَذِهِ عَدْوَةُ الْخُورِ الْعَيْنِ ! » .

ثُمَّ قَالَ الْفَتَى : وَتَطَرَّبَ جَمَاعَةُ أَهْلِ الْمَجْلِسِ إِلَى الشُّرْبِ ، وَمَا ذَقْتُ خَمْرًا قَطُّ ، وَلَنْ أَتَذَوَّقَهَا ؛ وَلَوْ شَرِبَهَا النَّاسُ جَمِيعًا . وَلَنْ أَذَوَّقَهَا ؛ وَلَوْ انْقَطَعَ الْغَيْثُ ، وَلَمْ تَمْطُرِ السَّمَاءُ إِلَّا خَمْرًا ؛ فَإِنِّي مَذَكَنْتُ يَافِعًا رَأَيْتُ أَبِي يَشْرِبُهَا ، وَكَانَتْ أُمِّي تَلُومُهُ فِيهَا ، وَتَشْتَدُّ فِي تَعْنِيفِهِ ، وَتَحْتَدِمُ ، وَكَانَا يَتَشَاحَنَانِ ، فَيَنَالُهَا بِالْأَذَى ، وَيَنْدَرِي^(١) عَلَيْهَا بِالسَّبِّ ، وَفُخْشِ الْقَوْلِ . وَسَكِرَ مَرَّةً ، وَغَلِبَهُ الشُّكْرُ حَتَّى ثَارَتْ أَحْشَاؤُهُ ، فَذَرَعَهُ الْقَيْءُ ، فَتَوَهَّمَنِي وَعَاءً ، وَجَاءَ إِلَيَّ وَأَنَا جَالِسٌ ، فَأَمْسَكَ بِي وَقَاءً فِي حِجْرِي ، حَتَّى أَفْرَغَ جَوْفَهُ ؛ وَثَارَتْ أُمِّي لَتَنْتَزِعَهُ ، وَأَنْشَأَتْ تُعَالِجُهُ عَنِّي ، فَتَصَارَعَ جَنُونُهُ وَعَقْلُهَا ، حَتَّى كَفَّاتَهُ عَلَى وَجْهِهِ كَالْإِنَاءِ ؛ فَالتَوَى كَالْحَيَّةِ بَطْنًا لَظْهِرِ ، وَاسْتَجَمَعَ كَالْقَنْفِذِ فِي شَوْكِهِ ، ثُمَّ لَكَزَهَا بِرِجْلِهِ أَسْفَلَ بَطْنِهَا ، فَانْقَلَبَتْ ، وَأَصَابَ رَأْسُهَا إِبْجَانَةٌ^(٢) الْعَجِينِ ، فَتَشَلَّمَ تَثْلِيمَ الْإِنَاءِ ، كَأَنَّمَا شُدِخَ ضَرْبًا بِحَجَرٍ ، وَانْتَشَرَ دِمَاجُهَا عَلَى الْأَرْضِ أَمَامَ عَيْنِي ، وَرَأَيْتَهَا لَمْ تَزِدْ عَلَى أَنْ دَفَعَتْ بِأَحْدَى يَدَيْهَا فِي الْهَوَاءِ ، وَضَمَّتْ بِالْأُخْرَى إِلَى صَدْرِهَا ، تَتَوَهَّمُ : أَنَهَا تَحْمِينِي ، وَتَدْفَعُهُ عَنِّي ؛ ثُمَّ سَكَنْتُ ، وَلَوْ لَمْ تَمُتْ مِنَ الشَّجَّةِ فِي رَأْسِهَا ؛ لَمَاتَتْ مِنَ الصَّعْبَةِ فِي بَطْنِهَا !

* * *

قَالَ الْمَسِيَّبُ : وَأَطْرَقَ الْفَتَى هُنَيْهَةً ، وَأَطْرَقَ النَّاسُ مَعَهُ ، فَرَفَعَ مُجَاهِدٌ صَوْتَهُ وَقَالَ : رَحِمَهَا اللَّهُ ! فَقَالَ النَّاسُ جَمِيعًا : رَحِمَهَا اللَّهُ !

ثُمَّ قَالَ الْفَتَى : وَكَانَ عَامَّةٌ مَنِ فِي الْمَجْلِسِ يَعْرِفُونَ ذَلِكَ مِنِّي ، وَيَعْرِفُونَ : أَنَّهُ لَوْ سَاغَ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَشْرَبَ دَمَ أُمِّهِ مَا شَرِبْتُ أَنَا الْخَمْرَ . فَقَالُوا لِلْمَغْنِيَّةِ : إِنَّ هَذَا

(١) « يَنْدَرِي » : يَنْدَفِعُ .

(٢) هِيَ مَا يُعْجَنُ فِيهِ الْعَجِينُ ، وَتُغْسَلُ فِيهِ الثِّيَابُ ، وَقَدْ يُوضَعُ فِيهِ الْمَاءُ ؛ لِيَتَوَضَّأَ مِنْهُ ، وَتَتَّخِذُ مِنْ حَجَرٍ ، أَوْ خَزَفٍ ، أَوْ غَيْرِهِمَا . (ع) .

لا يدخل في ديواننا^(١) . فنظرت إليّ ، وهربتُ أنا من نظرتها بإطرافه ، ثمّ قالت : تشربُ على وجهي ؟ فقلتُ لها : إنّ وجهك يقول لي : لا تشرب ... فتضحكت ، وقالت : أهو يقول لك غير ما يقول لهؤلاء ؟ فهربتُ من كلامها بإطرافه أخرى ، ووصلت الإطرافتان ما بيني وبين قلبها ؛ وتنبّه فيها مثلُ حنو الأم على طفلها إذ آذته بلسانها ، فأطرق ساكتاً يشكوها إلى قلبها !

والفتحت لمن حضر ، وقالت لهم : لست أطيبُ لكم ، ولا تنتفعون بي إلا أن تشربوا لي ، ولهُ ، ولأنفسكم ، وانحطّ عليهم السّاقبي ، فشبّوا أرتالاً ، وأرتالاً ، وهي بين ذلك تغنيهم ، وقد أقبلت عليهم ، وخلا وجهها لهم من دُوني ، وإنّما تُخالسني النظرة بعد النظرة .

فوسوس لي شيطاني : أن تشدّد مع هذه بمثل عزمك مع الخمر ، فإنّما هما شيء واحد . ولكنّي كنتُ أجدُ النظرَ إليها ، فمرةً أوايقها نظرة المحبّ للحبيب ، ومرةً أغضي عنها بنظرة لا تنظر ؛ وكأنّي بذلك كنت آخذها ، وأدعها ، وأصلها ، وأهجرها . فقالت لي كالمنكرة عليّ : ما بالك تنظر إليّ هكذا ؟ ولكن هيئة وجهها جعلت المعنى : لا تنظر إليّ إلا هكذا ... !

وأسرع الشراب في القوم ، وأفرط عليهم السّكر ، فبقيت لي وحدي وبقيتُ لها وحدها ؛ ثمّ تناولتُ عودها ، وضمتّه إليها ضمّاً شديداً أكثر من الضّم ... والمستنه صدرها ، ونهديها ، ثمّ رنّت إليّ بمعنى ، فما شككتُ : أنّها ضمتْ لي أنا والعود ؛ ثمّ غنّت هذا الصّوت :

ألا قاتل الله الحمامة غدوةً على الغصن ؛ ماذا هيّجت حين غنّت ؟
فما سكنت حتى أويت لصوتها وقلتُ : تُرى هذي الحمامة جُنّت ؟
وما وجد أعرابية قدفت بها صروف النوى من حيث لم تك ظنّت
إذا ذكرت ماء العصاه وطيبه ، وبزّد الحمى من بطن خبت ، أرنت^(٢)
بأكثر منّي لوعةً ، غير أنّي أجمع^(٣) أحشائي على ما أجنّت !

(١) تعبير قديم كانوا يريدون به الشرب ، كأنه ديوان ملك . (ع) .

(٢) « خبت » : هو المنخفض من الأرض . « أرنت » : صات ، وأخرجت صوتاً حزيناً .

(٣) « أجمع » : جمجم الشيء في صدره : أخفاه ، ولم يُبيده .

وَعَثَّتْ غِنَاءً مِنْ قَلْبٍ يَنْثُرُ ، وَصَدْرٍ يَنْتَهَدُ ، وَأَحْشَاءَ لَا تُخْفِي مَا أَجْنَتْ ؛ وَكَانَتْ تَرْتَفِعُ بِالصَّوْتِ ، ثُمَّ كَأَنَّمَا يَهْمِي ^(١) الدَّمْعُ عَلَى صَوْتِهَا ، فَيَرْتَعِشُ وَيَنْتَزِلُ قَلِيلًا قَلِيلًا حَتَّى يَنْثُرَ أُنَيْنَ الْبَاكِيةِ ، ثُمَّ يَعْثُلُجُ فِي صَدْرِهَا مَعَ الْحَبِّ ، فَيَتَرَدَّدُ عَالِيًا ، وَنَازِلًا ، ثُمَّ يَرْفُضُ الْكَلَامُ فِي آخِرِهِ دُمُوعًا تَجْرِي .



قال المسيب : فنظر إليَّ مجاهد ، وقال : عُدُوَّةُ الْجَنَّةِ وَاللَّهِ هَذِهِ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ! لَا تَقْبَلُ الْجَنَّةَ مِنْ يَكُونُ مَعَهَا . تقول له : كُنْتُ مَعَ عُدُوَّتِي !

ثُمَّ قَالَ الْفَتَى : وَكَانَ الْقَوْمُ قَدْ انْتَشَرُوا ، فَأَعْتَرَاهُمْ نَصْفُ النَّوْمِ وَبَقِيَ نَصْفُ الْيَقَظَةِ فِي حَوَاسِهِمْ ، فَكُلُّ مَا رَأَوْهُ مَنَّا رَأَوْهُ كَأَحْلَامٍ لَا وَجُودَ لَهَا إِلَّا خَلْفَ أَجْفَانِهِمُ الْمُثْقَلَةِ سُكْرًا ، وَنُعَاسًا . وَوُثِبَتِ الْمَغْنِيَةُ ، فَجَاءَتْ إِلَى جَانِبِي وَالتَصَقَّتْ بِي ، وَأَسْرَعَ الشَّيْطَانُ فَوْسوسَ لِي : أَنْ احْذَرْ فَإِنَّكَ رَجُلٌ صِدْقٍ ، وَإِذَا صَدَقْتَ فِي الْخَمْرِ ، فَلَا تَكْذِبَنَّ فِي هَذِهِ ، وَلَتَنْ مَسَسَتْهَا ؛ إِنَّهَا لَصَيَاعُكَ آخِرَ الدَّهْرِ !

فَعَجِبْتُ أَشَدَّ الْعَجَبِ أَنْ يَكُونَ شَيْطَانِي أَسْلَمَ ، وَأُعِنْتُ عَلَيْهِ ، كَمَا أَعَيْنَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَى شَيَاطِينِهِمْ . وَلَكِنَّ اللَّعِينَ مَضَى يَصُدُّنِي عَنِ الْمَرَاةِ دُونَ مَعَانِيهَا ، وَكَانَ مِنِّي كَالَّذِي يُدْنِي الْمَاءَ مِنْ عَيْنِي الْقَتِيلِ الْمُتَلَهَّبِ جَوْفُهُ ، ثُمَّ يَجْعَلُهُ دَائِمًا فَوْتَ فَمِهِ ، وَلَقَدْ كُنْتُ مِنَ الْفُحُولَةِ بِحَيْثُ يَبْدُو لِي مِنْ شِدَّةِ الْفُورَةِ فِي دَمِي وَشَبَابِي : أَنِّي أَجْمَعُ فِي جَسْمِي رَجَالًا عِدَّةً ، وَلَكِنْ ضَرَبَنِي الشَّيْطَانُ بِالْخَجَلِ ، فَلَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ أَكُونَ رَجُلًا مَعَ هَذِهِ الْمَرَاةِ .

وَعَجِبْتُ هِيَ لِذَلِكَ ، وَمَا أَسْرَعَ مَا نَطَقَ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهَا بِالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ . . . ! فَقَالَتْ أَحِبِّتْكَ مَا لَمْ أَحِبَّ أَحَدًا ، وَأَحِبِّتْ خَجَلَكَ أَكْثَرَ مِنْكَ ، فَمَا يَسْرُونِي أَنْ تَأْتِمَ فِيَّ فَتَدْخُلَ النَّارَ بِحَبِّي ، وَلَوْ أَنَّكَ ابْتَعْتَنِي مِنْ مَوْلَايَ ؟ فَقُلْتُ : بِكُمْ اشْتَرَاكِ ؟ قَالَتْ : بِأَلْفِ دِينَارٍ ! قُلْتُ : وَأَيْنَ هِيَ مِنِّي ؟ وَأَنَا لَوْ بَعْتُ نَفْسِي مَا حَصَلْتُ لِي ؟

فَتَمَّمَ الشَّيْطَانُ مَوْعِظَتَهُ ، وَقَالَتْ ، وَأَشَارَتْ إِلَى قَلْبِهَا : إِنَّ قَلْبِي هَذَا قَبْلُكَ غَنِيًّا

(١) 'يهمي' : يسيل .

كنت ، أو فقيراً ، وأحسَّ بك وحدك حُبَّ العذراء أَوَّلَ ما تحبُّ ، وأنا - كما تراني -
أعيش في السيئات كالمُكرهه عليها ، فسأعمل على أن تكون أنت حسنتي عند الله ،
أذهبُ إليه حاملاً في قلبي حُبِّي إِيَّاكَ ، وعفَّتِي عنك ، ولئن كانت عَفَّةٌ من
لا يشتهي ، ولا يجدُ تعدُّ فضيلةً كاملةً ، إِنَّ عَفَّةً من يجدُ ، ويشتهي لتعدُّ ديناً
بحاله . ولا يزالُ حُبِّي بِكَراً ، ولا أزال في ذلك عذراء القلب ، وهؤلاء قد نزعوا
الحياءَ عني من أجل أنفسهم ، فالبسنيهِ أنت من أجلك خاصةً ؛ وإن قوَّة حبي كالذي
سيتألم بك ، ويتعذَّبُ منك لِطول ما يصبرُ عنك ، ستكون هي بعينها قوَّةً لفضيلتي ،
وطهارتي .

ثم تناولت عودها ، وسوَّته ، وغنَّت :

فلو أَنَا على حَجَرٍ ذُبِحْنَا جَرَى الدَّمِيان بالخبرِ اليقين^(١)
وجعلتُ تتأوَّه في غنائها ، كأنها تُذبح ذبحاً ، ثم وضعت العودَ جانباً ،
وقالت : ما أشقاني ! إذا انفقت لي ساعة زواجي في غير وقتها ، فجاءت كالحلم
يأتي بخيال الزَّمن ، فلا يكون فيه من الأشياء إلا خيالُ الأشياء .

ثمَّ سألتني : ما بالك لم تشرب الخمر ، ولم تدخل الدُّيوان ؟ فبدَرَ شيطاني
المؤمن . . . وساق في لساني خبرَ أمي ، وأبي ، فانتصَحَت عيناها بأكية ، وتمَّ لها
رأيٌ في كرايي أنا في المسكر ؛ وكان شيطانها بعد ذلك شيطاناً خبيثاً مع أصحابها ،
وبطريقاً زاهداً معي أنا وحدي !

ورأيتهَا لا تجالسني إلا مُتزايلة^(٢) ، كالعذراء الحَفرة ؛ إذا انقبضت ، وغطَّت
وجهها ، وصارت تخافني ؛ لأنها تُحشني ، وهَيَّيَ الشَّيْطَانُ إِلَيْهَا ، فعادت لا ترى
في الرَّجُلِ الذي هو تحت عينيها التَّيِّبِينَ . . . ولكنَّ القُدِّيسَ الَّذِي تحت قلبها
البكر .

(١) كانت العربُ تزعم : أنه إذا قُتِلَ اثنان ، فجرى دمياهما على طريق واحد ، ثم التقيا ؛
حُكِمَ عليهما أنهما كانا متحابَّين ، فإن لم يلتقيا ؛ حُكِمَ عليهما أنهما كانا متشاكَّين .
وما أجملها خرافة ، وأشعرها ! (ع) .

قلت : البيت في لسان العرب (٢٦٨ / ١٤) .

(٢) « متزايلة » : مُتَّحِيَة .

ولم يَعدُ جمالي هو الذي يُعجبها ، ويُضَيِّبها ، بل كان يعجبها مَنِّي أَنِّي صنعة فضيلتها التي لم تصنع شيئاً غيري .

وانطلق الشَّيْطَانُ بعد ذلك فيَّ ، وفيها بدهائه ، وحنكته ، وبكلِّ ما جَرَّبَ في النِّسَاء ، والرِّجال من لَدُنْ آدَمَ ، وحواءَ إلى يومي ، ويومها ! ... فكان يجذبني إليها أشدَّ الجذب ، ويدفعها عني أقوى الدَّفْع ، ثُمَّ يُغْرِنِي بكلِّ رذائلها ، ولا يغريها هي إلا بفضائلي . وألقى منها في دمي فكرة شهوة مجنونة متقلِّبة ، وألقى مَنِّي في دمها فكرة حكمة رزيئة ، مستقرّة . وكنت ألقاها كلَّ يوم ، وأسمع غناءها ؛ فما هو بالغناء ، ولكنّه صوتُ كلِّ ما فيها لكلِّ ما فيَّ ، حتّى لو التصقَ جسْمُها بجسمي ، وسارَّ البدنُ البدنَ ، وهَمَسَ الدَّمُ للدَّم ؛ لكان هو هذا الغناء الَّذي تغنيّه .

وأصبحت كلّما استقمت لحبّها تَلَوْتُ عَلَيَّ ؛ إذ لست عندها إلا الأملُ في المغفرة والثواب ، وكأنّما مُسَخَّتُ حَبْلاً طوله من هنا إلى الجَنَّةِ لتتعلّق به . وعاد امتناعها مَنِّي جنوناً دينيّاً ما يفارقها ، فابتلاني هذا بمثل الجنون في حبّها من كلّفٍ ، وشغَفٍ .

وانحصرت نفسي فيها ، فرجعت معها أشدَّ غباوةً من الجاهل ينظر إلى مدِّ بصره من الأفق ، فيحكم : أنّ هاهنا نهاية العالم ، وما هاهنا إلا آخر بصره وأوّلُ جهله . وانفلتَ مَنِّي زِمَامُ روحي ، وانكسر ميزانُ إرادتي ، واختلَّ استواءُ فكري ، فأصبحتُ إنساناً من التَّفانُص المتعادية أجمعُ اليقين ، والشكِّ فيه ، والحبِّ ، والبغضِ له ، والأملِ ، والخيبة منه ، والرَّغبة ، والعُزُوف عنها ، وفي أقلِّ من هذا يُخطفُ العقل ، ويتدلّه^(١) مَنْ يتدلّه .

ثم ابتليتُ مع هذا اللَّمَمِ بجنون الغيظ من ابتذالها لأصحابها ، وعفّتها معي ، فكنتُ أَطَايرَ قِطْعاً بين السَّمَاء والأرض ، وأجدُّ عليها ، وأتنكّرُ لها ، وهي في كلِّ ذلك لا تزيدني على حالِّ واحدةٍ من الرّهباتيّة ؛ فكان يَطِيرُ بعقلي أن أرى جسمها ناراً مشتعلةً ، ثُمَّ إذا أنا رُمْتُ استحالَ ثلجاً ، وفَرَحَتِ الغيرةُ قلبي ، وفشّت كيدي من عابدة الشَّيْطَانِ مع الجميع ، الرّاهبة مع رجلٍ واحدٍ فقط ! ...

ورجعت خواطري فيها ممّا يُعقَلُ ، وما لا يُعقَلُ ؛ فكنت أرى بعضّها كأنّه راجعٌ

(١) يتدلّه : دلّهُه العشق وغيره : حيّره ، وأذهب عقله ، فهو مدلّه .

من سَفَرٍ طَوِيلٍ عن حَبِيبٍ في آخر الدُّنْيَا ، وبعضُها كأنَّه خارجٌ من دار حَبِيبٍ في جِواري ، وبعضُها كأنَّه ذاهِبٌ بي إلى المارستان ... !

ورأيتُنا كأنَّنا في عالَمين لا صلةَ بينهما ، ونحن معاً قلباً إلى قلب ، فذهبَ هذا بالبقيةِ التي من عقلي ؛ ولم أرَ لي مُنْجاةً إلا في قتلِ نفسي ؛ لأزْهَقَ هذا الوحشَ الَّذي فيها .

وذهبتُ فابتعثُ شَعِيرَاتٍ من السُّمِّ الوَحِيِّ ؛ الَّذي يُعْجَلُ بالقتل ، وأخذتُها في كَفْيٍ ، وهممتُ أنْ أقمَحَها ، وأبتلعَها ، فذكرتُ أمي ، فَظَهَرَتْ لخيالي مشدوخةُ الرَّأسِ في هيئةِ موتها ، وإلى جانبها هذه المرأةُ في هيئةِ جمالها ، وَتَبَتَّتْ على عيني هذه الرُّؤية ، وأذمنتُ النَّظَرَ فيها طويلاً ، فإذا أنا رجلٌ آخرٌ غيرُ الأوَّلِ ، وإذا المرأةُ غيرُ تلك ، وطغَتْ عِبرةُ الموتِ على شهوةِ الحياة ، فمحتها ، وصَحَّ عندي من يومئذٍ أن لا علاجَ من هذا الحبِّ إلا أن تُقَرَّنَ في النَّفسِ صورةُ امرأةٍ ميتةٍ إلى صورةِ المرأةِ الحيَّةِ ، وكلَّما ذُكِرَتْ هذه جيءَ لها بتلك ، فإذا استمرَّ ذلك فإنَّ المَيِّتةَ تميتها في النَّفسِ ، وتُمِيتُ الشَّهْوَةَ إليها ، ما من ذلك بُدٌّ ، فليجزِبه مَنْ شَكَ فيهِ .

وانفتح لي رأيٌ عجيبٌ ، فجعلتُ أتأملُ كيف آمنَ شيطاني ، ثم كَفَرَ بَعْدُ ، على أنَّ شيطانها هي كَفَرَ في الأوَّلِ ، ثُمَّ آمَنَ في الآخرِ ؟ فوالله ! ما كنتُ إلا غيباً خامداً الفطنة ؛ إذ لم يَسْنَخْ لي الصَّوابُ حتَّى كدت أزْهَقَ نفسي ، وأخسرَ الدُّنْيَا والآخرةَ ؛ فإنَّ الشَّيْطَانَ - لعنه الله - إنَّما رَدَّنِي عن الفاحشةِ ، وهي ذَنْبٌ واحدٌ ، ليرميني بعدها في الذنوبِ كُلِّها بالموتِ على الكفرِ !

ورَدَّ إليَّ هذا الخاطرُ ما عَزَبَ من عقلي . وَمَنْ ابْتُلِيَ ببلاءٍ شديدٍ يزلزلُ يقينَه ، ثُمَّ أبصرَ اليقينَ ، جاء منه شخصٌ كأنَّما خُلِقَ لساعته ؛ فلعنْتُ شيطاني ، واستعدتُ بالله من مكرِهِ ، وألقيتُ السُّمَّ في الترابِ ، وغَيَّيْتُه فيه ، وقلتُ لنفسي : ويحك يا نفس ! إنَّ الحياةَ تعملُ عملاً بالحي ، أفترضين أن تعملِ الحياةَ بأبطالِها ورجالِها ما عرفتِ ، وما علمتِ ، ثُمَّ يكونُ عملُها بك أنتِ القعودُ ناحيةً ، والبكاءُ على امرأةٍ ؟

أَيْتُهَا النَّفْسُ ! ما الفرقُ بين سرقةِ لحمٍ من دكانِ قَصَابٍ ، وبين سرقةِ لحمِ امرأةٍ من دارِ أبيها ، أو زوجِها ، أو مولاها ... !؟

أَيُّهَا النَّفْس ، إِنَّ إِيْمَانَ أَسْلَافِنَا مَعَنَا ؛ إِنَّ الْإِسْلَامَ فِي الْمُسْلِم .

* * *

قال المسيَّب : وهنا طاش مجاهدٌ ، واستخفَّه الطَّرب ، فصاح صيحةَ النَّصر :
الله أكبر ! وجاوبه أهلُ المسجد في صيحةٍ واحدةٍ : الله أكبر ! ولم يكد يهتف بها
النَّاس حتَّى ارتفعت صيحة المؤذِّن لصلاة المغرب : الله أكبر ...

* * *

الانتحار

- ٦ -

تتمّة

قال المسيّب بن رافع : وانفضّ مجلسُ الشيخ ، ودَرَجتْ بعده أعوامٌ في عدّة الشُّهور مِنْ حَمَلِ المرأة ، بلغت فيها أمورُ النَّاسِ مبلغها من خير الدُّنيا وشُرّها ، ممّا أعرفُ ، وما لا أعرفُ ؛ ودخلتُ البصرة أنا ، ومجاهدُ الأزديّ ، نسمع الحسن^(١) ، ونأخذ عنه ؛ فإنّا لسائران يوماً في سِكةِ بني سَمرة ؛ إذ وافقنا الفتى صاحبَ النُّصرانية مُقبلاً علينا ، وكُنّا ففقدناه تلك المدة ، فأسرعَ إليه مجاهد ، فالتزمه ، وقال : مرحباً ! مرحباً بذي نَسَبٍ إلى القلب . وسلّمْتُ بعده ، وعانقته ، ثُمَّ أقبلنا نسأله ، فقتل له : ما كان آخِرُ أوَّلِكَ ؟ قال مجاهد : بل ما كان آخِرُ أوَّلِها هي ؟

فضحك الرّجل ، وقال : النُّصرانية تعني ؟ قال : آخِرُها من أولِها كهذا مني ، وأوماً إلى ظلِّه في الأرض ممدوداً ، مشبوحاً ، مختلطاً ، غيرَ متميِّزٍ ؛ كأنّه ثوبٌ منشورٌ ، ليس فيه لابسُه ، وكُنّا في السّاعة التي يصير فيها ظلُّ كلِّ شيءٍ مثليهِ ، فهو مَرْجُ المَسْخِ بالمَسْخِ .

قال مجاهد : ما أفظُ جوابك ، وأثقله يا رجل ! كأنك والله ! تاجرٌ لا صلة له بالأشياء إلا من أئمانها ؛ فنظره إلى فِراةِ الذّابة من الدّوابِّ ، وإلى فِراةِ الجارية من الرّقيقِ سواء .

قال الرّجل : فأنا والله تاجرٌ ، وأنا السّاعة على طريق الإيوان^(٢) الذي يلتقي فيه تجارُ العراق ، والشّام ، وخراسان ؛ وقد ضربتُ في هذه التّجارات ، وحسُنْتُ بها حالِي ، وتألّثْتُ^(٣) منها ، غير أنّ قلبَ التّاجر غيرُ التّاجر ، فليس يَرِنُ ،

(١) الحسن البصري : الإمام العظيم . (ع) .

(٢) هذه الكلمة خير ما يعبر بها عن (البورصة) ، وكذلك كانوا يستعملونها . (ع) .

(٣) « تألّثت » : يقال : مالٌ مؤثِّل ، ومجدٌّ مؤثِّل ، أي : مجموع ، ذو أصل .

ولا يقبض ، ولا يبيع ، ولا يشتري . أمّا « تلك » فأصبحت نسياناً ذهب لسبيله في الزّمن !

قال مجاهد : فكيف كنتَ تراها ، وكيف عدتَ تنظر إليها ؟

قال : كنت أنظر إليها بعيني ، وأفكاري ، وشهواتي ؛ فكانت بذلك أكثر من نفسها ومن النساء ، وكانت ألواناً ألواناً ما تنفسي ، فلمّا دخل بيني وبينها الزّمن والعقل ؛ أبعدها هذا عن قلبي ، وأبعدها ذاك عن خيالي ؛ فنظرتُ إليها بعيني وحدهما ، فرجعت امرأة ككلِّ امرأة ، وبنزولها من نفسي هذه المتزلة رجعت أقلّ من نفسها ومن النساء ، وهذه القلّة فيما عرفت لا تُصيب امرأة عند محبّها إلا فعلت بجمالها مثل ما تفعله الشّيوخوخة بجسمها ، فادبرت به ، ثمّ أدبرت ، واستمرت تُدبر !

وأنت فإذا أبصرت امرأة شيوخة قد ذهبت التي كانت فيها . . . وأخطرت في ذهنك نيّة ممّا بين الرّجال والنساء ؛ فهل تُراك واجداً الشّهوة ، والميل إلا النّفرة ، والمغصية ؟ إنّ هذا الذي كان - الحبّ ، والهوى ، والعشق - هو بعينه الذي صار الإثم ، والذّنْب ، والضّلالة !

قال مجاهد : كأنك لمّا ذهبت تقتل نفسك من حبّها ، قتلتها هي في نفسك ؟

قال : يا رحمة قد رجحتُ بها نفسي يومئذ ! أمّا والله ! إنّ الذي يقتل نفسه من حبّ امرأة لَغبي . ويحُ ! فليتلخّص من هذا الجزء من الحياة لا من الحياة نفسها . وقد جعل الله للحبّ طرفين : أحدهما في اللّذة ، والآخر في الحماقة ؛ ما منهما بدّ . فهذا الحبّ يُلقِي صاحبه في الأحلام ، ويُعْشِي بها على بصره ، ثمّ إنّ هو اتّجه بطرفه السّعيد إلى حظّه المقبل ، واتّفقت اللّذة للمحبّ ، أيقظته اللّذة من أحلامه ؛ وإن اتّجه الحبّ بطرفه الشّقِيّ إلى حظّه المُذبر ، وقعت الحماقات فنونا شتى بين الحبيبين ، وفعلت آخراً فعَل اللّذة ، فأيقظت العاشق من أحلامه أيضاً . وهذا تدبير من الرّحمة في تلك القوّة المدمرة المسماة : الحبّ . أفلا يدلّ ذلك على أنّ اللّذة وهمّ من الأوهام ما دام تحقّقها هو فناءها ؟

خذ عني يا مجاهد ! هذه الكلمة : « ليس الكمال من الدُّنيا ولا في طبيعتها ، ولا هو شيء يُذرك ، ولكنّ من عظمة الكمال : أن استمرار العمل له هو إدراكه » .

قال مجاهد : لقد علمت بعدنا علماً ؛ فمن أين لك هذا ، وعمّن أخذت ؟

قال : عن السماء !

قال : ويلك ! أين عقلك ، فهل نزل عليك الوحي ؟

قال الرجل : لا ، ولكن تعالياً معي إلى الدار ، فأخذكما .

* * *

قال المسيب : وزهبتنا معه ؛ فأتينا بطعام نظيف ، فأكلنا ، وأشعرتنا الدار أن ربها قد وقع فيما شاء من دنياه ، وتواصلت عليه النعمة ؛ فلما غسلنا أيدينا ؛ قال مجاهد : هيه يا أبا . . . يا أبا من ؟ قال : أبو عبيد . قال : هيه يا أبا عبيد . . . !

فأفكر الرجل ساعة ، ثم قال : عهدكما بي منذ تسع في مجلس الإمام الشعبي بالكوفة ؛ وقد كنت في بقية من النعمة أتجمل بها ، وكانت تمسكني على موضعي في أعين الناس ؛ فما زالت تلك البقية تدق ، وتنفض حتى نكد عيشي ، ووقعت في الأيام المقعدة التي لا تمشي بصاحبها ، وانقلب الزمن كالعدو المغير جاء ليضطلم^(١) ، ويخرب ، ويفسد ، فأثر في أقباح آثاره ، فبعث ما بقي لي ، وتحملت عن الكوفة إلى البصرة ، وقلت : إن لم تتغير حالي ؛ تغيرت نفسي ، ولا أكون في البصرة قد انتهيت إلى الفقر ، بل أكون قد بدأت من الفقر كما يبدأ غيري ، وأدع الماضي في مكانه ، وأمضي إلى ما يستقبلني .

فالتمسث رفقة ، فالتأمتا عشرين رجلاً ، فلما كنا في الطريق ، سلبنا اللصوص ، وحازوا القافلة ، وما تحويه ، ونجوت أنا ركباً فرسي ، وعُمري ، وأدركت حينئذ : أن الحياة وحدها مُلكٌ عظيم ، وأنها هي الأداة الإلهية ، والباقي كله هو من أنفسنا لأنفسنا ، والأمرفيه هيئ ، والخطب يسير .

وقلت : لو أن اللصوص قد مروا بنا ، كما يمرُّ الناس بالناس ؛ لما نكبونا ، ولكنهم عرضوا لنا عروض اللص للمال ، والمتاع ، لا للناس ، فوضعوا فينا الأيدي الناهبة ؛ ومن هذا أدركت : أن ليس الشر إلا حالة يتلبس بها من يستطيع أن يتخلص منها . فإذا كان ذلك ؛ فأصل السعادة في الإنسان ألا يعبأ بهذه الحالات متى عرّضت له ، وهو لا يستطيع ذلك إلا إذا تمثل الشر ، كما يراه واقعاً في غيره ؛

(١) « يضطلم » : اضطلم القوم : أبادهم من أصلهم .

فالمرأة العفيفة إذا عرضت لها حالة من الفُجور ، ونظرت إلى نفسها ، وحظت نفسها ؛ فقد تعمى ، وتزلت ؛ ولكنها إذا نظرت إلى ذلك في غيرها ، وإلى أثره على الفاجرة ؛ كانت كأنما زادت على نفسها نفساً أخرى ، تُربها الأشياء مجردة ، كما هي في حقائقها .

قال : ومضيت على وجهي تتقاذفي البقاغ ، والأمكنة ، وأنا أعاني الأرض ، والسَّماء ، وأخشى الليل ، والنَّهار ، وأكابد الألم ، والجوع ، حتى دخلت البصرة دخولُ البعير الرّازح^(١) ، قطع الصَّحراء تاكلُ منه ، ولا يأكل منها ، فأضناه السَّفر ، وحسره الكلال ، ونحته الثَّقل ؛ الذي يحمله ، فجاء ببنيّة غير التي كان قد خرج بها . وكانت أيّامي هذه عمراً كاملاً من الشَّقَاء ، جعلتني أوقن : أن هؤلاء النَّاسَ في الحياة إن هم إلا كالذَّوابِّ تحت أحمالها : لا تختار الذَّابة ما تحمل ، ولا من تحمل ، ولا يترك لها مع هذا أن تختار الطَّرِيق ، ولا مدّة السَّير ؛ وليس للذَّابة إلا شيئان : صبرها ، وقوتها ؛ إن فقدتهما ؛ هلكت ، وإن وهَّنا فيها ؛ كان ضعفها بحسب ذلك .

إنَّ هناك أوقاتاً من الشَّقَاء ، والبؤس تقذف بالإنسان وراء إنسانيته ، وإنسانيّة البشر جميعاً ، لا تبالي كيف وقع ، وفي أيِّ وادٍ هلك ؟ فلا ينفع الإنسان حينئذٍ إلا أن يعتصم بأخلاق الحيوان ، في مثل رضاه الذي هو أحكمُ الحكمة في تلك الحال ، وصبره الذي هو أقوى القوّة ، وقناعته التي هي أغنى الغنى ، وجهله الذي هو أعلمُ العلم ، وتوكله الذي هو إيمانُ فطرته بفطرته . لا يبالي الحيوان مالا ، ولا نعيماً ، ولا متاعاً ، ولا منزلةً ، ولا حظاً ، ولا جاهاً ، ولن تجدَ حمارَ الملك يعرفُ من الملك أكثر مما يعرف حمارُ السَّقاء من السَّقاء ؛ ولعلَّك لو سألتَهما ، وأطافا الجواب ؛ لقال لك الأوّل : إنَّ الذي فوق ظهري ثَقِيلٌ ، مَقِيثٌ ، بغض . ولقال لك الثاني : إنَّ الذي يركبه خفيفٌ ، سهلٌ ، سَمَحٌ !

ولكنَّ بلاءَ الإنسان : أنه حين يُطَوَّحُ بالبؤس ، والشَّقَاء وراء إنسانيته ؛ لا ينظر لغير النَّاس ، فيزيده ذلك بؤساً ، وحسرةً ، ويمحق في نفسه ما بقي من الصَّبر ، ويقلبُ رضاه غيظاً ، وقناعته سخطاً ، ويبتليه كلُّ ذلك بالفكرة المهلكة

(١) « الرّازح » : رزحت الناقة : سقطت إعباء ، أو هزالاً ، فهي رازح .

أعجزها أن تُهلك أحداً ، فلا تجد مَنْ تُدَمِّرُهُ غَيْرَ صاحبها ؛ فإذا هي وجدت مَسَاغاً إلى النَّاسِ فأهلكَتْ ، وعائَتْ ، وأفسدت ؛ جعلتْ صاحبها إِمَّا لَصّاً ، أو قَاتِلًا ، أو مجرمًا ، أي ذلك تيسر !

* * *

قال : وكنتُ أعرف في البصرة فلاناً التَّاجر من سَرَائِها^(١) ، ووجوه أهلها ، فاستطرقته ؛ فإذا هو قد تحوَّل إلى خُرَاسان ، وليس يعرفني أحدٌ في البصرة ، ولا أعرف أحداً غِيره ؛ فكأنما نَكِبْتُ مرَّةً ثانية بغارة شرٍّ من تلك ، غير أنَّها قطعت عليَّ في هذه المرَّة طريقَ أيَّامي ، وسلبتني آخر ما بقي لنفسِي ، وهو الأمل !

ورأيتُ : أنَّه ما من نزولي إلى الأرض بُدَّ ، فأكون فيها إنساناً كالذَّابة ، أو الحشرة : حياتُها ما اتَّفَق ، لا ما تريد أن يتَّفَق ؛ وأنَّه لا رأي إلا أن أسخَّر من الشَّهوات فازهد فيها ، وأنا القويُّ الكريم ، قبل أن تسخَّر هي مِنِّي إذا جتتها ، وأنا الطَّامعُ العاجز !

وفي الأرض كفاية كلِّ ما عليها ، ومن عليها ، ولكن بطريقتها هي ، لا بطريقة النَّاسِ ؛ وما دامت هذه الدُّنيا قائمةً على التَّغيير ، والتَّبدُّل ، وتحوُّل شيء إلى شيء . فهذا الطَّيِّبُ الذي يأكله الأسدُّ لا تعرفُ الأرضُ : أنَّه قد أُكِلَ ، ولا أنَّه افترَسَ ، ومُزَّقَ ، بل هو عندها قد تحوَّل قوَّةً في شيءٍ آخر ، ومضى ، أمَّا عند النَّاسِ ؛ فذلك خطبٌ طويلٌ في حكاية أوهام من الخوف ، والوجل ؛ كما لو اخترعت قصَّةً خرافيةً تحكيها عن أسدٍ قد زَرَعَ لحماً . . . فتعهَّده ، فأنبته ، فحصدَه ، فأكلَه ، فذهبَ الزُّرْعُ يحتجُّ على آكله ، وجعل يشكو ، ويقول : ليس لهذا زرعَتني أنت ، وليس لهذا خرجتُ أنا تحت الشَّمْسِ ، وليس من أجل هذا طلعت الشَّمْسُ عليَّ ، وعليك !

والإنسانُ يرى بعينه هذا التَّغييرَ واقعاً في الإنسانِيةَ عامَّتِها ، وفي الأشياءِ جميعِها ؛ فإذا وقع فيه هو ؛ ضجَّ ، وسَخَطَ ، كأنَّ له حقاً ليس لأحدٍ غيره ، وهذا هو العجيبُ في قصَّةِ بني آدم ، فلا يزالُ فيها على الأرض كلماتٌ من الجَنَّةِ ، لا تقالُ هنا ، ولا تُفهمُ هنا ؛ بل محلُّ الاعتراضِ بها حين يكون الإنسانُ خالداً لا يقع فيه

(١) « سرائها » : سراة كل شيء . أعلاه . وسروات القوم : ساداتهم ورؤساؤهم .

التغيير ، والتبديل . ومن هذا كان خيالُ اللذة في الأرض هو دائماً باعثَ الحماسة الإنسانية .

قال أبو عبيد : وذهبتُ أعتَمِلُ بيدي ، وجسمي على آلام من الفاقة ، والضَّرُّ ، ومن الخيبة ، والإخفاق ، ومن إلجاء المسكنة ، وإحواج الخصاصة^(١) ؛ فلقد رأيتني وإنَّ يدي كيدُ العبد ، وظهري كظهر الدَّابة ، ورجلي كرجل الأسير ، وعنقي كعنق المغلول ، ويطلعُ قرصُ الشمس على الدنيا ، ويغيبُ عنها ، وما أعتَمِلُ إلا بقرص من الخبز ، ولقد رأيتني أبذلُ في صيانة كل قطرة من ماء وجهي سحابة من العرق حتَّى لا أسأل النَّاس ، ويا بؤساً لي إن سألْتُ ، وإن لم أسأل !

وما كان يُمسِكُنِي على هذه الحياة المُرْمَقة^(٢) - تأتي رَمَقاً بعد رَمَقٍ في يوم يوم - إلا كلامُ الشَّعْبِي ؛ الذي سمعته في مسجد الكوفة ، وقوله فيمن قتل نفسه ، فكان كلامه نوراً في صدري يُشرق منه كلُّ يومٍ مع الصُّبْح صَبْحٌ لإيماني . ولكن بقيت أيام نعمتي الأولى ولها في نفسي ضَرْبانٌ من الوجع ؛ كالذي يجده المجروح في جرحه ؛ إذا ضَرَبَ عليه ، فكان الشَّيْطَانُ لا يجد منفذاً إلَيَّ إلا منها . وفقدت الصَّدِيقَ ، وعَوْنَه ، فما كان يُقْبِلُ عَلَيَّ صديقٌ إلا في أحلامي من وراء الزَّمن الأول !

قال مجاهد : والحييب ؟

فتبسَّم الرَّجُل ، وقال : إذا فرغت الحياة من الذي هو أقلُّ من الممكن ؛ فكيف يكون فيها الذي هو أكثرُ من الممكن ؟ ! إنَّ جوعَ يومٍ واحدٍ يجعل هذه الحياة حقيقةً جافيةً لا شِعَرَ فيها ، ويترك الزَّمنَ وما فيه ساعةً واحدةً مُعْطَرة . . . والبؤسُ يَقْطَعُ مؤلِّمة في القلب الإنساني تُحَرِّم عليه الأحلام ؛ وما الحبُّ من أوَّلِهِ إلى آخرِهِ إلا أحلامُ القلوب بعضها ببعض !

* * *

قال أبو عبيد : وتَضَعُضْتُ لهذه الحياة المخزية ، وأبْرَمْتَنِي أَيَّامُهَا ، وحملتُ فيَّ المِيتَ ، والحيَّ ، ورأيتُ الشَّيْطَانَ - لعنه الله - كأنما اتَّخَذَنِي وِعَاءً مُطْرَحاً على طريقه ، يُلْقِي فيه القمامة . . . ، وظهر لي قلبي في وساوسهِ كالمدينة الخربة

(١) « الخصاصة » : الفقر ، وسوء الحال ، والحاجة .

(٢) « المرمقة » : هو مَرْمَقُ العيش : ضيقه .

ضَرَبَهَا الْوَبَاءَ ، فَأَعْمُرُ مَا فِيهَا مَقْبَرُتُهَا ؛ وَعَادَ الْبُؤْسُ وَقَاحَ الْوَجْهِ لَا يَسْتَحْيِ ، فَلَا أَرَاهُ إِلَّا فِي أَرْدَلِ أَشْكَالِهِ ، وَأَبْرَدِهَا ؛ وَلَقَدْ يَكُونُ الْبُؤْسُ لِبَعْضِ النَّاسِ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْحَيَاءِ ، فَيَأْتِي فِي أَسْلُوبٍ مَعْتَذِرٍ كَالْمَرْأَةِ الدَّمِيمَةِ فِي نِقَابِهَا^(١) .

وَقُلْتُ لِنَفْسِي : مَا هُوَ وَاللَّهِ ! إِلَّا الْقَتْلُ ، فَهَذَا عُمُرُ أَرَاهُ كَالْأَسِيرِ أَقِيمَ عَلَى النَّطْعِ ، وَسُلِّ عَلَيْهِ السَّيْفُ ، فَمَا يَنْتَقِمُ مِنْهُ الْمُنْتَقِمُ بِأَفْطَعٍ مِنْ تَأْخِيرِ الضَّرْبَةِ ، وَمَا يَرْحَمُهُ الرَّاحِمُ بِأَحْسَنٍ مِنْ تَعْجِيلِهَا !

وَبَثُّ أَوَامِرِ هَذِهِ النَّفْسِ فِي قَتْلِهَا ، وَأَحْدَثُهَا حَدِيثَ الْمَوْتِ ، فَسَدَّدْتُ رَأْيِي فِيهِ ، وَقَالَتْ : مَا تَصْنَعُ بِجَسْمٍ كَالْمَتَعَفِّنِ ، أَصْبَحَ كَالْمَقْبُورِ ، لَا أَيَّامَ لَهُ إِلَّا أَيَّامُ انْقِرَاضِهِ ، وَتَفْتِيته ؟ بَيِّدْ أَنِّي ذَكَرْتُ كَلَامَ (الشَّعْبِيِّ) فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ ، وَأَنَا أَحْفَظُهُ كُلَّهُ ، فَجَعَلْتُ أَهْلُهُ^(٢) مَا أَتْرَكَ مِنْهُ حَرْفًا ، وَاتَّخَذْتَهُ مُتَكَلِّمًا مَعَ نَفْسِي لَا كَلَامًا ، كُنْتُ كُلَّمَا غَلَبَنِي الضَّعْفُ ؛ رَفَعْتُ بِهِ صَوْتِي وَأَصْغَيْتُ كَمَا أَصْغِي إِلَى إِنْسَانٍ يُكَلِّمُنِي ، فَرَأَيْتُ الشَّيْطَانَ بَعْدَ ذَلِكَ كَاللَّصْنِ ؛ إِذَا طَمَعَ فِي رَجُلٍ ضَعِيفٍ مُنْفَرِدٍ ، ثُمَّ لَمَّا جَاءَهُ وَجَدَ مَعَهُ رَجُلًا ثَانِيًا قَوِيًّا ، فَهَرَبَ !

قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَنَالَنِي رَوْحٌ مِنَ الْإِطْمِنَانِ ، وَجَدْتُ لَهُ السَّكِينَةَ فِي قَلْبِي فَنَمْتُ ، فَإِذَا الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ الَّذِي لَا يَنْسَاهُ مِنْ سَمْعٍ بِهِ ، فَكَيْفَ الَّذِي رَأَاهُ بَعِينَهُ ؟

رَأَيْتُنِي مَيِّتًا فِي يَدٍ غَاسِلِهِ يُقَلِّبُهُ ، وَيَغْسِلُهُ كَأَنَّهُ خِرْقَةٌ ؛ ثُمَّ حُمِلْتُ عَلَى النَّعْشِ كَأَنَّ الْحَامِلِينَ قَدْ رَفَعُونِي يَقُولُونَ : انْظُرُوا أَيُّهَا النَّاسُ ! كَيْفَ يَصِيرُ النَّاسُ ! ثُمَّ صَلَّيْ عَلَى الْإِمَامِ الشَّعْبِيِّ فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ ، ثُمَّ دُلِّيْتُ فِي قَبْرِ مُظْلِمَةٍ ، وَهَيْلَ التُّرَابِ عَلَيَّ ، وَتَرَكْتُ وَحِيدًا ، وَانْصَرَفُوا !

وَمَا أَدْرِي كَمْ بَقِيْتُ عَلَى ذَلِكَ ؛ ثُمَّ رَأَيْتُ كَأَنَّمَا نُفَخَ فِي الصُّورِ ، وَبُغْثَرَتْ الْأَمْوَاتُ جَمِيعًا ، فَطَرْنَا فِي الْفُضَاءِ ، وَكَانَتْ النُّجُومُ غِبَارًا حَوْلَنَا كَتَرَابِ الْعَاصِفَةِ فِي الْعَاصِفَةِ ؛ وَإِذَا نَحْنُ فِي عَرَصَاتِ^(٣) الْقِيَامَةِ ، وَفِي هَوْلِ الْمَوْقِفِ !

وَتَوَجَّهْتُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ فِي جَسْمِي إِلَى الرَّجَاءِ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ ؛ وَرَأَيْتُ أَعْمَالِي رُؤْيَا

(١) « نِقَابِهَا » : النِّقَابُ : الْقِنَاعُ تَجْعَلُهُ الْمَرْأَةُ عَلَى الْقِسْمِ اللَّيِّنِ مِنْ أَنْفِهَا ، تَسْتُرُ بِهِ وَجْهَهَا .

(٢) « أَهْلُهُ » : الْإِسْرَاعُ فِي الْقِرَاءَةِ . (ع) .

(٣) « عَرَصَاتُ » : جَمْعُ عَرَصَةٍ ، وَهِيَ الْبَقْعَةُ الْوَاسِعَةُ بَيْنَ الدُّوَرِ لَيْسَ فِيهَا بِنَاءٌ .

أحزنتني ، فهي كمدينة عظيمة كل أهلها صعاليك إلا قليلاً من المستورين ، أرى منهم الواحد بعد الواحد في السّاعة بعد السّاعة نذروا ، وتبعثروا ، وضاعوا كأعمال الصّالحة !

وذكرت أنني كدت أقتل نفسي فراراً بها من العمر المؤلم ؛ فنظرت ، فإذا الزّمن قد ظهر في أبدية ، ورجع الماضي حاضراً بكل ما حوى ، كأنه لم يمض ، وإذا عمري كله لا يكاد يبلغ طرفه عين من دهر طويل ، فحمدت الله أنني لم أفقد ألم اللحظة القصيرة القصيرة ، بعذاب الأبد الخالد ، الخالد ، الخالد !

وجيء على أعين الخلق بأنعم أهل الدنيا ، وأكثرهم لذات في تاريخ الدنيا كله ، فصاح صائح : هذا أنعم من كان على الأرض منذ خلقها الله إلى أن طواها . ثم غمس هذا المنعم في النار غمسة خفيفة كنيسة البرق ، وأخرج إلى المحشر ، وقيل له - والناس جميعاً يسمعون - : هل دقت نعيماً قط ؟ قال : لا والله !

ثم جيء باتعس أهل الأرض ، وأشدّهم بؤساً منذ خلقت الأرض ، فغمس في الجنة غمسة أسرع من التّسليم تحرّك ، ومرّ ، ثم أخرج إلى المحشر ، وقيل له : هل دقت بؤساً قط ؟ قال : لا والله !

وسمعنا شهيق جهنّم وهي تفور ، تكاد تميز من الغيظ ؛ فأيقنت أنّ لها نفساً خلقت من غضب الله . وخرج منها عنق عظيم هائل ، لو تضّمرت^(١) السّماء كلها ناراً ؛ لأشبهته ، فجعل يلتقط صنفاً صنفاً من الخلق ، وبدأ بالملوك الجبابرة فالتقطهم مرّة واحدة كالمغناطيس لتراب الحديد ؛ وقذف بهم إلى النار ؛ ثمّ انبعث ، فالتقط الأغنياء المفسدين ، فأطارهم إليها ؛ ثمّ جعل يأخذ قوماً قوماً ، وقد ألجمني العرق من الفزع ؛ ثمّ طرث أنا فيه ، ونظرت ، فإذا أنا مُحْتَبَسٌ في مظلمة نارية كالهواية ، ليس حولي فيها إلا قاتلو أنفسهم . ولو أنّ يحار الأرض جعل فيها البحر فوق البحر ، فوق البحر ، إلى أن تجتمع كلها فيكون العمق كبعد ما بين الأرض والسّماء ، ثم تُسَجَرُ^(٢) ناراً تلظى ، لكانت هي الهواية التي نحن في أعماقها ؛ وكنت سمعت من إمامنا الشّيعي : أنّ عصاة المؤمنين الموحّدين إذا ماتوا

(١) تضمرت : تلهّث .

(٢) تسجر : تُملا .

على إيمانهم ؛ كانوا في النَّارِ أحياء ، وجوارحُهم مَوْتى ؛ لأنَّ هذه الجوارح قد أطاعت الله ، وسبَّحته ، فكُرِّمَتْ بذلك حتَّى على جهنَّم ، ثمَّ يعدَّبون عذاباً فيه الرَّحمة ، ثمَّ يُخْرَجون وينتظرهم إيمانهم على باب النَّار ، فكان إلى جانبي رجلٌ قتل نفسه ، فسمع قائلاً من بعيد يقول لمؤمن : اخرج فإنَّ إيمانك ينتظرك . فصاح الذي إلى جانبي : وأنا ، أفلا ينتظرني إيماني ؟ فقليل له : وهل جئت به ؟ !

ورأيت رجلاً ذَبَحَ نفسه يريد أن يصرخ يسأل الله الرحمة ، فلا يخرج الصَّوت من حلقه ؛ إذ كان قد قرأه ، وبقي مَقْرِئاً ! وأبصرتُ آخرَ قد طعن في قلبه بمديّة ، فهو هناك تسلخُ الزَّبانية قلبه ، تبحث هل فيه نيةٌ صالحة ؟ فلا تزال تسلخُ ، ولا تزال تبحث !

ورأيت آخرَ كان تحسَّى من الشُّم ، فمات ظمآن يتلظى جوفه ، فلا تزال تنشأ له في النَّارِ سحابةٌ رَوِيَّةٌ ، تَبْرُقُ بالماء ، فإذا دنت منه ، ورَّجاها ، انفجرت عليه بالصَّواعق ، ثمَّ عادت تنشأ ، وتنفجر !

وقال رجل : إنما كنت مجنوناً ، ضعيفاً ، عاجزاً ، فأزهقتُ نفسي . فنودي : أو ما علمت أنَّ الله يحاسبك على أنَّك عاقلٌ لا مجنونٌ ، وقويٌّ لا ضعيفٌ ، وقادرٌ لا عاجز ؟ كنتَ تعقل بالأقلُّ : أنَّك ستموت ، وكنتَ تقوى على أن تصبر ، وكنتَ تقدر أن تترك الشرَّ .

وقال رجلٌ عالمٌ قد حَزَّ في يده بسكين ، فمات : « لم يكن الكمال من الدُّنيا ، ولا في طبيعتها ، ولا هو شيء يدرك » . فصرخ فيه صوتٌ رهيب : « ولكن من عَظَمَةِ الكمال : أن استمرَّ العمل له هو إدراكه ! » .

* * *

قال أبو عُبيد : ثمَّ انتصب بلزائي شيطانٌ مارِدٌ أحمر ، يلتمعُ التمتع الزُّجاج فيه الخمر ، فقام في وجهي ، وقال : بماذا جئت إلى هنا يا عدوَّ الخمر ؟ فما كان إلا أن سمعت النَّداء : شَفَعْتُ فيك الخمرُ التي لم تشربها ، اخرج ، إنَّ إيمانك ينتظرك . فصحت : الحمد لله ! وتحرك بها لساني ، فانتبهت .

لقد علمت : أنَّ الصَّبرَ على المصائب نعمةٌ كبرى ، لا يُنعم الله بها إلا في المصائب .

* * *

(١) وحي القبور

ذهبتُ في صُبح يوم عيد الفطر أحملُ نفسي بنفسي إلى المَقْبَرَة ، وقد مات لي من الخواطرِ مَوْتَي لا مَيِّتٌ واحدٌ ، فكنتُ أمشي وفي جِنَازَةٍ بِمُشَيِّعِيهَا ؛ من فكرٍ يَحْمِلُ فِكْرًا ، وخاطرٍ يَنْبُعُ خاطراً ، ومعنى يَبْكِي ، ومعنى يَبْكِي عليه .

وكذلك دأبي كلما انحدرتُ في هذه الطريق إلى ذلك المكان الذي تأتيه العيون بدموعها ، وتمشي إليه النُفُوسُ بأحزانها ، وتجيء فيه القلوبُ إلى بقاياها . تلك المقابرُ التي لا يَنَادِي أهلُها مِنْ أهليهم بالأسماء ، ولا بالألقاب ، ولكن بهذا النداء : يا أحبابنا ! يا أحزاننا !

ذهبتُ أزورُ أمواتي الأعزَّاء ، وأَتَصِلُ منهم بأطراف نفسي ؛ لأحيا معهم في الموت ساعةً ، أَعْرِضُ فيها أَمْرَ الدُّنْيَا على أمر الآخرة ، فأنسى ، وأذكر ، ثُمَّ أَنْظُرُ ، وأعتبرُ ، ثُمَّ أَعْرِفُ ، وَأَتَوَسَّمُ ، ثُمَّ أَسْتَبْطِنُ مِمَّا في بطن الأرض ، وأَسْتَظْهَرُ مِمَّا على ظهرها .

وجلسْتُ هناك أَشْرِفُ من دهرٍ على دهرٍ ، ومن دنيا على دنيا ، وأَخْرَجَتِ الذَّاكِرَةُ أَفْرَاحَهَا القديمة ؛ لتجعلَها مادةً جديدةً لأحزانها ؛ وانفتح لي الزَّمَنُ الماضي ، فرأيتُ رجعةَ الأَمْسِ ، وكأنَّ دهرًا كاملاً خُلق بحوادثه ، وأيامه ، وَرُفِعَ لعيني ، كما تُرْفَعُ الصُّورَةُ المعلقةُ في مقدارها .

أعرفُ : أَنَّهُمْ ماتوا ، ولكنِّي لم أشعر قطُّ إلا أَنَّهُمْ غابوا ؛ والحبيبُ الغائبُ لا يَتَغَيَّرُ عليه الزَّمَانُ ، ولا المكانُ في القلب ؛ الذي يحبُّه ؛ مهما تَرَاخَتْ به الأيام ، وهذه هي بقيةُ الرُّوحِ إذا امتزجتُ بالحبِّ في روحٍ أخرى : تترك فيها ما لا يُمَحَى ؛ لأنها هي خالدةٌ لا تُمَحَى .

ذهب الأمواتُ ذهابهم ، ولم يقيموا في الدُّنْيَا ؛ ومعنى ذلك : أَنَّهُمْ مَرُّوا بالدُّنْيَا ليس غير ، فهذه هي الحياةُ حين تعَبَّرَ عنها النَفْسُ بلسانها ، لا بلسان حاجتها وجرصها .

(١) أنشأها في صبيحة يوم العيد . وانظر « عود على بدء » من كتاب (حياة الرافي) . (س) .

الحياة مدّة عمل ، وكانّ هذه الدّنيا بكلّ ما فيها من المتناقضات إنّ هي إلا مَصْنَعٌ يُسَوِّغُ كُلَّ إِنْسَانٍ جَانِباً مِنْهُ ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : هذه الأداة ؛ فاصنع ما شئت ، فضيلتك ، أو رذيلتك .

* * *

جلستُ في المقبرة ، وأطرفتُ أفكّرُ في هذا الموت . يا عجباً للنّاس ! كيف لا يستشعرونه وهو يَهْدُمُ من كلّ حيٍّ أجزاءً تحيط به قبل أن يهدمه هو بجملته ؛ وما زال كلّ بُنْيَانٍ من النّاس به كالحائط المُسَلَّطِ عليه خَرَابُهُ ، يتأكّلُ من هنا ، ويتناثرُ من هناك ؟!

يا عجباً للنّاس عجباً لا ينتهي ! كيف يجعلون الحياة مدّة نزاع ، وهي مدّة عمل ؟ وكيف لا تبرّحُ تنزّو التّوازي بهم في الخلاف والباطل ، وهم كلّما تَدَافَعُوا بينهم قضيّةٌ من النّزاع ، فضربوا خَصْماً بخَصْمٍ ، وردّوا كيداً بكيدٍ ، ثم جاء حكمُ الموت تكذيباً قاطعاً لكلّ من يقول لشيءٍ : هذا لي ؟

أما والله : إنّهُ ليس أعجبُ في السّخرية بهذه الدّنيا من أن يُعْطَى النّاسُ ما يملكونه فيها لإثبات : أنّ أحداً منهم لا يملك منها شيئاً ؛ إذ يأتي الآتي إليها لحماً ، وعظماً ، ولا يرجع عنها الرّاجعُ إلا لحماً ، وعظماً ، وبينهما سفاهةُ العظم واللّحم حتّى على السّكّين القاطعة .

تأتي الأيّامُ ، وهي في الحقيقة تَفَرُّ فِرَارَها ؛ فمن جاء من عمره عشرون سنةً فإنّما مضت هذه العشرون من عمره . ولقد كان ينبغي أن تُصَحَّحَ أعمالُ الحياة في النّاس على هذا الأصل اليّين ؛ لولا الطّبَاغُ المدخولُ ، والثّفوسُ الغافلةُ ، والعقولُ الضّعيفةُ ، والشّهواتُ العارمةُ ؛ فإنّه ما دام العمرُ مُقْبِلاً مُذْبِراً في اعتبارٍ واحدٍ ؛ فليس للإنسان أن يتناولَ من الدّنيا إلا ما يُرضيه محسوباً له ، ومحسوباً عليه في وقتٍ معاً ؛ وتكون الحياة في حقيقتها ليست شيئاً إلا أن يكون الضّميرُ الإنسانيّ هو الحيّ في الحيّ .

* * *

وما هي هذه القبور ؟ لقد رجعتُ عند أكثر النّاس مع المَوْتَى أبنيةً ميتةً ؛ فما قطُ رأوها موجودةً إلا لينسوا : أنّها موجودةٌ ؛ ولولا ذلك من أمرهم ؛ لكان للقبور معناه الحيّ المُتَغَلَّغُ في الحياة إلى بعيدٍ ، فما القبرُ إلا بناءٌ قائمٌ لفكرة النّهاية ،

والانقطاع ؛ وهو في الطَّرَف الآخر رَدُّ على البيت الذي هو بناء قائم لفكرة البدء ، والاستمرار ؛ وبين الطَّرَفَيْن المَعْبُدُ ، وهو بناء لفكرة الضَّمير ؛ الذي يحيا في البيت ، وفي القبر ، فهو على الحياة والموت كالفاضي بين خصمين ، يُصلح بينهما صلحاً ، أو يقضي .

القبرُ كلمةُ الصِّدق مبنية متجسِّمة ، فكلُّ ما حولها يَنكَذَّبُ ويتأوَّل ، وليس فيها هي إلا معناها لا يَدْخُلُهُ كَذِبٌ ، ولا يعتريه تأويلٌ . وإذا ماتت في الأحياء كلمة الموت من غرورٍ ، أو باطلٍ ، أو غفلةٍ ، أو أثرَةٍ ، بقي القبرُ مُذَكِّراً بالكلمة ، شارحاً لها بأظهرِ معانيها ، داعياً إلى الاعتبار بمدلولها ، مُبَيِّناً بما ينطوي عليه : أَنَّ الأمر كله للنَّهاية .

القبرُ كلمةُ الأرض لمن ينخدعُ ، فيرى العمرَ الماضي كأنه غيرُ ماضي ، فيعملُ في إفراغ حياته من الحياة^(١) بما يملؤها من رذائله ، وخسائسه ، فلا يزال دائماً في معاني الأرض ، واستجماعها ، والاستمتاع بها ، يتلو في ذلك تِلْوُ الحيوانِ ، ويقتأسُ به ، فشريعته جَوْفُهُ ، وأعضاؤه ؛ وترجعُ بذلك حيوانيته مع نفسه الرُّوحانيَّة ، كالحمار مع الذي يملكه ، ويعلفه ، ولو سُئل الحمارُ عن صاحبه من هو ؟ لقال : هو حِماري .

القبرُ على الأرض كلمةٌ مكتوبةٌ في الأرض إلى آخرِ الدُّنيا ، معناها : أَنَّ الإنسانَ حيٌّ في قانون نهايته ، فلينظر : كيف ينتهي .

* * *

إذا كان الأمر كله للنَّهاية ، وكان الاعتبارُ بها ، والجزاء عليها ، فالحياةُ هي الحياةُ على طريقة السَّلامة لا غيرها ؛ طريقة إكراه الحيوانِ الإنسانيِّ على ممارسة الأخلاقية الاجتماعية ، وجعلها أصلاً في طباعه ، ووزن أعماله بنتائجها التي تنتهي بها ؛ إذ كانت روحانيته في النِّهايات ، لا في بداياتها .

في الحياة الدُّنيا يكون الإنسانُ ذاتاً تعملُ أعمالها ، فإذا انتهت الحياةُ ؛ انقلبت أعمالُ الإنسان ذاتاً يخلدُ هو فيها ، فهو من الخير خالداً في الخير ، ومن الشرِّ هو خالداً في الشرِّ ، فكان الموتُ إنَّ هو إلا ميلادٌ للرُّوح من أعمالها ؛ تولد مرَّتين : آتيةً ، وراجعةً .

(١) أي من إنسانية الحياة . (ع) .

وإذا كان الأمرُ للنهاية ؛ فقد وجب أن تبطلَ من الحياة نهايات كثيرة ، فلا يترك الشرُّ يمضي إلى نهايته بل يُخَسَم في بدئه ، ويُقتل في أول أنفاسه ، وكذلك الشأنُ في كل ما لا يحسن أن يبدأ ؛ فإنه لا يجوز أن يمتدَّ ، كالعداوة ، والبغضاء ، والبخل ، والأثرة ، والكبرياء ، والغرور ، والخداع ، والكذب ، وما شابهك هذه ، أو شابهها ، فإنها كلها انبعاثٌ من الوجود الحيواني ، وانفجارٌ من طبيعته ؛ ويجب أن يكون لكل منها في الإرادة قبرٌ كي تسلم للنفس الطيبة إنسانيتها إلى النهاية .



يا من لهم في القبور أموات !

إنَّ رؤيةَ القبر زيادةً في الشعور بقيمة الحياة ، فيجب أن يكون معنى القبر من معاني السَّلام العقليِّ في هذه الدُّنيا .

القبر فمٌ ينادي : أسرعوا ، أسرعوا ! فهي مدَّةٌ لو صُرفت كلها في الخير ؛ ما وفَّت به ؛ فكيف يضيع منها ضياعٌ في الشرِّ ، أو الإثم ؟ لو وُلد الإنسان ، ومشى ، وأيقع ، وشبَّ ، واكتهلَّ ، وهرمَ في يوم واحد ، فما عساه كان يُضيع من هذا اليوم الواحد ؟ إنَّ أطولَ الأعمار لا يراه صاحبه في ساعة موته إلا أقصرَ من يوم .

ينادي القبر : أصلحوا عيوبكم ، وعليكم وقتٌ لإصلاحها ؛ فإنها إن جاءت إلى هنا كما هي ، بقيت هي إلى الأبد ، وتركتها الوقتُ ، وهرب .

هنا قبرٌ ، وهناك قبرٌ ، وهنالك القبرُ أيضاً ، فليس ينظر في هذا عاقلٌ إلا كان نظره كأنه حكمٌ محكمةٌ على هذه الحياة : كيف تنبغي ، وكيف تكون ؟

في القبر معنى إلغاء الزَّمان ، فمَنْ يفهم هذا استطاع أن ينتصرَ على أيَّامه ، وأن يُسْقِطَ منها أوقات الشرِّ ، والإثم ، وأن يُمَيِّتَ في نفسه خواطرَ الشَّوء . فمن معاني القبر ينشأ للإرادة عقلها القويُّ الثابت ؛ وكلُّ الأيام المكروهة لا تجد لها مكاناً في زمن هذا العقل ، كما لا يجد الليلُ محلاً في ساعات الشَّمس .

ثلاثة أرواح لا تَصْلُح روحُ الإنسان في الأرض إلا بها :

روح الطبيعة في جمالها ، وروح المعبد في طهارته ، وروح القبر في موعظته .



عروسٌ تُزَفُّ إلى قبرها^(١)

- ١ -

كان عمرها طاقةً أزهارٍ تُسمَّى أياماً .

كان عمرها طاقةً أزهارٍ يَنْتَسِقُ فيه اليومُ بعد اليوم ، كما تَبْتُثُ الورقةُ النَّاعِمَةُ في الزَّهْرَةِ إلى ورقةٍ ناعمةٍ مثلها .

أيامُ الصَّبَا المَرِحَّةُ حتَّى في أحزانها ، وهمومها ؛ إذ كان مجيئها من الزَّمن الذي خُصَّ بشباب القلب ، تبدو الأشياءُ في مجاري أحكامها كالمسحورة ، فإن كانت مُفَرِحَةً ؛ جاءت حاملةً فَرَحَيْن . وإن كانت مُخْزِنَةً ؛ جاءت بنصف الحزن .

تلك الأيامُ ؛ التي تعملُ فيها الطَّبيعةُ لشباب الجسم بِقُوَى مختلفةٍ : منها الشَّمْسُ ، والهواءُ ، والحركة ، ومنها الفَرَحُ ، والنَّسيانُ ، والأحلام !

* * *

وشبَّتِ العذراءُ ، وأفرِغَتْ في قَالِبِ الأنوثةِ الشَّمْسِيُّ القمريُّ ، واكتسَى وجهها ديباجةً من الزَّهرِ الغَضُّ ، وأودعتها الطَّبيعةُ سِرَّها النُّسائيَّ ؛ الذي يجعلُ العذراءَ فنَّ جمال ؛ لأنها فنُّ حياة ، وجعلتها تِمثالاً لِلظَّرَفِ . وما أعجبُ سِحْرِ الطَّبيعةِ عندما تُجَمِّلُ العذراءَ بظرفٍ كظرفِ الأطفال ؛ الَّذِينَ ستلذُّهم من بَعْد ! وأسبغتُ عليها معاني الرِّقَّةِ ، والحنَّان ، وجمال النَّفْسِ . وما أكرمَ يدَ الطَّبيعةِ عندما تَمَهَّرُ العذراءُ من هذه الصِّفَاتِ مَهَرَهَا الإنسانيَّ !

وخطبتِ العذراءُ لزوجها ، وعقد له عليها في اليوم الثالث من شهر مارس في السَّاعة الخامسة بعد الظُّهر .

وماتت عذراءٌ بعد ثلاثِ سنين ، وأنزِلَتْ إلى قبرها في اليوم الثالث من شهر مارس في السَّاعة الخامسة بعد الظُّهر !

(١) هي زوج ولده سامي . وانظر خبره ، وخبرها في « عود على بدء » من كتاب (حياة الرافعي) . (س) .

وكانت السَّنَوَاتُ الثَّلَاثُ عُمُرَ قَلْبٍ يُقَطِّعُهُ الْمَرَضُ ، يَتَنَظَّرُونَ بِهِ الْعُرْسُ ،
ويَتَنَظَّرُ بِنَفْسِهِ الرُّمُسُ !

يا عَجَائِبَ الْقَدَرِ ! أَذَاكَ لِحْنُ مُوسِيقِيٍّ لِأَنِّينِ اسْتَمَرَّ ثَلَاثَ سَنَوَاتٍ ، فَجَاءَ آخِرُهُ
مُوزُونًا بِأَوَّلِهِ فِي ضَبْطٍ ، وَدَقَّةٍ ؟

أَكَانَتْ تِلْكَ الْعِذْرَاءُ تَحْمِلُ سِرًّا عَظِيمًا سَيُغَيِّرُ الدُّنْيَا ، فَدَرَّتِ الدُّنْيَا عَلَيْهَا يَوْمَ
التَّهْتِثِ وَالِابْتِسَامِ وَالزَّيْنَةِ ، فَإِذَا هُوَ يَوْمُ الْوَلُولَةِ ، وَالذُّمُوعِ ، وَالْكَفَنِ ؟

- ٢ -

وَاهَا لَكَ أَيُّهَا الزَّمَنُ ! مَنْ الَّذِي يَفْهَمُكَ وَأَنْتَ مُدَّةُ أَقْدَارٍ ؟

وَالْيَوْمُ الْوَاحِدُ عَلَى الدُّنْيَا هُوَ أَيَّامٌ مُخْتَلِفَةٌ بِعَدَدِ أَهْلِ الدُّنْيَا جَمِيعًا ، وَبِهَذَا يَعُودُ
لِكُلِّ مَخْلُوقٍ سِرٌّ يَوْمِهِ ، كَمَا أَنَّ لِكُلِّ مَخْلُوقٍ سِرَّ رُوحِهِ ، وَلَيْسَ إِلَيْهِ لَا هَذَا ،
وَلَا هَذَا .

وَفِي الْيَوْمِ الزَّمَنِيِّ الْوَاحِدِ أَرْبَعُمِئَةِ مِلْيُونِ يَوْمٍ إِنْسَانِيٍّ عَلَى الْأَرْضِ ^(١) ! وَمَعَ ذَلِكَ
يُحْصِيهِ عَقْلُ الْإِنْسَانِ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ سَاعَةً ، يَا لِلْغَبَاوَةِ . . . !

وَكُلُّ إِنْسَانٍ لَا يَتَعَلَّقُ مِنَ الْحَيَاةِ إِلَّا بِالشُّعَاعِ ، الَّذِي يُضِيءُ الْمَكَانَ الْمَظْلَمَ فِي
قَلْبِهِ ، وَالشَّمْسُ بِمَا طَلَعَتْ عَلَيْهِ لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تُنِيرَ الْقَلْبَ الَّذِي لَا يُضِيئُهُ إِلَّا وَجْهٌ
مَحْبُوبٌ .

وَفِي الْحَيَاةِ أَشْيَاءٌ مَكْذُوبَةٌ تُكَبِّرُ الدُّنْيَا ، وَتُصَغِّرُ النَّفْسَ ، وَفِي الْحَيَاةِ أَشْيَاءٌ
حَقِيقِيَّةٌ تَغْظُمُ بِالنَّفْسِ ، وَتُصَغِّرُ بِالدُّنْيَا ، وَذَهَبُ الْأَرْضِ كُلُّهُ فَقَرٌّ مُدَقَّقٌ حِينَ تَكُونُ
الْمُعَامَلَةُ مَعَ الْقَلْبِ .

أَيُّهَا الدُّنْيَا ! هَذَا تَحْقِيرُكَ الْإِلَهِيِّ ، إِذَا أَكْبَرِكَ الْإِنْسَانُ !

* * *

وَيَا عَجَبًا لِأَهْلِ الشُّؤْمِ الْمُغْتَرِّينَ بِحَيَاةٍ لَا بَدَأَ أَنْ تَنْتَهِيَ ! فَمَاذَا يَرْتَقِبُونَ إِلَّا أَنْ
تَنْتَهِيَ ؟ حَيَاةٌ عَجِيبَةٌ غَامِضَةٌ ، وَهَلْ أَعْجَبُ ، وَأَغْمَضُ مِنْ أَنْ يَكُونَ انْتِهَاءُ الْإِنْسَانِ

(١) هَذَا الرِّقْمُ هُوَ عِدَدُ الْبَشَرِيَّةِ أَيَّامَ الْمُؤَلَّفِ - رَحِمَهُ اللَّهُ - .

إلى آخرها هو أَوَّلَ فكره في حقيقتها ؟

فعندما تَحِينُ الدَّقَائِقُ المَعْدُودَةُ التي لَا تَرَقُمُهَا السَّاعَةُ ، ولكن يرقمها صدرُ الْمُخْتَضِرِ ... عندما يكون مُلْكُ الملوكِ جميعاً كالثَّرَابِ ، لَا يَشْتَرِي شيئاً أَلْبَنَةً ...

... ماذا يكون أَيُّْهَا المجرمُ بعدما تَقْتَرِفُ الجناية ، ويقومُ عليك الدَّلِيلُ ، وترى حولك الجندَ والقضاةَ ، وتقفُ أمامك الشَّرِيعَةُ ، والعدل ؟

أعمالنا في الحياة هي وحدها الحياة ، لا أعمارنا ، ولا حظوظنا ، ولا قيمةَ للمال ، أو الجاه ، أو العافية ، أو هي معاً ؛ إذا سَلِبَ صاحبُها الأَمَنَ والقرار ! والأَمَنُ في الدُّنْيَا من لم تكن وراءه جريمةٌ لَا تزال تجري وراءه . والسَّعِيدُ في الآخرة مَنْ لم تكن له جريمةٌ تُطَارِدُهُ هو في السَّمَوَاتِ .

كيف يمكن أن تَخْدَعُ الآلَةَ صاحبَها وفيها (العَدَاؤُ) : ما تتحرَّكُ من حركةٍ إِلَّا أَشْعَرَتْهُ ، فَعَدَّاهَا ؟ وكيف يمكن أن يَكْذِبَ الإنسانُ رَبَّهُ وفيه القلبُ : ما يعملُ مِنْ عملٍ إِلَّا أَشْعَرَهُ ، فَعَدَّاهُ ؟

- ٣ -

ورأيتُ العروسَ قبل موتها بأيَّام .

أفرايتَ أَنْتَ الغِنَى عندما يُذِيرُ عن إنسانٍ ؛ لِيتركَ له الحسرةَ ، والذِّكْرَى الأليمةَ ؟ أرايتَ الحقائقَ الجميلةَ تذهبُ عن أهلها ، فلا تتركُ لهم إِلَّا الأحلامَ بها ؟ ما أتعَبَ الإنسانَ حينَ تتحوَّلُ الحياةُ عن جسمه إلى الإقامة في فكره !

وما هي الهمومُ والأمراضُ ؟ هي القَبْرُ يستبطنُ صاحِبَهُ أحياناً ، فينفَضُ في بعض أيامه شيئاً من ترابه ... ؟

رأيتُ العروسَ قبل موتها بأيَّام ، فيالله من أسرار الموت ورهبتها ! فَرَعَ جَسْمُهَا كما فرغتُ عندها الأشياءُ من معانيها ! وتخلَّى هذا الجسمُ عن مكانه للزُّوجِ تَظْهَرُ لأهلها ، وتقفُ بينهم وقفةَ الوداعِ !

وتحوَّلَ الزَّمَنُ إلى فكرِ المريضةِ ؛ فلم تُعَدِّ تعيشُ في نهارٍ ، وليلٍ ، بل في فكرٍ مُضِيٍّ ، أو فكرٍ مظلمٍ !

يا إلهي ! ما هذا الجسمُ المتهدّمُ المُقْبِلُ على الآخرة ؛ أهو تمثالٌ بطلَ تعبيره ،
أم تمثالٌ بدأ تعبيره ؟

لقد وثقتُ : أنه الموت ، فكان فكرها الإلهي هو الذي يتكلم ، وكان وجهها
كوجه العابد ، عليه طيفُ الصلوة ، ونورها . والروحُ الإنسانيّةُ متى عبّرت لا تعبّر
إلا بالوجه .

ولها ابتسامةٌ غريبةُ الجمال ؛ إذ هي ابتسامةُ آلامٍ أيقنت أنها مُوشِكةٌ أن تنتهي !
ابتسامةٌ روح لها مثلُ فرح السّجين قد رأى سجنانه واقفاً في يده السّاعة يرقبُ
الدّقيقة ، والثانية ؛ ليقول له : انطلق !

* * *

ودخلتُ أعودها ، فرأت كأنني آتٍ من الدّنيا ... ! وتنسّمتُ مني هواءَ
الحياة ، كأنني حديقةٌ ، لا شخص !

ومن غيرِ المريضِ المُدنف^(١) ، يعرفُ أن الدّنيا كلمةٌ ليس لها معنىٌ أبداً إلا
العافية ؟ من غيرِ المريضِ المُشفي على الموت ، يعيشُ بقلوبِ النّاس الذين حوله ،
لا بقلبه ؟

تلك حالةٌ لا تنفع فيها الشّمسُ ، ولا الهواءُ ، ولا الطّبيعةُ الجميلةُ ، ويقوم
مقامُ جميعها للمريضِ أهلهُ وأحبّاءه !

وكان ذؤوها من رهبةِ القدرِ الدّاني كأنهم أسرى حَرْبٍ أجلسوا تحت جدارٍ يريد
أن ينقضَّ^(٢) ! وكانت قلوبهم من فزعها تنبضُ نبضاً مثلَ ضَرَبَاتِ المَعَاوِلِ .

وباقترابِ الحبيبِ المحتَضِرِ من المجهول ، يُصبح من يُحبّه في مجهولٍ آخر ،
فتختلط عليه الحياةُ بالموت ، ويعود في مثل حيرةِ المجنون حين يُسكُ بيده الظلَّ
المتحرّك ؛ ليمنعه أن يذهب ! وتغروه في ساعةٍ واحدةٍ كأبّةٍ عمرٍ كاملٍ ، تُهَيِّئُ له
جلالَ الحسن ؛ الذي يشهد به جلالُ الموت !

* * *

(١) « المدنف » : دَنَفَ المريضُ : ثقل عليه المرضُ ، وأشفى على الموت ، فهو دَنَفٌ .

(٢) « ينقض » : يتهدّم .

وحانت ساعة ما لا يُفهم ، ساعة كل شيء ، وهي ساعة اللاشيء في العقل الإنساني ! فالتفتت العروس لأبيها تقول : « لا تحزن يا أبي ... ! » ولأمها تقول : « لا تحزني يا أمي ... ! »

وتبسمت للدموع كأنما تحاول أن تكلمها هي أيضاً ؛ تقول لها : « لا تبكي ... ! » وأشفقت على أحيائها ؛ وهي تموت ، فاستجمعت روحها ؛ ليبقى وجهها حياً من أجلهم بضع دقائق ! وقالت : « سأغادركم مبتسمة ، فعيشوا مبتسمين ، سأترك تذكاري بينكم تذكاري عروس ... ! » .

ثم ذكرت الله ، وذكرتهم به ، وقالت : « أشهد أن لا إله إلا الله » . وكررتها عشراً ! وتملأت روحها بالكلمة التي فيها نور السموات والأرض ، ونطقت من حقيقة قلبها بالاسم الأعظم الذي يجعل النفس منيرة تتلألأ حتى وهي في أحزانها . ثم استقبلت خالق الرحمة في الآباء والأمهات ! وفي مثل إشارة وداع من مسافر انبعث به القطار ألقت إليهم تحية من ابتسامتها ، وأسلمت الروح !

- ٤ -

يا لعجائب القدر ! مشينا في جنازة العروس التي تُزَفُّ إلى قبرها طاهرة كالطفلة ، ولم يبارك لها أحد ! فما جاوزنا الدار إلا قليلاً حتى أبصرت على حائط في الطريق إعلاناً قديماً بالخط الكبير ؛ الذي يصبح للأعين ؛ إعلاناً قديماً عن (رواية) هذا هو اسمها : « مبروك ... ! » .

واخترقنا المدينة ، وأنا أنظر وأتقصى ، فلم أر هذا الإعلان مرة أخرى ! واخترقنا المدينة كلها ، فلما انقطع العمران ، وأشرفنا على المقبرة ، إذا آخر حائط عليه الإعلان : « مبروك ... ! » .

موت أم^(١)

رجعتُ من الجَنَازَةِ بعد أن غَبَرْتُ قَدَمَيَّ سَاعَةً فِي الطَّرِيقِ ؛ الَّتِي تَرَابُهَا تَرَابٌ وَأَشْعَةٌ ، وَكَانَتْ فِي النَّعْشِ لَوْلُؤَةٌ أَدَمِيَّةٌ مُحَطَّمَةٌ ، هِيَ زَوْجَةُ صَدِيقِي طَخَطَحَتْهَا^(٢) الْأَمْرَاضُ ، فَفَرَّقَتْهَا بَيْنَ عِلَلِ الْمَوْتِ ، وَكَانَ قَلْبُهَا يُحْيِيهَا ، فَأَخَذَ يُهْلِكُهَا ، حَتَّى إِذَا دَنَا أَنْ يَقْضِيَ عَلَيْهَا - رَحِمَهَا اللَّهُ - فَقَضَى فِيهَا قِضَاءَهُ . وَمَنْ ذَا الَّذِي مَاتَ لَهُ مَرِيضٌ بِالْقَلْبِ وَلَمْ يَرَهُ مِنْ قَلْبِهِ فِي عِلَّتِهِ كَالْعَصْفُورَةِ الَّتِي تَهْتَلِكُ تَحْتَ عَيْنِي ثَعْبَانٍ ، سَلَطَ عَلَيْهَا سُومَ عَيْنِهِ ! .

كَانَتْ الْمَسْكِينَةُ فِي الْخَامِسَةِ وَالْعَشْرِينَ مِنْ سَنَاهَا ، أَمَّا قَلْبُهَا فَفِي الثَّمَانِينَ أَوْ فَوْقَ ذَلِكَ ، هِيَ فِي سَنِّ الشَّبَابِ وَهُوَ مُتَهَدِّمٌ فِي سَنِّ الْمَوْتِ .

وَكَانَتْ فَاضِلَةً تَقِيَّةً صَالِحَةً ، لَمْ تَتَعَلَّمْ ، وَلَكِنْ عَلِمَهَا التَّقْوَى ، وَالْفَضِيلَةُ . وَأَكْمَلَ النِّسَاءَ عِنْدِي لَيْسَتْ هِيَ الَّتِي مَلَأَتْ عَيْنَيْهَا مِنَ الْكُتُبِ ، فَهِيَ تَنْظُرُ إِلَى الْحَيَاةِ نَظَرَاتٍ تَحِلُّ مَشَاكِلَ ، وَتَخْلُقُ مَشَاكِلَ ؛ وَلَكِنَّهَا تِلْكَ الَّتِي تَنْظُرُ إِلَى الدُّنْيَا بَعَيْنِ مِتْلَانَةٍ بِنُورِ الْإِيمَانِ ، تُقَرِّئُ فِي كُلِّ شَيْءٍ مَعْنَاهُ السَّمَاوِيِّ ، فَتَوْمُنُ بِأَحْزَانِهَا ، وَأَفْرَاحِهَا مَعًا ، وَتَأْخُذُ مَا تُعْطَى مِنْ يَدِ خَالِقِهَا رَحِمَةً مَعْرُوفَةً ، أَوْ رَحِمَةً مَجْهُولَةً . هَذِهِ عِنْدِي تَسْمَى امْرَأَةً ، وَمَعْنَاهُ : الْمَعْبُدُ الْقُدْسِيُّ ؛ وَتَكُونُ الزَّوْجَةَ ، وَمَعْنَاهَا : الْقُوَّةُ الْمُسْعِدَةُ ؛ وَتَصِيرُ الْأُمَّ ، وَمَعْنَاهُ التَّكْمِيلَةُ الْإِلَهِيَّةُ لَصَفَارِهَا ، وَزَوْجِهَا ، وَنَفْسِهَا .

وَمَعَهَا تَبْلُغُ الْمَرْأَةُ مِنَ الْعِلْمِ فَالرَّجُلُ أَعْظَمُ مِنْهَا بِأَنَّهُ رَجُلٌ ، وَلَكِنَّ الْمَرْأَةَ حَقٌّ الْمَرْأَةُ هِيَ تِلْكَ الَّتِي خُلِقَتْ لِتَكُونَ لِلرَّجُلِ مَادَّةَ الْفَضِيلَةِ ، وَالصَّبْرِ ، وَالْإِيمَانِ ، فَتَكُونُ لَهُ وَحِيًّا ، وَعِزًّا ، وَقُوَّةً ؛ أَيْ : زِيَادَةً فِي سُرُورِهِ ، وَنَقْصًا مِنْ آلامِهِ .

وَلَنْ تَكُونَ الْمَرْأَةُ فِي الْحَيَاةِ أَعْظَمَ مِنَ الرَّجُلِ إِلَّا بِشَيْءٍ وَاحِدٍ ، هُوَ صِفَاتُهَا الَّتِي تَجْعَلُ رَجُلَهَا أَعْظَمَ مِنْهَا .



(١) هِيَ زَوْجُ صَدِيقِنَا الْأَسْتَاذِ حَسَنِينِ مَخْلُوفٍ . وَانْظُرْ : « عَمَلُهُ فِي الرِّسَالَةِ » مِنْ كِتَابِ : (حَيَاةُ الرَّافِعِيِّ) . (س) .

(٢) « طَخَطَحَتْهَا » : طَحَطَحَ : كَسَرَ ، وَفَرَّقَ ، وَبَدَّدَ إِهْلَاكًا .

ومشيئ من البيت الذي ألبسته الميتة معنى القبر ، إلى القبر الذي ألبس الميتة معنى البيت . وأنا منذ مشيئ في جنازة أمي (رحمها الله) لا أسير في هذه الطريق مع الأحياء ، ولكن مع الموتى ، فأتبع من الميت صديقاً ، ليس رجلاً ، ولا امرأة ؛ لأنه من غير هذه الدنيا ؛ وأمشي في ساعة ليست ستين دقيقة ؛ لأنها خرجت من الزمن ؛ ولا أرى الطريق من طرق الحياة ؛ لأنني في صحبة ميت ؛ وتصبح للأرض في رأيي جغرافية أخرى عَمِيَ النَّاسُ عنها ؛ لشدة وضوحها ، كالألوهية خفيت من شدة ما ظهرت .

يقولون : إن ثلاثة أرباع الأرض يغمرها البحر . أما أنا فأرى في تلك الساعة أن ثلاثة أرباع الأرض لا يغمرها البحر ؛ الذي وصفوا ، ولكن خِصَمُ آخر ، زخار مُتَضَرِّب ، هو ذلك البحرُ التُّرابيُّ العظيمُ المسمَّى « المقبرة » .

يقولون : إن الحياة هي . . . هي ماذا - ويحكم - أيها المغرورون ! أفلا ترون هذه الصِّلة الدَّائمة بين بطنِ الأم ، وبطن الأرض ؟

* * *

لعمري كيف تجعلُ هذه الحياةَ للنَّاسِ قلوباً مع قلوبهم ، فيحسُّ المرء بقلب ، ويعمل بقلب آخر : يعتقد ضررَ الكذب ، ويكذب ، ويعرف معرَّة الإثم ، ويأثم ، ويؤمن بعاقبة الخيانة ، ثم يخون ؛ ويمضي في العمر منتهياً إلى ربِّه . . . ؟

هَبَّتِ الرِّيحُ في السَّحَرِ على روضة غناء ، فطابت لها ، فعقدت عُقدتها أن تتخذ لها بيتاً في ذلك المكان الطَّيب ؛ لتقيم فيه . . . يا لها حكمة في التدبير ! تزعم الرِّيحُ الإقامة على حين كلِّ وجودها هو لحظة مرورها ، وتحلُّم بالقرار في البيت ، وهي لا تملك بطبيعتها أن تقف .

يا لها حكمة سامية ، لا يسكنها من المعنى إلا أسخفُ ما في الحُمق ! .

* * *

هَمْدٌ^(١) الحي ، وانطفأت عيناه ، ولكنه تحرك في تاريخه ممَّا ضيقَ على نفسه ، أو وسَّع ، وأصبح ينظر بعين من عمله إمَّا مُبْصِرة ، أو كالعمياء ؛ فلو تكلم يصف الحياة الدنيا ؛ لقال : إن هذه الشُّجُومَ على الأرض مصابيحُ ماتم ، أقيم

بليل . وما أعجب أن يجلس أهل المآتم في المآتم ؛ ليضحكوا ، ويلعبوا !
ولو نطق الموتى ؛ لقالوا : أيها الأحياء ، إنَّ هذا الحاضر الذي يمرُّ ، فيكونُ
ماضيكم في الدُّنيا ، هو بعينه الذي يكون مستقبلكم في الآخرة ، لا تزيدون فيه ،
ولا تنقصون . وإنَّ الدُّنيا تبدأ عندكم من الأعلى إلى الأدنى ، من العظماء إلى الفقراء ،
ولكنها تنقلب في الآخرة ، فتبدأ من الفقراء إلى العظماء ، وأنتم ترسمونها بخطوطِ
المطامع والحظوظ ، ويرسمها الله بخطوطِ الحرمان ، والمجاهدة ؛ إنَّ التأمَّ على
الأرض من تمَّ بمتاعها ، ولذاتها ، ولكن التأمَّ في السماء من تمَّ بنفسه وحدها .

* * *

يا أسفا ! لن يقول الميتُّ للحي شيئاً ، ومن يدري ؟ لعلنا ونحن نلجُدُ
للموتى ، ونُنزلهم في قبورهم ، يرون بأرواحهم الخالدة أننا نحن موتاهم
المساكين ، وأننا مدفونون في القبر ؛ الذي يسمُّونه « الكرة الأرضية » ! وهل الكرة
الأرضية من اللانهاية إلا حفرةٌ برجلِ نملة ؛ لتُدفن فيها نملة ؟ ١٩ .

الحياة ... أتريد أن تعرفها على حقيقتها ؟ هي المُبهماتُ الكثيرةُ التي ليس لها
في الآخر إلا تفسيرٌ واحدٌ : حلالٌ ، أو حرام .

* * *

ورجعنا مع الصديق إلى بيته ، وله خمسة أطفال صغار ، لو أنهم هم الذين
انترعوا من أمهم لترك كلُّ واحدٍ على قلبها مثل المِكْوَةِ المحميِّ عليها في النَّارِ إلى
أن تحمَّرَ ؛ ولكنَّ أمهم هي التي نُزعت منهم ، فكان بقاؤهم في الحياة تخفيفاً لسكرةِ
الموت عليها . وغَشِيَتْهَا الغُشْيَةُ ، فماتت وهي تضحك ؛ إذ تراهم نائمين تحت
جَنَاحِ الرَّحمةِ الإلهيةِ الممدود ، وقالت : إنَّها تسمع أحلامهم . وكانوا هم عقلها
في ساعة الموت !

تبارك الذي جعل في قلب الأمِّ دنيا من خَلْقِهِ هو ، ودنيا من خَلْقِ أولادها !
تبارك الذي اثناب الأمِّ ثوابَ ما تُعاني ، فجعل فرحها صورةً كبيرةً من فرح
صغارها !

* * *

وجاء أكبرُ الأطفالِ الخمسة ، وكأنَّه ثمانيةُ أرطالٍ من الحياة ، لا ثمانيةُ أعوامٍ من العمر ؛ جاء إلينا كما يجيء الفَرْعُ لقلوبٍ مطمئنة ؛ إذ كان في عينيه الباكتين معنى فقد الأم !

وطغَّت عليه الدُّموعُ ، فتناول منديلَه ، ومسحَها بيده الصغيرة ، ولكنَّ روحَه اليتيمةَ تأبى إلا أن ترسمَ بهذه الدُّموعِ على وجهه معانيَ يُثمِّها !

وظهرَ الانكسارُ في وجهه يعبرُ ببلاغةٍ : أنَّه قد أحسَّ حقيقةَ ضعفه ، وطفولتهِ بإزاء المصيبة ؛ التي نزلت به ، وجلس مستسلماً ، تترجم هيئته معانيَ هذه الكلمة : « رفقاً بي ! » .

ثمَّ تطير من عينيه نظراتٌ في الهواء ، كأنَّما يحسُّ أنَّ أمه حوله في الجو ، ولكنَّه لا يراها !

ثمَّ يُرخي عينيه في إغماضةٍ خفيفةٍ ، كأنَّما يرجو أن يرى أمه في طَوِيَّته ! ولا يُصدِّق : أنَّها ماتت ، فإنَّ صوتها حيٌّ في أذنيه ، لا يزال يسمعه من أمس ! ثمَّ يعود إلى وجهه الانكسارُ ، والاستسلام ، ويتململ في مجلسه ، فينطقُ جسمه كُلُّه بهذه الكلمة : « يا أمي ! » .

* * *

أحسَّ - ولا ريب - أنَّه قد ضاع في الوجود ؛ لأنَّ الوجودَ كان أمه . ولمس خشونةَ الدنيا منذ السَّاعة ، بعد أن فقدَ الصَّدْرَ الذي فيه وحده لينُ الحياة ؛ لأنَّ فيه قلبَ أمه ، وروحها .

وشعر بالذلِّ ينسابُ إلى قلبه الصَّغير ؛ لأنَّ تلك التي كان يملك فيها حقَّ الرَّحمة قد أخذت منه ، وتركتَه بلا حقٍّ في أحدٍ ، وليس لأحدٍ أمان !

ولبسته المسكَّنة ؛ لأنَّ له شيئاً عزيزاً أصبح وراء الرِّمانِ ، فلن يصلَ إليه ! وارتسم على وجهه التَّعجُّب ، كأنَّه يسألُ نفسه : « إذا لم تكن أمي هنا ؛ فلماذا أنا هنا ١٩ » .

ثم تَغَرَّغَرَتْ عيناه ، فُيُخْرِجُ منديلَه ، ويمسح دمعَه بيده الصَّغيرة ، ولكن روحَه اليتيمةَ تأبى إلا أن ترسمَ بهذه الدُّموعِ على وجهه معانيَ يُثمِّها !

* * *

ونهض الصغير ، ولم ينطق بذاتِ شَفَقٍ ، نهض يحمل رجولته ؛ التي بدأت
منذ الساعة !

انتهت - أيها الطفلُ المسكينُ ! - أيامُك من الأمِّ ؛ هذه الأيامُ السَّعيدَةُ التي كنتَ
تعرف الغَدَ فيها قبل أن يأتي معرفتك أَمْسٍ ؛ الذي مضى ؛ إذ يأتي الغدُ ومعك
أمُّك !

وبدأت - أيها الطفلُ المسكين - أيامُك من الزَّمنِ ، وسيأتي كلُّ غَدٍ محجَّباً
مرهوباً ؛ إذ يأتي لك وحدك ، ويأتي وأنت وحدك !

الأمُّ ... ؟ يا إلهي ! أيُّ صغيرٍ على الأرض يجدُ كفايته من الرُّوح إلا في
الأمِّ ؟ !



قصة أب (١)

حدّثني المسكينُ فيما حدّث ، وهو يصف ما نزل به ، قال :

رأيتُ النَّاسَ قد أنعم الله عليهم أن يكونوا آباءً ، فَنَسُوا بالولدِ في آثارهم ، ومدَّ بالنَّسْلِ في وجودهم ، وزاد منه في أرواحهم أرواحاً ، وضمَّ به إلى قلوبهم قلوباً ، وملا أعينهم من ذلك بما تفرَّ به قُرَّةُ عينٍ كانت لم تجد ، ثم وَجَدَتْ ، فهم بهؤلاء الأطفال يملكون القوَّة ؛ التي تُرجِعُهُم أطفالاً مثلهم في كلِّ ما يسرُّهم ، فيكبر الفرَحُ في أنفسهم وإن كان في ذات نفسه ضئيلاً صغيراً ، ويعظم الأملُ في أشيائهم وإن كان هو عن شيءٍ حقيرٍ ، لا يُؤْبَهُ له .

وتلك حقيقةٌ من حقائق السَّعادة لا أَسْمَى ، ولا أعظمَ منها إلا الحقيقةُ الأخرى ! وهي القوَّة ؛ التي يتحوَّلُ بها الكونُ في قلب الوالدين إلى كتَرٍ من الحبِّ ، والرَّحمة ، وجمالِ العاطفة ، بسخرٍ من ابتسامة طفلٍ ، أو طفلةٍ ، أو بكلمةٍ منهما ، أو حركةٍ ، على حين لا يتحوَّلُ مثلُ ذلك ، ولا قريباً منه بمال الدنيا ، ولا بِمُلْكِ الدنيا .

رأيتُ النَّاسَ قد أنعم الله عليهم أن يكونوا آباءً ، ولكِنَّه ابتلاني بأن أكون أباً ، وأخرج لي من أفراح قلبي أحزانَ قلبي ! ولقد كنت كرجلٍ ملك داراً يستمتعُّ بها ، فتمنَّى أن يُشْرِعَ^(٢) في جانبٍ منها غرفة يُزَخِرُ فيها ، فلمَّا تمَّ له ذلك ، وبلغ المقترَحُ ؛ انهدمت الدَّارُ ، وبقيت الغرفة قائمةً !

عَمَرَكَ الله ! أشعرُ هذا الرَّجُلُ في نكبته بالغرفة أم بالدَّار ؟ وهل تراه زاد أو نقص ؟ وباليتهما بيتٌ ، وغرفةٌ من بيتٍ ! فإنَّ الحجرةَ تحيا بالبناء إذا ماتت بالهدم ، ولكن مَنْ ذا يُحيي الزَّوْجَةَ بعد أن وضعت بِكرها الأوَّلَ والآخر !

إنَّها طفلةٌ وُلِدَتْ ، وكأنَّما أُخْرِجَتْ من تحت الرِّدَمِ ؛ إذ وُلِدَتْ تحت ماضي من الحياة منهديمٍ ، وهل فرقٌ بين هذا ، وبين أن تكون أمُّها قد ولدتها في الصَّحراء ، ثُمَّ

(١) هو الصديق الأديب عبد الله عمار . وانظر : « عمله في الرسالة » من كتاب (حياة الرافعي) . (س) .

(٢) أي : يفتح غرفةً إلى الشارع . (ع) .

أَكْرِهْتُ أَنْ تَدْعَهَا وَحدها فِي ذَلِكَ الْفَقْرِ تصرُّخُ ، وَتَبْكِي ؟ فَالْمَسْكِينَةُ عَلَى الْحَالِينِ
مَنْقُطَةٌ أَوَّلُ مَا انْقَطَعَتْ مِنْ حَنَانِ الْأُمِّ ، وَرَحْمَتِهَا .

طِفْلَةٌ وُلِدَتْ صَارِخَةً ، لَا صَرْخَةَ الْحَيَاةِ ، وَلَكِنْ صَرْخَةَ التَّوْحِ وَالنَّدْبِ عَلَى أُمِّهَا .

صَرْخَةُ حَزِينَةٍ مَعْنَاهَا : ضَعُونِي مَعَ أُمِّي وَلَوْ فِي الْقَبْرِ !

صَرْخَةُ تَرْتَعُدُ ، كَأَنَّ الْمَسْكِينَةَ شَعَرَتْ أَنَّ الدُّنْيَا خَالِيَةٌ مِنَ الصَّدْرِ الَّذِي يُدْفِنُهَا !

صَرْخَةُ تَتَرَدَّدُ فِي ضَرَاةٍ ، كَأَنَّهَا جُمْلَةٌ مُرَكَّبَةٌ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ : « يَا رَبِّ
ارْحَمْنِي مِنْ حَيَاةٍ بِلَا أُمٍّ » .

* * *

قال المسكين وهو يبكي امرأته :

وَلَمَّا ضَرَبَهَا الْمَخَاضُ ، ضَاعَفْتُ قُوَّتَهَا مِنْ شَعُورِهَا أَنَّهَا سَتَكُونُ بَعْدَ قَلِيلٍ
مُضَاعَفَةً بِمَوْلُودِهَا ، وَسَتَكُونُ رُوحِينَ ، لَا رُوحاً وَاحِدَةً ، وَتَلِدُ لِي الْحَيَاةَ وَالْحُبَّ
الْإِلَهِيَّ مَعاً ، وَتَأْتِي لِقَائِي بِمِثْلِ طِفْلَتِهِ الْأُولَى الَّتِي يَسْتَحِيلُ أَنْ تَأْتِيَ الرَّجُلَ إِلَّا مِنْ
زَوْجِهِ . كُلُّ ذَلِكَ ضَاعَفَ قُوَّاهَا سَاعَةً ، وَشَدَّ مِنْهَا ؛ وَلَكِنْ مَا أَسْرَعَ مَا تَبَيَّنَتْ أَنَّهُ
الْمَوْتُ ! إِذْ غَضُضْتُ^(١) ، وَعَسَّرَ خُرُوجَ مَوْلُودِهَا .

وَجَاءَهَا الْجِرَاحِيُّ بِمُبْضَعِهِ ، وَكَأَنَّهَا رَأَتْهُ ذَابِحاً ، لَا طَبِيباً ، فَجَعَلَتْ تَعْبُرُ
بِعَيْنَيْهَا ؛ إِذْ لَمْ تَمْلِكْ فِي آلَمِهَا الْقَاتِلَةَ غَيْرَ لُغَةِ هَاتَيْنِ الْعَيْنَيْنِ .

كَانَتْ بِنَظَرَةٍ تَبْكِي عَلَى ، وَعَلَى بُؤْسِي ، وَبِأُخْرَى تَبْكِي عَلَى بُؤْسِ مَوْلُودِهَا
وَشَقَائِهِ ؛ وَبِنَظَرَةٍ تُودِّعُنِي ، وَبِأُخْرَى تَدْعُو اللَّهَ لِي جَزَاءَ مَا أَحْسَنْتُ إِلَيْهَا ؛ وَبِنَظَرَةٍ
تَتَوَجَّعُ لِنَفْسِهَا ، وَبِأُخْرَى تَتَأَلَّمُ مِنْ أَنَّهَا تَرَانِي أَكَاذُ أَجْرٍ .

نظرات نظرات ...

يَا إِلَهِي ! لَقَدْ خُيِّلَ إِلَيَّ : أَنَّ مَلِكَ الْمَوْتِ واقِفٌ بَيْنَ عَشْرِينَ مَرَأَةً تُحِيطُ بِهِ ، فَأَنَا
أَرَاهُ مَوْتاً مُتَعَدِّداً ، لَا مَوْتاً وَاحِداً ، وَكُلُّ نَظَرَةٍ مِنْ عَيْنِي زَوْجَتِي إِلَيَّ كَانَتْ مِنْهَا هِيَ
نَظَرَةٌ ، وَكَانَتْ عَتَدِي أَنَا مَرَأَةُ الرُّوحِ لِلرُّوحِ .

وَلَكِنَّهَا لَمْ تَنْسَ أَنَّهَا تَمُوتُ لَوْضِعِ مَوْلُودِهَا ، وَأَنَّ هَذِهِ الْآلَامَ الدَّمَوِيَّةَ الدَّابِحَةَ

(١) « غَضُضْتُ » : أَعْضَلُ الْأَمْرَ : اشْتَدَّ ، وَاسْتَغْلَقَ ، وَالدَّاءُ الْأَطْبَاءُ : أَعْجَزَهُمْ أَنْ يَدَاوَوْهُ .

هي الوسيلة ؛ لأن تترك لي بقيَّةَ حياةٍ منها ؛ فيا للرحمة ، والحنان ، والحب ! لقد ابتسمت لي وهي تموت ، وهي تلد ، وهي تُذبح !

* * *

ليست رحمة المرأة المحبَّة خيالاً إلا إذا كانت حرارة الشمس التي تُحيي الدنيا خيالاً أيضاً ؛ إنَّ هذا القلبَ النَّسويَّ المستقرَّ فوق أحشاءِ حملِ الجنين صابرةً ، راضيةً ، فرحةً بآلامها ، وتغذوه ، وتقاسمه حياة نفسها - هذا القلب يحمل الحب أيضاً صابراً ، راضياً ، فرحاً بآلامه ، ويغذوه ، ويقاسمه حياة نفسه .

وللرحمة الإلهية أدلة كثيرة تدلُّ الإنسان عليها دلالاتٍ مختلفة ، فالشمس تدلُّ عليها بالضوء ؛ الذي تطعمه الحياة ، والهواء يدلُّ عليها بالضوء ؛ الذي تنفّسه الحياة ، والماء يدلُّ عليها بالضوء ؛ الذي تشربه الحياة ، وهكذا إلى أن يأتي في الآخر قلب المرأة فيدلُّ على رحمة الله بالحب ؛ الذي تقوم به الحياة .

ابتسامة الحب غالبت زفرات الموت ؛ التي تغتليج^(١) من تحتها حتى غلبتها ، وأعادت الحياة لحظة إلى وجه زوجتي ؛ لأراها آخر ما أراها في صورة المحبَّة لي ، فكان كلُّ جمالٍ نفسها منتشرأ على ذلك الوجه ، وظهرت فيه روحها ، وعواطفها ، تودّعني وداعاً حزيناً متبسماً يتكلّم ؛ يتكلّم بعجزه عن الكلام .

ابتسامة لا ريب : أن فيها أشياء ليست من جمال هذه الدنيا ، ولا من حقائقها ؛ فكأنما التمتع بأشعة من الخلد ترفُّ رفيفها على وجه الحبيب ؛ ليظهر ساعة الموت : أن حبه أقوى من الموت .

* * *

قال المسكين : ونثر الطبيبُ ذا بطنها ، فكانت طفلةً ، وما كانت زوجتي تقترح أن يكون الجنينَ غيرها ، بل كانت مستيقنةً : أنها تضعها أنثى ، وصنعت لها ثيابها ، ووشّنها بزينة الأنوثة ، وعرضت أسماء البنات ، فاخترت اسمها أيضاً ، وكنت أكره ذلك منها ، وأريدُ ولداً لا بنتاً ، فكانت تُغايظني بعملها ، وإصرارها غيظ دُعابة ، لا غيظ جَفَاء .

(١) « تغتليج » : تضطرب .

ومضت لا تذكر إلا بنتها مدة الحمل ، ولا تتكلم إلا عن بنتها ، وقد كنت أعجب لذلك ؛ فلما قضى الله فيها قضاءه ، علمت : أن ذلك أمرٌ من أمر الروح ، فكان الإلهام فيها : أنها على باب قبرها ، وأنها لن ترى طفلتها ، ولن تعيش لها ، فعاشت أيام الحمل مع ذكراها : تضمُّ ثيابها إلى صدرها ، وتحملها على يدها ، وتناغيها ، وتقبلها ، وتأخذها من الوهم وتردّها إليه ؛ وكذلك نَعِمَتِ المسكينة بالمسكينة !

لَكَ اللهُ يَا معجزة الرَّحمة ! يَا نفسَ الأم !

* * *

ولما قيل : ماتت . جعل يكلمني المتكلم ، ولا أعقل ؛ فإن الكلمة التي تأتي بالمصيبة المتوقّعة طال ارتقابها ، لا تأتي بمعان لغويّة ، كغيرها من الكلام ، بل بأسلحة تضرب في النفس ، وفي العقل ، وتثخنهما جراحاً ، وفتكاً .

وجعلني موتها كأنني ميتٌ يحمل نفسه ، ما حوله إلا المشيعون ؛ وأحسست كأنّ قوة أخذت بإحدى رجليّ ، فوضعتها في الآخرة ، وتركت الثانية في الدنيا ، ولحقني من الجزع ما الله عالمٌ به ، ووجدتُ أحرَقَ الوجَد ، وبكى أَحْرَ البكاء ؛ وجعلتُ أفكاري تتحدّر من رأسي إلى قلبي ، فأحتقن بها ، ثم لا يُنْقَسُ عني إلا الدَّمع ، كأنّ أعضائي اختلّت ممّا ضغطني من الحزن ، فأنا أتنفّس برثي وعيني .

بموتها شعرتُ بها ؛ ولعلّه من أجل ذلك لا يشعر الإنسان بلذة الحبّ كاملة إلا في الأم الحبّ وحدها ، وكانت في حياتها تضع من روحها في سروري ، وهذا هو سرُّ المرأة المحبوبة : يجد مُحِبُّها في كلّ سرور لمحاتٍ روحانيّة ، وكذلك فعلت بعد موتها ، فجعلت روحها في أحزاني ؛ ولولا أنّ روحها في أحزاني ؛ لقتلتنني المصيبة .

وكنت أدلف وراء التّعش وقد بطل في نفسي الشعورُ بالدنيا ، وكان النَّاسُ يمشون حولي بما فيهم من الحياة ، وكانوا ذاهبين إلى المقبرة على أنّهم سائرون ، كما يذهبون إلى كلّ مكان ؛ أما أنا فكنتُ أمشي بما فيّ من الحبّ منكسراً ، منخذاً ، متضغضعاً ؛ لأنني وحدي سائر وراء ما لا يلحق .

وقلّ النَّاسُ على قلبي ، ورجع كلّ أمرهم عندي إلى العيب ، والنقيصة ؛ إذ كان لي عقلٌ طارئ من الحالة التي أنا فيها ليس مثله لأحدٍ منهم ، وكنت وحدي المُصَابَ بينهم ، فكنتُ وحدي بينهم العاقل .

وَشَتَّانَ مَا نَحْنُ ! وَشَتَّانَ !

ولما رأيتُ قَبْرَهَا ابتدرتُ عيناى تنظران بالدموع ، لا بالنظر ، ورأيتُ التُّرابَ كأنَّه غيومٌ ملوَّنةٌ بألوانِ السُّحُبِ الدَّاكنَةِ تنهياً في سماها تحت الظَّلام ؛ لتُخْفِيَ كوكباً من الكواكب ؛ وظهر لي القَبْرُ كأنَّه فَمُ الأرضِ ، يخاطبُ الإنسانَ بحزمٍ صارمٍ ، يخاطبُ الفقيرَ والغنيَّ ، والضعيفَ والقويَّ ، والملوكَ والصَّعاليك : « أَنْ كُلَّ قُوَّةٍ تُنْزَعُ هُنا . »

* * *

قال المسكين : وكما يجدُ الإنسانُ في أَيَّامِ المطرِ رائحةَ النِّسيمِ المبْتَلِّ بالماء ، كُنْتُ أُسْتَرَوِّحُ في رَجْعَتِي إلى الدَّارِ رائحةَ نَسِيمِ مَبْتَلٍّ بِالْدموعِ ، وحَضَرْتُ المَاتَمَ ، وعَزَّانِي النَّاسُ ، فكنتُ فيهم كالْمَأْسُورِ بينهم : لا أتمنَّى إلا أَنْ يَدْعُونِي ، فأنجُوَ على وجهي ، ولا أرى إلا أَنَّهُمْ يَجْرَعُونِي الوجودَ غُصَصاً ، كما تجرَّعْتُ الفَقْدَ غُصَّةَ غُصَّةٍ ؛ إلى أَنْ تفرقوا مع سواد الليل ، فانكفأْتُ إلى الدَّارِ ، فإذا كُلُّ شيءٍ قد تَغَيَّرَ ولمسه الموتُ لَمَسَةً ، وإذا الدَّارُ نَفْسُهَا كالعينِ المَقْرُوحَةِ من آثارِ البكاء : ما ثَمَّ شيءٌ إلا لِيُطالِعَنِي بأنَّ مَسْرَاتِي قد ماتت !

ولاح الضُّبْحُ لعيني السَّاهِرتين صباحاً فاتراً ، تَبَيَّنْتُ فيه الخجلَ ، كأنَّه يقول : « لم أَطْلُعْ لك » ، فانسَلَلْتُ من البيتِ ، وذهبتُ أَمْشي في دُنْيا هي الكَأْبَةُ المَضِيئَةُ سَخِرَتْ الأَقْدَارُ منها بإظهارها في هذا الضُّوءِ مَظْهَرَ وَجْهِ العَجُوزِ المتصابيةِ في زِينَةِ لا تزيدها إلا قُبْحاً !

ومضيتُ على وجهي لا غايةَ لي ، أَضْرَبْتُ في كُلِّ جِهَةٍ كأنَّما أريدُ أَنْ أَهْرَبَ من نفسي ! وما خطر لي قَطُّ أَنِّي في يومٍ جديدٍ ، بل كُنْتُ عند نفسي لا أَزالُ أَمْسُ ، وتَغَيَّرَ عِنْدِي الزَّمانُ ، والمكانُ : فأحْدَهُما ساعةَ موتٍ ، لا تتركُ ما فيها ، والآخِرُ قَبْرُ مَيِّتَةٍ ، لا يردُّ ما فيه .

أه من الوقت الذي ينتهي فيه الوجودُ ؛ ليعذَّبَنَا بالتَّدْخِيرِ : أَنَّهُ كان موجوداً !

* * *

قال المسكين : ثُمَّ أعادتني قدماي إلى البيتِ ؛ لأرى طفلي - وما كنتُ رأيتها - ولقد كانت ولادتها أَوَّلَ الحِياةِ لها ، وأَوَّلَ الحِياةِ لي أيضاً ؛ إذ لولاها

لانتحرتُ غيرَ شكٍّ .

يا ويلتنا ! لم تلتقِ عيني بعينِ الطفلة حتّى انفجرتُ تبكي . أتبكين لي يا ابنتي ! أم عليّ ؟

أهذا بكاؤك أيتها المسكينة ، أم هو صوتُ قلبك اليتيم ؟
أصوتك أنتِ ، أم هي روحُ أمك تصرخُ ترثي لي ، وتتوجّع لفِرطِ ما قاسيت !
يا ابنتي ! إنّما أنتِ الحقيقةُ الصّغيرةُ ؛ التي خرجتُ لي من كلّ تلك الخيالات
الشّعريّة الجميلة ، خيالاتِ الأيامِ السّعيدةِ التي مرّت !
يُخلَقُ المواليدُ من اللّحم ، والدّم ! وأراكِ أنتِ يا مسكينة ! خلقتِ من اللّحم ،
والدّم ، والدّموع !

بقيةُ حياةٍ ماتت ! فهل معنى ذلك إلا أنّك بقيةُ موتٍ يحيا ؟
مسكينةُ ، مسكينة ! لو أنّ نواميسَ العالمِ متغيرةٌ لشيءٍ ؛ لتغيّرتُ من أجلِ
بؤسك ، فردّت لك الأمُّ ؛ ولكنّها لن تتغيّرَ ، وما بكاؤنا ، وآلامنا ، وتعاستنا إلا
تراثُ الحياةِ في أجسامنا الأرضيّةِ ، كلّ ذلك طبيعةٌ ، ولكنّ بقعةً أنظفُ من بقعةٍ ،
وأراكِ يا ابنتي ! كالبيتِ الذي هُدمَ أوّلَ ما بُني يملؤه تراثه !
لن تتغيّرَ النّواميسُ ، فلن تجدي عطفَ الأمِّ ، ولكن لن يتغيّرَ قلبي أيضاً ، فلن
تُحرمني عطفَ الأب .

وإذا صبرَ النّاسُ على الحياةِ ؛ فمن أجلكِ يا مسكينة ! من أجلِ ضعفك ،
وانقطاعك ساعاني الصّبرَ لك ، وأعاني الصّبرَ لي ، وأعاني الصّبرَ عن أمك ،
سأصبرُ على الصّبرِ نفسه !

يا ابنتي ! يا ابنتي ! لماذا وضعتكِ الأقدارُ من هذه الحياةِ في النّاحيةِ الّتي ليس
فيها إلا قبرٌ مظلمٌ مقفلٌ على أمك ، وأبٌ مسكينٌ مقفلٌ على آلامه ؟

* * *

قال المسكين : وهكذا كُنيتُ من أهلِ البؤس ، والهَمِّ ، فلم أتزوج إلا لتصنعَ
لي حبيبتِي دموعي ، ثمّ لم تمت إلا بعد أن تركتُ لي حبيبةً أخرى ستظلُّ زمناً طويلاً
تصنعَ لي دموعي !

* * *

السَّمكة

- ١ -

حَدَّثَ أَحْمَدُ بْنُ مَسْكِينٍ الْفَقِيهَ الْبَغْدَادِيَّ ، قَالَ : حَصَلْتُ فِي مَدِينَةِ (بَلْخ) سَنَةَ ثَلَاثِينَ وَمِثْنِينَ ، وَعَالِمُهَا يَوْمئِذٍ شَيْخُ خُرَاسَانَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ^(١) الزَّاهِدُ صَاحِبُ الْمَوَاعِظِ ، وَالْحِكَمِ ؛ وَهُوَ رَجُلٌ قَلْبُهُ مِنْ وَرَاءَ لِسَانِهِ ، وَنَفْسُهُ مِنْ وَرَاءَ قَلْبِهِ ، وَالْفَلَكَ الْأَعْلَى مِنْ وَرَاءَ نَفْسِهِ ، كَأَنَّهُ يُلْقَى عَلَيْهِ فِيمَا زَعَمُوا .

وَكَانَ يُقَالُ لَهُ عِنْدَهُمْ : (لُقْمَانُ هَذِهِ الْأُمَّةُ) ؛ لِمَا يُعْجِبُهُمْ مِنْ حِكْمِهِ فِي الزُّهْدِ ، وَالْمَوْعِظَةِ ، وَقَدْ حَضَرْتُ مَجَالِسَهُ ، وَحَفِظْتُ مِنْ كَلَامِهِ شَيْئاً كَثِيراً ، كَقَوْلِهِ : مَنْ دَخَلَ فِي مَذْهَبِنَا هَذَا (يَعْنِي الطَّرِيقَ) فَلْيَجْعَلْ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ خِصَالٍ مِنَ الْمَوْتِ : مَوْتٌ أَبْيَضُ ، وَمَوْتٌ أَسْوَدُ ، وَمَوْتٌ أَحْمَرُ ، وَمَوْتٌ أَخْضَرُ ؛ فَالْمَوْتُ الْأَبْيَضُ : الْجُوعُ ، وَالْمَوْتُ الْأَسْوَدُ : احْتِمَالُ الْأَذَى ، وَالْمَوْتُ الْأَحْمَرُ : مَخَالَفَةُ النَّفْسِ ، وَالْمَوْتُ الْأَخْضَرُ : طَرُحُ الرِّقَاعِ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ (يَعْنِي لِبْسَ الْمَرْقَعَةِ وَالخَلْقَ مِنَ الثِّيَابِ) .

وَقُلْتُ يَوْمَاصْبَحِهِ ، وَتَلْمِيزِهِ (أَبِي تَرَابِ) وَجَارِيَّتِهِ فِي تَأْوِيلِ هَذَا الْكَلَامِ : قَدْ فَهَمْنَا وَجْهَ التَّسْمِيَةِ فِي الْمَوْتِ الْأَخْضَرِ مَا دَامَتِ الْمَرْقَعَةُ خَضِرَاءَ ؛ فَمَا الْوَجْهُ فِي الْأَبْيَضِ ، وَالْأَسْوَدِ ، وَالْأَحْمَرِ ؟ فَجَاءَ بِقَوْلِهِ لَمْ أَرْضَهُ ، وَلَيْسَ مَعَهُ دَلِيلٌ ، ثُمَّ قَالَ : فَمَا عِنْدَكَ أَنْتَ ؟ قُلْتُ : أَمَّا الْجُوعُ ، فَيُمِيتُ النَّفْسَ عَنْ شَهَوَاتِهَا ، وَيَتْرَكُهَا بِيضَاءَ نَقِيَّةً ، فَذَلِكَ الْمَوْتُ الْأَبْيَضُ ؛ وَأَمَّا احْتِمَالُ الْأَذَى ؛ فَهُوَ احْتِمَالُ سُودِ الْوَجْهِ عِنْدَ النَّاسِ ، فَهُوَ الْمَوْتُ الْأَسْوَدُ ؛ وَأَمَّا مَخَالَفَةُ النَّفْسِ ؛ فَهِيَ كِمُضَرَامِ النَّارِ فِيهَا ، فَذَلِكَ الْمَوْتُ الْأَحْمَرُ .

قَالَ أَحْمَدُ بْنُ مَسْكِينٍ : وَكُنْتُ ذَاتَ نَهَارٍ فِي مَسْجِدِ (بَلْخ) وَالنَّاسُ مُتَوَافِرُونَ يَنْتَظِرُونَ (لُقْمَانَ الْأُمَّةِ) لِيَسْمَعُوهُ ، وَشَغَلَهُ بَعْضُ الْأَمْرِ ، فَرَاثَ عَلَيْهِمْ ^(٢) ،

(١) هُوَ حَاتِمُ بْنُ يَوْسُفَ ، شَيْخُ خُرَاسَانَ ، وَوَاعِظُهَا ، تُوُفِيَ سَنَةَ (٢٣٧) لِلْهِجْرَةِ . (ع) .

(٢) « رَاثَ عَلَيْهِمْ » : رَاثَ عَلَيْهِ : أَبْطَأَ ، فَهُوَ : رَاثٌ .

فقالوا : مَنْ يَعْظُنَا إِلَى أَنْ يَجِيءَ الشَّيْخُ ؟ فالتفت إليَّ أبو تراب ، وقال : أنت رأيت الإمام أحمدَ بنَ حنبل ، ورأيتِ بشرَ الحافي ، وفلاناً ، وفلاناً ، فقم فحدثِ النَّاسَ عنهم ، فإنَّما هؤلاء وأمثالُهم هم بقايا النَّبُوَّةِ . ثُمَّ أخذ بيدي إلى الأسطوانة التي يجلسُ إليها إمامُ خراسان ، فأجلسني ثَمَّةَ ، وقعد بين يدي .

وتطاوَلت الأعناق ، ورماني النَّاسُ بأبصارهم ، وقالوا : البَغْدَادِيُّ ! البَغْدَادِيُّ ! وكأنَّما ضُوعِفَتْ عندهم بمجلسي مرَّةً ، وَبَسْنَبَتِي مرَّةً أُخْرَى ، فقلت في نفسي : والله ما في الموت الأحمر ، ولا الأخضر ، ولا الأسود موعظة ، ولو لَبَسَ عزرائيلُ قَوْسَ قُرْحَ ؛ لأفسدَ شِعْرُ هذه الألوانِ معناه ، وإنَّما يجبُ أَنْ يكونَ كما يجبُ أَنْ يكونَ ؛ ولا موعظةُ في كلامٍ لم يمتلئ من نفسٍ قائلة ؛ ليكونَ عملاً ، فيتحوَّلَ في النفسِ الأخرى عملاً ، ولا يبقى كلاماً ؛ وإنَّه ليس الوعظُ تأليفَ القولِ لِلسَّامِعِ يَسْمَعُهُ ، لكنَّه تأليفُ النَّفْسِ لِنَفْسٍ أُخْرَى تراها في كلامها ، فيكونَ هذا الكلامُ كأنَّه قرابةٌ بين النَّفْسَيْنِ ، حتَّى لكَأَنَّ الدَّمَ المتجاذِبَ يجري فيه ، ويدورُ في ألفاظه .

* * *

وكنْتُ رأيتُ رؤيا (بيلخ) تتصلُ بقصَّةٍ قديمةٍ في بغداد ، فقَصَصْتُها عليهم ، فكانت القصَّةُ كما حكيتها : أَنِّي امْتَحَنْتُ بالفقر في سنة تسعِ عشرةٍ ومِثْنين ، وانْحَسَمَتْ مادَّتي ، وَقِحَطَ منزلي قَحْطاً شديداً ، جمع عليَّ الحاجةُ ، والضَّرُّ ، والمسكنةُ ؛ فلو انكَمَشَتِ الصَّحراءُ المجدبةُ ، فَصَغُرَتْ ، ثُمَّ صَغُرَتْ حتَّى ترجعَ أَذْرَعاً في أَذْرَعٍ ؛ لكانت هي داري يومئذٍ في محلةٍ بابِ البصرةِ من بغداد .

وجاء يومٌ صَخْرَاوِيٌّ كأنَّما طلعت شمسُه من بين الرَّمْلِ ، لا من بين الشَّجَبِ ، ومَرَّتِ الشَّمْسُ على داري في بغداد مرَّوَرَهَا على الورقةِ الجافَّةِ المعلقةِ في الشَّجَرَةِ الخضراءِ ؛ فلم يكن عندنا شيءٌ يُسَيِّغُهُ حَلَقُ آدميٍّ ؛ إذ لم يكن في الدَّارِ إلَّا ترابُها ، وحجارَتُها ، وأجذاعُها ؛ ولي امرأةٌ ، ولي منها طفلٌ صغيرٌ ، وقد طَوَّينا على جوعٍ يَخْسِفُ بالجوفِ خَسْفاً ، كما تَهْبِطُ الأرضُ ؛ فَلْتَمَنَيْتُ حينئذٍ : لو كُنَّا جُرْذَاناً فنَقَرَضَ الخشبُ ! وكان جوعُ الصَّبِيِّ يزيِدُ المرأةَ أَلماً إلى جوعها ، وكنْتُ بهما كالجائعِ بثلاثةِ بطونِ خاويةٍ .

فقلت في نفسي : إذا لم نأكلِ الخشبَ ، والحجارةَ فلنأكلَ بثمرها . وجمعتُ نَيْتِي على بيعِ الدَّارِ ، والتحوُّلِ عنها ، وإن كان خروجي منها كالخروجِ من جِلْدِي :

لا يَسْمَى إلا سَلْحَا ، وموتاً ؛ وبثَّ ليلتي وأنا كَالْمُتَخَنِّ حُمِلَ من معركة ، فما يَتَقَلَّب إلا على جراحٍ تَعْمَلُ فيه عَمَلُ الشُّيُوف ، وَالْأَسِنَّةُ الَّتِي عَمَلْتُ فِيهَا .

ثُمَّ خَرَجْتُ بَغْلَسٍ لَصَلَاةِ الصُّبْح ؛ وَالْمَسْجِدُ يَكُونُ فِي الْأَرْضِ ، وَلَكِنَّ السَّمَاءَ تَكُونُ فِيهِ ، فَرَأَيْتُنِي عِنْدَ نَفْسِي كَأَنِّي خَرَجْتُ مِنَ الْأَرْضِ سَاعَةً . وَلَمَّا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ ؛ رَفَعَ النَّاسُ أَكْفَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ تَعَالَى ، وَجَرَى لِسَانِي بِهَذَا الدُّعَاءِ : « اللَّهُمَّ بِكَ أَعُوذُ أَنْ يَكُونَ فَقْرِي فِي دِينِي ، أَسْأَلُكَ النَّفْعَ الَّذِي يُصْلِحُنِي بِطَاعَتِكَ ، وَأَسْأَلُكَ بَرَكَةَ الرِّضَا بِقَضَائِكَ ، وَأَسْأَلُكَ الْقُوَّةَ عَلَى الطَّاعَةِ ، وَالرِّضَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ! » .

ثُمَّ جَلَسْتُ أَنَا مُلُّ شَانِي ، وَأَطَلْتُ الْجُلُوسَ فِي الْمَسْجِدِ ، كَأَنِّي لَمْ أَعُدْ مِنْ أَهْلِ الزَّمَنِ ، فَلَا تَجْرِي عَلَيَّ أَحْكَامُهُ ، حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الصُّحَى ، وَابْيَضَّتِ الشَّمْسُ ؛ جَاءَتْ حَقِيقَةُ الْحَيَاةِ ، فَخَرَجْتُ أُنَسِّبُ لِبَيْعِ الدَّارِ ، وَانْبَعَثْتُ وَمَا أَدْرِي أَيْنَ أَذْهَبُ ؟ فَمَا سَرْتُ غَيْرَ بَعِيدٍ حَتَّى لَقِينِي (أَبُو نَصْرٍ الصَّيَاد) وَكُنْتُ أَعْرِفُهُ قَدِيمًا ، فَقُلْتُ : يَا أَبَا نَصْرٍ ! أَنَا عَلَى بَيْعِ الدَّارِ ؛ فَقَدْ سَاءَتْ الْحَالُ ، وَأَخُو جَتِ الْخَصَاصَةِ ، فَأَقْرِضْنِي شَيْئًا يُمَسِّكُنِي عَلَى يَوْمِي هَذَا بِالْقَوَامِ مِنَ الْعَيْشِ حَتَّى أَبِيعَ الدَّارَ ، وَأَوْفِيكَ .

فَقَالَ : يَا سَيِّدِي ! خُذْ هَذَا الْمِنْدِيلَ إِلَى عِيَالِكَ ، وَأَنَا عَلَى أَثَرِكَ لِأَحِقُّ بِكَ إِلَى الْمَنْزِلِ . ثُمَّ نَاوَلَنِي مَنْدِيلًا فِيهِ رُقَاقَتَانِ بَيْنَهُمَا حَلَوَى ، وَقَالَ : إِنَّهُمَا وَ اللَّهِ بَرَكَةُ الشَّيْخِ .

قُلْتُ : مِنَ الشَّيْخِ ، وَمَا الْقِصَّةُ ؟

قَالَ : وَقَفْتُ أَمْسٍ عَلَى بَابِ هَذَا الْمَسْجِدِ ، وَقَدْ انصَرَفَ النَّاسُ مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ ، فَمَرَّ بِي أَبُو نَصْرٍ بِشَرِّ الْحَافِي^(١) ، فَقَالَ : مَا لِي أَرَاكَ فِي هَذَا الْوَقْتِ ؟ قُلْتُ : مَا فِي الْبَيْتِ دَقِيقٌ ، وَلَا خَبِيرٌ ، وَلَا دَرَاهِمٌ ، وَلَا شَيْءٌ يَبَاعُ ! فَقَالَ : اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ ؛ أَحْمِلْ شَبَكَتَكَ ، وَتَعَالَ إِلَى الْخَنْدَقِ ؛ فَحَمَلْتُهَا ، وَذَهَبْتُ مَعَهُ ، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى الْخَنْدَقِ قَالَ لِي : تَوَضَّأْ وَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ . فَفَعَلْتُ ، فَقَالَ : سَمَّ اللَّهُ تَعَالَى ، وَالتَّتِ الشَّبَكَةُ . فَسَمَّيْتُ ، وَأَلْقَيْتُهَا ، فَوَقَعَ فِيهَا شَيْءٌ ثَقِيلٌ ، فَجَعَلْتُ أَجْرَهُ فَشَقَّ عَلَيَّ ، فَقُلْتُ لَهُ : سَاعِدْنِي ، فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ تَنْقَطَعَ الشَّبَكَةُ ، فَجَاءَ ، وَجَرَّهَا

(١) هو الزاهد العظيم بشر بن الحارث المعروف بـ « الحافي » . توفي سنة (٣٢٧) للهجرة ، وكان واحد الدنيا في ورعه ، وتقواه . وقيل له : (الحافي) لأنه كان في حدائثه يمشي إلى طلب العلم حافياً ؛ إجلالاً لحديث النبي ﷺ . (ع) .

معي ، فخرجت سمكة عظيمة لم أر مثلاً سِمناً ، وعِظماً ، وفَراهةً . فقال :
 خذها ، وبعها ، واشتر بئمنها ما يُصلح عيالكَ . فحملتها ، فاستقبلني رجلٌ
 اشتراها ، فابتعت لأهلي ما يحتاجون إليه ، فلَمَّا أَكَلْتُ ، وأكلوا ذكُرُ الشَّيخِ ،
 فقلت أهدي له شيئاً ، فأخذتَ هاتين الرُّفاقَتين ، وجعلتُ بينهما هذه الحلوى ،
 وأتيتُ إليه ، فطَرَقْتُ الباب ، فقال : من ؟ قلت : أبو نصر ! قال : افتح ، وضمَّ
 ما معك في الدَّهْلِيز^(١) ، وادخل . فدخلتُ وحدثته بما صنعت ، فقال : الحمد لله
 على ذلك ! فقلت : إنِّي هَيَّأتُ للبيت شيئاً ، وقد أَكَلُوا ، وأَكَلْتُ ، ومعِي رُفاقَتان
 فيهما حلوى .

قال : يا أبا نصر ! لو أَطَعْنَا أَنْفُسَنَا هذا ما خرجت السَّمكة ! اذهب كُلْهُ أَنتَ ،
 وعيالُكَ .



قال أحمد بن مسكين : وكنتُ من الجوع بحيث لو أَصَبْتُ رَغِيفاً لحسبته مائدةً
 أنزلت من السَّمَاءِ ، ولكنَّ كلمةَ الشَّيخِ عن السَّمكة أشبعني بمعانيها شَبَعاً ليس في
 هذه الدُّنيا ، كأنما طَعِمْتُ منها ثمرةً من ثمار الجَنَّةِ ؛ وَطَفِقْتُ أرَدِّدها لنفسي ،
 وأنا مُلِّ ما تَفْتَقُّ الشَّهَوَاتُ على النَّاسِ ، فأيقنْتُ أَنَّ البلاءَ إِنَّمَا يصيبنا من أننا نفسرُ
 الدُّنيا على طولها وعرضها بكلماتٍ معدودةٍ ، فإذا استقرَّ في أنفسنا لَفْظٌ من ألفاظ
 هذه الشَّهَوَاتِ ؛ استقرَّت به في النَّفسِ كُلُّ معانيه من المعاصي والدُّنُوبِ ، وأخذت
 شياطينُ هذه المعاني تَحُومُ على قلوبنا ، فنُصَبِّحُ مُهَيَّئِينَ لهذه الشَّيَاطِينِ ، عاملينَ
 لها ، ثُمَّ عاملين معها ، فتُدْخِلُنَا مَدَاحِلَ الشُّوءِ في هذه الحياة ، وتُقَحِّمُنَا في الوَرْطَةِ
 بعد الورطة ، وفي الهَلَكَةِ بعد الهَلَكَةِ .

وما هذه الشَّيَاطِينُ إلا كالذُّبابِ ، والبعوضِ ، والهوامِ ، لا تحومُ إلا على رائحةٍ
 تجذبها ، فإن لم تجد في النَّفسِ ما تجتمعُ عليه ، تَفَرَّقَتْ ، ولم تجتمع ، وإذا
 اللَّمَّت الواحدة منها بعد الواحدة ؛ لم تثبت . فلو أنَّا طردنا من أنفسنا الكلمات التي
 أفسدت علينا رؤيةَ الدُّنيا ، كما خُلِقَتْ ؛ لكان للدُّنيا في أنفسنا شكلٌ آخرُ أحسنُ ،
 وأجملُ من شكلها ، ولكانت لنا أعمالٌ أخرى أحسنُ ، وأطهرُ من أعمالنا .

(١) « الدهلِيز » : كلمة فارسية معربة ، ومعناها : المدخل بين الباب والدار .

فالشَّيْخ لم يكن في نفسه معنى لكلمة (التَّلَذُّذُ) ، وبطرده من نفسه هذا اللَّفْظَ الواحد ، طَرَدَ معاني الشَّرِّ كُلَّهَا ، وَصَلَحَ له دينه ، وَخَلَصَتْ نفسه للخير ومعاني الخير . ولو أَنَّ رجلاً وَضَعَ في نفسه امرأةً يَتَشَفَّهْهَا ؛ لَصَارَت الدُّنْيَا كُلُّهَا في نفسه كَالْمَخْدَعِ ، مَا فِيهِ إِلَّا الْمَرْأَةُ وَحَدَّهَا بِأَسْبَابِهَا إِلَيْهِ ، وَأَسْبَابُهَا إِلَيْهَا .

وَقَدْ كُنْتُ سَمِعْتُ فِي دَرَسِ شَيْخِنَا أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ هَذَا الْحَدِيثَ : « لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحُومُونَ عَلَى قُلُوبِ بَنِي آدَمَ ؛ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ » . فَمَا فَهَمْتُ وَاللَّهِ مَعْنَاهُ إِلَّا مِنْ كَلِمَةِ الشَّيْخِ فِي السَّمَكَةِ ، وَقَدْ عَلَّمَنِيهَا هَذَا الصَّيَّادُ الْعَامِيُّ ؛ فَالشَّيَاطِينُ تَنَجَذُبُ إِلَى الْمَعَانِي ، وَالْمَعَانِي يُوجَدُهَا اللَّفْظُ الْمُسْتَقَرُّ فِي الْقَلْبِ اسْتِقْرَارَ غَرَضٍ ، أَوْ شَهْوَةٍ ، أَوْ طَمَعٍ ؛ فَإِذَا خَلَا الْقَلْبُ مِنْ هَذِهِ الْمَعَانِي ؛ فَقَدْ أَمِنَ مُنَازَعَتَهَا لَهُ ، وَشَغَلَهَا إِيَّاهُ ، فَيَصْبُحُ فَوْقَهَا ، لَا بَيْنَهَا ؛ وَمَتَى صَارَ الْقَلْبُ فَوْقَ الشَّهَوَاتِ ، وَلَمْ يَجِدْ مِنْ أَلْفَاظِهَا مَا يُغِمِّيهِ وَيَعْتَرِضُ نَظَرَهُ إِلَى الْحَقَائِقِ ، انْكَشَفَتْ لَهُ هَذِهِ الْحَقَائِقُ ، فَانْكَشَفَ لَهُ الْمَلَكُوتُ ، فَإِذَا وَقَعَ بَعْدُ فِي وَاحِدَةٍ مِنَ اللَّذَاتِ وَلَوْ (كَالزُّفَاقَتَيْنِ ، وَالْحَلْوَى) ، اسْتَغَلَّتِ الْأَشْيَاءُ عَلَيْهِ ، فَحَجَبَتْهُ ، وَعَادَ بَيْنَهَا ، أَوْ تَحْتَهَا ، وَعَمِيَ عَمَى اللَّذَّةِ ؛ وَالْحِجَابُ عَلَى الْبَصَرِ كَأَنَّهُ تَعْلِيقُ الْعَمَى عَلَى الْبَصَرِ .

وَكُنْتُ لَا أَزَالُ أَعْجَبُ مِنْ صَبْرِ شَيْخِنَا أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ ، وَقَدْ ضُرِبَ بَيْنَ يَدَيِ الْمُعْتَصِمِ بِالسَّيَاطِ حَتَّى غُشِيَ عَلَيْهِ ^(١) فَلَمْ يَتَحَوَّلْ عَنْ رَأْيِهِ ؛ فَعَلِمْتُ الْآنَ مِنْ كَلِمَةِ السَّمَكَةِ : أَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ فِي نَفْسِهِ لِلضَّرْبِ مَعْنَى الضَّرْبِ ، وَلَا عَرَفَ لِلصَّبْرِ مَعْنَى الصَّبْرِ الْآدَمِيِّ ؛ وَلَوْ هُوَ صَبَرَ عَلَى هَذَا صَبْرَ الْإِنْسَانِ ؛ لَجَزَعَ ، وَتَحَوَّلَ ، لَوْ ضُرِبَ ضَرْبَ الْإِنْسَانِ لِتَأَلَّمَ وَتَغَيَّرَ ؛ وَلَكِنَّهُ وَضَعَ فِي نَفْسِهِ مَعْنَى ثَبَاتِ السُّنَّةِ وَبِقَاءِ الدِّينِ ، وَأَنَّهُ هُوَ الْأُمَّةُ كُلُّهَا لَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ ، فَلَوْ تَحَوَّلَ ؛ لَتَحَوَّلَ النَّاسُ ، وَلَوْ ابْتَدَعَ ؛ لَابْتَدَعُوا ؛ فَكَانَ صَبْرُهُ صَبْرَ أُمَّةٍ كَامِلَةٍ ، لَا صَبْرَ رَجُلٍ فَرْدٍ ، وَكَانَ يُضْرَبُ بِالسَّيَاطِ ، وَنَفْسُهُ فَوْقَ مَعْنَى الضَّرْبِ ، فَلَوْ قَرَضُوهُ ^(٢) بِالْمَقَارِضِ ^(٣) ، وَنَشَرُوهُ بِالْمَنَاشِيرِ ؛ لَمَا

(١) كَانَ هَذَا فِي سَنَةِ (٢١٩هـ) وَقَدْ أَرَادُوا الْإِمَامَ الْعَظِيمَ عَلَى الْقَوْلِ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ ، فَلَمْ يَقُلْ بِهِ ، فَأَتَى الْقَاضِي ابْنُ أَبِي دَوَادٍ بِقَتْلِهِ ، وَشَغِبَ عَلَيْهِ . ثُمَّ ضُرِبَ بَيْنَ يَدَيِ الْمُعْتَصِمِ ، فَلَمَّا صَمَّمَ ، وَلَمْ يُجِبْ ؛ أَطْلَقَهُ الْمُعْتَصِمُ ، وَنَدِمَ عَلَى ضَرْبِهِ . (ع) .

(٢) « قَرْضُوهُ » : قَطَعُوهُ .

(٣) « الْمَقَارِضُ » : جَمْعُ مَقْرَاضٍ ، وَهُوَ : الْمَقْصَصُ .

نالوا منه شيئاً ؛ إذ لم يكن جسمه إلا ثوباً عليه ، وكان الرجلُ هو الفكر ليس غير .
هؤلاء قومٌ لا يرون فضائلهم فضائل ، ولكنهم يرونها أماناتٍ قد ائتمنوا عليها
من الله ؛ لتبقى بهم معانيها في هذه الدنيا ؛ فهم يُزرعون في الأمم زرعاً بيد الله ،
ولا يملك الزرع غير طبيعته ، وما كان المعتصم وهو يريد شيخنا على غير رأيه ،
وعقيدته إلا كالأحمق يقول لشجرة التفاح : أنمري غير التفاح .



قال أحمد بن مسكين : وأخذت الرُّقاقتين وأنا أقولُ في نفسي : لعن الله هذه
الدُّنيا ! إنَّ من هوانها على الله : أنَّ الإنسانَ فيها يلبس وجهه ، كما يلبسُ نعله . فلو
أنَّ إنساناً كانت له نظرةٌ ملائكيَّةٌ ، ثمَّ اعترضَ الخلقُ ينظرُ في وجوههم ؛ لرأى عليها
وُحُولاً ، وأقداراً كألتي في نعالهم ، أو أقدر ، أو أقبح ، ولعلَّه كان لا يرى أجملَ
الوجوه ؛ التي تستهيمُ النَّاسَ ، وتتصَّباها من الرجال والنساء إلا كالأحذية العتيقة .

ولكنِّي أحسستُ أنَّ هاتين الرُّقاقتين سرُّ الشيخ ، ورأيتُهما في يدي كالوثيقتين
بخير كثير ؛ فقلت : على بركة الله ! ومضيتُ إلى داري ؛ فلما كنتُ في الطريقِ
لقيتني امرأةٌ معها صبيٌّ ، فنظرتُ إلى المندبل ، وقالت : يا سيدي ! هذا طفلٌ يتيم
جائع ، ولا صبرَ له على الجوع ، فاطعمنه شيئاً يرحمك الله ! ونظر إليَّ الطفلُ نظرةً
لا أنساها ؛ حسبتُ فيها خُشوعَ ألف عابدٍ يعبدون الله (تعالى) مُنْقَطِعِينَ عن الدُّنيا ؛
بل ما أظنُّ ألفَ عابدٍ يستطيعون أن يروا النَّاسَ نظرةً واحدةً كألتي تكون في عينِ صبيٍّ
يتيم جائعٍ يسألُ الرَّحمة . إنَّ شدةَ الهمِّ لتجعلُ وجوهَ الأطفالِ كوجوهِ القديسين في
عينٍ من يراها من الآباء ، والأمهات ، لعجز هؤلاء الصُّغار عن الشرِّ الآدميِّ ،
وانقطاعهم إلا من الله ، والقلبِ الإنسانيِّ ، فيظهرُ وجهُ أحدهم ، وكأنَّه يصرُخُ
بمعانيه يقول : يا ربِّاه ! يا ربِّاه !

قال أحمد بن مسكين : وخيلَ إليَّ حينئذٍ أنَّ الجنةَ نزلتُ إلى الأرضِ تعرَّضُ
نفسها على مَنْ يُشيعُ هذا الطفلَ ، وأمه ، والنَّاسُ عُمِّي لا يُبصرونها ، وكأنهم
يمزُّون بها في هذا الموطنِ مروَّز الحميرِ بقصرِ الملك : لو سُئِلْتُ ؛ فضَّلْتُ عليه
الإضطبلَ ؛ الذي هي فيه .

وذكرتُ امرأتي ، وابنتها ، وهما جائعان مُذْ أمس ، غيرَ أَنِّي لم أجِدْ لهما في قلبي معنى الزَّوْجَةِ والوَلَدِ ، بل معنى هذه المرأة المحتاجة وطفليها ، فأسقطتهما عن قلبي ، ودفعْتُ ما في يدي للمرأة ، وقلت لها : خذي ، وأطعمي ابْنَك ، ووالله ما أملك بيضاء ، ولا صفراء ، وإنْ في داري لَمَنْ هو أَحوجُ إلى هذا الطَّعام ؛ ولولا هذه الحَلَّةُ بي ؛ لتقدَّمتُ فيما يُضِلُّحُك . فدَمَعَتْ عيناها ، وأشرق وَجْهُ الصَّبِيِّ ، ولكن طَمَّ على قلبي ما أنا فيه ، فلم أجِدْ للدَّمعة معنى الدَّمعة ، ولا للبَسمة معنى البسمة .

وقلت في نفسي : أمّا أنا ؛ فأطوي إن لم أصِبْ طعاماً ، وكان فلانٌ ، وفلانٌ ممَّن حفظنا أسماءهم ، وروينا أخبارهم ؛ ولكن مَن للمرأة وابنها بمثل عَقْدِي ، وثيَّتي ؟ وكيف لي بهما ؟

ومشيئاً ، وأنا مُنكسرٌ منقبضٌ ، وكأنِّي كنتُ نسيْتُ كلمةَ الشَّيخ : « لو أطعنا أنفسنا هذا ؛ ما خرجت السَّمَكَةُ » . فذكرتها ، وصرفتُ خاطري إليها ، وشغلتُ نفسي بتدبُّرها ، وقلتُ : لو أَنِّي أشبعتُ ثلاثةَ بجوع اثنين ؛ لحُرمتُ خمسَ فضائل^(١) وهذه الدُّنيا محتاجةٌ إلى الفضيلة ، وهذه الفضيلةُ محتاجةٌ إلى مثل هذا العمل ، وهذا العملُ محتاجٌ إلى أن يكونَ هكذا ، فما يستقيم الأمر إلا كما صَنَعْتُ .

وكانت الشَّمْسُ قد انبسطت في السماء ، وذلك وقتُ الضُّحَى الأعلى ، فملتُ ناحيةً ، وجلسْتُ إلى حائطٍ أفكرُ في بيع الدَّارِ ، ومن يبتاعها ، فأنا كذلك إذ مرَّ أبو نصر الصَّياد ، وكأنه مُسْتَطَارٌّ فرحاً ، فقال : يا أبا محمد ! ما يُجْلِسُك ها هنا وفي دارك الخير ، والغنى ؟ قلت : سبحان الله ! من أين خرجت السَّمَكَةُ يا أبا نصر !؟

قال : إنِّي لَفِي الطَّرِيقِ إلى منزلك ، ومعِي ضُرُورَةٌ من القُوَّةِ أخذتها لعيالك ، ودَرَاهِمُ استَدْنْتُها لك ؛ إذ رجلٌ يَسْتَدِلُّ النَّاسَ على أبيك ، أو أحدٍ من أهله ، ومعه أَثقالٌ ، وأحمال ، فقلت له : أنا أدلُّك . ومشيتُ معه أسأله عن خبره ، وشأنه عند أبيك . فقال : إنَّه تاجرٌ من البَصْرة ، وقد كان أبوك أودعه مالا من ثلاثين سنةً ،

(١) يريد : جوعه ، وجوع امرأته ، وجوع ابنه ؛ ثم شبع هذه المرأة ، وشبع ابنها . فهذه خمس فضائل . (ع) .

فأفلس ، وانكسرَ المال ، ثُمَّ تركَ البصرةَ إلى خُرَاسَانَ ، فصلحَ أمرُهُ على التَّجَارَةِ هناك ، وأيسرَ بعدَ المِخْنَةِ ، واستَظْهَرَ بعدَ الخِذْلَانِ ، وأقبلَ جَدُّهُ بالثَّرَاءِ ، والغِنَى ؛ فعادَ إلى البصرةَ ، وأرادَ أن يتحلَّلَ ، فجاءكَ بالمال ، وعليه ما كان يربُّهُ في هذه الثلاثين سنةً ، وإلى ذلك طرائفُ وهدايا .

* * *

قال أحمدُ بن مسكين : وأنقلبُ إلى داري ، فإذا مالٌ جَمٌّ ، وحالٌ جميلةٌ ! فقلت : صدقَ الشَّيْخُ : « لو أطعمنا أنفسنا هذا ما خرجت السَّمْكَةُ . » ! فلو أنَّ هذا الرَّجُلَ لم يلقَ في وجهه أبَا نصرَ في هذا الطَّرِيقِ ، في هذا اليومَ ، في هذه السَّاعَةِ ، لما اهتدى إليَّ ؛ فقد كان أبي مغموراً لا يعرفه أحدٌ ، وهو حيٌّ ؛ فكيف به ميتاً من وراء عشرين سنة ؟

وَالَيْتُ لَيَعْلَمَنَّ اللهُ شُكْرِي هذه النِّعْمَةَ ؛ فلم تكن لي هَمَّةٌ إلا البحثُ عن المرأةِ المحتاجةِ ، وإينها ، فكفيتهما ، وأجريتُ عليهما رِزْقاً ، ثم اتَّجَرْتُ في المالِ ، وجعلتُ لِرُؤْيِيهِ ^(١) بالمعروفِ ، والصَّنِيعَةِ ، والإحسانِ ، وهو مُقْبِلٌ يزدادُ ، ولا ينقُصُ ، حتَّى تمولَّتُ ، وتأنَّلتُ .

وَكَاَنِي قد أعجبتني نفسي ، وسرَّني أَنِّي قد ملأتُ سِجِلَاتِ الملائكةِ بحَسَنَاتِي ، ورجوتُ أن أكونَ قد كُتِبْتُ عندَ اللهِ في الصَّالِحِينَ ، فمِثُّ ليلةٍ فرأيتُني في يومِ القيامةِ ، والخَلْقُ يَمُوجُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ ، والهولُ هَوْلُ الكونِ الأعظمِ على الإنسانِ الضَّعِيفِ ، يُسْأَلُ عَنْ كُلِّ مَا مَسَّهُ مِنْ هَذَا الكونِ . وسمعتُ الصَّائِحَ يَقُولُ : يَا مَعْشَرَ بَنِي آدَمَ ! سَجَدَتْ البهائمُ شُكْرًا لَهِ : أَنَّهُ لم يجعلها من آدَمَ . ورأيتُ النَّاسَ وقد وَسَّعَتْ أبدَانُهُمْ ، فهم يَحْمِلُونَ أوزَارَهُمْ على ظُهُورِهِمْ مخلوقةً مَجْسَمَةً ، حتَّى لَكَانَ الفاسقُ على ظهره مدينةٌ كُلُّهَا مُخْزِيَاتٌ !

وقيل : وَضَعْتَ الموازينَ ، وجيءَ بي لوزنِ أعمالي ، فَجُعِلْتُ سِثَاتِي فِي كِفَّةٍ ، وألقيتُ سِجِلَاتِ حَسَنَاتِي فِي الأُخْرَى ، فَطَاشَتْ السَّجِلَاتُ وَرَجَحَتْ السِّثَاتُ ، كَأَنَّمَا وَزنُوا الجِبَلَ الصَّخْرِيَّ العَظِيمَ بِلِفَافَةٍ مِنَ القُطْنِ .

ثُمَّ جَعَلُوا يُلقُونَ الحَسَنَةَ بعدَ الحَسَنَةِ مِمَّا كُنْتَ أَصْنَعُهُ ، فإذا تحتَ كُلِّ حَسَنَةٍ

(١) « أَرَبِهِ » : رَبِّ النِّعْمَةِ : حَفِظَهَا ، وَنَمَّاهَا . وَرَبُّ الأَمْرِ : أَصْلَحَهُ .

شهوةٌ خفيّةٌ من شهوات النَّفس : كالرَّياء ، والغُرور ، وحبُّ المَحَمَّدة عند النَّاس ، وغيرها ، فلم يَسْلَمْ لي شيء ، وهلكْتُ عني حُجَّتِي ؛ إذ الحجةُ ما يَبِينُ الميزان ، والميزانُ لم يدلَّ إلا على أنَّي فارغ .

وسمعتُ الصَّوتَ : ألم يبقَ له شيء ؟ فقيل : بَقِيَ هذا .

وأنظر لأرى ما هذا الذي بقي ، فإذا الرُّفاقَتان اللَّتان أحسنتُ بهما على المرأة وابْنِها ! فأيقنْتُ أنَّي هالك ؛ فلقد كنتُ أُحْسِنُ بمئة دينارٍ ضَرْبَةً واحدةً فما أغنت عَنِّي ، ورأيتُها في الميزان مع غيرها شيئاً معلّقاً ، كالغمام حين يكون ساقطاً بين السَّماء ، والأرض : لا هُوَ في هذه ، ولا هُوَ في تلك .

ووضعتُ الرُّفاقَتان ، وسمعتُ القائل : لقد طار نصفُ ثوابهما في ميزان أبي نصر الصَّيَّاد . فأنخذلْتُ انخذالاً شديداً ، حتَّى لو كُسِرْتُ نصفين ؛ لكان أخفَّ عليَّ وأهون . بيّدتُ أني نظرتُ فرايتُ كِفَّةَ الحسناتِ قد نزلتْ منزلةً ، وَرَجَحَتْ بعضُ الرُّجحان .

وسمعتُ الصَّوتَ : ألم يبقَ له شيء ؟ فقيل : بَقِيَ هذا .

وأنظر ما هذا الذي بقي ، فإذا جوعُ امرأتي ، وولدي في ذلك اليوم ! وإذا هو شيء يُوضَع في الميزان ، وإذا هو ينزِلُ بكفَّةٍ ، ويرتفع بالأخرى حتَّى اعتدلَتَا بالسَّوِيَّة . وثَبَّتَ الميزانُ على ذلك فكنتُ بين الهلاك ، والنَّجاة .

وأسمعُ الصَّوتَ : ألم يبقَ له شيء ؟ فقيل : بقي هذا .

ونظرتُ فإذا دموعُ تلك المرأة المسكينة حين بكث من أثرِ المعروفِ في نفسها ، ومن إيثارِ إِيَّاهَا ، وابْنِها على أهلي . ووَضِعْتُ غَرْغَرَةً عينيها في الميزان ، فَفَارَتْ ، فطَمَّتْ كأنَّها لُجَّةٌ ، مِنْ تحتِ اللُّجَّةِ بحرٌ ؛ وإذا سمكةٌ هائلةٌ قد وَقَعَ في نفسي أَنَّها رُوحُ تلك الدُّموع ، فجعلتُ تعظُم ولا تزال تعظم ، والكفَّةُ تَرَجُّحُ ، ولا تزال ترجح ، حتَّى سمعتُ الصَّوتَ يقول : قد نجا !

وصحْتُ صيحةً انتبهتُ لها ، فإذا أنا أقول : « لو أطعنا أنفسنا هذا ؛

ما خرجت السَّمكة ! » .



الزَّاهِدَانِ^(١)

- ٢ -

قال أحمد بن مسكين : وانتشر حديث السَّمكة في أهل (بلخ) واستفاض بينهم ، وكنتُ قصصته عليهم يوم السَّبْت ، فلما دار السَّبْتُ من أسبوعه ؛ لقيني شيخُهم حاتم بن يوسف (لقمان الأُمَّة) ومعه صاحبه أبو ترابٍ ، فقال : يا أحمد ! لكأنَّك في هذه المدينة قمرٌ طالعٌ بليلٍ ، فلا يَعْظِ النَّاسَ في يومِ السَّبْتِ غيرُك ؛ ومن سمع فكأنَّه عاين ، وليس على السنة أهل بلخ منذ تحدَّثتُ إلا بِشْرٌ ، وابن حنبلٍ ، ولا على بال أحدٍ منهم إلا موعظتُك ، وحديثُك !

والكلام عن الصَّالحين في مثل ما وصفتُ ، وحكيَّتْ قُرْبٌ من حقائقهم ، وسموٌّ إلى معانيهم ، وليس في القول بابٌ له موقعٌ كموقع القصَّة عن هؤلاء الَّذِينَ يخلُقُهم اللهُ في البشريَّة خلق الثَّور ، يضيء ما حوله من حيث يُرى ، ويعمل فيما حوله من حيث لا يُرى ، وفي ظاهره الجمال والمنفعة ، وفي باطنه القوَّة والحياة ، ولست أقول لك : اذهب فحدِّث النَّاسَ ، ولكنِّي أقول : اذهب فأعْظِ النَّاسَ عقلاً من الحديث .

قال ابن مسكين : فلما صلَّينا العصر ؛ قدَّمني أبو ترابٍ ، فجلست في مجلسي ذلك ، وهتف بي النَّاس يريدون الحديث عن (بشرٍ الحافي) وما سقط لي من أخباره على الطَّريقة ؛ الَّتِي حدَّثتهم بها من قبلُ ، فابتدأت بذكر موته (رحمه الله) وأنَّ يومه كأنَّما اجتمع له أهل خمسٍ وسبعين سنة^(٢) ؛ إذ خرجت جنازته بعد صلاة الصُّبح ، فلما يحضُل في قبره إلا في اللَّيْلِ ، ممَّا احتشد في طريقه من الخلق ؛ حتَّى كأنَّ في نعشه سرًّا من أسرار الجَنَّة يطالعهم به الموت ، فخرجوا ينظرون إليه ، وكانوا يصيحون في جنازته : هذا والله ! شرفُ الدُّنيا ، وشرفُ الآخرة .

(١) هذا هو الفصل الثاني من قصة السَّمكة . (س) .

(٢) مات - رحمه الله - عن خمسٍ وسبعين سنة . (ع) .

ثُمَّ قُلْتُ : حَدَّثَنِي حُسَيْنُ الْمَغَازِلِيِّ^(١) : أَنَّ بَشْرًا (رَحِمَهُ اللَّهُ) كَانَ لَا يَأْكُلُ إِلَّا الْخَبْزَ تَوَرُّعًا عَنِ الشُّبُهَاتِ ، وَاكْتِفَاءً لِحُضُورَةِ الْحَيَاةِ بِالْأَقْلَى الْإَيْسَرِ ، وَكَانَ يَقُولُ فِي ذَلِكَ : يَدٌ أَقْصَرُ مِنْ يَدِ ، وَلَقْمَةٌ أَصْغَرُ مِنْ لَقْمَةٍ . وَسُئِلَ مَرَّةً : بِأَيِّ شَيْءٍ تَأْكُلُ الْخَبْزَ ؟ فَقَالَ : أَذْكَرَ الْعَافِيَةِ ، فَاجْعَلُهَا إِدَامًا . وَقَدْ أَعَانَهُ عَلَى ذَلِكَ : أَنَّهُ لَمْ يَتَزَوَّجْ ، وَكَانَ يَرَى هَذَا نَقْصًا فِي نَفْسِهِ حَتَّى فَضَّلَ الْإِمَامَ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ بِأَشْيَاءَ مِنْهَا : أَنَّ لَهُ أَهْلًا ؛ غَيْرَ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ ذَاتَ يَوْمٍ : لَوْ تَزَوَّجْتَ تَمَّ نُسُكُكَ . فَقَالَ : أَخَافُ أَنْ تَقْوَمَ الزَّوْجَةُ بِحَقِّي ، وَلَا أَقْوَمُ بِحَقِّهَا . فَكَانَتْ هَذِهِ النَّيَّةُ فِي نَفْسِهِ أَفْضَلَ مِنْ زَوَاجِهِ .

وَكَانَ مَعَ هَذَا لَا يُؤَاكِلُ أَحَدًا ، وَلَا يَسْعَى إِلَى لِقَاءِ أَحَدٍ ، حَتَّى إِنَّهُ لَمَّا رَغِبَ فِي مُوَاحَاةِ الزَّاهِدِ الْعَظِيمِ (مَعْرُوفِ الْكَرْخِيِّ) ؛ أَرْسَلَ إِلَيْهِ (الْأَسْوَدُ بْنُ سَالِمٍ) وَكَانَ صَدِيقًا لَهُمَا ، فَقَالَ لِمَعْرُوفٍ : إِنَّ بَشْرَ بْنَ الْحَارِثِ يَرِيدُ مُوَاخَاةَكَ ، وَهُوَ يَسْتَحِي أَنْ يُشَافِهَكَ بِذَلِكَ ، وَقَدْ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ يَسْأَلُكَ أَنْ تَعْقِدَ لَهُ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَكَ أَخُوَّةَ يَحْتَسِبُهَا ، وَيَعْتَدُّ بِهَا ؛ إِلَّا أَنَّهُ يَشْتَرِطُ فِيهَا شَرْوْطًا : أَوَّلُهَا : أَنَّهُ لَا يَحِبُّ أَنْ يَشْتَهَرَ ذَلِكَ ، وَثَانِيهَا : أَلَّا يَكُونَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ مُزَاوَرَةٌ ، وَلَا مُلَاقَاةٌ . فَقَالَ مَعْرُوفٌ : أَمَّا أَنَا فَإِذَا أَحْبَبْتُ أَحَدًا لَمْ أَحِبَّ أَنْ أَفَارِقَهُ لَيْلًا ، وَلَا نَهَارًا ، وَأَزُورُهُ فِي كُلِّ وَقْتٍ ، وَأَوْثِرُهُ عَلَى نَفْسِي فِي كُلِّ حَالٍ ؛ وَأَنَا أَعْقِدُ لِبَشْرِ أَخُوَّةَ بَيْنِي ، وَبَيْنَهُ ، وَلَكِنِّي أَزُورُهُ مَتَى أَحْبَبْتُ ، وَأَمْرُهُ بِلِقَائِي فِي مَوَاضِعَ نَلْتَقِي فِيهَا ؛ إِذَا هُوَ كَرِهَ زِيَارَتِي .

قَالَ حُسَيْنُ الْمَغَازِلِيِّ : وَكَانَ هَذَا كُلُّهُ مِنْ أَمْرِ بَشْرِ مَعْرُوفًا فِي بَغْدَادَ ، لَا يَجْهَلُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا ؛ إِذْ لَمْ يَكُنْ لِبَغْدَادِ إِمَامٌ غَيْرُهُ وَغَيْرُ ابْنِ حَنْبَلٍ ؛ فَمَا كَانَ أَكْثَرَ عَجَبِي حِينَ كُنْتُ عَنْدهُ يَوْمًا ، وَقَدْ زَارَهُ (فَتْحُ الْمُوصِلِيِّ) ، فَقَامَ ، فَجَاءَ بِدِرَاهِمٍ مَلَأَ كَفَّهُ وَدَفَعَهَا إِلَيَّ ، وَقَالَ : اشْتَرِ لَنَا أَطِيبَ مَا تَجِدُ مِنَ الطَّعَامِ ، وَأَطِيبَ مَا تَجِدُ مِنَ الْحَلْوَى ، وَأَطِيبَ مَا تَجِدُ مِنَ الطَّيِّبِ . وَمَا قَالَ لِي مِثْلَ ذَلِكَ قَطُّ ، وَهُوَ الَّذِي رَأَى الْفَاكِهَةَ يَوْمًا ، فَقَالَ : تَرَكْتُ هَذِهِ عِبَادَةَ ! وَهُوَ الْقَائِلُ لِأَبِي نَصْرِ الصَّيَّادِ : لَوْ أَطْعَمْنَا أَنْفُسَنَا هَذَا مَا خَرَجْتَ السَّمَكَةُ^(٢) .

(١) نسبة إلى عمل المغازل ، وكان حسين هذا صديقاً لبشر ، وكان بشر يعمل المغازل ، ويعيش من ثمنها . ومن كلامه لابن أخته عمر : يا بني ! اعملْ بيدك ؛ فَإِنَّ أَثَرَهُ فِي الْكَفَيْنِ أَحْسَنُ مِنْ أَثَرِ السَّجْدَةِ بَيْنَ الْعَيْنَيْنِ . هَكَذَا كَانُوا ، رَحِمَهُ اللَّهُ . (ع) .

(٢) مرَّ هذا في مقال (السمكة) . (ع) .

فذهبتُ ، فاشتريتُ ، وانتقيتُ ، وتخيَّرتُ ، ثُمَّ وضعتُ الطَّعامَ بين أيديهما ، فرأيتُهُ يأكلُ معه ، وما رأيتُهُ أكلَ مع غيره ، ورأيتُهُ منبسطاً إليه ، وما لي عهدٌ كان بانسأطِه إلى أحدٍ . وقد كنتُ أخبرُهُ في ذلك الثَّهار بخبر أحمد بن حنبل ، عَلِمْتُهُ من إدريس الحدَّاد : فإنَّه لما زالت المحنةُ بعد أن ضربَ بين يدي المعتصم وضُرِفَ إلى بيته ، حُمِلَ إليه مالٌ كثيرٌ من سَرَواتِ بغداد ، وأهل الخير فيها ، فردَّ جميعَ ذلك ، ولم يقبل منه قليلاً ، ولا كثيراً ، وهو محتاجٌ إلى أيسره ، وإلى الأقلِّ من أيسره ، وإلى الشَّيء من أقلِّه ، فجعلَ عُمُه إسحاق يَحْسُبُ ما ورد ذلك اليوم ، فكان خمسين ألفَ دينار ، فقال له الإمام : يا عم ! أراك مشغولاً بحساب ما لا يفيدك . قال : قد رددتَ اليوم كذا ، وكذا ألفاً ، وأنت محتاج إلى حَبَّة من دانتِ . فقال الإمام : يا عم ! لو طلبناه لم يأتنا ، وإنَّما أتاانا لما تركناه .

* * *

قال المغَّازليُّ : فتمتُ تلك الليلةُ ، وأنا أفكِّر في صنيع الشَّيخ ، وقد تعلقَ خاطري به : كيف انقلبت الحالُ معه ، وأيُّ شيء هذه الحال ؟ وجعلتُ أكيِّدُ ذهني لأعرفَ الحقيقةَ العقليةَ التي سَلَطَتْ عليه هذه الضَّرورةُ ، فتسلَّطَ النِّعيمُ على نفسه ، وأنا أعلم : أنَّ للقوم علوماً روحانيةً ليست في الكتب ، فمنها ما لا يتعلَّمونه إلا من الفقر ، ومنها ما لا يتعلَّمونه إلا من البلاء ، ومنها ، ومنها ؛ ولكن ليس منها ما يتعلَّمونه من اللذات ، والشَّهوات ؛ وذهب قلبي إلى أوهام كثيرة ، ليس في جميعها طائلٌ ، ولا بها معرفة ، حتَّى غلبتني عياني ، وأنا من وهَج الفكر نائمٌ كالمريض ، وقد ثَقُلَ رأسي ، واختلط فيه ما يُعَقَّل بما لا يُعَقَّل .

فرايتُ أوَّل ما رأيتُ مَلِكاً جَبَّاراً يحكم مدينةً عظيمةً ، وقد أطلقَ المنادي في جَمعِ كلِّ أطفالِ مدينته ، فجاء بهم من كلِّ دارٍ ، ثُمَّ رأيتُهُ قد جلسَ على سريره وفي يده مقراضٌ عظيمٌ ، قد اتَّخذَه على هيئةِ نَصْلَيْنِ عريضين لو وُضِعَتْ بينهما رقبةٌ ؛ لفَصَلَاها عن جسمها ؛ فكان هذا الجبار يتناول الطَّفل من أولئك ، فيضع أصابعَ إحدى قدميه في شِقِّي المقراض فيقرضُها ، فإذا هي تتناثر أسرعَ ممَّا يقرضُ المِقْصُ الخيط ، ثُمَّ يرمي بالطَّفل مغشياً عليه ، ويتناول غيره ، فيبترُّ أصابعه . والأطفال يصرخون ؛ وأنا أرى كلَّ ذلك ، ولا أملك إلا غيظي على هذا الجَبَّار من حيث لا أستطيع أن أمْضِي فيه هذا الغيظ ، فأقرضَ عنقه بمقراضه .

ثُمَّ رَأَيْتَهُ يَأْخُذُ طِفْلاً صَغِيراً ، فَلَمَّا جَاءَتْ قَدَمُ الطِّفْلِ بَيْنَ شِقَاقِي الْمَقْرَاضِ صَاحَ :
يَا رَبِّ ! يَا رَبِّ ! فَإِذَا الْمَقْرَاضُ يَلْتَوِي ، فَلَا يَصْنَعُ شَيْئاً ، وَكَأَنَّ فِيهِ حَجَراً صَلْدَاً ،
لَا قَدَمًا رَخْصَةً . فَنَمِيزُ الْجَبَّارَ مِنَ الْغِيظِ ، وَقَالَ : مَنْ هَذَا الطِّفْلُ ؟ فَسَمِعْتُ هَاتِفًا
يَهْتَفُ : هَذَا بَشَرُ الْحَافِي ! لَا يَبْلُغُ تَاجُ مَلِكٍ فِي الْأَرْضِ أَنْ يَكُونَ لِقَدَمِهِ الْحَافِيَةُ نَعْلًا
عِنْدَ اللَّهِ !

وَكَانَ إِلَى يَمِينِي رَجُلٌ يَتَوَضَّأُ وَجْهَهُ صَلَاحًا ، وَتَقْوَى ، فَقُلْتُ لَهُ : مَنْ هَذَا
الطَّاعِيَةُ ؟ وَلِمَ اتَّخَذَ الْمَقْرَاضَ لِأَقْدَامِ الْأَطْفَالِ خَاصَّةً ؟

فَقَالَ : يَا حَسِينَ ! إِنَّ هَذَا الْجَبَّارَ هُوَ ذُلُّ الْعَيْشِ ، وَهَذَا وَسْمُهُ لِأَهْلِ الْحَيَاةِ عَلَى
الْأَرْضِ ، يَحَقِّقُ بِهِ فِي الْإِنْسَانِ مَعْنَى الْبَهِيمَةِ أَوَّلَ مَا يَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ ، حَتَّى كَانَهُ
ذُو حَافِرٍ لَا ذُو قَدَمٍ .

قُلْتُ : فَمَا بَالُ هَذَا الطِّفْلِ لِمَ يَعْمَلُ فِيهِ الْمَقْرَاضُ ؟

قَالَ : إِنَّ اللَّهَ عِبَادًا اسْتَخْصَهُمْ لِنَفْسِهِ ، أَوَّلُ عِلَامَتِهِ فِيهِمْ أَنَّ الذُّلَّ تَحْتَ
أَقْدَامِهِمْ ، وَهُمْ يَجِئُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ لِإِثْبَاتِ الْقُدْرَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ عَلَى حُكْمِ طَبِيعَةِ
الشَّهَوَاتِ ؛ الَّتِي هِيَ نَفْسُهَا طَبِيعَةُ الذُّلِّ ؛ فَإِذَا اطَّرَحَ أَحَدُهُمُ الشَّهَوَاتِ ، وَزَهَدَ
فِيهَا ، وَاسْتَقَامَ عَلَى ذَلِكَ فِي عَقْدِ نِيَّةٍ ، وَقُوَّةِ إِرَادَةٍ ؛ فَلَيْسَ ذَلِكَ بِالزَّاهِدِ كَمَا يَصِفُهُ
النَّاسُ ، وَلَكِنَّهُ رَجُلٌ قَوِيٌّ اخْتَارَتِهِ الْقُدْرَةُ لِيَحْمِلَ أَسْلِحَةَ النَّفْسِ فِي مَعَارِكِهَا
الطَّاحِنَةِ ، كَمَا يَحْمِلُ الْبَطْلُ الْأَرُوغُ أَسْلِحَةَ الْجِسْمِ فِي مَعَارِكِهِ الدَّامِيَةِ : هَذَا يُتَعَلَّمُ
مِنْهُ فَنٌّ ، وَذَاكَ يُتَعَلَّمُ مِنْهُ فَنٌّ آخَرٌ ، وَكِلَاهُمَا يُرْمَى بِهِ عَلَى الْمَوْتِ لِإِيجَادِ النَّوْعِ
الْمُسْتَعَزِّ مِنَ الْحَيَاةِ ، فَأَوَّلُ فُضَائِلِهِ الشُّعُورُ بِالْقُوَّةِ ، وَآخِرُ فُضَائِلِهِ إِيجَادُ الْقُوَّةِ .

* * *

قَالَ الْمَغَازِلِيُّ : وَضَرَبَ النَّوْمُ عَلَى رَأْسِي ضَرْبَةً أُخْرَى ؛ فَإِذَا أَنَا فِي أَرْضٍ خَبِيثَةٍ
دَاخِلَةٍ ، قَدْ ارْتَفَعَ لَهَا دُخَانٌ كَثِيفٌ أَسْوَدُ يَتَضَرَّبُ بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ ، وَجَعَلْتُ أَرَى
شُعْلًا حَمْرًا تَذْهَبُ ، وَتَجِيءُ كَأَنَّهَا أَجْسَامٌ حَيَّةٌ ، فَوَقَعَ فِي وَهْمِي : أَنْ هَؤُلَاءِ هُمُ
الشَّيَاطِينُ : إِبْلِيسُ ، وَجُنُودُهُ ، وَسَمِعْتُ صَارِخًا يَقُولُ : يَا بُشْرَى ! فَلَئِكَ السَّمَاءُ
عَلَى الْأَرْضِ ، لَقَدْ أَكَلَ بَشَرُ الْحَافِي مِنْ أَطِيبِ الطَّعَامِ ، وَأَطِيبِ الْحُلُوى بَعْدَ أَنْ

استوى عنده حَجْرُهَا ، وَمَدْرُهَا ، وَذَهْبُهَا ، وَفَضَّتُهَا ! فعارضه صائحٌ ، أسمعُ صوتهُ ، ولا أرى شخصَه : ويليكَ يا زَلَنْبُورُ^(١) ! إِنَّ هذا شرٌّ علينا من عامَّةِ نُسِكِهِ وعبادته ؛ هذا ويحك هو الزُّهْدُ الأعلى الذي كان لا يطيقه بشرٌ ، إِنَّه إعْنَاتٌ^(٢) سلَّطه على نفسه ، فَإِنِّي دفعتُ هذا (المغازلي) الأعمى القلب لِإِثْرَيْنِ له ما فعل أحمدُ بن حنبلٍ من ردِّه خمسين ألف دينارٍ على حاجته ، زهداً ، وورعاً ، وقوَّةَ عزمٍ ، ونفاذَ إرادةٍ ، وقلتُ : عسى أن تتحرَّك في نفسه شهوةُ الزُّهد ، فَيَحْسُدُ ، أو يَغَارُ ، أو تُعْجِبُه نفسه ، فيكونُ لي من ذلك لَمَّةٌ بقلبه ، فأوسوسُ له ، فَإِنَّا نأتي هؤلاء من أبوابِ الثَّواب ، كما نأتي غيرَهم من أبوابِ المعاصي ، ونتورَّعُ مع أهلِ الورع ، كما نتسَخَّفُ مع أهلِ السُّخفِ ؛ ولكنَّ الرَّجُلَ رجُلٌ ، وفيه حقيقةُ الزَّاهد ، فقد أعطى القوَّةَ على جعل شهواتِ نفسِه أشخاصاً حيَّةً ، يعادِيها ، ويقايلُها ، فإذا أنا جعلتُ شهوتَه في اللَّذَّةِ ؛ قتلَ اللَّذَّةَ ، وإذا جعلتها في الكآبةِ ؛ قتلَ الكآبةَ ، وليس الزَّاهدُ العابدُ هو الذي يتسَخَّفُ ، ويتعَفَّفُ ، ويتخفَّفُ ، ويتلقَّفُ ، فَإِنَّ كثيراً ما تكونُ هذه هي أوصافُ الذَّلِّ ، والحمق ، ويكونُ لها عملُ العبادةِ ، وفيها إثمُ المعصيةِ . ولكنَّ الزَّاهدَ حقَّ الزَّاهدِ من أدار في هذه الأشياءِ عيناً قد تعلَّمتِ النَّظَرَ بحقِّه ، والإغضاء بحقِّه ؛ فهذا لا يخطئ معنى الشرِّ إن لبَّسناه عليه في صورةِ الخير ، ولا معنى الخير إن زوَّرناه في صورةِ الشرِّ ، وبذلك يضع نفسه في حيث شاء من المنزلَةِ ، لا في حيث شاءت الدُّنيا أن تضعه من منازلها الدُّنيَّةِ .

وما أكلَ بِشَرٍّ هذه الطَّيِّباتِ إلا لِيُبادِرَ بها وسوستي ، ويردَّني عن نفسي ، وعن اللَّمَّةِ بقلبه ، فلو أَنَّهُ أعجبه زهدُ ابنِ حنبلٍ ، ونظر من ذلك إلى زهدِ نفسه لِيَحْبِطَ أجْرُه ؛ فبهذه الطَّيِّباتِ عالجَ نفسَه علاجَ مريضٍ ، وقد غيَّرَ على جوفه طعاماً بطعامٍ ، كما يبدِّلُ على جلده ثوباً بثوبٍ ؛ ولا شهوةٌ للجِلْدِ في أحدهما .

* * *

قال المغازليُّ : وثقلَ النَّومُ عليَّ ثَقْلَةً أُخرى ، فرأيتُني في وادٍ عظيمٍ ، وفي

(١) هذا اسمُ بعضِ ولدِ إبليسِ فيما يروى . وفي بعضِ النُّسخ التي بأيدينا : أَنه خنزيرٌ ، لا زَلَنْبُور . (ع) .

(٢) « إعْنَات » : تشديد ، ومشقة .

وسطه مثل الطود من الحجارة قد رُكِمَ بعضُها على بعضٍ ، ورأيتني مع بشرٍ أقصُرَ عليه خيرَ أحمد بن حنبل ؛ فقال : انظر ، ويحك ! إنَّ النَّاسَ يسمُّونها خمسين ألف دينارٍ ، وهي هنا في وادي الحقائق خمسون ألفَ حجرٍ لو أصابتُ أحمد ؛ لقتلته ، ولكانت قبره آخرَ الدَّهرِ .

إنَّ المالَ يا بني ! هو ما يعملُه المال لا جوهره من الذهب ، والفضَّة ، فإذا كنتَ بِمَفَازَةٍ ليس فيها من يبيعك شيئاً بذهبك ، فالثَّرابُ ، والذهبُ هناك سواء ؛ والفضائل هي ذهبُ الآخرة ؛ فهنا تجدُّدُ المال دنياك ؛ التي لا تبقى أكثرَ من بقائك ، وهناك تجدُّدُ الفضائل نفسك التي تخلدُ بخلودها .

ومعنى الغنى معنى مُلتَبَسٌ على العقول الأدمية لاجتماعِ الشَّهواتِ فيه ، فحين يردُّ أحمدُ بنُ حنبل خمسين ألفاً ، يكون هذا المعنى قد صحَّحَ نفسه في هذا العمل وجَّهًا من التَّصحيح .



قال حسين المغازلي : وغطني النَّومُ في أعماقه غُطَّةً أخرى ؛ فإذا أنا في المسجد في درس الإمام أحمد ، وهو يحدثُ بحديث النَّبِيِّ ﷺ : « إذا عَظَّمْتَ أمتي الدِّينارَ ، والدِّرهمَ ؛ نَزَعَ منها هَيْبَةُ الإسلام ؛ وإذا تركوا الأمرَ بالمعروف ، والنَّهيَ عن المنكر ؛ حُرِّمُوا بركة الوحي »^(١) وهمَّ أن يتكلَّم في تفسيره^(٢) ولكنَّهُ رَأَى ، فأَمَسَكَ عنه ، وأقبل عليَّ ، فقال : يا حسين ! إذا اجتزَأَ شَيْخُكَ بِالرَّغِيفِ فهذا عنده هو قَدْرُ الضَّرورة ؛ فإن أكلَ الطَّيِّباتِ ، فقد عرضتُ حالٌ جعلت هذه الطَّيِّباتِ عنده هي قَدْرُ الضَّرورة ؛ وفي هذه النفوس السَّماوية لا يكون الجزء الأرضي إلا محدوداً ، فلا يكون محصوله إلا ما ترى من قَدْرِ الضَّرورة .

ولما صَغُرَ الجزء الأرضي في نفوس المسلمين الأولين ؛ ملكوا الأرض كلها بقوة الجزء السَّماويِّ فيها ؛ إذ كانت إرادتهم فوق الأطماع ، والشَّهوات ، وكانت بذلك لا تذُلُّ ، ولا تضعف ، ولا تنكسر ؛ فالأدمية كلها تنتهي إلى بعضِ صُورٍ ، وهؤلاء هم الذين محلُّهم في أعلاها .

(١) انظره في كنز العمال (٦٠٧٠) وضعيف الجامع (٥٩٧) والسلسلة الضعيفة (٢٥٧٨) .

(٢) سياأتي تفسيره في مجلس آخر من مجالس ابن مسكين . (ع) .

يا حسين ! ألا وإن ردَّ خمسين ألف دينارٍ هو كذلك قَدْرُ الضَّرورة .

قال حسين : وذهبْتُ أعترض على الإمام بما كان في نفسي من أنَّ هذا المَالُ ، وإن لم يكن من كسبه ؛ فقد كان يتحوَّل في يده عملاً من أعمال الخير ؛ وأنسيْتُ : أنَّ هذه الصَّدقات هي أوساخُ النَّاسِ ، وأفذارُ نفوسهم ؛ فلم أكُ أَفتح فمي حتَّى رأيتُ الكلام يتحوَّل طيناً في فمي ليدكرني بهذا المعنى ؛ وكدتُ أختنق ، فانتفضتُ أنفُس ، فطار النَّوْمُ ، والحُلُمُ .

* * *

إبليس يُعَلِّم (١) (٢)

- ٣ -

قال أحمد بن مسكين : ودار السَّبْتُ الثَّالثُ ، وجلستُ مجلسي للنَّاسِ ، وقد انتظمتُ حَلَقَتُهُمْ ؛ فقام رجلٌ مِنْ غُرُضِ المجلسِ ، فقال : إِنَّ الحَسَنَ بنَ شُجاعِ البلخيِّ تلميذَ الإمامِ أحمدَ بنِ حنبلٍ^(٣) ، كان منذ قريبٍ يحدِّثنا بأجاديثٍ عن الشَّيْطانِ ، حفظنا منها قوله ﷺ : « إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُنْضِي^(٤) شَيْطانَهُ ، كما يُنْضِي أَحَدُكُمْ بَعِيرَهُ فِي سَفَرِهِ »^(٥) . وكان الحسن يقول في تأويله : إِنَّ شَيْطانَ الكافرِ ذَهِينٌ ، سَمِينٌ ، كاسِيٌ ، وشَيْطانُ الْمُؤْمِنِ مَهْزُولٌ ، أَشْعَثُ ، أَغْبَرُ ، عَارٍ . فهل يأكلُ الشَّيْطانُ ، ويُدَّهِنُ ، ويلبَسُ ؛ ليكونَ له أن يَجُوعَ مع الْمُؤْمِنِ ، وَيَعْرَى ، ويتشَعَّتْ ، وَيَغْبَرُ ؟

قال ابن مسكين : فقلت في نفسي : لا حول ولا قوة إلا بالله ! ما أرى السَّائِلَ إلا شَيْطانَ هَذَا السَّائِلِ ؛ فَإِنَّ إبليسَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَسْخَرَ مِنَ الْعَالَمِ وَيُسْمِعَهُ طَنْزَهُ^(٦) ، وتهكِّمَهُ ؛ حَرَّكَ مِنْ يَسْأَلُهُ عَنْهُ : ما هو ، وكيف هو ؛ كأنما يقول له : تَنْبَهْ - ويحك ! - على معنَايَ ، فانت تتكَلَّمُ ، وأنا أعملُ ، وأنت صورةٌ في الرَّدِّ عَلَيَّ ، ولكنِّي حَقِيقَةٌ مِنَ الرَّدِّ عَلَيْكَ ، وما أنت في محاربتك لي بالوعظ إلا كالأذي يريد أن يضربَ عُنُقَ عَدُوِّهِ بِمِثَّةِ اسْمٍ وَضِعَتْ لِلسَّيْفِ . . .

(١) انظر الفصلين السابقين . (س) .

(٢) داعبنا إبليس - لعنه الله - مداعبةً ثَقِيلَةً في كتابَةِ هَذَا المَقالِ ، وسنقتصِرُ للقراءِ حكايتِهِ في مَقالةٍ : (دَعابةُ إبليس) . (ع) .

قلت : « نقتص » : اقتصرَ الحديثُ : رواه على أصله .

(٣) توفي ابنُ شُجاعِ هَذَا سَنَةَ (٢٤٤هـ) ، وكان مِنْ حُقَّاطِ (بلخ) . (ع) .

(٤) « ينضي » : أي : يهزله ، ويجعله نضواً . والنضو : الدابة التي أهزلتها الأسفار ، وأذهبت لحمها .

(٥) رواه أحمد في المسند (٣٨٠/٢) والحكيم الترمذي في نوادر الأصول (٢٦) وانظره في : ضعيف الجامع (١٧٧٢) .

(٦) « الطنز » : التهزؤُ ، والتهكم ، ولعلَّ مِنْهُ كَلِمَةُ (طز) عند العامة . (ع) .

قال : وكنت قد سمعت خبراً عجيباً عن أبي عامر قبيصة بن عُقبة الكوفي المحدث الحافظ الثقة أحد شيوخ أحمد بن حنبل^(١) ؛ وهو الرجل الصالح العابد ؛ الذي كان يقال له : (راهب الكوفة) ؛ من زهده ، وعادته ، واحتباس نفسه في داخله كأنما جسده جدارٌ بين نفسه وبين الدنيا ، فقلت : والله ! لأغيطن الشيطان بهذا الخبر ، فإن أسماء الزهاد ، والعباد ، والصالحين هي في تاريخ الشياطين كأسماء المواقع التي تنهزم فيها الجيوش ، وما الرجل العابد إلا صاحب الغمرات^(٢) مع الشيطان ، وكأنه يحتمل المكاره عن أمة كاملة ، بل عن البشرية كلها حيث كانت من الأرض ، فالناس يحسبونه قد تخلّى من الدنيا ، ويظنون الترك أسير شيء ، وما علموا : أن الزهد لا يستقيم للزاهد حتى يجعل جسمه كأنه نظام آخر غير نظام أعضائه ؛ ولا أشقّ من ذلك على النفس . ومعجزة الزاهد : أنه مكلف أن يخرج للناس أقوى القوة من المعاني ؛ التي هي عند الناس أضعف الضعف ؛ ولو أن ملكاً عظيماً تعب في جمع الدنيا ، وفتح الممالك حتى حيزت له جوانب الأرض ؛ لكان عمله هذا هو الوجه الآخر لتعب الزاهد في مجاهدة هذه الدنيا ، وتركها .

* * *

قال أحمد بن مسكين : وقصصت عليهم القصة ، فقلت : كان أبو عامر قبيصة بن عُقبة كثير الفكر في الشيطان ، يؤدّ لو رآه ، وناقله الكلام ؛ وكان يتدبّر الأحاديث التي صحّ ورودها فيه ، ويفسر معنى الشيطان بأنه الروح الحي للخطأ على الأرض ؛ والخطأ يكون صواباً محولاً عن طريقته ، وجهته ، ولهذا كان إبليس في الأصل ملكاً من الملائكة وتحول عن طبيعته حين خلق آدم عليه السلام ؛ أي : وجد في الكون روح الخطأ حين وجد فيه الروح الذي سيخطئ .

فلما هبط آدم من الجنة ، وحرمها هو ، وزوجهُ ، وذريته : كان إبليس لعنه الله ! هو معنى بقاء هذا الحرمان واستمراره على الدّهر ، فكان هذه الأدمية أخرجت من الجنة ، وأخرجت معها قوة لا تزال تصدّها عنها ، ليضطربا في الكفاح ملياً من زمن هو عمر كل إنسان ، وهذا هو العدل الإلهي : لم يعرف آدم حق الجنة ،

(١) توفي سنة (٢١٥هـ) .

(٢) « الغمرات » : جمع الغمرة ، وهي : الشدة والانهماك بالباطل .

فَعُوقِبَ أَلَا يَأْخُذْهَا إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَأَنْ يِقَاتِلَ فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ قُوَّةَ الشَّرِّ .

وبات أبو عامر ذاتَ ليلَةٍ يَفَكِّرُ في هذا ، ونحوه بعد أن فرغ من صلاته ، وقراءته ، ثُمَّ هَوَّمَ^(١) ، فكان بين اليَقْظَةِ والنُّومِ ، وذلك حين تكونُ العينُ نائمةً ، والعقلُ لا يزالُ منتبهاً ، فكأنَّ العينَ متراجِعةً ، تُبْصِرُ من تحتِ أجفانها بَصْراً يُشَارِكُهَا فيه العقلُ .

فرأى شيخُنا أبو عامر صورةَ إبليسَ جاءه في زيِّ رجلٍ زاهدٍ ، حَسَنِ السَّمْتِ ، طَيِّبِ الرِّيحِ ، نَظِيفِ الْهَيْئَةِ ، وكاد يُشَبَّهُ عليه لولا أَنَّهُ قد عرفه من عينيه ، فَإِنَّ عَيْنِي الْكَاذِبَ تَصْدُقَانِ عَنْهُ ، وقد علم الله : أَنَّ الْكَاذِبَ آدَمِيٌّ قَفَرٌ كَالْمَتَاهَةِ مِنَ الْأَرْضِ ، فجعل عينيه كالعلاماتِ لمن خاض الفلاة .

وظهر الشَّيْطَانُ زاهداً ، عابداً ، تقيّاً ، كأنه دِينٌ صَحِيحٌ خُلِقَ بَشْراً ، فَصَرَخَ فِيهِ أَبُو عامر : عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ ! أَمْعِصِيَّةٌ فِي ثَوْبِ الطَّاعَةِ !؟

قال إبليس : يَا أَبَا عامر ! لو لم تقل المعصية لِنَافِعِ طَاعَةٍ لَمْ يُقَارِفْهَا أَحَدٌ . وهل خُلِقَتْ الشَّهَوَاتُ فِي نَفْسِ الْإِنْسَانِ وَغَرِيزَتِهِ إِلَّا لِتَقْرِيبِ هَذِهِ الْمَعَاصِي مِنَ النَّفْسِ ، وَجَعَلَ كُلَّ مِنْهَا طَاعَةً لشيءٍ ما ؛ فَتَنَعَ الْمَعْصِيَةَ بِأَنَّهَا طَاعَةٌ ، لَا بِأَنَّهَا مَعْصِيَةٌ ؟ أَوْ لَا تَرَى يَا أَبَا عامر ! أَنَّ الْحِيلَةَ مُحْكَمَةٌ فِي الدَّاخِلِ مِنَ الْجِسْمِ أَكْثَرَ مِمَّا هِيَ مُحْكَمَةٌ فِي الْخَارِجِ عَنْهُ ، وَأَنَّهُ لَوْلَا أَنَّ هَذَا الْبَاطِنَ بِهَذَا الْمَعْنَى ، وَهَذَا الْعَمَلُ لَمَا كَانَ لظَاهِرِ الْوُجُودِ كُلِّهِ فِي الْإِنْسَانِ مَعْنًى ، وَلَا عَمَلٌ ؟

قال الشَّيْخُ : عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ ! فَمَا أَرَى الْمَوْتَ إِلَّا رَدّاً عَلَيْكَ أَنْتَ ، لِيَتَبَيَّنَ النَّاسُ : أَنَّكَ الْمَمْتَلِيُّ ، الْمَمْتَلِيُّ ، وَلَكِنَّكَ الْفَارِغُ ، الْفَارِغُ ؛ بَلْ كُلُّ شَهَوَاتِكَ سَخَرِيَّةٌ مِنْكَ وَرَدُّ عَلَيْكَ ، فَلَا طَعْمَ لِلذَّةِ مِنْ لَذَاتِكَ إِلَّا وَهِيَ تَمُوتُ ، وَإِنَّمَا تَمَامُ وَجُودِهَا سَاعَةٌ تَنْقُضِي ؛ وَمَتَى قَالَتِ اللَّذَّةُ : قَدْ انْتَهَيْتْ . فَقَدْ وَصَفَتْ نَفْسَهَا أَبْلَغَ الْوَصْفِ .

قال إبليس : يَا أَبَا عامر ! وَلَكِنْ اللَّذَّةُ لَا تَمُوتُ حَتَّى تَلَدَ مَا يُبْقِيهَا حَيَّةً ، فَهِيَ تَلَدُ الْحَنِينَ إِلَيْهَا ، وَهُوَ لَا يَسْكُنُ حَتَّى يَعُودَ لَذَّةً تَنْقُضِي ، وَتَلَدُ .

(١) « هَوَّمَ » : هَوَّمَ الرَّجُلُ : هَزَّ رَأْسَهُ مِنَ التَّعَاسِ .

قال الشيخ : معاني التراب ، معاني التراب ؛ كلُّ نَبْتَةٍ فيها بِذَرْتُهَا ، ولكن - عليك لعنة الله ! - لماذا جئتني في هذه الصُّورة ؟

قال إبليس : لأنِّي لا ألبسُ إلا محبَّةَ القلبِ الآدميِّ ، ولولا ذلك ؛ لطرَدتني القلوبُ كُلُّها ، وبطلَ عملي فيها ، وهل عملي إلا التلبُّسُ ، والتزوير ؟ أفتدري يا أبا عامر ! أنِّي لا أعتري الحيوانَ قط .

قال الشيخ : لأنَّ الحيوان لا ينظر إلى شيء إلا نظرةً واحدةً ، هي نظره ، وفهمه معاً ، فلا محلَّ للتزوير مع هذه النظرة الواحدة ؛ وصدق الله العظيم : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴾ [النجم : ٢٢١ - ٢٢٢] . فأنت أيتها الشَّيْطَانُ التَّزْوِيرُ ، والتزويرُ موضعه الكذب ؛ فمن لم يكذب في الفكر ، ولا في النظر ، ولا في الفهم ، ولا في الرِّجاء ؛ فليس لك عنده عمل .

قال إبليس : يا أبا عامر ! وهل ترى (رحمك الله !) أعجب ، وأغرب ، وأدعى إلى الهُزء ، والشُّخْرة من أن أعظم العقلاء الزُّهَّاد العبَّاد هو في جملة معانيه حيوانٌ ليس له إلا نظرة واحدة في كلِّ شيء ؟

قال الشيخ : عليك ، وعلبك ... ! إنَّ الحيوانَ شيءٌ واحدٌ ، فهو طبيعةٌ مسخَّرةٌ بنظامها ، ولكنَّ الإنسانَ أشياءٌ متناقضةٌ بطبيعتها ، فالوحيته أن يُقرَّ النَّظَامَ بين هذه المتناقضات ، كأنما امتحنَ ، فأعطى من جسمه كوناً فيه عناصرُ الاضطراب ، وحوله عناصرُ الاضطراب ، ثمَّ قيل له دَبَّرْه .

فضحك إبليس . قال الشيخ : ممَّ ضحكْتَ لعنكَ الله ؟!

قال : ضحكْتُ من أنَّك أعلمتني حقيقةَ الإِبِلِيسِيَّةِ ، فالزُّهَّادُ هم الصَّالِحون لأن يكونوا أعظمَ الأبالسة ...

قال الشيخ : عليك لعنة الله ! فما هي تلك الحقيقة ؛ التي زعمت ؟

قال إبليس : والله يا أبا عامر ! ما غلا إنسانٌ في زَعْمِ التَّقوى والفضيلة إلا كانت هذه هي الإِبِلِيسِيَّةُ ؛ وسأعلمك يا أبا عامر ! حقيقةَ الزُّهد ، والعبادة . فلا تقلَّ إنَّها الوهيَّةُ تُقرُّ النَّظَامَ بين متناقضاتِ الإنسان ، ومتناقضاتِ الطَّبيعة .

قال الشيخ : وتسخرُ مني لعنكَ الله ؟! فمتى كنت تعلم الحقيقة ، والفضيلة ؟

قال إبليس : أولم أكنَّ شيخَ الملائكة ؟ فمن أجدرُّ من شيخِ الملائكة أن يكونَ

عالمها ، ومعلّمها ؟

قال : عليك لعنة الله ! فما هي حقيقة الزُّهد ، والعبادة ؟

قال إبليس : حقيقتها يا أبا عامر ! هي التي أعجزتني في نبيكم .

قال الشيخ : صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ ، وَسَلَّم ، فما هي ؟

قال إبليس : هي ثلاثٌ بها نظامُ النَّفس ، ونظامُ العالم ، ونظامُ اللَّذات ، والشَّهوات : أن تكونَ لك تقوى ، ثُمَّ يكونَ لك فِكْرٌ من هذه التقوى ، ثُمَّ يكونُ لك نظرٌ إلى العالم من هذا الفكر . ما اجتمعت هذه الثلاث في إنسانٍ إلا قهر الدنيا ، وقهر إبليس .

فإن كانت التقوى وحدها - كتقوى أكثر الزُّهاد والرهبان - فما أيسر أن أجعل النَّظر منها نظرَ الغفلة ، والجبن ، والبلادة ، والفضائل الكاذبة ، وإن كان الفكر وحده - كفكر العلماء الشُّعراء - فما أهون أن أجعل النَّظر به نظر الزَّيغ ، والإلحاد ، والبهيمية ، والرذائل الصَّريحة .

قال الشيخ : صدق الله العظيم ﴿ إِنَّكَ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ [الأعراف : ٢٠١] قال إبليس : يا أبا عامر ! ما يضرُّني والله ! أن أفسر لك ، فإنَّ قارورةً من الصَّبغ لا تصبُغ البحر ، وأنا أعدُّ الزُّهاد ، والعلماء المصلحين ، فأضعُ في النَّاس بجانب كلِّ واحدٍ منهم مئة ألف امرأةٍ مفتونةٍ ، ومئة ألف رجلٍ فاسقٍ ، ومئة ألف مخلوقٍ ظالمٍ ، فلو أنَّك صبغت البحر بملء قارورةٍ حمراء ؛ لما صبغت البحر الإنسانيَّ بالزَّاهد والمصلح ، ما دام المصلح شيئاً غير السَّيف ، وما دام الزَّاهد شيئاً غير الحاكم .

قال الشيخ : لعنك الله من شيطانٍ عارمٍ ! فإذا وضعت المصلح بين مئة ألف فاسدٍ ؛ فهل هذه إلا طريقةٌ شيطانيةٌ لإفساده ؟

قال إبليس : ومئة ألف امرأةٍ فتانةٍ مفتونةٍ يا أبا عامر ! كلُّ واحدةٍ تحسب جسمها ...

فصرخ الشيخ : اغرب عني ! ... عليك لعنة الله !

قال إبليس : ولكنَّ الآية الآية يا أبا عامر ! لقد لقيتُ المسيح ، وجزَّيته وهو كان تفسيرها .

قال الشيخ : عليه السلام ، عليك أنت لعنة الله ! فكيف قال ، وكيف صنع ؟
قال إبليس : ألقيتُ به جائعاً في الصحراء ، لا يجدُ ما يطعمه ، ولا يظنُّ : أنه يجد ، ولا يرجو أن يظنُّ ، ثمَّ قلتُ له : إن كنت روح الله وكلمته كما تزعم ؛ فمُر هذا الحجرَ ينقلب خبزاً . فكان تقيّاً ، فتذكَّر ، فإذا هو مُبصرٌ ، فقال : ليس بالخبز وحده يحيا الإنسان ، فمثلُ هذا لو مات جوعاً لم يتحوَّل ؛ لأنَّ الموتَ إتمامُ حقيقته السَّامية فوقَ هذه الدُّنيا ، ولو مُلِثتُ له الدُّنيا خبزاً وهو جائعٌ لم يتحوَّل ؛ لأنَّ له بصراً من فوقِ الخبز إلى حقيقته السَّماوية ؛ فليس بالخبز وحده يحيا ، بل بمعانٍ أخرى هي : إشباعُ حقيقته السَّماوية ؛ التي لا شهوةَ لها .

ثمَّ ارتقيتُ به إلى ذروة جبلٍ ، وأريته ممالكَ الخافقين ، كشفْتُها كُلَّها لعينه ، وقلتُ له : هذا كُلُّه لك إذا أنت سجدتَ لي ! فكان متقيّاً ، فتذكَّر ، فإذا هو مُبصرٌ : أبصر حقيقةَ الخيال الذي جَسَمتهُ له ، وعلم : أنَّ الشَّيطان يُعطى مثلَ معاني هذه الممالكِ في جرعةِ خمرٍ ، كما يُعطى في ساعةِ لذَّةٍ ، كما يُعطى في شفاء غيظٍ بالقتل ، والأذى ؛ ثمَّ لا يبقى من كلِّ ذلك باقٍ غيرُ الإثم ، ولا يصحُّ منه صحيحٌ إلا الحرام . ومن ملكَ الدُّنيا نفسَها لم يبقَ لها ؛ إذا بقيتْ ، فهي خيالٌ في جرعةِ الحياة ، كما هي خيالٌ في جرعةِ الخمر .

يا أبا عامر ! إنَّ هذا النَّظر ، الذي وراءه التَّذكُّر ؛ الذي وراءه التَّقوى ؛ التي وراءها الله - هذا وحده هو القوَّة ؛ التي تتناول شهواتِ الدُّنيا فتُصَفِّيها أربعَ مرَّاتٍ حتَّى تعودَ بها إلى حقائقها التَّرابيَّة الصَّغيرة ؛ التي آخَرها القبر ، وآخر وجودها التَّلاشي .

فالبصرُ الكاشفُ ؛ الذي يُجرِّد الأشياءَ من سِحْرِها الوهميِّ ، هذا هو كلُّ السِّرِّ .

* * *

قال الشيخ : لعنك الله ! فكيف مع هذا تفتن المؤمن ؟

قال إبليس : يا أبا عامر ! هذا سؤالٌ شيطانيٌّ ؟ ... تريد - ويحك ! - أن تحتالَ على الشَّيطان ؟ ولكن ما يضُرُّني أن أفسِّرَها لك .
ليس الإيمانُ هو الاعتقادُ ، ولا العملُ ، ولو كان من هذين لما شقَّ على أحدٍ ،

ولصلحت الدنيا ، وأهلها ؛ إنما الإيمانُ وضعُ يقينٍ خفيٍّ ، يكونُ مع الغريزة في مَقَرِّها ، ويصلحُ أن يكونَ في مَقَرِّها لتصدَّرَ عنه أعمالُ الغريزة ؛ وهذا اليقينُ لا يصلحُ كذلك إلا إذا كان يقيناً ثابتاً بما هو أكبرُ من الدنيا ، فيرجعُ إليه الإنسانُ ، فيندكِّرُ ، فيُصَيِّرُ . هناك ميراثٌ من الآخرة للمؤمن ، فاليقينُ بهذا الميراثِ هو سرُّ الإيمان .

والعملُ الشَّيطانيُّ لا يكونُ إلا في إفسادِ هذا اليقينِ ومعارضةِ الخيالِ العظيمِ الَّذي فيه بالحقائق الصَّغيرة ؛ الَّتِي تظهرُ للمغفلِ عظيمةً ، كما تُشبُّ نارٌ أكبرُ من الشمسِ .

ومتى صغرَ هذا اليقينُ ، وكانت الحقائقُ الدُّنيويَّةُ أكبرَ منه في النَّفسِ ، فأيسرُ أسبابِ الحياة حينئذٍ يُفسدُ المعتقدَ ، ويُسقطُ الفضيلةَ ؛ وبدرهم واحدٍ يُوجدُ اللَّصُّ حينئذٍ .

أمَّا إذا ثبت اليقينُ فالشَّيطانُ مع الإنسانِ يصغرُ ، ثمَّ يصغرُ ، ويَعجزُ ثمَّ يعجزُ . حتَّى ليرجعُ مثلَ الدَّرهمِ إذا طمعَ الطَّامعُ أن يجعلَ الرَّجلَ الغنيَّ الكثيرَ المالِ لصاً من اللُّصوص بهذا الدَّرهمِ .

قال الشيخُ : لعنك الله ! فإن لم تستطع إفسادَ هذا اليقينِ ؛ فكيف تصنع في فتنة المؤمن ؟

قال إبليسُ : يا أبا عامر ! إن لم أستطع إفسادَ اليقينِ زدتهُ يقيناً ، فيفسدُ ، واستحسانُ الرجلِ لأعماله السَّامية قد يكونُ هو أوَّلُ أعماله السَّافلة ؛ وبأيِّ عجيبٍ يكونُ الشَّيطانُ شيطاناً إلا بمثلِ هذا ؟

* * *

قال أحمد بن مسكين : وغضب الشيخُ ، فمدَّ يده فأخذَ فيها عُقَى إبليسِ وقد رآه دقيقاً ، ثُمَّ عَصَرَهُ عَصراً شديداً يريدُ خنقه ؛ ففقهه الشَّيطانُ ساخراً منه . ويتنبَّه الشيخُ ، فإذا هو يشدُّ بيده اليمنى على يده اليسرى . . .

* * *

الدُّنْيَا والدَّرْهَم

- ٤ -

قال أحمد بن مسكين : وأزفَ ترُحِّلِي عن (بلخ) ، وتهيأتُ للخروج ، ولم يبق من مدَّة مَقِيلِي بها إلا أيامٌ يجيء فيها السبتُ الرَّابِع ، وكان قد وقعت مُماراةٌ بيني وبين مفتي (بلخ) أبي إسحاق إبراهيم بن يوسف الباهلي^(١) تلميذ أبي يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة ، ويزعمون : أنَّه شحيحٌ على المال ، وأنه يَتَغَلَّلُه من مُسْتَغْلَاتٍ كثيرة^(٢) ، فكأنَّما غَشِيَتْهُ غَمَامَتِي ، فهو لا يرى أن أتكلَّم في الزُّهد ، ويحسبُ هذا الزُّهد تَمَاوُتَ العِبَاد ، ونَقْصَ الأيدي من الدُّنْيَا ، وسوءَ المصاحبة لما يُنعم الله به على العبد ، وخذلانَ القوَّة في البدن ، وما جرى هذا المجرى من تزوير الحياة بالباطيل التي زعم : أنَّها أباطيلُ الطَّاعات ، وما أقرَّبها من أباطيل المعصية ! ولم يكن هذا المفتي قد سمعني ، ولا حضَرَ مجلسي ، ولولا الذي لم يعرفه من ذلك ؛ لقد كان عرف .

وجادلته فرأيتُه واهنَ الدَّلِيل ، ضعيفَ الحجَّة ، يُخْمَنُ تخمينَ فقيه ، وينظر إلى الخفایا من حقائق النفوس نظرَ صاحب النَّص إلى الظَّاهر ، كأنَّ الحقيقة إذا أُلْقِيَتْ على النَّاس مضت نافذةً كفتوى المفتي . . . ويزعم : أنَّ الوعظَ وعظ الفقهاء ، يقولون : هذا حرامٌ ؛ فيكون حراماً ، لا يُقَارَفُه أحد ، وهذا حلالٌ ؛ فيكون حلالاً لا يتركه أحدٌ ، وهو كان بعيداً عن حقيقة الوعظ ، ومدَّاخله إلى النَّفس ، وسياسته فيها ، ولا يعرف : أنَّ الحقيقة كالأنثى : إن لم تُزَيَّنْ بزینتها ؛ لم تَسْتَهْوَ أحداً ، وأنَّ الموعظةَ إن لم تتأدَّ في أسلوبها الحيِّ ؛ كانت بالباطل أشبه ، وأنه لا يغيِّر النَّفسَ إلا النَّفسُ ؛ التي فيها قوَّة التَّحوِيل ، والتَّغْيِير ، كنفس الأنبياء ، ومن كان في طريقة رُوحهم ، وأنَّ هذه الصَّنَاعَةَ إنَّما هي وضعُ نور البصيرة في الكلام ، لا وضعُ القياس والحجَّة ، وأنَّ الرَّجُلَ الرَّاهِدَ الصَّحِيحَ الزُّهْدَ إنَّما هو حياةٌ تلبَّسُها الحقيقة ؛ لتكون به شيئاً في الحياة ، والعمل . لا شيئاً في القول والتَّوَهُّم ، فيكون إلهامها فيه

(١) توفي مفتي بلخ هذا سنة (٣٣٩هـ) . (ع) .

(٢) « المستغلات » : أصول الأموال . وتغلَّل واستغلَّ بمعنى . (ع) .

كحرارة النَّارِ فِي النَّارِ : مَنْ وَأَتَاهَا أَحْسَهَا .

ولعمري ! كم من فقيهٍ يقول للنَّاسِ : هذا حرامٌ ، فلا يزيد هذا الحرامَ إلا ظهوراً ، وانكشافاً ما دام لا ينطقُ إلا بنطقِ الكتبِ ، ولا يحسن أن يصلَ بين النَّفسِ ، والشرعِ ، وقد خلا من القوَّةِ ؛ التي تجعله روحاً تتعلَّقُ الأرواحُ بها ، وتضعه بين النَّاسِ في موضعٍ يكون به في اعتبارهم كأنه آتٍ من الجنة منذ قريب ، راجعٌ إليها بعد قريب .

والفقيه الذي يتعلَّقُ بالمالِ وشهواتِ النَّفسِ ، ولا يجعل همَّه إلا زيادةَ الرِّزْقِ ، وحظَّ الدُّنيا - هو الفقيهُ الفاسدُ الصُّورةُ في خيالِ النَّاسِ ، يفهمهم أولَ شيءٍ ألا يفهموا عنه ؛ إذ حِرْضُه فوق بصيرته ، وله في النفوسِ رائحةُ الخبزِ ، وله معنى : خمسٌ ، وخمسٌ : عشرة^(١) . . . وكان دنياه وَضَعَتْ فيه شيئاً فاسداً غريباً يُفسدُ الحقيقةَ التي يتكلَّمُ بها ؛ ولست أدري ما هو هذا الشيء ؟ ولكني رأيتُ فقهاءً يعظون ، ويتكلَّمون على النَّاسِ في الحرامِ ، والحلالِ ، وفي نصِّ كتابِ الله ، وسنةِ رسوله ﷺ ، ثم لم أجد لكلامهم نفعاً ، ولا رداً ؛ إذ يُلهمون النَّاسَ بأرواحهم غيرِ المعنى ؛ الذي يتكلَّمون فيه ؛ وتسخرُ الحقيقةُ منهم - على خطيرهم ، وجلالِ شأنهم - بذاتِ الأسلوبِ الذي تسخرُ به من لصٍّ يعظُ لصاً آخر ، فيقول له : لا تسرق . . .

* * *

قال ابنُ مسكين : فلما دار يومُ السبتِ أقبل النَّاسُ على المسجدِ أفواجاً ، وكانوا قد تعالَموا إزماعِي^(٢) الرَّحِيلَ عن بلدهم - وجاء (لقمانُ الأُمّةُ) في أشياعه ، وأصحابه ، وجاء أبو إسحاق المفتي في جماعته ؛ واستقرَّ بي المجلس فنقدتُ النَّاسَ بنظري ، فكأنهم من كثرتهم نَبَاتٌ غطى الأرضَ ، فأذكرني هذا شيخنا السَّريُّ بنُ مُغلِّسِ السَّقَطِي^(٣) ، وكان قد لزم داره في بغداد ، لا يخرج منها ،

(١) يريد : أنه في هذه الدنيا (عملية حسابية) وفي أيام ضعفه الدِّين يكون الفقه استخراج الدراهم من النصوص . (ع) .

(٢) «إزماعي» : أزمع الأمر : مضى فيه ، وثبت عليه عزمه ، وجدَّ في إمضائه .

(٣) «السقط» : رديء المتاع (روباييكيا) ، وبائعه : السَّقَطِي . وهذا الإمام العظيم كان =

ولا يراه إلا مَنْ قَصَدَ إليه ، وهممْتُ أن أجعلَ الموعظةَ في شرح كلمته المشهورة :
 « لا تَصِحُّ المحبَّةُ بين اثنين حتى يقول أحدهما للآخر : يا أنا ! » . وما نقلوا عنه
 من أنه قال مرَّةً لبعض أصحابه : منذ ثلاثين سنةً وأنا في الاستغفار من قولي :
 (الحمد لله) . فقال صاحبه : وكيف ذلك ؟ قال : وقع ببغداد حريقٌ ، فاستقبلني
 رجلٌ ، فقال : نجا حانوتك . فقلتُ : الحمد لله ! فأنا نادمٌ من ذلك الوقت على
 ما قلت ؛ إذ أردتُ لنفسي خيراً من النَّاسِ !

قال ابن مسكين : ولكِنِّي أحببتُ أن أكلّمَ المفتي ، ومالَ المفتي ؛ فحدّثتهم
 حديث معرفتي بالسَّريِّ : أني سمعتُ يوماً (غِيلان الخياط) يقول : إنَّ السَّريَّ كان
 اشترى كُرَّ لوزٍ^(١) بستين ديناراً ، وأثبتته في رزنامجه^(٢) وكتبَ أمامه : ربحه ثلاثة
 دنانير^(٣) ؛ فلم يلبث أن غلا السَّعُرُ ، فبلغ تسعين ديناراً ؛ فأناه الدَّلال الذي كان
 اشترى له ، فقال : أريد ذلك اللُّوز . قال الشيخ : خذه . قال : بكم ؟ فقال :
 بثلاثة وستين ديناراً . وكان الدَّلال رجلاً صالحاً ، فقال للشيخ : إنَّ اللوز قد صار
 الكُرَّ بتسعين . قال السَّريُّ : ولكِنِّي عقدتُ بيني وبين الله عقداً لا أحله ، فليستُ أبيع
 إلا بثلاثة وستين ديناراً . فقال الدَّلال : وأنا قد عقدتُ بيني وبين الله عقداً لا أحله ،
 ألا أغشَّ مسلماً ، فليستُ أشترى منك إلا بتسعين ؛ فلا الدَّلالُ اشترى منه ،
 ولا السَّريُّ باعه .. !

قال أحمد بن مسكين : فلما سمعت ذلك لم تكن لي همّةٌ إلا أن ألقى الشيخَ ،
 وأصحبَه ، وأخذَ عنه ، فلم أعرجْ على شيءٍ حتَّى كنت في المسجد الذي يصلِّي
 فيه ، فأجده في حلَّقته ، وعنده ممن كنتُ أعرفهم : عبدُ الله بن أحمد بن حنبل ،
 وإدريسُ الحذاء ، وعلي بن سعيد الرَّاзи ، وحوله خلقٌ كثيرٌ ، وهو فيهم كالشَّجرة
 الخضراء بين الهشيم تعلوه نَضرةٌ روحه ، وكأنما يُمدُّه بالنور عِرْقٌ من السَّماء ، فهو

= أوحَدَ أهل زمانه في الورع ، وله كلامٌ إلهيٌّ مشرقٌ ، وقد توفي عن سنٍّ عالية في سنة
 (٢٥٣هـ) . (ع) .

(١) « الكر » - بضم الكاف - : مكيال عظيم يقدرُون به في الحساب ، وهو أربعون إردباً
 مصرياً . (ع) .

(٢) أي : دفتر حسابه . (ع) .

(٣) خمسة في المئة .

يتلألاً للعين ؛ ولا يملك الناظر إليه إلا أن يُحسَّ في ذاتِ نفسه : أنه الأدنى ، من رؤيته في ذاتِ نفسه : أن هذا هو الإنسانُ الأعلى .

ورأيتُ على وجهه آلاماً تمسحه مسحاً الأشواق لا مسحاً الآلام ، آثارُ ما يجده في روحه القويّة ، لا كالآلام النَّاسِ ؛ التي هي آثار الحرمان في أرواحهم الواهنة الضّعيفة ، فلا تمسح وجوههم إلا مسحاً الغمِّ والكآبة .

وما يخطئ الناظر في تمييز آلام السماء على هذه الوجوه السعيدة من آلام الأرض في الوجوه الأخرى ، فإنَّ الأولى تتندى على رُوح الناظر بمثل الطلِّ ؛ إذا قطره الفجر ، والأخرى تتنور في روحه كما تهيج الغبرة ؛ إذا ضربت الرِّيحُ الأرض .

كان الشيخُ في وجودٍ فوق وجودنا ؛ فلا تتلوّن له الأشياء ، ولا تعدو عنده ما هي في نفسها ، ولا يحملُ الشيءَ له إلا معناه من حيث يصلح ، أو لا يصلح ، ومن حيث ينبغي ، أو لا ينبغي . فإنما تتلوّن الأشياء عندما يضع الشيطانُ عينه في عين الناظر إليها ، وإنما تزيد ، وتنقص في القلب عندما يكون رُوحُ الشيطان في القلب ، وإنما يشبه ما ينبغي وما لا ينبغي عندما يأتي الشيء من جهتين : جهته من طبيعته هو ، وجهته من طبيعتنا نحن . وبهذا قد يجمع الإنسانُ المالَ ثم لا يجد في المال معنى الغنى ، وقد تنفق أسباب النعيم ، ولا يكون منها إلا الدّل . وكم من إنسانٍ يجد وكأنه لم يجد إلا عكس ما كان ينبغي ، وآخر لم يجد شيئاً ، ووجد بذلك راحته .

* * *

قال ابنُ مسكين : وما كان أشدَّ عجبِي حين تكلم الشيخ ، فقد أخذ يُجيب عمّا في نفسي ، ولم أسأله ، كأنَّ الَّذي في فكري قد انتقل إليه ؛ فروى الحديث : « إذا عظمت أمتي الدينار والدرهم ؛ نزع منها هبةُ الإسلام ؛ وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ حُرِّموا بركةُ الوحي »^(١) . ثم قال في تأويله :

إنَّ مَلَكَ الوحي ينزل بالأمر والنهي ليخضع صولة الأرض بصولة السماء ، فإذا بقي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ بقي عملُ الوحي ؛ إلا أنه في صورة العقل ، وبقيت روحانية الدنيا ؛ إلا أنها في صورة النظام ، وكان مع كل خطأ

تصحيحه ؛ فيصبح الإنسان بذلك تنفيذاً للشرعية بين أمرٍ مطاع ، وأمورٍ مطيع ،
 فيتعامل النَّاسُ على حالةٍ تجعل بعضهم أستاذاً لبعض ، وشيئاً منهم تعديلاً لشيء ،
 وقوةً سنداً لقوة ؛ فيقوم العزمُ في وجه التهاون ، والشدة في وجه التراخي ،
 والقدرة في وجه العجز ، وبهذا يكونون شركاء متعاونين ، وتعود صفاتهم
 الإنسانية ، وكأنها جيشٌ عاملٌ يناصرُ بعضه بعضاً ، فتكون الحياة مفسرةً ما دامت
 معانيها السامية تأمرُ أمرها ، وتلهمُ إلهامها ، وما دامت ممثلةً في الواجب النافذ
 على الكل .

والناس أحرارٌ متى حكمتهم هذه المعاني ، فليست حقيقة الحرية الإنسانية إلا
 الخضوعُ للواجب الذي يحكم ، وبذلك لا غيره يتصل ما بين الملك والشوق ،
 وما بين الأغنياء والفقراء اتصال الرحمة في كل شيء ، واتصال القسوة في التأديب
 وحده . فبركة الوحي إنما هي جعل القوة الإنسانية عملاً شرعياً لا غير .

أما تعظيم الأمة للدنيا والدرهم ، فهو استعباد المعاني الحيوانية في الناس
 بعضها لبعض ، وتقطع ما بينهم من الشائبات في لُحمة الإنسانية ، وجعل الكبير
 فيهم كبيراً وإن صغرَتْ معانيه ، والصغير صغيراً ، وإن كبر في المعاني ؛ وبهذا
 تموج الحياة بعضها في بعض ، ولا يستقيم الناس على رأيٍ صحيح ؛ إذ يكون
 الصحيح ، والفاسد في ملك الإنسان لا في عمل الإنسان ، فيكثر الغني مالاً ،
 ويكثر الفقير عداوةً ، كأن هذا قتل مال هذا ، وكأن أعمالاً قتلت أعمالاً ، وترجع
 الصفات الإنسانية متعادية ، وتباع الفضائل ، وتشتري ، ويزيد من يزيد ؛ ولكن في
 القسوة ، وينقص من ينقص ، ولكن في الحرية ، وتكون المنفعة الذاتية هي التي
 تأمر في الجميع ، وتنهى ، ويدخل الكذب في كل شيء حتى في النظر إلى المال ،
 فيرى كل إنسان كأنما دزهمه ، وديناره أكبر قيمة من دينار الآخر ، ودرهمه ، فإذا
 أعطى ؛ نقص فغش ، وإذا أخذ زاد ، فسرق ؛ وتصبح النفوس نفوساً تجاريةً ،
 تساوم قبل أن تنبعث لفضيلة ، وتماكس ؛ إذا دُعيت لأداء حق ، ويتعامل الناس في
 الشرف على أصولٍ من المعدة لا من الروح ، فلا يقال حينئذ : إنَّ رغيفين أكثر من
 رغيفٍ واحد . كما هي طبيعة العدد ، بل يقال : إنَّ رغيفين أشرف من رغيف . كما
 هي طبيعة التفاف .

أما التجارة - وهي التفسيرُ الظاهرُ لمعاني النفوس - فتصبح بين الغش

والضَّرَرِ ، والممَّاكَرَةِ ، وتَكُونُ يَقْظَةُ التَّاجِرِ مِنْ غَفْلَةِ الشَّارِي ، وَتَفْسُدُ الْإِرَادَةُ ، فَلَا تُحَدِّثُ إِلَّا آثَارَهَا الزَّائِغَةَ . وَمَا التَّاجِرُ فِي الْأُمَّةِ الْقَوِيَّةِ إِلَّا أَسْتَاذٌ لَتَعْلِيمِ الصَّدَقِ ، وَالْخُلُقِ فِي الْمَوْضِعِ الْمُتَقَلَّبِ ، فَكَلِمَتُهُ كَالرَّقْمِ مِنَ الْعَدَدِ لَا يَحْتَمِلُ أَزِيدَ ، وَلَا أَنْقَصَ مِمَّا فِيهِ ، وَيُمْتَحَنُ بِالدُّنْيَا وَالدَّرْهَمِ أَشَدَّ مِمَّا يُمْتَحَنُ الْعَابِدُ بِصَلَاتِهِ ، وَصِيَامِهِ . وَقَدْ شَهِدَ رَجُلٌ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي قَضِيَّةٍ ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : ائْتِنِي بِمَنْ يَعْرِفُكَ ! فَأَتَاهُ بِرَجُلٍ أَتْنَى عَلَيْهِ خَيْرًا ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : أَنْتَ جَارُهُ الْأَدْنَى الَّذِي يَعْرِفُ مَدْخَلَهُ ، وَمَخْرَجَهُ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَكُنْتَ رَفِيقَهُ فِي السَّفَرِ الَّذِي يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَعَامَلْتَهُ بِالدُّيْنَارِ ، وَالدَّرْهَمِ ؛ الَّذِي يَسْتَبِينُ بِهِ وَرَعُ الرَّجُلِ ؟ قَالَ : لَا !

قال عمر : أَطْنُكَ رَأْيَتَهُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ يُهْمُهُمُ بِالْقُرْآنِ ، يَخْفِضُ رَأْسَهُ طَوْرًا ، وَيَرْفَعُهُ أُخْرَى ؟ قَالَ : نَعَمْ !
قال : فَادْهَبْ ، فَلَسْتَ تَعْرِفُهُ !

وإِنَّمَا التَّاجِرُ صُورَةٌ مِنْ ثِقَةِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ ، وَإِرَادَةُ الْخَيْرِ ، وَاعْتِقَادُ الصَّدَقِ ، وَهُوَ فِي كُلِّ ذَلِكَ مَظْهَرٌ تَوْضَعُ الْيَدُ عَلَيْهِ ، كَمَا تَجَسُّ الْيَدُ مَرَضَ الْمَرِيضِ وَصَحَّتَهُ .
فَإِذَا عَظُمَتِ الْأُمَّةُ الدُّيْنَارَ ، وَالدَّرْهَمَ ، فَإِنَّمَا عَظُمَتِ النَّفَاقَ ، وَالطَّمَعَ ، وَالْكَذِبَ ، وَالْعِدَاوَةَ ، وَالْقِسْوَةَ ، وَالْاِسْتِعْبَادَ : وَبِهَذَا تَقِيمُ الدُّنَانِيرُ ، وَالدَّرَاهِمُ حُدُودًا فَاصِلَةً بَيْنَ أَهْلِهَا ، حَتَّى لَتَكُونَ الْمَسَافَةُ بَيْنَ غَنِيِّ ، وَفَقِيرٍ كَالْمَسَافَةِ بَيْنَ بِلَدَيْنِ قَدْ تَبَاعَدَ مَا بَيْنَهُمَا . وَإِنَّمَا هَيْبَةُ الْإِسْلَامِ فِي الْعِزَّةِ بِالنَّفْسِ ، لَا بِالْمَالِ ، وَفِي بَذْلِ الْحَيَاةِ ، لَا فِي الْحِرْصِ عَلَيْهَا ، وَفِي أَخْلَاقِ الرُّوحِ ، لَا فِي أَخْلَاقِ الْيَدِ ، وَفِي وَضْعِ حُدُودِ الْفَضَائِلِ بَيْنَ النَّاسِ ، لَا فِي وَضْعِ حُدُودِ الدَّرَاهِمِ ، وَفِي إِزَالَةِ النَّقَائِصِ مِنَ الطَّبَاعِ لَا فِي إِقَامَتِهَا ، وَفِي تَعَاوُنِ صِفَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، لَا فِي تَعَادِيهَا ، وَفِي اعْتِبَارِ الْغَنَى مَا يُعْمَلُ بِالْمَالِ ، لَا مَا يُجْمَعُ مِنَ الْمَالِ ، وَفِي جَعْلِ أَوَّلِ الثَّرْوَةِ الْعَقْلُ وَالْإِرَادَةُ ، لَا الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ .

هذا هو الإسلام : الَّذِي غَلَبَ الْأَمَمُ ؛ لِأَنَّهُ قَبْلَ ذَلِكَ غَلَبَ النَّفْسَ ، وَالطَّبِيعَةَ .

دُعَابَةُ إِبْلِيسَ (١) (٢)

أَمَا إِنِّي سَأَقْصُ هذه الحِكَايَةَ كما اتَّفَقْتُ ، لَا أَزَيِّدُها بِخَيَالٍ ، وَلَا أَتَزِيدُ فيها بخبرٍ ، وَلَا أَوْلِدُ لها معنى ؛ فَإِنَّمَا هي حِكَايَةُ خُبْنِ الخَيْبِ ، فَتُها : حِدْقُهُ ، وَدَهَاؤُهُ ، وَرَقَّتْها : غِلْظَتُهُ ، وَشُرُّهُ . وَمَعَانِيها : بِلَاؤُهُ ، وَمِخْنَتُهُ ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ .

لَمَّا فَكَّرْتُ فِي وَضْعِ مَقَالَةٍ (إِبْلِيسَ) مِنْ أَحَادِيثِ (ابْنِ مَسْكِينِ) ، وَأَدْرْتُ رَأْيِي فِي نَهْجِها ، وَحُدُودِها ، وَمَعَانِيها ؛ جَعَلْتُ فِكْرِي يَتَقَطَّعُ فِي ذَلِكَ ، يَذْهَبُ ، وَيَجِيءُ كَأَنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَنَازَعَةً ، أَوْ كَأَنَّ فِي نَفْسِي شَيْئاً يَنْبِئُنِي وَيَقْطَعُنِي عَنِ الْعَزْمِ ؛ وَخُيِّلَ إِلَيَّ حِينَئِذٍ : أَنَّ (إِبْلِيسَ) هَذَا مُنْفَعَةٌ مِنَ الْمَنَافِعِ . . . وَأَنَّهُ هُوَ قَانُونُ الطَّبِيعَةِ ؛ الَّذِي نَصَّ مَادَّتَهُ الْأُولَى : مَا أَعْجَبَ ؛ فَهُوَ لَكَ . وَنَصَّ مَادَّتَهُ الْآخِرَةَ : مَا احْتَجَّتْ إِلَيْهِ ؛ فَثَمَنُهُ أَنْ تَقْدَرَ عَلَى اخْتِذِهِ . . .

وَهَجَسَ (٣) فِي نَفْسِي هَاجَسٌ : أَنَّ (إِبْلِيسَ) قَائِمٌ فِي لَفْظِ الْحُرِّيَّةِ ، كَمَا هُوَ قَائِمٌ فِي لَفْظِ الْإِثْمِ ، وَأَنَّهُ إِنْ يَكُنْ فِي قُلُوبِ الْفُسَّاقِ ، فَهُوَ أَيْضاً فِي أَدْمَغَةِ الْفَلَّاسِفَةِ . وَإِنْ كَانَ فِي سَقُوطِ أَهْلِ الرَّذِيلَةِ إِلَى الرَّذِيلَةِ ؛ فَهُوَ كَذَلِكَ فِي سَمَوِّ أَهْلِ الْفَنِّ إِلَى الْفَنِّ . . . قَالَ الْهَاجِسُ : وَإِنَّ (إِبْلِيسَ) أَيْضاً هُوَ صَاحِبُ الْفَضِيلَةِ الْعَمَلِيَّةِ فِي هَذَا الْعَصْرِ الْمَادِّيِّ ، هُوَ مَنْ ثَمَّ حَقِيقٌ أَنْ يُلْقَبَ بِهِ «صَاحِبُ الْفَضِيلَةِ . . .» .

وَلَكِنِّي لَمْ أَحْفَلْ بِهَذِهِ الْوَسَاوِسِ ، وَلَمْ أُعْجِ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا ، وَاسْتَعْنَتْ اللَّهُ ، وَأَمْضَيْتُ نَيْتِي عَلَى الْكِتَابَةِ ، وَأَخَذْتُ أَقْلُبُ الْمَوْضُوعَ ، وَأَنْبَتْهُ فِكْرِي لَهُ ، وَأَسْتَشْرِفُ لِمَا يُوْدِّي إِلَيْهِ النَّظَرُ ، وَأَتَطَّلَعُ لِمَا يَجِيءُ بِهِ الْخَاطِرُ ، وَأَلْتَمَسُ مَا أَبْنِي عَلَيْهِ الْكَلَامَ ، كَمَا هِيَ عَادَتِي ، فَلَمْ يَقَعْ لِي شَيْءٌ الْبَتَّةَ ، كَأَنَّمَا ذَهَبَ أَوَّلُ ابْتِدَاءِ الْمَوْضُوعِ ، فَلَا أَوَّلَ لَهُ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى اقْتِحَامِهِ ، وَكَأَنَّهُ مِنْ وَرَاءِ الْعِلْمِ ، فَلَا يَبْلُغُ إِلَيْهِ ، وَكَأَنَّهُ مِنْ

(١) انظر : «عود على بدء» من كتاب (حياة الرافي) . (س) .

(٢) «الدعابة» : المزاح واللعب . وكل ما سيرد في هذه المقالة فهو صحيح ، لم نخترع منه شيئاً . (ع) .

(٣) «هجس» : خطر .

التَّعَدُّرُ كَمَحَاوِلَةِ تَصْوِيرِ حِمَاقَةِ الْحَيَاةِ كُلِّهَا فِي كَلِمَةٍ . وَإِبْلِيسُ كَلِمَةٌ فِيهَا حِمَاقَةُ الْحَيَاةِ كُلِّهَا .

* * *

وَمِنْ عَادَتِي فِي كِتَابَةِ هَذِهِ الْفُصُولِ الَّتِي تَنْشُرُهَا (الرَّسَالَةُ) ^(١) ، أَنْ أَدْعَ الْفَصْلَ مِنْهَا تَقْلِبُهُ الْخَوَاطِرُ فِي ذَهْنِي أَيَّامَ الثَّلَاثَاءِ ، وَالْأَرْبَعَاءِ ، وَالْخَمِيسِ ، وَأَتْرَكَ أَمْرَهُ لِلْقُوَّةِ الَّتِي فِي نَفْسِي ، فَتَتَوَلَّدُ الْمَعَانِي مِنْ كُلِّ مَا أَرَى ، وَمَا أَقْرَأُ ، وَتَنشَأُ مِنْهَا هُنَا وَهَاهُنَا ، وَيَكُونُ الْكَلَامُ كَأَنَّهُ شَيْءٌ حَيٌّ أَرِيدُ لَهُ الْوُجُودَ ، فَوْجِدُ .

ثُمَّ أَكْتُبُ نَهَارَ الْجُمُعَةِ ، وَمِنْ وَرَائِهِ لَيْلُ السَّبْتِ وَلَيْلُ الْأَحَدِ كَالْمَدَدِ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ ؛ إِذَا نَالْتَنِي فِتْرَةٌ ، أَوْ كُنْتُ عَلَى سَفَرٍ ، أَوْ قَطَعَنِي عَنِ الْكِتَابَةِ شَيْءٌ مِمَّا يَغْرِضُ . وَفِي أُسْبُوعِ إِبْلِيسَ (لَعْنَهُ اللَّهُ) ، مَرَّتِ الْأَيَّامُ الثَّلَاثَةُ وَفِيهَا ثَلَاثَةُ أَلْوَانٍ : ضَجَرٌ لَا رَوْحَ فِيهِ ، وَكَسَلٌ لَا نَشَاطَ مَعَهُ ، وَاضْطِرَابٌ لَا مِسَاكَ لَهُ . وَأَطَلْتُ التَّفَكِيرَ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، فَكَانَتْ تَعْتَرِينِي خَوَاطِرُ مُضْحِكَةٍ : فَيَعْرِضُ لِي مَرَّةً أَنْ أَصَوِّرَ إِبْلِيسَ امْرَأَةً ؛ لِيَكُونَ إِبْلِيسَ الْجَمِيلَ ... وَتَارَةً أُتَوِّهُمُ : أَنَّ إِبْلِيسَ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ شَيْخًا كَبَعْضِ رِجَالِ الدِّينِ الَّذِينَ لَا تَزَالُ تَطْلُعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ ؛ لِيَقَالَ إِبْلِيسُ التَّقِيُّ الْمَصْلِيُّ ... وَحِينَئِذٍ أَظُنُّ : أَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ كَاتِبًا مُؤَلَّفًا شَهِيرًا ؛ لِيَقَالَ إِبْلِيسُ الْمَفْكَرُ الْمُضْلِحُ ... وَخَطَرَ لِي أَخِيرًا أَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ حَاكِمًا مُلْحَدًا فَاجِرًا ، لِيَكُونَ إِبْلِيسَ النَّامُ ، لَا إِبْلِيسَ النَّاقِصَ ...

* * *

وَلَمَّا ذَهَبَتِ الْأَيَّامُ الثَّلَاثَةُ بَاطِلًا ، خُبِلَ إِلَيَّ : أَنَّ إِبْلِيسَ - أَخْزَاهُ اللَّهُ - يَسْأَلُنِي عَنِ الْمَقَالَةِ : إِلَى أَيِّ شَيْءٍ انْقَلَبْتُ ... ؟ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيَّ ، وَاعْتَمَمْتُ بِهِ ، غَيْرَ أَنِّي أَطْمَأْنَنْتُ إِلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، وَأَنْ وَرَاءَهُ لَيْلَتَيْنِ . وَكَانَتْ قَدْ غَرِبَتْ شَمْسُ الْخَمِيسِ ، فَقُلْتُ : فَلَاخْرَجْ ؛ لِأَتَفَرَّجَ مِمَّا بِي ، وَعَسَى أَنْ أَجْمَعَ نَفْسِي لِلتَّفَكِيرِ ؛ إِذَا جَلَسْتُ فِي النَّدْيِ ^(٢) ، وَلَعَلَّهُ يَقَعُ مَا أَسْتَوْحِيهِ ، أَوْ يَنْفَتَحُ لِي بَابٌ فِي الْقِرَاءَةِ .

(١) مجلة الرسالة . وكل مقالات هذا الجزء ، والجزء الأول كُتِبَتْ لَهَا ، وَنُشِرَتْ فِيهَا ؛ إِلَّا فُصُولًا قَلِيلَةً . (ع) .

(٢) « الندي » : مجلس القوم ، ومجتمعهم ، ومُتَحَدِّثُهُمْ .

وخرجتُ ، فلم أجاوز الدَّارَ حتَّى ابتدرني من هَبَطَ عليه الخبرُ من القاهرة أنْ نسيباً لنا من العظماء توفي أخوه اليوم . فقلت : لا حول ، ولا قوَّة إلا بالله ! ضاع يومُ الجمعة ؛ إذ لا بدَّ من السَّفر لتشيع الجنازة ، وحضور المأتم ، ثم قلت : لعلَّ في هذا السَّفر استجماماً ، ونشاطاً ، فاستدرك الأسبوع كلُّه في يومين ، وإنَّما الاستكثارُ بالقوَّة لا بالزَّمن ، ولا يدُ لإبليس في الموت ، والحياة ، فليس إلا أطراحه ، وقلةُ المبالاة به ، وإنَّما هي خطراتُ من وساوسه .

وأصبحتُ في القاهرة ، ومشيتُ في الجنازة قبل الظَّهر مَسِيرَةَ ساعةٍ كاملةٍ ، وكانت الشَّمْسُ ساطعةً تتلألأ ، وأنا مُثَقِّلٌ بثياب الشَّتاء ، وكنت أتوقَّع أن يكونَ اليومُ من أيام الرِّيح المجنونة ؛ فلما انتهينا إلى الصَّحراء ، هبَّت الرِّيح هبوباً ليناً ، ثم زَفَّتْ^(١) فكانت إلى الشَّدَّة ما هي ، ولكنها ماضيةٌ تُسْفِي الرَّمْلَ في الأعين فيأخذُ في أجفاني أكالاً ، وتَهْيِجُ ، وليس معي شيء أتقيها به ؛ غيرَ أني شغلتُ فكري برؤية المقابر ، وجعلتها في نفسي كالمقالة المكتوبة سَطراً وراءَ سطر ؛ وقلت : ها هنا الحقيقةُ في أول تفسيرها ، وغيرُ المفهوم في الحياة يُفهم هنا .

ثم رجعتُ مُنْذَى الجسم بالعرق ، وَعَلَيَّ نَضْحُ منه ، وكان القميصُ من الصُّوف ، وبصدري أثرٌ من التَّزَلُّة الشَّعْبِيَّةِ^(٢) ؛ وإذا تَنَدَّى الصُّوفُ وجب نزعه ، وإلا فهي العلةُ ما منها بدُّ .

ثم لم تكن إلا ساعةً حتَّى انخرقت الرِّيحُ ، وجعلتُ تَعَصِفُ ، وبرَدَ الجوُّ ، فأيقنتُ : أنَّه الزكام ، وقلتُ في نفسي : هذا بابٌ على حِدة ، والمقالة ذاهبةٌ لا محالة ، فسيتخلَّفُ الذَّهنُ ، ويتبدَّلُ ، والشَّيْطَانُ كريمٌ في الشَّرِّ ، يُعْطِي من غير أن يُسأل .

ونَقُلْ ذلك عَلَيَّ ، فكان الغمُّ به علةً جديدةً ، بيدَ أني لم أزل أرجو الفرصة في أحد اليومين : السَّبْت ، والأحد . وقلت : إنَّ من البلاء الفكَرَ في البلاء ، ولعلَّ من السَّلامة الثَّقةُ بالسَّلامة ؛ فإذا تَبَهَّتْ العزيمةُ رجوتُ أن يتغلغل أثرها في البدن كلُّه

(١) زفت : زَفَّتْ الرِّيح : هبَّتْ هبوباً ليناً .

(٢) الشعبية : الشعبة : هي أحد فرعي القصبة الهوائية . جمع شَعْب . وشُعَب الصدر : مجاري التنفس في الرئتين .

فَيَكُونُ عِلَاجاً فِي الدَّمِ يَخْدُثُ بِهِ النَّشَاطُ ، وَيُزْهِفُ مِنْهُ الطَّعْبُ ، وَتَجْمُ^(١) عَلَيْهِ النَّفْسُ . وَفِي قُوَّةِ الْعَصَبِ كَهَرْبَائِيَّةٌ لَهَا عَمَلُهَا فِي الْجِسْمِ ، إِذَا أَحْسَنَ الْمَرْءُ بَعْثَهَا فِي نَفْسِهِ ، وَأَحْكَمَ إِفَاضَتَهَا ، وَتَصَرِّفَهَا عَلَى طَرِيقَةِ رِيَاضِيَّةٍ ؛ وَلِهِيَ الدَّوَاءُ حِينَ يَعْجُزُ الدَّوَاءُ ، وَهِيَ الْقُوَّةُ حِينَ تُخَذَلُ الْقُوَّةُ .

فَاعْتَرَمْتُ ، وَصَمَّمْتُ ، وَاحْتَلَكْتُ عَلَى الْإِرَادَةِ ، وَتَكَثَّرْتُ مِنْ أَسْبَابِ الثَّقَةِ ، وَتَرَصَّدْتُ لَهَا السَّوَانِحَ الْعَقْلِيَّةَ الَّتِي تَسْنُحُ فِي النَّفْسِ ؛ وَقَلْتُ لِإِبْلِيسَ : اجْهَدْ جُهِدَكَ ، فَمَا تَذْهَبُ مَذْهَباً إِلَّا كَانَ لِي مَذْهَبٌ . وَلَكِنَّ اللَّعِينَ أَخْطَرَ فِي ذَهْنِي قَوْلَ الْقَائِلِ يَسْخَرُ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْكَاتِبِ الْبَغْدَادِيِّ^(٢) :

لَوْ قِيلَ : كَمْ خَمْسٌ وَخَمْسٌ ؟ لَاغْتَدَى يَوْماً وَلَيْلَتَهُ يُعْدُّ وَيَخْسُبُ
وَيَقُولُ : مُغْضِلَةٌ عَجِيبٌ أَمْرُهَا وَلَشْنُ فَهْمْتُ لَهَا ، لَا مَرِيٍّ أَعْجَبُ
خَمْسٌ وَخَمْسٌ سِتَّةٌ ، أَوْ سَبْعَةٌ ، قَوْلَانِ قَالَهَا الْخَلِيلُ وَتَعْلَبُ

* * *

ثُمَّ أَجْمَعْتُ الرُّجُوعَ مِنْ يَوْمِي إِلَى (طَنْطَا) ، لِأَتَقِيَ الْبَرْدَ بِعِلَاجِهِ إِنْ نَالَنِي أَثَرُهُ ، وَكَانَ عَلَيَّ وَقْتُ إِلَى أَنْ يَقُومَ الْقَطَارُ ، فَذَهَبْتُ فَقَضَيْتُ وَاجِباً مِنْ زِيَارَةِ بَعْضِ الْأَقَارِبِ فِي ضَاحِيَةِ (الْجِيزَةِ) ، ثُمَّ رَكِبْتُ التُّرَامَ ؛ الَّذِي أَعْلَمُ أَنَّهُ ذَاهِبٌ إِلَى مَحْطَّةِ سَكَّةِ الْحَدِيدِ .

وَجَلَسْتُ أَفْكُرُ فِي إِبْلِيسَ وَمَقَالَتِهِ ، وَالتُّرَامُ يَنْبَعُثُ فِي طَرِيقِهِ نَحْوُ ثَلَاثِ السَّاعَةِ ، حَتَّى يَبْلُغَ الْمَوْضِعَ الَّذِي يُنْعَرِجُ مِنْهُ إِلَى الْمَحْطَّةِ ، وَهُوَ بِحَيَالِ (جَمْعِيَةِ الْإِسْعَافِ) ، حَيْثُ تَنْشَعُبُ طَرِيقٌ أُخْرَى ؛ وَكُنْتُ مَنْصَرَفاً إِلَى التَّفَكُّيرِ مُسْتَغْرِقاً فِيهِ ، طَائِفَ النَّظَرَاتِ عَلَى الْجَوِّ ، فَمَا رَاعَنِي إِلَّا اخْتِلَافُ مَنْظَرِ الطَّرِيقِ ؛ وَأَنْتَبُهُ ، فَإِذَا التُّرَامُ يَمْرُقُ مَرُوقَ السَّهْمِ فِي تِلْكَ السَّبِيلِ الصَّاعِدَةِ إِلَى (الْجِيزَةِ) . . . مِنْ حَيْثُ جِئْتُ .

فَلَعَنْتُ الشَّيْطَانَ ، وَتَلَبَّثْتُ حَتَّى وَقَفَ هَذَا التُّرَامُ ، فَغَادَرْتُهُ ، وَرَجَعْتُ مُهْزُولاً إِلَى ذَلِكَ الْمَنْشَعَبِ ، فَصَادَفْتُ تَرَاماً آخَرَ ، فَوَثَبْتُ إِلَيْهِ كَأَنِّي أَخْمَلُ إِلَيْهِ حِمَلاً ،

(١) « تَجْمُ » : جَمَّ الْفَرَسُ : تَرَكَ فَاسْتَرَحَ ، فَعَادَتْ إِلَيْهِ قُوَّتُهُ .

(٢) قِيلَ هَذَا الشَّعْرُ فِي وَصْفِ مِرْوَانَ الْكَاتِبِ ، وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَغْدَادَ ، وَكَانَ كَاتِباً عَلَى الْخِرَاجِ ، فَسَخَرَ مِنْهُ الشَّاعِرُ بِهَذَا الْأَسْلُوبِ الْبَدِيعِ . (ع) .

ودفعتُ الأجرة ، وانطلق ، فإذا هو مُنصبٌ في تلك الطريق عينها الدَّاهية إلى الجيزة من حيثُ جئتُ . . . ولا أستطيع الانحدارَ منه وهو منطلقٌ ، فتسَخَّطُ ، ولعنتُ الشَّيْطانَ مرَّةً أخرى ، ورأيتُ أن عبثه قد تَرَادَفَ ؛ فلَمَّا سَكَنَ التُّرامَ رجعتُ مهرولاً إلى ذلك المنشعب ، ولم يبق من الوقت غيرُ قليل .

وأنظرُ ثُمَّ ، فإذا ترامٌ وراء ترام ، وإذا قد وقعتُ حادثة لإحدى السيَّارات ، واجتمع النَّاسُ ، وسُدَّتْ الطريق . . . فجعلتُ أغلي من الغيظ ، ولعنتُ هذا الدَّعَابَةَ الخبيث . وأذكرني اللَّعينُ نادرةَ الأعرابيِّ الذي عضَّه ثعلبٌ ، فأتى راقياً ، فقال له الرَّاقِي : ما عضَّكَ ؟ فاستحى أن يقول : ثعلبٌ ، وقال : كلبٌ . فلَمَّا ابتدأ الرَّجُلُ بِرُقِيَةِ الكلب ، قال له الأعرابيُّ : واخْلِطْ بها شيئاً مِنْ رُقِيَةِ الثَّعَالِبِ .

* * *

ثُمَّ إِنِّي لم أَرْ بدءاً من بلوغ المحطَّة على قدميٍّ لَأَنَّمْ على عزيمتي في مراغمة^(١) اللَّعين ، فأسرعتُ أطوي الأرض ، وكأنَّما أخوضُ في أحشائه ، وكان بصدري التهابٌ ، فهاجَ بي ، غيرَ أَنِّي تجلَّدت ، واتَّسَعْتُ لاحتِماله ، وبلغتُ حيثُ أردت . ثُمَّ ذهبتُ التمس في القطارِ عربةً خاصَّةً أعرفُها ، كانت من عربات الدَّرَجَةِ الأولى ، فجعلوها في الثانية يرفِّهون بها بعضَ التَّرفيه على طائفة من المسافرين ؛ وأصبحتُ فيها مكاناً خالياً كأنَّما كان مهياً لي بخاصَّةٍ . . . فانهطتُ فيه إلى جانب رجلٍ أوربيٍّ أحسُّبه ألمانياً ، لتَفَاوُتِ خَلْقِهِ ، وعُنْجُهِيَّتِهِ ؛ وجلستُ أنفُسَ عن صدرِي ، ثُمَّ أقبلتُ أسخَّرُ من إبليسَ ، ونِكَايَتِهِ ، وجعلتُ أتعجَّب ممَّا اتَّفَقَ من هذا التَّدبير .

وتحرَّك القطار وانبعثَ ، وكان الأوربيُّ إلى جانبي مما يلي النَّافذةَ ، وقد تركها مفتوحةً ، فأخسستُ الهواءَ ينصبُّ منها كالماء البارد ، وأنا مُتَنَدِّ بالعرق ، وترقَّبتُ أن يُغْلِقَها الرَّجُلُ ، فلم يفعل ، فصابرتُه قليلاً ؛ فإذا هو ساكنٌ مطمئنٌ ، يترَوَّحُ بالهواء ، وكأنَّما يشرِّبه ، وتأمَّلْتُه فإذا شيخٌ في حدود السَّتين ، أو فوقها ، غيرَ أَنَّهُ على بقيَّةٍ من قوَّةٍ مصارع في اكتنازِ عَضْلِهِ ، واجتماعِ قوَّتِهِ ، ووثاقَةِ تركيبيهِ ، فأيقنتُ : أنَّ الهواءَ من حاجته ، وهممتُ أن أنبِّهه ، أو أقومَ أنا فأغلق النَّافذةَ ، ولو شئتُ أن أفعل ذلك ؛ فعلتُ ، غيرَ أنَّ الشَّيْطانَ - أخزاه الله - وسَّوسَ لي : أنَّ هذا

رَجُلٌ أَجْنَبِيٌّ غَرِبِيٌّ ، وَأَنْتَ مَصْرِيٌّ شَرْقِيٌّ ، فَلَا يَحْسُنُ بِكَ أَنْ تُعَلِّمَهُ ، وَتُعَلِّمَ
الْحَاضِرِينَ أَمَّا كَمَا : أَنْكَ أَنْتَ الْأَضْعَفُ عَلَى حِينٍ أَنَّهُ هُوَ الْأَسْنُ ، وَكَيْفَ لَا تَقُومُ
لَمَا يَقُومُ لَهُ ، وَقَدْ كُنْتَ تُبَاكِرُ الْمَاءَ الْبَارِدَ فِي صَمِيمِ الشِّتَاءِ ، وَكُنْتَ لَا تَلْبَسُ فِي أَشَدِّ
أَيَّامِ الْبَرْدِ غَيْرَ ثِيَابِ الصَّيْفِ ، وَكُنْتَ تَحْمِلُ كَذَا ، وَكَذَا ثِقْلًا لِلرَّيَاضَةِ ، وَتُعَانِي
كَذَا ، وَكَذَا مِنْ ضُرُوبِ الْقُوَّةِ ، وَكُنْتَ تَلْوِي بِيَدِكَ عَوْدَ الْحَدِيدِ ، وَكُنْتَ ،
وَكَُنْتَ

فَتَذَمَّمْتُ وَاللَّهِ مِمَّا خَطَرَ لِي ؛ وَأَنْفَتُ أَنْ أَنْبَةَ الرَّجُلِ ، وَرَأَيْتُ عَمَلِي هَذَا ضَعْفًا ،
وَفُسُولَةً^(١) ، وَلَمْ أَعْبَأَ بِالْهَوَاءِ ، وَلَا بِالْعَرَقِ ، وَلَا بِالنَّزْلَةِ الشَّعْبِيَّةِ ، وَلَا بِالزُّكَامِ ،
وَتَرَكْتُ الْأُورِبِيَّ وَشَأْنَهُ ، وَأَقْبَلْتُ عَلَى كِتَابٍ كَانَ فِي يَدِي ، وَتَنَاسَيْتُ : أَنَّ هَذِهِ
الْثَّاقِذَةُ جَهَةٌ مِنْ تَدْبِيرِ إِبْلِيسَ ؛ وَكَانَ الْقَطَارُ مَزْدَحِمًا بِالرَّاجِعِينَ مِنَ الْمَعْرُضِ الزَّرَاعِيِّ
الصَّنَاعِيِّ ، وَبَعْضُ النَّاسِ وَقُوفٌ فَلَا مَطْمَعٍ فِي مَكَانٍ آخَرَ . . .

وَلَبِثْتُ سَاعَةً وَنِصْفَ سَاعَةٍ فِي تَيَّارٍ مِنْ هَوَاءٍ (فَبْرَايِر) يَنْصُبُّ انْصِبَابًا ،
وَيَعْصِفُ عَصْفًا ، وَكَأَنِّي أَسْبِخُ مِنْهُ فِي نَهْرٍ تَحْتَ ظِلْمَةِ اللَّيْلِ الْمَاطِرِ ، وَالنَّاسُ
مَعْجَبُونَ بِي وَبِالْأُورِبِيِّ ، وَهَذَا الْأُورِبِيُّ مَعْجَبٌ بِي أَكْثَرَ مِنْهُمْ ، وَقَدْ رَأَى مَكَانِي ،
وَعَرَفَ مَوْضِعِي ؛ وَكَانَ إِلَى يَمِينِي مَجْلِسٌ بَقِيَ خَالِيًا وَلَمْ يُقَدِّمَ أَحَدٌ عَلَيَّ أَنْ يَجْلِسَ
فِيهِ خَوْفًا مِنَ الْهَوَاءِ ، وَمِنْ الرَّجُلِ الْأُورِبِيِّ . . .

ثُمَّ تَرَأَيْتُ أَنْوَارَ مُحَطَّةٍ (طَنْطَا) ، وَلَمْ يَبْقَ مِنْ هَذِهِ الْمَحْنَةِ غَيْرُ دَقِيقَتَيْنِ ؛ فَوَاللَّهِ
الَّذِي لَا يُخْلَفُ بِغَيْرِ اسْمِهِ عِزُّ وَجَلٌّ ! لَقَدْ كَانَ إِبْلِيسُ رَقِيعًا جَلْفًا بَارِدًا ثَقِيلَ الْمَزَاحِ ؛
إِذْ لَمْ أَكُذْ أَنْهَيْتُ لِلْقِيَامِ ، حَتَّى رَأَيْتُ الرَّجُلَ الْأُورِبِيَّ قَدْ مَدَّ يَدَهُ ، فَأَغْلَقَ النَّافِذَةَ

* * *

وَرَجَعْتُ إِلَى دَارِي ؛ وَأَنَا أَقُولُ : ثُمَّ مَاذَا يَا إِبْلِيسَ ! ثُمَّ مَاذَا أَيُّهَا الدُّعُوبُ^(٢)
وَحَوْلْتُ بِجَهْدِي أَنْ أَكْتُبَ ، أَوْ أَقْرَأَ ، فَلَمْ أَتَحَرَّكَ لَشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَكَانَتِ السَّاعَةُ
الْعَاشِرَةُ لَيْلًا ، فَصَلَّيْتُ ، وَأَوَيْتُ إِلَى مَضْجَعِي .

ثُمَّ أَصْبَحْتُ يَوْمَ السَّبْتِ ، فَإِذَا كِتَابٌ مِنَ الْأَسْتَاذِ صَاحِبِ (الرَّسَالَةِ) : أَنَّهُ

(١) « فُسُولَةٌ » : هِيَ قَلَّةُ الْمَرْوَةِ ، وَضَعْفُ الرَّأْيِ .

(٢) الدُّعُوبُ ، وَالْمَدَاعِبُ ، وَالدُّعَابَةُ - بِتَشْدِيدِ الْعَيْنِ - : كُلُّهَا بِمَعْنَى (ع)

سيطبع عددان معاً ، فيريدهما مقالتي ؛ إذ تغلق المطبعة في أيام الأضحى ، وكان أملي في المقالة الواحدة مخدولاً ممّا قاسيت ، فكيف لي باثنتين ١٩

واختلّط في نفسي همٌّ بهمٌّ ، وما يُفسدُ عليّ أمري شيءٌ مثل الضيق ، فإذا تضايقتُ كنتُ غيرَ مَنْ كُنتُ ، ولكنّي تيقّظتُ ، وتنبّهتُ ، وأمّلتُ العافية ممّا أجده من ثقلِ البرد ، وضعفته ، وأحدثتُ طمعاً في النشاط إذا جلستُ للكتابة في الليل ، فإني بالنهار أعمل للحكومة .

فلما كان الليلُ لم أجد أمري على ما أحبُّ ، وجلستُ متفتّراً ، مُعتلاً ، وثقلَ رأسي من ضربة النافذة ، وتسَلّطَ عليّ ظنُّ المرض ، والعجز عن الكتابة ، وانتقضَ الأمرُ كُلُّهُ ، فرأيتني أشقُّ على نفسي بلا طائل ، فكان من صواب التدبير عندي أن أستجمَّ بالنوم ، ثم أنهضَ في السحر للكتابة ؛ فأوصيتُ من يوقظني ، وحزّرتنا السّاعة المنبهة على تمام الثانية بعد منتصف الليل .

وأحسستُ أنني جائعٌ ، وأنّ معدتي مشحوزة^(١) ، ونسيتُ كلّ ما أعرف من الطّبِّ ؛ وجاؤوني بشواءٍ ، وحلوى ، وما بينهما ، فحططتُ فيه ، ولَفَقْتُ الآخرَ بالأول ، ثُمَّ قمتُ أريد النوم ، فإذا الطّعامُ كان أشدَّ عليّ من نافذة القطار ، وكان الذي في الفكر من المقالة أثقلَ من الذي في المعدة من الطّعام ، وساء الهضمُ في الدّساغ والبطن جميعاً !

وجعلتُ أتناوم ، وأرخي أعضائي ، وأتوهّم الكرى ، وأستدنيه بكلّ ما أعرف من وسيلة ، ثم لا أزداد على ذلك إلا أرقاً ، وتمرّد الفكر ، وأحسستُ رأسي يكاد ينفجر ، وصرّتُ أتململُ ، ولا أُنقأ^(٢) ، وتوهّمْتُ أن لو كان لي عقلان ما استطعتُ كتابة المقالة عن إبليس لعنه الله ؛ وأذكرني الخبيث نادرةً مُضحكةً : أنّ رجلاً كان يركب حماراً ضعيفاً ، وكان يبعثه ، فلا ينبعث ، فجعل يضربه ، فقيل له : ارفقْ به . فقال : إذا لم يقدر يمشي ؛ فلم صار حماراً ؟

* * *

وقدفتُ بنفسي من الفراش ، ونظرتُ في السّاعة ، فإذا هي موشكة أن تبلغ

(١) مشحوزة : أشحذ الجوع المعدة : ضَرَمَهَا ، فهي مشحوزة .

(٢) أُنقأ : استقر ، وأسكن .

الثانية ، ولم أَحِسَّ الرُّقَادَ بعد ، فأسرعت إلى المنبِّهة ، وحرَّرتها على تمام السَّاعة
الرَّابِعة صباحاً ، وأيقنْتُ : أَنَّ الشَّيْطَانَ يُرْهِقُنِي طُغْيَاناً ، وَكَيْدًا ، فَطَفِقْتُ أَلْعَنهُ ،
وما أَحسبُهُ إِلَّا قَدِ رَأَى اللَّعْنَ مَذْحًا ، فهو يستزيدني ...

ثُمَّ رَجَعْتُ أَحَاوِلَ التَّوَمَ ، فما كان هذا اللَّيْلُ إِلَّا شَيْئًا وَاحِدًا أَوَّلُهُ آخِرُهُ إِلَى أَنْ
طَلَعَ الْفَجْرُ .

وجاء يوم الأحد وهو يومُ عُطْلَةِ الأوربيين ، فما أَشَدُّ عَجْبِي ؛ إذ تركني فيه
إِبْلِيسُ كَأَنَّهُمْ لَا يَدْعُونَ لَهُ وَقْتًا فِي هذا اليوم ...

والآن يَزِينُ لِي الْخَبِيثُ أَنْ أَخْتِمَ هذه المقالة بـ بـ ...

ولكن لا لا لا ! ! ! .



الشَّيْطَانُ (١)

قال الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ الدَّقَّاقِ : كَانَ شَيْخِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ الْأَزْهَرِيُّ الْعَجْمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجُلًا صَاحِبَ آيَاتٍ وَخَوَارِقَ مِمَّا فَوْقَ الْعَقْلِ ، كَأَنَّمَا هُوَ سِرٌّ مِنَ الْأَسْرَارِ الْجَارِيَةِ فِي هَذَا الْكُونِ ، قَدْ بَلَغَ بِنَفْسِهِ رُتَبَةَ النَّجْمِ فِي أَفْقِهِ الْبَعِيدِ ؛ فَفِيهِ أَهْوَاءُ الْإِنْسَانِ ، وَشَهَوَاتُهُ ، وَطَبَاعُهُ ، إِلَّا أَنَّهَا كُنُوزُ النَّجْمِ فِي تَأْلُفِهِ ، وَلَأَلَّاهُ مِنْ إِشْرَاقِ رُوحِهِ ، وَصِفَائِهَا ، وَقَدْ ارْتَفَعَ بِأَدَمِيَّتِهِ فَوْقَ نَفْسِهَا ، فَأَصْبَحَ فِي النَّاسِ ، وَمَعَهُ سَمَاوُهُ ، يَجْعَلُهَا بَيْنَ قَلْبِهِ ، وَبَيْنَ الدُّنْيَا .

وَالرَّجُلُ إِذَا بَلَغَ هَذَا الْمَبْلَغَ كَانَ حَيًّا ، كَالْمَيِّتِ سَاعَةَ احْتِضَارِهِ : يَنْظُرُ إِلَى كُلِّ مَا فِي الْحَيَاةِ نَظْرَةً مَنْ يَتْرُكُ ، لَا مَنْ يَعْتَبِرُ ، لَا مَنْ يَغْتَرُّ . وَمَنْ يَلْفُظُ ، لَا مَنْ يَنْدَوِّقُ . وَمَنْ يُدْرِكُ السِّرَّ ، لَا مَنْ يَتَعَلَّقُ بِالظَّاهِرِ ، وَيَرَى الشَّهَوَاتِ كَأَنَّهَا مِنْ لُغَةٍ لَا يَعْرِفُهَا ، فِيهِ أَلْفَاظٌ فِيهَا مَعَانِي أَهْلِهَا ، لَا مَعَانِيَهُ ، وَإِنَّمَا تَلَبَّسُ كَلِمَاتُنَا مَعَانِيَهَا مِنْ أَنْفُسِنَا . وَفِي الثُّفُوسِ مِثْلُ الْهَشِيمِ : إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ الْمَعَانِي الْمَشْتَعِلَةُ اسْتَطَارَ حَرِيقًا ، وَتَضَرَّمَ ، وَفِيهَا عَلَى الْمَجَاهِدَةِ مِثْلُ الْمَاءِ ؛ فَإِذَا خَالَطَتْهُ تِلْكَ الْمَعَانِي ؛ انْطَفَأَتْ بِهِ ، وَخَمَدَتْ .

وَقَدْ سَأَلْتُ الشَّيْخَ مَرَّةً : كَيْفَ تَحَدَّثُ الْكَرَامَاتُ ، وَالْخَوَارِقُ لِلْإِنْسَانِ ؟ فَقَالَ : يَا وَلَدِي ! إِنَّ الْإِنْسَانَ مِنَ النَّاسِ الْمَحْجُوبِينَ يَتَصَرَّفُ فِي جِسْمِهِ ، وَلَا يَكَادُ يَمْلِكُ لِرُوحَانِيَّتِهِ شَيْئًا ، فَإِذَا أَبْلَى فِي الْمَجَاهِدَةِ ، وَوَقَعَ فِي قَلْبِهِ الثُّورُ ، تَصَرَّفَ فِي رُوحَانِيَّتِهِ ، وَلَا يَكَادُ يَمْلِكُ لَجِسْمِهِ شَيْئًا ، فَمَنْ أَطَاقَ أَنْ يَنْسَلِخَ مِنْ بَشَرِيَّتِهِ ، وَاتَّسَعَتْ ذَاتُهُ فِي مَعَانِي السَّمَاءِ بِمَقْدَارِ مَا ضَاقَتْ مِنْ مَعَانِي الْأَرْضِ ، وَكَانَ مُعَدًّا لِأَنْ يَتَحَقَّقَ فِي رُوحَانِيَّتِهِ ، مُعَانًا عَلَى ذَلِكَ بِطَبِيعَةٍ فَوْقَ الْإِعْتِدَالِ - فَقَدْ شَاعَ فِي الْكُونِ ، وَأَصَابَ لَهُ وَجْهًا ، وَمَذْهَبًا إِلَى تِلْكَ الْقُوَّةِ ؛ الَّتِي تَهْدِمُ فِي الْعَالَمِ ، وَتَبْنِي ، وَتُفَرِّقُ ، وَتَجْمَعُ ، وَتَنْقُلُ الصُّورَ بَعْضَهَا إِلَى بَعْضٍ ، فَإِنَّ الْكُونَ كُلَّهُ جَوْهَرٌ وَاحِدٌ ، هُوَ الثُّورُ ، حَتَّى الْجَبَلُ هُوَ نُورٌ صَخْرِيٌّ ، وَحَتَّى الْبَحْرُ هُوَ نُورٌ مَائِيٌّ ، وَحَتَّى

(١) انظر « عود على بدء » من كتاب « حياة الرافعي » . (س) .

الحديد ، والذهب ، والتراب ، كل ذلك نور^(١) صرّفته القدرة الإلهية تصريفها المعجز ، فكان على ما نرى : ظاهرٌ مخيلٌ يلائم نقصنا ، وعجزنا ، وحقيقة قارّة على غير ما نرى . ومن ذا يعقل : أنّ الصّخر نورٌ متجمّد ؛ إذا لم يكن له إلا عقل عينه ، وحواسّه ؟ ومن ذا يطيق أن يفهم بحواسّه وعينه قول الله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ أَفْقٌ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ [النمل : ٨٨] ؟ فالجبال جامدة ثابتة ، غير أنّها تمرُّ بأرضها ، وتموج في نفسها ؛ ومتى تأذن الله أن ينكشف نور كلامه للعقل الإنساني ؛ فستكون هذه الآية علماً جديداً في الأرض ، يثبت : أنّ السحاب ، والجبل مادة واحدة ، وصنع واحد .

ويا لها سُخرية بالإنسان وجهله ! فإنه إذا كانت الحقيقة غير ما نرى ، فكل شيء في الدنيا هو ردٌّ على النّظر الإنساني ، ويكاد الجبل العظيم يكون كلمة عظيمة تقول للإنسان : « كذبت ! » .

فالشأن في الخوارق ، والكرامات راجع إلى القدرة أن يُسلّط الإنسان الرّوحاني ما فيه من سرّ الثور على ما في بعض الأشياء من هذا السرّ ، وتلك هي طاعة بعض الكون لمن يتصرف عن المادّة ، ويتصلّ بخالقها .

فإذا بقي في الرّجل الرّوحاني شيء من أمر جسمه ؛ يقول : « أنا ... » لم يكن في الرّجل من تلك القدرة ذرّة ؛ فإن هو حاول أن يخرق العادة ، أبى الكون أن يعرفه إلا كما يعرف حجراً ملقى يحاول أن يتصرّف بالجبل الذي هو منه فينقله ، أو يحرّزه ، أو يزلزله .

ولا خير على الأرض مطلقاً إلا وهو أخذ من حقوق هذه الـ « أنا ... » في إنسانها ، ولا شرّ على الأرض مطلقاً إلا وهو إضافة حقوق إليها ؛ فحين لا يبقى لها حق في شيء عند نفسها ، يجب لها الحق عندئذ على كل شيء . وهذه هي الكرامة ؛ تكرّم الخليفة من أكرمه الخالق .

فمن أراد أن تتصل نفسه بالله ، فلا يكن في نفسه شيء من حظ نفسه ، ولا يؤمن إيمان هؤلاء العامّة : يكون إيمانهم بالله فكرة تُذكر وتُنسى ، أمّا عملهم ؛

(١) كلمة (النور) هذه هي التي يعبر عنها اليوم بالكهرباء ، وقد ثبت أن الكون كله هو هذه الكهرباء متجمدة على ما شاء الله أن تكون . (ع) .

فهو إيمانهم الرّاسخُ بالجسم وشهواته يُذكر ولا يُنسى .

وأنت ترى رجالَ الرّوح يأكلون ، ويشربون ، ويلبسون ، ولكن هذا كلّه ليس فيه ذرّةٌ من أرواحهم ، على خلافٍ غيرهم من النّاس ؛ فهؤلاء كلّ أرواحهم في مطّاعمهم ، ومناعمهم ؛ ومن ثمّ لا يجري الشّيطانُ من الأوّلين إلا في مجارٍ ضيقةٍ أشدّ الضّيق لا يكادُ ينفذُ منها إلى فكرٍ ، أو شهوةٍ ، أو حُلُمٍ من أحلام الدّنيا ، أمّا الآخرون ؛ فالشّيطانُ فيهم هو تيّارُ الدّم ، يعُبُّ عُبابه في الأسفل ، والأعلى .

* * *

قال أبو الحسن : وكنا يومئذٍ في دمشق ، فنّبّهني كلامُ الشّيخ عن الشّيطان إلى ما قرأته عن كثيرين ممّن رأوا الشّيطان ، أو حاوروه ، أو صارَعوه ؛ فقلت للشّيخ : إنّ من حقّك عليّ أن أسألك حقّي عليك ، وما في نفسي أحبُّ إليّ ، ولا أعجبُ من أن أرى الشّيطان ، وأكلّمه ، وأسمعه ! وأنت قادرٌ أن تنقلني إليه ، كما نقلتني إلى ما دخلت بي عليه من عوالم الغيب .

قال الشّيخ : وماذا يرُدُّ عليك أن ترى الشّيطان ، وتكلّمه ؟

قلت : سبحان الله ! لا يُجدي عليّ شيئاً إلا أن أسخرَ منه .

قال الشّيخ : فإنّي أخشى يا ولدي ! أن يكونَ الشّيطانُ هو الَّذي يريد أن تراه ، وتسمعه ... !

قلت : فإنّي أريد أن أسأله عن سرّه ، فيكونَ علماً ، لا سخرية .

قال : لو كَشَفَ لك عن سرّه ؛ لما كان شيطاناً ، فإنّما هو شيطانٌ بسرّه ، لا بغيره .

قلت : فأريد أن أرى الشّيطان ؛ لأكونَ قد رأيت الشّيطان !

قال الشّيخ : لا حولَ ولا قوةَ إلا بالله ! لو كنتَ يا أبا الحسن ! بأربعِ أرجلٍ ؛ لهربتَ من الشّيطان بثلاثٍ منها ، وتركته يجرُّك من واحدةٍ !

قلت : يا سيدي ، فلو كنتُ حماراً ؛ لبطلَ عملُ الشّيطان في أرجلي الأربع كلّها ؛ إذ لا حاجةَ به إلى إغواء حمار !

فبَسَمَ الشّيخ ، وقال : ولا بدّ أن ترى الشّيطان وتكلّمه ؟

قلت : لا بدّ .

قال : إنّه هو يقولها ، فقم !

* * *

قال أبو الحسن : وكان الشَّيْخُ إذا مشى إلى أمرٍ خارقٍ ، بقيت معه غائباً عن الحسن ، كأنّه يُبْطَلُ مِنِّي ما أنا به أنا ، فأصبحُ ظلاً آدمياً معلقاً به . ولا تقع الخوارق إلا لمن وجد القوةَ المُكَمَّلَةَ لروحه ، وهذه القوةُ تُستمدُّ من الشَّيْخِ الواصل ، فلا بدّ من إمامٍ يأخذ عن إمام ، كأنّها سلسلةٌ نفسيةٌ متميّزةٌ في الأرض ، فتتغيّر الواحدة منها بالواحدة ؛ إذ تقع في جَوْها ، فتورقُ ، وتثمرُ ؛ كالشَّجرة : جَوْ يكسوها ، وجَوْ يُذبلُها ، وجَوْ يسلبها سلباً ؛ وكذلك تفعلُ النَّفسُ ؛ إذا كان لها جَوْ .

وخرجنا من دمشق وأنا خلف الشَّيْخِ كالمحمول ، فرأيتنا وقد أشرفنا على بناءٍ عظيم ، ورأيت أقواماً يَلْقَوْنَ الشَّيْخَ ويسلمون عليه ، ويتبرّكون بمقدّمه ؟ فأنكرتهم نفسي ، ووجدت منهم وَخْشَةً ، فالتفت إليّ الشَّيْخُ ، وقال : هؤلاء من الجنّ ، وما إليهم قَصْدنا ، فلا تشتغل بما ترى ، واشتغل بي .

ثمّ انتهي إلى البناء العظيم ، فتستقبلنا طائفةٌ أخرى ، ويُذْخِلُون الشَّيْخَ وأنا خلفه ، ويمرّون بنا على دنيا مخبوءةٍ تُعْجِزُ الوصفَ ، ممّا لا عينٌ رأت ، ولا أذنٌ سمعت ؛ فيقولون : هذه كنوزُ سليمان ، وذخائره ، ويطوفون بالشَّيْخِ يعرضونها عليه كنزاً كنزاً ؛ فرأينا ثمّ نعيماً ، ومُلْكاً كبيراً ، ثمّ انتهينا آخرّاً إلى مغارةٍ خسيّفةٍ كأنّها عِرْقٌ من عُروقِ جسمِ الأرض ، يتفجّرُ منها دويٌّ كالرَّعْدِ القاصِفِ ، إلا أنّه في السَّمْعِ كخَوَارِ الثَّور ، إلا أنّه ثورٌ خَيْلٌ إليّ أنّ رأسه قدرُ جَبَلٍ عظيم ، يتعلّقُ به غَبْغَبٌ^(١) في قَدَرِ جَبَلٍ آخر ، على جسمٍ يَسُدُّ الخافقين ، فخوّاره كأنّه صُراخُ الأرض ، وإذا أنا بأقبحِ مكانٍ منظرّاً ، وأنتنه ريحاً ، كأنّه سجنٌ بناؤه مِنَ الجِيفِ .

فقلت : ما هذا ؟ قالوا : هذا سجنُ إبليس ، وهو هنا في هذه المغارة منذ زمن سليمان عليه السلام .

قلت : أفمَسْجُونٌ هو ؟

(١) غبغب الثور ، وغبيه : ما تشي من لحم ذقنه من أسفل . (ع) .

قالوا : وإنه مع ذلك مُوقَرٌّ بأمثالِ الجبالِ حديدًا يَرِيضُ به في مَخْبِسِهِ ، فلا يتزحزحُ ، ولا يَتَحَلَّحِلُ .

قلت : وإنه مع ذلك قد مَلَأَ الدُّنْيَا فساداً ، فكيف به لو كان طليقاً ؟

قالوا : فلو أنه كان طليقاً ؛ لاسْتَحْوَذَ على النَّاسِ كافَّةً ؛ فيجتمعُ أهلُ الأرضِ على شهوةٍ واحدةٍ لا شيءٍ غيرُها ، فيبطلُ مع هذه الشهوة الواحدة كلُّ تدبيرٍ بينهم ، فلا تقومُ لهم سياسةٌ ، ولا يكونُ بينهم وازعٌ ؛ فيرجعون كالكلابِ أصابها الكَلْبُ ، وهاجَ بها ، فأنيابها في لحمها ، لا يزال يَعْصُ بعضُها بعضاً ، فليس لجميعها إلا عملٌ واحدٌ يُسَلِّمُها إلى الهلاك ، ويُصبح ظهرُ الأرضِ أغرى من سِراةِ آدم .

ولنما يصلُحُ النَّاسُ باختلافِ شهواتهم ، وتَنافُرِها ، وتَنَازُرِها ، فبعضها يحكم بعضاً ، وشيءٌ منها يَرِغُ شيئاً ، ومن تَخَلَّصَ من نَزْوَةٍ ؛ قَمَعَ بها نَزْوَةً أُخرى ، كالمتزوّجِ الْمُخَصَّنِ : يحكم بالجلد ، والرَّجْمِ على مَنْ ليست له امرأةٌ ، فزنى ، وكالغنيِّ الواحدِ : يحكم على اللصِّ الذي لم يجدْ ، فسرق ، وهلمَّ جِزْراً .

وما ينشأ النَّاسُ في ثلاثة أعمار ، فَيَشْبُونَ ، ويكتهلون ، ويهرُمُونَ ، إلا لتختلفَ شهواتهم ، وتختلفَ مقاديرُ الرِّغْبَةِ فيها ، فتتحقِّقُ من ثَمِّ تلك الحكمةِ الإلهيةِ في التدبيرِ ، ويجدُ الشَّرْعُ محلَّهُ بينهم ، كما يجدُ العِصْيَانُ بينهم محلَّهُ .

ولو أنَّ أمةً كلّها أطفالٌ ، أو كُهولٌ ، أو شيوخٌ ؛ لبادت في جيلٍ واحدٍ ؛ وإنه ليس أَسْمَجُ من الرَّذِيْلَةِ تكون وحدها في الأرضِ إلا الفضيلةُ تكون وحدها ، فلا بدُّ من شيءٍ يَظْهَرُ به شيءٌ غيرُهُ كالضُّدِّ والضُّدِّ ؛ والمِعرَكَةُ إذا انتصر كلُّ مَنْ فيها ؛ كانت هزلاً ، وكانت شيئاً غيرَ المِعرَكَةِ .

قال أبو الحسن : وقلتُ لهم : فإذا كان الشَّيْطَانُ سجيناً قد رَبَضَتْ به أثقالُهُ ، حتَّى لهُو في سجنٍ مبالغةٍ في كَفِّهِ ، والتَّضْيِيقِ عليه ، فكيف يَفْتِنُ النَّاسَ في أرجاء الأرضِ ، ويؤسوسُ في قلوبهم ، حتَّى لهُو يَدُّ بَيْنَ كُلِّ يَدَيْنِ ، وحتَّى لهُو العَيْنُ الثَّالِثَةُ لِعَيْنَيْ كُلِّ إِنْسَانٍ ؟

قالوا : إنَّ في روحه النَّاريةِ قوَّةَ تَفْصِيلٍ منها ، وتنتشر في الأرضِ ، كشُعاعِ الشَّمْسِ من الشَّمْسِ : هذه كُرَّةُ ناريةٌ مِيتَةٌ معلقةٌ على الأجسامِ مُرَصِّدَةٌ لها ، وتلك كُرَّةُ ناريةٍ حَيَّةٌ معلقةٌ على الثُّقُوسِ مُرَصِّدَةٌ لها ، وبهذه ، وتلك عَمَارُ الدُّنْيَا ، وأهلُ الدُّنْيَا .

قلت : لعلكم أردتم أن تقولوا : خراب الدنيا وأهل الدنيا . فغلطتم ، فكان ينبغي أن يجيء بدّل الغلط . . .

فقال أحدهم : يا أبا الحسن ! خَرَقَ الثَّوبُ المسمارَ . جاز هنا لأمن اللبس أن يكون المفعول به - وهو الثَّوبُ - مرفوعاً ، وفاعله - وهو المسمار - منصوباً ، هل جئت - ويحك ! - تطلبُ النَحْوَ ، أو تطلبُ الشَّيْطَانَ . . . ؟

* * *

قال أبو الحسن : فقطّعتني الجنّي - والله ! - وأخجلني ، ونظرتُ خلصةً إلى الشيخ أراه كيف يسخر مني ، فإذا الشيخ قد املّس^(١) ، فلا أراه ، وإذا أنا وحدي بين الجنّ ، وبإزاء هذا السّاخر ، وُضِعَتْ عينه في جبهته ، وشقّ فمه في قفاه . . ! فسُرِّي عني ، وزال ما أجده ، وقلت في نفسي : الآن أبلغ أربي من الشَّيْطَان ، ويكون الأمر على ما أريد ، فلا أجد من احتشّم ، ولا تقطّعتني هيبة الشيخ . . !

ووقع هذا الخاطر في نفسي ، فاستعدتُ بالله ، ولعنتُ الشَّيْطَانَ ، وقلت : هذا أوّل عيبي بي ، وجعله إيّاي من أهل الرّياء ، كأنّ لي شأناً في حضور الشيخ ، وشأناً في غيابه ، وكأنّي مُنافقٌ ، أُعلنُ غير ما أُسرّ ، وقلت : إنّ الله ! كِدْتَ يا أبا الحسن ! تتشيطان .

ثمّ هممتُ أن أنكصَ على عقبي ، فقد أيقنتُ : أنّ الشيخ إنّما تخلّى عني ؛ لأكون هنا بنفسي لا به ، وما أنا هنا إلا به لا بنفسي ، فيوشك إذا بقيتُ في موضعي أن أهلك ! يَبْدُ أنّ المغارة انكشفت لي فجأةً ، فما ملكتُ أن أنظر ، ونظرتُ ، فما ملكتُ أن أقف ، ووقفتُ أرى ، فإذا دخانٌ قد هاجَ فارتفع يثور ثوراًنه حتّى تملأ^(٢) المكانُ به ، ثمّ رَقَّ ، ولطفَ .

واستَضَرَمَتْ منه نارٌ عظيمةٌ لها وهجَانٌ شديدٌ يتضطرم بعضها في بعض ، ويُسمع من صوتها مَعَمعة^(٣) قويّة ، ثمّ خمدت .

وانفجرَ في موضعها كالسّدّ المنبثق من ماءٍ كثيفٍ أبيض ، أصفر ، أحمر ، كأنّه

(١) « املّس » من الأمر : أفلت منه .

(٢) « تملأ » : امتلأ .

(٣) « معمعة » : صوت الحريق في القصب ونحوه .

صَدِيدٌ يَنْقِيحُ فِي دَمٍ ، ثُمَّ غَاضَ .

وَتَبَعْتُ فِي مَكَانِهِ حَمَاءَ مَنِينَةٍ ، جَعَلَتْ تَرْبُو ، وَتَعْظُمُ حَتَّى خِفْتُ أَنْ تَبْتَلَعَنِي ،
وَأَذْهَبَ فِيهَا ، فَسَمَّيْتُ اللَّهَ تَعَالَى ، فَغَارَتْ فِي الْأَرْضِ .

ثُمَّ نَظَرْتُ ، فَإِذَا كَلْبٌ أَسْوَدُ مُحْمَرُّ الْحَمَالِيقِ ، هَائِلُ الْخِلْقَةِ ، مُسْتَأْسِدٌ ، قَدْ
وَقَفَ عَلَى جِيْفَةٍ قَذِرَةٍ غَابَ فِيهَا خَطْمُهُ يَعْثُ مِمَّا تَسِيلُ بِهِ .

فَقُلْتُ : أَيُّهَا الْكَلْبُ ! أَنْتَ الشَّيْطَانُ ؟

وَأَنْظُرْ ، فَإِذَا هُوَ مَسْنُخٌ شَائِهٌ^(١) كَأَنَّهُ إِنْسَانٌ فِي بَهِيمَةٍ قَدْ امْتَرَجَا ، وَطَغَى مِنْهُمَا
شَيْءٌ عَلَى شَيْءٍ ، أَمَّا وَجْهُهُ ؛ فَأَقْبَحُ شَيْءٍ مَنْظَرًا ، تَحْسَبُهُ قَدْ لَبِسَ صُورَةَ أَعْمَالِهِ . .

وَنَظِقُ فَقَالَ : أَنَا الشَّيْطَانُ !

قُلْتُ : فَمَا تِلْكَ الْجِيْفَةُ ؟

قَالَ : تِلْكَ دُنْيَاكُمْ فِي شَهْوَاتِهَا ، وَأَنَا أَلْتَقِمُ قَلْبَ الْفَاسِقِ ، أَوِ الْآثِمِ مِنْكُمْ ، كَمَا
أَلْتَقِمُ دُودَةً مِنْ هَذِهِ الْجِيْفَةِ .

قُلْتُ : عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ ، وَعَلَى الْفَاسِقِينَ ، وَالْآثِمِينَ ! فَكَيْفَ كُنْتَ دَخَانًا ، ثُمَّ
انْقَلَبْتَ نَارًا ، ثُمَّ رَجَعْتَ قَيْحًا ، ثُمَّ صَرْتَ حَمَاءً ، ثُمَّ كُنْتَ كَلْبًا عَلَى جِيْفَةٍ ؟

قَالَ : لَا تَلْعَنِ الْفَاسِقِينَ ، وَالْآثِمِينَ ؛ فَإِنَّهُمْ الْعِبَادُ الصَّالِحُونَ بِأَحَدِ الْمَعْنِيِّينَ ،
وَأَنْتَ وَأَمْثَالُكَ عِبَادُ صَالِحُونَ بِالْمَعْنَى الْآخِرِ ، أَلَيْسَ فِي الدُّنْيَا حَيَاءٌ ، وَوَقَاحَةٌ ؟
فَأُولَئِكَ يَا أَبَا الْحَسَنِ ! هُمْ وَقَاحَتِي أَنَا عَلَى اللَّهِ ! أَنَا مِنْكُمْ فِي زَهْدِكُمْ جِرْمَانُ
الْحَزْمَانِ ، وَفَقْرُ الْفَقْرِ ، وَلَقَدْ أَهْلَكْتُمُونِي بُؤْسًا ؛ غَيْرَ أَنِّي مَعَهُمْ لَذَّةُ اللَّذَّةِ ، وَشَهْوَةُ
الشَّهْوَةِ ، وَغِنَى الْغِنَى ، لَا تَتَمُّ لَذَّةٌ فِي الْأَرْضِ ، وَلَا تَحُلُو لَذَائِقَهَا وَإِنْ كَانَتْ
حَلَالًا ، إِلَّا إِذَا وَضَعْتُ أَنَا فِيهَا مَعْنًى مِنْ مَعَانِيٍّ ، أَوْ وَقَاحَةً مِنْ وَقَاحَتِي ! حَتَّى
لَأَجْعَلَ الزَّوْجَةَ لَزَوْجِهَا مِثْلَ الشَّعْرِ الْبَلِيغِ ، إِذَا اسْتَعَارَ لَهَا مَعْنًى مِنِّي ، وَكُلُّ
مَا فَسَدَتْ بِهِ الْمَرْأَةُ ، فَهُوَ مَجَازِي ، وَاسْتَعَارَتِي لَهَا ، أَجْعَلُهَا بِهِ بَلِيغَةً . . .

وَأَنْتُمْ يَا أَبَا الْحَسَنِ ! تَقْطَعُونَ حَيَاتَكُمْ كُلَّهَا تَجَاهِدُونَ إِنْ تَمَّ سَاعَةً وَاحِدَةً مِنْ حَيَاةِ
عِبَادِي ، فَانْظُرْ - رَحِمَكَ اللَّهُ ! - لَنْ كَانَتْ سَاعَةً مِنْ حَيَاتِهِمْ هِيَ جَهَنَّمُكُمْ أَنْتُمْ ،

(١) « شَائِهٌ » : قَبِيحٌ .

فكيف تكون جهنّم هؤلاء المساكين ؟

إِنَّكَ رَأَيْتَنِي دَخَانًا ؛ لِأَنِّي كَذَلِكَ أُنْبَعَثُ فِي الْقَلْبِ الْإِنْسَانِي ، فَمَتَى تَحَرَّكَتُ فِيهِ حَرَكَةُ الشَّرِّ ؛ كُنْتُ كَالْإِحْتِيَالِ لِإِضْرَامِ النَّارِ بِالنَّفْخِ عَلَيْهَا ؛ فَمَنْ ثُمَّ أَكُونُ دَخَانًا ، فَإِذَا غَفَلَ عَنِّي صَاحِبُ الْقَلْبِ ؛ تَضَرَّعْتُ فِي قَلْبِهِ نَارًا ، تَطْلُبُ مَا يُطْفِئُهَا ، ثُمَّ يُوَاقِعُ الْإِثْمَ ، وَالْمَعْصِيَةَ ، وَيَقْضِي نَهْمَتَهُ ، فَأَبْرُدُ عَنْ قَلْبِهِ ، فَيَكُونُ فِي قَلْبِهِ مِثْلُ الْحَرَقِ الَّذِي بَرَدَ فَنَأْكُلُ مَوْضِعَهُ ، فَتَقْيَحُ ، ثُمَّ يَخْتَلِطُ قَيْحُ أَعْمَالِهِ بِمَادَّتِهِ التَّرَابِيَةِ الْأَرْضِيَّةِ ، فَيَنْقَلِبُ هَذَا الْمَسْكِينُ حِمَاةً إِنْسَانِيَّةً لَا تَزَالُ تَرْبُو ، وَتَتَنَفَّخُ ، كَمَا رَأَيْتُ .

قلت : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ! أَفَلَا تَعْرِفُ شَيْئًا يَرُدُّكَ عَنِ الْقَلْبِ ؛ وَأَنْتَ دَخَانٌ بَعْدَ ؟

فَقَهَقَهُ اللَّعِينُ ، وَقَالَ : مَا أَشَدَّ غَفْلَتَكَ يَا أَبَا الْحَسَنِ ! إِذَا تَسَاءَلَ الشَّيْطَانُ أَنْ يَخْتَرِعَ التَّوْبَةَ ! أَمَا لَوْ أَنْ شَيْئًا يَخْتَرِعُ التَّوْبَةَ فِي الْأَرْضِ ؛ لِاخْتَرَعَهَا الْقَبْرِ الَّذِي يَذْفُونُ فِيهِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا كُلَّ طَرْفَةِ عَيْنٍ مِنَ الزَّمَنِ ، فَتُنْزِلُونَ فِيهِ الْمَيِّتَ الْمَسْكِينَ قَدْ انْقَطَعَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وَتَتْرَكُونَهُ لِآثَامِهِ ، وَحَسَابِ آثَامِهِ ، وَالْهَلَاكِ الْأَبَدِيِّ فِي آثَامِهِ ؛ ثُمَّ تَعُودُونَ أَنْتُمْ لِاقْتِرَافِ هَذِهِ الْآثَامِ بَعِينَهَا !

قلت : عَلَيْكَ ، وَعَلَيْكَ أَيُّهَا اللَّعِينُ ! وَلَكِنْ أَلَا يَتَبَدَّدُ هَذَا الدُّخَانُ إِذَا ضَرَبَتْهُ الرِّيحُ ، أَوْ انْطَفَأَ مَا تَحْتَهُ !

قال : أَوَّه ! لَقَدْ أَوْجَعْتَنِي كَأَنَّمَا ضَرَبْتَنِي بِحَبْلِ مِنْ نَارٍ ، إِنَّ نَبِيِّكُمْ عَرَفَهَا وَلَكِنَّكُمْ أَغْيَاءَ ؛ تَأْخُذُونَ كَلَامَ نَبِيِّكُمْ كَأَنَّمَا هُوَ كَلَامٌ ، لَا عَمَلَ ، وَكَأَنَّهُ كَلَامُ إِنْسَانٍ فِي وَقْتِهِ ، لَا كَلَامُ الثُّبُوتِ لِلدَّهْرِ كُلِّهِ ، وَلِلْحَيَاةِ كُلِّهَا ؛ وَلِهَذَا غَلِبْتُ أَنَا الْأَنْبِيَاءُ عَلَى النَّاسِ ، فَإِنِّي أَضَعُ الْمَعَانِيَ الَّتِي تَعْمَلُ ، لَا الْحِكْمَةَ الْمَتْرُوكَةَ لِمَنْ يَعْمَلُ بِهَا ، وَمَنْ لَا يَعْمَلُ .

أَتَدْرِي يَا أَبَا الْحَسَنِ ! لِمَاذَا أَعْجَزَنِي أَسْلَافُكُمْ الْأَوَّلُونَ مِثْلَ : عُمر ، وَأَبِي بَكْرٍ ؟ حَتَّى كَانَ إِسْلَامُهُمْ مِنْ أَكْبَرِ مَصَائِبِي ، فَتَرَكُونِي زَمَنًا - وَأَنَا الشَّيْطَانُ - أَرْتَابُ فِي أَنِّي أَنَا الشَّيْطَانُ . . . ؟

قلت : لِمَاذَا ؟

قال : أَرَأَيْكَ الْآنَ لَمْ تَلْعَنَ ، فَلَسْتُ قَائِلُهَا إِلَّا إِذَا تَرَحَّمْتَ عَلَيَّ .

قلت : عَلَيْكَ ؛ وَعَلَيْكَ مِنْ لَعَنَاتِ اللَّهِ ! قُلْ لِمَاذَا ؟

قال : أسألك ، ويأمر ؟ وطُفِّلِي ، ويقترح ؟ لا بد أن تترحم !

قلت : يرحمنا الله منك ! قل لماذا ؟

قال : وهذه لعنة في لفظة رحمة ؛ لا ! إلا أن تترحم عليّ أنا إبليس الرجيم !

قلت : فيغني الله عن علمك ؛ لقد ألهمتنيها روح النبي ﷺ : إن النبوة كانت هي بأعمالها ، وصفاتها تفسيراً للألفاظ على أسمى الوجوه ، وأكملها ، فكان روح النبي ﷺ لتلك الأرواح كالأم لأبنائها ؛ وقد رآه لا يغضب لنفسه ، ولا لحظ نفسه ، وذلك لا يستقيم إلا بالقصد في أمر النفس ، وجعل ناحية الإسراف فيها إسرافاً في العمل لسعادة الناس . وكلما ارتد الإنسان لنفسه وحظوظها ارتد إليك - أيها اللعين ! - وأقبل على شقاء نفسه ، وكلما عمل لسعادة غيره ؛ ابتعد عنك - أيها الرجيم ! - وأقبل على سعادة نفسه ، وتزك الغضب وحظوظ النفس هو الصبر ؛ وصبر الأنبياء والصديقين ليس صبراً على شيء بعينه في الحياة ، بل هو الصبر على حوادث العمر كله ، كصبر المسافر إن كان عزيمة مدة الطريق كلها ، وإلا كان فساداً في القوة ، ووقع به الخذلان .

فهذا الصبر المعتزم المصمم ؛ الذي يوطن به الرجل نفسه أن يكون رجلاً إلى الآخر - هو تعب الدنيا ، ولكنه هو روح الجنة مع الإنسان في الدنيا . والمؤمن الصابر رجلٌ مُقفلٌ عليه بأقوال الملائكة التي لا يفتحها الشيطان ، ولا تفتحها مصائب الدنيا ؛ ولذلك قال النبي ﷺ : « إن المؤمن يُنضي شيطانه ، كما يُنضي أحدكم بغيره في سفره »^(١) كأنه يقول : لو لم يصبر المسافر دائماً معتزماً مدة سفره كلها ؛ لما أنضى بغيره ، ولو لم يصبر المؤمن دائماً معتزماً مدة حياته كلها ؛ لما أنضى شيطانه .

فصاح الشيطان : أوه ! أوه ! ولكن قل لي يا أبا الحسن ! ما صبر رجل مؤمن قوي الإيمان ، قد استطاع بقوة إيمانه أن يفيق من سُكر الغنى ، فتخلص من نزوات الشياطين الذهبية الصغيرة ؛ التي تسمونها الدنانير ؛ وقد أردته على أن يكذب ، فرأى الإيمان أن يصدق ؛ وجهدت به أن يغضب ، فرأى الحكمة أن يهدأ ؛ وحاولت منه أن يطمع ، فرأى الراحة أن يرضى ؛ وسوّلت له أن يخسّد ، فرأى

الفضيلة ألا يُبالي ؛ وأخذ لنفسه من كل شيء في الحياة بما يثق : أنه الإيمان ، والصبر ، والهدوء ، والرضا ، والقناعة ؛ وأحاط نفسه من هذه الأخلاق بالسعادة القلبية ، واجتزأ بها ؛ وقصر نظره على الحقيقة ، ووجد الجمال في نفسه الطيبة الصافية ؛ وأجرى ما يؤلمه ، وما يسره مجرى واحداً ؛ ونظر إلى العمر كله كأنه يوم واحد يزقُب مغرب شمس ؛ وأخذ من إرادته قوة أنسته ما لم تُعْطه الدنيا ، فلم يخفل بما أعطت الدنيا ، وما منعت ؛ وعاش على فقره بكل ذلك كما يعيش المؤمن في الجنة : هذا في قصر من لؤلؤة ، أو ياقوتة ، أو زبرجدة^(١) ، وذاك في قصر من الحكمة ، أو من الإيمان ، أو من العقل .

قال الشيطان : فلما أعجزني صلاحاً ، ورضاً ، وصبراً ، وقناعةً ، وإيماناً ، واحتساباً ، وكان رجلاً عالماً فقيهاً ؛ سؤلت له أن يخرج إلى المسجد ليعظ الناس فيتنفعوا به ، ويصبرهم بدينهم ، ويتكلم في نص كلام الله ؛ فعقد المجلس ، وعظ ، وانصرفوا ، وبقي وحده .

فجاءت امرأة تسأله عن بعض ما يحتاج إليه النساء في الدين من أمر طبيعتهن ؛ وكانت امرأة جزلة^(٢) ، غضة ، رابية^(٣) ، يهتز أعلاها ، وأسفلها ، وتمشي قصيرة الخطو ، مثاقلة ، كالمضايقة من حمل أسرار جمالها وأسرار بدنِها الجميل ؛ فبعض مشيتها يقطة ؛ وبعضها نوم فائر تخالطة اليقظة ؛ ولا يراها الرجل الفحل التأم الفحولة إلا رأى الهواء نفسه قد أصبح من حولها أنثى ، مما تعصف به ريحها العطرة عطر زينتها ، وجسمها .

وكان الواعظ قد ترمّل من أشهر ، وكانت المرأة قد تأيمت من سنوات ، فلما رآها غص طزفه عنها ؛ ولكنها سألتها بالفاظها العذبة عن أمور هي من أسرار طبيعتها ، وسألته عن طبيعتها بالفاظها ؛ فسمع منها مثل صوت البلور ، يتكسر بعضه على بعض .

وتحدثت له ، وكأنها تتحدث فيه : فسمع بأذنه ودمه ، ثم كان غص عينه أقوى

(١) « زبرجدة » : حجر كريم ذو ألوان كثيرة ، أشهرها : الأخضر والأصفر .

(٢) « جزلة » : هي التامة الخلق ، والجيدة الرأي .

(٣) « رابية » : كبيرة الحجم . والرابية : ما ارتفع من الأرض .

لرؤية قلبه ، وجَمَعَ خواطره .

ورأى صوتها يَشْتَهِي ؛ وعانقته رائحتها العطرة النَّفَّاذة ؛ وأحاطته بجو كجوِّ الفراش ؛ وعادت أنفاسها كأنها ونوسة قُبْل ؛ وصارت زَفَرَاتُهَا كالقِذْر إذا استَجْمَعَتْ غَلِيَانًا ؛ وطلعت في خياله غُرِيَانَةً كما تَطْلُعُ للسَّكران من كأس الخمر حُورِيَّةٌ غُرِيَانَةٌ ، لها جسمٌ يبدو من اللَّين ، والبَضَاضَةُ ، والنَّعْمَةُ كأنَّه مِنْ زَبَدِ البحر ؟

قال أبو الحسن : وكنتُ كالتَّائِم ، فما شعرتُ إلا بصوتِ كَصَكِّ الحجر بالحجر ، لا كتكسُّر البَلُور بعضه على بعضٍ ، وسمعتُ شيخِي يقول :
أَفَسَفْتُ ... ؟



تاريخ يتكلم^(١)

أيعرف القراء : أن في الأحلام أحلاماً هي قِصَصٌ عقليةٌ كاملةُ الأجزاء ، محكمةُ الوضع ، مُتسقةُ التركيب ، بديعةُ التأليف ، تجعلُ المرءَ حينَ ينام كأنه أسلم نفسه إلى - شركةٍ من الملائكة - ، تسبحُ به في عالمٍ عجيبٍ كأنما سحر ، فتحولُ إلى قصة ؟

إن يكن في القراء من لا يعلمُ هذا ؛ فليعلمه مني ؛ فإنني كثيراً ما أكتبُ ، وأقرأ في النوم ، وكثيراً ما يُلقي عليّ من بارع الكلام ، وكثيراً ما أرى ما لو دَوَّنْتَهُ لَعُدَّ من الخوارق ، والمعجزات .

وهذه القصةُ ؛ التي أرويتها اليوم ، كانت المعجزةُ فيها : أنني مشيتُ في التاريخ ، كما أمشي في طريقٍ ممتدةٍ ؛ فتقدّمتُ إلى أهل سنة ٣٩٥ للهجرة ، وما يليها ، فعشتُ معهم ، وتخبّرتُ من أخبارهم ، ثم رجعتُ إلى زماني لأقصّ ما رأيتهُ على أهل سنة ١٣٥٣^(٢) .

أُمِيتُ البارحةَ كالمغموم في أحوالٍ ثقيلةٍ على النفس ، ما تنطلقُ النفسُ لها ، أولُها سوءُ الهضم ؛ ومتى كان البدءُ من هنا لم تكن الحركةُ في النفسِ إلا دائرةً : تذهبُ ما تذهبُ ، ثم لا تنتهي إلا في سوءِ الهضمِ عينه . فجلستُ في النَّدي الذي أَسْمُرُ فيه أحياناً ، فكان لجوّه وزنٌ أَحَسَّسْتُهُ ، كما يُحَسُّ الغائصُ في الماءِ ثِقَلُ الماءِ عليه ، ودَحْنُ الكَرْكَرَةِ^(٣) فلم تكن هواءً ، ودُخاناً يَتَرَوَّحُ بل كانت من ثقلها كالطعامِ يدخلُ على الطعامِ ؛ ونظرتُ ناحيةً ، فأخذتُ عيني رجلاً فيلي الخُلقة ، مُنْطادَ البطن ، كأنما نُفِخَ بطنه بالآلات ، يَحْمِلُ منه مقدارُ أربعةٍ من بطون البديئاتِ

(١) يعني بهذه المقالة ، والتي بعدها (كفر الذبابة) تركية الحديثة ، وزعيمها المغفور له . وانظر : « عود على بدء » من كتاب « حياة الرافي » . (س) .

(٢) تاريخ إنشائه هذه المقالة . (س) .

(٣) « الكركرة » : اسم وضعناه للشيشة أو النارجيلة ، أخذاً من صوتها ، كما صنع العربُ تسميتهم (القطا) أخذاً من صوت هذا الطير ، وكما هي طريقتهم ، وتجمع الكركرة : كراكير ، بالياء للخفض . (ع) .

الحوامل ، كل منهم في الشهر التاسع من حملها . . . وكان معي إلى كل هذا البلاء خمسُ صُحفٍ يومية ، أريدُ قراءتها . . . !

ثم جئتُ إلى الدَّارِ والمعركة حامية في أعصابي ؛ وما كان سوء الهضم منومةً ، فيدعوني إلى النَّوم ، فدخلتُ بيتَ كُتبي ، وأردتُ كتاباً أيَّ كتابٍ تناله يدي ، فخرج لي كتابٌ في خرافات الأولين ، وأساطيرهم ، وهذيانهم وسوء هضمهم العقلي . . . كالكلام عن أدونيس ، وأرطاميس ، ودْيُونيس ، وسميراميس ، وإيسيس ، وأتوبيس ، وأثرغيس . . . فاستعذتُ بالله ، وقلت : حتَّى الكُتبُ لها في هذه الليلة أعصابٌ قد نالتها الثَّقلَةُ ، والألم ؟

وبات اللَّيلُ يقظان معي ، وبقيتُ مُتَمَلِّماً أَتَقَلَّبُ حتَّى أخذ الصُّداعُ في رأسي ، فانقلب التَّعبُ نوماً ، وجاء من النَّومِ تعبٌ آخر ، وقُدِفْتُ إلى عالم الأحلام في قُبلةٍ تستقرُّ بي حيث تريد ، لا حيث أريد . .

* * *

ورأيتُني في قوم لا أعرف منهم أحداً ، قد اجتمعوا جَمَاهِير ، وسمعتُ قائلاً منهم يقول : « السَّاعَةُ يَمُرُّ مولانا العالي » . فقلت لمن يليني : « مَنْ يَكُونُ مولانا العالي ؟ » قال : « أَوَ أَنْتَ منهم ؟ » قلت : « مَن ؟ » فألهاه عن جوابي تَشَوُّفٌ^(١) النَّاسَ ، وانصرفهم إلى رجلٍ أقبلَ راكباً حماراً أشهب ؟ فصاحوا : « القمر ! القمر^(٢) ! » وَرَفَعَ الرَّجُلُ الذي يُنَاكِبُنِي صوته يقول : « البركاتُ ، والعظَماتُ لك يا مولانا العالي ! » .

قلت : إِنَّا لله ! لقد وقعتُ في قوم من الزَّنادقة ، يُعَارِضُونَ « التَّحْيَاثَ ، وَالصَّلَاةَ ، وَالطَّيِّبَاتِ لله » ؛ ثُمَّ مرَّ صاحبُ الحمارِ بحدائي ، وغمزه الرَّجُلُ عَلَيَّ ، فقال : ما بالك لا تقول مثله ؟ قلت : أَعُوذُ باللهِ مِنْ كُفْرٍ بعد إيمان ! فكأنما أراد أن يَلْطِمَنِي ، فرفع يده ، فصَحَّتْ فيه : كما أَنْتَ - ويليكَ ! - وإلا قبضتُ عليك ، وأسلمتك للبوليس ، وشكوتُك إلى النَّيابة ، ورفعتُك إلى محكمة الجُنَحِ ! قال : ماذا أسمع ؟ الرَّجُلُ مجنونٌ ، فخذوه ! وأحاط بي جماعةٌ منهم ، ولكنه

(١) « تشوف » : تطلَّع .

(٢) « القمر » : اسم ذلك الحمار ، وسيمرُّ ذكره في القصة . (ع) .

تَرَجَّلَ عن حمارة ، وأخذ بيدي ، ومشينا ، فقلت : من أنت يا هذا ؟ قال : أراك من غير هذا البلد ؛ أما تعرف الحاكم بأمر الله ؟ فأنا هو . قلت : انظر - ويحك ! - ما تقول . فما أظنك إلا مَفْرُوراً ؛ لقد كتبتُ أمس كتاباً إلى مجلة (الرسالة) أرخته ١٣ من ذي الحجة سنة ١٣٥٣ و ١٨ من مارس سنة ١٩٣٥ ، وأرسلتُ به مقالة « الخروفين »^(١) .

قال : ماذا أسمع ؟ نحن الآن في سنة ٣٩٥ ، فالرَّجل مجنون ، أو لا ، فأنت أيُّها الرَّجلُ من معجزاتي . لقد جئتُ بك من التاريخ ، فسترى ، وتكتب ، ثمَّ تعودُ إلى التاريخ ، فتكونُ من معجزاتي ، وتقصُّ عني ، وتشهدُ لي ... !
قلت : فإني أعرف أعمالك إلى أن قُتِلت في سنة ٤١١ ... !

قال : أو إله أنت ، فتخلُقُ ستَّ عشرة سنةً بحوادثها ؟ لقد كِدْتَ مِنْ أَفْنِكَ^(٢) ، وغباوتك تُفسدُ عليَّ دعوى المعجزة !

وهاج الضَّداعُ في رأسي ، وبلغ سوء الهضم حدَّه ، واشتبك سيناتُ إيسيس ، وأتوبيس إلخ بسين إبليس ، ومرَّت بين كلِّ هذا حوادثُ الطَّاغيةِ المعتوهِ المتجبرِّ ، فرأيتُه يبتدع في كلِّ وقتٍ بدعاً ، ويخترع أحكاماً يُكرِّهُ النَّاسُ على أن يعملوا بها ، ويعاقبهم على الخروج منها ، ثمَّ يعودُ ، فينقضُ أمره ، ويعاقبُ على الأخذ به ، كأنَّ الذي نقضَ غيرُ الذي أبرمَ ، وكأنَّه حين يتبلَّد ، فيعجزُه أن يخترعَ جديداً - يجعلُ اختراعه إبطالاً لاختراعه .

ورأيتُه كأنما يعتدُّ نفسه مُخً هذه الأُمَّة ، فلا بدَّ أن يكونَ عقلاً لعقولها ، ثمَّ لا بدَّ أن يَسْتَغْلِي النَّاسَ ، ويستبدَّ بهم استبدادَ الشَّريعةِ في أمرها ، ونهْيها ، فكانت أعمالُه في جملتها هي نقضُ أعمالِ الشَّريعةِ الإسلاميَّة ، وظنَّ أنَّه مستطيعٌ محو ذلك العصرِ من أذهان النَّاسِ ، وقَتَلَ التاريخَ الإسلاميَّ بتاريخ قاتلٍ سفاك .

وسَوَّلَ له جنونه : أنَّه خُلِقَ تكذيباً للثَّبُوة ؛ ثمَّ أفرطَ عليه الجنونُ ، فحصلَ في نفسه : أنَّه خلقَ تكذيباً للألوهيَّة ؛ وفي تكذيبه للثَّبُوة ، والألوهيَّة يحملُ الأُمَّةَ بالقهر ، والغلبة على ألا تصدِّقَ إلا به هو ؛ وفي سبيل إثباته لنفسه صنَّعَ ما صنَّعَ ،

(١) مرت هذه المقالة في الجزء الأول . (ع) .

(٢) « أفنك » : أفن الرَّجل ، أفناً : ضعف عقله ، ورأيه .

فجاء تاريخه لا ينفي ألوهية ، ولا نبوة ، بل ينفي العقل عن صاحبه ؛ وجاء هذا التاريخ في الإسلام ليتكلم يوماً في تاريخ الإسلام .

* * *

رأيتني أصبحت كاتباً لهذا الحاكم ، فجعلتُ أشهد أعماله ، وأدوّن تاريخه ، وأقبلتُ على ما أفرّدني به ، وقلتُ في نفسي : لقد وضعتني الدنيا موضعاً عزيزاً لم يرتفع إليه أحد من كتابها ، وأدبائها ، فسأكتبُ عن هذا الدهر بعقلٍ بينه وبين هذا الدهر ٩٦٨ سنة صاعدة في العلم .

ودوّنتُ عشرة مجلّدات ضخمة ؛ انتهيتُ وأنا أحفظها كلها ، فإذا هي جُمْلٌ صغيرة ، جعلَ الحُلمُ كلَّ نبذة منها سِفرًا ضخماً ، كما يُخيّلُ للنائم : أنه عاش عمراً طويلاً ، وأحدثُ أحداثاً ممتدّة ، على حين لا تكون الرّؤيا إلا لحظة .
وهذه هي المجلّدات التي قلتُ : إنّ التاريخ يتكلمُ بها في التاريخ .

المجلّد الأول

ابتليَ هذا الطّاغية بنقيصتين : إحداهما من نفسه ، والأخرى من غيره ؛ فأما التي من نفسه ؛ فإنّي أراه قد خُلِقَ وفي مُخه لفافةٌ عصبيّة من يهودية جدّه رأس هذه الدّعوة ؛ فهو الحاكم بن العزيز بن المعز بن القاسم المهدي عبّيد الله ، ويقولون : إنّ عبّيد الله هذا كان ابنَ امرأة يهودية من حدّاد يهوديّ ، فاتفق أن جرى ذكرُ النساء في مجلس الحسين بن محمد القدّاح ، فوصفوا له تلك المرأة اليهودية ، وأنها آيةٌ في الحُسن ؛ وكان لها من الحدّاد ولد ، فتزوّجها الرّجلُ ، وأدّب ابنها ، وعلمه ، ثم عزّفه أسرار الدّعوة العلويّة ، وعهدَ إليه بها .

ومن بعض اللّفائف العصبيّة في المخّ ما ينحدرُ بالوراثه مطبوعاً على خيره ، أو شرّه ، لا يدّ للمرء فيه ، ولا حيلة له في دفعه ، أو الانتفاء منه ، فيكونُ قدراً يتسلسل في الخلق ؛ ليحدث غاياته المقدورة ، فمتى وقع في مخّ إنسانٍ فالدنيا به كالخُبلى ولا بدّ أن تتمخض عنه .

هذه اللّفافة اليهودية في مخّ هذا الطّاغية ستُحقّقُ به قولُ الله تعالى : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ ... ﴾ [المائدة : ٨٢] فهو لن يكونَ العدوَّ للإسلام دون أن يكونَ الأشدّ في هذه العداوة ، ولن يكونَ فيها الأشدّ حتّى يفعلَ بها الأفاعيلَ

المنكرة . وما أرى هذه المآذن القائمة في الجوّ إلا تحرق بمنظرها عينيه من بغضه للإسلام ، وانطوائه على عداوته ؛ فويلٌ لها منه !

وأما التّقيصةُ الثانيةُ : فقد ابتليَ بقوم فتنوه بآرائهم ، ومذهبهم ، وهم حمزةٌ بن علي ، والأخرم ، وفلان ، وفلان .. وقد لَقُّوا للدُّنيا مذهباً هو صورة عقولهم الطائشة ، لا يجيء إلا للهدم ، ثم لا يضع أولَ معاوله إلا في قُبّة السّماء ليهدمها ... ! ولو أنا جمعتُ هذا المذهب في كلمة واحدة ؛ لقلتُ : هو حماقةٌ حمقاء ، تُريد إخراج الله من الوجود ؛ لإدخال الله في بعض الطّغاة !

ويتلقَّبون في مذهبهم بهذه الألقاب : العقل ، الإرادة ، الإمام ، قائم الزّمان ، علّة العلل ... !

المجلد الثاني

أظهر الطّاغية أن الله يؤيّد به الإسلام ؛ ليتألف الجند والشّعب ، ويستميلهم إليه ، وكان في ذلك لثيم الكيد ، دنيء الحيلة ، يهوديٌّ المكر ؛ فأمر بعمارة المدارس للفقّه ، والتّفسير ، والحديث ، والفُتيا ، وبذلَ فيها الأموال ، وجعل فيها الفقهاء والمشايخ ، وبالغَ في إكرامهم ، والتّوسّعة عليهم ، والتّخضّع لهم ، ودخلَ في ظلال العمائم ... وأحضرَ لنفسه فقيّهين مالكيّين (اثنين ؛ لا واحد) يُعلِّمانه ، ويُفقهانه ، وكان أشبه بمُريد مع شيخ الطريقة يتسعدُ به ، ويتيمّنُ أشرفَ القابهِ : أنّه خادمُ العمامة الخضراء ، وأسعدُ أوقاته اليوم الذي يقول له فيه الشيخ : رأيتك في الرؤيا ، ورأيتُ لك ... !

وكانت هذه المعاملةُ الإسلاميّةُ الكريمةُ من هذا الطّاغية ، هي بعينها ربا اللّفاقّة اليهوديّة في مُحه ؛ تُضلِحُ بإقراضِ مئو ، وفيها نيّةُ الخراب بالسّتين في المئة ... ! فإنّه ما كاد يتمكّن من النَّاس ، ويعرفُ إقبالهم عليه ، وثقتهم به ، حتّى طَلبتِ اللّفاقّة اليهوديّة رأسَ المال والرّبا ؛ فأمرهم بهدم تلك المدارس ، وأبطل العيدين ، وصلاة الجمعة ، وقتلَ الفقهاء ، وقتلَ معهم فقيّهيه ، وأستاذيه ، وعادَ كالْمُريد المنافق مع شيخ الطريقة ، يقول في نفسه : إنّ هناك ثلاثة تعمل عملاً واحداً في الصّيد : الفخّ ، والعمامة ، واللّحية ... !

إنّ هذا الطّاغية ملكٌ حاكم ، يستطيع أن يجعلَ حماقته شيئاً واقعاً ، فيقتلَ علماء الدّين بإهلاكهم ، ويقتلَ مَدارسَ الدّين بإخرابها ، ولو شاء لاستطاع أن يشنقَ

من المسلمين كلّ ذي عمامة في عمامته . وبلغ من كفره أن يتججّح ، ويرى هذا قوة ، ولا يعلم : أنّه لهوانه على الله قد جعله الله كالدُّبابة التي تُصيبُ الناسَ بالمرض ، والبعوضة التي تقتل بالحمى ، والقملة التي تضرب بالطّاعون ، فلو فحّرت ذبابة ، أو تبجّحت قملة ، أو استطالت بعوضة ؛ لجاز له أن يطنّ طنينه في العالم . وهل فعل أكثر ممّا تفعل ؟

لقد أودى بأناسٍ يقوم إيمانهم على أنّ الموت في سبيل الحق هو الذي يُخلّدهم في الحق ، وأنّ انتزاعهم بالسيف من الحياة هو الذي يضعهم في حقيقتها ، وأنّ هذه الرُّوح الإسلامية لا يطمسها الطغيان إلا ليجلوها .

إنّه والله ما قتل ، ولا شقّ ، ولا عذب ، ولكنّ الإسلام احتاج في عصره هذا إلى قوم يموتون في سبيله ، وأعوّزه ذلك النوع السّامي من الموت الأوّل الذي كان حياة الفكر ، ومادّة التّاريخ ، فجاءت القملة تحمل طاعونها . . !
لقد أحياهم في التاريخ ، أمّا هم ؛ فقتلوه في التّاريخ ، وجاءهم بالرحمة من جميع المسلمين ، أمّا هم ؛ فجأؤوه باللّعة من المسلمين جميعاً !

المجلّد الثالث

يرى هذا الطّاغية : أنّ الدّين الإسلاميّ خُرافة ، وشعوذة عن النّفس ، وأنّ محو الأخلاق الإسلامية العظيمة هو نفسه إيجاد أخلاق ، وأنّ الإسلام كان جريئاً حين جاء ، فاحتلّ هذه الدّنيا ؛ فلا يطرده من الدّنيا إلا جراءة شيطان كالذي توقّع على الله حين قال : ﴿ فَعِزَّكَ لَاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [ص : ٨٢] . ولهذا أمر النّاس بسبّ الصّحابة ، وأن يُكتب ذلك على حيّطان المساجد ، والمقابر ، والشّوارع !
أخزاه الله ! أهى رواية تمثيلية يُلصقُ الإعلان عنها في كلّ مكان ؟ لو سمع ؛ لسمع المساجد ، والمقابر ، والشّوارع تقول : أخزاه الله . . . !

المجلّد الرابع

هذا الفاسق لا يركبُ إلا حمّاراً أشهب^(١) يسمّيه : (القمر) ، وقد جعل نفسه مُختسباً لغاية خبيثة ؛ فهو يدورُ على حمّاره هذا في الأسواق ومعه عبدٌ أسود ، فمن وجده قد غشّ ؛ أمر الأسود فـ . . . ! ووقف هو ينظر ويقول للنّاس : انظروا . . . !

(١) « أشهب » : أبيض مختلط بالسّواد .

ومن غَلَبَةِ الفُسوقِ على نفسه ، وعلى شيعته : أنَّ داعيته (حمزة بن علي) نَوَّه بالحمار في كتابه ، وأوماً إليه بالثناء ، لخصالٍ : منها : أن ... ! وكتب حمزة هذا في بعض رسائله : أنَّ ما يرتكبه أهل الفساد بجوار البساتين ؛ التي يمرُّ بها (الفاسق) من المنكر ، والفحشاء ؛ إنما يُرتكب في طاعته ... !

هذه طبيعة كلِّ حاكم فاسقٍ مُلحدٍ ، يرى في نفسه رذائله عُريانةً ، فلا يكون كلامه ، وعمله ، وفكره إلا فُحشاً يتعرَّى . وإنَّ في هذا الرجل غريزة فسقٍ بهيميةً متصلة بطور الحيوان الإنسانيِّ الأول ؛ فما من ريب : أنَّ في جسمه خلية عصبية مُهتاجة ، ما زالت تَسْبِجُ بالوراثه في دماء الأحياء ، متلففة على خصائصها ، حتَّى استقرَّت في أعصاب هذا الفاسق ، فانفجرت بكلِّ تلك الخصائص .

ولست أرى أكثر أعماله ترجع في مرَدِّها إلا إلى طغيان هذه الغريزة فيه ؛ فهو يحاول هدم الإسلام ؛ لأنَّ دينُ العفة ، ودينُ صونِ المرأة ، يلزمها حجاب عِفَّتِها ، وإبائها ، ويمنعها الابتدال ، والخلاعة ، ويُعينها أن تتخلَّص ممَّن يشتهيها ، ولو كان الحاكم إنَّه يمقتُ هذا الدينَ القويَّ ، كما يمقتُ اللصُّ القانون ؛ فهو دينٌ يتقلُّ على غريزته الفاسقة ، ولكلِّ غريزة في الإنسان شعورٌ لا مهناً لها إلا أن يكون حراً حتَّى في التوهُم ؛ وهل يُعجِبُ السَّكِرُ شيءٌ ، أو يُرضيه أو يَلُدُّه ، كما يُعجبه أن يرى النَّاسَ كلَّهم سُكارى ، فيَنشِي هو بالخمِر ، وتسكَّر غريزته برؤية السُّكر ؟

وما زال رأيُ الفُسَّاقِ في كلِّ زمنٍ : أن الحريةَ هي حرية الاستمتاع ، وأنَّ تقييد اللذة إفسادٌ لِلَّذَّة .

المجلد الخامس

يزعم الطَّاغِيَةُ : أنَّه يُعزُّ قومه ، وما أراه يُعزُّهم ، لكنَّه يمتحنُ ذلَّهم ، وضعفهم ، وهوانهم على الأمم ؛ يتجرأ شيئاً ، فشيئاً ، مُتَنَظِّراً ما يَسْهَلُ ، مترقباً ما يمكن ؛ وهو يرى أنَّ أخلاقنا الإسلامية هي أمواتنا ، دَفَنُوا أَنْفُسَهُمْ فينا ؛ فمن ذلك يَهْدِمُ الأخلاقَ ويظنُّ عند نفسه أنَّه يهدمُ قبوراً ، لا أخلاقاً .

ولقد سَخَرَ منه المصريون بنكتة من ظرفهم البديع ، وجاؤوه من غريزته ، فصنعوا امرأة من الورق الذي يُشَبِّه الجلد ، وألبسوها حُقُّها ، وإزارها ، حتَّى لا يشكَّ من رآها : أنَّها آدميةٌ ، ثم وضعوا في يدها قِصَّة ، وأقاموها في طريقه ؛

فلَمَّا رآها عَدَلَ إِلَيْهَا وَأَخَذَ مِنْ يَدِهَا الْقِصَّةَ ، وَقَرَأَهَا ، فَإِذَا فِيهَا سَبُّ لِهَ ، وَلَأْبَائِهِ ،
وَسُخْرِيَةٌ مِنْ جُنُونِهِ ، وَرُعُونَتِهِ^(١) الْمُضْحِكَةُ ، فَغَضِبَ ، وَأَمَرَ بِقَتْلِ الْمَرْأَةِ ؛ فَكَانَتْ
هَذِهِ سُخْرِيَّةً أُخْرَى حِينَ تَحَقَّقَ : أَنَّهَا مِنَ الْوَرَقِ ، وَأَخَذَتْهُ التُّكْتَةُ الظَّرِيفَةُ بِمِثْلِ
الْبَرْقِ ، وَالرَّعْدِ ؛ فَاسْتَشَاطَ^(٢) ، وَأَمَرَ عَبِيدَهُ مِنَ السُّودَانِ بِتَحْرِيقِ الدُّوْرِ ، وَنَهَبِ
مَا فِيهَا وَسَبْيِ النِّسَاءِ وَالْفُجُورِ بِهِنَّ ؛ حَتَّى جَاءَ الْأَزْوَاجُ يَشْتَرُونَ زَوْجَاتِهِمْ مِنْ
الْعَبِيدِ ، بَعْدَ أَنْ طَارَتِ الزُّوْبَةُ السُّودَاءُ فِي بَيَاضِ الْأَعْرَاضِ .

اندلعت ثورة الفجور في المدينة ، لا من العبيد ، ولكن من الحيوان العتيق
المستقر في هذا الطاغية .

المجلد السادس

وهذه رُعوْنَةٌ مِنْ أَقْبَحِ رُعوْنَاتِهِ ، كَأَنَّ هَذَا الْحَيَوَانَ لَا يَحْسِبُ نِسَاءَ الْأُمَّةِ كُلَّهَا إِلَّا
نِسَاءً ، فَيَأْمُرُهُنَّ بِأَمْرِ امْرَأَتِهِ ، وَكَأَنَّ النِّسَاءَ فِي رَأْيِهِ إِنْ هُنَّ إِلَّا اسْتِجَابَاتٌ عَصِيَّةٌ ،
تُطْلَقُ ، وَتُرَدُّ .

إِنَّ لِمَوْجَةِ الْفَسَقِ فِي الْغَرِيزَةِ الطَّاعِيَةِ جَزْراً وَمَدّاً يَقَعَانِ فِي تَارِيخِ الْفُسَاقِ . فَهَذَا
الطَّاعِيَةُ قَدْ جَزَرَتْ فِيهِ الْمَوْجَةُ ، فَأَمَرَ أَنْ يُنَمَّعَ النِّسَاءُ مِنَ الْخُرُوجِ لَيْلاً ، وَنَهَاراً ، لَا تَطَأُ
أَرْضَ الْمَدِينَةِ قَدَمُ امْرَأَةٍ ، وَأَمَرَ الْخُفَّافِينَ إِلَّا يَصْنَعُوا لَهُنَّ الْأَخْفَافَ ، وَالْأَحْذِيَّةَ ؛ وَلَمَّا
عَلِمَ : أَنَّ بَعْضَ النِّسَاءِ خَرَجْنَ إِلَى الْحَمَّامَاتِ ؛ هَدَمَ الْحَمَّامَاتِ عَلَيْهِنَّ !
وَلَوْ مَدَّتِ الْمَوْجَةُ فِي تَفْشُقِ الْفَاسِقِ ؛ لَفَرَضَ عَلَى النِّسَاءِ الْخُرُوجَ ، وَالْإِتِّصَالَ
بِالرِّجَالِ ، وَالتَّعَرُّضَ لِلْإِبَاحَةِ .

إِنَّ الصَّلَاحَ ، وَالْفَسَادَ كِلَاهُمَا فُسَادٌ مَا لَمْ يَكُنِ الصَّلَاحُ نِظَافَةً فِي الرُّوحِ ،
وَسَمَوّاً فِي الْقَلْبِ .

المجلد السابع

يَزْعُمُ الطَّاعِيَةُ : أَنَّهُ سَيَهْدِمُ كُلَّ قَدِيمٍ ، وَإِنِّي لِأَخْشَى وَاللَّهِ أَنْ يَأْمَرَ النَّاسَ فِي

(١) « رُعُونَتُهُ » : الرُعُونَةُ : الْحُمُقُ .

(٢) « اسْتَشَاطَ » : احْتَدَمَ كَأَنَّهُ التَّهَبُ مِنْ غَضَبِهِ .

بعض سَطَوَاتِ جنونه : أن كلَّ من كان له أب ، أو أم بلغ السَّتين ؛ فليقتله ، لتخلص الأُمَّة من قديمها الإنساني ... !

كأنه لا يعرف : أنه إنما يتسلط على إِيَّام مُعاصِريه لا على التَّاريخ ، ويحكم على طاعة قومه ، وعصيانهم ، لا على قلوبهم ، وطباعهم ، وميراثهم من الأسلاف ؛ فما هو إلا أن يهلك حتَّى ينبعث في الدُّنيا شيثان : نَتْنُ رِمْتِه^(١) في بطن الأرض ، وتنثُر أعماله على ظهر الأرض . إنَّ هذا الرَّجل المُسلَّط ، كالغبارِ المُستطَّار لا يُكَنَس إلا بعد أن يقع .

ولقد رأى المأفونُ أن أكل النَّاسِ الملوخيَّا الخضراء ، والفُقَّاع ، والثرُمس ، والجِزْجِر ، والزَّبيب ، والعنب - هوَى قديمٌ في طباع النَّاسِ ، فنهى عن كل ذلك ، لا يُباع ، ولا يُؤكل ، وظهر على أنَّ جماعةً باعوا أشياء منها ، فضربهم بالسَّياط ، وأمر فطيف بهم في الأسواق ، ثم ضُرب أعناقهم ؛ كأنَّ الذي يحملُ الملوخيَّا الخضراء على رأسه لبيعها يلبس عمامةً خضراء .

أهذا - ويَحِه - تجديدٌ في الأُمَّة ، أم تجديدٌ في المِعدة ... ؟

المجلد الثامن

لا يَرْضَى الطَّاغِيَةُ إلا أن يَمَحَقَ روحانيَّةُ الأُمَّة كُلِّها ، فلا يترك شيئاً رُوحانيّاً له في أعصاب النَّاسِ أثرٌ من الوِقاء ، وبمن يَسْتَظْهَرُ - ويَلِه - إذا مُحِقَّت روحانيَّةُ الأُمَّة وأشرفت نَزْعُهَا الدِّينِيَّةُ على الانحلال ؟ كأنه لا يعلم أنَّ حَقِيقَةَ الوجود لأُمَّةٍ من الأمم إنَّما تُسْتَمَدُّ من إيمانها بالمثل الأعلى ؛ الذي يدفعها في سِلْمِها إلى الحياة بَقُوَّة ، كما يدفعها في حربها إلى الموت بَقُوَّة ، وكأنه لا يعلم : أنَّ التاريخ كُلَّهُ تَقَرُّره في الأرض بضعةً مبادئٍ دينيَّة .

هذا الحاكم الأخرقُ هو عندي كالَّذي يقول لنفسه : لم أستطع أن أفتح دولةً ، فلافتح دولةً في مملكتي ... لقد أمر بهدم الكنائس ، والبَّيع^(٢) ، حتَّى بلغ ما هدم منها ثلاثين ألفاً ، ونيفاً .

(١) « رِمْتِه » : الرِّمَّة : العظام البالية .

(٢) « البَّيع » : جمع بَيْعة ، وهي كنيسة النصارى ، ومحل عبادتهم .

أني مجنونٍ أسخف جنوناً من هذا الذي يحسب النفوس الإنسانية كالأحشاب ؛
تقبل كلها بغير استثناء أن تُدقَّ فيها المسامير ... ؟
سيعلم إذا نشبت حربٌ بينه وبين دولةٍ أخرى : أنه كسر أشدَّ سيوفه مضاء حين
كسر الدين !

المجلد التاسع

هذه هي الطامة الكبرى ؛ فلا أدري كيف أكتبُ عنها : لقد تطاول المجنونُ إلى
الألوهية ، فأدعاها ، وصار يكتب عن نفسه : باسم الحاكم الرحمن !
لو كان أغبى الأغبياء في موضعه ؛ لائقى شيئاً ، لا أقول تقوى الدين
والضمير ، ولكن تقوى التفاق السياسي ؛ فكان يحملُ الناسَ على أن يقولوا عنه :
« أبانا الذي في الأرضين ... ! » .
ولا فأي جهل ، وخبط ، وأي حُمق ، وتهوُّر أن يكونَ إلهٌ على حمارٍ ، وإن
كان اسمُ حمارة القمر !

المجلد العاشر

سيأخذُه الله بامرأةٍ ؛ ولكلِّ شيءٍ آفةٌ من جنسه ؛ لقد بلغ من وقاحة غريزته أن
اتَّفَكَ أخته^(١) الأميرة (متِّ الملك) ، ورماها بالفاحشة ، وهي من أزكى النساء ،
وأفضلهنَّ ، وأتَّهمها بالأمير (سيف الدين بن الدَّوَّاس) وقد علمتُ : أنها تُدبِّر
قتله ، وأنها اجتمعت لذلك بسيف الدين . فسأُسيكُ عن الكتابة في هذا المجلد ،
وأدع سائرَه بياضاً حتَّى أذهب إليهما ، فأعينهما بما عندي من الرأي ، ثمَّ أعود
لتدوين ما يقع من بعد ...

* * *

ورأيتُ أني اجتمعتُ بهما ، واطمأنَّا إليَّ ، فأخذنا نديرُ الرأي :
قالت الأميرة لسيف الدين فيما قالته : « والرأي عندي أن تُتبعه غلماناً يقتلونه
إذا خرج في غدي إلى جبل المقطم ، فإنه ينفرد بنفسه هناك ! » .

(١) اتَّفَكَ أخته : رماها بالإفك .

فقلت أنا : « ليس هذا بالرأي ، ولا بالتدبير » .

قالت : « فما الرأي ، والتدبير عندك ؟ » .

قلت : « إن لنا علماً يسمونه (علم النفس) ، لم يقع لعلمائكم ، وقد صحَّ عندي من هذا العلم : أنَّ الرجل طائشُ الغريزةِ مجنونُها ، وأنَّ الأشعةَ اللطيفةَ السَّاحرةَ ؛ التي تنبعثُ من جسم المرأة هي التي تنفجرُ في مخه مرَّةً بعد مرَّةٍ ؛ فإذا خَبِثَ هذه الأشعة ، وبطلت الغريزة ، وبطلت دواعي أعماله الخبيثة كلها ، وكَفَّ عن محاولته أن يجعل الأمة مملوءةً من غرائز جسمه ، وشهواته ، لا من فضائلها ، ودينها . فلو أخذتم برأيي ، وأمضيتُموه ، فإنه سيُنكِرُ أعماله ؛ إذا عرضها على نفسه الجديدة ، وبهذا يُصلح ما أفسد ، وتكون حياته قد نطقَتْ بكلمتها الصَّحيحة ، كما نطقَتْ بكلمتها الفاسدة ؛ فإذا . . . » .

قال الأمير : « فإذا ماذا ؟ » .

قلت : « فإذا خُصي . . . » .

فضحكْتُ سُدَّ الملك ضحكةً رنَّتْ رنيناً .

قلت : « نعم إذا خُصي هذا الحاكم . . . » .

فغلبها الضَّحْكُ أشدَّ من الأول ، ورمتني بمنديلٍ لطيفٍ كان في يدها أصاب وجهي ، فانتبهتُ ، وأنا أقول :

« نعم إذا خُصي هذا الحاكم » .



كُفْرُ الدُّبَابَةِ (١)

قال كَلِيلَةُ (٢) وهو يَعِظُ دِمْنَةً ، وَيُحَذِّرُهُ ، وَيَقْضِي حَقَّ اللَّهِ فِيهِ ؛ وكان دِمْنَةٌ قد داخله الغرورُ ، وزَهَاهُ النَّصْرُ ، وظهر منه الجفاء ، والغِلْظَةُ ، ولقي الثَّعَالِبُ من زيغهِ ، والحادة عَنَتًا شديدًا :

... واعلم يا دِمْنَةُ ! أنَّ ما زعمته من رأيك تامًّا لا يعتريه النَّقْصُ ، هو بعينه النَّاقِصُ ؛ الذي لم يتمَّ ، والغرورُ ؛ الذي تُثَبِّتُ به : أنَّ رأيك صحيحٌ دون الآراء لعلَّه هو الذي يُثَبِّتُ : أنَّ غيرَ رأيك في الآراء هو الصَّحيحُ .

ولو كان الأمرُ على ما يتخيَّلُ كلُّ ذي خيالٍ ؛ لصدَّقَ كلُّ إنسانٍ فيما يزعم ، ولو صدَّقَ كلُّ إنسانٍ فيما يزعم ؛ لكذَّبَ كلُّ إنسانٍ ، وإنَّما يدفعُ اللهُ الناسَ بعضهم ببعضٍ ؛ ليحييَ حقَّ الجميع من الجميع ، ويبقي الصَّغِيرُ من الخطأ صغيراً ، فلا يكبر ، ويثبتَ الكبيرُ من الصَّوابِ على موضعه ، فلا يُنْتَقَصُ ، ويصحَّ الصَّحيحُ ما دامت الشَّهادةُ له ، ويفسُدُ الفاسدُ ما دامت الشَّهادةُ عليه ، وما مثلُ هذا إلا مثلُ الأرنبِ ، والعُلَماءِ .

قال دِمْنَةُ : وكيف كان ذلك ؟

قال : زعموا : أنَّ أرنباً سمعت العلماء يتكلمون في مصير هذه الدُّنيا ، ومتى يتأذَّنُ اللهُ بانقراضها ، كيف تكونُ القارعة ؛ فقالوا : إنَّ في النُّجومِ نجوماً مُدَنِّبَةً ، لو التفتَ ذَنْبٌ أحدها على جِزْمِ أرضنا هذه ؛ لطارت هَوَاءً ؛ كأنَّها نفخةُ النَّافِخِ ، بل أضعف منها ، كأنَّها زَفْرَةُ صدرٍ مريضٍ ، بل أوهى ، كأنَّها نَفْثَةٌ من شفتين . فقالت الأرنبُ : ما أجْهَلَكُمُ أيُّها العلماء ! قد والله خَرِفْتُمُ ، وتكذَّبْتُمُ ، واستَحْمَقْتُمُ ؛ ولا تزالُ الأرضُ بخيرٍ مع ذَوَاتِ الأذْنا ب ؛ والدَّلِيلُ على جهلكم هو هذا - قالوا : وأرتهم ذَنْبُهَا ... !

(١) انظر : « عود على بدء » من كتاب « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) كَلِيلَةُ دِمْنَةُ هنا أسلوب من أساليب الأستاذ الرافعي ، يعتمد إليه حين يريد تقرير المعاني بالتمثيل ، والمحاورة . وانظر مقالة « فلسفة الطائشة » في الجزء الأول . (ع) .

قال كليله : وكم من مغرورٍ يُنْزَلُ نَفْسُهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَنْزِلَةً هَذِهِ الْأَرْبَ مِنْ أَوْلَئِكَ الْعُلَمَاءِ ؛ فيقول : كَذَبُوا ، وَصَدَقْتُ أَنَا ، وَأَخْطَؤُوا جَمِيعاً ، وَأَصَبْتُ ، وَالتَّبَسُّ عَلَيْهِمْ ، وَانْكَشَفَ لِي ، وَهُمْ زَعَمُوا ، وَأَنَا الْمُسْتَيْقِنُ . ثُمَّ لَا دَلِيلَ لَهُ إِلَّا مِثْلُ دَلِيلِ الْأَرْبِ الْخُرْقَاءِ مِنْ هَنَةٍ تَتَحَرَّكُ فِي ذَنْبِهَا .

وكان يُقال : إِنَّهُ لَا يُجَاهِرُ بِالْكَفْرِ فِي قَوْمٍ إِلَّا رَجُلٌ هَانَ عَلَيْهِمْ ، فَلَمْ يَعْذُوبُوا بِهِ ، فَهُوَ الْأَذَلُّ الْمُسْتَضْعَفُ ؛ أَوْ رَجُلٌ هَانُوا عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَعْذُوبُوا بِهِمْ ، فَهُوَ الْأَعَزُّ الطَّاعِيَةُ ؛ ذَاكَ لَا يَخْشَوْنَهُ ، فَيَدْعُونَهُ لِنَفْسِهِ ، وَعَلَيْهِ شَهَادَةُ حُكْمِهِ ، وَهَذَا يَخْشَوْنَهُ فَيَتْرَكُونَ مَعَارَضَتَهُ ، وَعَلَيْهِ شَهَادَةُ ظُلْمِهِ ؛ وَمَا شَرٌّ مِنْ هَذَا إِلَّا هَذَا .

وقالت العلماء : إِنْ كُنْتَ حَاكِمًا تَشْتَقُّ مَنْ يَخَالُفُكَ فِي الرَّأْيِ ؛ فَلَيْسَ فِي رَأْسِكَ إِلَّا عَقْلٌ اسْمُهُ الْحَبْلُ ؛ وَإِنْ كُنْتَ تَقْتُلُ مَنْ يُنْكَرُ عَلَيْكَ الْخَطَا ؛ فَلَيْسَ لَكَ إِلَّا عَقْلٌ اسْمُهُ الْحَدِيدُ ؛ وَإِنْ كُنْتَ تَخْسِئُ مَنْ يِعَارِضُكَ بِالنَّظَرِ ؛ فَفِيكَ عَقْلٌ اسْمُهُ الْجِدَارُ ؛ أَمَّا إِنْ كُنْتَ تُنَازِلُ ، وَتَجَادِلُ ، وَتَقْنِيعُ ، وَتَقْتَنِعُ ، وَتَدْعُو النَّاسَ عَلَى بَصِيرَةٍ ، وَلَا تَأْخُذُهُمُ بِالْعَمَى ؛ فَفِيكَ الْعَقْلُ الَّذِي اسْمُهُ الْعَقْلُ .

* * *

قال كليله : وَأَنَا يَا دِمْنَةَ ! فَلَوْ كُنْتُ قَائِدًا مُطَاعًا ، وَأَمِيرًا مُتَّبَعًا ، لَا يُعْصَى لِي أَمْرٌ ، وَلَا يُرَدُّ عَلَيَّ رَأْيٌ ، وَلَا يَنْكَرُ مِنِّي مَا يُنْكَرُ مِنَ الْمَخْلُوقِ إِذَا أَخْطَأَ ، وَلَا يُقَالُ لِي دَائِمًا إِلَّا إِحْدَى الْكَلِمَتَيْنِ : أَصَبْتُ ، ثُمَّ هِيَ دَائِمًا أَصَبْتُ ؛ وَلَا يُلْقَانِي أَحَدٌ مِنْ قَوْمِي بِالْكَلِمَةِ الْأُخْرَى ، رَهْبَةً مِنْ سَخَطِي رَهْبَةَ الْجُبْنَاءِ ، أَوْ رَغْبَةً فِي رِضَائِي رَغْبَةَ الْمُنَافِقِينَ ، وَزَعَمُوا : أَنَّهُمْ عَلَى ذَلِكَ قَدْ صَحَّحَتْ بَيِّنَاتُهُمْ ، وَخَلَصَ لِي بَاطِنُهُمْ جَمِيعًا ، فَلَوْ كُنْتُ ، وَكَانُوا عَلَى هَذَا ؛ لِأَحَالِنِي نَقْصُهُمْ إِلَى نَقْصِ الْعَقْلِ بَعْدَ كَمَالِهِ ، وَرَدَّدْتَنِي فُسُولَتُهُمْ^(١) إِلَى فُسُولَةِ الرَّأْيِ بَعْدَ جُودَتِهِ ، فَأَخْلَقَ بِي أَنْ أُعْتَبَرَ وَضَعَهُمْ إِيَّايَ فِي مَوْضِعِ الْأَلْهَةِ ، هُوَ إِنْزَالُهُمْ إِيَّايَ فِي مَنْزِلَةِ الشَّيَاطِينِ ؛ وَإِلَّا كُنْتُ حَقِيقًا أَنْ يَصِيبَنِي مَا أَصَابَ الْعَنْزَ ؛ الَّتِي زَعَمُوا لَهَا : أَنَّهَا أَنْثَى الْفِيلِ

قال دمنة : وكيف كان ذلك ؟

(١) « فُسُولَتُهُمْ » : الْفُسُولَةُ : قَلَّةُ الْمَرْوَةِ ، وَضَعْفُ الرَّأْيِ .

قال : زعموا : أنه كان في إحدى خرائب الهند جماعة من العظاء ، وكان فيها عَصْرُفُوطٌ كبير^(١) ، فملكته الجماعة ، وذهبت تأتمر على أمره ، وتنتهي . فمرَّ بهذه الخربة فيلٌ جسيمٌ من الفيلة الهندية العظيمة ، لم يُحسَّ بالعظاء ، ولم يميَّز فَرْقاً بين هذه الأُمَّة من الحشرات وبين الحصى منشوراً يَلْتَمِعُ في الأرض هنا ، وهنا ؛ قالوا : فغضب العَصْرُفُوطُ ، وكان قائداً عظيماً ، ثم تدبَّر أمر الفيل ينظر : كيف يصنع في مدافعتِهِ ؟ وكيف يحتال في هلاكه ؟ فرآه لا يتحرَّك إلا بأقدامه ، يتنقلها واحدةً واحدةً ؛ فقدر عند نفسه : أنه لو أزال قدَمَ الفيل عن الأرض زال الفيلُ نفسه ؛ فجاء فاعترض الطريق ، ودبَّ ديبه ؛ فلما رفع الفيلُ قدمه اهتبل هذه الغفلة منه واندسَّ تحتها ، فاندسَّ مقبوراً في التراب !

ثمَّ إنَّ العظاء افتقدت أميرها . فلما مضى الفيلُ لسبيله ، ورأت ما نزل بها ، نفرت إلى أبحارها ، واستكنَّت فيها ترتقبُ ، وتتربَّص ، فدخلت إلى الخربة عتْرٌ جعلت تنقُمُ منها ، وتزَعُّ فيها ، ورأتها العظاء فاجتمعن يأتِمرن

فقال منها قائل : هذه أنثى الفيل . فسألت عَظَايَةً منهنَّ : وأين الثَّابان العظيمان ؟

قالت الأولى : إنَّ الإناثَ دون الذُّكُورِ في خَلْقِها ، والأنثى هي الذُّكُورُ مقلوباً ، أو مختصراً ، أو مشوهاً ، ولذلك هنَّ يَقْلِبْنَ الحياة ، أو يختصرنَّها ، أو يشوهنَّها ، أفلا ترى الثَّابِينَ العظيمين البارزين في ذلك الفيل الجسيم ، كيف نَبَتَا صغيرين منقلبين فوق رأس أنثاه . . . ؟

فقالت واحدة : إن جاز قولك في الرأي ؛ فأين الخُرطوم ؟

قالت الأخرى : هو هذه الزَّنْمَةُ المتدلِّية من خَلْقِها ، وذلك خُرطومٌ على قدرِ أنوثة الأنثى . . . ؟

قالوا : ثمَّ اجتمع رأيهن على أن يَمْلِكُن أنثى الفيل هذه ؛ وأن يهَبْنَ لها الخبرة ، وأُمَّتَهَا . وسمعت الماعِزَةَ كلامهنَّ ، فقالت في نفسها : لا جَرَمَ أن تكون العتْرُ فيلةً في أُمَّة من العظاء ، فقد قالت العلماء : إنَّه لا كبير إلا بصغير ، ولا قويٌّ

(١) « العظاء » : جمع عِظاءة ، وعِظَايَة ، وهي هذه الدُّوبية ؛ التي يُقال لها (السحلية) ، و« العَصْرُفُوط » : ضرب من العِظاء ، يكون أكبر منها . (ع) .

إلا بضعيف ، ولا طاغية إلا بذليل ؛ وإنَّ العظمة إن هي إلا شهادةُ الحقارة على نفسها ، وإنَّه رُبَّ عظيمٍ طاغية متجبرٍ ما قام في النَّاسِ إلا كما تقومُ الحيلة ، ولا عاش إلا كما يعيشُ الكذب ، ولا حَكَمَ إلا كما يحكم الخداع . وهذه الدنيا للمحظوظ كأنها دنيا له وحده ، فمتى جاءت إليه ؛ فقد جاءت ، ولو أنَّها أدبرت عنه من ناحية ؛ لرجعت من ناحية أخرى ، ليثبتَ الحظُّ : أنَّه الحظ .

وتقدَّم العطاء إلى العنز ، فقلن لها : أَيُّهَا الْفَيْلَةُ الْعَظِيمَةُ ، إِنَّ قَرِينَكَ الْعَظِيمَ قد مَسَّ أَمِيرَنَا الْعَصْرُ فَوَطَّ بِقدمه ، فغَيَّبه تحت سِنِّ أَرْضِيين ، وأنت أنثاه وسيدته ، فقد اخترناكِ مَلِكَةً عَلَيْنَا ، ووهبنا لك الخبرة ، وما فيها .

قالت العنز : فَإِنِّي أَتَيْتُ مَنْكَرَ هَذِهِ الْهَيْبَةِ ، وَنِعَمًا صَنَعْتُنْ ؛ غَيْرَ أَنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنِي مَا بَيْنَ الْعَظَايَةِ وَالْفَيْلِ ، وَمَا بَيْنَ الْحِصَاةِ وَالْجَبَلِ ، فَإِذَا أَنَا قُلْتُ ؛ فَأَنَا قُلْتُ ؛ وَإِذَا أَنَا أَمَرْتُ ؛ فَأَنَا أَمَرْتُ ؛ وَإِذَا أَنَا فَعَلْتُ ؛ فَأَنَا فَعَلْتُ . هُنَا فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ كُلُّهَا (أَنَا) وَاحِدَةٌ لَيْسَ مَعَهَا غَيْرُهَا ؛ لِأَنَّهَا هُنَا فِي هَذَا الرَّأْسِ دِمَاعُ فَيْلَةٍ ، وَفِي هَذَا الْجِسْمِ قُوَّةُ فَيْلَةٍ ، وَفِي الْخَزْبَةِ كُلُّهَا فَيْلَةٌ وَاحِدَةٌ ؛ فَلَا أَعْرِفَنَّ مَنْكَرٌ عَلَى الصُّوَابِ وَالْخَطَا إِلَّا الطَّاعَةَ طَاعَةَ الْأَعْمَى لِلْبَصِيرِ . أَلَا وَإِنَّ أَوَّلَ الْحَقَاقِقِ أَنَّنِي فَيْلَةٌ ، وَأَنْكَرَ عَطَاءٌ ؛ وَمَتَى بَدَأَ الْيَقِينُ مِنْ هُنَا سَقَطَ الْخِلَافُ مِنْ بَيْنِنَا ، وَبَطَلَ الْإِعْتِرَاضُ مِنْكَ ، وَقَوَّتِي حَقٌّ ؛ لِأَنَّهَا قُوَّةٌ ، وَبَاطِلِي كَذَلِكِ حَقٌّ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ قَوَّتِي ؛ وَقَدْ قَالَ أَسْلَافُنَا حُكَمَاءُ الْفَيْلَةِ : إِنَّ الْقَوِيَّ بَيْنَ الضُّعْفَاءِ مَبِثَّةٌ مُطْلَقَةٌ ، فَهُوَ مُضْلِحٌ حَتَّى بِالْإِفْسَادِ ، حَكِيمٌ حَتَّى بِالْحِمَاقَةِ ، إِمَامٌ حَتَّى بِالْخِرَافَةِ ، عَالِمٌ حَتَّى بِالْجَهَالَةِ ، نَبِيٌّ حَتَّى بِالشُّعُودَةِ . . . !

قالوا : وَتُنَكِّرُ عَلَيْهَا عَظَايَةً صَالِحَةً عَالِمَةً كَانَتْ ذَاتَ رَأْيٍ وَدِينٍ فِي قَوْمِهَا ، وَكُنَّ يُسَمِّيْنَهَا : (الْعِمَامَةَ) ، لِبَيَاضِهَا ، وَصَلَاحِهَا ، وَطَهَارَتِهَا ، فَقَالَتْ : وَلَا كُلُّ هَذَا أَيُّهَا الْفَيْلَةُ ؛ لَقَدْ تَخَرَّصْتَ غَيْرَ الْحَقِّ ؛ فَإِنَّكَ تَحْكُمِينَنَا مِنْ أَجْلِنَا ، لَا مِنْ أَجْلِكَ ، وَمَا قَوْلُكَ إِلَّا كَلِمَاتٌ تُحَقِّقُهَا أَعْمَالُنَا نَحْنُ ؛ فَلَكِ الطَّاعَةُ فِيمَا يُضْلِحُنَا ، وَمَا كَانَ مِنْ غَيْرِهِ فَهُوَ رَدٌّ عَلَيْكَ ، وَرَأْيُكَ شَيْءٌ يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ مَعَهُ آرَاؤُنَا ، لِتَبَيَّنَ الْأَسْبَابُ أَسْبَابُ الْمَوَافَقَةِ وَالْمُخَالَفَةِ ، فَنَأْخُذَ عَنْ بَيِّنَةٍ ، وَنَتْرَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ ؛ وَقَدْ كَانَ يُقَالُ فِي قَدِيمِ الْحِكْمَةِ : إِنَّهُ يَجِبُ عَلَى مَنْ يَقْدُمُ رَأْيًا لِلْأُمَّةِ الْحَازِمَةَ ؛ كَيْ تَأْخُذَ بِهِ ، أَوْ يَضَعُ لَهَا شُرْعًا ؛ لِيَحْمِلَهَا عَلَيْهِ ، أَوْ يَسَنَّ لَهَا سَنَةً ؛ لِتَتَّبِعَهَا ؛ إِنَّهُ يَجِبُ عَلَى هَذَا الْمُتَقَدِّمِ لَتَحْوِيلِ الْأُمَّةِ ، أَوْ تَحْرِيرِهَا أَنْ يَتَقَدَّمَ لِأَهْلِ الشُّوَرَى وَفِي رَأْسِهِ الرَّأْيُ ، وَفِي عُنُقِهِ

حَبْلٌ ؛ ثُمَّ يَتَكَلَّمُ بِرَأْيِهِ وَيَسْطُطُهُ ، وَيَذْفَعُ عَنْهُ ، وَيَجَادِلُهُمْ ، وَيَجَادِلُونَهُ ؛ فَإِنْ كَانَ الرَّأْيُ حَقًّا ؛ أَخَذُوا الرَّأْيَ ، وَإِنْ كَانَ بَاطِلًا ؛ أَخَذُوا الْحَبْلَ ، فَشَنَقُوا فِيهِ هَذَا الْمَتَهُورَ .
وَفِي دِينِنَا : أَنَّ الطَّاعَةَ فِي الْمَعْصِيَةِ مَعْصِيَةٌ أُخْرَى ؛ وَلَقَدْ كَانَ لَنَا عَضْرُفُوطٌ بِخَائِفَةٍ فِي الْأَدْيَانِ دَرَّاسَةٌ لِكِتَابِهَا ، عَلَامَةٌ نَقَّابٌ ؛ فَكَانَ مِمَّا عَلَّمْنَا : أَنَّ الْمَخْلُوقَ مَبْنِيٌّ عَلَى النَّقْصِ ؛ إِذْ هُوَ مَاضٍ إِلَى الْفَنَاءِ ، فَيَجِبُ أَلَّا يَتَمَّ مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا بِمَقْدَارٍ ، وَأَلَّا تَكُونَ الْقُوَّةُ فِيهِ إِلَّا بِمَقْدَارٍ ؛ وَلِهَذَا كَانَ الْعَقْلُ النَّائِمُ فِي الْأَرْضِ هُوَ مَجْمُوعُ الْعُقُولِ الْعَظِيمَةِ كُلِّهَا ، وَكَانَ أَتَمُّ الْأَرَاءِ وَأَصَحُّهَا مَا اثْبَتَ الْأَرَاءُ نَفْسُهَا : أَنَّهُ أَصَحُّهَا ، وَأَتَمُّهَا . فَلَا الَّذِينَ اتَّبَعَتْ أَيْتَاهَا الْفِيلَةُ ! وَلَا اتَّبَعَتْ فِينَا الْعَقْلَ ، وَلَيْسَ إِلَّا هَذَا (التَّفْئِيلُ) الْكَاذِبُ !

فَلَمَّا سَمِعْتَ الْعَنْزُ ذَلِكَ تَنْقَشَتْ^(١) ، وَغَضِبْتَ ، وَقَالَتْ : إِيَّاكُمْ وَهَذِهِ التُّرَهَاتِ مِنْ السُّتُكَمِ ، وَهَذِهِ الْبَاطِلِ فِي عَقُولِكُمْ ؛ لَا أَسْمَعَنَّ مِنْكُمْ كَلِمَةَ الدِّينِ ، وَلَا كَلِمَةَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَلَا الْعَضَافِيطِ . . . فَذَلِكَ وَحِيٌّ غَيْرُ وَحِيٍّ أَنَا ؛ وَإِذَا كَانَ غَيْرُ وَحِيٍّ أَنَا ؛ فَأَنَا لَسْتُ فِيهِ ، وَإِذَا لَمْ أَكُنْ أَنَا فِيهِ ؛ فَهُوَ لَا يَصْلُحُ لِلْحَكْمِ الَّذِي شَرَطُهُ : أَنَّ الدَّوْلَةَ لَيْسَ فِيهَا إِلَّا أَنَا وَاحِدَةٌ . وَذَلِكَ إِنْ لَمْ يَجْعَلْكُمْ غُرَبَاءَ عَنِّي ؛ جَعَلَنِي غَرِيبَةً عَنْكُمْ ، مَا بُدِّ مِنْ إِحْدَى الْغُرَبَتَيْنِ ، فَهُوَ أَوَّلُ الْقَطِيعَةِ ، وَالْقَطِيعَةُ أَوَّلُ الْفَسَادِ . وَمَا دَامَ فِي الدِّينِ أَمْرٌ غَيْرُ أَمْرِي ، وَنَهْيٌ غَيْرُ نَهْيِي ، وَتَحْلِيلٌ ، وَتَحْرِيمٌ لَا يَتَغَيَّرَانِ عَلَى مَشِيتِي ، فَأَنَا مَجْنُونَةٌ ؛ إِنْ رَضِيتُ لَكُمْ هَذَا . . . !

فَضَحِكَتْ (الْعِمَامَةُ) وَقَالَتْ لِلْمَاعِزَةِ : بَلْ قَوْلِي : أَنَا مَجْنُونَةٌ بِـ (أَنَا) ؛ أَفَلَا يَجُوزُ وَأَنْتِ خَلَقْتَ مِنَ الْخَلْقِ أَنْ يَغْتَرِيَّ عَقْلُكَ شَيْءٌ مِمَّا يَغْتَرِي الْعُقُولَ ؟ وَلَسْنَا نُنْكِرُ : أَنَّكَ قُوَّةُ الرَّأْيِ فِي نَاحِيَةِ الْقُوَّةِ ، حَسَنَةُ التَّدْبِيرِ فِي نَاحِيَةِ الشَّجَاعَةِ ، مَتَجَاوِزَةُ الْمَقْدَارِ فِي نَاحِيَةِ الْحَزْمِ ، وَالْحَرَصِ عَلَى مَصَالِحِ الدَّوْلَةِ ؛ وَلَكِنْ أَلَمْ يَقُلِ الْحُكَمَاءُ : إِنَّ الزِّيَادَةَ الْمُسْرِفَةَ فِي جَهَةِ مِنَ الْعَقْلِ ، تَأْتِي مِنَ النَّقْصِ الْمَتَحَيِّفِ لَجَهَةِ أُخْرَى ؛ وَإِنَّ رَبَّ عَقْلٍ كَانَ تَامًا عَبَقْرِيًّا فِي أُمُورٍ ؛ لِأَنَّهُ ضَعِيفٌ أَبْلُهُ فِي غَيْرِهَا ؛ يُخْسِنُ فِي تِلْكَ مَا لَا يُحْسِنُهُ أَحَدٌ ، وَيُحْكِمُ مِنْهَا مَا لَا يُحْكِمُهُ أَحَدٌ ، ثُمَّ يَغْلُطُ فِي الْأُخْرَى مَا لَا يَغْلُطُ أَحَدٌ فِيهِ ؟

(١) تَنْقَشَتْ : نَقَّشَ الشَّيْءُ : لَوَّنَهُ بِالْأَلْوَانِ .

قالوا : فجاشتِ العنزُ وفارت من الغضب فَوَرَّةَ الجَبَّار ، وخيَّل إليها من عَمَى الغيظ : أنها ذهبت بين الأرض ، والسَّماء ، وأن زَنَمَتَهَا امتدَّ منها خرطومٌ طويل ، وأن قرنيها انْبَجَجَ منهما نابان عظيمان ؛ وقالت : ويحكم ! خذوا هذه (العمامة) فاشنقوها ؛ فإنها كما قالت ؛ تقدَّمت إلينا بالرأي ، والحبل ... !

وكان في العِظَاء ضِعَافٌ ، ومَهازِيلُ ، وجُبْناءُ ، ومأكولون لكلِّ آكل ؛ فَشَبَّحَ^(١) لهم : أن أنثى الفيل هذه ... سَتَخْلُقُهُمْ فِيلَةً إن هم أطاعوها ؛ فإذا مَرَدُّوا عليها ؛ فإنها من صرامة البأس بحيث تجعل كلَّ ظَلْفٍ من أظلافها جبلاً فوقهم كأنه ظِلَّةٌ ، فَتَسُوخُ بهم الأرض . ثمَّ إنهم انخزلوا ، وتراجعوا ، وأخذتِ (العمامة) الصَّالِحَةُ ، فَشَبَّحَتْ ، وَحَمَدَ الرأي من بعدها ، وانقطع الخلاف ، والدينُ ، والعقلُ الحرُّ ... ؛ وأقبلت دولة العِظَاء على العنز تُجَرِّزُ أذيالها .

قالوا : واغترت الماعِزَةُ ، وأحسَّت لها وجوداً لم يكن ، وعرفت لنفسها - وهي ماعِزَةٌ - نَبَاهَةً شأنِ الفيل القوي ، فَلَجَّت في عَمَائِتها ، وكفرت بجنسها ، وقالت : لم يخلقني الله فِيلَةً ، وخلقْتُ نفسي ؛ فأنا ، لا هو ...

وثبتَ عندها : أنها ليست بعنز ، وإن أشبهتها كلُّ عنزٍ في الدُّنيا ؛ وذهبت تقلدُ وتعيشُ على مذاهبِ الفِيلَةِ بين العِظَاء ؛ فإذا مشت ؛ ارتجَّت ، وتخطَّرت كأنها بناءٌ يتقلقل ، وإذا اضطجعت أذرت الأرض أن تَمَسَّكَ لا تَدْكُهَا بجنبيها ... !

ومرَّ ذلك الفيلُ بهذا الخرابِ مرَّةً أخرى ، فلاذتِ العِظَاءُ كُلُّهُنَّ بالفيلة ... وتأهبت هذه للقتال ، وتحصَّفت في المِبارِزة ، والمناجِزة ... (والمعانِزة) فنصبت قرنيها ، وحركت زَنَمَتَهَا ، وطأطأت ، وشدَّت أظلافها في الأرض ، وثبتت قوائمها ، وصلبت عظامها ، ونفشت شعرها ، وتَسَوَّكَت كالقُنْفُذ ، وأصرَّت بكلِّ ذلك إصرارها ، وكانت عنزاً نَظِيحَةً منذ كانت تَتَّبِعُ أمَّها ، وتتلوها ، فكيف بها وقد تَفَقَّلت ... ؟

ثمَّ إنَّها ثبتت في طريق الفيل ليرى بعينه هذا الهولَ الهائل .. فأقبل ، فمدَّ خرطومَه ، فنالها به ، فلقَّها فيه ، فقبضَه ، فرفعه ، فطَوَّحَهَا ، فكأنما ذهبت في السَّماء .. !

(١) أي : خيَّل إليهم ، وتمثَّل .

وتَهَارَبَتِ الْعِظَاءُ ، وَلُذِّنَ بِأَجْحَارِهِنَّ ، ثُمَّ غَدَوْنَ عَلَى رِزْقِهِنَّ ؛ فَإِذَا جِيفَةُ الْعِزِّ
غَيْرَ بَعِيدٍ ، فَدَبَّيْنِ عَلَيْهَا ، وَارْتَعَيْنِ فِيهَا ، وَعَلِمَنْ : أَنَّهَا كَانَتْ مَاعِزَةً فَيَلَّهَا جَنُودُهَا ،
وَأَدْرَكْنَ : أَنَّ الْكَذِبَ عَلَى الْحَقَائِقِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ حَقَائِقَ أُخْرَى تَقْتُلُهُ ، وَأَنَّ مَنْ
غَلَبَ أُمَّةَ الْعِظَاءِ عَلَى أَمْرِهَا ؛ فَلَيْسَتْ الْإِيَّامُ وَاللِّبَالِي عِظَاءٌ ، فَيَغْلِبُهَا ؛ وَأَنَّ تَغْيِيرَ
الْمَخْلُوقَاتِ ، إِنَّهُمَا يَكُونُ بِتَحْوِيلِ بَاطِنِهَا ، لَا بِتَحْوِيلِ ظَاهِرِهَا ، وَأَنَّ الْإِنَاءَ الْأَحْمَرَ
يُرِيكَ الْمَاءَ مُحْمَرًا ، وَالْمَاءُ فِي نَفْسِهِ لَا حُمْرَةَ فِيهِ ، حَتَّى إِذَا انْكَسَرَ الْإِنَاءُ ؛ ظَهَرَ كَمَا
هُوَ فِي نَفْسِهِ ؛ وَكُلُّ مَا يُخْفِي الْحَقُّ هُوَ كَهَذَا الْإِنَاءِ : لَوْنٌ عَلَى الْحَقِّ ، لَا فِيهِ ؛ ثُمَّ
أَيَقُنْ : أَنَّ مُحَاوَلَةَ إِخْرَاجِ أُمَّةٍ كَامِلَةٍ مِنْ نَزَعَاتٍ مَاعِزَةٍ مَأْفُونَةٍ^(١) ، هِيَ كَمُحَاوَلَةِ
اسْتِيلَادِ الْفِيلِ مِنَ الْمَاعِزَةِ ... !

* * *

قال كليله : واعلم يا دمنة ! أنه لولا أن هذه العنز الحمقاء قد كفرت كُفْرَ
الدُّبَابَةِ ؛ لَمَا أَخَذَهَا اللَّهُ أَخْذَ الدُّبَابَةِ .

قال دمنة : وكيف كان ذلك ؟

قال : زعموا : أَنَّ ذُبَابَةَ سُودَاءَ كَانَتْ مِنْ حَمَقَى الذُّبَّانِ ، قُدِّرَتْ الْحِمَاقَةُ عَلَيْهَا
أَبَدِيَّةً ، فَلَوْ انْقَلَبَتْ نَقْطَةً خَبِرَ فِي دَوَاةٍ ؛ لَمَا كُتِبَتْ بِهَا إِلَّا كَلِمَةُ سُخْفٍ .

وَوَقَعَتْ هَذِهِ الدُّبَابَةُ عَلَى وَجْهِ امْرَأَةٍ زَنْجِيَّةٍ ضَخْمَةٍ ، فَجَعَلَتْ تَقَابِلُ بَيْنَ نَفْسِهَا
وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ ؛ وَقَالَتْ : إِنَّ هَذَا لَمَنْ أَدْلُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْعَالَمَ فَوْضَى لَا نِظَامَ فِيهِ ،
وَأَنَّهُ مُرْسَلٌ كَيْفَ يَتَّفِقُ عَلَى مَا يَتَّفِقُ ، عَبَثًا فِي عَيْثٍ ، وَلَا رَيْبَ : أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ قَدْ
كَذَّبُوا النَّاسَ ؛ إِذْ كَيْفَ يَسْتَوِي فِي الْحِكْمَةِ خَلْقِي (أَنَا) وَخَلَقُ هَذِهِ الدُّبَابَةِ الضَّخْمَةِ
الَّتِي أَنَا فَوْقَهَا ... ؟

ثُمَّ نَظَرَتْ لَيْلَةً فِي السَّمَاءِ ، فَأَبْصَرَتْ نَجُومَهَا يَتَلَأَلْنَ وَبَيْنَهَا الْقَمَرَ ؛ فَقَالَتْ :
وَهَذَا دَلِيلٌ آخَرٌ عَلَى مَا تَحَقَّقَ عِنْدِي مِنْ فَوْضَى الْعَالَمِ ، وَكَذِبِ الْأَدِيَانِ ، وَعَبَثِ
الْمُصَادَفَاتِ ؛ فَمَا الْإِيمَانُ بَعِيْنُهُ إِلَّا الْإِلْحَادُ بَعِيْنُهُ ، وَوَضَعَ الْعَقْلُ فِي شَيْءٍ هُوَ إِيجَادُ
الْأَلُوْهِيَّةِ فِيهِ ، وَإِلَّا فَكَيْفَ يَسْتَوِي فِي الْحِكْمَةِ وَضْعِي (أَنَا) فِي الْأَرْضِ وَرَفْعُ هَذَا

(١) « مأفونة » : المأفون : ضعيف الرأي والعقل .

الذُّبَابُ الْأَبْيَضُ وَيَغْسُوهُ الْكَبِيرُ^(١) إِلَى السَّمَاءِ ... ؟

ثُمَّ إِنَّهَا وَقَعَتْ فِي دَارِ فَلَاحٍ ، فَجَعَلَتْ تَمُورٌ فِيهَا ذَهَاباً ، وَجِيئَةً ، حَتَّى رَجَعَتْ بِقَرَّةِ الْفَلَاحِ مِنْ مَرَعَاهَا ، فَبُهِتَتِ الذُّبَابَةُ ، وَجَمَدَتْ عَلَى غُرَّتِهَا مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ إِلَى آخِرِهِ ، كَأَنَّهَا تُزَاوِلُ عَمَلًا ؛ فَلَمَّا أُمْسَتْ ، قَالَتْ : وَهَذَا دَلِيلٌ أَكْبَرُ الدَّلِيلِ عَلَى فَوَاضِي الْأَرْزَاقِ فِي الدُّنْيَا ، فَهَاتَانِ ذَبَابَتَانِ قَدْ ثَقَبَتَا ثُقُبَيْنِ فِي وَجْهِ هَذِهِ الْبَقْرَةِ . . . وَاکْتَنَتَا فِيهِمَا تَأْكُلَانِ مِنْ شَحْمِهَا ، فَتَغْطُمَانِ سِمْنَاً ؛ وَالنَّاسُ مِنْ جَهْلِهِمْ بِالْعِلْمِ الذُّبَابِيَّ يَسْمُونَهُمَا عَيْنَيْنِ . . . وَأَنَا قَضَيْتُ الْيَوْمَ كُلَّهُ أَخْمِشُ وَأَعْضُ وَأُلْسَعُ لِأَثْقُبَ لِي ثَقْباً مِثْلَهُمَا فَمَا انْتَرَعْتُ شَعْرَةً ؛ فَهَلْ يَسْتَوِي فِي الْحِكْمَةِ رَزْقِي (أَنَا) وَرَزْقُ هَاتَيْنِ الذُّبَابَتَيْنِ فِي وَجْهِ الْبَقْرَةِ . . . ؟

ثُمَّ إِنَّهَا رَأَتْ خُفْنُسَاءَ تَدْبُ دَبِيبَهَا فِي الْأَرْوَاحِ ، وَالْأَقْدَارِ ؛ فَنَظَرَتْ إِلَيْهَا ، وَقَالَتْ : هَذِهِ لَا تَصْلُحُ دَلِيلًا عَلَى الْكُفْرِ ؛ فَإِنِّي (أَنَا) خَيْرٌ مِنْهَا ؛ (أَنَا) لِي أَجْنَحَةٌ ، وَلَيْسَ لَهَا ، (وَأَنَا) خَفِيفَةٌ ، وَهِيَ ثَقِيلَةٌ ؛ وَمَا كَأَنَّهَا إِلَّا ذَبَابَةٌ قَدِيمَةٌ مِنْ ذُبَابِ الْقُرُونِ الْأُولَى ، ذَلِكَ الَّذِي كَانَ بَلِيداً لَا يَتَحَرَّكُ ، فَلَمْ تَجْعَلْ لَهُ الْحَرَكَةَ جَنَاحاً^(٢) . ثُمَّ إِنَّهَا أَضْغَتْ ، فَسَمِعَتْ الْخُفْنُسَاءَ تَقُولُ لِأُخْرَى وَهِيَ تَحَاوَرُهَا : إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَخْلُوقُ : أَنَّهُ كَمَا يَشْتَهِي ؛ فَلْيَكْفُرْ ، كَمَا يَشْتَهِي ؛ يَا وَيْحَنَا ! لِمَ لَمْ نَكُنْ جَامُوساً كَهَذَا الْجَامُوسِ الْعَظِيمِ ، وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ فَرْقٌ إِلَّا أَنَّهُ وَجَدَ مِنْ يَنْفُخِهِ ، وَلَمْ نَجِدْ . . . ؟

فَقَالَتِ الذُّبَابَةُ : إِنَّ هَذَا دَلِيلُ الْعَقْلِ فِي هَذِهِ الْعَاقِلَةِ ، وَلَعَمْرِي إِنَّهَا لَا تَمْشِي مَثَاقِلَةً مِنْ أَنَّهَا بَطِيئَةٌ مُرْهَقَةٌ بَعْجَازِهَا ، وَلَكِنْ مِنْ أَنَّهَا وَقُورٌ مَثْقَلَةٌ بِأَفْكَارِهَا ، وَهِيَ الدَّلِيلُ عَلَى أَنِّي (أَنَا) السَّابِقَةُ إِلَى كَشْفِ الْحَقِيقَةِ . . . !

وَجَعَلَتِ الذُّبَابَةُ لَا يُسْمَعُ مِنْ دَنْدَنْتِهَا إِلَّا : أْنَا ، أْنَا ، أْنَا ، أْنَا . . . مِنْ كُفْرِ إِلَى كُفْرٍ غَيْرِهِ ، إِلَى كُفْرٍ غَيْرِهِمَا ؛ حَتَّى كَأَنَّ السَّمَوَاتِ كُلَّهَا أَصْبَحَتْ فِي مَعْرَكَةٍ مَعَ ذَبَابَةٍ

(١) « اليعسوب » : أمير النحل ، والذبان ، ونحوهما ، خُيِّلَ للذبابَةِ أَنَّ الْقَمَرَ أَمِيرَ هَذَا الذَّبَابِ الْأَبْيَضِ . (ع) .

(٢) إشارة إلى أَنَّ الْوُضُوفَةَ تَخْلُقُ الْعَضْو ، كَمَا زَعَمُوا . (ع) .

ثُمَّ جاءت الحقيقةُ إلى هذا الإلحاد الأحمق تَسعى سَعِيها ؛ فبينما الدُّبابةُ على وجه حائط ، وقد أكلت بعوضةً ، أو بعوضتين ، وأعجبتُها نفسُها ، فوفقت تحكُّ ذراعها بذراعها - دَنَتْ بَطَّةٌ صغيرةٌ قد انفلقت عنها البيضةُ أَمْس ، فمدَّت مِنقارها ، فالتقطتها .

ولما انطبق المنقارُ عليها ؛ قالت : آمَنْتُ : أَنَّهُ لا إله إلا الَّذي خَلَقَ البَطَّةُ ... !



يا شباب العرب^(١)

يقولون : إنَّ في شباب العرب شيخوخةَ الهَمِّ ، والعزائم ؛ فالشُّبَّانُ يمتدُّون في حياة الأمِّ ، وهم ينكمشون .

وإنَّ اللّهُوَ قد خَفَّ بهم ؛ حتَّى ثَقُلَتْ عليهم حياةُ الجدِّ ، فأهملوا الممكناتِ ، فرجعتْ لهم كالمستحيلات .

وإنَّ الهزلَ قد هَوَّنَ عليهم كلَّ صَغْبَةٍ ، فاختصروها ؛ فإذا هزِثُوا بالعدوِّ في كلمةٍ ؛ فكأنَّما هَزَمُوهُ في معركةٍ ...

وإنَّ الشَّابَّ منهم يكونُ رجلاً تاماً ، ورجولةُ جسمه تحتجُّ على طفولةِ أعماله .

ويقولون : إنَّ الأمرَ العظيمَ عند شباب العرب ألا يحملوا أبداً تَبْعَةً أمرٍ عظيم .

* * *

ويزعمون : أنَّ الشَّبابَ قد تَمَّتْ الألفَةُ بينه وبين أغلاطه ، فحياته حياةُ هذه الأغلاطِ فيه .

وأنَّه أبرعُ مقلِّدٍ للغرب في الرذائلِ خاصَّةً ؛ وبهذا جعله الغربُ كالحيوان محصوراً في طعامه ، وشرابه ، ولذاته .

ويزعمون : أنَّ الرُّجاجةَ من الخمر تعملُ في هذا الشرق المسكينِ عملَ جندي أجنبيٍّ فاتح ...

ويتواصون بأنَّ أوَّلَ السِّياسَةِ في استعباد أممِ الشَّرْقِ ، أن يُتْرَكَ لهم الاستقلالُ التَّامُّ في حرِّيةِ الرَّذيلةِ ...

ويقولون : إنَّه لا بدَّ في الشَّرْقِ من آلتين للتَّخريب : قوَّةُ أوربة ، ورذائلُ أوربة .

* * *

(١) أنشأها في إبان ثورة فلسطين لحقها سنة (١٩٣٦) . (س) .

يا شباب العرب ! مَنْ غَيْرُكُمْ يَكْذِبُ مَا يَقُولُونَ ، ويزعمون على هذا الشَّرْقِ
المسكين ؟

مَنْ غَيْرُ الشَّبَابِ يَضَعُ الْقُوَّةَ بِإِزَاءِ هَذَا الضَّعْفِ الَّذِي وَصَفُوهُ لَتَكُونَ جَوَاباً عَلَيْهِ ؟
من غيركم يجعل النفوس قوانين صارمة ، تكون المادَّةُ الأولى فيها : قَدْزْنَا ؛
لأننا أردنا ؟

ألا إِنَّ المعركةَ بيننا وبين الاستعمارِ معركةٌ نفسِيَّةٌ ، إن لم يُقْتَلْ فيها الهزلُ ؛ قُتِلَ
فيها الواجب !

والحقائقُ التي بيننا وبين هذا الاستعمارِ إنما يكون فيكم أنتم بحثها التحليلي ،
تَكْذِبُ ، أو تَصُدِّقُ .

* * *

الشَّبَابُ هو القوةُ ؛ فالشَّمْسُ لا تَمْلَأُ النَّهَارَ فِي آخِرِهِ كَمَا تَمْلَأُوهُ فِي أَوَّلِهِ .
وفي الشَّبَابِ نَوْعٌ مِنَ الْحَيَاةِ تَظْهَرُ كَلِمَةُ الْمَوْتِ عِنْدَهُ كَأَنَّهَا أَخْتُ كَلِمَةِ النَّوْمِ .
وللشَّبَابِ طَبِيعَةٌ أَوَّلُ إدراكها الثِّقَةُ بِالْبَقَاءِ ، فَأَوَّلُ صفاتها الإصرارُ على العزمِ .
وفي الشَّبَابِ تَصْنَعُ كُلُّ شَجَرَةٍ مِنْ أشجار الحياة أثمارها ؛ وبعد ذلك لا تصنع
الأشجارُ كُلُّهَا إِلَّا خَشَباً . . .

يا شباب العرب ! اجعلوا رسالتكم : إمَّا أَنْ يَحْيَا الشَّرْقُ عَزِيزاً ، وَإِمَّا أَنْ تَمُوتُوا .

* * *

أَنْقِذُوا فِضَائِلَنَا مِنْ رِذَائِلِ هَذِهِ الْمَدِينَةِ الْأُوربية ؛ تَنْقِذُوا اسْتِقْلَالَنَا بَعْدَ ذَلِكَ ،
وَتَنْقِذُوهُ بِذَلِكَ .

إِنَّ هَذَا الشَّرْقَ حِينَ يَدْعُو إِلَيْهِ الْغَرْبُ ﴿ يَدْعُوا لِمَنْ صَرَّهٖ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى
وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴾ [الحج : ١٣] .

لبسَ المولى ؛ إذا جاء بَقْوَتُهُ وَقَوَانِينُهُ ، وَلِبَسَ الْعَشِيرُ ؛ إذا جاء بِرِذَائِلِهِ
وَأَطْمَاعِهِ .

أَيُّهَا الشَّرْقِيُّ ! إِنَّ الدِّينَارَ الْأَجْنَبِيَّ فِيهِ رِصَاصَةٌ مَخْبُوءَةٌ ، وَحَقُوقُنَا مَقْتُولَةٌ بِهِذِهِ
الدَّنَانِيرُ .

أَيُّهَا الشَّرْقِيُّ ! لَا يَقُولُ لَكَ الْأَجْنَبِيُّ إِلَّا مَا قَالَ الشَّيْطَانُ : ﴿ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ﴾ [إبراهيم : ٢٢] .

* * *

يا شباب العرب ! لم يكن العسيرُ يَغُسُّ على أسلافكم الأولين ، كأنَّ في يدهم مفاتيحَ من العناصر ، يفتحون بها .

أتريدون معرفة السِّرِّ ؟ السِّرُّ : أنهم ارتفعوا فوق ضعفِ المخلوق ، فصاروا عملاً من أعمال الخالق .

غلبوا على الدُّنيا لما غلبوا في أنفسهم معنى الفقر ، ومعنى الخوف ، والمعنى الأرضي .

وعلمهم الدِّينُ كيف يعيشون بالذَّات السَّمَاوِيَّة ؛ التي وَضَعَتْ في كُلِّ قلبٍ عظمتَه ، وكبرياءَه .

واخترعهم الإيمانُ اختراعاً نفسياً ، علامته المسجَّلةُ على كُلِّ منهم هذه الكلمة : لَا يَذِلُّ .

* * *

حين يكونُ الفقرُ قِلَّةَ المالِ ، يفتقرُ أكثرُ الناسِ ، وتتخذُ القوَّةُ الإنسانيَّةُ ، وتَهْلِكُ المواهبُ .

ولكن حين يكونُ فقرُ العملِ الطَّيِّبِ ؛ يستطيع كُلُّ إنسانٍ أَنْ يَغْتَنِي ، وتنبعثُ القوَّةُ ، وتعملُ كُلُّ موهبةٍ .

وحين يكونُ الخوفُ من نقصِ هذه الحياةِ ، وآلامها ، تفسِّرُ كلمةَ الخوفِ مئةَ رذيلةٍ غيرِ الخوفِ .

ولكن حين يكونُ من نقصِ الحياةِ الآخرةِ وعذابها ، تُصبحُ الكلمةُ قانونَ الفضائلِ أجمع .

هكذا اخترعَ الدِّينُ إنسانَه الكبيرَ النَّفْسِ ؛ الذي لا يقال فيه : انهزمَتْ نفسُه .

* * *

يا شباب العرب ! كانت حكمة العرب ؛ التي يعملون عليها : اطلب الموت ؛
توهب لك الحياة .

والنفس إذا لم تخش الموت كانت غريزة الكفاح أول غرائزها تعمل . وللکفاح
غريزة تجعل الحياة كلها نصراً ؛ إذ لا تكون الفكرة معها إلا فكرة مقاتلة .
غريزة الكفاح يا شباب ! هي التي جعلت الأسد لا يُسَمَّنُ ، كما تسمن الشاة
للذبح .

وإذا انكسرت يوماً ، فالحجر الصلد إذا ترَضَّضت منه قطعة ؛ كانت دليلاً
يكشف للعين : أن جميعه حجر صلد .



يا شباب العرب ! إن كلمة (حقّي) لا تحيا في السياسة إلا إذا وضع قائلها
حياته فيها .

فالقوة القوة يا شباب ! القوة التي تقتل أول ما تقتل فكرة الترف ، والتخثُّت .

القوة الفاضلة المتسامية ؛ التي تضع للأنصار في كلمة (نعم) معنى نعم .

القوة الصارمة النفاذة ؛ التي تضع للأعداء في كلمة (لا) معنى لا .

يا شباب العرب ! اجعلوا رسالتكم : إما أن يحيا الشرق عزيزاً ، وإما أن
تموتوا .



لَوْ !

رأيتني جالساً في مسرح هزلي بمدينة إسكندرية ، كما يجلسُ القاضي في جريمة يحملُ أهلها بين يديه آثامهم وأعمالهم ، ويحملُ هو عقله وحُكمه .
وقد ذهبتُ لأرى كيف يتساحفُ أهلُ هذه الصُّناعة ؛ فكان حكمي : أنَّ السَّخَافَةَ عندنا سخيفةٌ جداً . . .

رأيتهم هنا ينقدون العيوبَ بما يُنشئُ عيوباً جديدةً ، ويسبِّحون بأيديهم سباحةً ماهرةً ؛ ولكن على الأرض ، لا في البحر ، وتكاد نظرتهم إلى الحقيقة الهزلية تكون عمى ظاهراً عما هي به حقيقةٌ هزلية ؛ ولا غايةً لهم من هذا التمثيل إلا الرِّقَاعَةُ ، والإسفافُ ، والخلطُ ، والهديانُ ؛ إذ كان هذا هو الأشبه بجمهورهم ؛ الذي يحضرهم ، وكان هو الأقرب إلى تلك الطبائع العامية البليدة ؛ التي اعتادت من تكلف الهزل ما جعلها هي في ذات نفسها هزلاً يُسخرُ منه .

ولا أسخفُ من تكلف الثُّكَّةِ الباردة قد خلَّتْ من المعنى إلا تكلف الضَّحِكِ المصنوع يأتي في عقبها ، كالبرهان على : أنَّ في هذه الثُّكَّةِ معنى .

فالفرُّ المضحكُ عند هؤلاء إنما هو السُّخْفُ الذي يوافقون به الرُّوحَ العامية الضئيلة الكاذبة المكذوب عليها ؛ التي يبلغ من بلاحتها أحياناً أن تضحك للثُّكَّةِ قبل إلقائها ، لفَرْطِ حَفَّتِها ، ورُعُونَتِها ، وطول ما تكلفتُ ، واعتادت . فما ذلك الفرُّ إلا ما ترى من التَّخْلِيطِ في الألفاظ ، والتَّضْرِيبِ بين المعاني ، وإيقاعِ الغَلَطِ في المعقولات ؛ ثُمَّ لا تُثمُّ بعد هذا . فلا دَقَّةَ في التأليف ، ولا عمقَ في الفكرة ، ولا سياسةً في جمع النَّقائِضِ ، ولا نَفَازَ في أسرار النَّفْسِ ، ولا جِدًّا يؤخذ من هزلية الحياة ، ولا عَظَمَةً تُستخرجُ من صغائرها ، ولا فلسفة تُعرف من حماقاتها .

والفرقُ بعيدٌ بين ضحكٍ هو صناعةٌ ذهني لتحريك النَّفْسِ ، وشَحْذِ الطَّبْعِ ، وتصوير الحقيقة صورةً أخرى ، وبين ضحكٍ هو صناعة البلاءِ لِلَّهِو ، والعبث ، والمَجَانَةِ^(١) لا غير .

* * *

(١) « المجانة » : مجن الرجلُ مجوناً ومجانةً : قلَّ حياؤه ، وكان لا يُبالي قولاً ولا فعلاً ، فكان وجهه صار صلباً ، فهو ماجن .

وكان معي قريبٌ من أذكىاء الطلبة المتخصّصين للآداب الإنجليزيّة ، فلم نلبث إلا يسيراً حتّى جاء ثلاثة من ضبّاط الأسطول الإنجليزيّ ، فجلسوا بحدائنا صفّاً تلوّح عليهم مخايلُ الظفر ، ولهم وقارُ البطولة ، وفيهم أرواحُ الحرب ؛ وهم يبدون في ثيابهم البيض المطرّاة^(١) كأنّهم ثلاثة نُسورٍ هبطت من الغمام إلى الأرض ، فلاعينيها نظراتٌ تدور هنا ، وهناك تُنكرُ ، وتعرف .

وأعجبني أن أراهم في هذا المكان الهزليّ الممتلئ بالضّعفاء ، كأنّهم ثلاثُ حقائق بين الأغلاط ، أو ثلاثُ أغلاطٍ كبيرة . . . وكان أبدعُ ما أراه على هيئة وجوههم وأسْرُّ له ، تواضعُ هذا الاستعدادِ الحربيّ ، وتحوُّله إلى استعدادٍ للسُّخريّة

ثمّ تأملتُهم طويلاً ؛ فإذا صرامةٌ ، وشهامَةٌ ، وسَكِينَةٌ ، ووداعةٌ ، وحُسنُ سَمْتٍ ، وحلاوةُ هيئةٍ في جِلْسَةٍ رزينةٍ متوقّرةٍ ، لا يُشبهها في حسنِ النَّفسِ ؛ التي تعرف معانيّ القوّة إلا وضعُ ثلاثةٍ مدافعٍ مُصَوِّبةٍ . .

وجعلتُ ألقُب عينيّ في الناس الموجودين ، وملا محمهم ، وهيناتهم ، ثمّ أرجعُ البصرَ إلى هؤلاء الثلاثة ، فأرى المصريّ كالمقتنع بأنّه محدودٌ بمدينةٍ ، أو قريةٍ لا يعرف لنفسه مكاناً في غيرهما ، فهو من ثمّ لا يرحل ، ولا يُغامرُ ، ولا تتقاذفه الدُّنيا ؛ وأرى الإنجليزيّ كالمقتنع بأنّ كلّ مكانٍ في العالم ينتظر الإنجليزيّ . . .

وخيّل إليّ والله ! أنّ رجلاً من هؤلاء الإنجليزيّ الأقوياء المعتدّين بأنفسهم لا يُهاجر من بلاده إلا ومعه نفسه واستقلاله ، وتاريخه وروحه دولته ، وطبيعته أرضه ؛ فهو مستيقنٌ : أنّ الله لا يرزقه رزقاً أيّ الرزق كان على ما يتفق ، بل رزقاً إنجليزيّاً ؛ أي : فيه كفايته .

ورأيت شيئاً عجيباً من الفرق بين طابع السُّلم على وجوه ، وبين طابع الحرب على وجوه أخرى ؛ ففي تلك معاني السُّهولة ، والملاينة ، والحرص على مادّة الحياة ، وفي هذه معاني العزم ، والمقاومة ، والحرص على مجد الحياة ، لا على مادّتها .

(١) أي : المكوية ، والكلمة العربية التي استعملت قديماً في معنى (المكوجي) هي : المُطْرِي - بتشديد الراء - . (ع) .

وتبيّنت أسلوبيين من الأساليب الاجتماعية : أحدهما في فردٍ قد بنى أمره على :
أنَّ أُمَّةً تحمله ، فهو يعيش بأضعف ما فيه : والآخر في فردٍ قد وضع الأمر على : أنه
هو يحمل أُمَّةً ، فلا يدعُ في نفسه قوَّةً إلا ضاعفها .

وعرفت وجهين من وجوه التربية السياسيَّة : أحدهما بالطنطنة ، والتَّهويل ،
والضُّراخ ، واستعارة ألفاظ غير الواقع للواقع ، وتحميل الألفاظ غير ما تحمل ؛
والآخر بالهدوء الذي يَفْهَرُ الحوادث ، والصَّبْرُ الذي يغلب الزَّمن ، والعقيدة التي
تفرض أعمالها العظيمة على صاحبها وتجعل أعظم أجره عليها أن يقوم بها .

وميَّزْتُ بين أثنين من آثار الأرض في أهلها : أحدهما في المصريِّ السَّمْحِ ،
الوداع ، الألوف ، الحيِّ ، الذي هو كَرَمُ الطَّبيعة ، والآخر في الإنجليزيِّ العَسرِ ،
المغامر ، الثَّبور ، الملح على الدنيا ، كأنه تطفُّلُ الطَّبيعة .

* * *

وألقي ابنُ العمِّ الذي كان معي سمعه إلى هؤلاء الضُّباط ، وهم من فلاسفة
الرَّأي على ما يظهر من حديثهم ، ثُمَّ نقل إليَّ عنهم ، فقال كبيرُهم : لقد فرغتُ من
بحثي الَّذي وضعته في فلسفة خُمول الشَّرقيِّين ، وأفضيتُ منه إلى حقائق عجيبة ،
أظهرها ، وأخفاها معاً : أنَّ أُمَّةً من هذه الأمم لا يُمكنُ للأجنبيِّ فيها ، ولا تنقلُ
وطَّانته^(١) عليهم ، ولا يطول ثَوابُه^(٢) في أرضهم ، ولا يحتلُّها مَنْ يطمع فيها ،
ما لم يكن سادتها ، وأمرؤها ، وكبراؤها ، كأنَّهم فيها دولةٌ محتلةٌ .

وهؤلاء الكبراء هم آفةُ الشَّرقِ ؛ فمن أعظم واجباتنا أن نزيدَ في تعظيمهم ، وأن
نمدَّ لهم في المال والجاه ، ونبسُطَ لهم اليمينَ ، والشَّمالَ ، ونُوهِمَهم : أنَّ
عظمتهم هكذا وُلدت فيهم ، وهكذا وُلدوا بها من أمَّهاتهم ، كما ولدوا بأيديهم ،
وأرجلهم . . . وخاصَّةً عظماء رجال الأديان المفتونين بالدُّنيا ؛ فإنَّنا نصنعُ بغرور
الجميع ، وسخافاتهم ، وحرصهم ، وطمعهم أشياء اجتماعيَّة ذاتَ خطرٍ ، لا يصنع
لنا مثلها إلا الشَّياطين ، ومَنْ لنا بالحكم على الشَّياطين ؟ وهذا ما تنبَّه له (غاندي)
ذلك المهزولُ الهنديُّ ؛ الَّذي تُقوِّمُ دنياه بأربعة شلنات ، ولا يزنُ أكثرَ مِنْ بضعة

(١) « وطانته » : الوطأة : الضغطة ، والأخذه الشديدة .

(٢) « ثوابه » : بقاؤه ، ومكثه .

أرطال من الجلد والعظم ، ولا بَطْشَ عنده ، ولا قوَّةَ فيه ، وهو مع ذلك جَبَّارٌ سماوي في يده البَرْقُ والرَّعْدُ يُرى ، ويُسمَعُ في أرجاء الدُّنيا .

قال ضابط اليمين : وبصناعة الكبرياء هذه الصُّنَاعَةُ يكونُ رجلُ الشَّعبِ من هؤلاء الشَّرقيين رجلٌ تقليدٌ بالطَّبيعة ، ورجلٌ ذلٌّ بالحالة ، ورجلٌ خضوع بالجملة ؛ فليس في نفسه : أَنَّهُ سيِّدٌ نفسه ، ولا سيِّدٌ غيره ، بل أكبرُ معانيه : أَنَّ غيره سيِّدٌ عليه ، فيكون معه دائماً خيالٌ استعباده .

وتكلَّم ضابط اليسار : ولكنَّ المترجم لم يميِّز أقواله ؛ لأنَّ ثلاث عشرة امرأة كنَّ يصرخن في الرواية الهزليَّة بلحنٍ طويلٍ يقلن في أوَّلِه : « عاوزين رِجَالَةً تدلَّغنا . . . » وكانت الموسيقى تصرخُ معهنَّ ، وتؤلِّول ، كأنَّها هي أيضاً امرأةٌ محرومةٌ . . .

* * *

ثم أرهفَ أذنه ، فقال كبيرهم : إنَّ هؤلاء الشَّرقيين سنَّ حواسِّ : الخمسُ المعروفةُ ، وحاسَّةُ الخمول ؛ الذي خدعتهم عنه الطَّبيعةُ البليدةُ ، فسَمَّوه التَّرفَ ، والهزلَ ، واللَّهو ؛ والأُمَّةُ الأوربيَّةُ ؛ التي تحتلُّ بلاداً شريفةً تجدُ فيها لصغائر الحياة جيشاً أقوى من جيشها ، فعشرة آلاف جندي بعَتَادهم ، وآلاتهم ، لا يصنعون شيئاً إلا الاستفزازَ ، والتحدِّيَ ، وإثباتَ : أَنَّهُم غاصبون ؛ ولكن ما أنت قائلٌ في عشرة آلاف مكانٍ كهذا المسرح برقصاته ، وموسماته ، وخموره ، ورواياته ، وبهؤلاء الرِّجال المخنثين ، الهزليِّين ، الرُّقَّعاء ؛ الذين هم وحدهم مُعاهدةٌ سياسيةٌ ناجحةٌ بيننا وبين شباب الأُمَّة . . . ؟

قال ضابط اليمين : نعم إنَّ فنَّ الاحتلال فنٌّ عسكريٌّ في الأوَّل ، ولكنَّه فنٌّ أخلاقيٌّ في الآخر ؛ ولهذا يجب تعيينُ نقطة اتِّجاه للشِّباب تكون مضيئةً ، لامعةً ، جذابةً ، مغريةً ، ولكنها في ذات الوقت مُحَرِّقةٌ أيضاً ، وهذه هي صناعةُ إهلاك الشِّباب بالضوء الجميل ، وما على السِّياسي الحاذق في الشَّرق إلا أن يحمي الرَّذيلةَ ، فإنَّ الرَّذيلةَ ستعرفُ له صنيعةً ، وتحميه . . .

فتكلَّم ضابطُ اليسار ، ولكن صوته ذهب في عشرين صوتاً من رجال المسرح ، ونسائه ، يصيحون جميعاً : « يا حلوة يا خفافي ، يا مجنَّنة الشُّبان . . . »

* * *

ولمّا أَلَمْتُ بحوار الضُّباط الثلاثة قلتُ لصاحبي : استأذِن لي عليهم أَكَلَمهم .
ففعِل ، وعَرَّفني إليهم ، وترجم لهم مقالة (يا شباب العرب) وكان يحملها .
فكأنما رماهم منها بالجيش ، والأسطول .

ثمَّ قلتُ لكبيرهم : لست أنكر أَنَّ الإنجليزي لو دخلَ جهنَّمَ ، لدخلها
إنجليزيًّا ... ولا أجد : أَنَّ له في الحياة مثلَ هداية الحيوان ؛ لأنَّه رجلٌ عمليٌّ :
دليلٌ منفعتِه : أنَّها منفعتُه وحسبُ ، ثمَّ لا دليلَ غيرُ هذا ، ولا يقبلُ إلا هذا . فإذا
قال الشرقيُّ : حقِّي ، وقال الإنجليزي : منفعتي ، بطلَّت الأدلَّةُ كُلُّها ، ورأى
الشرقيُّ : أَنَّهُ مع الإنجليزي ، كالذي يحاول أن يُقنع الذئبَ بقانون الفضيلة ،
والرَّحمة .

وقد عرفنا : أَنَّ في السياسة عجائب ، منها ما يُشبه أن يَلقى إنسانٌ إنساناً ،
فيقول له : يا سيدي العزيز ! بكلِّ احترامٍ أرجو أن تتلقَّى مني هذه الصَّفعة ...

وفي السياسة مواعيدٌ عجيبةٌ ، منها ما يشبه غرسَ شجرةٍ للفقراء ،
والمساكين ، والتَّوكيدُ لهم بالأيمان : أنَّها ستثمرُ رُغفاناً مخبوزةً ... ثمَّ بعد ذلك
تُطعمُ ، فتثمرُ الرُّغفانُ المخبوزة حَشْوُها اللَّحْمُ ، والإدام .

وفي السِّياسة محاربةُ المساجد بالمراقص ، ومحاربةُ الزَّوجات بالمومسات ،
ومحاربةُ العقائد بأساندةِ حرِّيةِ الفكر ، ومحاربةُ فنونِ القوَّةِ بفنونِ اللِّذة . ولكن لو
فهم الشَّبابُ : أَنَّ أماكنَ اللُّهُو في كلِّ معانيها ليست إلا غدراً بالوطن في كلِّ معانيه !
ولو عرف الشَّبابُ : أَنَّ محاربةَ اللُّهُو هي أوَّلُ المعركة السِّياسية الفاصلة !

ولو أدرك الشباب : أن أوَّلَ حقِّ الوطن عليه أن يحمل في نفسه معنى الشَّعب ،

لا معنى نفسه !

ولو رجع الدِّينُ الإسلاميُّ كما هو في طبيعته آلةٌ حرِّيَّةٌ تصنع من الشَّباب رجال

القوَّة !

ولو علم الشَّبابُ : أَنَّ روحَ هذا الدِّين ليست : اعتدُّ ، ولا تعتقذ . ولكن

افعلْ ، ولا تفعلْ !

ولو أيقن الشَّبابُ : أَنَّ فرائضَ هذا الدِّين ليست إلا وسائلَ عمليَّةٍ لامتلاء النَّفس

بمعاني التَّقديس !

ولو فهم الشَّبَابُ : أن ليس في الكون إلا هذه المعاني تجعلُ النَّفْسَ فوق
 المادَّةَ ، وفوق الخوف ، وفوق الدُّل ، وفوق الموت نفسه !
 ولو بحث الشَّبَابُ النَّفْسَ الإنجليزيَّةَ القويَّةَ ليعرفَ بالبرهان : أنَّها نصفُ
 مسلمة ، فكيف بها لو كانت مسلمة ١٩ . .

* * *

وكان المترجم ينقل إليهم كلامي ، فما بلغتُ إلى حيث بلغتُ ، حتَّى شدَّ
 الضابط على يدي وهزَّها ؛ فنظرت ، فإذا أنا قد كنتُ نائماً بعد سهرة طويلة في ذلك
 المسرح ، وإذا يدُ المترجم نفسه هي التي تهزني لأنتبه . . .

* * *

في محنة فلسطين

أيُّها المسلمون !

نهضت فلسطين تحلُّ العقدة التي عُقدت لها بين السيف ، والمكر ،
والذهب .

عقدة سياسية خبيثة ، فيها لذلك الشعب الحرُّ قتلٌ ، وتخريبٌ ، وفقْرٌ .
عقدة الحكم الذي يحكم بثلاثة أساليب : الوعد الكذب ، والفناء البطيء ،
ومطامع اليهود المتوحّشة .

أيُّها المسلمون ! ليست هذه محنة فلسطين ، ولكنها محنة الإسلام ؛ يريدون
ألا يُثبت شخصيته العزيزة الحرة .

كلُّ قرش يُدفع الآن لفلسطين ، يذهبُ إلى هناك ليجاهد هو أيضاً .

* * *

أولئك إخواننا المجاهدون ، ومعنى ذلك : أن أخلاقنا هي حلفاؤهم في هذا
الجهاد .

أولئك إخواننا المنكوبون ؛ ومعنى ذلك : أنهم في نكبتهم امتحانٌ لضمائِرنا
نحن المسلمين جميعاً .

أولئك إخواننا المضطَّهدون ؛ ومعنى ذلك : أن السياسة ؛ التي أذلَّتْهم تسألنا
نحن : هل عندنا إقرارٌ للذلِّ ؟

ماذا تكون نكبة الأخ إلا أن تكون اسماً آخرَ لمروءة سائر إخوته ، أو مدلَّتْهم ؟
أيُّها المسلمون ! كلُّ قرشٍ يُدفع لفلسطين ، يذهبُ إلى هناك ؛ ليفرض على
السياسة احترامَ الشُّعور الإسلامي .

* * *

ابتلَوْهُمْ باليهود يحملون في دمائهم حقيقتين ثابتتين : من ذلِّ الماضي ،
وتشريد الحاضر .

ويحملون في قلوبهم نِقْمَتَيْنِ طَاغِيَتَيْنِ : إحداهما مِنْ ذَهَبِهِمْ ، والأخرى من رذائلهم .

وَيُخَبِّتُونَ فِي أَدْمَعَتِهِمْ فِكْرَتَيْنِ خَبِيثَتَيْنِ : أَنْ يَكُونَ الْعَرَبُ أَقْلِيَّةً ، ثُمَّ أَنْ يَكُونُوا بَعْدَ ذَلِكَ خَدَمَ الْيَهُودِ .

فِي أَنْفُسِهِمُ الْحِقْدُ ، وَفِي خِيَالِهِمُ الْجَنُونُ ، وَفِي عَقُولِهِمُ الْمَكْرُ ، وَفِي أَيْدِيهِمُ الذَّهَبُ ؛ الَّذِي أَصْبَحَ لَيْمًا ؛ لِأَنَّهُ فِي أَيْدِيهِمْ .

أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ ! كُلُّ قَرَشٍ يَدْفَعُ لِفِلَسْطِينَ ، يَذْهَبُ إِلَى هُنَاكَ لِيَتَكَلَّمَ كَلِمَةً تَرُدُّ إِلَى هَؤُلَاءِ الْعَقْلِ .

* * *

ابْتَلَوْهُمْ بِالْيَهُودِ يَمْزُونَ مَرُورَ الدَّانِيَةِ بِالرُّبَا الْفَاحِشِ فِي أَيْدِي الْفُقَرَاءِ .

كُلُّ مِئَةِ يَهُودِيٍّ عَلَى مَذْهَبِ الْقَوْمِ يَجِبُ أَنْ تَكُونَ فِي سَنَةٍ وَاحِدَةٍ مِئَةً وَسَبْعِينَ . .

حَسَابُ خَبِيثٍ يَبْدَأُ بِشَيْءٍ مِنَ الْعَقْلِ ، وَلَا يَنْتَهِي أَبَدًا وَفِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْعَقْلِ .

وَالسِّيَاسَةُ وَرَاءَ الْيَهُودِ ، وَالْيَهُودُ وَرَاءَ خِيَالِهِمُ الدِّينِيَّ ، وَخِيَالُهُمُ الدِّينِيُّ هُوَ طَرْدُ الْحَقِيقَةِ الْمُسْلِمَةِ .

أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ ! كُلُّ قَرَشٍ يَدْفَعُ لِفِلَسْطِينَ ، يَذْهَبُ إِلَى هُنَاكَ لِيُثَبِّتَ الْحَقِيقَةَ ؛ الَّتِي يَرِيدُونَ طَرْدَهَا .

* * *

يَقُولُ الْيَهُودُ : إِنَّهُمْ شَعْبٌ مُضْطَهَّدٌ فِي جَمِيعِ بِلَادِ الْعَالَمِ .

وَيَزْعُمُونَ : أَنَّ مِنْ حَقِّهِمْ أَنْ يَعِيشُوا أَحْرَارًا فِي فِلَسْطِينَ ، كَأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ جَمِيعِ بِلَادِ الْعَالَمِ . . .

وَقَدْ صَنَعُوا لِلْإِنْجِلِيزِ أَسْطُولًا عَظِيمًا ، لَا يَسْبَحُ فِي الْبَحَارِ ، وَلَكِنْ فِي الْخَزَائِنِ . . .

وَأَرَادَ الْإِنْجِلِيزُ أَنْ يَطْمِئِنُّوا فِي فِلَسْطِينَ إِلَى شَعْبٍ لَمْ يَتَعَوَّدَ قَطُّ أَنْ يَقُولَ : أَنَا .

وَلَكِنْ لِمَاذَا كَسَبْتُمْ كُلَّ أُمَّةٍ مِنْ أَرْضِهَا بِمَكْنَسَةِ أَيُّهَا الْيَهُودُ ؟

* * *

أجهلتم الإسلام ؟ الإسلام قوَّةٌ كتلك التي تُوجدُ الأنيابَ ، والمخالبَ في كلِّ أسد .

قوَّةٌ تُخرجُ سلاحها بنفسها ؛ لأنَّ مخلوقها عزيزٌ ، لم يُوجد ليؤكلَ ، ولم يُخلَق ليذلَّ .

قوَّةٌ تجعل الصَّوتَ نفسه حين يُرْمَجُ ، كأنَّه يُعلنُ الأسدِيَّةَ العزيزةَ إلى الجهات الأربع .

قوَّةٌ وراءها قلبٌ مشتعلٌ كالبركان ، تتحوَّلُ فيه كلُّ قطرة دم إلى شرارة دم .
ولئن كانت الحوافِرُ تهتِئُ مخلوقاتِها ؛ ليركبها الرَّاكِبُ : إنَّ المخالبَ ، والأنيابَ تهتِئُ مخلوقاتِها لمعنى آخر .

* * *

لو سُئِلْتُ ما الإسلامُ في معناه الاجتماعيُّ ؟ لَسَأَلْتُ : كم عددُ المسلمين ؟
فإن قيل ثلاثمئة مليون . قلتُ : فالإسلامُ هو الفكرة التي يجب أن يكون لها ثلاثمئة مليون قوَّة .

أيجوعُ إخوانكم أيُّها المسلمون ، وتشبعون ؟ إنَّ هذا الشَّبَعَ ذنبٌ يعاقِبُ الله عليه .

والغنى اليومَ في الأغنياء المُمَسِّكين عن إخوانهم ، هو وصفُ الأغنياء باللُّؤم ، لا بالغنى .

كلُّ ما يبذله المسلمون لفلسطين ، يدلُّ دَلالاتٍ كثيرةً ، أقلُّها سياسةُ المقاومة .

* * *

كان أسلافكم أيُّها المسلمون يفتحون الممالك ، فافتحوا أنتم أيديكم ...
كانوا يرمون بأنفسهم في سبيل الله غيرَ مُكترِثين ، فارمُوا أنتم في سبيل الحقِّ بالدَّنانير ، والدِّراهم .

لماذا كانت القِبلةُ في الإسلام إلا لتعتادَ الوجوه كلُّها أن تتحوَّلَ إلى الجهة الواحدة ؟

لماذا ارتفعت المآذن إلا ليعتاد المسلمون رفع الصوت في الحق ؟
أيها المسلمون ! كونوا هناك . كونوا هناك . مع إخوانكم بمعنى من المعاني .

* * *

لو صام العالم الإسلامي كله يوماً واحداً ، وبذل نفقات هذا اليوم الواحد
لفلسطين ؛ لأغناها .

لو صام المسلمون كلهم يوماً واحداً لإعانة فلسطين ؛ لقال النبي مفاخرأ
الأنبياء : هذه أمتي !

لو صام المسلمون جميعاً يوماً واحداً لفلسطين ؛ لقال اليهود اليوم ما قاله
آباؤهم من قبل : ﴿ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ﴾ [المائدة : ٢٢] .

أيها المسلمون ! هذا موطن يزيد فيه معنى المال المبدول ، فيكون شيئاً
سماوياً .

كل قرش يبذله المسلم لفلسطين يتكلم يوم الحساب ، يقول : يا رب ! أنا
إيمانُ فلان .

* * *

قصة الأيدي المتوضئة

قال راوي الخبر : ذهبت إلى المسجد لصلاة الجمعة ؛ والمسجدُ يجمعُ النَّاسَ بقلوبهم ، ليُخرجَ كلَّ إنسانٍ من دنياه ، فلا يفكرُ أحدٌ : أنه أسمى من أحدٍ ولقد يكون إلى جانبك الصَّانعُ ، أو الأجيرُ ، أو الفقيرُ ، أو الجاهلُ ، وأنتَ الرَّئيسُ ، أو العظيمُ ، أو الغنيُّ ، أو العالمُ ، فتتنظرُ إليه وإلى نفسك فتحسُّ كأنَّ خواطرك متوضئةٌ متطهَّرةٌ ، وترى كلمةَ الكبرياءِ قد فقدت روحها ، وكلمةَ التَّواضعِ قد وجدت روحها ؛ وتشعرُ بالنَّفسِ المَجمعةِ قد نصبت الحربَ للنَّفسِ المنفردة ؛ ولو خطر لك شيءٌ بخلاف ذلك ؛ رأيتَ الفقيرَ إلى جانبك توبيخاً لك ، ونظرتَ إليه ساكناً ، وهو يتكلَّمُ في قلبك ، وشعرتَ بالله من فوقكما ، واستعلنتَ لك روحُ المسجدِ كأنَّها تهْمُ بطردك منه ، وخُيِّلَ إليك أنَّ الأرضَ ستلطم وجهك إذا سجدتَ عليها ، وأيقنتَ من ذاتِ نفسك أن لستَ هناك في دنياك ، وليس صاحبُك في دنياه ، وإنَّما هناك في إنسانيةٍ ميزانها بيد الله وحده ؛ فلا تدري أيُّكما الذي يخفُّ ، وأيُّكما الذي يثقلُ ^(١) .

قال : والعجيبُ أنَّ هذا الذي لا يجهله أحدٌ من أهل الدِّينِ ، يعرفه بعضُ علماء الدِّينِ على وجهٍ آخر ، فتراه في المسجد يمشي مختلاً ، قد تحلَّى بحليته ، وتكلَّفَ لزيهه ، فلبسَ الجبَّةَ تسعَ اثنين ، وتطاولَ كأنَّه المِئذنة ، وتصدَّرَ كأنَّه القِبلة ، وانتفخَ كأنَّه ممتلئٌ بالفُروقِ بينه وبين النَّاسِ ؛ وهو بعد كلِّ هذا لو كشفَ الله تمويهه ؛ لانكشفَ عن تاجرٍ علم بعضُ شروطه على الفضيلة أن يأكلَ بها ، فلا يجدُ دنياه ذاتَه إلا في المسجد ، فهو نوعٌ من كَذِبِ العالمِ الدِّينيِّ على دينه .

* * *

قال الرَّاوي : وصعدَ الخطيبُ المنبرَ ، وفي يده سيفُه الخشبيُّ يتوكأُ عليه ؛ فما استقرَّ في الذُّروة حتَّى خُيِّلَ إليَّ : أنَّ الرجلَ قد دخل في سرِّ هذه الخشبة ، فهو يبدو كالمریض ، تُقيمه عصاه ، وكالهرم ، يُمسكه ما يتوكأُ عليه ؛ ونظرتُ فإذا هو كَذِبٌ

(١) استوفينا الكلام عن فلسفة المسجد في مقالات كثيرة . (ع) .

صريح على الإسلام والمسلمين ، كهيئة سيفه الخشبي في كذبها على الشيوف ، ومعدنها وأعمالها .

وتالله ! ما أدري كيف يستحلُّ عالمٌ من علماء الدِّين الإسلامي في هذا العصر ، أن يخطبَ المسلمين خطبةً جُمعتهم وفي يده هذا السيفُ علامة الدُّلِّ ، والضَّعة ، والتَّراجُع ، والانقلاب ، والإدبار ، والهزل ، والشُّخريَّة ، والفضيحة ، والإضحاك ؛ ومتى كان الإسلامُ يأمرُ بِنَجْرِ الشيوف من الخشب ، ونَحْتِها ، وتسويتها ، وإرهابِ حدِّها الذي لا يقطع شيئاً ، ثُمَّ وضعها في أيدي العلماء يَغْتَلُون بها ذُؤابة كلِّ منبر ، لتتعلَّق بها العيونُ ، وتشهدَ فيها الرَّمزَ والعلامة ، وتستوحِي منها المعنويَّة الدِّينيَّة ؛ التي يجب أن تتجسَّم ؛ لِتُرى ؟

أفي سيفٍ من الخشب معنويَّةٌ غيرُ معنى الهزلِ والسَّخافة ، وبلاهة العقل ، وذُلَّة الحياة ، ومنسَخ التاريخِ الفاتحِ المنتصر ، والرَّمزِ لخضوع الكلمة ، وصبيانيَّة الإرادة ؟

قال : وكان تمام الهُزء بهذا السيف الخشبي ؛ الَّذي صنَّعته وزارةُ أوقاف المسلمين : أنَّه في طول صَمَصامة عمرو بن مَعْدِيكَرب الزبيديِّ فارس الجاهلية والإسلام^(١) ، فكان إلى صدر الخطيب ، ولولا أنَّه في يده لظهر مَقْبُضُهُ في صدر الرِّجل كأنَّه وسامٌ من الخشب . . .

قال : وكان الخطيب إذا تكَلَّف ، وتصنَّع ، وظهر منه : أنَّه قد حَمِيَ وثار نائزُهُ ، ارتجَّ وغفَلَ عن يده ، فتضطربُ فيها قبضةُ السيف فتلكِّزُهُ في صدره كأنَّما تذكُّرُهُ : أنَّ في يده خشبة لا تصلُح لهذه الحماسة . . . !^(٢)

* * *

قال : وخطب العالمُ على النَّاس ، وكان سيفه الخشبي يخطبُ خطبةً أخرى : فأما الأولى ؛ فهي محفوظةٌ ، معروفةٌ ، ولا تنتهي حتَّى ينتهي أثرُها ؛ إذ هي كالقراءة لإقامة الصَّلَاة ؛ وكانت في عهدها الأول كالدرس لإقامة شأنٍ من شؤون

(١) كان طول الصَّمَصامة سبعة أشبار وافية ، وعرضها شبر . (ع) .

(٢) القاعدة الشرعية : أن البلد الذي يُفتح بالسيف يُخطب فيه بالسيف . ولما ضعف المسلمون ؛ أنف السيف منهم ، وأطاعهم الخشب ! (ع) .

الاجتماع والسياسة ، فيبين حقيقتها الإسلامية مثل ما بين هذا السيف من الخشب وبين حقيقته الأولى . وأما الخطبة الثانية فقد عقلتها أنا عن تلك الخشبة ، وكتبتها ، وهذه هي عبارتها :

وينحكم أيها المسلمون ! لو كنت بقيّة من خشب سفينة نوح ؛ التي أنقذ فيها الجنس البشري ؛ لما كان لكم أن تضعوني هذا الموضع ؛ وما جعلكم الله حيث أنتم إلا بعد أن جعلتموني حيث أنا ، تكاد شرارة تذهب بي ، وبكم معاً ؛ لأنّ فيّ ، وفيكم المادّة الخشبيّة ، والمادّة المتخشّبة .

وينحكم ! لو أنّه كان لخطيبكم شيء من الكلام النَّاريّ المضطرم ؛ لما بقيت الخشبة في يده خشبة . وكيف يمتلئ الرّجلُ إيماناً بإيمانه ، وكيف يصعد المنبر ؛ ليقول كلمة الدّين من الحقّ الغالب ، وكلمة الحياة من الحقّ الواجب ؛ وهو كما ترونه قد انتهى من الدّل إلى أن فقد السيف روحه في يده ؟

أيها المسلمون ! لن تُفلحوا وهذا خطيبكم المتكلّم فيكم ، إلا إذا أفلحتم ، وأنا سيفكم المدافع عنكم . أيها المسلمون ! غيّروه ، وغيّروني .

* * *

قال راوي الخبر : ولما قُضيت الصّلاة ماج النَّاسُ ؛ إذ انبعث فيهم جماعة من الشُّبّان ، يصيحون بهم ، يستوقفونهم ؛ ليخطبهم ؛ ثمّ قام أحدُهم ، فخطب ، فذكر فلسطين ، وما نزل بها ، وتغيّر أحوال أهلها ، ونكبتهُم ، وجهادهم ، واختلال أمرهم ، ثمّ استنجد ، واستعان ، ودعا المُوسِر ، والمُخفّ إلى البذل ، والتبرّع ، وإقراض الله تعالى ؛ وتقدّم أصحابه بصناديق مختومة ، فطافوا بها على النَّاس يجمعون فيها القليل ، والأقلّ من دراهم هي في هذه الحال دراهم أصحابها ، وضمائرهم .

قال : وكان إلى جانبي رجلٌ قرَوِيٌّ من هؤلاء الفلاحين ؛ الدّين تعرف الخير في وجوهه ، والصّبر في أجسامهم ، والقناعة في نفوسهم ، والفضل في سجاياهم ؛ إذ امتزجت بهم روح الطّبيعة الخصبة ، فتخرج من أرضهم زروعاً ، ومن أنفسهم زروعاً أخرى ، فقال لرجلٍ كان معه : إنّ هذا الخطيب خطيب المسجد قد غشنا ، وهؤلاء الشُّبّان قد فضحوه ؛ فما ينبغي أن تكون خطبة المسلمين إلا في أخصّ

أحوال المسلمين .

قال : وتبهنى هذا الرجل الساذج إلى معنى دقيق في حكمة هذه المنابر الإسلامية ، فما يريد الإسلام إلا أن تكون كمحطات الإذاعة : يلتقط كل منبر أخبار الجهات الأخرى ، ويذيعها في صيغة الخطاب إلى الرُّوح ، والعقل ، والقلب ، فتكون خطبة الجمعة الكلمة الأسبوعية في سياسة الأسبوع ، أو مسألة الأسبوع ، وبهذا لا يجيء الكلام على المنابر إلا حيّاً بحياة الوقت ، فيصبح الخطيب ينتظره الناس في كل جمعة انتظار الشيء الجديد ، ومن ثمّ يستطيع المنبر أن يكون بينه وبين الحياة عملٌ .

قال : وخيل إليّ بعد هذا المعنى : أن كل خطيب في هذه المساجد ناقصٌ إلى النصف ؛ لأن السياسة تُكرهه أن يخلع إسلاميته قبل صعوده المنبر ، وألا يصعد إلا في إسلاميته الضيقة المحدودة بحدود الوعظ ؛ الذي هو مع ذلك نصفٌ وعظٌ ... فالخطبة في الحقيقة نصف خطبة ، أو كأنها أثر خطبة معها أثر سيف .

قال : وأخرج القروي كيسه فعزل منه دراهم ، وقال : هذا لإطعام أتبلّغ به ، ولأوتي إلى البلد ، ثم أفرغ الباقي في صناديق الجماعة ، واقتديت أنا به ، فلم أخرج من المسجد حتّى وضعت في صناديقهم كلّ ما معي ، ولقد حسبت : أنه لو بقي درهمٌ واحدٌ ، لمضى يسبني ما دام معي إلى أن يخرج عني .

* * *

قال الراوي : ثمّ دخلت إلى ضريح صاحب المسجد أزوره ، وأقرأ فيه ما تيسّر من القرآن ، فإذا هناك رجالٌ من علماء المسلمين ، اثنان ، أو ثلاثة (الشك في ثالثهم لأنه حليق اللحية) ثمّ توافى إليهم آخرون ، فتمّموا سبعة ، ورأيتهم خلطوا بأنفسهم صاحب (اللاحية) فعلمت : أنه منهم على المذهب الشائع في بعض العصرين من العلماء ، والقضاة الشرعيين ، أحسبهم يحتجّون بقوله تعالى : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين : ٤] وكلّ امرئٍ فإنما تبصره مرآته كيف يظهر في أحسن تقويم ، أبلحية ، أم بلا لحية ... ؟

وأدرت عيني في وجوههم ؛ فإذا وقارٌ ، وسمتٌ ، ونورٌ لم أر منها شيئاً في وجه صاحب (اللأحية) وأنا فما أبصرت قطّ لحية رجلٍ عالم ، أو عابد ، أو

فيلسوف ، أو شاعر ، أو كاتب ، أو ذي فن عظيم ، إلا ذكرتُ هذا المعنى الشعريّ البديع الذي ورد في بعض الأخبار ، من أن الله تعالى ملائكة يُقْسِمون : والذي زَيْن بني آدم باللّحي !

وكان من السبعة رجلٌ ترك لحيته عافيةً على طبيعتها ؛ فامتدّت ، وعظمت حتّى نشرت حولها جواراً روحانياً من الهيبة تشعُر النفس الرقيقة بتيّاره على بُعد ، فكان هذا أبلغ ردّ على ذاك .

* * *

قال : وأنصت الشيوخ جميعاً إلى خطب الشُّبَّان ، وكانت أصوات هؤلاء جافيةً صلبةً حتّى كأنّها صَخَبُ معركةٍ لا فنّ خطابةٍ ، وعلى قدر ضعف المعنى في كلامه قويّ الصّوت ؛ فهم يصرخون ، كما يصرخ المستغيث في صيحات هاربة بين السّماء والأرض .

فقال أحد الشُّيوخ الفضلاء : لا حول ولا قوة إلا بالله ! جاء في الخبر : « تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ ، تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهِمِ » . والله ما تعس المسلمون إلا منذ تعبّدوا لهذين حرصاً ، وشحاً ؛ « وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » [الحشر : ٩] ولو تعارفتم أموال المسلمين في الحوادث ؛ لما أنكرتهم الحوادث .

فقال آخر : وفي الحديث : « إن الله يحب إغاثة اللّهفان »^(١) ، ولكن ما بال هؤلاء الشُّبَّان لا يُوردون في خطبهم أحاديث مع أنّها هي كلمات القلوب ؟ فلو أنّهم شرحوا للعمامة هذا الحديث : « إن الله يحب إغاثة اللّهفان » لأسرع العمامة إلى ما يحبّه الله .

قال الثالث : ولكن جاءنا الأثر في وصف هذه الأمة : « إنّها في أوّل الزمان يتعلّم صغارها من كبارها ، فإذا كان آخرُ الزمان تعلّم كبارهم من صغارهم » ، فنحن في آخر الزمان ، وقد سلّط الصّغار على الكبار يريدون أن ينقلوهم عن طباعهم إلى صبيانٍ جديدة .

قال الرّاوي : فقلت لصديقٍ معي : قل لهذا الشيخ : ليس معنى الأثر

(١) انظره في كثر العمال (٧٢٢٧) وضعيف الجامع (١٦٩٨) .

ما فهمت ، بل تأويله : أَنَّ آخَرَ الزَّمان سيكون لهذه الأمة زمنَ جهادٍ ، واقتحام ، وعزيمة ، ومغالبة على استقلال الحياة ؛ فلا يصلحُ لوقاية الأمة إلا شبابُها المتعلِّم القويُّ الجريء ، كما نرى في أيَّامنا هذه ، فينزلون من الكبار تلك المنزلَةَ ؛ إذ تكون الحماسةُ متممةً لقوة العلم . وفي الحديث : « أمتي كالمطر : لا يُدرى أولُه خيرٌ أم آخِرُه »^(١) .

* * *

قال الراوي : ولم يكذ الصديق يحفظ عني هذا الكلام ، ويَهْمُ بتبليغه ، حتَّى وقعت الصَّيحة في المكان ؛ فجاء أحدُ الخطباء ، ووقف يفعلُ ما يفعله الرَّعد : لا يكرر إلا زمجرةً واحدةً ؛ وكان الشيوخُ الأجلاء قد سمعوا كلَّ ما قيل ، فأطرقوا يسمعونَه مرَّةً رابعةً ، أو خامسةً ؛ وفرغ الشَّباب من هديره ، فتحولَ إليهم ، وجلس بين أيديهم متأدِّباً ، متخشَّعاً ، ووضع الصُّندوق المختوم .

فقال أحدُ الشيوخ : لم يَخَفَ علينا مكانك ، وقد بذلتُم ما استطعتم ؛ فبارك الله فيك ، وفي أصحابك .

وسكت الشَّاب ، وسكت الشيوخ ، وسكت الصُّندوق أيضاً ...

ثمَّ تحرَّكت النَّفْسُ بوحي الحالة ؛ فمدَّ أولهم يده إلى جيبه ، ثمَّ دسَّها فيه ، ثم عَيَّثَ فيه قليلاً^(٢) ؛ ثمَّ ... أخرج السَّاعةَ ينظر فيها .

وانتقلت العدوى إلى الباقين ، فأخرج أحدهم منديله يتمخَّط فيه ، وظهرت في يد الثالث سُبْحَةٌ طويلة ، وأخرج الرَّابِعُ سِوَاكاً فَمَرَّ به على أسنانه ، وجرَّ الخامسُ كُرَّاسةً كانت في قبَّاته^(٣) ، ومدَّ صاحبُ اللَّحِيَةِ العريضة أصابعه إلى لحيته يُخَلِّلُها ؛ أمَّا السَّابِعُ صاحبُ (اللالحيَّة) ، فثبت يده في جيبه ، ولم تخرج ، كأنَّ فيها شيئاً يستحي إذا هو أظهره ، أو يخشى إذا هو أظهره من تخجيل الجماعة .

وسكت الشَّابُّ ، وسكت الشيوخ ، وسكت الصُّندوق أيضاً ...

(١) انظره في كنز العمال (٣٤٤٥١) وضعيف الجامع (١٢٧٧) .

(٢) أي : بحث بأصابعه . (ع) .

(٣) « قبَّاته » : القباء : ثوب فضفاض سابغ مشقوق المقدم ، يضمُّ طرفيه حزام ، ويتخذ من الحرير أو القطن ، وتلبس فوقه الجبَّة .

قال الراوي : ونظرتُ فإذا وجوههم قد لبستُ للشَّابِّ هيئةَ المدرِّس الذي يقرر لتلميذه قاعدةً قَرَرها من قبلُ ألفَ مرَّةٍ لألف تلميذٍ ؛ فحجل الشَّابُّ وحملَ صندوقه ، ومضى ...

* * *

أقول أنا : فلما انتهى الرَّاوي من (قصة الأيدي المتوضئة) ، قلت له : لعلك أيُّها الراوي استيقظتَ من الحلم قبل أن يملأَ الشُّيوخُ الأجلَاءُ هذا الصُّندوق ، وما ختم عقلُك هذه الرِّوايةَ بهذا الفصل إلا بما كَدَدْتَ فيه ذهنك من فلسفةٍ تحوُّل السَّيفِ إلى خشبةٍ ؛ ولو قد امتدَّ بك النَّومُ ؛ لسمعتَ أحدهم يقول لسائرهم : بمن ينهضُ إخوانُنا المجاهدون ، وبمن يصلون ؟ لهذا قال رسول الله ﷺ : « جاهلٌ سَخِيٌّ أحبُّ إلى الله من عالمٍ بخيلٍ »^(١) . ثُمَّ يَمْلَأُونَ الصُّندوق .

* * *

نجوى التمثال^(١)

أيها المفترش الصخرة يشدُّ ذراعيه أقوى الشدِّ كأنما يريد أن يقتلع الصخرة
فيهما :

مُتَنَاهِضاً بصدرة ؛ ليدلَّ على : أنه وإن رُبِضَ ؛ فإن الوثبة في يديه .

مُتَمَطِّياً بِضُلْبِهِ لِيُشِيرَ من جسمه الهادئ إلى معانيه المفترسة .

مُغْنِياً عَلَى ذَنْبِهِ ، ومتحفزاً بسائره ، كأنه قوة اندفاع تَهْمُ أن تنفِلت من جاذبية
الأرض .

وَأَنْتِ أَيُّهَا الْهَيْفَاءُ تَمَثِّلُ الْإِنْسَانِيَّةَ الْمُتَمَدِّنَةَ فِي نَحَافَتِهَا ، وهي كهذه الْإِنْسَانِيَّةُ
ضَارِبَةٌ بِذِرَاعِي أَسَدٍ فِي غِلْظِ مِذْفَعِينَ

حكيمة في النَّظَرِ كأنما تَمُدُّ في سرائر الأُمِّ نظرةَ المتأمل ، ولكنَّ يدها كيد
الحكمة السَّيَاسِيَّةِ عَلَى تَرْكِيبِ عَقْلِي تَحْتَهُ الْمَخَالِبُ . . .

سَاكِنَةٌ كَأَنَّهَا تَمَثَّلُ السَّلَامَ عَلَى : أَنَّهَا فِي جِوَارِ الْأَسَدِ كَالسَّلَامِ بَيْنَ الشُّعُوبِ :
تَلْمَحُ فِيهِ إِنْسَانَ الْعَالَمِ ، وَوَحْشَ الْعَالَمِ . . .

يا أبا الهول !

أَنْتِ جَوَابٌ عَنْ ذَلِكَ اللَّغْزِ الْقَدِيمِ ؛ الَّذِي هُوَ كَلَامٌ لَا يَتَكَلَّمُ ، وَسَكُوتٌ
لَا يَسْكُتُ .

وَالَّذِي أَشَارَ بِرَأْسِ الْإِنْسَانِ عَلَى جِسْمِ اللَّيْثِ أَنَّهُ قُوَّةٌ عَمِيَاءُ كَالضَّرُورَةِ ، وَلَكِنَّهَا
مُبْصِرَةٌ كَالِاخْتِيَارِ .

وَالَّذِي أَخْرَجَ مِنْ فِكْرِي الْغَرِيزَةَ وَالْعَقْلَ فَنَأْثَالًا لَا يَزَالُ فِي الْأَرْضِ يَنْتَظِرُ الْمَرَأَةَ
الَّتِي تَلِدُ إِنْسَانًا عِظَامُهُ مِنَ الْحَجَرِ ؟

وَأَنْتِ يَا مِصْرَ !

(١) تمثال نهضة مصر الذي صنعه المثال مختار رمزاً لهذه النهضة ، وهو أبو الهول متحفزاً ،
تقف إلى جانبه امرأة . (ع) .

أواقفة نَمَّة للشرح ، والتفسير ، تقولون للمصري : إنَّ أجدادك يسألونك من
آلاف السنين بهذا الرمز : ألا معجزة من القوة تمطَّ عضلات الحجر ؟
ألا بسطة من العلم تجعلك أيُّها المصري وكأنك رأسٌ لجسم الطبيعة ؟
ألا فنٌّ جديدٌ ترفع به أبا الهول في الجو فتزيده على قوَّة الوحش ، وذكاء
الإنسان خِفَّة الطير ؟

أم تقولين للمصري : إنَّ أجدادك يُوصونك بهذا الرمز أن تكون كالظَّهر
الأسدي ، لا يُركب مطاه ، وكالرأس الإنساني ، لا تُقَيَّد حريته ، وكالرَبْضَةِ الجبلية
لا تَسْهَلُ إزاحتها ، وكالإبهام المرَّكَّب من غامضين ، لا يتيسر به عَبَثُ العابث ،
وكالصَّراحة المجتمعة من عنصرٍ واحد ، لا يغلُط في حقيقتها أحد ؟
أم تقولين يا مصر ! إنَّ تفسير أبي الهول الأول : أن النَّهضة المصرية إنما تكون
يوم تُخرج البلاد من يصنع أبا الهول الثاني ؟

* * *

تمثال النَّهضة ، أم صفحة من الحجر قد صَوَّرَ الشَّعْبُ فكره عليها ، ودَوَّنَ فيها
إحساسه بتاريخه ، ووصف بها إدراكه حياة المعاني السَّامية ؟
أم هو كتابة فصل من التاريخ بقلم الحياة ، وعلى طريقة من بلاغتها ، خشيت
عليه الفناء ، فدَوَّنَته في أسلوبٍ من أساليب البقاء الحجري الصَّلْد ؟
أم ذاك يومٌ من أيَّام الأُمَّة أحاله الفنُّ من زمنٍ إلى مادة ؛ ومن معنى إلى حسٍّ ،
ومن خبرٍ إلى مَنْظَرٍ ، وكانوا يتكلَّمون عنه فجعله الفنُّ يتكلَّم عن نفسه ؟
أم هو تعبيرٌ عن تلك المعاني ؛ التي خلقتها نفوسُ هذا الجيل ، تخاطبُ به
النفوسَ الآتية لِتَتَمَّعَ عليها ، وتضيفَ فيه إلى المعنى سرَّ المعنى ، وتضعَ الكلمةَ
الإنسانية على لسان الطبيعة تتكلَّم بالتمثال ، كما تتكلَّم بالجيل ؟
أم تركيبٌ سياسيٌّ إذا فسَّرَته اللُّغة كان معناه أنَّ الثَّابتَ إذا احتاج إلى من
يشته ... فلن يمحوه من ينكره ، وأنَّ الظَّاهرَ إن احتاج إلى من يدلُّ عليه ... فلن
يُخَفِّيه من لا يراه ؟

* * *

بل أراك لا هولَ فيكَ يا أبا الهول الجديد !

أفذاك من رقةٍ داخلتك ورحمةٍ جاءتك من مسِّ يدِ المرأة ... ؟

أم الهولُ اليومَ قد أصبحَ في العقل والعاطفة ، ومدَّ العينِ النسائيةِ إلى بعيد ... ؟

أم لا يتمُّ في هذه المدينة رأسُ رجلٍ وجسمُ سبيحٍ إلا ... إلا بأناملِ امرأةٍ ؟

ألا من يُعلِّمني : أهذه المرأةُ منك هي تهذيبٌ للإنسان ، والوحش ، أم تكملةٌ عليهما ؟!

ألا من يأتيني بالحكمةِ فيكَ من وضعِ الرِّجلِ القويِّ رأساً ، ولا جسمٍ ، والأسدِ المفترسِ جسماً ولا رأس ، ثمَّ لا يكملُ دونهما إلا المرأةُ وحدها ؟!

إنما كنتَ يا أبا الهول ! لغزَ الصَّمْتِ ، فلما أضيفتِ المرأةُ إليك أصبحتَ لغزَ التُّنْقِ ... فيا للهول !

*

*

*

فاتح الجوِّ المصري^(١)

يا طيرَ المثل الأعلى !

لقد أنفَلْتُ من رذيلة الخوفِ ، وتركتَها في الترابِ مَوْطِئَ القَدَمِ ، وقلتَ لها :
ويحك ! لقد آن للشبابِ المصريِّ ، فهو مُغَامِسٌ في ماءِ الصَّواعقِ^(٢) ، مُتَطَوِّحٌ في
اللُّجَّةِ الأزليَّةِ ؛ التي تغوصُ فيها الكواكبُ^(٣) ، يطيرُ بروحِ الشَّرارةِ ، ويَهْبِطُ بروحِ
الغَيْثِ ، ويلجُمُ الجوَّ ، ويُسرِّجُه ، ويتعلَّمُ كيف يَشْوِي عدوَّه في عَيْنِ الشمسِ .

وكنتَ بطلاً مُغامراً ، فخطوتَ في طريقِ الملائكةِ بهذه الفضيلةِ ، وحملكَ
الجوُّ ؛ ولو أَنَّكَ خِفْتَ وكنْتَ على جَنَاحِي جِبْرِيلَ لا على طيارةِ ، لخافَ جبريلُ
على جناحيه من حَطْمَةِ هذا المعنى الثَّرائيِّ الطَّاغيةِ ؛ الذي يَحْكُمُ على الأحياءِ
بالموتِ بلا موت ؛ لأنَّه الدُّلُّ ، والخضوعُ ، والرَّذيلةُ .

وحملكَ الجوُّ إلى قُبَّةِ السَّمَاءِ ، وهناك نَظَرَ العالَمُ ، فرأى لمصرِ النَّاهضةِ
عَلَمَها الإنسانِيَّ يتنفَسُ تحتِ الكواكبِ .

وحملكَ الجوُّ إلينا ، فلمَّا رفعنا رؤوسنا لنراك ، رفعناها في الوقتِ بين شعوبِ
الأرضِ .

* * *

وضربتَ يا جَنَاحَ مصرَ ! في الهواءِ ، وأعنانُ السَّمَاءِ^(٤) مملوءةٌ بالزَّعْزَعِ ،
والهَوَجاءِ ، والعاصِفِ ، والسَّمَاءِ في فصلها المكْفَهَرِ الذي تخلعُ فيه كلُّ ساعةٍ ،
وتلبسُ ، وتُمزَّقُ^(٥) ، وتَطْوِي ، فزدتَ بجُرأتِكَ في براهينِ القضيةِ المصريَّةِ برهانَ

(١) كتبت في أول طيار مصري قدم إلى مصر من أوربة على طيارته ، في شهر فبراير سنة (١٩٣٠) وهو الطيار صدقي ، وطيارته : فائزة ، وكان مقدمه يوماً مشهوداً . (ع) .

(٢) كناية عن السحاب . (ع) .

(٣) كناية عن أجواز الفضاء . (ع) .

(٤) نواحيها ، جمع عَنان - بالفتح - . (ع) .

(٥) كناية عن طبيعة الشتاء ، من الغيم ، والصحو ، وما بينهما . (ع) .

قوة المخاطرة ، وأضفت إلى منطقها ضعفاً جديداً مُفْهِماً من روح التّضحية .
وطرأت بين حياةٍ وموتٍ ، فجعلتهما يستويان في اعتقادك ؛ إذ وصلت فكرة
الموت بسرّ الإيمان ، والحياة بسرّ العزيمة .

وكنْتَ رَجُلَ أَمْتِكَ بِإِنكَارِ ذاتِ نَفْسِكَ من أجلها .
وأتسعت للتّاريخ بوضعك عُمرَكَ المحدودَ على الطّيّارة ، وقذّفتَ بها ، وبه في
مَسْبَحِ الأجل .

وتجرّدتَ للأبدية لتعطي بلادَكَ : إمّا شهيدَ مَجْدٍ في الآخرة ، وإما شهادةَ فخرٍ
في الدُّنيا .

وكنْتَ على طيارتك الصّغيرة المُتطارِدة تحت الرّيح ، وحوْلَكَ رُوحُ الهَرَمِ
الأكبرِ القائم بإرادة مصرَ ، وكأنّه مِسْمَارٌ مدقوقٌ في كُرّة الأرض بين القطبِ والقطب .

* * *

وأنت يا « فائزة » ! يا هذه الصّغيرة الخارجة من مالٍ صاحبها ، وجُهدِهِ ،
وعزيمته ، كما تخرجُ القوّة من ضَعْفٍ ، أعلمتِ إذ أنتِ ترتفعين ، وتهبطين بين
السّحب كما تتواثبُ الفَرّاشَةُ على النّوّار في رَوْضَةِ مُزْهَرَةٍ .

وإذ أنتِ تَفْتَقِنين ، وتُحَوِّكين في مَلَأَةِ السّحاب ، كأنّك بِمُحَرِّكِكَ الدّوّارِ
تَنسِجِين في السّماء بِمِغْزَلٍ .

وإذ أنتِ بين صَفْقِ الرّيحِ الهُوجِ ^(١) ، تحت السّماء المُدَجَّجَةِ ^(٢) ، في كِبَةِ
الشتاءِ ^(٣) ، كأنّك مناظرةٌ تجري بين العزيمة في الإنسان ، والعزيمة في الطبيعة .

وإذ أنتِ بين ذنابِ الأعاصيرِ ، ونُمُورِ السّحابِ ^(٤) ، وسباعِ الغيمِ ذواتِ اللَّبْدَةِ
الكثيفة المُشْتَعَةِ ، كأنّك بصوتِكَ ، وأزيزِكَ تُطْلِقِين على وحوشِ الجوّ مدفعاً رشاشاً

(١) اضطراب الرياح المتقلبة . (ع) .

(٢) المتخمّمة . (ع) .

(٣) « كبة الشتاء » : شدّته ، ودفعته . (ع) .

(٤) يُقال : ريحٌ منْدَثبةٌ ؛ إذا كانت تجيء من هنا مرة ، ومن هنا مرة ، كما يساور الذئب ،
فوضعنا من هنا كلمة : ذناب الرياح . والنمر من السحاب : قطع صغار متداني بعضها
من بعض ، تشبيهاً بجلد النمر ، فوضعنا منها نمور السحاب . (ع) .

يتركها صَرَغَى .

وإذ تراكِ الرِّيحُ ، فتقولِ عنكِ : ريحُ صنعها الإنسان . ويراكِ النِّجم ، فيقول : نجمٌ أفلتَ من النِّظامِ الأرضي . وتراكِ الملائكة ، فتقول ، ويحك يا بنَ آدمَ ! كأنَّكَ بما خلَقَهُ العقلُ تطمعُ منا في سَجْدَةٍ أخرى ، كالتي سجدناها لآدمَ يومَ خلقَهُ الله .
... أعلمتِ ؛ إذ أنتِ كذلكِ يا « فائزة » ! أنَّ التَّاريخَ المصريَّ سيحوِّلُكِ من طيارةٍ إلى آيةٍ كآيةِ بَدْءِ الخَلْقِ ؛ لأنَّ فيكِ بَدْءَ الطَّيرانِ في مصر ؟

* * *

سلاماً يا فاتحَ الجوِّ المصري ! لقد أجالتِ الأيامُ قِداحَها ، فخرجتِ القرعةُ عليك ، وأوحى إليك الواجبُ آيةً : باسمِ الله مَضَعُها ، ومَجراها .
وطرتِ ؛ فإذا أنتِ بها عابِراً فوقِ الحاضر لتجيئنا من جانبِ المستقبلِ .
وهبطتَ علينا ، كأنَّكَ في بَريدِ السَّماءِ كتابٌ مَجْدٌ حَيٌّ للوطنيةِ الظَّافرة .
بل كتابٌ قصَّةٌ رائعةٌ ألَفَتْها العواصفُ من فَنَيْنِ : ثورةِ الجوّ ، وثورةِ نفسكِ المصريَّة . وحَكَّتْها في صوتين : زَفيفِ الطَّيارة ، وصَرَخَةِ ضميركِ الوطنيِّ .
وجعلتها فصلين : أنتِ ، والمجهول . ألا حسبُكَ مجدداً أن يحيا الشَّعبُ كُلُّهُ بضعةَ أيامٍ في قِصَّتِكَ !

* * *

فعلى مَهْدِ الجوّ ، وفي حَريرِ الشُّعاع ، وتحتِ كِلَّةٍ^(١) السَّحابِ ؛ وُلِدَ لمصر يومٌ تاريخيٌّ .
وخرجتِ التَّهانيُ ؛ الَّتِي طال احتباسُها في القلوبِ المصريَّة لا يُفْرَجُ عنها ؛ لأنَّ سَجَّانَها ظَلَمُ السِّياسة .
واتَّجَهَتْ أفرأحُ شعبٍ كاملٍ إلى الفتى الجريء ، الَّذِي رَمَتْ به هِمَّتُهُ فوقِ هاويةِ الموتِ ، فتخطَّها .
وتلقَّى شعورُ الأُمَّةِ رسولَهُ المِقْدَامَ ؛ الَّذِي لم يكن له ملجأٌ في خِطَّارِهِ إلا شعورُهُ

(١) « كلة » : هي الشَّتر الرقيق .

بهذه الأُمَّة .

وارتجّ الوادي كلّهُ كأنَّهُ غمدٌ يتقلقلُ حين يُسلُّ منه السَّيفُ .

ثمَّ أُهْدِيتَ كلمةٌ مصرّ لابنها ؛ الذي كَتَبَ في جوها الكلمةَ السَّماويّةَ الأولى ،
وكانت ساعةٌ تلاشَى عندها الزَّمَنُ ، فارتفعت منه أربعة آلاف سنة ، وهتَفَ معنا
الفراعنة : بوركت يا « صدقي » !

* * *

لله درُّك أيُّما ابنِ عزيمة ! كأنَّما كَشَفَتْ أهاويلَ الوَخي ، وهبطت في سحابةٍ
مُجَلِّجَةٍ ، إن لم تحملْ كتاباً مُنَزَّلاً ؛ فكأنَّما حملت شخصاً مُنَزَّلاً .

ولعلَّكَ رسولُ الغَيمِ العابسِ لهذا الجوّ المصريّ ؛ الذي يضحكُ دائماً ضحكةَ
الفيلسوف السّاخر في حين أصبحت الحياةُ قوّةً ، لا فلسفةً ...

ولعلَّكَ مبعوثُ البرقِ والرَّعدِ لهذا السُّكونِ النَّائم الذي يطوي كلّ يومٍ في طيّ
النَّسيان ما حَدَثَ في اليوم الذي قبله ...

ولعلَّكَ نبيُّ الجدِّيّةِ ، والمرارة لهذه الحلاوة النيليّة المُفْرِطة ؛ التي كاد منها
الشَّعبُ أن يكون سُكَّرَ أخلاقٍ ، يُذابُّ ، ويُشرب ...

ولعلَّكَ تفسِيرُ مصحِّحٍ لعقيدتنا المغلوطة في القضاء والقدر : أنَّ القضاء أن
تُقَدِّمَ بلا خوفٍ ، وأنَّ القدر أن تَثِقَ بلا مبالاة .

أما والله ! لقد غَمَرَتِ الشَّعبَ بموجة هواءٍ جديدةٍ ، جثت بها في جناحيك ،
ونفخت رَوْحَ طَيَّارتك المَجيّدة في القلوب ، فجعلتها كلّها ترفرفُ كأنَّ لك في
ضلوع كلّ مصريّ طَيَّارة .

* * *

أجنحة المدافع المصرية^(١)

اسْتَجْنَحِي^(٢) يَا مَدَافِعَ مِصْرَ اِطِيرِي ، إِنَّ الْمَجْدَ يَطْلُبُ مِنَّا إِنْسَانَهُ الْبَرْقِيَّ .
لَقَدْ مَدَّتْ لُغَةُ الْقُوَّةِ فِي هَذَا الْعَصْرِ مَدَّهَا حَتَّى أَصْبَحَ الطَّيْرَانُ بَعْضُ مَعَانِي
الْمَشْيِ ، وَلَمْ يَعِدِ الْعَالَمُ يَدْرِي كَيْفَ تَكُونُ الصُّورَةُ الْأَخِيرَةُ الَّتِي يَسْتَقَرُّ فِيهَا مَعْنَى
إِنْسَانِهِ .

فَلْتَتَمَجَّدْ مِصْرُ بِإِنْسَانِهَا الْبَرْقِيِّ ؛ الَّذِي تَخْرُجُ النَّارُ بِيَدِهِ مِنْ أَغْرَاضِ السَّحَابِ ،
وَتُفَرِّقُ فِي أَصَابِعِهِ هَزَاتِ الرَّعْدِ ، وَيَجْعَلُ فِي قُبَّةِ السَّمَاءِ صِلَاصِلَةً ، وَجَلْجَلَةً ،
وَيَحْمِلُ الْأَسْمَ الْمِصْرِيَّ إِلَى مُعَلَّتِي النَّجْمِ ، فَيَضَعُ لَهُ هُنَاكَ التَّعْرِيفَ النَّارِيَّ ؛ الَّذِي
وَضَعْتَهُ الدُّوَلُ الْعَظْمَى لِأَسْمَائِهَا .

وَلْتَتَمَجَّدْ مِصْرُ بِإِنْسَانِهَا الْبَرْقِيِّ ، الَّذِي يُشْعِرُهَا حَقِيقَةَ الْعُلُوِّ الْعَالِيِّ ، وَالْعُمُقِ
الْعَمِيقِ ، وَالسَّعَةِ ؛ الَّتِي لَا تُحَدُّ ؛ وَيَزِيدُ فِي مَعَانِي أَحْيَانَنَا مَعْنَى جَدِيداً لِأَحْيَاءِ
السُّحُبِ ، وَفِي مَعَانِي أَمْوَاتِنَا مَعْنَى جَدِيداً لَمْوَتَى الْكَوَاكِبِ .

إِنْسَانُ بَرْقِيٍّ يَتِمُّ بِشَجَاعَتِهِ فِي السَّمَاءِ بِطُولَةِ فَلَاحِنَا الْإِنْسَانِ الشَّمْسِيِّ فِي
الْأَرْضِ ، وَيَعْلُو بِكِبْرِيَاءِ مِصْرَ فِي ذِرْوَةِ الْعَالَمِ ، فَتَظْهَرُ طَيَّارَاتُهَا الْعَظِيمَةُ قُدْرَةً فِي
الْجَوِّ ، كَمَا ظَهَرَتْ آثَارُهَا الْعَظِيمَةُ قُدْرَةً فِي الثَّرَى .

إِنَّهَا مِصْرُ ، مِصْرُ الْقَادَرَةِ ؛ الَّتِي سَحَرَتْ الْقِدَمَ بِقُوَّتِهَا ، وَفَنَّا ، فَبَقِيَ فِيهَا عَلَى
حَالِهِ ، وَجَلَالَتِهِ ، وَانْهَزَمَ الدَّهْرُ عَنْهُ ، كَأَنَّهُ قُوَّةٌ عَلَى قُوَّةِ الزَّمَنِ نَفْسِهَا .

فَاسْتَجْنَحِي يَا مَدَافِعَ مِصْرَ ، وَطِيرِي . إِنَّ الْمَجْدَ يَطْلُبُ مِنَّا إِنْسَانَهُ الْبَرْقِيَّ .

* * *

(١) كُتِبَتْ فِي احْتِرَاقِ أَوَّلِ طَيَّارَةِ حَرْبِيَّةٍ مِصْرِيَّةٍ فِي قُدُومِهَا إِلَى مِصْرٍ مِنْ أَوْرِبَةِ ، وَقَدْ احْتَرَقَ
فِيهَا الشَّهِيدَانِ (حَجَّاجٌ وَدُوسٌ) ، وَذَلِكَ فِي شَهْرِ دَيْسَمْبَرِ سَنَةِ (١٩٣٣) . (ع) .

(٢) أَيُ : اتَّخَذِي الْأَجْنَحَةَ ، وَلَمْ تَأْتِ الْكَلِمَةُ فِي اللُّغَةِ بِهَذَا الْمَعْنَى ، وَلَكِنَّا اسْتَعْمَلْنَاهَا فِيهِ
قِيَاساً عَلَى كَلَامِهِمْ . (ع) .

ولَمَّا فُتِحَ السَّجَلُ ذَاتَ صَبَاحٍ لَتَكْتَبَ مَصْرُ أَسْمَاءِ الْفَوْجِ الْأَوَّلِ مِنْ نُسُورِهَا
الْحَرْبِيِّينَ ، صَاحَ مَجْدُهَا الْخَالِدُ مِنْ أَعْمَاقِ التَّارِيخِ :

« أَضْرِمِي الشُّعْلَةَ الْأَدَمِيَّةَ الْأُولَى يَا مِصْرَا ! وَافْتَحِي الْقَبْرَ الْجَوِّيَّ الْأَوَّلَ ،
وَالْحِدْيَ فِيهِ مِنْ عُنْصَرِيكَ الْمُسْلِمِينَ وَالْأَقْبَاطَ ، وَضَعِي الْحَيَاةَ فِي أَسَاسِ الْحَيَاةِ ،
وَاسْتَقْبِلِي عَصْرَكَ الْجَدِيدَ بِأَذَانِ الْمَسْجِدِ وَدُقِّ النَّاوُسَ لِيُبَارِكُهُ اللَّهُ ، وَلِيُنَلِّقَ الشَّعْبُ
أَوَّلَ طَيَّارِيهِ بِقُلُوبٍ فِيهَا رُوحُ الْمَعْرَكَةِ ، وَأَكْبَادُ عَرَفَتِ مَسَّ النَّارِ ؛ وَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى
طَيَّارَاتِهِ الْأَوَّلِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَنْظُرَ النَّعْشِينَ ، فَيَرَى مَجْدَ الْمَوْتِ فِي سَبِيلِ الْوَطَنِ ،
فَتَسْطَعُ نَظْرَاتُهُ بِبَرِيقِ الْكِبَرِيَاءِ ، وَلَمْعَةِ الْعَزِيمَةِ ، وَشُعَاعِ الْإِيمَانِ ؛ وَيَأْتِلِقَ فِيهَا الثُّورُ
السَّمَائِيُّ ؛ الَّذِي يَجْعَلُ النَّاسَ فِي بَعْضِ سَاعَاتِهِمْ كَوَاكِبَ ، نُورُ صَلَاةِ الشَّعْبِ عَلَى
مَوْتَاهِ الشُّهَدَاءِ » .

وَاسْتَجَابَ الْقَدَرُ لَصَوْتِ الْمَجْدِ ، فَالْتَجَّ^(١) الظَّلَامُ فِي وَضَحِ الضُّبْحِ ، وَانْظَفَأَ
سِرَاجُ النَّهَارِ فِي قَبَّةِ الْفَلَكَ ، وَأُطْبِقَتْ نَوَاحِي الْجَوِّ إِطْبَاقَ لَيْلَةٍ تَسَاقَطَتْ أَرْكَانُهَا ،
وَأَقْبَلَ الضُّبَابُ يَعْتَرِضُ اعْتِرَاضَ جَبَلٍ عَائِمٍ يَتَذَبَذَبُ فِي بَحْرِ ، وَاسْتَارَضَ السَّحَابُ
فَتَحَلَّى عَنْ طَبِيعَتِهِ السَّمَائِيَّةِ الرَّفِيقَةِ ، وَتَذَامَرَتِ الْعُنَاصِرُ عَلَى الْقِتَالِ ، يَخْضُضُ بَعْضُهَا
بَعْضًا ، وَتَغَشَّتِ السَّمَاءُ بِوَجْهِ الْمَوْتِ : كَلَّحَ ، فَازْبَدَ ، وَانْتَفَخَ ، وَتَكَسَّرَتْ فِيهِ
الْغُضُوبُ ، كُلُّ غَضَبٍ كَسَفَةُ ظِلَامٍ ، وَعَادَ أَوْسَعُ شَيْءٍ أَضْيَقَ شَيْءٍ ، فَكَانَ الْفُضَاءُ
كَصَدْرِ الْمُحْتَضِرِ : لَيْسَ مَعَهُ إِلَّا عَمُرُ سَاعَةٍ وَأَنْفَاسُهَا .

وَابْتَدَرَتْ إِلَى مَجْدِ الْمَوْتِ الطَّيَّارَةُ الْمِصْرِيَّةُ الْأُولَى ، وَكَانَ فِيهَا إِنْكَلِيزِيَانِ
يَقُودَانَهَا فَأَبَاهَا الْمَوْتُ ، فَذَهَبَتْ فَانْتَحَرَتْ أَسْفَاً وَتَرَدَّتْ مَتَحَطِّمَةً ، وَانْسَلَّ الرَّجُلَانِ
مِنْ مَخَالِبِ الرَّدَى ، وَكَانَا فِي الطَّيَّارَةِ كُورَقَتَيْنِ مِنَ النَّبْتِ فِي فَمِ جَرَادَةٍ هَمَّتْ
تَقْضِيَهُمَا ...

وَتَسْتَبِقُ الثَّانِيَةَ فَإِذَا فِيهَا وَدِيعَةُ الْكَرَمِ مِنْ عُنْصُرِي مِصْرَ : « حَجَّاجٌ وَدُوسٌ »^(٢)
وَكَانَ سِرًّا مِنْ أَسْرَارِ مِصْرٍ اجْتَمَاعُهُمَا فِي مَدَاحِضِ الْغَمَامِ ، وَمَزَالِفِهِ ، لِيَكُونَا هَدِيَّةَ

(١) « التَّجَّ » اسْوَدَّ .

(٢) هُمَا فُؤَادُ حَجَّاجٍ ، وَشَهِيدِي دُوسٍ ؛ وَكَانَ فِي الطَّيَّارَةِ الْأُخْرَى الَّتِي تَحَطَّمَتِ الْمُسْتَرِ
بَلِيَّتٌ ، وَالْمُسْتَرِ سَمِيثٌ . (ع) .

مصر الأولى إلى مجدها الحربي ، ثمَّ ليكونا هديةً المجد إلى إحساس هذا الشعب يُحسُّ منهما العالم المنطوي له في مستقبل النَّصر .

واعْتَسَفَتْ^(١) طيارة الشَّهيدين طريقَ الفناء ، ومتَاهةَ الحياة ، فذهبت عنها مَعَارِفُ الأرض ، وعُمِيَتْ عليها معالمُ السَّماء ، وخرجت من تصريف أيدي البطلين إلى تصريف أجلهما ، وأصبحت كأنها تطير في الأنفاس الباقية لهما ؛ فما تتقدَّم ، ولا تتأخر ؛ ولم تكن طيارةً تحملُهما ، بل جناحاً ممدوداً لهما من رحمة الله .

ثم اجتزَّها الموتُ إلى غُورٍ^(٢) ، فانحطَّت من الهواء جانحةً كالطَّائر يطلبُ ملجأً في العاصفة ، ثمَّ انتهضت واثبةً ، وتمطَّرت منقلبةً ، فاشتعلت ، فاستعرت ، فأنضجت راكميها ، رحمهما الله !

وكثيراً ما يكونُ منظرُ الحزن في الحياة هو انهماك الحياة في عملٍ جديدٍ تُبدعُ منه الشُّرور ، والقوَّة . احترق البطلان لتسلَّم مصرُ في نعشيهما رَماداً لن يُبْنى تاريخُ العزَّة الوطنية إلا به .

فاستجِنحي يا مدافع مصر ! وطيري . إنَّ المجدَ يطلب منا إنسانَه البرقي .



صنعت النارُ الآدميَّةَ الحقيقة ، ووضعت لنا الاسمَ البديعَ الذي نُطلقُه على طيارينا الأبطال ، فلا تُسمُّوهم نُسُورَ الجور ، ولكن سَمُّوهم « جَمَرَاتِ الجَوِّ » .

صنعت نارُنا الحقيقة ، وأوحى إلينا أن نستبدل من أنفسنا حالةً بحالٍ ، وأن نَفَاجِيَّ شعورنا الحالم ، فنصدمه بالآلام اليقظة المرَّة ، وأن نغيِّر قاعدةَ الحياة في التربية المصريَّة ، فلا تكون : العيش العيش ، ولكن القوَّة القوَّة .

صنعت النارُ الحقيقة ، وأثبتت لنا : أنَّ الحياة إنَّ هي إلا أداةٌ للحَيِّ ، وليس الحَيُّ أداةً للحياة ، فليتصرَّف بها على قوانين الرُّوح ، وآمالها ، فيسمو ، وتسمو ، ولا يدعُها تتصرَّف على مذاهب أقدار المادَّة ، وتصاريقها ، فيذلَّها ، وتذلَّه . وفي قانون الرُّوح : لا قيمةٌ لعالم الأشياء إلا كما تَصْلُحُ لنا ، وفي قانون المادَّة ،

(١) « اعتسفت » : اعتسف عن الطريق : سار فيه على غير مُدى .

(٢) « غور » : هو المنخفض من الأرض .

وَضَفْطَةُ الْحَيَاةِ : كَمَا تَصْلُحُ لَنَا ، وَكَمَا نَصْلُحُ لَهَا ...

بَلَى ! قَدْ صَنَعْتَ النَّارَ الْأَدَمِيَّةَ الْحَقِيقَةَ ، وَأَعْطَتْنَا قِصَّةَ الْحُرِّيَّةِ كَامِلَةً فِي مَعْنَى وَاحِدٍ : وَهُوَ : أَنَّ هَذِهِ الْحُرِّيَّةَ لِعَاشِقِيهَا كَأَجْمَلِ الْجَمِيلَاتِ لِلْمُتَنَافِسِينَ عَلَيْهَا : جَمَالُهَا مَتَوَحِّشٌ ، وَخَلَاعَتُهَا مُفْتَرَسَةٌ ، وَظَرْفُهَا سَفَاكٌ لِلدَّمِ .

فَاسْتَجْنِحِي يَا مَدَافِعَ مِصْرَ ! وَطِيرِي . إِنَّ الْمَجْدَ يَطْلُبُ مِنَّا إِنْسَانَهُ الْبَرْقِيَّ .

* * *

وَالِى السَّمَاءِ يَا « جَمَرَاتِ الْجَوِّ » ، فَإِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَى السَّحَابِ ، فَلَيْسَتْ الطَّيَّارَةُ ثُمَّ طَيَّارَةً ، بَلْ حَقِيقَةً حَيَّةً عَامِلَةً لِلْمَجْدِ ، فَلْتَحْمِلْ مَعْنَاهَا الْمِصْرِيَّ مِنْ بَطْلُهَا الْمِصْرِيَّ .

وَإِذَا سَبَحْتُمْ فِي مَهْطِ الْقَدَرِ ؛ فَلَيْسَ الطَّيَّارُ ثُمَّ طَيَّارًا ، بَلْ حَيَاةٌ عَبْقَرِيَّةٌ ، أَرْسَلَتْهَا مِصْرُ ، تَسْتَنْزِلُ لِلْحَيَاةِ أَقْدَارًا سَعِيدَةً .

وَإِذَا خُضْتُمْ فِي الْمَعْرَكِ الضَّنْكِ تَبَعَثَرُ فِيهِ الْأَجَالُ عَلَى الرِّيَّاحِ ، فَلَيْسَ الْجِسْمُ الْمِصْرِيُّ هُنَاكَ مِنْ لَحْمٍ ، وَدَمٍ ، بَلْ نَامُوسًا طَبِيعًا مَاضِيًا إِلَى غَايَةٍ .

وَإِذَا تَقَاذَفْتُمْ فِي بَحْرِ الشَّمْسِ ، فَأَنْتُمْ هُنَاكَ عَلَى شِبَاكِ طَرَحْتُمُوهَا لِصَيْدِ أَيَّامٍ مَضِيَّةٍ تَلْتَمِعُ فِي تَارِيخِ مِصْرَ .

وَإِذَا نَفَذْتُمْ مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ ، فَاظْطَرُّوْهَا بِأَعْيُنِكُمْ مُعَالِي مِصْرَ ، وَافْهَمُوهَا بِقُلُوبِكُمْ ذَاتِيَّةَ الْوَطَنِ الْمِصْرِيِّ تَعْلُو ، وَتَعْلُو ، وَلَا تَزَالْ أَبَدًا تَعْلُو .

إِنَّمَا الطَّيَّارَةُ ، وَسَلَاخُهَا ، وَطَيَّارُهَا تَأَلِيفٌ مِنَ الْإِنْسَانِيَّةِ وَالْعُنَاصِرِ ، مَعْنَاهُ فِي الْعَزِيمَةِ « لَا بَدَّ » . وَمَتَى هَدَرَتِ الطَّيَّارَةُ هَدِيرَهَا ؛ فَإِنَّمَا تَقُولُ لِلْبَطْلِ مِنْكُمْ : هَلُمَّ مِنْ عَالٍ إِلَى أَعْلَى ، إِلَى أَكْثَرِ عُلُوتٍ ، إِلَى أَقْصَى حُدُودِ الْوَاجِبِ عَلَى النَّفْسِ حِينَ يَأْخُذُ الْوَاجِبُ الْكُلَّ ، وَحِينَ تَعْطِي النَّفْسُ الْكُلَّ .

فَاسْتَجْنِحِي يَا مَدَافِعَ مِصْرَ ! وَطِيرِي . إِنَّ الْمَجْدَ يَطْلُبُ مِنَّا إِنْسَانَهُ الْبَرْقِيَّ .

* * *

أحاديث الباشا :

الطماطم السياسي - ١ -

كان (م) باشا^(١) - رحمه الله - داهية من دهاة السياسة المصرية ، يلتوي مرّة في يدها التواء الحبل ، ويستوي في يدها مرّة استواء السيف ، ولا يرى أبداً إلا منكمشاً ، متحرّزاً ، كأنّ له عدوّاً لا يدري : أين هو ، ولا متى يفتح عليه ؟ ولكنّه - كغيره من الرؤساء الذين كانوا آلات للكذب بين طالب الحق ، وغاصب الحق - يعرف أنّ عدوّه كامنٌ في أعماله .

وكان ذكياً أريباً^(٢) ، غير أنّ ملامسته للسياسة الدائرة على مخورها جعلت نصف ذكائه من الذكاء ، ونصفه من المكر ؛ فكان في مراوغته كأنّ له ثلاثة عقول : أحدها مصري ، والآخر إنجليزي ، والثالث خارج من الحالين .

وبهذا تقدّم ، وعاش أثيراً عند الرؤساء من الإنجليز ، واستمرت مجاريه مطردة لديهم حتّى بلغوا به إلى الوزارة ؛ إذ هي حسن الفهم عنهم ، سريع الاستجابة إليهم ؛ يفهم معنى ألفاظهم ، ومعنى النية التي تكون وراء ألفاظهم ، ومعنى آخر يتبرّع هو به لألفاظهم . . . فكان هو وأمثاله في رأي تلك السياسة القديمة ، رجالاً كالأفكار : يوضع أحدهم في مكانه من الحكم ، كما توضع صيغة الشك لإفساد اليقين ، أو صيغة الوهم لتوليد الخيال ، أو صيغة الهوى لإيجاد الفتنة .

* * *

وكان صديقي (فلان) - رحمه الله - صاحب سرّه (السكرتير) ، وقد وثق به الباشا حتّى إنّه كان يُعائنه بما في نفسه ، ويبيّنه همومه ، وأحزانه ، ويرى فيه دنيا حرة يخرج إليها كلّما ضاقت به دنيا وظيفته ، ويستعير منه اليقين أحياناً بأنّه لا يزال مصرياً لم يتمّ بعدُ تحويله في الكرسي . . .

فحدّثني الصديق بعد موت هذا الباشا ، قال : إنّه دعاه يوماً ليفاتحه الرأي في

(١) انظر : « عود على بدء » من كتاب « حياة الرافعي » . (ع) .

(٢) « أريباً » ، أرب : كان ذا دهاء وفطنة ، فهو أريب . والأريب : العاقل .

أمر من أموره ، ثم قال له : إنَّ الرئيس الإنجليزي غير مطمئن إليك ؛ لأنَّ حقيقة من الحقائق الصَّريحة ظاهرة على وجهك ، فأنت تنظر إليه ، وكأنَّك تقول له بعينيك : إنَّك مصريٌّ مستقلٌّ .

قال صاحب السَّرِّ : لئن كان ذلك ما يغضبه ؛ إنَّ الخطبَ لهيِّن ، فلستُ أنظر إليه بعد اليوم إلا من وراء نظارة سوداء . . .

فضحك الباشا ، وقال : يا بني ! هذا الإنجليزي عندنا كالشيطان : ﴿ إِنَّكُمْ رَسَكُمْ هُوَ وَقِيلَ لَهُمْ مَنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ [الأعراف : ٢٧] والله يا بنيَّ إنِّي لأشدُّ أنفةً منك ، وإن صدري لشجِيٍّ ممَّا أنا فيه من هذا الكرب ، ولكننا نحن الشرقيِّين قد ضِعنا منذ فقدنا الشخصية الاجتماعية .

أترك تفهم شيئاً لو قلتُ لك : رجلٌ ، أسدٌ ، جبلٌ ، مدينةٌ ، أسطول ؟ إنَّ تركيبنا الاجتماعيَّ شيء كهذا الكلام : فيه من ضخامة اللَّفظ بقدر ما فيه من انحلالِ المعنى ، واضمحلاله . ولكلُّ كلمة إذا أفردت معنى صحيحٌ يقوم بها وتقومُ به ، غير أنَّه يتحوَّل في الجملة إلى معنى كلاً معنى .

أصبح الشرقيُّ يعيشُ في أمته على قاعدةٍ : أنَّه منفردٌ لا صلةً بينه وبين الأطراف ، لا في الزَّمان ، ولا في المكان ، ونسي معنى الحديث الشريف : « اعملْ لدنياك كأنَّك تعيشُ أبداً »^(١) . فماذا كان يريد أعظمُ المصلحين الاجتماعيين من قوله : « كأنَّك تعيشُ أبداً » ؟ إلا أن يقرِّر لأمته : أنَّ الفردَ ينبوعُ الأجيال المقبلة كُلِّها ، فليعمل لها ، ولنفسه كأنَّها موقوفةٌ عليه ، وكأنَّه مستمرٌّ فيها .

هذه حكمةٌ إسلاميَّةٌ دقيقةٌ ، عندنا نحن لفظُها ، ولسنا نعرف معناها ، وعند الإنجليزي معناها ، ولا يعرفون لفظها . أهمُّ المسلمون ، أم نحن ؟

وعلى قاعدة الانفراد انفردَ كلُّ شيء ، فأثر الشرقيُّ حياته على وطنه ، وقَدَّم لذَّته على واجبه ، وتعاملَ بالمال في مواضع المعاملة بالأخلاق ؛ وكان طبيعياً مع هذا أن يختصر الدِّين اختصاراً يجعله مقداراً بين مقدارين ، فلا هو دينٌ ، ولا هو

(١) قال الألباني : لا أصل له مرفوعاً ، وإن اشتهر على الألسنة في الأزمنة المتأخرة ، إلا أن أصله موقوفاً عن عبد الله بن عمرو . انظر : السلسلة الضعيفة (١/ ٦٣ - ٦٥) .

غير دين ؛ وبذلك يناسبُ فرديته ، ويقعدُ تحت حكمه ، وهو خارجٌ عليه ؛ فترى الرجلَ من هذه الملايين يؤمن بالله ، وهو يحلفُ به كذباً على درهم ، ويصلي ، ويُفجرُ في يومٍ واحد ، ويتعبّد في نفسه ، ويخونُ سواه في وقتٍ معاً .

ومتى كانت الحالةُ النفسيةُ للأمة هي هذه الفرديةُ ومصالحتها ودواعيها ؛ كان الكذبُ أظهرَ خلالِ هذه الأمة ؛ إذ هو انفرادُ الكاذبِ بحظه ، ومصلحته ، وداعيته ؛ ولا يكذبُ عليك إلا من يرجو أن تكونَ مغفلاً ، أو من قدّر في نفسه أنَّ المعاملةَ العامةَ في الأمة هي على قاعدة المغفلين ... ويكذبون في هذا أيضاً ، فيسمونه جذاقاً ، وبراعةً (وشطارةً) .

وإذا عمَّ الكذبُ ؛ فشا منه الهزلُ ؛ فكلُّ كاذبٍ هازلٌ ، وهل يجِدُ الكاذبُ وهو يكذبُ إلا إذا كان مجنوناً ؟ ومن الهزلِ ضربٌ هو المباشطة بالكذب ، ومنه ضربٌ من كذب الحقائق ، ومنه من كذب الخيال ، وكيفما دارت الحالُ ؛ لا تجده إلا كذباً .

ومتى صار الكذبُ أصلاً يعمَلُ عليه ، تقرّر عند الناس : أنَّ الكلامَ إنما يقالُ ؛ ليقالَ فقط . أفلسَت ترى الرجلين ؛ إذا أخبر أحدهما صاحبه بالخبر فيه شيءٌ من الغرابة ، أو البعد ، لا يكلمه الآخرُ أولَ ما يتكلّم إلا أن يسأله : صحيحٌ ؟ صدقٌ ؟

ولا أضّر على الأمة من هذه العقيدة - عقيدة : أنَّ الكلامَ يقالُ ؛ ليقالَ فقط - فإنّها هي طابعُ الهزل على أخلاقِ الأمة ، وعلى كلِّ أحوالها ، وعلى حكومتها أيضاً .

ومن الهزل ، والكذب ترانا مبالغين في كلِّ شيء ، حتّى ليكونَ لنا الواحد كالآحادِ في غيرنا ، فنجعلُه مئةً بصفرين ، نجيء بأحدهما من اعتيادنا الكذبَ على الحقيقة ، ونجيء بالآخر من حقيقةِ إفلاسنا .

هذه مبالغةٌ خطيرةٌ ، وأخطرُ ما فيها أنّا بها نريدُ المبالغةَ في الدلالة على الأشياء ، فنقلب مبالغةً في الدلالة علينا نحن ، وعلى كذبِ طباعنا ، وعلى فوضى العقلِ فينا . نعم وحتّى تُثبت أنّا لا عزمَ لنا ، من كونها مبالغةٌ لا تدقيقٌ في معناها ؛ وأن لا صبرَ لنا ، من أنّها لا ثباتَ لحقيقتها المهزومة ؛ وأن لا شدّةَ لنا في طلب الحقِّ ، لأنّا بها من أهل الغفلةِ في وصف الحقِّ ؛ وأنّا لا نتمثلُ العواقبَ ؛ إذ

نُرسل الكلامَ إرسالاً ، ولا نخشى ما يكونُ من عاقبته .

وأيُسَرُّ ما يُفهم من هذه المبالغات التي أصبحت طريقةً من طرق الشعب في التعبير ؛ أنَّ هذا الشعب لا يصلح في شيء إلا بالحكومة ، فهو نفسه كالمبالغة ، والحكومة له كالتصحيح ؛ وهذه هي العلة في أنَّ الشعب الكذوب يلجأ إلى حكومته في كلِّ كبيرة وصغيرة في العمل ، كما أنَّها هي العلة في أنَّ حكومته تكذبُ عليه بكلِّ صغيرة ، وكبيرة في السياسة .

ومن أثر الكذب الشعبيِّ والمبالغة الشعبية ، ما نراه من اهتمام كلِّ فردٍ بما يقول النَّاسُ عن أعماله ، فيديرها على ذلك ، وإن قلَّت منفعتها ، وإن فسدت حقيقتها ، وإن جَلَبَتْ عليه من الضَّرر في ماله ، ونفسه ما هي جالبةٌ ؛ فقاعدتهم هي هذه : ليس الشَّان في الحياة للعمل في نفسه ، ولكن فيما يقالُ عنه ؛ فإن لم يُقلْ شيءٌ ؛ فلا تعمل شيئاً

هذه يا بني ! أمةٌ لا يكون حكامُها إلا مبالغاتٍ أيضاً ...

* * *

قال صاحب السِّرِّ : وارتفع من الطريق صوتُ بائعٍ ينادي على سلعته : أحسن من التَّفاح يا طماطم ...

فضحك الباشا ، وقال : هكذا يقولون لنا عن الطماطم السياسيِّ العَفِين : إنَّه ليست تفاحاً ، وحَسْبُ ، بل هو أحسنُ من التَّفاح ...

إنَّ الأُمَّةَ لن تكونَ في موضعها إلا إذا وضعت الكلمةَ في موضعها ، وإنَّ أوَّلَ ما يدلُّ على صحَّةِ الأخلاق في أُمَّة كلمةُ الصِّدْقِ فيها ، والأُمَّة التي لا يحكمها الصِّدْقُ لا تكونُ معها كلُّ مظاهر الحكم إلا كذِباً ، وهزلاً ، ومبالغةً .

* * *

البك والباشا - ٢ -

وحدّثني صاحبُ سرِّ (م) باشا قال : جاء يوماً إلى زيارة الباشا رجلٌ دخل عليّ متهلّلاً ، مُشْرِقَ الوجه ، كأنّه مُضَاءٌ من داخله بشمعة ... ويطرّح عطفاه ، كأنّما تهزّه أسرارُ عظمته ؛ ويمشي متخلّلاً^(١) كالمرأة الجميلة التي أثقلها لحُمها ، وأثقلتها المعاني الكثيرة من أعين النّاظرين إليها ، وعلى شفّتيه خيالٌ من فكرة هؤلاء الكبراء المغرورين ؛ الذين لا يأمرُ أحدهم رجلاً صغيراً إلا ليُعْلِمَهُ أنّه هو كبير ، فيكون في الأمر شيثان : الأمرُ ، واللّوم ؛ وأقبل عليّ في هيئة شامخة ، لو نطقت ؛ لقلت : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ [الأعلى : ١] سُبْحَ الله ؛ الذي خلق في الأسدِ شعرةً جبّارة ، خرج منها الأسدُ كلّهُ ...

سُبْحَانَ الله ! ولا إله إلا الله ! هذا (فلان باشا) الذي قرأتُ في الصُّحف أمس : أنهم أنعموا عليه برتبة الباشوية ؛ خلقه الله من تراب ، وحوّلت الرُّتبةُ هذا التُّرابَ الذي فيه إلى ذهبٍ خالصٍ ... ينظرُ إليّ وبرغمه أن تَقِفَ عيناه عليّ ، وعلى الحائط ؛ ولا تجدُ نفسه المزهوّة سبيلاً إلى التّعبير عن الرُّتبة إلا هذا الازدراء المنبِعث من شخصه العظيم لمن لم يكن كشخصه . ما بين أمسٍ واليوم زاد هذه الزيادة الآدميّة ، أو كأنّما كانت صورته خطوطاً فقط ، فوَضِعَتْ فيها الألوان ...

(باشا) ! هذه الباء ، وهذه الألفُ ، وهذه الشينُ الممدودة ليست حروفاً خارجةً من الأبجدية العامّة ؛ فإنّ الأبجدية قد تجعلُ الباء في بليد مثلاً ، والألف في أبله ، والشينُ الممدودة في شاهد زور مثلاً مثلاً ... بل تلك حروفٌ من حروفِ الدّولة ، منتزعةٌ من قوّة قادرة على أن تجعلَ لحياة صاحبها من الشّكل ما يُسبِغه الفنُّ على الحجر من شكلٍ تمثالٍ يُنْصَبُ للتّعظيم .

قال : وكنت أعرفُ هذا الرّجل ، وهو رجلٌ أميّ لا يُحسن إلا كتابة اسمِهِ كما تكتبُ الدّجاجةُ في الأرض ... فكانت الرُّتبةُ عليه كإطلاق لفظ الحديقة على صخرة من الصُّخور الصّلدة ؛ وهذا ممّا يحتمله المجاز بعلاقة ما ؛ ولكنّ الذي

(١) « متخلّلاً » : تخلّع في مشيه : هزّ منكبيه ويديه متبخترًا .

لا يَسُوغُ في المجاز ، ولا في مبالغات الاستعارة ، ولا في خُرافات المستحيل ، أن
تزعَم الصَّخْرَةُ للنَّاسِ : أنَّ لفظَ الحديقة ؛ الذي أطلق عليها قد أنبتَ فيها أشجارَ
الحديقة ...

* * *

قال صاحبُ السَّرِّ : واستأذنتُ له على الباشا ، فسَهِّلَ له الإذنَ ، وقال : هذا
رجل أصبح كالورقة المبصومة بخاتم الدولة ، فلتكن ما هي كائنةً ، فإنَّ لها
اعتبارها . ثمَّ تلقَّاه تلقَّى الهازل المتهمِّم ، وقال له : أهنتك بالنَّحْوِيِّ ... مُبَارَكُونَ
يا باشا ! ... وأقبل عليه ، وبَسَطَ له وجهه .

وكان في الباشا دُعَابَةٌ ظريفةٌ يُعرف بها ، وهو كثيرُ النوادر ، والمُلَحِّ ، وله
خَصِيصَةٌ عجيبةٌ ، فيكونُ بين يديه كُدْسٌ من الأوراق التي تُعرض عليه ينظرُ فيها ،
ويقرؤها ، ويتدبَّرها ، وهو في ذلك يستمعُ إلى محدِّثه ، ويُراجعُه ، ويردُّ عليه ،
فيُصرفُ النَّاسَ ، والأوراقُ في وقتٍ واحدٍ ، ويستعملُ ناحيتين من فكره استعمالاً
واحداً لا يُخلُّ بالإصابة في شيء من هذه ، ولا من تلك .

ثمَّ قال للباشا الحديثِ ، وعينه إلى ما بين يديه : هذه أوراقُ سرقةٍ ثورٍ عظيمٍ
فكم يساوي الثَّورُ العظيم الآن ... ؟

قال صاحبنا الذَّكِيُّ الفَطِنُ : إذا كان من الثَّيرانِ ؛ التي تُعرضُ في المعارضِ ،
وتنال المداليات الذهبية ؛ فقد يتَّعَدُّ سعرُه ، ويُغَالَى به .

قال الباشا : نعم ... نعم ، إنَّ من الثَّيرانِ ثيراناً يُنَعَّمُ عليها بالأوسمة ، ولكن
هذا الثَّور الذي سألتك عنه يا باشا ! هو ثورٌ محراثٍ ، لا ثورٌ معرض ...

قال الآخر : إذا كان ثورٌ محراثٍ ؛ مثله كثيرٌ ، فلا يكون ثوراً عظيماً ، كما
قلتُ ، وليست له إلا قيمةٌ مثله .

قال الباشا : أراني أخطأت ، ولعن الله العَجَلَةَ ، فهذه أوراقُ سرقةٍ حمارٍ !

* * *

قال صاحبُ السَّرِّ : وانصرفْتُ عنهما بأوراقِي ، وقد رأيتُ يدَ الباشا مملوءةً
لصاحبنا بتحيَّاتٍ كُلِّها صفَعَاتٍ ؛ فلم يكن إلا يسيرٌ حتَّى خرج مبتهجاً يَمِيدُ السُّرُورُ

بِعَظْفِيهِ . ثُمَّ دَعَانِي الْبَاشَا ، وَدَفَعَ إِلَيَّ بِطَاقَةً بِالْحَاجَةِ الَّتِي جَاءَ فِيهَا الرَّجُلُ ، ثُمَّ قَالَ :

يَا لَيْتَ لَنَا فِي الْقَابِ الدَّوْلَةَ لِقَبِّ : (رَحِمَهُ اللَّهُ) . . . يُنْعَمُ بِهِ عَلَى مِثْلِ هَذَا ! أَتَدْرِي يَا بَنِيَّ ! أَنَّ هَذِهِ الرُّتَبَ ، وَهَذِهِ الْأَلْقَابَ لَمْ تَكُنْ فِي الْقَدِيمِ إِلَّا كَوْضْعِ عِلَامَةٍ الشَّرِّ عَلَى أَهْلِ الشَّرِّ ؛ لِيَهَابَهُمُ النَّاسُ ، حَتَّى كَأَنَّمَا يُكْتُبُ عَلَى أَحَدِهِمْ مِنْ لِقَبِّ بَكَ ، أَوْ بَاشَا : مُلْحَقٌ بِالدَّوْلَةِ .

وَكَانَ الشَّعْبُ أَمِيًّا جَاهِلًا لَا يَسْتَطِيعُ الْإِدْرَاكُ ، وَلَا يُحَسِّنُ التَّمْيِيزَ ، فَكَانَتْ الْأَلْقَابُ كَالْقَوَانِينِ الشَّخْصِيَّةِ الْمَوْضُوعَةِ فِي صِبْغَةٍ مُوجِزَةٍ ، مَفْهُومَةٌ مُتَعَيِّنَةٌ الدَّلَالَةِ ، وَكَانَ كُلُّ مَنْ يَحْمَلُ لِقَبًّا مِنَ الْحُكُومَةِ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ لِلنَّاسِ : لَقَدْ وَضَعْتَ الْحُكُومَةُ كَلِمَةً الْأَمْرِ فِي شَفْتَيْ .

وَكَانَ اللَّقَبُ إِعْلَانٌ مِنَ الْحُكُومَةِ الْمُسْتَبِدَّةِ لَشَعْبِهَا الْجَاهِلِ : إِنَّ هَذَا الْبَكِ وَالْبَاشَا مَنَّهُ يَحِقُّ لَهُ أَنْ يُحْتَرَمَ .

مِنَ الْهَزْلِ أَنْ يُشْتَرَى اسْمُ النَّصْرِ الْحَرْبِيِّ أَوْ يُوهَبَ ، أَوْ يُعَارَ ؛ وَأَقْبَحُ مِنْهُ فِي بَابِ الْهَزْلِ أَنْ يُنْعَمَ عَلَى مِثْلِ هَذَا الْأَمِيِّ بِلِقَبِّ بَاشَا ، وَأَنَا أَعْرِفُ : أَنَّهُ قَدْ بَذَلَ فِي سَبِيلِهِ مَا بَذَلَ ، وَأَضَاعَ مَا أَضَاعَ ، فَكَأَنَّ الَّذِينَ مَنَحُوهُ إِيَّاهُ لَمْ يَفْعَلُوا شَيْئًا إِلَّا وَضَعُوا تَوْقِيعَهُمْ عَلَى أَخِيذِ الثَّمَنِ .

وَلَقَدْ أَصْبَحَ الرَّجُلُ تَحْتَ تَأْثِيرِ الْكَلِمَةِ الْعَظِيمَةِ مَخْبُولًا بِسُخْرَاهَا الْوَهْمِيَّةِ ، فَحَسِبَ ذَلِكَ إِدْخَالًا لَهُ فِي وَظِيفَةٍ كُلِّ حَاكِمٍ ، وَإِشْرَاكَ لَهُ فِي الْحُكْمِ مَتَى اقْتَضَتْهُ مَجَارِي أُمُورِهِ ، وَأَحْوَالِهِ ، أَوْ حَاجَاتُ أَسْبَابِهِ ، وَاتِّبَاعِهِ ؛ وَهَذَا هُوَ الَّذِي قَدْ جَاءَ يَطْلُبُ حَقَّهُ ، فَإِنَّ مِثْلَهُ لَا يَفْهَمُ مِنْ لِقَبِّ (بَاشَا) إِلَّا أَنَّ الْحُكُومَةَ قَدْ سَوَّغَتْ سُلْطَتَهُ الظُّهُورَ ، وَالْعَمَلَ ، فَمَدَّتْ بَاعَهُ ، وَقَوَّتْ أَمْرَهُ ، وَنَوَّهَتْ بِاسْمِهِ لِمَصَالِحِهَا ، وَعَمَالِهَا ؛ فَهُوَ عِنْدَ نَفْسِهِ قَدْ التَّحَمَّ مِنْذُ الْيَوْمِ بِالنَّسَبِ الْحُكُومِيِّ ، وَفِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ ، هُوَ قَدْ وُلِدَ مِنْ بَطْنِ الْحُكُومَةِ .

أَلَا تَرَى أَنَّ الشَّعْبَ لَوْ اسْتَرَدَّ سُلْطَتَهُ الْكَامِلَةَ ، وَأَنَّ النَّاسَ لَوْ أَيْقَنُوا : أَنَّ الْأَلْقَابَ أَلْفَاظٌ فَارِغَةٌ مِنَ الْأَمْرِ ، وَالنَّهْيِ ، وَالْوَسِيلَةِ ، وَالشَّفَاعَةِ ؛ لَمَا بَقِيَ مِنْ يَعْجَبُ بِهَا ، وَلَكِنْ حَامِلُهَا هُوَ أَوَّلُ مَنْ يَسْخَرُ مِنْهَا ؟

فهي إذا شَعْبَذَةٌ^(١) من الحكومة ، وتضليلٌ في مثل هذا الرَّجُلِ الأُمِّيِّ ، وهي ضربٌ من التَّهْوِيلِ ، والمبالغة في سواه من الكبراء ، والعظماء ، كأنَّ الوزيرَ الذي يلقَّبُ بالباشا ، يجعلُ فيه لقبه وزيرين ، وكأنَّ مثلَ هذا الأُمِّيِّ المغفَّلِ ، يجعلُ فيه لقبه شخصاً آخر غير الأُمِّيِّ المغفَّلِ .

أنا قلَّما رأيتُ رجلاً يحتاجُ إلى ألقابٍ يتعظَّمُ بها إلا وهو لا يستحقُّها ؛ وقلَّما رأيتُ رجلاً يستحقُّها إلا وهو لا يحتاجُ إليها ؛ فأين يكونُ موضعُ هذه الرُّتَبِ والألقابِ ؟



(١) الشَّعْبَذَةُ ، والشَّعْوَذَةُ بمعنى واحد . (ع) .

ساكنو الثياب - ٣ -

قال صاحبُ سرٍّ (م) باشا : وجاءني يوماً اثنان من شيوخ الدِّين من ذَوِي هِيتَاتِهِمْ ، وأصحابِ المنزلةِ فيهم ، كلاهما هامةٌ ، وقامةٌ ، وجُبَّةٌ ، وعمامةٌ ، ودرجةٌ من الإمامة ، ولهما نسيَمٌ يَنْفُحُ عِطْراً حَسِبْتُهُ من تَرْوِيحِ أجنحةِ الملائكة ، وعليهما من الوُفَارِ كَظْلُ الشَّجَرَةِ الخُضراءِ في لَهَبِ الشَّمْسِ تَفِيءُ به يَمْنَةً ، وَيَسْرَةً . فتوجَّهْتُ إليهما بنظري ، وأقبلْتُ عليهما بنفسي ، ووضعتُ حواسِّي كُلَّها في خدمتهما ؛ وقلتُ : هؤلاء هم رجالُ القانونِ الذي مادَّتهُ الأولى القلب .

ما أسخَفَ الحياةَ لولا أنَّها تدلُّ عل شرفها ، وقدرِها ببعضِ الأحياءِ الَّذِينَ نَراهم في عالمِ التُّرابِ كأنَّ مادَّتَهُم من السُّحُبِ ، فيها لغيرهم الظلُّ ، والماءُ ، والنَّسيمُ ، وفيها لأنفسهم الطَّهارةُ ، والعلوُّ ، والجمالُ ، يُثَبِّتون للضَّعفاءِ : أنَّ غيرَ الممكنِ ممكنٌ بالفعل ؛ إذ لا يرى الناسُ في تركيبِ طباعهم إلا الإخلاصَ ؛ وإن كان حُرماناً ، وإلا المروءةَ ؛ وإن كانت مَشَقَّةً ، وإلا محبَّةَ الإنسانِيَّةِ ، وإن كانت أَلماً ، وإلا الجَدَّ ؛ وإن كان عَناءً ، وإلا القناعةَ ؛ وإن كانت فقراً !

هؤلاء قومٌ يؤلَّفون بيدِ القدرةِ ، فهم كالكتبِ ، قد انطوَّت على حقائقها ، وختِمَتْ كما وُضِعَتْ ، لا تستطيعُ أن تُخْرِجَ للنَّاسِ من حقيقةِ نصفِ حقيقةٍ ، ولا شبهَ حقيقةٍ ، ولا تزويراً على حقيقةٍ .

وما أعجَبَ أمرَ هذه الحياةِ الإنسانِيَّةِ القائمةِ على النِّواميسِ الاقتصاديةِ ! فالسَّماءُ نفسُها تحتاجُ فيها إلى سِماصرةٍ لعرضِ الجَنَّةِ على النَّاسِ بالثَّمَنِ الذي يملكه كلُّ إنسانٍ ، وهو العملُ الطَّيِّبُ .

قال : ونظرتُ إلى الشَّيخين على اعتبار أنَّهما من بَقِيَّةِ الثُّبُوَّةِ العاملةِ فيها شريعةٌ نفسُها ، تلك الشَّريعةُ التي لا تتغيَّرُ ، ولا تتبدَّلُ ؛ كيلا يتغيَّرَ النَّاسُ ، ولا يتبدَّلوا . ثُمَّ سألتُهُما عن حاجتهما ، فإذا أحدهما قد عملَ أحياناً من الشُّعْر جاء يمدحُ بها الباشا ؛ ليزدلفَ إليه ؛ فقلتُ في نفسي : « ما أشبهَ حَجَلَ الجبالِ ^(١) بِالوَانِ

(١) هذا مثلٌ عربي . والحجل : الطائر المعروف ، يكون في الجبل من لون صخرة ؛ للعلَّة =

صخرها ! « هذا عالمٌ دنيا يحلُّها من الشَّرِّ الرِّغيفُ ، ومن الغرب الدِّينار ، ومن الشَّمال الجاه ، ومن الجنوب الشَّيطان

ثم نَشَر ورقةً في يده ، وأخذ يَسْرُدُ عَلَيَّ القصيدة ، وهي على رَوِيِّ الهاء ، تنتهي أبياتها : ها . ها . ها . فكان يقرؤها شعراً - أو كما يسمِّيه هو شعراً - وكنت أسمعها أنا فهقهةً من الشَّيطان ؛ الذي رَكِبَ أَكْتَافَ هذا العالم الدِّينيِّ : ها . ها . ها . ها

* * *

قال صاحبُ السَّرِّ : وأدخلتهما على الباشا ، فوقف المدَّاح يمدحُ بقصيدته ، وأخذتُ لحيته الوافرة تهتزُّ في إنشاده ، كأنها مَنَفَضَةٌ يَنْفُضُ بها المللُ عن عواطف الباشا وكان للآخر صمْتٌ عامِلٌ في نفسه كَصَمْتِ الطَّبيعة حين تَنْفَطِرُ البذرةُ في داخلها ؛ إذ كانت الحاجةُ حاجتهُ هو ، وإنما جاء بصاحبه رافداً ، وظهيراً يحملُ الشَّمْسَ ، والقمرَ ، والليثَ ، والغَيْثَ ، لتتقلَّبَ الأشياءُ حول الممدوح ، فيأخذه السَّحر ، فيكونَ جوابُ الشَّمْسِ على هذه اللُّغة أن تضيءَ يومَ الشَّيخ ، وجوابُ القمر أن يملأَ ظلامه ، وجوابُ الليث أن يفترسَ عدوّه ، وجوابُ الغيث أن يَهْطَلَ على أرضه .

والباشا لا يدعُ ظَرْفه ، ودُعابته ، وكان قد لمح في أشداقِ العالم المتشاعر أسناناً صناعيّةً ، فلما فرغ من نظمه الرِّكيك ؛ قال له : يا أستاذ ! أحسبني لا أكونُ إلا كاذباً إذا قلت لك : لا فُضَّ فوك

ثم ذكر الآخر حاجته : وهي رجاؤه أن يكونَ عمدةُ القرية من ذوي قرابته لا من ذوي عداوته . فقال له الباشا : ولقريتكم أيضاً أبو جهل . . . ؟

* * *

ولمَّا انصرفا قال لي الباشا : لأمرٍ ما جعل هؤلاء القومُ لأنفسهم زياً خاصاً يتميَّزون به في النَّاسِ ، كأنَّ الدِّينَ بابٌ من التَّحَرُّفِ والتَّصَرُّفِ ، بعضُ آلتِه في ثيابه ؛ فهؤلاء يسكنون الجُبَّ ، والقفاطينَ ، وكأنَّها دواوينُهم ، لا ثيابُهم

قد أفهم لهذا معنى صحيحاً إذا كان كل رجل منهم محصوراً في واجبات عمله كالجندى في معاني سلاحه ، فيكون التعظيم ، والتوقير لثوب العالم الديني كأداء التحية للثوب العسكري : معناه أن في هذا الثوب عملاً سامياً أوله بيع الروح ، وبذل النفس ، وترك الدنيا في سبيل المجتمع ؛ هذا ثوب الموت يُفرض على الحياة أن تعظمه ، وتجلّه ، وثوب الدفاع تجب له الطاعة ، والانقياد ، وثوب القوة ليس له إلا المهابة ، والإعزاز في الوطن .

ولكن ماذا تصنع الجبة اليوم ؟ إنها تُطعم صاحبها ...

أثر الجيش معروف في دفاع الأمم العدوّة عن البلاد ، فأين أثر جيش العلماء في دفاع المعاني العدوّة عن أهل البلاد ، وقد احتلت هذه المعاني ، وضربت ، وتملكت ، وتركت هذا العالم الديني في ثوبه كالجندى المنهزم : يحمل من هزيمته فضيحة ، ومن ثوبه فضيحة أخرى ؟

أنت يا بني ! قد رأيت (الشيخ محمد عبده) وعرفته ؛ فرحم الله هذا الرجل ، ما أعجب شأنه ! لكأنه والله ! سحابة مطوية على صاعقة . ولو قلت : إنه قد كان بين قلبه ورأسه طريق لبعض الملائكة ؛ لأشبه أن يكون هذا قولاً .

كان يزورني أحياناً فأراني مُرغماً على أن أقدم له مجلسين أحدهما قلبي . وكان له وجه يأمرُ أمراً ؛ إذ لا تراه إلا شعرت به يرفعك إلى حقيقة سامية^(١) .

رجلٌ نبت على أعراقٍ فيها إبداعُ المبدع العظيم ؛ الذي هيأه لرسالته ، فعواطفه كالعطر في شجرة العطر الشديّة ، وشمائله كجمال السماء في زُرقة السماء الصافية ، وعظمته كزُوعة البحر في منظر البحر الصّاخب . وكثيراً ما كان يتعجّب من هذا أستاذه (السيّد جمال الدين الأفغاني) فيسأله مندهشاً : بالله قل لي : ابنُ أيِّ ملكٍ أنت ؟

لم يكن ابنُ ملكٍ ، ولا ابنُ أميرٍ ، ولكنه ابنُ القوّاتِ الرُّوحيةِ العاملةِ في هذا الكون ، فهي أَعَدَّتْه ، وهي ألهمته ، وهي أنطقته ، وهي أخرجته في قومه إعلاناً غيرَ كتمانٍ ، ومُصارحةٍ غيرَ مخادعةٍ ، وهي جعلت فيه أسديّة الأسد ، وهي ألقت

(١) وصفنا الشيخ - رحمه الله - في كتابنا (السحاب الأحمر) واستلهمنا روحه فصلاً طويلاً تجده هناك . (ع) .

في كلامه تلك الشهوة الرُّوحِيَّة ؛ التي تذاق ، وتُحَبُّ ، كالحلاوة في الحَلْوَى .

هذا هو العالم الدِّينِي ؛ لا بدُّ أن يكون ابنَ القوَّاتِ الرُّوحِيَّةِ ، لا ابنَ الكُتُبِ وحدها ، ولا بدُّ أن يخرجَ بعمله إلى الدُّنْيَا ، لا أن يُدْخِلَ الدُّنْيَا تحت سقفِ الجامع .

وأنا فما ينقضي عجبِي من هؤلاء العلماء الذين هم بقايا تَتَضَاعَلُ بجانب الأصل ؛ يبحثون في سُنَنِ النَّبِيِّ ﷺ : كيف كان يأكلُ ، ويشربُ ، ويلبسُ ، ويمشي ، ويتحدَّثُ ؛ كأنهم من الدُّنْيَا في قانونِ المائدة ، وآدابِ الولايم ، ورُسومِ المجتمعات ؛ أمَّا تلك الحقيقةُ الكبرى ، وهي : كيف كان النَّبِيُّ ﷺ يقاتلُ ، ويحاربُ لهداية الخلق ، وكيف كان يسمو على الدُّنْيَا ، وشهواتها ؟ وكيف كان بطباعه القويَّة الصَّريحَةَ تعديلاً فعَّالاً في هذه الإنسانيَّة للنَّواميس الجائرة ؟ وكيف كان يحملُ الفقرَ ؛ ليكسِرَ به شِرَّة النَّواميس الاقتصادية التي تقضي بجعل الأخلاق أثراً من آثار السَّعة ، والضُّيق ، فتُخْرِجُ من الغنيِّ متعفِّفاً ، ومن الفقيرَ لصاً ؟ وكيف استطاع ﷺ بفقره السَّامي أن يُحوِّلَ معنى الغنى في نفوس أصحابه ، فيجعله ما استغنى عنه الإنسانُ من شهوات الدُّنْيَا ، وتَرَكَ ، لا ما نال منها ، وجمَعَ ؟ أمَّا هذا ، ونحوه من حقائق الثُّبوتِ العاملة في تنظيم الحياة ؛ فقد أهملوه ؛ إذ هو لا يوجد في الكُتُبِ ، وشروحها ، وحواشيها ، ولكن في الحياة ، وأثقالها ، وأكدارها ؛ وبذلك أصبحَ شيوخنا من الأُمَّة في مواضع لم يضعهم فيها الدِّينُ ، ولكن وضعتهم فيها الوظيفة .

ألا ليتهم يكتبون على أبواب الأزهر هذه الحكمة : سُئِلَ بعضُ العرب : بِمَ ساد فلانُ فيكم ؟ قالوا : احتجنا إلى علمه ، واستغنى عن دنيانا .



الأخلاقُ المحاربة - ٤ -

وحَدَّثني صاحب سرِّ (م) باشا بهذا الحديث ، قال : كُنَّا في ثورة سنة ١٩١٩ سنة الهَزَاهِز ، والفتن ، وقد تفاقمت الثَّورَةُ ، وأخذ الشَّبَابُ يعملُ ، ويفكِّرُ فيما يستطيع أن يعملَ ، وما يجب أن يعمل ؛ وكان السَّخَطُ العامُّ هو ميراثُ الوقت ، فكانت قلوبُ الشَّعبِ تُلهِمُ واجباتها إلهاماً ؛ إذ لم يكن في هذه القلوبِ كلُّها إلا لَذْعَةُ الدَّمِ تعيِّن اتجاه أعمالها ، وتحلِّده .

كانت الثورة زلزلةً وقعت في التاريخ ، فجاءت تحت زمنٍ راكِدٍ لا يتغيَّرُ إلا بأن يُنْسَفَ ، ولا ينسِفُهُ إلا مادةُ الإهيَّةِ ، كالحركة الكونيَّة ؛ الَّتِي تَخْرُجُ اليومَ الجديد من اليوم القديم ؛ فكان القَدَرُ يعمل بأيدي الإنجليز عملاً مصرياً ، ويعملُ بأيدي المصريين عملاً آخر .

وتعلَّم الشَّعبُ من دفن شهدائه : كيف يَسْتَنْبِتُ الدَّمُ ، فَيُنْبِتُ به الحرِّيَّةَ ، وكيف يزرع الدَّمْعَ ، فيُخْرِجُ منه العزمَ ، وكيف يَسْتَمِرُّ الحزنُ ، فيشمر له المجد .

وكان رصاصُ الإنجليز يصيب هدَفين معاً : فيصرغُ شهداءنا ، ويقتلُ الموت السِّيَاسِيَّ ؛ الذي احتلَّ معهم هذه البلاد . وقد أنعموا على الشَّعبِ بالصَّدمة الأولى ، فَنَشِبَتِ المعركة ؛ الَّتِي تُقَاتَلُ فيها الأخلاقُ القوميَّةُ ؛ لتنتصر ؛ وشعرَتْ مصرُ في جهادها بأنَّها مصرُ ، فالتمس رُوحُها التَّاريخيُّ رمزه العظيمَ في الأُمَّة ؛ ليظهرَ فيه عاتياً جباراً ؛ فكان هذا الرَّمْزُ الجليلُ العظيمُ هو سعد زغلول .

* * *

قال صاحب السَّرِّ : وكان الطَّلِبَةُ قد غَدَوْا من أوَّل النَّهارِ يتظاهرون ، وقد جعلتهم الثَّورَةُ كالأرواح تَخَلَّصت من الموت بالموت ، فلا تخشاه ، ولا تباليه ، واستقلَّت عن العقل بتحوُّلها إلى شعورٍ مَخْضِيٍّ ، وخرجت عن القوانين كلُّها إلا القانونَ الخفيَّ ؛ الذي لا يُعَلِّمُ ما هو ؟

كانوا في معاني قلوبهم لا في غيرها ، فلست تراهم إلا عظماء في عظمة المبدأ ؛ الذي ينتصرون له ، أقوياء في قوَّة الإيمان ؛ الذي يعملون به ، أجلاء في

جلال الوطن ؛ الذي يحيون ، ويموتون في سبيله .

وكانوا في الشعب هم خيال الأمة العامل المدرك ، وشعورها الحي المتوثب ، وقواها البارزة من أعماقها ، وأملها الزاحف ؛ ليَقهر الضعوبة .

يُفَادُونَ بأنفسهم الغالية ، ويؤثرون عليها ، وليس في أحدٍ منهم ذاته ، ولا أغراضُ شخصيه . فما أجل ، وما أعظم ! وما أروع ، وما أسمى !
أيتها الحياة ! هل فيك أشرف من هذه الحقيقة إلا حقيقة النبوة ؟

* * *

قال : وكان أخي هو زعيم هؤلاء الطلبة في مدينتنا ؛ قوي على الزعامة ، وفيها بها ؛ يحمل قلباً كالجمرة الملتهبة ، وله صوتٌ بعيدٌ تحسبُ الرعدَ يُقعقع به . إذا مشى في جهاده ؛ كان كلُّ ما على الأرض تراباً تحت قدميه ، فلا يمشی إلا محتقراً هذه الدنيا ، وما فيها ، غير مقدس منها إلا دينه ، ووطنه ؛ وسلاحه : أن كل شيء فيه هو سلاحٌ على الظلم ، وضدَّ الظلم .

وكان في ذلك اليوم يقود « المظاهرة » ، وحوله جماعة من خالصته ، وصفوة إخوانه ، يمشون في الطبيعة تحت جوٍّ متقدِّدٍ ، كأنَّ فيه غضبَ الشَّباب ، عنيفٍ كأنما امتزج به الشُّخْطُ ؛ الذي يفورون به ، رهيبٍ كأنه مُتهَيِّئٌ لينفجر ، فلما بلغوا موضعاً من الطريق ينعطفون عنده انصبَّ عليهم المدفع الرَّشاش ...

قال : فإني لجالسٌ بعد ذلك في الدَّيوان ؛ إذ دخل عليَّ أخي هذا ينتفضُ غضباً ، كأنَّ المعاني تنبعثُ من جسده ؛ لتقاتل ، ورأيته له عينين ينظر النَّاظِرُ فيهما إلى النَّار التي في قلبه ؛ فخشيْتُ أن يكونَ القومُ أطلقوا عليهم الجنون ، والرَّصاصُ معاً .

واستنبأته خبرَ أصحابه ، فقال : إنَّ الذين كانوا حوله وقعوا يتشخَّطون في دمائهم^(١) ، فوقفَ هو شاخصاً إليهم كأنه ميتٌ معهم ، وقد أحسَّ كأنما خلَّع عن جسمه نواويسَ الطَّبيعة ، فلا يعرف ما هي الحياة ؟ ولا ما هو الموت ؟ وكان الرَّصاصُ يتطاير من حوله كأنَّ أرواحَ الشَّهداء تلتقاه ، وتبعثره لا يناله بسوء . قال :

(١) « يتشخطون في دمائهم » : تشحط في دمه : تحبِّط فيه ، وتضرِّج .

وما أنسى ولا أنسى ما رأيته في تلك الساعة بين الدنيا والآخرة ؛ فلقد رأيتُ بعيني رأسي الدَّم المِصرِّيَّ يسلم على الدَّم المِصرِّيِّ ، ويسعى إليه ، فيعانقه عناق الأحياب .

ثمَّ قال : أين هذا الباشا ؟ وما باله لم يصنع شيئاً في الاحتياط لهذه الفورة ؟ يكاد الخِزْيُ والله ! يكونُ في هذه الوظائف على مقدار المرتب .

* * *

قال صاحب السِّرِّ : ولم يُسمِّ كلمته حتَّى خرج علينا الباشا متكسِّر الوجه من الحزن ، قد تغرغرت عيناه ، فأخذ بيد أخي إلى غرفته ، وتبعتهما ، ثمَّ قال : هُونَا ما يا بني ! إِنَّ العَلَّةَ فيكم أنتم يا شباب الأُمَّة ، فكلُّ ما ابتلينا ، أو نُبتَلَى به هو ممَّا يستدعيه خمولكم ، وتستوجبهُ أخلاقُكم المتخاذلة ؛ إِنَّا من غيركم كالمُدافع الفارغة مِن ذخيرتها : لا تصلحُ إلا شكلاً ، وبهذه العَلَّةُ كان عندنا شكلُ الحكومة ، لا الحكومة .

أتدري يا فتى ! ما هي الحكومةُ الصَّحيحةُ في مثل حالتنا ؟ هي أن تحكموا أنتم في الشَّعب حكومةً أخلاقيةً نافذةً القانون ، فتضبطوا أخلاقَ النِّساءِ ، والرِّجال ، وتردُّوها كلُّها أخلاقاً محاربةً ، لا تعرفُ إلا الجِدَّةَ ، والكرامةَ ، وصرامةَ الحقِّ ؛ وإلا ؛ فكما تكونون يؤلَّى عليكم .

هذا وحده هو الذي يُعيد الأجنب إلى رشدهم ، وإلى الحقيقة ، فما أراهم يعاملوننا إلا كأننا ثيابٌ معلقةٌ ليس فيها لابسوها .

كيف يتصغَّلُك المِصرِّيُّ للأجنبيِّ لو أنَّ في المِصرِّيِّ حقيقةَ القوَّةِ النفسيةِ ؟ أترى بارجةً حربيةً تتصعلك لزورق صيد جاء يرتزق ؟

إنَّ في بلادنا المسكينَةَ الأجنب ، وأموالَ الأجنب ، وغطرسَةَ الأجنب ؛ لا لأنَّ فيها الاحتلال ، كلاً ، بل لأنَّ فيها ضعفَ أهلها ، وغفلةَ أهلها ، وكرمَ أهلها . . . بعضُ هذا يا بني ! شبيهٌ ببعضِ ، وإلا فما هو كرمُ الشَّاةِ الضَّعيفةِ إلا للذةٍ لحمها . . . ؟

نريد لهذا الشَّعب طبيعةً جديةً صارمةً ، ينظر من خلالها إلى الحياة ، فيستشعرُ ذاتَه التَّاريخيةَ المجيدةَ ، فيعملُ في الحياة بقوانينها ؛ وهذا شعورٌ لا تُخلِدهُ إلا

طبيعة الأخلاق الاجتماعية القويّة ؛ التي لا تتساهل من ضعفٍ ، ولا تتسمّح من كذبٍ ، ولا تترخّص من غفلةٍ . والحقيقة في الحياة كالحقيقة في المنطق : إذا لم يصدّق البرهان على كل حالاتها ؛ لم يصدّق على حالة من حالاتها ، فإذا كنّا ضعفاء كرماء ، أعزّاء ، سادة على التّاريخ القديم ؛ فنحن ضعفاء فقط .

إنّ الكبراء في الشّرق كلّ لا يصلحون إلّا للرأي ، فلا تسوّموهم غير هذا ، فهم قد تلقّوا الدّرس من أغلاطهم الكثيرة ، وبهذا لن تفلح حكومةٌ سياسيّةٌ في الشّرق النّاهض ما لم يكن شبابها حكومةً أخلاقيّةً يُمِدّها من نفسه ومن الشعب في كلّ حادثة بالأخلاق المحاربة .

يا بنيّ ! إنّ القويّ لو اتّفق مع الضّعيف على كلمة واحدة لا تتغيّر ؛ لكان معناها للأقوى أكثر ممّا هو للضعف ؛ فإنّ هذا القويّ ؛ الذي يعمل مع الضّعيف يكون فيه دائماً شخصٌ آخرٌ مختلفٌ ، هو القويّ الذي يعمل مع نفسه .

هكذا هي السّياسة ؛ أما في الإنسانيّة ؛ فلا ؛ إذ يكون الحق دائماً بين الاثنين أقوى من الاثنين .



خَضَعَ ، يَخْضَعُ - ٥ -

وقال صاحب سرِّ (م) باشا فيما حدَّثني به : جاء ذاتَ يومٍ قنصلُ (الدَّولةِ الفلانية) من هذه الدَّولِ الصَّغيرةِ ؛ التي لو علم الدُّبابُ في بلادها : أنَّ في مصرَ امتيازاتٍ أجنبيةً ، لطمعتْ كُلُّ ذبابة أن يكونَ لها في بلادنا اسمُ الطَّيارةِ الحرَّيةِ .

ورأيتُه قد دخل عليَّ شامخاً ، باذخاً^(١) ، متجبراً ، كأنه - قبل أن يجيءَ إلى هذا الدَّيوانِ لمقابلةِ الحاكمِ المصري - قد تكلمَ في (التَّلفون) مع إسرافيلَ يأمره أن يكونَ مستعدّاً للتَّنْفُخِ في الصُّورِ .

جَنَى صُعلوكُ من رعايا دولته على مصريٍّ ، فأخَذَ كما يُؤخَذُ أمثاله ، وقضى ساعةً ، أو ساعتين بين أيدي المحقِّقين يسألونه الأسئلةَ الهَيئَةَ اللَّيْنَةَ ؛ التي تُحيط بتعريفه من ظاهره ، ولا يُشبهُها في سَخَافَةِ المعنى إلا أن يسألوه عن ثيابه من أيِّ مصنعٍ هي في أوربة فزعم القنصل : أنَّه كان يجب أن يكونَ حاضراً يشهدُ التَّحقيقَ ؛ لأنَّ جنايَةَ أجنبيٍّ على مصريٍّ تقعُ أجنبيَّةً . . . فلها شأنٌ ، ورعايةٌ ، وامتياز ، وادَّعى : أنَّ المحقِّقين ضايقوا المجرمَ ، وعاسروه ، وتجهَّموه بالكلام ، ولهذا جاء يحتجُّ .

ورأيتُه جلسَ متوقِّراً كأنما يشعرُ في نفسه : أنَّه أثقلُ مِنْ مِدْفَعِ ضَخْمٍ ؛ لأنَّ في نفسه وَهْمَ القوَّةِ ؛ وخيَلُ إليَّ : أنَّه يرى موضعه بين السَّقَفِ والأرضِ ؛ إذ يحملُ في رأسه فكرةً : أنَّه الأعلى ، وكانت له هيئةٌ صريحةٌ في : أنَّ الأجنبيَّ المقيمَ هنا ليس هو كُلُّ الأجنبيِّ ، بل لا تزالُ منه بقيَّةٌ تتمُّها دولتهُ ، وفي الجملة كان الرَّجُلُ كلمةً واضحةً مفسَّرةً تنطقُ بأنَّ للقانونِ المصريِّ قانوناً يحكمه في بلاده !

وأنا قد درستُ القانونَ الدَّوليَّ ، وعرفتُ ما هي الامتيازاتُ ، وما أصلُها ، وهي لا تعدو كَرَمَ الأرنبِ ؛ التي زعموا : أنَّها كانت تملكُ حماراً تركبُه ، وترتَقِفُ به ، فسألتهَا أرنبٌ أخرى أن تُزِدَها خلفها ، فلمَّا اندفعَ بهما الحمارُ ؛ استبوطأته^(٢) ، فقالت لصاحبه : يا أختي ! ما أفرَّةَ حمارك ! ثُمَّ سكَّت مدَّةً ،

(١) « باذخاً » : بذخ الرجل : فخر فتعالى في فخره .

(٢) « استبوطأته » : استبوطأ الشيء : وجده وطياً . والوطي : اللَّيْنُ السَّهْلُ .

وأعجبها الحمار فقالت : يا أختي ! ما أفره حمارنا ... !

وكنا نحن الشرقيين من الضعف ، والغفلة ؛ بحيث لم نبلغ مبلغ الأرنب في حكمتها ، وتدبيرها ، وحذرها ، فإنها أسرع ، ودفعت صاحبها ، وقالت لها : انزلي - ويلك ! - قبل أن تقولي : ما أفره حماري !

قال : غير أنني في تلك الساعة نسيت القانون الدولي ، وكنت في إلهام مصري وحدها ، فظهر لي ظهوراً يبين أن لا شيء اسمه القانون الحق في هذه الدنيا ؛ ولكن هناك اتفاقاً بين كل خضوع ، وكل تسلط ، هو قانون هاتين الحالتين بخصوصهما . وأسرع إلى الباشا ، فأنبأته ، وأسرع الباشا ، فغير وجهه ، وتبسط ، وتهلل ، وتهياً بهذا لاستقبال القادم العزيز ، كأنه أخص محبته يتطلع إلى مؤانسته ، وقد جاء يزوره في داره . ثم دخل القنصل ، ولم أسمع ممّا دار بينهما إلا الكلمة الأولى ، وهي قول الباشا : لنبدأ يا سيدي من الآخر ...

وكانت في الباشا موهبة عجيبة في اختلاب^(١) الأجانب خاصة ، يُديرهم بلباقة كالخاتم في إصبعه ؛ حتى قال لي أحدهم : إن لهذا الباشا حاسة زائدة ، لو سُميت حاسة الإرضاء ؛ لكان هذا اسمها الطبيعي ، وإنه يعمل بها ، كما يعمل المفكر بتفكيره ؛ فهو يبتكر الأساليب الغربية ؛ التي يصعد ويهبط بها ميزان الحرارة النفسية ، وإن جلسه يكاد يشعر من مهارته في التمثيل : أن في جو المكان ستاراً يُرفع ، وستاراً يُسدل بين الفصول .

فما لبث القنصل أن خرج بغير الوجه الذي دخل به ، ولكنّه عبس في وجهي أنا ، وتكره لي ، كأنه أضغر شاني ، فازدرثني عينه ، فوثبت إلى رأسه فكرة الامتيازات .

وهذه القوة الظالمة (الامتيازات) ؛ لو أنها كانت قوة فاهرة نافذة ، وأعين بها طفيلي ؛ ليقتم دور الناس آمناً مطمئناً ، لاستحي هذا الطفيلي أن يأكل بها ؛ إذ تجمع عليه التطفل ، والمقت معاً ، ولو قيل لحسام بتار : إن لك امتيازاً على بعض السيوف ألا تقارعك ، وإنك محمي أن تنالك سطوتها ؛ إذا قارعتها ، لأنف أن يسمى سيفاً بهذا ، أو بمثل هذا ، فإن القوة الظالمة ؛ التي يُعبرونه إيّاها ليست إلا مهانة لشرف القوة العادلة ؛ التي هي فيه .

* * *

(١) « اختلاب » : اختلبه : خدعه .

قال صاحب السِّرِّ : ووصفتُ للباشا هيئةَ القنصل التي انصرف بها ، وتقطيعه في وجهه ، وقلت له : إِنَّ الدُّبَابَةَ وقعت في صَخْفَتِي أنا من هذه الوليمة ... فضحك بملء فيه ، ثُمَّ قال :

ستبطل هذه الامتيازات ، وليس بيننا وبين نهايتها إلا أن ينتهي الشعب إلى حقيقته القوميّة ، فما تركها في مكانتها إلا نزولُ الشعب عن مكانته ، وتالله ! لكَأَنَّ هؤلاء الأجانب يسألوننا بهذه الامتيازات : أين مكانكم في بلادكم ... ؟

أتدري ما قاله هذا القنصل حين تَجَاذَبْنَا الحديثَ فيها ، بعد أن وضعتُ نفسي منه في موضع المحامي الذي يخذله الدَّلِيلُ ، فيحاولُ أن يستنزلَ كرمَ القضية بعرضِ بؤس المتهم على شفقتهم ، ليستعطفَ القانون ؛ الذي في أيديهم بالقانون الذي في أنفسهم ؟

إنَّه قال : لا يلوَمَنَّ الشرقيون إلا أنفسهم ، فهم علّموا الأجانب أن تنفِ ريش الطيرِ أوّلُ أكيله ... وهذه الامتيازاتُ إن هي إلا معاملةٌ بيننا وبين طبيعة الخضوع في الشعب . نعم إنَّها مَضْرُوءَةٌ ، وَمَعْرُوءَةٌ^(١) ، وظلمٌ ، وقسوةٌ ؛ ولكنّها على ذلك طبيعِيَّةٌ في الطَّبيعة ؛ فما دام هذا الشعبُ لِيَنَّ المأخذِ ، فَإِنَّ هذا يُوجدُ له من يأخذه ؛ وما دامت الكلمةُ الأولى في مُعْجَم لغته السياسيّة هي مادة (خَضَعَ ، يَخْضَعُ) ، فهذه الكلمةُ تحمل في معناها الواحدِ ألفَ معنى ، منها : ظَلَمَ يَظْلِمُ ، وَرَكِبَ يَرْكَبُ ، وَمَلَكَ يَمْلِكُ ، واستبدَّ يستبدُّ ، ودَجَّلَ يُدْجِلُ ، وَخَدَعَ يَخْدَعُ ؛ فهل يكثرُ أن يكونَ منها للأجانب : امتياز يمتاز ؟

* * *

قال صاحب السِّرِّ : ثُمَّ زَمَ الباشا فَمَه ، وسكت : ففهمتُ الكلمات التي انطبق فمُه عليها ، وإن لم يتكلّم بها ، ثُمَّ غلبه الضَّحْكُ ، فقال : والله يا بني ! لو أن بُرغوثاً طَمَرَ^(٢) من ثوب صُعلوكِ أجنبي ، فوقع في ثوب صُعلوكِ وطني ، فتقاتلاً ، فقُبْضُ عليهما ، فأخذنا ؛ لما رَضِي بُرغوثُ الأجنبي أن يحاكم إلا في المحاكم المختلطة . ثم سكت الباشا مرّةً أخرى كأنه يقول كلاماً آخر ، لا يجوز نشره ، ثُمَّ قال :

(١) « معرّة » : مساءة ومكروه .

(٢) « طمر » : الطَّمر : الوثوب إلى أسفل أو في السماء . والفعل كـ (ضرب) .

يا بني ! إِنَّ الأَجَانِبَ لا يَضْعُون الحِمْلَ إِلَّا عَلَى من يَحْمِلُ ؛ فإذا نحن تَوَخَّينا مرادهم ؛ أرادوا لأنفسهم ، لا لنا ؛ وإذا وافَقْنَا لهم غرضاً ؛ جعلوه كالدينار فيه مئة قرش ، وأبوا إلا أن نُصَارِفَهُمْ عليه بمئة . هم - ويحك ! يمتازون في معاملتنا لا في سطور القوانين ، والمعاهدات ، فلنُبْطِل هذه المعاملة يَبْطُل هذا الامتياز .

إِنَّ الحقَّ يا بني ! استحقاق لا دَعْوَى ، وهذا التَّنَازُعُ على الحياة يجعلُ وسائله الطَّبِيعِيَّةَ الانتزاعَ ، والمطالبةَ ؛ والتجُرُّدَ له والدَّابَّ فيه ، والإصرارَ عليه . وكلُّ الأقوياء يعلمون : أَنَّ موضعَ الاعتدالِ بين غَضَبِ الحقِّ وبين استرداده موضعٌ لا مكانَ له في الطبيعة : والأجنبي يعتمد علينا نحن في جعله أكبرَ منا ، وأوفرَ حرمةً ، فإذا أسقط الشَّعْبُ هذه الامتيازات من فكره ، وروحه ، وأعصابه ، وثارَتْ فيه كبرياءُ الوطنيَّةِ ، فاستنكَفَ من الاستخذاء ، ونفر من الاختضاع ، وأبى إلا أن يُعلن كرامته ، وصرفَ اهتمامه إلى حقوق هذه الكرامة ، وأصرَّ ألا يعامَلَ أجنبيّاً يرى لنفسه امتيازاً على وطنيٍّ ، وقَرَّرَ ذلك في نفسه ، ومكَّنَه في رُوعه ، وأجمع عليه إجماعه على الدِّين - إذا جاءت (إذا) هذه بشرطها من الشَّعْب ، جاء جوابُ الشرط من الأجنب بنزولهم عن الامتيازات ، وانحلت المشكلة . إِنَّا يا بني ! لا نملك ضغطَ السِّياسة ، ولكنَّا نملك ما هو أقوى ؛ نملك ضغطَ الحياة .

لهم الامتيازُ بأنهم أجنبٌ عَنَّا ، فليكن لنا الامتيازُ الآخرُ بأننا أجنبٌ عنهم في المعاملة ، مثلاً بمثل ، وما يَقُلُ الحديدُ إلا الحديد .

يقولون : النِّظام الاقتصاديُّ ، والمال الأجنبيُّ . ولكن أَرَأَيْتَ المالَ في يد الأجنبيِّ إلا مالاً ، وتدبيراً ، وسلطةً ، وسيادةً ، من أَنه في يد الوطني دِينَ ، وإسرافٌ ، ورقٌ ، وذُلٌّ ؟

لم يظهر لي إلا الساعة : أَنَّ من حكمةِ تحريم الرِّبا في شريعنا الإسلاميَّة ، وقايةُ الأُمَّة كُلِّها في ثروتها ، وضياعها ، ومُستغلاتها ، وحمايةُ الشَّعْبِ ، ومُلوكةِ من الإسرافِ ، والتَّخَرُّقِ ، والكرمِ الكاذبِ ، وردُّ الاستعمارِ الاقتصاديِّ ، وشلُّ النفوذِ الأجنبيِّ .

أما لو أَنَّا كتبنا من الأوَّل على أبواب « البنك العقاري » وأبواب ذُرَيْته : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ الرِّيَا ﴾ [البقرة : ٢٧٦] فهل كانت تُقرأ هذه الكلماتُ الثلاث على أبواب تلك البنوك الأجنبية إلا هكذا : « محالٌّ خاليةٌ للإيجار » ؟

فلتتعصب ! - ٦ -

وقال صاحب سر (م) باشا : جاءني يوماً صحفِيّ إنجليزيّ من هؤلاء الكتاب المتعصبين ؛ الذين تُطلقهم إنجلترا ، كما تُطلق مدافعها ؛ غير أنّ هذه للبارود ، والرصاص ، والقنابل ، وأولئك للكذب ، والشتم ، والمغالطات .

وهو أذن ، وعينٌ ، ولسانٌ ، وقلمٌ لجريدة إنجليزية كبيرة ، معروفة بثقل وطاقتها على الشرق ، والإسلام ؛ تُصلحُ بإفساد ، وتداوي الحمى بالطاعون ، وتعمل في نهضة الشرقيين واستقلالهم ما يُشبه قطع نذّي الأم وهو في شفتي رضيعها المسكين .

ودخل عليّ هذا الكاتب في الساعة ؛ التي خرج فيها من غرفتي صاحبُ جريدة أسبوعية في مدينتنا ؛ كان قد نفخ الضفدع ؛ ليجعلها ثوراً ، فحوّل صحيفته إلى جريدة يومية ، وهو لا يجد ما دنتها ، ولا يستطيع أسبابها ، إلا أنّه كدّاب الناس عندنا كان يحسب الكذب في العمل سهلاً مهلاً^(١) كالكذب في القول ، فلم يتعاطمه الأمر العظيم ، واقترض لعمله كل الفاظ النجاح من اللغة .

وظنّ عند نفسه : أنّه سيخوف بجريدته الكبراء ، والأعيان ، والمياسير حتّى يغلب على جميعهم ، ويشارك أصابعه مع أصابعهم في استخراج ما يحتاج إليه من جيوبهم ؛ فلم تعش جريدته إلا أياماً ، وأتلف ما جمع ، ورهن فيها داره التي لا يملك غيرها ؛ وعلم آخراً : أنّ الذي يكذب ، فيسمي الخروف جملاً ، لا يقبل منه أن يكذب على الكذب نفسه ، فيزعم أنّ الناقة هي التي نتجت هذا الخروف ..

ولما انقلبت هذه الجريدة يومية كان الباشا هو ملجأ الرجل ووزره^(٢) ، وكان لكل يوم في الجريدة أخبار عن الباشا لا تقع في الدنيا ، ولا تُجمع من الحوادث ، ولكن تقع في ذهن الكاتب ، وتُجمع من صناديق الحروف ؛ حتّى قال لي الباشا مرّة : إنّ اسمي قد أصبح موظفاً في هذه الجريدة لجمع الاشتراك ...

وتحرّى هذا الصحفِيّ أن يستأذن يوماً على الباشا وفي مجلسه حشد عظيم من

(١) هذا الاستعمال مما وضعناه نحن ، وليس في اللغة ، وهو من باب الإتياع ، كقولهم : حسن بسن ، وشيطان ليطان ... إلخ .

(٢) « وزره » : الوزر : الجبل المنيع ، والملجأ يُعتصم به .

السَّراة ، والأعيان ، والعُمد ، وكان جَمَعهم لأمرٍ ، فما هو إلا أن دخل الصَّحفي حتَّى ابتدره الباشا بهذا السُّؤال : يا أستاذ ! ما هي تلغرافات أوربة عن الحوادث التي ستقع غداً . . . ؟

فضجَّ المجلس بالضَّحك ، وفقدَ المسكين بهذه الثُّكَّة أربعين ديناراً كان يؤمِّل أن يخرج بها ، وأعلن الباشا في أظرف إعلانٍ ، وأبلغه كذبَ الرَّجل ، ونفاقه ، وإسفافه ، وأنه من رجال الصَّحافة المدوَّرة تدوير الرِّغيف . . .

قال : ونظرْتُ إلى الصَّحفي الإنجليزي نظرةً أكشفُفه بها ، فإذا أوَّل الفرقِ بينه وبين أمثاله عندنا - شعوره أن بلاده قد ربَّته (للخارج) ، فهو عند نفسه كأنَّه إنجليزيٌّ مرَّتين ؛ ويأتي من ذلك إحساسُه بعزَّة المالك ، وقوَّة المستعمر ، فلا يكونُ حيث يكونُ إلا في صراحةِ الأمرِ النَّافذ ، أو غموضِ الحيلةِ المبهمة ؛ ويستحكم بهذا ، وذاك طبعُه العمليُّ ، فهو بغريزته مُقاتِلٌ من مُقاتِلَةِ الفكر ، يلتمسُ ميدانه بين القوَى المتضاربة ، لا يبالِي أن يكونَ فيه الموتُ ما دام فيه العمل ؛ وبهذا كلُّه تراه نافذَ البصيرة قائماً على سِواء الطَّرِيق ؛ لأنَّ الإنجليزيَّ الباطنَ فيه يُوجِّه الإنجليزيَّ الظَّاهرَ منه ، ويُسانِده ؛ وفي أعماقِ الاثنين تجد إنجلترا ، وليس غير إنجلترا .

ثمَّ تفرَّستُ في الرَّجل أريدُ كُنْهه ، وحقيقته ، فإذا له نفسٌ مفتوحةٌ مقلَّعةٌ معاً ، كُفِّرَ الدَّار الواحدة ، يُفتح بعضها لما فيه ؛ كيما يُرى ، ويُقلَّل بعضها على ما فيه ؛ كيلا يُرى .

وله وجهُ عمليٌّ يكاد يحاسبُك على نظراتك إليه ؛ تدورُ في هذا الوجه عيناؤُ قد اعتادتنا وزْنَ الأشياء والمعاني ؛ يتلألُ في هاتين العينين شعاعُ النَّفسِ القويَّة الممرَّنة ، قد نَفَتِ الثُّقَّةُ بها نصفَ همومِ الحياة عن صاحبها ، تُمدُّ هذه النَّفسُ طبيعةً مؤمنةً بأنَّ أكبرَ سرورها في أعمالها ، فواجبُها في الحياة أن تعملَ كلَّ ما يحسُنُ بها ، وكلَّ ما يحسُنُ منها .

لقد خُيِّلَ إليَّ ، وأنا أنظر إلى نفسية هذا الإنجليزي : أنَّ كلمةَ الخيبة عند هؤلاء الإنجليز غيرُ كلمة الخيبة عندنا نحن الشرقيين ، فإنَّ خيبة النَّفس لا تتَّم معانيها أبداً في النَّفسِ العاملة الدَّائبة ، التي يُشعرها الواجبُ : أنَّه شيءٌ إلهيٌّ لا يخيب ، وأنَّ ما يُرفضُ على هذه الأرض من العمل الطَّيب لا يُرفضُ في السَّماء .

وكانَ الرَّجُلَ قد أدرك غرضي بملَكته الصَّحافية الدَّقيقة ، فأجابني عن السُّؤال الذي لم أسأله ، وقال لي مبتدئاً : إنَّ أساسنا الشَّخصية ، وحاسَّة الواجب ؛ وإنَّ فيكم أنتم كلُّ شيء إلا هذين ؛ فأخلاقنا تَظهر دائماً في العمل ، وأخلاقكم تَظهر دائماً في الكلام الفارغ ؛ ونحن نطلب الحقيقة ، وأنتم تطلبون الألفاظ ، حتَّى إنَّه لو خَسِرَ المصريُّ ألفَ دينارٍ ، ثمَّ أعلن : أنَّها مئةٌ فقط ، وصدَّق النَّاسُ أنَّها مئةٌ ؛ لكان عند نفسه كأنَّه ربح تسعمئة .

* * *

قال صاحب السر : واستأذنتُ له على الباشا ، فسَهَّل ، ورَحَّب ؛ ثمَّ هممتُ بالانصراف عنهما ، ولكن الإنجليزيُّ قال : يا باشا ! إنَّه قد تمكَّن في رُوعي : أنَّ صاحبَ سرِّك هذا متعصبٌ دينيٌّ ، وقد علمت : أنَّه ابنُ فلانٍ القاضي الشرعيِّ ، فطربوشه ابنُ العمامة ؛ ولقد كان ينظر إليَّ ، وكأنَّه يتأمَّل من أين يذبُّحني .

فضحك الباشا ، وقال لي : يا فلان ! إنَّ هذا الكاتب من تلاميذ برناردشو ، فهو كأستاذه ، يجعل لكلِّ حقيقةٍ ذنباً كذيلِ الهرِّ ، ثمَّ يمسكُها منه ، فإذا هي تَعَضُّ ، وتتلوَّى .

والتفتَ بعد ذلك إلى الإنجليزي ، ثمَّ قال له : جاءني كتابك فإذا كنت تريد رأيي فيما تسمِّيه التعصُّب الدينيُّ عند المسلمين ، فعجيبٌ أن تضعوا أنتم الغلطة ، ثمَّ تسألونا نحن فيها ! إنَّك لتعلم أنَّ هذا التعصُّب الكذب الذي أكثرتم الكلام فيه ، إنَّما هو لفظٌ من ألفاظ السِّياسة الأوربية ، أرسلتموه إلينا ؛ ليقَاتِلَ لفظُ التعصُّب الحقيقي ؛ ومن قبل هذا اخترعتم لفظة (الأُفْلِيَّات) ، وأجريتُموها في لغتكم السِّياسية ، لتجعلوا بها لتعصُّبنا الوطنيَّ شكلاً آخر غيرِ شكِّله ، فتفسدوه علينا بهذه المادَّة المفسدة ؛ وبذلك تضربون اليدَ اليمنى من غير أن تلمسوها ؛ إذ تضربونها بشلِّ اليد اليسرى .

إنَّ الإسلام في نفسه عدوٌّ شديدٌ على التعصُّب ؛ الذي تفهمونه ، فهو يقول لأهله في كتابه العزيز : ﴿ كُونُوا قَوْمِينَ بِالْأَيْمَانِ شَهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾ [النساء : ١٣٥] .

فإذا كان العدلُ في هذا الدِّين عدلاً صارماً ، وحقاً محضاً ، لا يميِّز بشيء

الْبَتَّةَ ، لا ذات النَّفس التي فيها اشتهاؤُ الدَّم ، ولا أصلها من الأبوين اللَّذَيْنِ جاءت منهما وراثَةُ الدَّم ، ولا أطرافها من الأقربين الَّذِينَ يَلْتَقُونَ حول نَسَبِ الدَّم ؛ إذا كان هذا ، فأين في هذا العدلِ محلُّ الظُّلم ؟

لعلَّكَ تشير إلى هذه الرُّعونة التي تعرفها في الأغمار ، والأغفالِ من العائمة ، فهذه ليست من أثرِ الدِّين ، بل هي أثرُ الجهلِ بالدِّين ؛ إنَّ هذا ليس تعصُّباً ، بل هو معنى من معاني الحِمِيَّةِ النَّفسيةِ المحرَّقة لم تجدوا أنتم له لفظاً ، وكان أقرب الألفاظ إليه عندكم هو التعصُّبُ ، فأطلقتموه عليه للمعنى الذي في نفسه ، والمعنى الذي في أنفسكم . ألا فاعلم : أنَّ إسلامَ العائمةِ اليومَ هو كالدَّعوى المقبولة شكلاً ، والمرفوضة بعد ذلك .

قال الإنجليزي : ولكنَّ لهؤلاء العائمة علماء دينيين يُدبِّرونهم من ورائهم ، وهم عندكم ورثةُ النَّبِيِّ ﷺ ؛ أي : منبعُ الفكرة ، وقوَّتُها .

قال الباشا : غير أنَّ هؤلاء قد أصبحوا كلُّهم ، أو أكثرهم لا يَنْدَسُ فيهم عِرْقٌ من تلك الوراثة ، وذلك هو الذي بلغ بنا ما ترى ؛ فالقوم إلا قليلاً منهم كالأسلاك الكهربائية المعطَّلة : لا فيها سَلْبٌ ، ولا إيجاب ؛ ولو أنَّ هؤلاء العلماء كانت فيهم كهرباءُ النَّبوةِ ؛ لكهَرَبُوا الأمم الإسلامية في أقطارها المختلفة . إذاً لقام في وجه الاستعمار الأوربيِّ أربعُمئة مليون مسلمٍ جَلَدٍ ، صارمٍ ، شديدٍ ، متظاهرين ، متعاونين ، قد أعدوا كلَّ ما استطاعوا من قوَّةِ العلم ، وقوَّةِ النَّفس ، وهم لو قَذَفَ كلُّ منهم بحجرين ؛ لردموا البحر .

أتريد معنى التعصُّب في الإسلام ؟ إنَّه بعينه كتعصُّب كلِّ إنجليزيٍّ للأسطول ؛ فهو تشابُّكُ المسلمين في أرجاء الأرض قاطبةً ، وأخذهم بأسباب القوة إلى آخر الاستطاعة ؛ لدفع ظلم القوة بآخر ما في الاستطاعة .

وهو بذلك يعملُ عمليْن : استكمالُ الوجودِ الإسلاميِّ ، والدِّفاعُ عن كماله .

وإذا أنت ترجمتَ هذا إلى معناه السِّيَاسيِّ ؛ كان مغناه إصرارَ جميع المسلمين على نوع الحياة ، وكرامتها ، لا على استمرار الحياة ، ووجودها فقط . وذلك هو مبدؤكم أنتم أيها الإنجليز ! لا تقبلون إلا حياة السَّيادة ، والحكم ، والحرِّيَّةَ ، فأنتم مسلمون في هذا المبدأ ؛ لو عدَلْتُمْ .

أليس من البلاء : أن المسلمين اليوم لا يَدْرُسُ بعضهم بلادَ بعضٍ إلا على الخريطة ... مع أن الحجَّ لم يُسرَّغ في دينهم إلا لتعويدهم دراسة الأرض في الأرض نفسها لا في الورق ، ثم ليكون من مبادئهم العمليَّة : أن العالم مفتوح ، لا مقفل ؟

إن التعصَّب في حقيقته هو إعلانُ الأُمَّة : أنها في طاعة الشريعة الكاملة ، وأنَّ لها الرُّوحَ الحادَّة ، لا البليدة ، وأنَّ أساسها في السياسة الاحترام الذاتي لا تقبل غيره ، وأنَّ أفكارها الاجتماعية حقائق ثابتة ، لا أشكال نظرية ، وأنَّ مبدأها هو الحق ، ولا شيء غير الحق ، وأنَّ قاعدتها ﴿ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ ﴾ [المائدة : ١٠٥] . فالهدايةُ أولاً ، والهدايةُ آخراً : الهداية في القوة ، والهداية في السياسة ، والهداية في الاجتماع . فقل لي بحياتك ، وحياة إنجلترا : أيعابُ ذلك على المسلمين إلا بالألفاظ التي يعيب اللصُّ بها أهل الدَّار ؛ لأنهم يُحكَمون في وجهه إقفال الباب ؟

قال : فوجم^(١) الإنجليزِيُّ حتَّى ذهل عن نفسه ، وصاح : إذا كان هذا ؛ فلتتعصَّب ، فلتتعصَّب !



(١) « وجم » : سكت على غيظ .

وزن الماضي - ٧ -

وقال صاحب سر (م) باشا : إنني لجالس ذات يوم وفي يدي كتابٌ لبعض المتفلسفة من ملاحدة أوربة الذين يريدون أن يفهموا ما لا يفهم ؛ وكان الباشا قد رآني مرّةً أنظر فيه ، وأتدبّر مسائله الغامضة ، فقال لي : يا بني ! إن أحد الكلاب كان شاعراً فيلسوفاً ، فنظر ليلةً في النجوم ، فراعته ، وحيرته ؛ فآلى أن يفهمها بعقله ، وتفرغ لدرسها مدّةً طويلةً ، ثمّ وضع فيها كتاباً نفيساً ضخماً ، كان أعظم كتب الفلسفة وأشدّها غموضاً عند الكلاب ، وكان اسمه : العظام المبعثرة فوقنا ... (١) .

قال : فأنا جالسٌ أقرأ هذا الكلام الذي لا صحيح فيه إلا أنه غير صحيح ؛ إذ دخل عليّ كاتبٌ متفلسفٌ مُلحدٌ من هؤلاء المدخولين في عقولهم ، المفتونين بأوربة ، ومذاهبها ، وعُلويّاتها ، وسُفليّاتها ... وهو يكتب في الصحف ، ويؤلف الرسائل ، وقد جاء يستصريحُ الباشا على فلاحٍ شاركه في زراعة أرضه ، فزرعه الفلاح فيها ، وحصده ، ودّاهه بكيده ، وابتلاه بغلظته ، وتهدّده بالتقمة .

وكان هذا الفلاح الساذج الغريز قد سبقه إليّ ، وعرفه لي تعريفاً قاموسياً محيطاً من مادة كَفَر ، يكفّر ... ثمّ قال بعد ذلك : إنّه (بياع كلام) يصدّق ويكذب حسب الطّلب ... والذمّة نفسها ليست عنده إلا (عمليّة حسابيّة) وهو في أقوى جهاتِهِ لا ينفع الدّنيا بما تنفعها به البهيمة من أضعف جهاتها .

أمّا الكاتب ، فيقول عن هذا الفلاح : إنّه لا يدري أهو يُسمُّ بهائمته ، أو بهائمته هي التي تُسمُّه ، وإنّ الذي يرفع القضية على مثل هذا المخلوق إلى المحكمة لا يكون إلا كالذي يُقعّق بالعصا على جُحرٍ فيه الحيّة السّامة .

ورأى المتفلسف الكتابَ على يدي ، فتهلّل ، واستبشر ، وقال لي : هذا نسبٌ بيننا ... فأدركتُ من كلمته هذه جملته وتفصيله ، وخُيِّلَ إليّ : أني أرى فيه نفسه

(١) لا ريب أن المؤلف قد بحث في كتاب « الوسائل العملية » للانتفاع بهذه العظام المبعثرة . (ع) .

الشَّرْقِيَّةَ كالمرأة المطلقة .. فقلت له : أنا اشتريتُ هذا الكتاب من أوربة ، ولكني لم أشتري منها دماغي .

وكلمته ، أستخرجُ ما عنده ؛ فإذا هو في قومه ، وتاريخ قومه كالسائح في بلادٍ أجنبية : يفتحُ لها عينه ، ولا يفتح لها قلبه .

* * *

وكان جريئاً في كلامه مع الباشا : يَطْرُدُ القولَ حيث شاء حقاً وباطلاً ، ثم لا سِنَادَ لرأيه ، ولا تثبيتَ لحجته إلا قولَ فلانٍ ، ورأيَ فلانٍ ، كأنَّ في رأسه عقلاً شحاذاً ... ثم ذكر آخر الأمر ما جاء له ، فحجَّله الباشا ، وقال : هذه مسألة ككلِّ مسائلك : تحتاج إلى فيلسوفٍ أوربيٍّ ... وأعرض عنه ولم يدخل في شيء من أمره .

ولمَّا انصرف ؛ قال الباشا : يحسبُ هذا نفسه عالماً ، وهو صُعلوكٌ عِلْمِيٌّ .. وإنَّما يكون دماغه ، وأدمغة أمثاله عند الفلاسفة والعلماء الذين يذكرونهم ، كما تكون سلَّة المهملات عند الصحفيين .

إنَّ هذا الرَّجل يُسَمُّ ضعفَ عقله في الرأي بقوة عناده فيه ، ليجعلَ له ثبات الحقيقة ، فيظنَّ حقيقةً كأنَّ خَصَصَصَةَ الماء باليد في وعاء صغيرٍ يُنْقَلُ إلى هذا الوعاء طبيعة الموج ، وعند أمثالِ هذا المفتون من الصَّعاليك العلميين : أنَّك إذا تناولت مسألة فأخطأت فيها خطأً جريئاً ؛ فقد جعلتها بخطئك الجريء مسألة من العلم ... وأنَّك إذا عاندت ، فثبتَ الخطأ في وجه النَّاقدين سنة ؛ كان حقيقةً مدَّة سنة ...

هم مفتونون زائفون ، ومن فتنَّهم : أنَّهم يرون البعدَ بينهم وبين أهل الفضائل الشَّرْقِيَّة كالبعد بين العالم والجاهل ، ولو حقَّقوا ؛ لرأوه بُعداً في الغرائز ، لا في العقل ، أي : كالبعد بين الفُجور ، وما أشبه الفُجور ، وبين التَّقوى وما أشبه التقوى .

زعم الأحمق : أنَّ خصمه الفلاح رجلاً راسخاً في الماضي ، كأنَّه باقٍ في أمسِّ لم ينتقل منه ؛ مع أنَّ أمسَّ قد انقطع من الزمن ، ثم خرج من ذلك إلى أن الأمة يجب أن تنبذَ ماضيها ، ثم ادَّعى أنَّ الإسلامَ يتعصَّب للماضي . هذه ثلاثُ كلمات تخرجُ منها الرَّابِعة التي سكَّت عنها ... (١)

(١) الرَّابِعة التي يستلزمها هذا السياق المنطقي : هي تجرُّد الأمة من الدين ، وذلك ما يعمل له بعض الصَّعاليك العلميين . (ع) .

وأنا لو شئتُ أن أسخّر من مثل هذا الصُّعلوكِ العلميِّ ؛ لما وجدتُ في أساليب الشُّخْرية أبلغَ من أن أبعثَ إليه بقارورةِ فارغةٍ ، وأقولُ له : املأها لي من آراء الفلاسفة .

يَغْفُلُ هذا ، وأمثاله عن أنَّ الدِّينَ الإسلاميَّ لا يعرف الماضيَ بمعنى ما مضى على إطلاقه ؛ بل هو يشترط فيه ألا يخالفَ العقلَ ، ولا العلمَ ، وألا يناقضَ الهدايةَ ؛ ﴿ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانُوا آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٠] وفي الآية الأخرى : ﴿ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانُوا آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ [المائدة : ١٠٤] وفي الثالثة : ﴿ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ [لقمان : ٢١] وفي الرابعة : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَانْتِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٣ - ٢٤] .

فانظر كيف صَوَّر ما نسَّميه اليوم بالجمود في قوله : ﴿ حَسْبُنَا ﴾ ، وكيف صور ما نسَّميه بالرجعية في قوله : ﴿ نَنْبَغُ ﴾ ، وتأمل كيف رفض الجمود والرجعية معاً في العلم ، والعقل ، والهداية ؛ أي في آثارها من العلوم ، والمخترعات ، والفضائل الإنسانية ، وكيف أبطل في تلك الثلاثِ الاحتجاجَ بالماضي بهذا الأسلوب اللدِّيقِ العالي ، وهو قوله في كلِّ آية : ﴿ أَوَلَوْ ﴾ ﴿ أَوَلَوْ ﴾ لم يغيِّرها ؛ بل كرَّرها بلفظها أربع مرات .

فالمعجِزُ هنا مجيءُ الآيات بهذه الصُّورة المنطقية لإسقاط حجَّتِهِم ، ونفي معنى التَّقديس عن الماضي فيهنَّ ؛ إذ كان العلمُ دائمَ التغيُّر ، وكان العقلُ دائمَ التَّجديد ، والإبداع ، وكانت الهدايةُ شديدةً على الطَّبيعة الحيوانية التي هي ماضي النَّفس ؛ فكانها جديدةٌ على النَّفسِ ؛ عند كلِّ شهوة .

إنَّ الإنسانَ بماضيه ، وحاضره كأنَّه مقسومٌ قسمين ، يقولُ أحدهما : أريد أن أكون . ويقول الآخر : أنا قد كنت . فالإسلامُ بهذه الآيات قد أوجبَ وزنَ الكلمتين في كلِّ زمنٍ بما هو الأصحُّ ، وبما هو الأنفع ، وبما هو الأهدى ؛ وباشرطه الهداية في جميعها أشار إلى أنَّ الكمالَ النفسيَّ للفرد يجب أن يكونَ مرتبطاً بالكمال الإنسانيِّ للجنس .

وهذا معنى عجيب ، وأعجب منه ما ترى من أن الإسلام قد أصلح فكرة الماضي ؛ فنقلها من معنى الآباء ، والأجداد للناس إلى المعاني التي هي كالآباء والأجداد لإنسانية الناس . والأخذ (بالأهدى) في اجتماع أمة من الأمم ، إنما هو بعينه ناموس الترقى والتطور .

ومن أدق الأسرار قوله : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾ [الزخرف : ٢٢] فكلمة (أمة) هذه لم يعرفها أحدٌ على حقيقتها ، ولم تفسرها إلا علومُ هذا الزمن ، فهي المشاعرُ النفسية التي يتكوّن منها مزاجُ الشعب ، وفيها يستقرُ الماضي ؛ كأنَّ الآيةَ قد عبّرت بآخر ما انتهى إليه علماء النفس : من أنَّ الإنسان ابنُ أبيه وابنُ شعبه أيضاً .

فالتعصّبُ في الإسلام هو للعلم النافع ، وللمجد الصّحيح ، وللهداية الباعثة على الكمال ؛ وتعصّبُ الجيل لمثل هذا في ماضيه ، هو في اسمه تعصّبٌ ، غير أنَّه في معناه إنما هو العملُ لتسليم مجدِ الأمة إلى الجيلِ التالي .



المعجم السياسي - ٨ -

وحدّثني صاحبُ سرِّ (م) باشا قال : كنّا في سنة ١٩٢٠ ، وهي بنت سنة ١٩١٩^(١) ؛ وقد اجتمعت الأُمّة على مقاطعة لجنة (ملنر) لا تكلمُها ، فجعلت الشُّكوتَ ثورةً ، وأعلن الشَّعبُ : أنّ كلمته في لسان الوفد ينطق الوفدُ بها نطق النّبي بما يُوحى إليه ، فما يكون لأحدٍ غيره أن يقولها ، ولا أن يقول أُوحي إليّ . وأبى اللورد ملنر أن يصدّق أنّ للمصريين إجماعاً يُعتمدُ به ، وأنّهم دخلوا في السياسة دخولاً ثابتاً ، فرسّخوها فيها ، وأنّهم أصبحوا مع الإنجليز كالإنجليز الذين يقولون عن أنفسهم في مثليهم السّائر : ينبغي أن نكون أحراراً مثل أعمالنا .

وزعم اللورد لنفسه : أنّ هذه الأحزاب المصريّة لا يتفق منها اثنان أبداً إلا كان بينهما ثالثٌ يختلفان عليه ، وهو الطَّمعُ في مناصب الحكم ؛ واستخرج من ذلك : أنّ المصريّ والمصريّ كشيئَي المقرّاض : لا يتحرّكان في عملٍ إلا على تمزيق شيءٍ بينهما ؛ فإن لم يكن بينهما (الشيء) لم يكن بينهما شيءٌ .

وذهب الرّجلُ يَظنّي ، ويَخدِسُ على ما يُخَيَّلُ له الظَّنُّ ، وقد حسب : أنّ إنجلترا يحقُّ لها أن تقول في المصريّين ما يقول الله في خلقه ، كما ورد في الأثر : « إنما يتقبّلون في قبضتي » وكما تقول اليوم لأهل فلسطين من العرب : « إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ » [إبراهيم : ١٩] . وكان اللورد هذا رجلاً ممارساً لمشاكل السياسة ، دخّلاً فيها ، ذاهيةً من دُهاة القوم ، له في قلبه عينان ، وأذنان غير ما في وجهه كحذاق السياسيين ؛ وهو يعرف : أنّ سياسة قومه لا تدخلُ في شيءٍ إلا دخول الإبرة بخيطها في الثوب ، إن خرجت هي تركت الخيط وقد جَمَعَ ، وشدَّ . . . فأراد أن يمتحنَ مذهبَ المصريّين في إجماعهم على الاستقلال ، وقدّر : أنّه واجدٌ من الفلاحين عوناً له ، ومادةً لمكره السياسيّ ، وحسب الوفد صورةً جديدةً من طبقة (الباشوات) القديمة ، ينزلون من الشَّعب منزلة اليد الّتي تُمسِكُ القيدَ من الرّجلِ الّتي فيها القيد ، ويضعون معنى كلمة الحاجة في كلمة

(١) سنة الثورة المصرية ، وقد مرّ وصفُها في مقالة : « الأخلاق المحاربة » . (ع) .

السياسة ، ويقولون الوطن ، وهم يريدون الجاه ، وقيمون الشعب كالسلم ينتصب قائماً بأيديهم ؛ ليحمل أرجلهم الصاعدة عليه .

فجاء اللورد إلى مصر ، فوجد الأمة كلها قد حذرت منه ، وتيقظت له ، حتى نصحه رشدي باشا بأنه لن يجد في مصر هزة تفاوضه ؛ ولكنه كان مستيقناً أن أذن السياسة الإنجليزية (كالراديو) لصوتين : صوت الدنانير ، وصوت الجماهير ، فمر في البلاد يرسم على الهواء علامات استفهام ، وانصفق عنه الناس ، وأهملوه ، وكان يسير في دائرة الصمت التي مركزها أبو الهول ، فبدأ وظل يبدأ حتى انتهى ، وما زال يبدأ ... وساح في البلاد سياحة طويلة ، وكأنه لم يسافر إلا من شقة أبي الهول السفلى إلى شفته العليا .

* * *

قال صاحب السر : وجاء اللورد لمقابلة الباشا ، فمر علي مرور كتاب مقفل : لا أعرف منه إلا العنوان ؛ غير أنه رجل بمقدار الرجل الذي يخالف أمة كاملة تكاد تحسبه مطوية على زوبعة ، وترى له قوتين ، تحس من أثرهما الرهبة ، والإعجاب ، وإذا تأملته ؛ قلت : إن اللطف ، والظرف أضعف شمائله ، وإن الذكاء والحيلة أقوى مواهبه .

فلما لقيت الباشا من الغد ، سألتني : كيف رأيت اللورد ملنر ؟ فقلت : والله يا باشا ! إنه كالضرورة : ما يتمناها أحد ، ولكنها تجيء .

فضحك الباشا ، وقال : ياليت لنا نحن الشرقيين كل يوم ضرورة تصنع ما صنع اللورد ؛ إنه كشف لنا في ذات أنفسنا عن حقيقة من أسمى الحقائق السياسية . وهي : أن الشعب الذي يصير ، ولا يزال يصير ، يجعل الإغراء لا يغري ، والخوف لا يخيف .

ويا ليت الأمم الشرقية تتعلم هذا الصمت السياسي عن مجاوبة الكلمة الاستعمارية أحياناً ؛ فإن صمت الأمة المصرية عن جواب (ملنر) كان معناه : أن قدرة الأمة هي المتكلمة كلامها هذا الصمت ، تعلن للعالم : أن الواجب الشعبي قد وضع قفله على كل فم .

وقد فسر اللورد هذا الشكوت بتفسيره السياسي ، فأدرك منه : أن في الشعب

أَنفَةً ، وَحِمِيَّةً ، وَقُوَّةً ، وَأَنَّ حَسَابَ الضَّمِيرِ الْوَطَنِيَّ أَصْبَحَ لِهَذِهِ الْأَفْنَدَةِ كَالْحَسَابِ الْإِلَهِيِّ لِلنَّفُوسِ الْمُؤْمِنَةِ : كِلَاهُمَا مُسْتَعْلَنٌ يُخَافُ ، وَيَتَّقِي ، وَكِلَاهُمَا كَلِمَةٌ مُحَرَّمَةٌ .
 آيَةٌ مُعْجَزَةٌ هَذِهِ الَّتِي جَعَلَتْ كَلِمَةَ الْأَجْنَبِيِّ تَتَّخِذُ فِي أَذْهَانِ أُمَّةٍ كَامِلَةٍ شَكْلَ قَائِلِهَا ، فَاجْتَمَعَتْ لَهَا الْبِلَادُ عَلَى مَعْنَى الرَّفْضِ ، وَأَصْبَحَ كُلُّ فَرْدٍ يَعْرِفُ مُحَلَّهُ مِنَ الْكُلِّ ، وَخَضَعَتْ الطَّبَائِعُ بِجَمَلَتِهَا لِقَانُونِ الْعِزَّةِ الْقَوْمِيَّةِ ؛ الَّذِي يُلْزِمُهَا أَلَّا تَخْضَعَ لِلْأَجْنَبِيِّ ؟

إِنَّ الْأُمَمَ بَعْضُ مَسَائِلَ نَفْسِيَّةٍ كَهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ؛ فَلَوْ أَنَّ لَنَا خَمْسَةَ دُرُوسٍ سِيَاسِيَّةٍ مُخْتَلِفَةٍ كَدَرَسَ (مَلْنَر) ؛ لَكَانَتْ لَنَا فِي الْإِيمَانِ الْوَطَنِيِّ كَالصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ .

وَالآنَ تَعَلَّمْتَ الْأُمَّةُ : أَنَّ الشَّعْبَ الْعَزِيزَ هُوَ الَّذِي يَنْظُرُ فِي فَضِّ مَشَاكِلِهِ إِلَى الْحَلِّ ، وَإِلَى طَرِيقَةِ الْحَلِّ أَيْضاً ، وَقَدْ كَانَ (مَلْنَر) هُوَ أَوَّلُ أَسَاتِذَتِنَا فِي تَعْلِيمِنَا الطَّرِيقَةَ .

وَهَذَا الدَّرْسُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ دَرْساً لِلشَّرْقِ كُلِّهِ ، فَإِنَّ السِّيَاسَةَ الْاسْتِعْمَارِيَّةَ قَائِمَةٌ فِيهِ عَلَى خِدَاعِ الطَّرِيقَةِ فِي حُلِّ مَشَاكِلِهِ ، فَيَحْلُوْنَهَا ، وَيَعْقِدُونَهَا فِي نَصٍّ وَاحِدٍ ؛ وَيُثَبِّتُ الْكَلَامُ الَّذِي يَتَّفِقُونَ عَلَيْهِ : أَنَّ الْمِرَادَ مِنْهُ زَوَالُ الْخِلَافِ ، وَيُثَبِّتُ الْعَمَلُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّ الْمِرَادَ كَانَ زَوَالُ الْمَقَاوِمَةِ .

وَفِي السِّيَاسَةِ الْأَوْرَبِيَّةِ مُوَافَقَاتٌ دَمِيمَةٌ كَالنِّسَاءِ الْمَشْهُوَّاتِ ، فَإِذَا عَرَضُوا وَاحِدَةً مِنْهَا عَلَى مَنْ يَرِيدُونَ أَنْ يَزُوْجُوْهُ ... فَأَبَاهَا ، وَفَتَحَ لَهَا عَيْنَيْهِ بِكُلِّ مَا فِيهِمَا مِنْ قُوَّةِ الْإِبْصَارِ ؛ أَعْفَوَهُ مِنْهَا ، وَقَالُوا لَهُ : سَنَاتِيكَ بِالْجَمِيلَةِ ، ثُمَّ يَذْهَبُونَ بِهَا إِلَى مَعْهَدِ التَّجْمِيلِ اللَّغْوِيِّ ، فَيَصْقِلُونَهَا ، وَيَصْبِغُونَهَا ، وَيَضْعُونَ لَهَا أَحْمَرَ السِّيَاسَةِ ، وَأَبْيَضَهَا ، ثُمَّ يَعْرِضُونَهَا جَدِيدَةً عَلَى صَاحِبِهِمْ ذَاكَ ، وَمَا صَنَعُوا مَا بِهِ صَارَتْ الدَّمِيمَةُ غَيْرَ دَمِيمَةٍ ، وَلَكِنْ مَا بِهِ رَجَعَ غَيْرُ الْأَعْمَى كَالْأَعْمَى .

وَلَهُمْ عَقُولٌ عَجِيبَةٌ فِي اخْتِرَاعِ الْأَلْفَاظِ ، حَتَّى لَتَكُونَ شِدَّةُ الْوُضُوحِ فِي عِبَارَةٍ ، هِيَ بَعِينُهَا الطَّرِيقَةُ لِإِخْفَاءِ الْغَمُوضِ فِي عِبَارَةٍ أُخْرَى . وَكَثِيراً مَا يَأْتُونَ بِالْفَافِظِ مُتَنَفِّخَةً تُحْسَبُ جَزَلَةً بَادِنَةً ، قَدْ مَلَأَهَا مَعْنَاهَا ، وَهِيَ فِي السِّيَاسَةِ أَلْفَاظٌ حُبَالَى ، تَسْتَكْمِلُ حَمَلَهَا مَدَّةً ، ثُمَّ تَلْدُ .

وَلَهُمْ مِنْ بَعْضِ الْكَلِمَاتِ السِّيَاسِيَّةِ ، كَمَا لَهُمْ مِنْ بَعْضِ الرُّجَالِ السِّيَاسِيِّينَ ؛

فيكون الرَّجُلُ من دُهاثهم رجلاً كالنَّاسِ ، وهو عندهم مِسْمَارٌ دَقُّوه في أرض كذا ، أو مملكة كذا ، ويكون اللَّفْظُ لفظاً كاللُّغة ، وهو مِسْمَارٌ دَقُّوه في وثيقة ، أو معاهدة .

ثمَّ ضحك الباشا ، وقال : إِنَّ أرضنا تُخرج القطن ، وسياستنا تخرج ألفاظاً كالقطن : لا توضع في المِغْزَلِ إلا مَدَّت ، وتحولت . وإذا ذهبنا نخالفهم في التَّأويل ، والتَّفْسير ، لم نجد عندنا المعجمَ السياسي ؛ الذي يُملي النَّصْرَ . أتدري يا بني ! ما هو المعجم السياسي ؟

أما إِنَّه لو كان كتاباً يتألَّفُ من مليون كلمة ؛ لذهبت كُلُّها عبثاً ، وباطلاً ، وهراء^(١) ، ولكنَّه ذلك المعجمُ الحيُّ ، ذلك المعجمُ الَّذي يتألَّفُ من مليون جنديٍّ .

* * *

(١) « هراء » : هو فاسدُ القول ، وسخيفه .

اللسانُ المُرَقَّع - ٩ -

وقال صاحب سرّ (م) باشا : جاء « حضرة صاحب السّعادة » فلان لزيارة الباشا ؛ وهو رجلٌ مصريّ ، وُلد في بعض القرى ، ما نعلم : أنّ الله تعالى ميّزه بجوهر غير الجوهر ، ولا طنّيع غير الطّبع ، ولا تركيب غير التّركيب ، ولا زاد في دمه نقطة زهو ، ولا وضعه موضع الوسط بين فئتين من الخليقة . غير أنّه زار فرنسا ، وطاف بإنجلترا ، وساح في إيطاليا ، وعاج على ألمانيا ، ولوّث نفسه ألواناً ، فهو مصريّ ملوّث . ومن ثمّ كان لا يرى في بلاده وقومه إلا الفروق بين ما هنا وبين ما هناك ، فما يظهر له دينٌ قومه إلا مقابلاً لشهواتٍ أحبّها ، وغامر فيها ، ولا لغةٌ قومه إلا مقرونةً ببلغةٍ أخرى ، ودّ لو كان من أهلها ، ولا تاريخٌ قومه إلا مغمى عليه . . . كالमित بين تواريخ الأمم .

هو كغيره من هؤلاء المترفين المنعمين : مصريّ المال فقط ؛ إذ كانت أسبابهم ، ومستغلاتهم في مصر ؛ عربيّ الاسم لا غير ؛ إذ كانت أسماؤهم من جناية أهلهم بالطّبيعة ؛ مُسلمٌ ما مضى دون ما هو حاضر ؛ إذ كان لا حيلة في أنسابهم ؛ التي انحلدوا منها .

هو كغيره من هؤلاء المترفين المنعمين المفتونين بالمدنيّة : لكلّ منهم جنسه المصريّ ، ولفكره جنسٌ آخر .

قال : وكان حضرة صاحب السّعادة يكلمُ الباشا بالعربيّة التي تلعتها العربيّة ، مرتفعاً بها عن لغة الفصيح ارتفاعاً منحنطاً . . . نازلاً بها عن لغة الشّوقه نزولاً عالياً . . . فكان يرتضخ لكنته أعجميّة^(١) ، بينا هي في بعض الألفاظ جرسٌ عالي يطرّ ؛ إذا هي في لفظٍ آخر صوت مريضٍ يشنّ ، إذا هي في كلمةٍ ثالثةٍ نغمٌ موسيقيٌّ يرنّ . ورأيتُه يتكلّف نسيان بعض الجمل العربيّة ؛ ليلوي لسانه بغيرها من الفرنسيّة ، لا تظرفاً ، ولا تملحاً ، ولا إظهاراً لقدرة ، أو علم ، ولكن استجابة للشّعور الأجنبيّ الخفيّ المتمكّن في نفسه . فكانت وطنيّة عقله تأبى إلا أن تكذب وطنيّة لسانه ، وهو ياحداهما زائفٌ على قومه ، وبالأخرى زائفٌ على غير قومه .

* * *

(١) يرتضخ لكنته أعجميّة : يخلط الكلام العربي بغيره .

فلما انصرف الرَّجُلُ ؛ قال الباشا : أَفَّ لهذا ، وأمثال هذا ! أَفَّ لهم ولما يصنعون ! إِنَّ هذا الكبير يلقبونه « حَضْرَة صَاحِب السَّعَادَة » ، ولأشرفُ منه والله رجلٌ قَرَوِيٌّ ساذجٌ يكون لقبه « حَضْرَة صَاحِب الجَامُوسَة » . . . نعم إِنَّ الفلاح عندنا جاهلٌ علم ، ولكن هذا أقبح منه جهلاً ، فَإِنَّه جاهلٌ وطنيَّة .

ثمَّ إِنَّ الجَامُوسَة وصاحبها عاملان دائبان مخلصان للوطن ؛ فما هو عمل حَضْرَة (صَاحِب اللِّسَان المَرْقُوع) هذا ؟ إِنَّ عمله أن يعلن برطانتَه الأجنبيَّة أن لغة وطنه ذليلةٌ مَهِينَةٌ ، وأنه مُتَجَرِّدٌ من الرُّوح السِّيَاسِيِّ لِلُّغَة قومه ؛ إذ لا يظهر الرُّوح السِّيَاسِيِّ لِلُّغَة ما إلَّا في الحرص عليها ، وتقديمها على سواها .

كان الواجبُ على مثل هذا ألا يتكلم في بلاده إلَّا بلغته ، وكان الذي هو أوجبُ أن يتعصَّب لها على كلِّ لغةٍ تَراحِمها في أرضها ، فترك هذا ، وهذا ، وكان هو المزاحم بنفسه ؛ فهو على أَنَّهُ « حَضْرَة صَاحِب سَعَادَة » لا ينزل نفسه من اللغة القوميَّة إلَّا منزلة خادم أجنبيٍّ في حانئ .

أتدري ما هو سرُّ هؤلاء الكبراء ، وهؤلاء السَّراة^(١) الَّذِينَ يطمطمون إذا تكلموا فيما بينهم ؟ إِنَّهم عندنا طبقات :

أَمَّا واحدةٌ ؛ فَإِنَّهم يصنعون هذا الصنيعَ منجذِبِينَ إلى أَصْلِ راسخٍ في طباعهم ، ممَّا تركه الظُّلم ، والاستبداد ، والحُمق في زمن الحكم التُّركيِّ ؛ فهم يُبدون جوهرَ نفوسهم لأعينهم ، وأعين الناس ، كأنَّ اللُّغَة الأجنبيَّة فيما بينهم علامة الحكم والسُّلطة ، واحتقار الشَّعب ، واستمرار ذلك الحمق في الدَّم . . . وهم بها يتنبَّلون .

وأَمَّا طبقةٌ ، فَإِنَّهم يتكلَّفون هذا ممَّا في نفوسهم من طباع أحدثها التَّفَاقُ والخضوع ، والذلُّ السِّيَاسِيُّ في عهد الاحتلال الإنجليزي ؛ فاللُّغَة الأجنبيَّة بينهم تشريفٌ ، واعتبار ، كأنَّهم بها من غير الشَّعب المحكوم ؛ الذي فقد السُّلطة ، وهم بها يتمجَّدون .

وأَمَّا جماعةٌ ، فَإِنَّهم يتعمَّدون هذا يريدون به عيب اللُّغَة العربيَّة ، وتهجينها ؛ إذ اتَّخذوا من عداوة هذه اللُّغَة طريقةً انتحلوها ، ومذهباً انتسبوا إليه ، وفيهم العالم بعلوم أوربة ، والأديب بأدب أوربة ؛ وذلك من عداوتهم للدِّين الإسلاميِّ ؛ إذ

(١) « السَّراة » : من كل شيء : أعلاه ، والجمع : سروات . وسروات القوم : سادتهم ، ورؤساؤهم .

جعل هذه اللغة حكومةً باقيةً في بلادهم مع كل حكومة ، وفوق كل حكومة ، وهم يزدرون هذا الدين ويُسقطون عن أنفسهم كل واجباته . وهؤلاء قد خلطوا عملاً صالحاً ، وآخر سيئاً ؛ إذ يغفلون في مصريتهم غلوّاً قبيحاً ينتهي بهم إلى سفه الآراء ، وخفة الأحلام ، وطيش النزعات ، فيما يتصل بالدين الإسلامي ، وآدابه ، ولغته . وما أرى الواحد منهم إلا قد غطى وصفه من حيث هو رقيق ، على وصفه من حيث هو عالم ، أو أديب ، أو ما شاء . إِنَّ هذا لمقت ﴿ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [غافر : ٣٥] .

ومن أثر تلك الفئات الثلاث نشأت فئة رابعة ، تحوّل فيها ذلك الخلط من الكلام إلى طريقة نفسية في النفس ؛ فهم يُقحمون في كتابتهم ، وحديثهم الكلمات الأجنبية ، ويحسبون عملهم هذا نظراً ، ومعاينةً ، ومجوناً ، على أنه هو الذي يظهر لعين البصير مواضع القطع التاريخي في نفوسهم ، وأماكن الفساد القومي في طبيعتهم ، وجهات التحلل الديني في اعتقادهم . هؤلاء يكتب أحدهم : (الترفزة) وهو قادر أن يقول الغضب . (والفلير) وهو مستطيع أن يجعل في مكانها المغازلة ، (وسكالنس) وهو يعرف لفظة أنواع وألوان ، وهكذا وهكذا ؛ ولا والله ! أن تكون المسافة بين اللّفظين إلا المسافة بعينها بين قلوبهم ورشد قلوبهم .

وما برح التقليد السّخيف لا يعرف له باباً يلج منه إلى الشّخفاء إلا باب التّهاون والتّسامح ؛ ونحن قومٌ ابتلينا بتزوير العيوب على أنفسنا ، وعدّها في المحاسن والفضائل ، من قلة ما فينا من الفضائل ، والمحاسن . وبهذه الطّبيعة المعكوسة نحاول أن نقبس من مزايا الأوربيين ، فلا نأخذ أكثر ما نأخذ إلا عيوبهم ؛ إذ كانت هي الأسهل علينا ، وهي الأشكل بطبعنا الضّعيف المتسامح المتهاون .

ومن هذا تجد مشاكلنا الاجتماعية - على أنها أهون ، وأيسر من مشاكل الأوربيين ، وعلى أن في ديننا ، وآدابنا لكل مشكلة حلّها - تجدها هي علينا أصعب وأشدّ ؛ لأننا ضعفاء ، ومتخاذلون ، ومقلّدون ، ومفتنون ، وكل ذلك من شيء واحد : وهو أن أكثر كبرائنا هم أكبر بلائنا .

* * *

قال صاحب السّر : ثمّ ضحك الباشا ضحكته السّاخرة ، وقال : كيف تصنع أمةً يكون أكثر العاملين هم أكبر العاطلين ؛ إذ يعملون ولكن بروح غير عاملة .

* * *

سرُّ القُبَّة - ١٠ -

وحدَّثني صاحب سرِّ (م) باشا ، قال : نَجَمَتْ في مصر حركةٌ بِعِقبِ أيام البدعة التركية ، حين لم تبقَ لشيءٍ هناك قاعدةٌ إلا القاعدةُ الواحدةُ الَّتِي تَقَرَّرُها المشائقُ . . . فمن أبى أن يخلعَ العمامةَ عن رأسه ؛ خلَعُوا رأسه ؛ ومن قال (لا) انقلبت (ر) هذه مشنقةً ، فعُلِّقَ فيها .

وكانت فكرة اتخاذ القُبَّة في تركيا غطاءً للرأس ، قد جاءت بعد نزعاتٍ من مثلها ، كما يجيء الحِذاء في آخر ما يلبسُ اللابس ، فلم يشكَّ أحدٌ أنَّها ليست قُبَّةً على الرأس أكثر ممَّا هي طريقةٌ لتربية الرأسِ المسلم تربيةً جديدةً ، ليس فيها رَكعةٌ ، ولا سَجدةٌ ؛ وإلا فنحن نرى هذه القُبَّة على رأس الزنجيِّ ، والهمجيِّ ، وعلى رأس الأبله ، والمجنون ، فما رأيناها جعلت الأسود أبيض ، ولا عرفناه نقلت همجياً عن طبعه ، ولا زعم أحدٌ أنَّها أكملت العقلَ الناقص ، أو ردَّت العقل الذَّاهب ، أو انقلبت آلةٌ لحلِّ مشكلات الرأسِ البليد ، أو غصَّبت الطَّبيعة شيئاً ، وقالت : هذا لحاملي دون حامل الطُّربوش ، والعمامة .

وقد احتجُّوا يومئذٍ لصاحب تلك البدعة : أنَّه لا يرى الوجهَ إلا المدنيَّة ، ولا يعرف المدنيَّة إلا مدنية أوربة ، فهو يمثِّلُها ، كما هي في حسناتها ، وسيئاتها ، وما يحلُّ وما يخزُم ، وما يكون في حاجةٍ إليه وما يكون في غنى عنه ؛ حتَّى لو أنَّ الأوربيين كانوا عوراً بالطَّبيعة ؛ لجعل هو قومَه عوراً بالصَّناعة ؛ ليشبهوا الأوربيين . . . نعم إنَّها حجَّةٌ تامَّةٌ لولا نقصٌ قليل في البرهان ، يمكن تلافيه بإخراج طبعه جديدة من كتب الفتوح العثمانية ، يظهر فيها الخلفاءُ العظامُ والأبطالُ المغاوير الذين قهروا الأوربيين لابسين قُبَّعاتٍ ، ليشبهوا الأوربيين .

* * *

قال صاحب السِّر : وتهوَّر في هذه الضَّلالة رَهْطٌ^(١) من قومنا ، وأخذوا يدعون إلى التَّقَبُّع في مصر احتذاءً لتركيا ، وذهب بعضهم إلى سعد باشا (رحمه الله)

(١) رَهْط : هم ما دون العشرة من الرجال .

يطلب رأيه ، فكان رأيه (لا) بمدّ الألف . . . وعهد إليّ بعضهم أن أسأل الباشا ، فقال :

وينهم ! ألا يخجلون أن نكون نحن المصريين مقلّدين للتقليد نفسه ؟ إنَّ هذه بدعةٌ تنحطُّ عندنا درجةً عن الأصل ، فكأنَّها بدعتان^(١) . ثمَّ ضحك الباشا ، وقال : كان في القديم رجل سمع أنَّ البصل بالخلُّ نافعٌ للصِّفراء ، فذهب إلى بستان يملكه ، وقال لوكيله : ازرع لي بصلاً بخلُّ . . . هكذا يريدون من القبعات : أن تُخرجَ لهم تُركاً بأوربيين .

ليست هذه القبعة في تركيا هي القبعة ، بل هي كلمةٌ سبَّ للعرب وردَّ على الإسلام ، ضاقت بها كلُّ الأساليب أن تُظهرها واضحةً بيّنةً ، فلم يَفِ بها إلا هذا الأسلوبُ وخدّه ، وهي إعلانٌ سياسيٌّ بالمناوأة ، والمخالفة ، والانحراف عنّا وأطراحنا ، فإنَّ الذي يخرج من أُمته لا يخرج منها وهو في ثيابها ، وشعارها ؛ فبهذا انفتح لهم بابُ الخروج في القبعة دون غيرها ممّا يجري فيه التقليدُ ، أو يُدعى الابتكار ؛ وإلا فأيُّ سرٍّ في هذه القبّعات ، ومتى كانت الأمم تقاس بمقاييس الخيَاطين ؟!

ها هنا سيفٌ أراد أن يكون مِقْصَاصاً ، فعمل أولاً ما يعمل الحسامُ البتَّار ، فأجاد ، وأبدع ، وأكبره النَّاسُ ، وأعظموه ؛ ثمَّ صنع ما يصنع المِقْصَصُ ، فماذا عساه يأتي به إلا ما ينكره الأبطالُ ، والخيَاطون جميعاً ؟

أُكْتِبَ علينا أن نَظْلَ دهرنا نبحث في التقليد الأعمى ، وألا يَخيا الشَّرقيُّ إلا مُستَعْبِداً ينتظر في كلِّ أموره مَنْ يقول له : اشرع لي . . . ؟ إنَّ بَحْثَنَا ، فلنبحث في زِيٍّ جديد نتميّز به ، فتكون القُوَى الكامنة فينا ، وفي طبيعة أرضنا ، وجوُّنا هي التي اخترعتْ لظاهرها ما يجعله ظاهرها ، كما يُخرج زورُ^(٢) الأسد لبدة^(٣) الأسد غايةً في المنفعة ، والجمال ، والملاءمة .

أنا ألبس ما شئت ، ولكنني عند القبعة أجدُ حدّاً تفقُّ إليه ذاتيتي الفرديةُ ، فلا أرى ثَمّةَ موضعٍ انفراد ، ولكن موضعَ مشاكلة ، ولا أعرف صفةً منفعةً لي ، بل

(١) الأصل تقليد تركيا لأوربية ، وهذه بدعة ؛ فتقليدنا لتركيا بدعةٌ أسخف من الأولى . (ع) .

(٢) « زور » : هو وسط الصُّدر ، أو ملتقى عظام الصُّدر حيث اجتمعت .

(٣) « لبدة » : اللبدة : الشعر المتراكب بين كتفي الأسد .

صفة حقيقة مني ، ويعترضني من هناك المعنى الذي يصير به النوع إلى الجنس ،
والواحد إلى الجماعة . وما دمت مسلماً أصلي ، وأركع ، وأسجد ، فالقُبَّة نفسها
تقول لي : دعني ، فلست لك !

وهؤلاء الرجال الذين لبسوها في مصر ، إنما اشتقوها من المصدر نفس
المصدر الذي يخرج منه التهنُّك في النساء ، وكلاهما متزعج من المخالفة ، وكلاهما
ضد من صفة اجتماعية تقوم بها فضيلة شرقية عامة . وليس يعدم قائل وجهاً من
القول في تزيين القُبَّة ، ولا مذهباً من الرأي في الاحتجاج لها ، غير أنَّ المذاهب
الفلسفية لا يُعجزها أن تقيم لك البرهان جدلاً محضاً على أنَّ حياة المرأة ، وعفتها
إن هما إلا رذيلتان في الفن . . . وإن هما إلا مرض ، وضعف ، وإن هما إلا
كيت ، وكيت ، ثم تنتهي الفلسفة إلى عدُّهما من البلاهة ، والغفلة ، وما الغفلة
والبلاهة إلا أن تريد فلسفة من فلسفات الدنيا أن تُفحِّم في كتاب الصلاة مثلاً فصلاً
في . . . في . . . في الدَّعارة .

لا يهولئك ما أقرَّر لك : من أنَّ القُبَّة الأوربية على رأس المسلم المصري ،
تهنُّك أخلاقي ، أو سياسي ، أو ديني ، أو من هذه كلها معاً ، فإنك لتعلم أنَّ الذين
لبسوها لم يلبسوها إلا منذ قريب ، بعد أن تهتكت الأخلاق الشرقية الكريمة وتحلَّل
أكثر عُقدها ، وبعد أن قاربت الحرِّيَّة العصرية بين النِّقائض حتَّى كادت تختلط
الحدود اللُّغوية ؛ فحرِّيَّة المنفعة مثلاً تجعل الصادق ، والكاذب بمعنى واحد ، فلا
يقال : إلا أنَّه وجد منفعته ، فصدق ، ووجد منفعته ، فكذب ؛ وعند الحرِّيَّة
العصرية : أنه ما فرَّق بين اللفظين وجعل لكل منهما حدوداً إلا جهل القدماء ،
وفضيلة القدماء ، ودين القدماء . وهذه الثلاثة : الجهل ، والفضيلة ، والدين هي
أيضاً في المعجم اللُّغوي الفلسفي الجديد مترادفات لمعنى واحد ، هو الاستعباد ،
أو الوهم ، أو الخرافة .

ومتى أزيلت الحدود بين المعاني ؛ كان طبيعياً أن يلتبس شيء بشيء ، وأن
يحلَّ معنى في موضع معنى غيره ، وأصبح الباطل باطلاً بسبب ، وحقاً بسبب آخر ،
فلا يحكم النَّاسَ إلا مجموعة من الأخلاق المتنافرة ، تجعل كلَّ حقيقة في الأرض
شبهة مزورة عند من لا تكون من أهوائه ، ونزعاته ، فيحتاج النَّاسُ بالضرورة إلى
قوَّة تفصل بينهم فصلاً مسلحاً ، فيكسبون القانون بمدنيَّتهم قوَّة همجية تضطره أن

يُعَدُّ للوحشية الإنسانية ، وتدفع هذه الوحشية أن تُعَدَّ له .

ومن اختلاط الحدود تجيء القبعة على رأس المسلم ، وما هي إلا حدٌ يطمسُ حدّاً ، وفكرةٌ تهزم فكرةً ، ورذيلةٌ تقول لفضيلة : ها أنذا قد جئتُ فاذهبي .

ما هو الأكبر من شيئين لا حدَّ بينهما لتعيين الصَّغر ؟ وما هو الأصغر من شيئين لا حدَّ بينهما لتعيين الكبر ؟ إنَّها الفوضى كما ترى ، ما دام الحدُّ لا موضع له في التمييز ، ولا مقرُّ له في العُرف ، ولا فصلَ به في العادة ، ومن هنا كان الدِّينُ عند أقوامٍ أكبرَ كلمات الإنسانية في عامَّة لغاتها ، وأملأها بالمعنى ، وكان عند آخرين أصغرَها ، وأفرغها من المعنى ؛ وما كبر عند أولئك إلا من أنَّه يسع الاجتماع الإنساني ، وهو محدودٌ بغاياته العليا ، وما صغر عند هؤلاء إلا بأنَّ الاجتماع لا يسعه ، فلا حدَّ له ، وكأنَّه معنى مُتوَهَّم ، لا وجود له إلا في أحرف كلمته .

فجماعة القبعة لا يرون لأنفسهم حدّاً يحدُّونها به من أخلاقنا ، أو ديننا ، أو شريعتنا ، وقد مرَّقوا من كلِّ ذلك ، وأصبحوا لا يرون في زِينَا الوطنيِّ ما فيه من قوَّة السرِّ الخفيِّ الذي يلهمنا ما أودعه التاريخُ من قوميتنا ، ومعاني أسلافنا .

وأنا أعرف أنَّ منَّا قوماً يرى أحدهم في ظنِّ نفسه أنَّه قانونٌ من قوانين التطوُّر ؛ فهو فيما يلبسه لا ينظر إلى أنَّه واحدٌ من النَّاس ، بل واحدٌ من النَّواميس . . . ومن هنا الثَّقَل ، والدَّعوى الفارغة ، وما هو أكبر من الثَّقَل ، وفراغ الدَّعوى . وإنَّه لحقُّ أن يكونَ بعضُ النَّاس أنبياء ، ولكن أقبح ما في الباطل أن يظنَّ كلُّ إنسانٍ نفسه نبياً .

واعلم : أنَّ كثيراً مما يزَيِّتونه للشرقيِّ من رذائل المدنية الأوربية إن هو إلا منطقُ شهوات في جملته ، ولقد تسمعُ الجائع يتكلَّم عن الطَّعام ، فترى كلاماً تحته معانٍ ، ومعانٍ لا يعبُّها غيرُ الجائع إلا حماقةً ساعتها .



سعد زغلول - ١١ -

وقال صاحب سرّ (م) باشا : ألقى إليّ الباشا ذات يوم : أنّ (سعداً) مُصَبِّحُنَا زائراً^(١) ، وكانت بين الرّجلين خاصّةً وأسبابٌ وطيدةٌ . وللباشا موقعٌ أعرفه من نفس سعدٍ ، كما أعرف الشُّعلةَ في بركانها ؛ أمّا سعدٌ ؛ فكان قد انتهى إلى النّهاية ؛ التي جعلته رجلاً في إحدى يديه السّحرُ ، وفي الأخرى المعجزة ، فهو من عظماء هذه البلاد كقاموس اللّغة من كلمات اللّغة : يُرَدُّ كلُّ مُفْرَدٍ إليه في تعريفه ، ولا تصحُّ الكلمة عند أحدٍ إلا إذا كانت فيه الشّهادة على صحتها .

وجاءنا سعدٌ غُدْوَةً ، فأسرعتُ إلى تقبيل يده قبلّة لا تشبهها القُبُلات ؛ إذ مُثِلْتُ لي من فرحها كأنّها كانت منفيّةً ، ورجعت إلى وطنها العزيز حين وُضعت على تلك اليد .

إنّ الرّجل العظيم إذا كان باراً بأبيه ، عارفاً قدره ، مُدركاً عظمتَه ؛ يشعر حين يقبّل يدَ أبيه كأنّه يسجدُ بروحه سجدةً لله على تلك اليد التي يقبّلها ، ويجد في نفسه اتّصالاً كهربائياً بين قلبه ، وبين سرّ وجوده ، ويخصّصه العالمُ بلمسةٍ كأنّ قُبْلَتَهُ نبضت في الكون . وكلُّ هذا قد أحسسته أنا في تقبيلي يدَ سعدٍ ، وزدتُ عليه شعوري بمثل المعنى الذي يكون في نفس البطل حين يقبّل سيفه المنتصر .

وضحك لي سعد باشا ضحكته المعروفة ، التي يبدأها فمُه ، وتتمّمها عيناه ، ويشرحها وجهه كلّهُ ، فتجد جوابها في روحك كأنّه في روحك ألقاها .

والرّجل من النّاس إذا نظر إلى سعدٍ وهو يتبسّم ؛ رأى له ابتسامةً كأنّها كمالٌ يتواضع ، فيحسُّ كأنّ شيئاً غير طبيعيّ يتّصل منه بشيء طبيعيّ ، فينتعش ، ويشبُّ في وجوده الرّوحي وثبةً عاليةً ، تكون فرحاً ، أو طرباً ، أو إعجاباً ، أو خشوعاً أو كلّها معاً . غير أنّ الرّجل من الحكماء إذا تأمل وجهَ سعدٍ وهو يضحك ضحكته المطمئنّة المتمكّنة من معناها المقيّر ، أو المنكر ، أو السّاخر ، أو أيّ المعاني ، حسب نفسه يرى شكلاً من القول لا من الضّحك ، وظهرت له تلك الابتسامةُ الفلسفيّة متكلّمةً ، كأنّها مرّةً تقول : هذا حقيقي . ومرّةً تقول : هذا غير حقيقيّ .

(١) يقال : صَبَّحَهُ - بتشديد الباء - ؛ أي : جاءه صباحاً . (ع) .

إِنَّ سَعْدًا الْعَظِيمَ كَانَ رَجُلًا مَا نَظَرَ إِلَيْهِ وَطَنِيٍّ إِلَّا بَعِينَ فِيهَا دَلَائِلُ أَحْلَامِهَا ،
كَأَنَّمَا هُوَ شَخْصٌ فِكْرَةٌ ، لَا شَخْصٌ إِنْسَانٍ ، فَإِذَا أَنْتَ رَأَيْتَهُ ؛ كَانَ فِي فِكْرِكَ قَبْلَ أَنْ
يَكُونَ فِي نَظَرِكَ ؛ فَأَنْتَ تَشْهَدُهُ بِنَظَرَيْنِ : أَحَدُهُمَا الَّذِي تُبْصِرُهُ ، وَالْآخَرُ ذَاكَ الَّذِي
تُؤْمِنُ بِهِ .

عَبْقَرِيٌّ كَالْجَمْرَةِ الْمَلْتَهَبَةِ ، لَا تَحْسِبُهُ يَعِيشُ ، بَلْ يَحْتَرِقُ ، وَيُحْرَقُ ؛ ثَائِرٌ
كَالزَّلْزَلَةِ فَهُوَ أَبَدًا يَرْتَجُّ ، وَهُوَ أَبَدًا يَرْجُّ مَا حَوْلَهُ ؛ صَرِيحٌ كَصِرَاحَةِ الرُّسُلِ ، تِلْكَ
الَّتِي مَعْنَاهَا : أَنَّ الْأَخْلَاقَ تَقُولُ كَلِمَتَهَا .

رَجُلُ الشَّعْبِ الَّذِي يُحْسِنُ كُلُّ مِصْرِيٍّ : أَنَّهُ يَمْلِكُ فِيهِ مَلِكًا مِنَ الْمَجْدِ . وَقَدْ بَلَغَ
فِي بَعْضِ مَوَاقِفِهِ مَبْلَغَ الشَّرِيعَةِ ، فَاسْتَطَاعَ أَنْ يَقُولَ لِلنَّاسِ : ضَعُوا هَذَا الْمَعْنَى فِي
الْحَيَاةِ ، وَانزِعُوا هَذَا الْمَعْنَى مِنَ الْحَيَاةِ .



قَالَ صَاحِبُ السُّرِّ : وَانْقَضَتِ الزِّيَارَةُ ، وَخَرَجَ سَعْدٌ ، وَالْبَاشَا إِلَى يَسَارِهِ ، فَلَمَّا
رَجَعَ مِنْ وَدَاعِهِ قَالَ لِي : وَاللَّهِ يَا بَنِي ! لَكَأَنَّمَا زَادَ هَذَا الرَّجُلُ فِي أَلْقَابِ الدَّوْلَةِ لِقَبًا
جَدِيدًا ، ثُمَّ ضَحَكَ ، وَقَالَ : أَتَدْرِي مَا هُوَ هَذَا اللَّقَبُ ؟ قُلْتُ : فَمَا هُوَ يَا بَاشَا ؟

قَالَ : وَاللَّهِ يَا بَنِي ! مَا مِنْ (بَاشَا) فِي هَذِهِ الدَّوْلَةِ يَكُونُ إِلَى جَانِبِ سَعْدٍ ، إِلَّا
وَهُوَ يَشْعُرُ : أَنَّ رَتْبَهُ (نَصَفُ بَاشَا) . . .

هَذَا رَجُلٌ قَدْ بَلَغَ مِنَ الْعِظَمَةِ مَبْلَغًا تَصَاغَرُ مَعَهُ الْكَبِيرُ ، وَتَضَاعَلُ الْعَظِيمُ ،
وَتَقَاصَرَ الشَّامِخُ ؛ نَعَمْ ، وَحَتَّى تَرَكَ أَقْوَامًا مِنْ خُصُومِهِ الْعِظَمَاءَ ، كَفَلَانٍ ، وَفَلَانٍ ،
وَإِنَّ الْوَاحِدَ مِنْهُمْ لَيَلُوحُ لِلشَّعْبِ مِنْ فِرَاقِهِ ، وَضَعْفِهِ ، وَتَطَرُّجِهِ كَأَنَّهُ ظِلُّ رَجُلٍ ،
لَا رَجُلٍ .

وَقَدْ أَصْبَحَ قُوَّةَ عَامِلَةٍ لَا بَدَّ مِنْ فَعْلِهَا فِي كُلِّ حَيٍّ تَحْتَ هَذَا الْأُفُقِ ، حَتَّى كَأَنَّ
مَعَانِي نَفْسِهِ الْكَبِيرَةَ تَنْتَشِرُ فِي الْهَوَاءِ عَلَى النَّاسِ ، فَهُوَ قُوَّةٌ مَرْسَلَةٌ لَا تُمَسَّكُ ، مَاضِيَةٌ
لَا تُرَدُّ ، مَقْدُورَةٌ لَا يُحْتَالُ لَهَا بِحِيلَةٍ .

هَذَا وَضْعُ إِلَهِيٍّ خَاصٍّ ، لَا يَشْبَهُهُ أَحَدٌ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ ، كَمِيدَانِ الْحَرْبِ
لَا تَشْبَهُهُ الْأَمَكَةُ الْآخَرَى ؛ فَقَدْ غَامَرَ سَعْدٌ فِي الثَّوْرَةِ الْعَرَابِيَّةِ ، وَخَرَجَ مِنْهَا ،
وَلَكِنَّهَا هِيَ لَمْ تَخْرُجْ مِنْهُ ؛ بَلْ بَقِيَتْ فِيهِ ؛ بَقِيَتْ فِيهِ تَتَعَلَّمُ الْقَانُونَ وَالسِّيَاسَةَ ،

وتُصلح أغلاطها ، ثمَّ ظهرت منه في شكلها القانوني الدقيق . وبهذا تراه يَغْمُرُ
الرَّجالَ مهما كانوا أذكياء ؛ لأنَّ فيه ما ليس فيهم ، وتراهم يظهرون إلى جانبه أشياء
ثابتة في معانيها ، أمّا هو فتراه من جميع نواحيه يتلاطم كالأمواج العاتية .
وتلك الثَّورة هي الَّتِي تتكلَّم في فمه أحياناً ، فتجعل لبعض كلماته قوَّة كقوَّة
النَّصر ، وشهرة كشهرة موقعه حربيَّة مذكورة .

ولمّا كان هو المختار ليكون أباً للثَّورة - حرّمته القدرةُ الإلهية النُّسلَ ، وصرفت
نزعة الأبوة فيه إلى أعماله التَّاريخيّة ، ففيها عنايته ، وقلبه ، وهمومه ، وهي نسلٌ
حيٌّ من روحه العظيمة ، ويكاد معها يكون أسداً يَزَارُ حولَ أشباله .

ولن يُذكر السِّيَاسِيُّونَ المصريُّونَ مع سعدٍ ، ولن يذكر سعد نفسه إذا انقلب
سياسياً ، فإنَّ المكانَ الخاليَّ في الطبيعة الآن هو مكانُ رجل المقاومة ، لا رجلِ
السِّيَاسية ، وهذا هو السَّبب في أنَّ سعداً يُشعرُ الأُمَّةَ بوجوده لذَّة كِلَذَّة الفوز ،
والانتصار ، وإن لم يفز بشيء ، ولم ينتصر على شيء ، فاطمئنانُ الشَّعب إلى زعيم
المقاومة ، هو بطبيعته كاطمئنان حامل السِّلَاح إلى سلاحه .

وسعد وحده هو الذي أفلح في أن يكون أستاذُ المقاومة لهذه الأُمَّة ؛ فنسخ
قوانينَ ، وأوجد قوانينَ ، وحمل الشَّعبَ على الإعجاب بأعماله العظيمة ، فنبّه فيه
قوَّة الإحساس بالعظمة ، فجعله عظيماً ، وصرفه بالمعاني الكبيرة عن الصَّغائر ،
فدفعه إلى طريق مستقبله ، يُبدع إبداعه فيه .

إنَّ هذا الشَّرْقَ لا يحيا بالسِّيَاسية ، ولكن بالمقاومة ما دام ذلك الغربُ يَازائه ،
والفرسة لا تتخلَّص من الحلقيِّ الوحشيِّ إلا باعتراض عظامها الصُّلبة القويَّة في هذا
الحلق .

وكم في الشَّرْق من سياسيٍّ كبيرٍ يجعلونه وزيراً ، فتكون الوظيفة هي الوزير
لا نفسُ الوزير ، حتّى لو خلعوا ثيابه على خشبة ، ونصَّبوها في كرسيّه ؛ لكانت
أكثرَ نفعاً منه للأُمَّة ، بأنّها أقلُّ شرّاً منه ...

يا بنيّ ! كلُّ الناس يَرْضَوْنَ أن يتمتَّعوا بالمال ، والجاه ، والسِّيادة ، والحكم ،
فليست هذه هي مسألة الشَّرْق ، ولكن المسألة : مَنْ هو النَّبِيُّ السِّيَاسِيُّ الذي يَرْضَى
أن يُضَلَبَ ... ؟

حماسة الشعب - ١٢ -

وحَدَّثني صاحبُ سرِّ (م) باشا قال : لَمَّا رجع سعد باشا من أوربة في سنة ١٩٢١ ، كانت الأُمّة في استقباله كأنّها طائرٌ مدّ جناحيه ، لا خلافَ لشيءٍ منه على شيءٍ منه ، بل كلّهُ هو كلّهُ ؛ وكانت المعارضة في الاستحالة يومئذٍ كاستحالة وجود رُقعةٍ في ريش الطائر .

على أن ثوبَ السياسةِ المصريّةِ كثيرُ الرُّقع دائماً بالجديد ، والخَلقُ ، فرقعةٌ من المعارضين ، وأخرى من المتعتّين ، وثالثةٌ من المتخاذلين ، ورابعةٌ من المعادين ، وخامسةٌ ، وسادسةٌ ، وسابعةٌ من الحاسدين ، والمنافسين ، والمختلفين لشهوة الخلاف ؛ ورقاعٌ بعد ذلك ممّا نعلم ، وما لا نعلم ، فإنّ من العجيب : أنّ هذا الجو الذي لا يتقلّب إلا بطيئاً ، يتقلّب أهله بسرعة ، وهذه الطّبيعة ؛ التي لا تكاد تختلف لا يكاد أهلها يتفقون .

ولكن سعداً - رحمه الله - رجع من أوربة رجعةً الكرامة لأُمّةٍ كاملة ، ففاز بأنّه لم يخسر شيئاً من الحقِّ ، وانتصر بأنّه لم يُهزم ، ودلّ على ثباته بأنّه لم يتزعزع ، وذهب صولة^(١) ، ورجع صولةً ، وعزيمةً ؛ فكان إيمانُ الشعب هو الذي يتلقّاه ، وكانت الثّورةُ هي التي تحتفل به ، وبطلت العللُ كلّها فلم يجد الاعتراضُ شيئاً يعترض عليه ، وانفقت الأسبابُ ، فاجتمعت الكلمة ، وظهر سعدٌ كأنّه روحُ الأُمّةِ متمثلاً في قدرةٍ ، حاكماً بقوةٍ ، متسلطناً بيقينٍ .

نعم لم ينتصر البطلُ ، ولكنّ الأُمّةُ احتفت به ؛ لأنّه يمثّل فيها كمالاً من نوع آخر ، هو سرُّ الانتصار ؛ فكانت حماسةُ الشعب في ذلك اليوم حماسةً المبدأ المتمكّن : يُظهر شجاعةَ الحياة ، وفورةَ العزائم ، وفضيلةَ الإخلاص ، وشدّةَ الصّولة ، وعنادَ التّصميم ؛ وبُشبت بقوةَ ظاهره قوّةُ باطنه ، وكان فرحُ الأُمّةِ عناداً سياسياً يفرح بأنّه لا يزال قوياً لم يَضْعُفْ ، وكان ابتهاجُها مجداً ، يشعر بأنّه لا يزال

(١) « صولة » : هي السطوة في الحرب ، والقدرة ، والقهر .

وافراً ، لم يُتَّقَصْ ، وكان الإجماعُ ردّاً على اليأس ، وكانت الحماسةُ ردّاً على الضَّعف .

ابتعثت صولة الحياة في الشعب كله ، وابتدأ المستقبل من يومئذٍ ، فلو نزلت الملائكة من السماء في سحابة مُجَلِّجَةٍ يُسْمَعُ تسييحهم ليؤيدوا سعداً ؛ لما زادوه شيئاً ، فقد كان محلّه من القلوب كأنه العقيدة ، وكان التصديق مبدولاً له كأنه الكلمة الأخيرة ، وكانت الطاعة موقوفة عليه كأنه الباعث الطبيعي ، وكان البطل في كل ذلك يشبه نبياً من قَبْلَ أَنْ كَلَّا مِنْهُمَا صورةً كاملةً للشمس في أفكار أمة .

* * *

قال صاحب السِّرِّ : ورجع الباشا من القاهرة ، وقد رأى ما رأى من مسامحة النفوس ، وصحّة العهد ، واجتماع الكلمة ، وإعداد الشعب للمراس والمعاناة ، فقال :

تالله ! لقد أثبت (سعدٌ) للدنيا كلها : أَنَّ مصرَ الجبّارة متى شاءت بَنَتِ الرِّجَالَ على طريقة الهرم الأكبر في العظمة ، والشُّهرة ، والمنزلة ، والقوّة . ولقد صنع هذا الرّجلُ العظيم ما تصنع حربٌ كبيرةٌ ، فجمع الأمة كلّها على معنى واحدٍ لا يتناقض ، ودفعها بروح قوميّة واحدة لا تختلف ، وجعل عرق السياسة يفور ، كما يفور العرق المجروح بالدم .

إنّ هذه الأمة بين شيئين لا ثالثَ بينهما : إمّا الحزم إلى الآخر ، وإمّا الإضاعة . ولا حزم إلا أن يبقى الشعبُ كما ظهر اليوم : طوفاناً حياً ، مُستويّ الطّبيعة ، مندفع الحركة ، غامراً كلّ ما يعترضه ، إلى أن يُقضى الأمر ، ويقول أعداؤنا : يا سماء أقلعي !

هكذا يعمل الوطنُ مع أهله كأنه شخصٌ حيٌّ بينهم ، حين يستوي الجميع في الثقة ، ويتآزر الجميع في الأمل ، ويشارك الجميع في العطف الرُّوحيّ ، ولا يبقى لجماعةٍ منهم حظٌّ في رغبةٍ غير الرغبة الواحدة للجميع ، وهكذا يعمل الوطن بأهله حين يعمل مع أهله .

كان أعداؤنا يحسبوننا ذباباً سياسياً ، لا شأنَ له إلا بفَضَلات السياسة ، ولا عملَ له في أزهارها ، وأثمارها ، وعطرها ، وحلواها ؛ فاسمعهم الشعبُ

اليوم طنينَ النَّحل ، وأراهم إِبْرَ النَّحل ؛ ليعلموا : أنَّ الأزهارَ ، والأثمارَ ،
والعطرَ ، والحلوى هي له بالطَّبيعة .

وكانوا يتخَرَّصون : أنَّ مذهبنا في الحياة لمصلحة المعاش فقط ، وأنَّ المصريَّ
حاكماً ، أو محكوماً لا يَمُدُّ آماله الوطنيَّة إلى أبعدَ من مدَّة عمره سبعين ، أو ثمانين
سنة ، فإذا أطلقوا أيدينا في حاضر الأُمَّة أطلقنا أيديهم في مستقبلها . ومن ثمَّ
طمعوا أن يكون الحقُّ النَّاقصُ في نفسه حقّاً تامّاً في أنفسنا لهذه العلَّة ؛ وحسبوا أنَّ
السِّيَاسيَّ المصريَّ لا يتجرأ أن يقول ما يقوله السِّيَاسيُّ الأوربيُّ : من أنَّه لا يخشى
الموتَ ، ولكنَّه يخشى العار . فإنَّه إذا مات وحده ، وإذا جلب العار جلبه على
نفسه ، وعلى أُمَّته ، وعلى تاريخ أُمَّته ، يَبْدُ أنَّ سعداً قالها ؛ وفي مثل هذا قد يكون
قول : (لا) معركة .

وها هي ذي معركة اليوم التَّاريخيَّة ، فإنَّ الذرَّاتِ الحيَّة ؛ التي تُخلق من دمائنا
نحن المصريين قد ثارت في هذه الدِّماء ، في هذا النَّهار ، تعلن : أنَّها لا ترضى أن
تولدَ مقيَّدةً بقيود .

أتدري ماذا عرضوا على سعدٍ ؟ إنَّهم عرضوا عليه ما يشبه في السُّخريَّة طاحونةً
تأمَّة الأدوات ، والآلاتِ من آخر طرازٍ ، ثمَّ لا تُقدِّم لها إلا حَبَّة قمحٍ واحدة ؛
لتطحنها نتيجةً تسخر من أسبابها ، وأسبابٌ تهزُّ بالنتيجة .

إنَّ أوربة لا تحترم إلا مَنْ يحملها على احترامه ، فما أرى للسِّيَاسيين في هذا
الشرق عملاً أفضلَ ، ولا أقوى ولا أَرْدَ بالفائدة من إحياء الحماسة في كلِّ شعبٍ
شرقيٍّ ، ثمَّ حيَاطتها ، وحسنِ توجيهها ؛ فهذه الحماسةُ الشَّعبِيَّة الدَّائمة القويَّةُ
البصيرةُ ، هي قوَّة الرِّفض لما يجب أن يُرفضَ ، وقوَّة التَّأييد لما يجب أن يُقبَلَ ،
وهي بعد ذلك وسيلةُ جمع الأمرِ ، وإحكام الشَّانِ ، وإقرارِ العزيمة في الأخلاق ،
وتربية الثِّقة بالنَّفس ، وبها يكون إذكاءُ الجِسِّ ، وتعويده إدراكِ الأعمالِ العظيمة ،
والتحمُّسَ لها ، والبذلَ فيها .

وما علَّةُ العللِ فينا إلا ضعفُ الحماسة الشَّعبية في الشرق ، وسوءُ تدبيرها ،
وقبحُ سياستها ؛ وإنَّا لناخذ عن الأوربيين من نظامهم ، وأساليبهم ، وسياستهم ،
وعلمومهم ، وفنونهم ؛ فنأخذ كلَّ ذلك بروحنا الفاترة في خموليٍّ ، وإهماليٍّ ،
وتواكليٍّ ، وتفَرُّدٍ بالمصلحة ، واستبدادٍ بالرَّأي ، فإذا دينارُهم في أيدينا درهم ،

ولإذا نحن وإياهم في الشيء الواحد كالنحلة والذبابة على زهرة .

ليست لنا حماسة الحياة ، وبهذا تختلف أعمالنا ، وأعمالهم ، وذلك هو السرُّ أيضاً في أنَّ أكثر حماسنا كلاميةً مَخْضَةٌ ؛ إذ يكون الصُّراخُ ، والصَّياحُ ، والتشدُّقُ^(١) ، ونحوها من هذه المظاهر الفارغة ؛ تنقيحاً للطبيعة الساكنة فينا ، وتنويعاً منها بغير أن نَجهدَ في التَّنقيحِ ، والتنويع . ومن هذا كانت لنا أنواعٌ من الكلام ينطلق اللسانُ فيها للخروج من الصَّمْتِ لا غير . . . ومنه كثيرٌ من هذا الهراء السياسيِّ ؛ الذي يدور في المجالس ، والأحزاب ، والصحف .

إنَّ حماسة الشعب لا تكون على أعدائه فقط ؛ بل على معاييه أيضاً ، وعلى ضَعْفِهِ بخاصَّة ، والشَّعبُ الفاترُ في حماسه لو نال حقَّينِ مغصوبين ؛ لعاد ، فَخَسِرَ أحدهما ، أو كليهما ، أمَّا الشعب المتحمَّس القويُّ في حماسه ، فلو غُصِبَ حقَّينِ ، ونال أحدهما ؛ لعاد ، فابتَرَزَ الآخر .

* * *

(١) « التشدق » : تشدَّق في كلامه : لوى شِدْقَهُ تَفْضُحاً ، وتوسَّع في الكلام من غير احتياط واحتراز .

الجمهور - ١٣ -

وقال صاحب سر (م) باشا : كان من بعض عملي في الحكومة سنة ١٩٢٢ أن أراقب الحركات والسكنات ، وأبث العيون ، والأرصاد ، وأعرف المضطرب والمتقلب في أيام الفتن ، ونوازل المحنة ، محافظة على الأمن ، ومبادرة لما يتوقع ؛ فكنت كالمرصد المهيأ بآلاته لتدوين حركات الزلازل .

وانتهى إلينا يوماً أن راجفة من هذه الزلازل سترجف بفلان من أهل الرأي الحر ؛ الذي يستقل ، ولا يسابع ، وينتقد ، ولا يحابي ، ويصرح ، ولا يجمج (١) ، وأن قوماً ثوروا عليه الغبار الآدمي من العامة ، وأشبه العامة ، وأنهم يتحيتون الوقت لتوجيه المكيدة له في شكلها المفترس من هذا الجمهور الناقم .

أنا فلان هذا ؛ فرجل سياسي عنيد أضاع الحق كله ؛ لأنه لا يرضى بنصف الحق ... وكلمته في السياسة كأنما تلقى على لسانه من الغيب ؛ فلا يتحول عنها ، ولا يملك أن يتكلم إلا بما يتكلم ؛ وقد ذهب بصوته : أنه في قوم لا يسمعون إلا ما أرادوا ، فهو بينهم كالحق المغلوب ؛ لا يموت ؛ لأنه غير باطل ، ثم لا يحيا ؛ لأنه لا ينتصر . وقد كان رجلاً كالصباح الوهاج ، فألقوا عليه الغطاء ، فإذا هو في طبيعته ، ويبدو للناس بغير طبيعته ، وتركه رأي الحر الصريح كالنبي المكذب يرد صدقه ؛ لا لأنه غير صدق ، ولكن لأنه غير مستطاع ، أو غير ملائم .

ومن آفاتنا نحن الشرقيين أننا نستمرى العداوة ، وننقاد لأسبابها ، ونتطاوع لها تطاوع الصغار بأنفسهم لما في أنفسهم ؛ كأن المستبدين الذين كانوا في تاريخنا قد انتقلوا إلى طبائعنا ؛ فردّ الفكر على الفكر في مناقشة تجرى بيننا - لا يكون من دفع الحقيقة للحقيقة ، ولكن من رد الاستبداد على الاستبداد ، أو من توثب الطغيان على الطغيان ؛ فهو الثلب ، والطعن ، والتجريح ، وهو الجفوة ، والخصومة ،

(١) « يجمج » : جمجم فلان : لم يُبين في كلامه . وجمجم الشيء في صدره : أخفاه ، ولم يبدّه .

واللَّدَد^(١) ، وهو المنازعة ، والعنف ، والتَّحامل ؛ وهو بهذه وتلك شرٌّ ، وفسادٌ ، وسقوط . والجدالُ بين العقلاء يبعثُ الفكرَ ، فينتهي إلى الحقِّ ، ولكنَّه فينا نحن يهيجُ الخُلُقَ ، فينتهي إلى الشرِّ ، والرَّدُّ على عظيمٍ ممَّا كأنَّه يرُدُّ على منزلته في النَّاسِ لا على منزلته في الرَّأي ، وكشفُ الخطأ عندنا تعييرٌ بالخطأ ، لا تبصيرٌ بالصَّواب ، واستِلابُ الحجَّةِ من صاحبها ، وإفسادُها عليه كاستِلابِ المِلك من مالِكه وطرده منه ...

ومن ثَمَّ كان الدِّفاعُ بالمكابرة أصلاً من أصول الطَّبيعة فينا ، وكان الاضطهادُ حجَّةً للحجَّةِ العاجزة ، وكان الإعناتُ دليلاً للدَّليل ؛ الذي لا ينهضُ بنفسه ، ومتى اعتبر كلُّ إنسانٍ نفسه إمبراطوراً على الحقِّ ... فلا جَرَمَ لا تردُّ كلمةٌ على كلمةٍ إلا بحربٍ .



قال صاحبُ السَّرِّ : وكَبَّرَ الأمرُ على الباشا ، فجمع رؤوسَ المؤتمرين بذلك الرَّجل الحرَّ ، وأخذ يقلِّبهم تقليبه بين التَّوَدُّدِ ، والملاطفة ، وقال لهم فيما قال : إِنَّ فضيلة الجمهور هي التي تضمن تربية الفضيلة ، وحفظها ، وغلبتها على الرَّذائل ، وإنَّ كلَّ صحيحٍ يكون فاسداً إذا لم يكن الجمهورُ صحيحاً ، وإنَّ غيرَ العقلاء هم الذين يقبلون الحقيقةَ في يومٍ ثمَّ يرفضونها هي ذاتها في يومٍ آخر ، فإن ذهبتَ تجادلهم ، وتحتجُّ عليهم بأنهم قبلوها ، قالوا : هذا كان أمس ... فكأنَّما الفاصلُ بين زمنين يجعل الشيء الواحدَ ضِدَّين .

ثمَّ سألهم : ما هو ذنبُ الرَّجل ؟ فقال منهم قائل : إِنَّه خارجٌ علينا في الرَّأي . فقال الباشا : إِنَّ المعنى في أنَّه يخالفكم هو أنكم أنتم تخالفونه ؛ فقد تكافأت النَّاحيتان ، وخلافٌ بخلافٍ ؛ فما الذي جعل لكم حقَّ رَدِّه عن الرَّأي دون أن يكون له مثلُ هذا الحقِّ في رَدِّكم أنتم ؟

قالوا : إِنَّا الكثرة . قال الباشا : يا أصدقائي ! إِنَّ خوفَ الكثرة من رأي فردٍ ، أو أفرادٍ هو أسوأ المعنيتين في تفسير رأيها هي ؛ وعشرةُ جنيهاً لا تعباً بالجنيه الواحد ، فإنَّها تستغفره ؛ يَبْدُ أن هذه ليست حالَ عشرة قروش يا أصدقائي ... !

(١) « اللَّدَد » : اشتداد الخصومة ، والجدل مع الميل عن الحق .

نعم إن قَطَعَ الخلاف ضرورةً من ضرورات الوطنية ، ولكن إذا كان الأمر في ظاهره ، وباطنه كالخلاف في أيهما أطول : العصا ، أو المِثْذَنَة . . . ؟ فذلك جدال محسومٌ من نفسه بلا جدالٍ .

إنَّ أساسَ انخِذالنا نحن الشرقيين في قلوبنا ؛ إذ لا نعتبر المعاني العامة إلا من جهة أنها قائمة بالرجال ، ثم لا نعتبر الرجال إلا من ناحية ما في أنفسنا منهم ، ثم لا نعتبر أنفسنا إلا من جهة ما يُرضينا ، أو يفضينا ، وقد لا يفضينا إلا الحقُّ والجدُّ ، وقد لا يرضينا إلا الباطلُ ، والتهاونُ ، ولكننا لا نبالي إلا ما نرضى وما نغضب .

لستم أحراراً في أن تجعلوا غيركم غيرَ حرٍّ ، فإن يكن الرأْيُ الذي يعارضكم رأياً حقاً ، وتركتُم مُنابذته ؛ فقد نصرتم الحقَّ ؛ وإن يكن باطلاً ؛ فإظهاره باطلاً هو برهانُ الحقِّ الذي أنتم عليه ؛ ولن تجرّدوا أحداً من اختيار الرأْيِ إلا إذا تجرّدتم أنتم من اختيار العدل ، فإن فعلتم ؛ فهذه كبرياء ظالمةٌ ، تدّعي : أنها الحق ، ثم تدّعي لنفسها حكمه ، فقد كذبت مرّتين .

اسمعوا أيها السادة ! قامت بين اثنين من فلاسفة الرأْيِ مناظرةٌ في صحيفة من الصُّحف ، وتساجلاً في مقالاتٍ عدّة ، فلما عجز أضعفهما حجّةٌ ، وكعَمه^(١) الجدال ، كتب مقالته الأخيرة فجاءت سقيمةً ، فلم ترضه ، فبيّتها ، ونام عنها على أن يرسلها من الغداة بعد أن يُردّد نظره فيها ويصحّح آراءه بالحجج التي يُفتح بها عليه . قالوا : فلما نام ؛ تمثّلت له المقالة في أحلامه جسماً حياً ، موهوناً ، مترضضاً ، مخلوعاً من هنا ، مكسوراً من هناك ، مجروحاً ممّا بينهما ، ثم كلمته ، فقالت له : ويحك أيها الأبله ! إن أردت أن تغلب صاحبك ، وتُسكِته عنك ، فاحملْ مقالتك إلى رأسه في العصا ، لا في الجريدة .

* * *

قال صاحب السّرّ : وضحك القومُ جميعاً ، وأذعنوا ، وانصرفوا مقتنعين ، قد خلّصت دِخلتُهم لذلك الرّجل الحرّ ، وتنصّلوا من جريمة كانت في أيديهم ، وما جاء الباشا بمُعْجِزٍ من القول ، ولكنّ تصوّره للمسألة كان حلاً لها في نفوسهم . فلما أدبروا تنفّس الباشا كأنما خرج من البحر ، وكان يتعاطى إنقاذ غريقٍ ، ويُعاني

(١) « كعمه » : كَعَم البعير : شدّ فاه ؛ لثلا يعضّ ، أو يأكل .

فيه حتّى نجا ؛ ثمّ قال لي : إنّ هذا كان جواباً عن شيء في أنفسهم ، ولكنّه هو سؤال عن شيء في أنفسنا : ما الذي يجعل النّاس عندنا يخشون المعارضة في الرّأي الوطني حتّى إنّهم ليجازون عليها بهذه العقوبة الشّعبيّة المنكرة ؟ وما بالهم لا يعطون الرّأي حكمه ، وحقيقته ، بل يعطونه من حكم أنفسهم ، وحقائقها ، وشهواتها المتقلّبة ، حتّى لترجع الفروق الضّعيفة المتجانسة في أبناء الوطن الواحد وكأنّها من الخلاف والمباينة فروق جنسيّة ؛ كألتي تكون بين إنسان من أمّة ، وإنسان من أمّة أخرى تعاديها .

قلت : إنّ رأي الكثرة قانونٌ يا باشا !

قال : هذا صحيح ، ولكن بشرطين لا بشرط واحد : الأوّل ألا يخرج الرّأي على القانون ، والثاني ألا تكون الحقيقة في الرّأي الذي يناقضه ، ومحاولة إكراه المعارضة نقضٌ للشّروطين معاً ؛ ثمّ إنّ أساس الوطنيّة سلامة القلوب ، وصفاء النيات ، واستواء الموافق والمخالف في هذا الحكم ، ومتى وقع الخلاف بين اثنين ، وكانت النّيّة صادقة مُخلّصة ، لم يكن اختلافهما إلا من تنوّع الرّأي ، وانتهيا إلى الاتفاق بغلبة أقوى الرّأيين ، ما من ذلك بدّ .

الحقيقة يا بنيّ ! أنّ الجماهير الشّرقية ليست في تربيتها من الجماهير السياسيّة التي يُعتدّ بها ؛ إذ لا تزال في أوّل عمرها السّياسي ، وبهذا السّبب وحده كان اختلاف الكبراء في السياسة لا يشبهه إلا نزاع الخصمين بغير شهود ، ولا قاضٍ نافذ الحكم ، فهو نزاع قوّة تفوز بوسائلها ، لا نزاع حقّ يستغلي بأدلّته .

وهذه المجالس النّيابيّة الشّرقية كلّها صُورٌ ممثّلة جافّة ، منقطعة النّماء من أسبابها ، كالفرع المقطوع من الشّجرة ، وإنّما يتنضّر الفرع ، ويثمر أثماره ؛ إذا قام بشجرته لا بنفسه ، وما شجرة الفرع السّياسي إلا الجمهور السّياسي .

فسيبلُ الإصلاح في كلّ مملكةٍ شّرقية أن ينهض أهل الرّأي من كلّ مدينة فيها بين عالم ، وأديب ، ومحامٍ ، وسريّ ، ومن كان بسبيل من هؤلاء ، فيجعلوا لمدينتهم دارَ ندوةٍ للاجتماع ، والبحث ، والمشورة ، وقول : (نعم) بالحجّة ، وقول : (لا) بالحجّة . ثمّ يعلنون ذلك في جمهورهم ، ويتزلون منه منزلة الأستاذ ، والأب ، والصّديق في تعليمه ، وهدايته ، وإرشاده ؛ وتتصل هذه الدّور في كلّ مملكةٍ بعضها ببعض ، وتنتهي بالمجالس النّيابيّة . وبغير ذلك لا يُملأ

الفراغ ؛ الذي نراه خاوياً بين الشعب والحكومة ، وبين الكبراء والجماهير ، وإنما أكثر مصائبنا من هذا الفراغ ؛ فهو الذي يضع فيه ما يضع فيه ، ويختفي ما يختفي .

منا قومٌ موظفون في الحكومة ؛ لكن أين القوم الذين تكون الحكومة نفسها موظفة عندهم ؟

* * *

(اعتذار) : بهذا المقال انتهت أحاديث الباشا ؛ فقد أنبأنا صاحب السِّر : أنه سيكتب السِّر .

* * *

المجننون^(١)

- ١ -

جاء يمشي هادئاً يتخيلُ في مشيته ، يَرْجُفُ بين الخطوة والخطوة ، كأنه من كبره يُشعرُك أنَّ الأرضَ مُدْرَكَةٌ : أنه يمشي فوقها . . . ولا يتقلُّ قدمه إذا خطاً حتى ينهضَ برأسه ، يُحرِّكه إلى أعلى ، فما تدري أهو يريد أن يطمئنَّ إلى أن رأسه معه . . . أم يُخَيِّلُ إليه : أنَّ هذا الرأسَ العظيم قد وُضع على جسمه في موضع راية الدولة ، فهو يهزه هزَّ الرّاية .

وأخذته عيني ، وليس بيني وبينه إلا طولُ غرفةٍ ، وعرضُها ، فإذا هو زائغُ البصر ، كأنما وقع في صحراءٍ يقلُّبُ عينه في جهاتها متحيراً ، متردداً ، ثمَّ كأنما رُفِعَ له في أقصاها جبلٌ ، فأخذ إلى ناحيته .

ورحَّبْتُ به ، وأجلسته إلى جانبي ، فأخذ يَسْتَغْرِفُ إليَّ بذكر اسمه ، وجماعته ، وبلده ، لا يزيد على ذلك شيئاً ، كأنه عترةُ بني عَنَسٍ : لأرضه من طبيعتها جغرافياً ، ومن اسمه جغرافياً على حدة . . . فلمَّا رآني لا أثبتُه مَعْرِفَةً قال : إنَّ بك نسياناً .

قلت : وكثيراً ما أنسى غير أنَّ اسمك ليس من هذه الأسماء التي تذكُر بتاريخ . قال : هذه غلطةُ الجرائد . . ومهما تنسَ من شيء فلا تنسَ : أنَّك أستاذُ « نابغة القرن العشرين »^(٢) .

فسرَّحتُ فيه نظري ، فإذا أنا بمجنونٍ ظريفٍ ، أمرَدٌ ، أهيفٌ ، يكاد برخاوته ، وتفكُّكه لا يكون رجلاً ، ويكاد يبدو امرأةً بجمال عينيه ، وفنورهما .

وتوسَّمتُ ، فإذا وجهٌ ساكنٌ ، منبسطُ الأساريرِ ، ممسوخُ المعاني ، يُنبئُ بانقطاع صاحبه ممّا حوله ، كأنَّ دنياه ليست دنيا النَّاسِ ، ولكنَّها دنيا رأسه .

(١) انظر حديث هذا المجنون وخبره في «عود على بدء» من كتاب «حياة الرافي» . (س) .
(٢) هذا الشاب المجنون من الأذكى ، وكان قد انتهى إلى مدرسة المعلمين الأولية ، ثم خولط في عقله ، فتركها ؛ وكلُّ ما يمرُّ في هذا المقال بين قوسين فهو بنصّه من كلامه .

وتأملْتُ ؛ فإذا طفولةً متبلِّدةً قد ثبتتْ في هذا الوجه لتُخْرِجَ من بين الرِّجلِ
والطُّفلِ مجنوناً ، لا هو طفلٌ ، ولا رجل .

وتفرَّستُ ، فإذا آثارُ معركةٍ باديةٍ في هذه الصَّفحة ، قتَلاها أفكارُ المسكين ،
وعواطفه .

وتبيَّنتُ ؛ فإذا رجلٌ مُستَرخٌ ، مُتَفَتِّرُ البدنِ ، خائرُ النَّفسِ ، كأنه قائمٌ لِتَوَّه من
النُّومِ ، فلا تزال في عينيه سِنَةٌ ، وكأنه يتكلَّم من بقايا حُلُمٍ كان يراه . . .

وخيَّلَ إليَّ من هذا الحُمُولِ في هذا الشَّابِّ : أنَّ عليه جِوًّا من تناوُّبه ، وأنَّ
المكانَ كلَّه يثَّاءبُ ، فتثاءبت .

فلَمَّا رأى ذلك مني ؛ ضحك ، وقال : إنَّ « نابعة القرن العشرين » رجلٌ
مغناطيسيٌّ عظيمٌ ؛ فها هو ذا قد ألقي عليك النُّوم . . وحسبك فخراً أن تكونَ
أستاذَه ، وأخاه ، وثِقته ، « فليس على ظهرها أديبٌ غيري وغيرك » .

قلتُ في نفسي : إنَّا لله ، ما يعتقد الرجلُ أن على ظهرها مجنوناً غيره ،
وغيري ، وكأنما ألمَّ بذلك ، فقال : لستُ مجنوناً ؛ ولكنِّي كنت في اليمارستان .

قلت : أهو اليمارستان ؛ الذي يسمَّى مستشفى المجاذيب ؟

قال : لا ! إنَّ هذا الذي تسمِّيه أنت هو مستشفى المجاذيب ، أمَّا الذي
سمَّيته أنا ؛ فهو مستشفى فقط .

وذكرتُ عندئذٍ أنَّ من المجانين قوماً ظُرفاء ، يَدْخُلُهُم الفسادُ في عقولهم من
ناحية فكرةٍ ملازمةٍ ، لا تَبْرُحُ ، فلا يكون جنونُهُم جنوناً إلا من هذا الوجه ، وسائرُ
أحوالهم كأحوال العقلاء ، غير أنَّهم بذلك طيَّاشون ، متقلَّبون ، إذا ازْدُهِي ؛ لم
يُطِغُهُ النَّاسُ من زَهْوِهِ ، وكبريائه ، وتنطَّعه^(١) ، كأنه واحدٌ الدُّنيا في هذه الفكرة ،
وكانَ بينه وبين الله أسراراً ؛ ويظنُّ عند نفسه : أنَّه أعقلُ النَّاسِ في أرقى طبقاتِ
عقله ، وما جنونه إلا في هذه الطَّبقة وحدها .

ومثلُ هذا لا بدَّ له ممَّن يستجيبُ لهذيانَه^(٢) كما يحركُ فيه

(١) تنطعه : تنطع في كلامه : تكلم بأقصى حلقه تكبيراً .

(٢) هذيانَه : الهذيان : اضطراب عقلي مؤقت ، يتميز باختلاط أحوال الوعي .

خِفَّتَهُ^(١) ، وطيشه ، وزهوّه ، وليكونَ عنده الشَّاهدُ على هذا الوجود الخياليّ المُبدع ؛ الذي لا يوجد إلا في عقله المختلّ . فإذا هو ظفر بمن يُحاسِنُهُ ، أو يصانِعُهُ ، أو يجاريه ، حَسِبَهُ مُذْعِنًا ، مؤمناً ، مصدّقاً ، فلا يدعُهُ من بعدها ويتعلّق به أشدَّ التعلّق ، ويراه كأنّه في ملكه . . . فيَتَّخِذُهُ صَفِيًّا وهو يعتقد أنّه رقيقٌ ؛ وقد يَزْعُمُهُ أستاذَه لِيُفْهَمَهُ من ذلك بحساب عقله . . . أنّه تلميذه .

وخشيتُ أن يكون (نابغة القرن العشرين) لم يُسمّني أستاذَه إلا بحساب من هذا الحساب ، فهو سيعطي الأستاذيّة حقّها ، ولكن كما هو حقّها في لغة جنونه . . . فأصيحُ في رأيه تلميذه ، وصنيعته ، ومحدث هذيانه ، وثقته ، وملجأه ، والمحامي من ورائه .

قلت في نفسي : إذا أنا تركته جالساً كان هذا المجلسُ مثابته^(٢) من بُعد ، فلا يعرفُ له محلاً غيره ، ويصبح كما يقال في تعبير القانون « محله المختار » ، فيَتَطَرَّأُ إليّ لسبب ، ولغير سبب ، ويقعُ في أوقاتي وقوع السَّهْوِ لا حسابَ عليه ، ويَضِيعُ فيه ما يضيع . فأجمعتُ أن أصرفه راضياً باليأس ؛ وقد انتهت نفسه من معرفتي ، وانتهى عقله إلى الرأي : أني لا أصلح له أستاذاً ، لا بحسابه هو ، ولا بحساب الناس .

فقلت له : ظنّيتُ بك أنك أستاذُ نفسك ، ولا يحسنُ بنابغة القرن العشرين أن يكونَ له في القرن العشرين أستاذ ؛ وأراك قد فرغتَ للأدب ، أمّا أنا فمَشغولٌ بأعمال وظيفتي ، وقد جاء من العمل ما تراه ، وتكاد لا تفي به السَّاعاتُ الباقيةُ من الوقت و . . .

فقطع عليّ ، وقال : إنّ الوقت ليس في السَّاعة ؛ والدليلُ أني أعطّلها ، فيتعطلُ الوقت ، ولا يكون فيها يومٌ ، ولا ساعةٌ ، ولا ثانيةٌ ، ولا دقيقةٌ .

فقلت : ولكنك إذا عطّلتها لم تتعطل الشمسُ ؛ التي تعيّنُ منازلَ النهار ، فسيمُزُّ الظُّهُرُ ، ويَحِينُ العصر ، و . . .

قال : ويأتي غد ، وإنّما أنا معك اليوم فقط . . . ويجب أن تغتبط بأنك أستاذُ

(١) « خفته » : خُفِّقَهُ .

(٢) « مثابته » : المثابة : الموضع الذي يُرْجَعُ إليه مرة بعد مرة .

(نابغة القرن العشرين) ، فقد قرأت الكثير في الأدب ، وقرأتكم ، فما كان لي رأيٌ إلا رأيته لك . . . ولا صحت عندي نظريةٌ إلا رأيته قد أبديتها ، وأنا لا أعتقد أدباً في مصر إلا ما توافينا عليه معاً « ولا أسلم جدلاً ، ولا جدلاً أسلم : أن في مصر أدباء ينالون مني شيئاً ، فهو أنا ، وأنا هو »^(١) ، ولئن لم يذعنوا (لنابغة القرن العشرين) فليعلمن : أنهم « وقعوا مني موقع نملة على صخرة . . . هذا من جهة ، ومن جهة أريد سجائر ، وليس معي ثمنها » . . .

فتهللت ، واستبشرت ، وقلت له : هذا قرش فهل فاشتر به دخانك ، وفي رعاية الله . ثم استويت للقيام ، ولكنه لم يقم ؛ بل تمكّن في مجلسه .

* * *

وكرهت أن أتغير له ، وما أشك ؛ أنه في هذا صحيح التمييز ؛ فما أسرع ما قال : إن « نابغة القرن العشرين » فتى قوي الإرادة ؛ فإذا هو لم يصبر عن التدخين ساعات ؛ فما هو بصبور . . . وإذا لم يثبت لك هذا الأمر عن معاينة . . . فما أعطيته حقه .

فقلت في نفسي : لقد غرست الرجل من حيث أردت اقتلاعه ، وأيقنت : أنه من عقلاء المجانين الذين تتغير فيهم العاطفة أحياناً ، فتلهمهم آيات من الذكاء ، لا يتفق مثلها إلا لنوايغ المنطق ؛ وذكرت (بهلول) المجنون الذي حكوا عنه : أن إبراهيم الشيباني مرّ به وهو يأكل خبيصاً^(٢) فقال له : أطعمني . قال : ليس هو لي ، إنما هو لعائكة بنت الخليفة بعثته إلي لأكله لها . . .

وقالوا : إنه مرّ بسوق البزازين ، فرأى قوماً مجتمعين على باب ، وكان قد نقيب ، فنظر فيه ، وقال : أتعلمون من عمل هذا ؟ قالوا : لا . قال : فأنا أعلم .

فقالوا : هذا مجنون يراهم بالليل ولا يتحاشونه ، فألطفوا به لعله يخبركم . ثم قالوا : أخبرنا . قال : أنا جائع . فجاؤوه بطعام سنيّ ، وحلواء ؛ فلمّا شبع ؛ قام فنظر في النقب ، وقال : هذا عمل اللصوص .

(١) ما بين القوسين هو كلامه بنصّه كما نُبّهنا إلى ذلك ، والباقي ترجمناه نحن عن معانيه ، وأكثر ما يأتي فهذه سبيله . (ع) .

(٢) طعام كانوا يتخذونه من التمر والسمن . (ع) .

وكانت مجلة (الرسالة) في يد (نابغة القرن العشرين) ، فوصل الكلام بها ، وقال : إنه يقرأ كلِّ مقالتي ، وإنه ، وإنه ، وإنه ، وإنه . قلت : فما استحسنت منها ؟ قال : (مقالة السَّيِّما) .

فقلت : متى كان آخرُ عهدك بروية السَّيِّما ؟ قال : أمس .

قلت : فأنا لم أكتب مقالاً عن السَّيِّما ، ولكنك أعجبت بما رأيتَ أمس فتحوَّل ما رأيته حلماً في مقالتي .

فأعجبه هذا التَّأويل ، وقال : بمثل هذا أنا (نابغة القرن العشرين) ، فأقرأ مقالتي في الغيب من قبل أن تكتبها .

قلت : إنك تكثر أن تقولَ عن نفسك (نابغة القرن العشرين) ، وهذا يحصرُ نبوغك في قرنٍ بعينه ؛ فلو قطعَت الكلمة ، وقلت : (نابغة القرن) ، لصحَّ أن تكون نابغة القرن التاسع عشر ، والثامن عشر ، وما قبلهما ، وما بعدهما .

فرايتُ به شدَّه^(١) كأنه يفكر في جنونه ، ثمَّ أفاق ، وقال : لا ! لا ! وإنَّها هنا موضعُ نظر ، فلو رُضيَّت بنابغة القرن فقط ، لجاؤ من يقول : إنِّي نابغة قرن خروفي .



فقلت في نفسي : حماةٌ مُدَّت بماء^(٢) ، وإنَّ هذه الوسواس لا تنفكُ تعرّو هذا المسكينَ ما وجد من يكلمه ؛ والأفكار في ذهنه مجتمعةٌ ، مختلطةٌ ، مسترسلةٌ ، كأنها ثورةٌ من الكلام ، لا نظام لها ، فلا سكّث عنه ، ولا تشاغل بما بين يدي .

وسكّث ، وأعرضتُ عنه ؛ فجعل طائفه يعتريه ، وكأنَّ السُّكوت قد سلَّط أفكاره عليه ، وكأنَّها أخذت تصيح به في رأسه ، كما يصيح غلمانُ الطُّرق بالمجنون ، لا يزالون به حتَّى يُخرِّدوه^(٣) ، ويُفقدوه البقيَّة من صبره ، وعقله معاً . فغضب (نابغة القرن العشرين) ونقله الغضبُ إلى حالة زَمهرت فيها

(١) « شدَّه » : دهشة وحيرة .

(٢) هذا مثل في معنى : زاد الطينَ بلَّةً ، والحماة إذا مدَّها الماء ؛ زادت ، واتسعت . (ع) .

(٣) « يخرِّدوه » : حَرَدَ : اغتاظ ، فتحَرَّشَ بالذي غاظه ، وهمَّ به .

عيناه^(١) ، وكلَّح وجهه حتَّى خَفْتُ أن يثورَ به الجنون ، فأقبلْتُ عليه ، وتعلَّلتُ بسؤاله : ألك إخوة ؟ ألم ينبغ فيهم نابغة ... ؟

قال : إنَّ له أخاً يعذبه ، ويوقِّعُ به ضرباً ، ويغلُّه بالسَّلاسل ، ويشدُّه « بأمراسٍ كَتَّانٍ إلى صُمِّ جَنْدَلٍ^(٢) » ، وأنَّه أنزل به من العذاب ما لو أنزله بحجرٍ ؛ لتألَّم .

قلت : فأنت في حاجةٍ إلى راحةٍ ، ويحسن بك أن تأويَ إلى مكانٍ تتمدَّد فيه .

قال : إنِّي منصرفٌ وسأجلس في نَدْيٍ كذا^(٣) ، هذا من جهة ، ومن جهةٍ ليس معي ثمن القهوة .

قلت : فهذا قرش تدفعه ثمناً لها ، فاذهب فاستمتع بها وبالتدخين وبالزَّاحة في ذلك النَّدْي ، فالمكانُ ها هنا كثير الضَّجيج ، والحركة . واستوفزت للقيام ؛ ولكنَّه لم يتَحَلَّحْ من مجلسه .



ثم قال : أراك الآن مُسْتَبْصِراً أَنِّي (نابغة القرن العشرين) بعينه .

قلت : بل بعينه اليمنى ، واليسرى معاً .

قال : لا ! لا ! إنَّك نسيْتَ أنَّ العربَ تقول في التوكيد : عينُهُ ، ونفسُهُ ، وذاتُهُ . « أي : أنا نابغة القرن العشرين بعينه ، ونفسه ، وذاته ، فليس غيري نابغة القرن العشرين » .

وكادت نفسي تخرج غيظاً ، ولكنِّي رأيتُ الحِلْمَ على مثل هذا يجري مجرى الصَّدقة ؛ وقلت : إنَّ أدباء المجانين كثيراً ما يتَّفَق لهم الإبداعُ الطَّرِيفُ إذا علَّلوا شيئاً ، كذلك القاصُّ ؛ الذي كان يقصُّ على العامة سيرة يوسف عليه السلام ، فقال لهم فيما قال : إنَّ الذئب الذي أكل يوسف كان اسمه كذا ، فردُّوا عليه : إنَّ يوسف لم يأكله الذئب . قال : فهذا هو اسمُ الذئب الذي لم يأكل يوسف .

(١) أي : لمعت غضباً .

(٢) عجزيت لامرئ القيس ، وصدره : فيالك من ليلٍ كأنَّ نجومه . انظر : شرح المعلقات السبع ، للزوزني ، تحقيق : يوسف بدوي .

(٣) نحن نستعمل النَّدْي لمكان القهوة . (ع) .

فقلت للمجنون : فما العلّة عندك في أنّ العرب لم يقولوا في التوكيد : عينه وأذنه ، وأنفه ، وفمه ، ويده ، ورجله ؟

فنظر نظرة في الفضاء ، ثمّ قال : ليسوا مجانين فيخلطوا هذا الخلط ، وإلاّ وجب أن يقولوا مع ذلك : وعمامته ، وثوبه ، ونعله ، وبعيره ، وشاته ، ودراهمه . هذا من جهة ، ومن جهة ليس معي أجرة السيّارة إلى بلدي ، وهي قرشان .

قلت : هذه هي أجرة السيّارة ، وصحبتك السّلامة ، ونهضت واقفاً ؛ ولكنه لم يتحرّك .

* * *

ثمّ قال : إنّك لم تعرف بعدُ « أنّي أقول الشعر في الغزل ، والنّسيب ، والمدح ، والهجاء ، والفخر ؛ وأنّي في الخطابة قسّ بن ساعدة ، أو أكثم بن صيفي ، وأنّي صخر لا ينفجر ... يابس لا ينعصر ، لست كالحجاج ، بل كعمر » .

قلت : هذا شيء يطول بيننا ، ولا حاجة لك بهذه البراهين كلّها ، فقد آمنت أنّك نابغة القرن العشرين في الأدب ، والشعر ، والخطابة ، والترسل .

قال : والفلسفة ؟

قلت : والفلسفة وكلّ معقول ومنقول ؛ وقد انتهينا على ذلك .

قال : ولكنك تحسبني مجنوناً ، أو ممروراً « كما حسبتني الجرائد التي زعمت أن اختفائي في البيمارستان كان لجنوني الفكريّ ، أو لذكائي الطّبيعيّ ، وهو الأصحّ ... فبيّن لهذه الجرائد أنّي خرجت ، وأنّي سأطبع الأدب بطابع جديد » .

قلت : ولكنني لست مراسل جرائد . قال : « فاجعلني رسالةً ، وراسلها عني ، أو أكتب لك أنا ما ترسله ، وما جئتك إلاّ لهذا ؛ ويجب أن تلحقني بجريدة كبيرة ، وهذه الجرائد تعرفني كلّها ، وقد تناولتني من جميع التّواحي الأدبيّة ؛ فضلاً عن أنّي كاتب فذّ ، وشاعر فذّ ، وهذا قليل من كثير ، فهل أعول عليك في صلتني بالجرائد ، أو لا ؟ » .

قلت : إنَّكَ تعرفهم ، ويعرفونك ، وقد بلَّوْتهُمْ ، وَبَلَّوْا مِنْكَ ؛ فلستَ في حاجةٍ إليَّ عندهم .

قال : « إنَّهم يخشون بأسِي ، وقد حسبوني مجنوناً استهوته الشَّياطين ؛ وما علموا : أنَّ شيطانَ الشَّعر هو الذي استهواني ، كما أنَّ شيطانَ الحبِّ هو الذي استهواك ... هذا من جهة ، ومن جهةٍ ليس معي ثمنُ الغداء ، ولا أَكْلُكَ شيئاً ... » .

قلت : فهذا قرش للغداء في مطعم الشَّعب . وهم الآن يتغذَّون ، ويوشِكُ إذا أبطأت أن تُوافِقَهُم وقد استنفدوا الطَّعام ، وأنت لا تجهل أنَّ القرش في مطعم الشَّعب هو قرشان في القيمة .

قال : صدقت ؛ يُوشِكُ أن أوافِقَهُم ، وقد فرغوا من طعامهم ، وغسلوا الأنية . فلا بُقَ هذا للعشاء ، وسأطوي إلى الليل .

قلت : فمعك الآن ثمن الدُّخان ، والقهوة ، والغداء ، وأجرة السَّيارة إلى بلدك . وقد كان نابغة القرن الثَّالث للهجرة ، واسمه (طاق البصل)^(١) يغني بغيراط^(٢) ، ولا يسكت إلا بدانق^(٣) . هذا من جهة ، ومن جهة فخذ هذا القرش ثمناً لسكوتك ، وانصرف .

فشقَّ ذلك عليه ، وقام مُغْضَباً ، وتنقَّستُ بعده الصُّعداء الطَّويلة ... وفتحتُ الثَّافذة ، واستقبلتُ الهواء النَّقيَّ ، وأخذتُ في رياضة التنفُّس العميق ، ثمَّ زاعجتُ عيني إلى الباب ؛ فإذا (نابغة القرن العشرين) مقبلةً مع نابغة قرنٍ آخر .

* * *

(١) هذا مجنون من مجانين الكوفة في القرن الثالث . (ع) .

(٢) « قيراط » : القيراط في وزن الذهب ثلاث قممحات .

(٣) « دانق » : هو سُدس الدرهم .

المجنون

- ٢ -

رأيتُ المجنونين يدخلان معاً ، فكأنما سدَّ الباب ، وسوَّياه بالبناء ، وتركوا الغرفة حائطاً مُصمَّتا^(١) لا بابَ فيه ، ممَّا اعتراني من الضيق ، والخرج ؛ وقلت في نفسي : إنَّه لا مذهبَ للعقل بين هذين إلا أن يُعَيَّنَ كلاهما على صاحبه ، فأرى أن أدعُهما ، وأكونَ أنا أُصرِّفُهما ؛ ويا ربَّما جاء من التَّوادر في اجتماع مجنونين ما لا يأتي مثله من عقليْن يجتمعان على ابتكاره ؛ غير أنَّي خشيتُ أن أكونَ أنا المجنونَ بينهما ، ثمَّ لا آمن أن يثبَّ أحدهما بالآخر إذا خطرَتْ به الخطرَةُ من شيطانه ، فرأيتُ أن يكونَ لي ظهيرٌ عليهما ، إن لم يحقَّ به العَوْنُ ، فلا أقلَّ من أن يطولَ به الصَّبْرُ . . . وكان إلى قريبٍ مني الصَّدِيقُ (ا . ش)^(٢) فأرسلتُ في طلبه .

أمَّا هذا المجنونُ الثاني الذي جاء به (نابغة القرن العشرين) فقد رأيته من قبل ، وهو كالكتاب الذي خُلِطتْ صُحُفُه بعضُها في بعض ، فتداخَلَتْ ، وفسد ترتيبُها ، وانقلبَ بذلك العلمُ الذي كان فيها جهلاً ، وتخلَّطَ ، يثبُّ الكلام بعد كلِّ صفحة إلى صفحة غريبة لا صلةَ لها بما قبلها ، ولا ما بعدها .

وهو طالبٌ أزهرِيٌّ كان أكبرَ همِّه أن يصيرَ حافظاً كالْحَفَاطِ الأقدمين من الرُّواة ، والفقهاء ، فجعلَ يستظهرُ كتاباً بعد كتاب ، ومتناً بعد متني ؛ وكانت له أذنٌ واعيةٌ ، فكلُّ ما أفرغَ فيها من درسٍ ، أو حديثٍ ، أو خبرٍ نزلَ منها كالنَّقَرِ على آلِه كاتبةٍ ، فينطبُعُ في ذهنه انطباعُ الكتابة : لا تُمحي ، ولا تُنسى .

ثمَّ التأتَّ هذه اللوثة^(٣) وهو يحفظُ متناً في فقه الشافعيّ - رضي الله عنه - ، فغبرَ سنين يتحفَّظُه ، كلِّما انتهى إلى آخره نَسِيَه من أوله ؛ فيعود في حفظه ، وربما أثبتَ منه الشَّيء بعد الشَّيء ، ولكنَّه إذا بلغ الآخرَ لم يجد معه الأول ؛ فلا يزالُ هذا دأبه

(١) « مصمَّتا » : هو الذي لا فراغ فيه .

(٢) هو الصديق أمين حافظ شرف . (س) .

(٣) « اللوثة » : من الجنون .

لا يملُ ، ولا يجد لهذا العناء معنى ، ولا يزال مقبلاً على الكتابِ يجمعه ، ثمَّ لا يزال الكتابُ يتبدّد في ذاكرته .

وترك المعهد الذي هو فيه وتخلّى في داره للحفظ ، وأجمع ألا يدعَ هذا المتنّ ، أو يحفظه ، كأنّ فيه الموضع الذي فارقه عقله عنده ، وبذلك رجع المسكينُ آلةَ حفظٍ ليس لها مساكٌ ، وأصبح كاللّذي يرفع الماء من البحر ، ثم يلقيه في البحر ؛ لينزح البحر .

* * *

وجاء (ا . ش) فقلت له ، وأوماتُ إلى المجنون الأول : هذا نابغةُ القرن العشرين .

قال : وهل انتهى القرنُ العشرون فيُعرف مَنْ نابغته ؟

فقلت للمجنون : أجبه أنت . فسأله : وهل بدأ القرن الواحد والعشرون ؟ قال : لا .

قال : فإن هذا الذي إلى جانبي نابغة القرن الواحد والعشرون فكما جاز أن يكون هو نابغة قرنٍ لم يبدأ ، جاز أن أكون أنا نابغة قرنٍ لم يتته .

قلتُ : ولكنك زدت المشكلة تعقيداً من حيث توهمت حلّها ؛ فكيف يكون معك في آنٍ ، وبينك وبينه خمسٌ وستون سنة ؟

فنظر نظرةً في الفضاء ، وهو كلّما أراد شيئاً عسيراً نظر إلى الاشياء .

ثمّ قال : هذه الأمور لا تشبه إلا على غير العاقل . . . وكيف لا يكون بيني وبينه خمسٌ وستون سنة وأنا أتقدّمه في التّبوغ بأكثر من علم العلماء في خمسٍ وستين سنة ؟

قلت للآخر : أكذلك ؟

قال : ممّا حفظناه عن الحسن : أدركنا قوماً لو رأيتموهم ؛ لقلتم : مجانين ولو أدركوكم ؛ لقالوا : شياطين .

فضحك الأول ، وقال : إنّه تلميذي !

قال الثاني : لقد صدق فهو أستاذي ، ولكنه حين ينسى لا يذكره غيري .

قلت : لا غَرْوَ^(١) « فَمِمَّا حَفَظْنَاهُ » عن الزَّهْرِيِّ : إذا أَنْكَرْتَ عقلَكَ ؛ فاقْدَحْهُ

بعَاقِلٍ .

فغضب نابغة القرن العشرين ، وقال : ويحُّ لهذا الجاهل ، الأحمق ، الجاحد للفضل ، مع جنونه وخَبَلِهِ . أيدُّكُرنِي ، وهو منذ كذا ، وكذا سنة يحفظ متناً واحداً لا يُمسكه عقله إلا كما يُمسك الماء الغرايبيل ؟ صدق والله ! من قال : عدوُّ عاقل خيرٌ ؛ خيرٌ ؛ خيرٌ . فقال الثاني : خيرٌ من صديقِ جاهل ، ها أنذا قد ذكَّرتك من نسيان ، وها أنت ذا رأيت .

فضحك النَّابِغَةُ وقال : ولكِنِّي لم أَرِدْ أن أقولَ هذا ، بل أريد أن أوْلَفَ كلاماً آخر : عدوُّ عاقلٍ خيرٌ ، خيرٌ ، خيرٌ ؛ خير من مجنونٍ جاهلٍ .

* * *

ورأيتُ أنَّ في التَّقاءِ مجنونين شيئاً طريفاً^(٢) غيرَ جنونهما ، وصحَّ عندي : أن المجنونَ الواحدَ هو المجنون ؛ أمَّا الاثنانَ فقد يكون من اجتماعهما وتجاوزهما فنٌّ ظريفٌ من التَّمثِيلِ ، إذا وَجدا من يُصَرِّفُهُما في الحديث ، ويستخرجُ ما عندهما ، ويستكشفُ منهما قَصَّتَهُما العقلِيَّةَ .

ولم أكن أعرف : أنَّ (نابغة القرن العشرين) من المجانين الذين لهم أذنٌ في غير الأذن ، وعينٌ في غير العين ، وأنفٌ بغير الأنف ؛ إذ تتلقَّى أدمغتهم أصواتاً ، وأشباحاً ، وروائحَ من ذات نفسها لا من الوجود ، وتدرُّكُها بالتوهُم لا بالحاسَّة ، فتَخْلُقُ هواجسَهُم خُلُقاً بعد خلق ، وتخطر الكلمةُ من الكلام في ذهن أحدهم ، فيخرجُ منها معناها يتكلَّمُ في دماغه ، أو يمشي ، أو يلاطفه ، أو يؤذيه ، أو يفعلُ أفعالاً أخرى .

وبينا أنا أديرُ الرَّأْيَ في إخراجِ فصلِ تمثيليٍّ من الحوارِ بين هذين المجنونين^(٣) ؛ إذ قال (نابغة القرن العشرين) : صَـةٌ ، إنَّ جرسَ « التلفون » يدقُّ .

(١) « لا غَرْوَ » : لا عَجَبَ .

(٢) « طريفاً » : الطريف : المستحدث المستحسن .

(٣) سيأتي هذا الفصل التمثيلي في مقالٍ آخر . (ع) .

قال (ا . ش) : لا أسمع صوتاً ، وليس ها هنا « تلفون » .

فاغتاظ المجنون الآخر ، وقال : إِنَّكَ تَتَقَحَّمُ عَلَى النَّوَائِجِ ، وَلَسْتَ مِنْ قَدْرِهِمْ ، وما عملك إلا أن تنكر ؛ والإنكار - ويلك ! - أيسر شيء على المجانين ، وأشباه المجانين ، والعامّة ، وأشباه العامّة ؛ وقد أنكرت نبوغه آنفاً ، وأراك الآن تنكر « تلفونه » ...

قال (ا . ش) : وأين « التّلفون » وهذه هي الغرفة بأعيننا ؟

فضحك (نابغة القرن العشرين) وقال : صَ ، ويحك ! لقد خلّطت عليّ ؛ إنّ الجرس يدقّ مرّة أخرى ، وأنا لا أريد أن أكلّمها حتّى يطول انتظارها ، وحتى تدقّ ثلاث مرّات ، وأخشى أن تكون قد دقّت الثالثة ، وذهب رنينها في صوتك ، ولغَطّك .

قال المجنون الآخر : هي صاحبتُه الّتي يهواها ، وتهواه ؛ وقد استهّامها ، وتيّمها ، وحيرها ، وخبّلها^(١) ، حتّى لا صَبِرَ لها عنه ، فوضعت له تلفوناً في رأسه .

قال « النّابغة » : وهذا التّلفون لا يُسمِعني صوتها فقط ، بل هو يُشَقِّقني عطرها أيضاً . وقد تكلّمني فيه الملائكة أحياناً ، وأنا ساخط على هذه الحبيبة فإنّها غيورٌ تُخشى سَطَوَاتُهَا على اللاّئي تغار منهم ، ولولا ذلك لكَلّمتني في هذا التّلفون إحدى الحُورِ العين .

قلنا : أو تغار منها الحورُ العين ؟

قال المجنون الثاني : بل الأمرُ فوق ذلك ، فإنّ الحور العين يشتمنها ، ويلعنّها ؛ « فمّا حفظناه » هذا الحديث : « لا تؤذي امرأة زوجها في الدّنيا إلا قالت زوجها من الحور العين : لا تؤذيه قاتلك الله ! فإنّما هو عندك دَخِيلٌ يُوشِك أن يفارقك إلينا »^(٢) .

قال (نابغة القرن العشرين) : ويلي على المجنون ! إنّه يريد أن يخلو له

(١) « خبّلها » : خبّلها الحبّ : أفسد عقله .

(٢) رواه أحمد (٢٤٢/٥) .

موضعي ، فهو يتمنى هلاكي ، وانتقالي وشيكاً من هذه الدنيا . وهو يقول بغير علم لأنه أحمق ليس له عُقْدَةٌ من العقل ، فيزعم أنها تؤذيني ، ولو هي آذنتني ؛ لغضبت قبل ذلك ، ولو غضبت ؛ لرفعت التلّفون . صَـة ! إنَّ الجرس يدقُّ .

* * *

قال (ا . ش) : إنَّ للنوابغ لشأناً عجباً ، ففي مديرية الشَّرقية رجلٌ نابغةٌ ماتت زوجته ، وتركت له غلاماً ، فتزوَّجَ أخرى ، وهو يعيش في دار أبيه . فلمَّا كان عيدُ الأضحى سأل أباه مالاً يبتاع به الأضحية ، فلم يُعطه . وهو رجلٌ يحفظ القرآن ، فذكر قصَّة إبراهيم (عليه السلام) ورؤياه في المنام أنه يذبح ابنه ، فخيَّل إليه أنَّ هذا بابٌ إلى الثبوة ، وأنَّ الله قد أوحى إليه ، فأخذ الغلامَ في صبيحة العيد ، وهمَّ بذبحه ، ولولا أن صرخ الغلامُ ، فأدركه النَّاسُ ، فاستنقذوه .

قال (نابغة القرن العشرين) : هذا مجنونٌ ، وليس بنابغة ؛ بل هذا من جهلاء المجانين ؛ بل هو مجنون على حدِّته . وقد رأيته في البيمارستان في حين كنت أنا في المستشفى . . . فكان يزعم أنه ائتمر في ذبح غلامه بإرادة الله . ولو كانت إرادة الله ؛ لنفذت بالذَّبْح ، ولو كان الأمر وحياً ؛ لنزل عليه من السَّمَاء كبشٌ يذبحه . . . وهكذا أنا في المنطق (نابغة القرن العشرين) .

ثمَّ إنَّه أشار إلى المجنون الثاني ، وقال : وأنا أتقدَّم هذا في النبوغ بأكثر من علم العلماء في خمس وستين سنة كاملة .

قلت : ولكنك ذكرت هذا من قبل ، فلمَ عُدْتَ فيه الآن ؟

قال : إنَّ السَّبب قد تغيَّر ، فتغير معنى الكلام ؛ وقد بدا لي أنه يتمنى هلاكي ؛ ليكون هو نابغة القرن العشرين . فمعنى الكلام الآن : أنه لو عاش خمساً وستين سنة « يحفظ المتن » لما بلغ مبلغى من العلم . هذا رجلٌ نصفه ميتٌ جنوناً وموتاً حقيقياً ، ونصفه الآخر ميتٌ جهلاً بالموت المعنوي .

قال (ا . ش) : حسبُّه أن يقلِّدك تقليدَ العامِّي لإمامه في الصَّلَاة ، وعسى ألا تستكثر عليه هذا ، فإنَّه تلميذك .

قال المجنون الثاني « ممَّا حفظناه » : لو صوِّرَ العقلُ ؛ لأضاء معه اللَّيْل ، ولو صور الجهلُ ؛ لأظلم معه النَّهار . . . ونابغة القرن العشرين هذا لا يعرف كيف

يصلِّي ، فقد وقف منذ أيام يصلِّي بالشَّعر ... ولَمَّا رَأَيْتَهُ نَاسِياً ، فذَكَرْتَهُ ، وَتَبَّهْتُهُ
أَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَجُوزُ بِالشَّعْرِ ؛ التَّفَتُّ إِلَيَّ وَهُوَ رَاكِعٌ فَسَبَّيْ ، وَشَتَمْنِي ، وَصَرَخَ فِيَّ ،
وَقَالَ : مَا شَأْنُكَ بِي ؟ هَلْ أَنَا أَصَلِّ لَكَ أَنْتَ ... ؟

فَغَضِبَ « النَّابِغَةُ » وَقَالَ : وَاللَّهِ إِنْ تَحْسِبُونَنِي إِلَّا مَجْنُوناً ، فَتَرِيدُونَ أَنْ يَقْلُدَنِي
هَذَا الْأَحْمَقُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ رَأْيٌ يُمْسِكُهُ . وَلَوْ لَا ذَلِكَ ؛ لَمَا اعْتَقَدْتُمْ أَنَّ تَقْلِيدِي مِنْ
السَّهْلِ الْمُمْكِنِ ، وَلَعَرَفْتُمْ أَنَّ نَابِغَةَ الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ نَفْسَهُ لَمْ يَسْتَطِعْ تَقْلِيدَ نَابِغَةِ الْقَرْنِ
الْعَشْرِينَ .

قُلْنَا : هَذَا عَجِيبٌ ! وَكَيْفَ كَانَ ذَلِكَ ؟

فَضَحَكُ ، وَقَالَ : لَا أَعِدُّكُمْ مِنَ الْأَذْكِيَاءِ إِلَّا إِذَا عَقَلْتُمْ كَيْفَ كَانَ ذَلِكَ .
قَالَ أ. ش : هَذَا لَمْ يُعْرَفْ مِثْلُهُ ، فَكَيْفَ نَعْرِفُهُ ؟ وَلَمْ يَتَوَقَّعْ أَحَدٌ ، فَكَيْفَ
نَتَوَقَّعُهُ ؟

قَالَ : لَوْ لَمْ تَكُنْ أَسَاطِذُ نَابِغَةِ الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ لَمَا عَرَفْتُمَا ؛ هَذَا نَصْفُ الصَّوَابِ ؛
وَمَا دُمْتُ أَسَاطِذِي ، فَلَوْ أَنَّنَا اخْتَلَفْنَا فِي رَأْيِي ؛ لَكَانَ خِلَافُكَ لِي صَوَاباً ؛ لِأَنَّهُ مِنْكَ .
وَكَانَ خِلَافِي لَكَ صَوَاباً ؛ لِأَنَّهُ مِنِّي ؛ فَأَنْتَ (غَيْرُ مَخْطُئٍ) وَأَنَا مُصِيبٌ ، وَإِذَا
أَسْقَطْنَا كَلِمَةَ (غَيْرُ) أَظَلُّ أَنَا مُصِيباً ، وَتَكُونُ أَنْتَ مَخْطِئاً .

أَنَا لَمْ أَرِ (نَابِغَةَ الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ) فِي الرُّؤْيَا ، وَلَكِنِّي رَأَيْتُهُ فِي الْمَرْأَةِ عِنْدَ
الْحَلَّاقِ ... وَرَأَيْتُهُ يَقْلُدَنِي فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى فِي الْإِشَارَةِ ، وَالْقَوْمَةِ ، وَالْقَعْدَةِ ،
وَلَكِنِّي صَرَخْتُ فِيهِ ، وَسَبَبْتُهُ ، فَفَتَحَ فَمَهُ ، ثُمَّ خَافَنِي وَلَمْ يَتَكَلَّمْ .

وَأَوْمَأَ إِلَى الْمَجْنُونِ الْآخَرِ ، وَقَالَ : وَأَنَا أَتَقَدَّمُ هَذَا فِي النَّبُوغِ بِأَكْثَرِ مِنْ عِلْمِ
الْعُلَمَاءِ فِي خَمْسٍ وَسِتِّينَ سَنَةً .

قَالَ (أ. ش) : لَقَدْ قُلْتُمَا مَرَّتَيْنِ كِلْتَاهُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، فَمَا مَعْنَاكَ فِي هَذِهِ
الثَّلَاثَةِ ؟

قَالَ : هَذَا الْغِرُّ يَزْعُمُ أَنِّي لَا أَعْرِفُ كَيْفَ أَصَلِّي ، وَيَسْتَدِلُّ لِذَلِكَ بِأَنِّي صَلَّيْتُ
بِالشَّعْرِ ، وَأَنِّي شَتَمْتُهُ وَأَنَا رَاكِعٌ ، وَلَوْ كَانَ عَاقِلاً لَعَلِمَ : أَنَّ شَتَمِي إِيَّاهُ وَأَنَا رَاكِعٌ
ثَوَابٌ لَهُ ... وَلَوْ كَانَ نَابِغَةً ؛ لَعَلِمَ : أَنَّ الشَّعْرَ كَانَ فِي مَدْحِ دَوْلَةِ النَّحَّاسِ بِأَشَا
وَأَوَّلِي النَّهْيِ .

قلنا : ولكنَّ الشعرَ على كلِّ حالٍ لا تجوز به الصَّلَاةُ ، ولو في مدح دولة النَّحَّاسِ باشا .

قال : لم أَصَلْ به ، ولكن خطر لي وأنا أصليُّ أَنِّي نسيْتُ القصيدة ، فأردت أن أتَحَقَّقَ أَنِّي لم أنسها . . . فإذا أنا نابتة القرن العشرين في الحفظ ، وهي ستَّةُ أبيات . لا كهذا المعتوه الَّذي صبر على المتن صبرَ الغريب على الغربة الطَّويلة ، ومع ذلك لم يحفظه .

قال (ا . ش) : فأملِ علينا هذا الشعر . فأملَى عليه ^(١) :

يا حليف الشَّهد قل لي أين مَنْ في الدهر خال
إن تكن تهوى غزلاً أكلَّ العينين مال
أنا أهواها ولكن لا سبيلَ إلى الوصال
منذ ولت قلتُ مهلاً منذ غابت في خيال
أنا مجنونٌ بليلى ليلَ يا ليلَى تعال

قلنا : ولكن ليس هذا مدحاً ، فضحك . قال : أردت أن تعرفوا أَنِّي أقول في الغَزَل ، أمَّا المديح فهو :

شَغِفَ الوري بمناصب وأماني وشغفتَ يا نحاس بالأوطان
حسبوا الحياة تفاخراً وتنعماً وحسبتهَا الله والأوطان
ثمَّ أرتج عليه ، فسكت . قال المجنون الآخر : إنَّها ستَّةُ أبيات ، وقد نسيت أربعة ، ولستُ أريد أن أذكرك .

فقال (النَّابتة) : أظنُّه قد حان وقت الصَّلَاة ، وأريد أن أصلي . . . ونظر إلى اللاشيء في الفضاء ، ثمَّ قال : والبيت الأخير :

لا أبتغي في المدح غيرَ أولي الثَّهي أو صادق ^(٢) أو شوقي أو مطران
ثمَّ أمر ا . ش . أن يقرأ عليه الشعر ، فقرأه ، فقال : أحسنت ، انظر إلى فوق . فنظر ، ثمَّ قال : انظر إلى تحت . فنظر ، ثمَّ سكت .

(١) هذا شعره بحروفه كما أملاه . (ع) .

(٢) فسر (صادق) بأنه أستاذ نابتة القرن العشرين . (ع) .

قال ا . ش : وبعْدُ ؟ قال : وبعْدُ فَإِنَّ النَّاسَ يَنْظُرُونَ إِمَّا إِلَى فَوْقَ ، وَإِمَّا إِلَى تَحْتَ .

* * *

وكان الضُّجْر قد نال مني ، فرجوت ا . ش . أن يلبثَ معهما ، وأذنتُ لنابعة القرن العشرين أن يلقاني في النَّدْي ، وانصرفت .

قال ا . ش وهو يُنَبِّئني : فما غبتَ عَنَّا حَتَّى أَخَذَ المَجْنُون يشكو ، ويتوجَّع ويقول : لقد حاق بي الظُّلم ، وإنَّ (الرافعي) رجل عَسُوف^(١) ظالمٌ ، لأنِّي أكتب له كل مقالاته التي ينشرها في (الرسالة) ... وأجمع نفسي لها ، وأجهدُ في بيانها ، وأذيب عقلي فيها ، وهو مستريحٌ ، وادعُ ، وليس إلا أن ينتحلها ، ويضع توقيعه عليها ، ويبعثَ بها إلى المجلَّة ، ثمَّ هو يقبض فيها الذَّهب ، وينال الشُّهرة ، ولا يدفع لي عن كل مقالة إلا قرشين^(٢) .

قال ا . ش : فما يمنعك أن ترسل أنت هذه المقالات إلى المجلَّة فتقبضَ فيها الذَّهب ؟ قال : إنَّ هناك أسراراً أنا مُخصَّصُها وكاتمُها ، ولا ينبغي أن يعلمها أحدٌ فإنَّها أسرارٌ ... قال له : فدع (الرافعي) واكتب لي أنا هذه المقالات ، وأنا أعطيك في كلِّ مقالةٍ ذَهَبَيْن ، لا قرشين .

قال : هذه أسرار ، ولا أستطيع أن أكتب إلا للرَّافعي ؛ لأنَّ (نابعة القرن العشرين) لا يجوز أن يدَّعي كلامه إلا أستاذُ نابعة القرن العشرين ، ولو ادَّعاه غيره لكان هذا خطأ من قدر نابعة القرن العشرين ، وهذا بعضُ الأسرار لا كلُّ الأسرار . قلت : ثمَّ جاء المَجْنُونان في العشيَّة إلى النَّدْي .

* * *

(١) « عسوف » : ظلوم .

(٢) لا يزال هذا المسكين منذ تسعة أشهر يدَّعي : أنه هو الذي يكتب لنا هذه المقالات ، غير أنه رفع القيمة أخيراً ؛ فجعلها عشرين قرشاً . (ع) .

المجنون

- ٣ -

وكنا في النَّديِّ ثلاثة : أنا ، وا . ش ، وس . ع^(١) ؛ وقد هيأتُ تدبيراً توافَقنا عليه لتحريك هذين المجنونين ، وتدوين ما يجيء منهما . فلَمَّا أَقبَلَا ؛ تحقَّينا بهما ، وألطفناهما ، وقمنا ثلاثتنا بيسطهما ، وإكرامهما ، حتَّى حسبنا أنَّ في كلمة « مجنون » معنى كلمة أمير ، أو أميرة ... ورأيتُ في عيني « نابغة القرن العشرين » - وهو أعينُ ، أنجلُ^(٢) - ما لو ترجمته لما كانت العبارة عنه إلا أنه يعتقد أنَّ له نفساً أنشئ أعشقها أنا ... فكان مُسدِّداً فكَّة اللسان ، تُستَمَلَحُ له النَّادرة ، وتُستظَرَفُ منه الحركة .

ولما تمكَّن منه الغرورُ ، واحتاج الجنونُ كما يحتاج الجمالُ إلى كبريائه ؛ إذا حاطته الأعين ، أدار بصره في المكان ، ثمَّ قال : أفَّ لكم ، ولما تصبرون عليه من هذا النَّديِّ في ضوضائه ، ورعاعه^(٣) ، وغوغائه^(٤) ! إنَّ هؤلاء إلا أخلاطُ ، وأوشابُ^(٥) ، وحنَّالَةٌ . هذا الجالسُ هناك . هذا الواقفُ هناك . هذا المستوفز . هذان المتقايِلان . هؤلاء المتجمِّعون . هذا كُلُّ خيالٍ حقيقة في رأسي . ما هي ؟ ما هي ؟

هذا التَّصايُّح المنكر . هذا الضَّرْبُ بحجارة الرَّد . هذه الرَّحمةُ التي انغمسنا فيها ، هذا المكانُ الهائجُ من حولنا . هذا كُلُّ خيالٍ حقيقة في رأسي . هي ، هي ، هي .

فانزعج المجنونُ الآخر ، ووقع في تهاويل خياله ، ونظر إلينا تدورُ عيناه ،

(١) س ع هو الصديق سعيد العريان . (ع) .

(٢) أي : واسع العين أنجلها ، وقد مرَّ وصفه في المقالة الأولى . (ع) .

(٣) « رعاعه » : الرُّعاع من الناس : سَفِلَتهم وأخلاطهم .

(٤) « غوغائه » : الغوغاء : السَّفِلَة من الناس ؛ لكثرة لغطهم وضوضائهم .

(٥) « أوشاب » : جمع وِشْب ، وهم الأوباش والرعاع من الناس .

وتَوَجَّسَ شَرًّا ، ثُمَّ زَاغَ بَصْرُهُ إِلَى الْبَابِ ، وَاسْتَوْفَزَ ، وَجَمَعَ نَفْسَهُ لِلْقِيَامِ ؛ فَلَمَّا رَأَى صَاحِبَهُ مَا نَزَلَ بِهِ ، فَهَّقَهُ ، وَأَمَعَنَ فِي الضَّحْكَ ، وَقَالَ : إِنَّمَا خَوْفَتُهُ الصَّبِيَّانَ ، وَالضَّرْبَ لِيُثَبَّتَ لَكُمْ أَنَّهُ مَجْنُونٌ .

فَحَرِدَ الْآخَرُ ، وَاغْتَاظَ ، وَجَعَلَ يُتَمَتِّمُ بَيْنَهُ ، وَبَيِّنَ نَفْسَهُ .

قال « النَّابِغَةُ » : مَا كَلَامُ تَطْنٍ بِهِ طَنِينَ الذُّبَابَةُ أَيُّهَا الْخَبِيثُ ؟

قال : « مِمَّا حَفَظْنَاهُ » : أَنَّ مِنْ عِلَامَاتِ الْأَحْمَقِ : أَنَّهُ إِذَا اسْتَنْطَقَ ؛ تَجَلَّفَ ، وَإِذَا بَكَى ؛ خَارَ ^(١) ، وَإِذَا ضَحِكَ ؛ نَهَقَ ... كَمَا فَعَلْتَ أَنْتَ السَّاعَةَ ، تَقُولُ : هَاءٌ ، هُوَ ، هِيءٌ ...

فَتَغَيَّرَ وَجْهُ « النَّابِغَةِ » ، وَنَظَرَ إِلَيْهِ نَظْرَةً مَنَكْرَةً ، وَهَمَّ أَنْ يَقْتَحِمَ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : أَيُّهَا الْمَجْنُونُ ، لِمَاذَا تَضْطَرُّنِي إِلَى أَنْ أَجِيبَكَ جَوَابَ مَجْنُونٍ ... لَا نَجُوثُ ؛ إِنْ نَجُوتَ مِنِّي !

فَاسْرِعِ . ش ، وَأَمْسِكْ بِهِ ، وَاعْتَرِضْ مِنْ دُونِهِ س . ع ، وَقَالَ لَهُ : أَنْتَ بَدَأْتَهُ ، وَالْبَادِيءُ أَظْلَمُ .

قال : وَلَكِنْ - وَيَحَهُ ! - كَيْفَ قَالَ هَذَا ؟ كَيْفَ لَمْ يَقُلْ إِلَّا هَذَا ؟ كَيْفَ لَمْ يَجِدْ إِلَّا هَذَا يَقُولُهُ ؟ أَنَابِغَةُ الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ أَحْمَقُ ، وَقَدْ أَوْحَدَهُ اللَّهُ فِي الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ ؟ لَهَمَمْتُ وَاللَّهِ ! أَنْ أَكْسِرَ الَّذِي فِيهِ عَيْنَاهُ ؛ فَمَا يَقُولُ إِلَّا أَنِّي أَحْمَقُ الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ .

* * *

قُلْتُ : إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الَّذِي أَغْضَبَكَ مِنْهُ ؛ فَفِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ : « لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَفِيهِ حَمَقَةٌ ، فَبِهَا يَعِيشُ » . وَالْحَيَاةُ نَفْسُهَا حِمَاةٌ مَنْظَّمَةٌ تَنْظِيمًا عَاقِلًا ؛ وَمَا يَقْبَلُ الْإِنْسَانُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ لَذَاتِهَا إِلَّا هُوَ مُقْبِلٌ عَلَى شَيْءٍ مِنْ حِمَاقَاتِهِ ، وَأَمْتَعُ اللَّذَّةِ مَا طَاشَ فِيهِ الْعَقْلُ ، وَخَرَجَ مِنْ قَانُونِهِ ؛ وَلَوْلَا هَذَا الْحَقُّ فِي طَبِيعَةِ الْإِنْسَانِ لَمَا احْتَمَلْ طَبِيعَةُ الْحَيَاةِ ؛ أَلَيْسَ يُخَيَّلُ إِلَيْكَ أَنَّ أَكْثَرَكَ غَائِبٌ عَنِ الدُّنْيَا وَأَقْلَكَ حَاضِرٌ فِيهَا ، وَأَنْ يَقْظَنَكَ الْحَقِيقَةُ إِنَّمَا هِيَ فِي الْحُلْمِ ، وَمَا يُشَبِّهُ الْحُلْمَ ، كَأَنَّكَ خُلِقْتَ فِي كَوْكَبٍ ، وَهَبَطْتَ مِنْهُ إِلَى كَوْكَبِنَا هَذَا ، فَمَا فِيكَ لِلْأَرْضِ ، وَلَا فِيهَا لَكَ إِلَّا الْقَلِيلُ ،

(١) « خَارَ » : ضَعُفَ ، وَانْكَسَرَ .

يلتئم بعضه ببعضه ، وأكثر كما مُتَنَافِرٌ ، أو متناقضٌ ، أو متراجعٌ ؟

قال : بلى !

قلتُ : فهذا القليلُ هو الحمقة التي بها تعيش ، وهو أرضيةُ الأرضِ فيك ؛ أمّا سماويةُ السماءِ ؛ فبعيدةٌ لا تحتملُها طبيعةُ الأرضِ ؛ ولهذا يعيشُ أهلُ الحقيقةِ عيشَ المجانين في رأيِ المغرورين ؛ الَّذِينَ غَرَّتْهُمُ الحياةُ الفانيةُ ، أو المخدوعين ؛ الَّذِينَ خدعتهم الظواهر الكاذبة ؛ فكلُّما أتوا عملاً من الأعمال السَّاميةِ انتهى إلى الحَمَقِ معكوساً ، أو محوَّلاً ، أو معدولاً به ؛ ولعلَّ هذا أصحُّ تفسيرٍ للحديث الشريف : « أكثرُ أهلِ الجنةِ البُلَه »^(١) .

قال المجنون الآخر : « ممّا حفظناه » : أكثرُ أهلِ الجنةِ البُلَه .

فقال (النَّابغة) : المصيبةُ فيك : أنك أنتَ هو أنت ؛ ألا فلتعلم أنك من بُلهاء البيمارستان ، لا من بُلهِ الجنةِ .

قلتُ : ثمَّ إنَّ الموتَ لا بدَّ آتٍ على النَّاسِ جميعاً ، فيسلُبُهُمُ كلَّ ما نالوه من الدنيا ، ويُلقِحُ مَنْ نالَ بمن لم ينل ؛ فمن ذا الذي يُسَرُّ بأن ينالَ ما لا يبقى له ، إلا أن يكونَ سروره من حماقته ؟ ومن ذا الذي يحزنُ على أن يفوته ما لا يبقى له ، إلا أن يكونَ حزنه حماقةً أخرى ؟ وأي شيءٍ في الحبِّ بعد أن ينقضِيَ الحبُّ إلا أنَّه كان حماقةً ضربت في الحواسِّ كُلِّها ملأت النفسَ ؛ ثمَّ ملأت النفسَ حتى فاضت على الزَّمنِ ؛ ثمَّ فاضت على الزَّمنِ حتى خبَلت العاشقَ تخبيلاً لذيذاً ، تصغرُ فيه الأشياءُ ، وتكبرُ ، ويجعلُ الواقعَ في النفسِ غيرَ الواقعِ في دنياها ؟ يُشَبِّهُ كلُّ عاشقٍ حبيبتهَ بالقمرِ : فهَبِ القمرَ سمعَ هذا ، وفهمه ، وعَنَاهُ أن يُجِيبَ عنه ، فماذا عساه يقولُ إلا أن يُعْجَبَ من هذا الحمق في هذا التَّشْبِيهِ ؟

* * *

فهذا (النَّابغة) وسكن غضبه ، وقال : صدقت ! ولهذا أنا لا أشبهُ حبيتي بالقمر .

قلت : فيماذا تشبَّهها ؟

(١) رواه البزار كما في كشف الأستار (١٩٨٣) وانظره في مجمع الزوائد (٧٩/٨) .

قال : لا أقول لك حتّى أعلم بماذا تشبّه أنت حبيبتك . قلت : وأنا كذلك لا أشبّـهها بالقمر .

قال : فبماذا تشبّـهها ؟ قلت : حتّى أعلم بماذا تشبّه أنت .

قال : هذا لا يُرضى منك ، وأنت أستاذ (نابغة القرن العشرين) ، ولك حبايبٌ كثيراتٌ عدّدَ كتبك ، وقد أعجبتني منهنّ تلك التي في (أوراق الورد) ، وأظنّك أحببتها في شهر مايو من سنة ... من سنة ...

قال المجنون الآخر : من سنة ١٩٣٥ ؛ ها أنذا قد نيهتُك .

قال : يا ويلك ! إنّ (أوراق الورد) ظهرت من بضع سنين ، إنّما أنت من بلهاء الليمارستان^(١) ، لا من بلّه أوراق الورد ... ماذا كنتُ أقول ؟

قال ا . ش : كنتَ تقول : هذا لا يُرضى منك ، ولك حبايب^(٢) كثيراتٌ .

قال : نعم ، لأنّك إذا شبّـهت واحدةً منهنّ بالقمر ؛ انتهى القمرُ ، وفرغ التشبيه ، فيظلّ الأخريات بلا قمر ... ثمّ إن كلمة القمر لا تعجبني ، فلونها أدكن^(٣) مُعَبَّرٌ يَضْرِبُ أحياناً إلى السّواد ... فإذا عشقتُ زنجيةً ؛ فيها هنا التشبيه بالقمر ... أمّا البيضُ الرَّعَائِبُ^(٤) فتشبيههنّ بالقمر من فساد الذّوق .

قال س . ع : وللألفاظ ألوانٌ عندك ؟

قال : لو كنت نابغةً ؛ لأبصرت في داخلك أخيلةً من الجنّة ، ألم يقل أستاذنا أنفأ عن (نابغة القرن العشرين) : إنّهُ هبط من كوكبٍ إلى كوكبٍ ؟ ففي كركبنا الأول يكون لنا سمعٌ ملوّنٌ ؛ وحسٌ ملوّنٌ ، نسمع قرع الطّبل أزرق ، ونفخ البوق أحمر ، ورنين النّغم الحلو أخضر^(٥) ، والوجود كلّهُ صوّرٌ ملوّنةٌ ، سواءً منه

(١) الليمارستان : المستشفى .

(٢) حبايب : جمع حبيبة .

(٣) الدكنة : لون بين الحمرة والسّواد . (ع) .

(٤) الرعائيب : جمع رُعْبُوب ، ورعبوبة ، وهي : المرأة البيضاء الحلوة الناعمة الممتلئة الجسم .

(٥) هذا واقع وليس من الخيال ، فبعض الناس يسمعون الأصوات ، ويحسون الأشياء ملونةً ؛ وعلماء الأمراض العصبية يعرفون هذا ، ويعلمونه بأنّه صور ذهنية قد لبسها مؤثر=

ما يُرى ، وما يُحسُّ ، وما هو مُستَخْفٍ ، وما هو ظاهرٌ .
 ثُمَّ أوماً إلى المجنون الآخر ، وقال : واسمُ هذا الأبله كلفظِ الجَبْرِ : لا أسمعُهُ
 إلا أسود .

* * *

وسكت « النَّابِغَةُ » وسكتنا ؛ فقال له س . ع : مالك لا تتكلَّم ؟ قال : لأنِّي
 أريد الشُّكوت . قال : فلماذا تريد الشُّكوت ؟ قال : لأنِّي لا أريد أن أتكلَّم .

وتحرَّك في نفسه الغيظُ من المجنون الآخر ، فرمى بعينه الفضاء ينظر إلى
 اللاشيء ، وقال : إذا أصبح كلُّ النساءِ ذواتٍ لِحَى أصبح هذا عاقلاً ... فدقَّ
 الآخر برجله دقاتٍ معدودة ؛ فثار (النَّابِغَةُ) وقال : مَنْ هذا يشتُمُنِي ؟

قال س . ع : لم يشتمك أحد ، هذا خَفَقَ رجلٍ على الأرض .
 قال : بل شتمني هذا الخبيثُ ، وسمعي لا يكذبني أبداً ، وأنا رجلٌ ظَنُونٌ ،
 أسيء الظَّنَّ بكلِّ أحدٍ ، وعلامةُ الحازمِ « العاقلِ » سوءُ ظَنِّهِ بالنَّاسِ . فهنيه كما
 قلت ، قد خَفَقَ بنعله ، أو خَبَطَ برجله ، فهو ما يعني من ذلك ، وأنا أسمعُ
 ما يعنيه . لقد طَفَحَ الشَّعْرُ على قلبي ، فلا بدَّ لي من هجائه ، ولا بدَّ لي أن أدَّبِحه ،
 ولو بالكلام ، فإنِّي إذا هَجَوْتُهُ ؛ رأيتُ دمَه في كلماتي ، وأريد أن أجعله كالعَنَزِ التي
 كانت عندنا ، وذبحناها .

ثم انتزع قلم س . ع ، وقال : هذه هي السُّكَّين . ولكن أسألك يا أستاذي ! أن
 تدبِّحه أنت بكلمتين ، وتصفَ له جنونه ، فقد عزَّبَ عَنِّي الشعرُ . إنَّ خَفَقَةَ رَجُلٍ
 على الأرض تستطيرُ الأرانِبَ فزعاً ؛ فَيَنْفِزْنَ إلى أجحارِهِنَّ « وَيَتَهَارَبْنَ » ، وما كانت
 أبياتُ الشعرِ في ذهني إلا أرانِب .

أنتم لا تعرفون أنَّ من كان حَصِيْفاً ثَبْتاً^(١) مثلي ؛ كان دقيقَ الحسِّ ؛ ومن كان
 قَدَمًا^(٢) غَبِيًّا مثلَ هذا ، كان بليدَ الحسِّ ، غليظاً ، كثيفاً ؛ فإذا أنا استشعرتُ البردَ ،

= من المؤثرات ، فهو يصبغها بلونه . (ع) .

(١) « ثَبْتاً » : الثَّبَت : الشجاع الثابت القلب ، والعاقل الثابت الرأي .

(٢) « قَدَمًا » : القَدَم : العيِّ عن الكلام مع ثَقَل ، ورخاوة ، وقلة فهم ، وفطنة . والغليظ

الأحمق الجاني .

رأيتني قد سافرتُ إلى القطب الشمالي ؛ أمّا هذا المجنون ؛ فهو إذا استشعر برداً سافر إلى عباءته ، أو لحافه . . . ؛ إذ هو لا يعرف جغرافياً ، ولا يدري ما طحّاهما .

قلت : هذا منك أظرف من نادرة أبي الحارث . قال : وما نادرة أبي الحارث ؟ وهل هو نابغة ؟

قلت : جلس يتغذى مع الرّشيد ، وعيسى بن جعفر ، فأتى بخوانٍ عليه ثلاثة أرغفة ، فأكل أبو الحارث رغيّفه قبلهما ، والرّشيدُ ملكٌ عظيمٌ : لا يأكلُ أكلَ الجائع ، وإنّما هو التّشعيثُ^(١) من هنا وهناك ؛ فكان رغيّفه لا يزال باقياً ؛ فصاح أبو الحارث فجأةً : يا غلام ! فرسي ! ففرع الرّشيد ، وقال : ويلك ! ما لك ؟ قال : أريد أن أركب إلى هذا الرّغيف الذي بين يديك .

قال (النَّابغة) : ولكنّ فرقاً بين أبي الحارث ، وبين (نابغة القرن العشرين) ، فإنّ من العجائب أنّي ربما نظرتُ إلى الرّجل وهو يأكلُ ، فأجدُ الشّيعَ ، حتّى كأنّه يأكل ببطني لا ببطنه ، ولكن من العجائب أنّ هذا لا يتفق لي أبداً حين أكون جائعاً . أما هذا المجنون الذي أماننا ، فربّما أبصر الحمارَ على ظهره الحِمْلُ ، فيشعرُ كأنّ الحملَ على ظهره هو لا على ظهر الحمار .

قال الآخر : « ممّا حفظناه » : أنّه سُرق لأعرابيٌّ حمار ، فقيل له : أَسُرّق حمائِكَ ؟ قال : نعم ، وأحمد الله ! فقيل له : على ماذا تحمده ؟ قال : على أنّي لم أكن عليه حين سُرق فأنّا إذا رأيتُ حماراً مثقَلَ الظّهرِ ، حمدتُ الله على أن الحملَ لم يكن عليّ ، لا كما يقول هذا . ثمّ دقّ برجله دقّاتٍ .

فاستشاط^(٢) (النَّابغة) وقال : أسمعتم كيف يقول : إنّي مجنون ؟ ثمّ لا يكتفي بهذا بل يقول : إنّي حمار على ظهر الحِمْل .

قلت : ينبغي أن تتكافأ ، وهذا لا يعيبك منه ، ولا يعيبه منك ، فإنّ من تواضع « التّواضع » أن يشعروا ببؤس الحيوان ، فإذا شعروا ببؤسه ؛ دخلتهم الرّقّة له ، فإذا دخلتهم الرّقّة صار خيالُ الحملِ حملاً على قلوبهم الرّقيقة ؛ وقد يصنعون أكثر من

(١) التّشعيث : شعّت الشّي : فرّقه .

(٢) استشاط : احتدم كأنه التهاب من غضبه .

ذلك : حكى الجاحظ عن ثُمَامَة ، قال : كان (نابغة) يأتي ساقيةً لنا سَحَرًا ؛ فلا يزال يمشي مع دابَّتها ذاهباً وراجعاً في شدَّة الحرِّ أيَّامَ الحرِّ ، وفي البرد أيَّامَ البرد ، فإذا أمسى توضَّأ ، وقال : اللَّهُمَّ اجعل لنا من هذا الهمِّ فَرَجاً ومَخْرَجاً ! فكان كذلك إلى أن مات .

قال المجنون الآخر : « ممَّا حفظناه » : ثمرةُ الدُّنيا الشُّرُورُ ، ولا سرورَ للعقلاء ، فلو لم يكن هذا أعقلُ العقلاء ؛ لما مُحِقَّ سروره في الدُّنيا هذا المخقُّ إلى أن مات غمًّا ، رحمه الله !

* * *

قال س . ع : فاعفُ الآن عن صاحبك ، ولا تذبَّخه بالهجاء .

قال : لقد دُكِّرْتَنِي من نسيان ، وهذا المجنون يرى نسياني من مرضي عقلي ، وكان الوجه - لو تهَدَّى إلى الحقيقة - أن يراه شذوذاً في العقل ، أي نبوغاً عظيماً ، كنبوغ ذلك الفيلسوف الذي أراد أن يَتَّبَعَ في كم من الزَّمن تُسَلَقُ البيضة ؛ فأخذ بيده السَّاعَة ، وبيده الأخرى بيضة ، ثم نَسِيَ نسيانَ الثُّبُوغ ، فألقى السَّاعَة في الماء على النَّار ، وثَبَّتَ عينه على البيضة ينظر فيها على أنها هي السَّاعَة . ولو قد رآه هذا الأبله ؛ لزعمه مجنوناً ، كما يزعمني ، فإنَّ المجانين يرون العقلاء مرضى بمواهبهم وأعمالهم التي يعملونها .

وأنا فليس يَهَيِّجُنِي شيءٌ ما تهيجني كلماتُ ثلاثة : أن يقال لي : مجنون ، أو أبله ، أو أحمق . فمن رَغِبَ في صحبتي ، فليَتَجَنَّبْ هذه الثلاث ، كما يتجنَّب الكفر ، والكفر ، والكفر .

قال ا . ش : فإذا قيل لك مثلاً . مثلاً . أي على التَّمثِيل : مغفل .

فحكَّ رأسه قليلاً ، وقال : لا ؛ هذه ليست من قَدْرِي ^(١) .

قلت : فبعضُ الكلمات إذا قُطِعَتْ عندك غيَّرت الحقائق ، كذلك القرن الذي قُطِعَ قَرَدُ البقرة فرساً ؟

قال : وكيف كان ذلك ؟

(١) نص عبارته : « دي مش أدِّي » . (ع) .

قلت : زعموا : أنَّ أعرابياً خرج إخوته يشترون خيلاً ، فخرج معهم ، فجاء بعجل يقوده ؛ ف قيل له : ما هذا ؟ قال : فرس اشتريته . قالوا : يا مائق^(١) ! هذه بقرة ، أما ترى قرنيها ؟

فرجع إلى منزله ، فقطع قرنيها ، ثُمَّ قادها إليهم ، وقال لهم : قد أعدتُها فرساً كما تريدون .

قال (النابغة) : هذا غير بعيد ، فقد رأيتنا حين ذبحنا العنز ، وكسرنا قرنيها أعدناها كلبه سوداء ، فتقدَّرتُها ، وعِفْتُ لحمها ، ولم أطعم منها .

ثُمَّ أوما إلى الآخر ، وقال : هذا لا يدري ما طَحَّاهَا ، وهو مثل العنز : تحسبُ قرنيها للقتال والنَّطاح ، ومنهما تُمسكُ للدَّبْح ؛ فقل في هذا يا أستاذ (نابغة القرن العشرين) .

قلت للآخر : أيرضيك أن أقولَ في المعنى لا فيك أنت ... ؟ قال : نعم . فكتبتُ هذه الأبيات على ما يريد النابغة :

قُلْ لَعَنَزِ نَاطِحَاهَا لَقَتَالِ سَلَحَاهَا
مَا لَهَا قَدْ طَرَحَاهَا فِي يَدَيْنِ ذَبَحَاهَا ؟

* * *

شِيْمَةٌ مِّنِّي نَحَاهَا عَقْلٌ غِرٌّ فَلَحَاهَا
لَيْسَ يَدْرِي مَا طَحَّاهَا بَلْ يَرَى شَمْسَ ضَحَاهَا
حَجَرًا مِثْلَ رَحَاهَا وَيَرَى اللَّيْلَ مَحَاهَا
ظُلُمًا طَالَتْ لِحَاهَا

* * *

وسُرَّ (النابغة) وازدهى^(٢) ، وجعل يقول : طالت لِحَاهَا ، طالت لحاها . وما كان هذا إلا الشُّرور الأصغر ؛ أمَّا سروره الأكبر ؛ فمجيء ساعي (البريد

(١) « مائق » : المائق : الأحمق في غباوة .

(٢) « ازدهى » : أخذته خِفَّةٌ من الكبر ، والفخر ، والتهب .

المستعجل) إلى التَّديي ، وفي يده رساله عنوانها : نابغة القرن العشرين فلان ،
بندي كذا .

وجعل الرَّجلُ يهتفُ بالعنوان يسأل عن صاحبه ؛ فتناولت أعناقُ النَّاسِ ،
ورفعوا أبصارَهم ينظرون إلى (نابغة القرن العشرين) وقد مدَّ يده يتناول الرِّسالة ،
وكانه ملكٌ من القدماء أسقطَ له كتابٌ بالفتح العظيم ، وبضمِّ دولةٍ إلى دولته .
ثم ترك الرِّسالة بين أصابعه ، يقلِّبها ، ولا يفضُّها ، ونحن في دهشةٍ من أمره ؛
فنظر فيها المجنون ، وقال له : هذا عجيبٌ يا أخي ! كيف هذا ؟ إنَّ هذا
لا يُصدِّق ؛ إنَّك لم تلقِها في صندوق البريد إلا منذ ساعة .

* * *

المجنون

- ٤ -

وضاق « نابغة القرن العشرين » بحُرق المجنون الآخر ؛ ورآه داهية دَوَاهٍ ، كلَّما
تَعَاقَلَ ، أن تَحَادَّقَ لم يأتِ له ذلك إلا بأن يكشفَ عن جنونه هو : فلا يَبْرَحُ يُجْرَعُهُ
الغَيْظُ مرةً بعد مرةً ، ولا يزال كأنه يَسُبُّه في عقله ؛ فأراد أن يحتالَ لصرفه عن
المجلس ، فدفع إليه الرِّسالةَ الَّتِي جاء بها (البريد المستعجل) وقال له : خذ
هذه ، فاذهبْ فَالْقِهَا في دار البريد ، فسيجيءُ بها السَّاعي مرةً أخرى ، ثمَّ تذهبْ
الثَّانيةَ ، فتلقِها ، ويعود فيجيءُ بها ، وتكونُ أنت تذهب ، ويكونُ هو يجيءُ ،
فنضحكُ منه ، ويضحكون .

قال س . ع : ولكن كم يذهب هذا ، وكم يجيءُ ذاك ؟

فغمزه (النَّابغة) بعينه أن اسكتْ ! فتغافلَ س . ع ، وقال : كم تريد أن يجيءَ
السَّاعي ؛ ليهتفَ بنابغة القرن العشرين ؟

قال المجنون الآخر : هذا هو الرأي ، فلستُ قائماً حتَّى أعرفَ كم مرةً أذهب ؛
فإنَّ السَّاعي لا يجيءُ إلا راكباً ، وأنا لا أذهبُ إلا راجلاً ، وإن لي رجلَيَّ إنسانٍ ،
لا رجلَيَّ دَابَّةٍ .

قال (النَّابغة) : سبحان الله ! بقليل من الجنون يَخْرُجُ من الإنسان مجنونٌ كاملٌ
مُسْتَلَبُ العقل ، يَبْدُ : أَنَّهُ لا يَأْتِي النَّابغةُ إلا من كثيرٍ ، وكثيرٍ ، ومن الثَّبوغِ كلُّهُ
بجميع وسائله ، وأسبابه على تعدُّدها ، وتفَرُّقِها ، وصعوبة اجتماعها لإنسانٍ واحدٍ
(كتابغة القرن العشرين) ، فهو الذي توافَتْ إليه كلُّ هذه الأسباب ، وتوازَنْتْ فيه
كلُّ تلك الخلال . إنَّه ليس الشَّأنُ في العلم ولا في التَّعليم ؛ ولكنَّما الشَّأنُ في
الموهبة التي تُبدعُ الابتكارَ ، كموهبة (نابغة القرن العشرين) ؛ فيها تجيءُ أعماله
منسجِمةٌ دالَّةٌ بنفسها على نفسها ؛ ومتميِّزةٌ مع كونها منسجِمةٌ دالَّةٌ بنفسها على
نفسها ؛ ومتلازمةٌ مع كونها متميِّزةٌ دالَّةٌ بنفسها على نفسها .

هذا س . ع ، كان الأوَّلَ بين خريجي مدرسة دار العلوم ، مدرسة الأدب ،

والعريّة ، والمنطق ، والتحدّث ، وبلاغة اللّسان ، وصحّة النّظر ؛ وهو يعرف أنّ الكتاب يُلقي في البريد ، وعليه طابعٌ واحدٌ ، فيصل إلى غايته بهذا الطّابع ، ثمّ يرى بعيني رأسه أربعة طوابع على هذه الرسالة المُعنونة باسم (نابغة القرن العشرين) ، فلا يدرك بعقله : أنّ معنى ذلك أن من حقّ هذه الرسالة أن تصل إليّ أنا أربع مرات .

فطرب المجنون الآخر ، واهتزّ في مجلسه ، وصقّق بيديه ، وقال : « ممّا حفظناه » هذا الحديث : « يُحاسبُ الله النَّاسَ على قدر عقولهم »^(١) . فلا تؤاخذ (س . ع) ، فإنّ مدرسة دار العلوم تعلّمهم : « فيها قولان » ، وفيها ثلاثة أقوال ، وفيها أربعة أوجه ، ولكنّها لا تعلّمهم فيها أربعة طوابع .

ثمّ التفت إلى س . ع ، وقال له : لا عليك ، فأنا صاحبه ، وخليطه ، وحامل علمه ، وراوية أدبه ، وأكبر دُعائه ، وثقّاته ، وما علمت هذه الحكمة منه إلا في هذه الساعة .

قال ا . ش : فإذا كان هذا ؛ فإنّ لقائل أن يقول : لماذا لم يضع على كتابه عشرة من الطوابع ، فيجيء به السّاعي عشر مرات .

قال (النابغة) : وهذا أيضاً ؟

« وما شرُّ الثلاثة أمّ عمرو بصاحبك الذي لا تضحّين »
إن الشّمة في يد العاقل تكون للضّوء فقط ، ولكنّها في يد المجنون للضّوء ، وإلحاق أصابعه . . . كم السّاعة الآن ؟

قلنا : هي التاسعة .

قال : ومتى ينصرف أهل هذا النّدي ؟

قلنا : لتعام الثّانية عشرة .

قال : فإذا كان السّاعي يتردّد في كلّ ساعة مرّة ، فهي أربع مرّات إلى أن ينفضّ المجتمعون هنا ، وبين ذلك ما يكون قد ذهب قومٌ عرفوا (نابغة القرن العشرين) ، وجاء قومٌ غيرهم فيعرفونه . وأمّا بعد ذلك ، فلا يجد السّاعي هنا أحداً ، فلا تكون

(١) قال ابن قيم الجوزية : أحاديث العقل كلها كذب . وقال أبو الفتح الأزدي : لا يصح في العقل حديث . انظر : المنار المنيف (٦٦ - ٦٧) .

فائدة من مجيئه .

فصَّفُ المجنون الآخر ، وقال : هذا وأبيك ! هو التَّهْدِي إلى وجهِ الرَّأي ، وسَدَّاه ، وهذا هو الكلامُ الرّصينُ الَّذي يقوم على أصولِ الحساب ، والجغرافيا ... « ومِمَّا حفظناه » هذا الحديث : « لا مالَ أَعُوذُ من العقل » (١) . فأربعةُ طوابع ، لأربعِ مرّات ، في أربعِ ساعات ؛ وما عدا هذا فإسرافٌ ، وتبذيرٌ ؛ ولا مالَ أَعُوذُ من العقل .

* * *

ورضي (النَّابغةُ) عن صاحبه ، وقال له : لئن كانت فيك ضَعْفَةٌ ؛ إنَّ فيك لَبَقِيَّةً تعقلُ بها ... ثُمَّ أخذَ منه الرسالة ، ودسَّها في ثوبه . قلنا : ولكن ألا تُفَضُّها ؛ لنعرفَ ما فيها ؟

فضحك ، وقال : إئنْ جَارَيْتُكم في بابِ المُطايبةِ والنَّادرة ، وجاريتُ هذا الأَبْلهُ في بابِ جُنونه ، وحُمِقِه ، تحسبون أنَّ الأمرَ على ذلك ، وأنَّ الرسالةَ فارغةٌ إلا من عنوانها ، وأنَّ نابغةَ القرنِ العشرين هو أرسلها إلى نابغةِ القرنِ العشرين ، كما قال سعدُ باشا : (جورج الخامسُ يفاوضُ جورج الخامسَ) ... ؟ لَحَقُّ واللهِ ! أنَّ العقلَ الكبيرَ الَّذي يأبى الصِّغائرَ ، وهو الَّذي تأتي منه الصِّغائرُ أحياناً ؛ لُتِثِبَتْ : أنه عقلٌ كبيرٌ ، وهكذا تَسْخَرُ الحقيقةُ من كبارِ العقولِ (كتابغة القرنِ العشرين) .

فغضب المجنون الآخر ، وهمَّ أن يتكلَّم : فقال له (النَّابغةُ) : أنت كاذِبٌ فيما ستقولهُ .

قلنا : ولكنَّه لم يقل شيئاً بعدُ ، فكما يجوز أن يكونَ كاذباً يجوز أن يكونَ صادقاً .

قال : وسيُخطئُ في رأيه الَّذي يُبديه .

قلنا : ولم يُبدِ شيئاً من رأيه .

قال : ولا يعرف الحقيقةَ الَّتِي سيتكلَّمُ عنها .

قلنا : ويحك ! أدخَلْتَ في عقلِ الرَّجل ، أم تَعْلَمُ الغيبَ ؟

قال : لا هذا ، ولا ذاك ، ولكنه قياسٌ منطقيٌّ يَتَوَهَّمُ اطِّرادُه . إنه سيقول :
إنِّي مجنون .

فأخرج الآخر لسانه ... قال (النَّابِغَةُ) : تَبَّأَ لَكَ ! لقد رأيتُ الكلمةَ لفي
لسانك أنها مكتوبةٌ بحروف المطبعة . ويحك يا مَرْقَعَان^(١) ! ألا تعرفُ : أنَّ لك
دماغاً مخروقاً تسقط منه أفكارُك قبل أن تتكلَّم بها ، ولولا أنه مخروقٌ لحفظت
المتن ! إنَّ كلَّ تخطئةٍ لي منك هي اعترافٌ لي منك بصواب .

فنظر الآخر إليه نظرةً كان تفسيرُها في حواجبه ؛ إذ مَطَّ حواجبه^(٢) ورقَّصها .
فقال (النَّابِغَةُ) : ونظراته خبيثةٌ مِلْحَةٌ الطَّعْم ، مَرْعُوقَةٌ^(٣) كماءِ البحرِ المرِّ أُخِذَ من
البحر ، وأضيف إلى مِلْحَةِ الطَّيْبِيِّ مِلْحٌ ، أكاد أنهوُّغُ من هذه النَّظَرَةِ ، فأقبي .

الآن فهمتُ معنى قولهم : « مِلْحَةٌ في عينِ الحسود » . فإنَّ المِلْحَ لا يغلبه إلا
المِلْحُ ، كالحديدِ بالحديد يُفْلَحُ^(٤) . هاتوا كأساً من مُعْتَقَةِ الخمر ، ثم لينظر فيها
الخبِيثُ هذه النظرةَ ، فإنَّ الخمر لا بد مستحيلَةٌ « شربة ملح إنجليزي » ... هذا
الأبله ثقيلُ الدَّم ، كأنَّ دمه مأخوذ من مستنقع ... أهذا الذي لا يستطيع أن يقول
شيء في الدنيا : هولي ، إلا الفقر ، والجنون ، والخرافة ؛ يكذب ما في الرسالة
التي جاء بها البريد المستعجل ، ولا يُصدِّق : أنها مرسلةٌ إلى نابغة القرن العشرين
من صاحب السُّمُوِّ الأمير ؟

هذا الذَّاهِبُ العقل هو كالجبانِ المنقطع في وَخْشَةِ الْفَقْرِ ، في ظلام اللَّيْلِ : إذا
تَوَجَّسَ حركةً ضعيفةً ؛ انقلبت في وهمه قِصَّةٌ جريمةٌ ملؤها الرُّعْبُ ، وفيها القتلُ ،
والذبح ؛ ولهذا يخشى ما في الرسالة ؛ التي جاءت من صديقي صاحب السُّمُوِّ .
هاؤُم اقرؤوا الرِّسالة .

وفضضنا الغلاف ، فإذا ورقتان ممهورتان بتوقيع أمير معروفٍ ، إحداهما صَلَّ
بألف جنيه تُدْفَعُ (لنابغة القرن العشرين) ، والثانية أمرٌ بالقبض على المجنون

(١) المرقعان ، والمرقع : الأحمق الذي يتمزق عليه رأيه ، فلا يجتمع له . (ع) .

(٢) هما حاجبان . ولكن هذا الأسلوب هو الأفصح هنا ، وهو كثير في العربية . (ع) .

(٣) « مزعوقه » : يقال : طعام مزعوق ، أي : كَثُرَ مِلْحُهُ .

(٤) « يفلح » : أي : يشق ، ويقطع .

الآخر وإرساله إلى المارستان .

* * *

ودهبْتُ أَضْلِحُ بينهما صلحاً ، فقلت : إِنَّ في الحديث الشريف : « بينما رسول الله ﷺ في أصحابه ؛ إذ مرَّ به رجلٌ ، فقال بعضُ القوم : هذا مجنون . قال رسول الله ﷺ : « هذا مُصابٌ ؛ إنما المجنونُ المقيمُ على معصية الله » .

فقال صاحبُ المتن : « ممَّا حفظناه » : إنما المجنونُ المقيمُ على معصية الله .

قلت : وليس فيكما مقيمٌ على معصية الله .

قال المجنون : « ممَّا حفظناه » : وليس فيكما مقيمٌ على معصية الله .

قلت : هذا ليس من الحديث ولكنه من كلامي .

قال (التَّابِغَةُ) : أنبأتكم : أن هذا الأبلهَ يَضِلُّ في داره ، كما يضلُّ الأعرابيُّ في الصَّحراء ؛ وأن الأسطولَ الإنجليزيَّ لو استقرَّ في ساقيةٍ يدورُ فيها نورٌ ؛ لكان ذلك أقربَ إلى التصديق من استقرار العقلِ في رأس هذا الأبله ؟ .

فاختدَمَ الآخر ، وهمَّ أن يقول : « ممَّا حفظناه » ، ولكنِّي أسكته ، وقلت (للتَّابِغَةُ) : إِنَّكَ دائماً في ذروة العالم ، فلا غرو أن ترى المحيطَ الأعظمَ ساقيةً . « والنوابغ » هم في أنفسهم نوابغ ، ولكنهم في رأي الناس مَرَضَى بمرضِ الضُّعُودِ الخياليِّ إلى ذروة العالم . ومن هذا يكونُ المجانينُ هم المرضى بمرضِ النزولِ الحقيقيِّ إلى حَضِيضِ الأدمية ؛ فهناك يعملون فتكونُ أفكارهم من أعمالهم ، ثم تكون عقولهم من أفكارهم ، فيكونُ هذا هو الجنونُ في عقولهم ؛ وذلك معنى الحديث : « إنما المجنونُ المقيمُ على معصية الله » .

قال (التَّابِغَةُ) : لَعَمري : إِنَّ هذا هو الحقُّ ؛ فنبوغُ العقلِ مَرَضٌ من أمراضِ السُّمُوِّ فيه ؛ فالشَّاعرُ العظيمُ مجنونٌ بالكونِ الذي يتخيَّله في فكره ، والعاشقُ مجنونٌ بكونِ آخر له عينان مكحولتان ؛ والفيلسوفُ مجنونٌ بالكونِ الذي يدأبُ في معرفته ؛ ونابغةُ القرنِ العشرينِ مجنونٌ . . . لا . لا . قد نسينا . ش ، فهو مجنونٌ ، وس . ع فهو مجنونٌ .

وكلُّ النَّاسِ مجنونونٌ بليلى وليلى لا تُقرُّ لَهُم بِذَاكَ

ومن حقّ ليلي ألا تفرّ لهم ؛ إذ هي لا تفرّ إلا لتابغة القرن العشرين وحده ؛ وما أعجب سحر المرأة في الكون النفساني للرجال ؛ أمّا في الكون الحقيقي ؛ فهي أنثى كإناث البهائم ليس غير . وأعقل الرجال من كان كالحمار ، أو الثور ، أو غيرها من ذكور البهائم . فالحمار لا يعرف الحمارة إلا أنها حمارة ، والثور لا يعرف البقرة إلا أنها بقرة ؛ ولا ينظمون شعراً ، ولا يكتبون « أوراق الورد » ... وإناث البهائم أمّات^(١) لا غير ، ولكنّ العجيب : أنّ ذكورتها ليست آباء ؛ فهذه الذكورة طفليّة في الدنيا ، والطفيلي لا يأكل إلا بحيلة يحتال بها ، فيكون صاحب نوادر ، وأضاحيك ، وأكاذيب . ولهذا كان عشق الرجال للنساء ضرباً من الخداع ، والأكاذيب ، والأضاحيك ، والحيل ، والغفلة ، والبلاهة ؛ وإذا نظرنا إليه من أوّله ؛ فهو عشق ، أمّا آخره ؛ فهو آخر الحيلة ، والأكذوبة ، وهو قول الطفيلي : قد شيعت ، وقد رويت ... ويحكم ! أين أوّل الكلام ؟

قلنا : أوله ما أعجب سحر المرأة في الكون النفساني للرجال .

قال : نعم هذا هو . إنه سحر لا أعجب منه في هذا الكون النفساني إلا سحر الذهب ! فلو مسحت المرأة الجميلة شيئاً من الأشياء ؛ لكانت سبيكة ذهبية تلمع ؛ ولهذا يوجد الذهب اللصوص في الدنيا ، وتوجد المرأة الجميلة لصوصاً آخرين ، فيجب أن يُصان الذهب ، وأن تُصان المرأة .

قلت : ولكن أليس من المالِ فضةٌ ، وهي توجد اللصوص كالذهب ؟

قال : نعم ، وفي النساء كذلك فضةٌ ، وفيهنّ الثحاس ؛ ولو أنت ألقيت ريالاً في الطريق ؛ لأحدثت معركةً يختصم فيها رجالان ، ثم لا يذهب بالريال إلا الأقوى ، ولو تركت قرشاً ؛ لتضارب عليه طفلان ، ثم لا يفوز به إلا من عضّ الآخر .

ولكن (فورد) الغنيّ الأمريكي العظيم ؛ الذي يجمع يده على أربعمئة مليون جنيه ، لا يتكلّم عن القرش ؛ (ونابغة القرن العشرين) الذي يملك (ليلى) ، لا يتكلّم عن غيرها من قروش النساء .

قلت : فإنّي أحسبك أعلمتني : أنّ اسمها فاطمة ، لا ليلي .

(١) يقال في غير العاقل : أمّات ، وفي العاقل : أمّهات .

قال : هل يستقيم الشعر إذا قلت : وكلُّ النَّاسِ مجنونٌ بفاطمة ، وفاطمٌ لا تقرُّ لهم ؟

قلت : لا !

قال : إذا فهي (ليلي) ليستقيم الشعر . . . أمّا حين أقول :
أفاطمٌ مهلاً بعد هذا التدلُّل^(١) .

فهي فاطمة ؛ ليصحَّ الوزن .

قلت : يُشبهه والله ألا يكون اسمُها ليلي ، ولا فاطمة ؛ وإنما هي تسمّى حسبَ الوزن ، والبحر ، فاسمها : فعولُنْ ، أو مُفاعِلَتُنْ .

* * *

ثم قلنا له : فما رأيك في الحبِّ ، فإنه ليُقال : إنَّكَ أعشَقُ النَّاسَ ، وأغزلُ النَّاسَ ؟
قال : إنَّ ذلكَ ليُقال (وهو الأصحُّ) ، ثمَّ أطرق يفكّر . وبدا عليه : أنَّه
مدهوش ذاهبُ العقل ، كأنَّه من قلبه على مسافةٍ أبعدَ من المسافة التي بينه وبين
عقله . وخيَّلَ إليَّ أنَّ النِّساءَ قد حُشِرْنَ جميعاً في رأسه ، ومَرَّتْ كُلُّ واحدةٍ تعرض
مفاتنَها ، وغَزَلَهَا ، وتلائمَ هَديانَه بهذيانٍ من جمالها ، فهو يرى ، ويسمعُ ،
ويغرضُ ، ويتخيَّرُ . ثمَّ اضطرب كالذي يحاولُ أن يُمسكَ بشيءٍ أفلتَ منه ؛ فلم
ينبَّه إلا قولُ المجنون الآخر : « ممّا حفظناه » : أنَّ أعرابية سئلت عن العشق ،
فقالت : إنَّه داءٌ ، وجنون .

قال : اسكُتْ يا ويلك ! لقد أطفأت الأنوارَ بكلمتك المجنونة . كان في رأسي
مرقصٌ عظيم ، تسطع الأنوارُ فيه بين الأحمر ، والأخضر ، والأبيض ؛ وترقصُ فيه
الجميلات من الطويلة ، والقصيرة ، والممشوقة ، والبادنة ، فجئت بالداء ،
والجنون ، قبحك الله ! فأخرجتني عنهنَّ إليك . أحسبُ : أنَّكَ لو انتحرت ؛ لصلَّحَ
العالمُ ، أو صلَّحتُ أنا على الأقلِّ . . . فإذا أردتَ أن تشقَّ نفسك فانا آتيك
بالحبْلِ ؛ الَّذي كنتُ مقيداً فيه ؛ أي : الحبْل الذي عندي في الدَّار . . . على أنَّ
رأسك الفارغ مشنوقٌ فيك ، وأنت لا تدري .

(١) هذا صدر بيت لامرئ القيس ، وعجزه :

وإن كنت قد أزمعت صرّمي فأجملني

قال الآخر : وما أنت منذُ اليوم إلا في شنقي ، وتعذيبي ، أو في شنقي عقلي (على الأصح) . « ومما حفظناه » قولُ الأحنف بن قيس : إني لأجالسُ الأحق ساعَةً ، فأتبيِّنُ ذلك في « عقلي » .

فلم يرغنا إلا قيامُ المجنون مسلحاً بحذائه في يده . . . وهو حذاءٌ عتيقٌ غليظٌ يقتلُ بضربةٍ واحدة ؛ فحلنا بينهما ، وأثبتناه في مكانه . وقلنا : هذا رجلٌ قد غلبَ على عقله فلا يدري ما يقول ؛ فإذا هو دلٌّ على أنه مجنون ، أفلا تدلُّ أنت على أنك عاقلٌ ؟ ما سألناك في انتحاره ، وجنونه ، بل سألناك رأيك في الحب ، وما نشك أنك قد أطلت التّفكيرَ ؛ ليكونَ الجوابُ دقيقاً ، فإنك (نابغة القرن العشرين) ، فانظر أن يكونَ الجوابُ كذلك .

قال : نعم ، إنَّ العاقلَ إذا ورد عليه السؤالُ ؛ أطال الفكرَ في الجواب . فاكتب يا فلان (س . ع) :

(جلس نابغةُ القرن العشرين مجلسَ الإملاء مُرتجلاً ؛ فقال ^(١) : قصّةُ الحبِّ هي قصةُ آدم ، خلق الله المرأةَ من ضلعه . فأوّلُ علاماتِ الحبِّ أن يشعرَ الرَّجلُ بالألم ، كأنَّ المرأةَ ألّبتْ أحبَّها كسرتْ له ضلعاً . . . وكلُّ قديمٍ في الحبِّ هو قديمٌ بمعنى غيرِ معقول ، وكلُّ جديدٍ فيه هو جديدٌ بمعنى غيرِ مفهوم ؛ فغيرُ المعقولِ وغيرِ المفهومِ هو الحبُّ) .

والجمرةُ الحمراء إذا قيل : إنّها انطفأت ، وبقيتْ جمرةً ، فذلك أقربُ إلى الصّدق من بقاءِ الحبِّ حيّاً بمعناه الأوّل ؛ إذا انطفأ ، أو برَدَ .

والعاشقُ مجنونٌ . وجنونهُ مجنونٌ أيضاً ، فهو كالَّذي يرى الجمرةَ منطفئةً ، ويرى مع ذلك : أنّها لا تزالُ حمراء ، ثمَّ يُمنعُ في خياله ، فيراها وردةً من الورد . . . وإذا سألتَه أن يصفَ الجمالَ ؛ الذي يهواه ؛ كان في ذلك أيضاً مجنونَ الجنونِ ، كالَّذي يرى قمرَ السّماء ؛ أنّه قد تفتّت ، وتناثر ، ووقع في الرّوضة ، فكان نثاره هو الياسمينُ الأبيضُ الجميلُ الذّكيّ .

والمجنونُ يرى الدُّنيا بجنونه ، والعاقلُ يراها بعقله ؛ ولكنَّ العاشقَ المخبولَ

(١) هذا نصُّ عبارته حين يريد التخليط . (ع) .

لا ينظر من يهواه إلا ببقية من هذا ، وبقية من ذلك ، فلا يخلص مع حبيبه إلى جنون ، ولا عقل .

(والمجهول) إذا أراد أن يظهر في دماغ بشري ؛ لم يسعه إلا أحد رأسين : رأس المجنون ، ورأس العاشق ..

ولا صعوبة في الحكم على شيء بأنه خير ، أو شر إلا حين يكون الخبر والشئ امرأة معشوقة . أمّا أوصاف الشعراء ، والكتاب للجمال ، والحب فهي كلها تقليد ، قد توسعوا فيه ، والأصل : أن ثوراً أحب بقرة ، فكان يقول لها : يا نجمة القطب التي نزلت من السماء لتدور في الساقية ، كما دارت في الفلك ..

قال (النابعة) : هذا رأي في حب العاشقين ؛ أمّا حبي أنا (نابعة القرن العشرين) فيجمعه قولك : قل ، ورد ، زهر .

قلنا : ما هذه الألغاز ؟ وهل للحب متن ، كقولهم : حروف القلقلّة يجمعها قولك : (قطب جد) ، وحروف الزيادة يجمعها قولك : (سألتونيها) ؟

فتصاحك (النابعة) ، وقال : تكاثرت الطباء على خراش ، فلكيلا ننسى : إن كل حرف هو بدء اسم ، الفاء : فاطمة ، واللام : ليلي ، والواو : وردة ، والراء : رباب ، والدال : دلال ، والزاي : زكية ، والهاء : هند ، والراء : رباب .

قلنا : رباب قد مضت في (ورد) .

قال : كنا تهاجزنا مدة ، ثم اصطلخنا بعد هند .

* * *

قلت : هكذا «التوايح» فإن رجلاً أديباً كانت كنيته (أبا العباس) فلما «نبغ» صيرها (أبا العير)^(١) وفتق له نبوغه أن يجعلها تاريخاً يعرف منها عمره . قالوا : فكان يزيد فيها كل سنة حرفاً ، حتى مات ، وهي هكذا :

أبو العير طرد طيل طلييري بك بك بك .

* * *

(١) «العير» : الحمار . وتكنى بعض الحمقى (أبو البقر) قياساً على (أبو العير) . (ع) .

المجنون

- ٥ -

ثمَّ إِنَّ (نابغة القرن العشرين) استخفَّه الطربُ لذكر صواحبه ، وجمالياته من فاطمة إلى رباب ، ومن طبع المجنون : أَنَّهُ إِذَا كَذَبَ صَدَّقَ نَفْسَهُ ، فَإِنَّ قُوَّةَ الضَّبِطِ فِي عَقْلِهِ إِثْمًا مَعْدُومَةٌ ، وَإِذَا مَخْتَلَّ ، وَكُلُّ وَجْهِ تَخَيَّلٍ مِنْهُ خِيَالًا ، فَهُوَ وَجْهٌ مِنْ وَجْهِهِ الْعِلْمِ عِنْدَهُ ؛ إِذَا كَانَ عَالَمُهُ أَكْثَرُهُ فِي دَاخِلِهِ ، لَا فِي الْعَالَمِ ، فَإِذَا تَوَهَّم ، أَوْ أَحَسَّ ، أَوْ شَعَرَ ، فَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ بِطَرِيقَتِهِ هُوَ ، لَا بِطَرِيقَةِ النَّاسِ الْعَقْلَاءِ ، فَلَيْسَ يَحْتَمِلُ عَقْلُهُ إِلَّا فِكْرَةً وَاحِدَةً تَمْضِي مِنْفَرَدَةً بِنَفْسِهَا مُسْتَقِلَّةً بِمَعْنَاهَا ، كَأَنَّهَا قَدَّرَ غَالِبٌ عَلَى جَمِيعِ أَفْكَارِهِ الْآخَرَى ، فَلَا شَأْنَ لَهَا بِالْوَاقِعِ ، وَلَا شَأْنَ لِلْوَاقِعِ بِهَا ، وَإِنَّمَا هِيَ تُحَقِّقُ مَعْنَاهَا ، كَمَا تَخْطُرُ لَهُ ، لَا كَمَا تَتِمَّلُ فِيْمَا حَوْلَهُ .

فبين كلَّ مجنونٍ وبين ما حوله دماغه المُتَدَجِّي^(١) بِالْغُيُومِ الْعَقْلِيَّةِ ، لَا تَزَالُ تَعْرِضُ لَهُ الْغَيْمَةُ بَعْدَ الْغَيْمَةِ مِنْ اخْتِلَالِ بَعْضِ الْمَرَاكِزِ الْعَصْبِيَّةِ فِيهِ ، وَفَسَادِ أَعْمَالِهَا بِهَذَا الْاِخْتِلَالِ ، وَقِيَامِ الطَّبِيعَةِ فِيهَا عَلَى هَذَا الْفَسَادِ .

ومن ذلك تنقلبُ الكلمةُ من الكلامِ ، وإِنَّهَا لِحَادِثَةٌ تَامَّةٌ فِي عَقْلِ الْمَجْنُونِ كَالْقَصْبَةِ الْوَاقِعَةِ لَهَا زَمَانٌ ، وَمَكَانٌ ، وَبَدَأٌ ، وَنَهَايَةٌ ، لَا يُخَامِرُهُ فِيهَا الشُّكُّ ، وَلَا يَغْتَرِبُهَا التَّكْذِيبُ ؛ وَكَيْفَ وَهِيَ قَائِمَةٌ فِي ذَهْنِهِ مِنْ وَرَاءِ سَمْعِهِ ، وَبَصَرِهِ قِيَامَ الْحَقِيقَةِ فِي الْأَبْصَارِ وَالْأَسْمَاعِ ؟

ولحواسُ المجنونِ جِهَتَانِ فِي الْعَمَلِ ؛ لِأَنَّهَا بَيْنَ كَوْنَيْنِ : أَحَدُهُمَا الْكُونُ الْخَرِبُ ؛ الَّذِي فِي دِمَاغِهِ ، وَفِي هَذَا يَقُولُ (نابغة القرن العشرين) : إِنَّ فِي دَاخِلِ عَيْنِيهِ مَنَظَرًا يَرَى بِهِ الْأَشْيَاءَ فِي غَيْرِ حَقَائِقِهَا ؛ أَيِ : فِي حَقَائِقِهَا .

وحدَّثَنَا الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ الرَّافِعِيُّ قَالَ : إِنَّ فِي دَارِ الْمَجَانِينِ بِمَدِينَةِ لِيُونِ بِفَرَنْسَا نَابِغَةَ كُنَابِغَةِ الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ ، ذُكِرَتْ أَمَامَهُ قَيْصَرَةُ رُوسِيَا ، وَخَبِرَ مُقْتَلَهَا ، فَاحْفَظْهُ

(١) « المتدجي » : المظلم .

هذا ، وأزْمَضَهُ^(١) ، وقال : يا ويحهم ! كَذَبُوا عَلَيْهَا ، وعليَّ . . . فسأله الدكتور : وكيف ذلك ؟

قال : كان من خبر القيصرة أنها رأتني ، فأحبَّتني ، وعلمتُ من كلِّ وجهٍ يمكن أن يعلمَ منه قلبُها : أنَّي أنا رجلُها ، لا القيصر ؛ فما زالت بعدها تُناكِدُ القيصر ، وتَلْتَوِي عليه ، ولا تصلُحُ له في شيءٍ حتَّى يَنسُ منها ، فطلَّقها ، فحملتُ كنوزَها ، وجِلاها ، ولجأتُ إلى حبيبها ، ثم تَبِعَتْها نفسُ القيصر ، ولم يُطِقِ العيشَ بعدها فانتحر . . . ثم طلبها الشُّيوعيون لما معها من كنوزٍ ، فأخفاها هو في مكانٍ حريزٍ لا يعلمه إلا هو ؛ ثم إنَّه هو لا يصلُ إلى هذا المكان الذي أحرزَها فيه إلا إذا نام . . . كيلا يراه أحدٌ من الشُّيوعيين ، فيتعقبه ، فيعلمَ مقرَّها ؛ ولهذا كان من الحكمة أن ينسى المكانَ إذا استيقظ . . . فقد يَرُلُ مرَّةً ، فيُخبرُ به ، أو يغلبُه الشُّوقُ مرَّةً على «عقله» . . . فيذهبُ إليه ؛ فعسى أن يراه من يَنسُ بذلك ، فتفتضحُ الحبيبة ، وتؤخذُ منه .

قال : وإنَّ القيصرةَ هي تحتاطُ أيضاً مثلَ ذلك ، فتراسِلُهُ كلَّ يومٍ باللاسلكي رسائلَ تقع من الجوِّ في دماغه ، فيقرؤها وحده ، وإنَّ أخوفَ ما يخافه أن يغلبها جنونُ الحبِّ يوماً ، فطيشَ طيشِ المرأة ، فتزوره في هذا المارستان فقد تُقتلُ إذا رآها الشُّيوعيون .

قال الدكتور : وهاك (نابغة) آخرُ ثَبَتَ في ذهنه : أن امرأةً من أجملِ النساءِ قد استهماثَ به ، وأنها مُبتَلَاةٌ في حبِّها إيَّاه بجنونِ الغيرة ، وقد تناهتَ فيه حتَّى إنَّها لتقتلُ نفسها ؛ إذا علمتُ : أنَّ لصاحبها هوىً في امرأةٍ أخرى . وخيَّلَتْه هذه الفكرةُ ، فاعتقد : أنَّ حبيبته من جنونِ غيرتها واقعةٌ بين السَّلامة ، والتَّلف ؛ ثمَّ توهمَ ذاتَ يومٍ : أنَّ واشياً قد أعلمها : أنَّ النساءَ افتتنَ به ، فطار صوابُها ، فهي آتيةٌ إليه في المارستان لتوبخه ، وتشفي غيظَها منه ، ثم تنتحرَ أمامَ عينيه . . . وأدار (النَّابغة) الكفرَ في إقناعها لتعلمَ : أنَّه لم يخُنْها بالغيب . . . فلم يهتدِ إلى مَقْنَعٍ تَسْتَيْقِنُ به المرأةُ أن لا أَرَبَ للنساءِ فيه إلا أن . . . ففعل وَجَبَ خِصِيَّتِهِ بيده ليقْدَمَهما بُرْهاناً : أنَّه لها وحدها .

* * *

قلنا : وطرب (نابغة القرن العشرين) لذكر صواحيه وجمالياته ، فجعل يترنم بهذا الشعر :

قالوا جُنِنْتَ بمن تهوى فقلتُ لهم ما لذَّة العيش إلا للمجانين^(١)
فقال المجنون الآخر : « ممَّا حفظناه » : ما لذَّة « الخبز » إلا للمجانين .

فضحك (النَّابغة) : وقال : ما أسخفَكَ مِنْ أحق . إذا كان هذا هو المعنى ؛
فقل : ما لذَّة (الكعك) . ألم أقل لكم إن هذا الأبله لو تهجأ كلمة خبز ؛ لقال :
إنها ل . ح . م . ولو تهجأ كلمة لحم ؛ لقال : ف . و . ل .

إنَّه طفلٌ عمره ثلاثون سنة ، وفيه دائماً غضبُ الطفل ، ونزقه ، وحماقته ،
وفيه كذلك سرورُ الطفل ، وطيشه ، وأحلامه ؛ غير أنه ليس فيه عقلُ الطفل ...
وهو من الضَّعَف ، وشدة الحاجة إلى العناية في حياته ، وسياسته ، والبرِّ به كطفلٍ
صغير ، بحيث يُخيَّل إليَّ أحياناً أنني أمُّه .

قلنا : وتنسى في هذه الحالة أنك رجلٌ ؟

قال : وأنتم كذلك تتهمونني بالنسيان ، وهو شرعاً جهةٌ مُلزمةٌ للحكم بالجنون
فما النسيانُ إلا الكلمةُ الأخرى لمعنى ضعفِ العقل ؛ وضعفُ العقل هو اللفظُ الآخر
لمعنى جنوني ؛ وقد أعلمتكم ما أكره من الكلام .

قلتُ : لا ، النسيان لا يكون منك نسياناً بمعناه في المجانين ، بل بمعناه فيك
أنت من تَوَائِبِ الأفكارِ النَّابغة ، وتزاحمها في تَوَاوُدِها على العقل . فإذا تَوَائِبُ ،
وتزاحمت ؛ كان أمرها إلى أن يُنسى بعضها بعضاً ، فلا ينطلق منها إلا القويُّ النَّابغُ
حقُّ نبوغه ، فيجيء كالمنقطع ممَّا قبله ؛ فيُحسبُ ذلك نسياناً وما هو به . وقد
تصطلحُ الأفكارُ في هذه المعركة الدَّهنيَّة إذا كان النَّابغة مسروراً مَحْبوراً يرقصُ
طرباً فيكون أمرها إلى أن تجيء كلها معاً على اختلافِ معانيها ،
وتناقضها ، فيُحسبُ ذلك ضرباً من الدَّهول عند من يجهلُ العلةُ « النَّبوغية » ؛
وعذره جهلُ هذه العلة ، وهي في دلالة العقل ليست نسياناً ، ولا ذهولاً .

قال : فأعلمني كيف نسيانُ المجانين ، فقد خفِيَ عليَّ أن أدركَ هذا الأمر

العجيبَ فيهم ، ولست أدري كيف يفوتهم ما استندى لهم من الفكر بعد أن يكون قد استقرَّ ، وحصل في عقولهم ؟

قلت : لا يكون النسيانُ تهمَةً بالجنون إلا في أحوالٍ ثلاثٍ ، جاءت بكلِّها الروايةُ الصحيحةُ المحفوظة :

فأما الأولى : فما يُروى عن رجلٍ كان سرّياً غنياً ، وعُمّر حتّى أدركه الخرف ، فجاءه كاتبه يوماً يستعينه على تجهيز أمّه ، وقد ماتت ، فدفع إلى غلام له ودنانير يشتري بها كفنًا ، ودنانير أخرى يتصدّق بها على القبر ، ثمّ قال لغلام آخر : امض إلى صاحبنا ، وغاسل موتانا فلان ، فاذعُ يغسلها . قال الكاتب : فاستحييتُ منه وقلت : يا سيدي ابعثْ خلف فلانة وهي جارةٌ لنا تغسلها . قال : يا فلان ! ما تدعُ عقلك في حزنٍ ، ولا فرحٍ . كيف ندخلُ عليها من لا نعرفه ؟

قال الكاتب : نعم تأذنُ بذلك . قال : لا والله ! ما يغسلها إلا فلان .

فضاق الكاتب بهذا الحمق ، وقال : يا سيدي ! كيف يغسل رجلُ امرأة ؟

قال : وإنما أمّك امرأة ؟ ... والله ! لقد أنسيت .

وأما الحالةُ الثانية : فما يُروى عن رجلٍ كان نائماً في ليلةٍ باردةٍ ، فخرجت يدهُ من الفراش ، فبردت ، فأدناها إلى جسده ، وهو نائمٌ فأحسَّ بردها ، فأيقظته ، فانتبه فرعاً ، فقبض عليها بيده الأخرى وصاح : اللصوص ! اللصوص ! ... ! هذا اللصُّ قد قبضتُ عليه ، أدركوني لئلا تكونَ في يده حديدةٌ يضربني بها ، فجأؤوا بالسراج فوجدوه قابضاً بيده على يده ، وقد نسي أنها يده .

وأما الثالثة : فهي روايةٌ عن رجلٍ قد ورث نصفَ دارٍ ، ففكّر طويلاً كيف تخلصُ الدارُ كلّها له ، ثمّ اهتدى إلى الوسيلة ؛ فذهب إلى رجلٍ ، وقال له : أريد أن أبيعك حصّتي من الدار ، وأشتري بثمانها النصفَ الباقي لتصير الدارُ كلّها لي .

* * *

قال (النَّابِغَةُ) : لعمري ! إنّ هذا لهو الجنون ، وما يُذكر مع هؤلاء مجنون المتن ، ولا « غيره » .

فقال الآخر : تالله ! لولا أنّ (نابغة القرن العشرين) يرفع نفسه عن الجنون لجاء في الجنون بما يُذهِلُ « العقول » .

ثُمَّ نَظَرَ فَإِذَا النَّابِغَةُ يَتَحَفَّزُ لَهُ ؛ فَأَسْرَعَ يَقُولُ : « مِمَّا حَفَظْنَاهُ » كُنْ حَذِرًا ؛ كَأَنَّكَ غَزٌّ ، وَكُن ذَاكِرًا ؛ كَأَنَّكَ نَاسٍ . فَهَذَا هُوَ نَسْيَانُ نَابِغَةِ الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ ، نَسْيَانُ حُكَمَاءَ ، لَا نَسْيَانُ مُجَانِينَ .

قال (النَّابِغَةُ) : وَلَكِنْ قَدْ فَسَدَ قَوْلُ الشَّاعِرِ : مَا لَذَّةُ الْعَيْشِ إِلَّا لِلْمُجَانِينَ ؛ فَمَا بَقِيَتْ مَعَ الْجُنُونِ لَذَّةٌ .

قلت : إِنَّ الشَّاعِرَ لَا يَرِدُ الْمُجَانِينَ الَّذِينَ هُمْ مُجَانِينَ بِالْمَرَضِ ، وَإِنَّمَا يَرِيدُ الْعُشَّاقَ الْمُجَانِينَ بِالْجَمَالِ ؛ وَجُنُونَ الْعَاشِقِ فِي هَذَا الْبَابِ كَعُيُوبِ الْعِظَمَاءِ مِنْ أَهْلِ الْفَنِّ ، وَهِيَ عُيُوبٌ تُدَافِعُ عَنْ نَفْسِهَا بِحَسَنَاتِ الْعِظَمَةِ ، فَلَيْسَتْ كَغَيْرِهَا مِنَ الْعُيُوبِ .

قال : فَيَجِبُ أَنْ أَصْنَعَ بَيْتًا آخَرَ يَفْسِّرُ ذَلِكَ الشَّعْرَ لِيَسْتَقِيمَ لِي التَّمَثُّلُ بِهِ . ثُمَّ فَكَّرَ ، وَهَنَهُمْ ، ثُمَّ كَتَبَ فِي وَرْقَةٍ ، ثُمَّ طَوَاهَا ، وَقَالَ : أَصْنَعُ أَنْتَ أَوَّلُ ، وَسَأَتَمُنُّ س . ع . عَلَى شِعْرِي ، وَدَفَعُ إِلَيْهِ الْوَرْقَةَ هَكَذَا :

قَالُوا جُنِنْتَ بَمَنْ تَهْوَى فَقُلْتُ لَهُمْ مَا لَذَّةُ الْعَيْشِ إِلَّا لِلْمُجَانِينَ
الْعَقْلُ إِنْ حَكَمَ الْعُشَّاقَ أَثْقَلُ مِنْ فَقْرٍ تَحَكَّمَ فِي رِزْقِ الْمَسَاكِينِ
وَنَشْرَسَ . ع . الْوَرْقَةَ فَإِذَا فِيهَا :

قَالُوا جَنَنْتَ بَمَنْ تَهْوَى فَقُلْتُ لَهُمْ مَا لَذَّةُ الْعَيْشِ إِلَّا لِلْمُجَانِينَ
إِنَّ الْعُيُوبَ عَنِ الْمُجْنُونِ دَافِعَةٌ بِأَنَّهُ « نَابِغٌ فِي الْقَرْنِ عَشْرِينَ »
وَضَحَكْنَا جَمِيعًا ، فَقَالَ النَّابِغَةُ : أَبْعَدُكَ اللَّهُ يَا س . ع . إِنَّ مِنْ أَتَمَّنِ الْمُجْنُونِ
عَلَى سَرٍّ ، وَقَالَ لَهُ : اكْتَمَهُ ، فَكَأَنَّمَا قَالَ لَهُ : انْشُرْهُ .

* * *

ثُمَّ قَالَ : وَدِدْتُ وَاللَّهِ ! أَنْ يَكُونَ س . ع . هَذَا « نَابِغَةً » ، وَلَكِنِّي سَأَجْعَلُهُ نَابِغَةً . فَقَدْ صَارَ عَلَيَّ حَقُّ الصَّدِيقِ ، وَهُوَ حَقٌّ لَا أَضِيعُهُ ، وَلَا أُخِلُّ بِهِ . فَإِذَا احْتَجَجْتَ يَا س . ع . إِلَى خُطَابِ رِثَانٍ تَلْقِيهِ فِي حَفْلٍ عَظِيمٍ ، أَوْ قَصِيدَةٍ تَمْدَحُ بِهَا وَزِيرَ الْمَعَارِفِ ، فَالْجَأُ إِلَيَّ فَإِنِّي مُلْجَأٌ لَكَ . وَمَتَى انْتَحَلْتُ شِعْرِي ؛ كُنْتُ عِنْدَ النَّاسِ الْمُنْتَبِيِّ ، أَوْ الْبَحْتَرِيِّ ، أَوْ ابْنِ الرُّومِيِّ ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْقُدَامَى لَمْ يَنْفَعَهُمْ إِلَّا أَنِّي لَمْ أَكُنْ فِيهِمْ ، وَلَمَّا لَمْ أَكُنْ فِيهِمْ ؛ أَعْجَبُوا النَّاسَ ؛ إِذْ أَنَّنِي لَمْ أَكُنْ فِيهِمْ .

قلنا : فما حكمك عليهم في الأدب ؟

قال : إذا حكمْتُ عليهم ؛ فقد جعلْتُ نفسي بينهم ، فمن الطَّبِيعِي ألا يعجبني منهم أحد . إِنَّ « نَابِغَةَ الْقَرْنِ الْعَشْرِينَ » لا يقول لمَعْنَى هذا أَحْسَنُ ، فَإِنَّهُ هُوَ فَوْقَ الْأَحْسَنِ ، وَلَا يَقُولُ عَنْ نَابِغَةَ هَذَا أَشْهَرُ ، فَإِنَّهُ هُوَ فَوْقَ الْأَشْهَرِ .

قلت : كَأَنَّ الدُّنْيَا تَحْتَ قَدَمَيْكَ ، وَأَنْتَ فِيهَا الرَّاهِدُ الْعَظِيمُ الَّذِي لَا يَقُولُ فِي حُسْنٍ : هَذَا أَحْسَنُ ؛ لِأَنَّهُ فَوْقَ الشَّهْوَةِ ، وَلَا فِي نَعِيمٍ : هَذَا أَطْيَبُ ؛ لِأَنَّهُ فَوْقَ الطَّمَعِ ، لَا فِي مَالٍ هَذَا أَكْثَرُ ؛ لِأَنَّهُ فَوْقَ الْحَرَصِ . وَأَحْسِبُكَ لَوْ كُنْتَ تَرَعَى غِنْمًا ؛ لَكُنْتَ الْحَقِيقَ فِي عَصْرِنَا بِقَوْلِ الرَّاعِيَةِ الرَّاهِدَةِ : أَصْلَحْتُ شَأْنِي بَيْنِي وَبَيْنَهُ ، فَاصْلَحْ بَيْنَ الذَّنْبِ ، وَالْغِنْمِ .

قال : وكيف ذلك ؟

قلت : حَكَمِي عَنْ بَعْضِ الصَّالِحِينَ : أَنَّهُ فَكَّرَ ذَاتَ لَيْلَةٍ : فَقَالَ فِي نَفْسِهِ : يَا رَبِّ ! مَنْ زَوْجَتِي فِي الْجَنَّةِ ؟ فَأَرَيْ فِي مَنَامِهِ ثَلَاثَ لَيَالٍ : أَنَّهَا جَارِيَةٌ سُودَاءُ فِي أَرْضٍ كَذَا . فَجَاءَ تِلْكَ الْأَرْضَ ، فَسَأَلَ عَنْ الْجَارِيَةِ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : مَا هَذَا ؟ تَسْأَلُ عَنْ جَارِيَةٍ سُودَاءَ مُجَنُونَةٍ ، كَانَتْ لِي ، فَأَعْتَقْتُهَا ؟ قَالَ : وَمَاذَا رَأَيْتُمْ مِنْ جَنُونِهَا ؟ قَالَ : كَانَتْ تَصُومُ النَّهَارَ ، فَإِذَا أُعْطِيْنَاهَا فُطُورَهَا تَصَدَّقَتْ بِهِ ، وَكَانَتْ لَا تَهْدَأُ اللَّيْلَ ، وَلَا تَنَامُ ، فَضَجَرْنَا مِنْهَا .

قال : فأين هي ؟

قال : ترعى غِنْمًا لِلْقَوْمِ فِي الصَّحَرَاءِ .

فذهب إلى الصَّحَرَاءِ فَإِذَا هِيَ قَائِمَةٌ فِي صَلَاتِهَا . وَنَظَرَ إِلَى الْغِنْمِ ، فَإِذَا ذَنْبٌ يَدُلُّهَا عَلَى الْمَرَعَى ، وَذَنْبٌ يَسُوقُهَا . فَلَمَّا فَرَّغَتْ مِنْ صَلَاتِهَا ؛ سَلَّمَ عَلَيْهَا ، فَأَنْبَأَتْهُ : أَنَّهُ زَوْجُهَا فِي الْجَنَّةِ ، وَأَنْبَأَهَا : أَنَّهُ بُشِّرَ بِهَا ؛ ثُمَّ سَأَلَهَا مَا هَذِهِ الذَّنَابُ مَعَ الْأَغْنَامِ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ أَصْلَحْتُ شَأْنِي بَيْنِي ، وَبَيْنَهُ ، فَاصْلَحْ بَيْنَ الذَّنْبِ ، وَالْغِنْمِ .

قال (النَابِغَةُ) : هَذَا كَذِبٌ ؛ لِأَنَّهُ عَجِيبٌ ، وَهُوَ عَجِيبٌ ؛ لِأَنَّهُ كَذِبٌ .

قلت : وَأَيُّ عَجِيبٍ فِي هَذَا ؟ إِنَّ الذَّنْبَ وَالشَّاةَ ، وَالْأَسَدَ وَالْغَزَالَ ، وَالْثُعْبَانَ وَالْعَصْفُورَ ، وَكُلَّ أَكَلٍ وَمَأْكُولٍ مِنَ الْأَحْيَاءِ ، لَوْ هِيَ دَخَلَتْ فِي دَائِرَةِ الصَّلَاةِ الْحَقِيقِيَّةِ ؛ لَانْتَضَمَتْ كُلُّهَا صَفًّا وَاحِدًا يَرْكَعُ ، وَيَسْجُدُ . فَهَذِهِ الْجَارِيَةُ نَشَرَتْ رُوحَ

الصَّلَاةُ ، والتَّقْوَى عَلَى كُلِّ مَا حَوْلَهَا مِنْ قَلْبِهَا الطَّاهِرِ الْمُطْمَئِنِّ بِالْإِيمَانِ ، فَوْقَ الذَّنْبِ مِنْهَا فِي دَائِرَةِ مَغْنَاطِيصِيَّةٍ ، فَسُلِبَ وَحْشِيَّتُهُ ، وَرَجَعَ مُسَخَّرًا لِفِكْرَةِ الصَّلَاحِ ، وَالْخَيْرِ ؛ إِذْ تَجَانَسَتْ فِيهِ الْحَيَاةُ بِمَا حَوْلَهَا ، وَانْسَجَمَ النَّوْغُ ، وَالنَّوْغُ فِي حَرَكَةِ مُتَجَاوِبَةِ انْسِجَامِ الرَّجُلِ الْمَغْنَاطِيصِيِّ هُوَ وَمَنْ يَنْوِّمُهُ فِي إِرَادَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَفِكْرَةٍ وَاحِدَةٍ .

قال (النَّابِغَةُ) : فَإِذَا دَخَلَ الذَّنْبُ مَسْجِدًا يَزْتَعِجُ بِالمُصَلِّينَ ، أَتَرَاهُ يَصُفُّ أَرْبَعَتَهُ ، وَيَقِفُ بَيْنَهُمُ لِلصَّلَاةِ ، أَمْ يَصَلِّي صَلَاتَهُ الذَّنْبِيَّةَ فِي لِحْوَمِهِمْ ؟

قلت : وَأَيْنَ هُمُ الَّذِينَ يَصَلُّونَ بِحَقِيقَةِ الصَّلَاةِ ، فَيُخْرِجُونَ بِهَا مِنَ النَّفْسِ إِلَى الْكُونِ ، وَمِنَ الزَّمَنِ إِلَى الْأَبَدِ ، وَمِنَ الْأَسْبَابِ إِلَى مُسَبِّبِهَا ، وَمِمَّا فِي الْقَلْبِ إِلَى مَا فَوْقَ الْقَلْبِ ؟ إِنَّ هَؤُلَاءَ جَمِيعًا يَصَلُّونَ بِجَوَارِحِهِمْ وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَرْوَاحِهِمْ طَوْلُ الدُّنْيَا وَعَرَضُهَا ؛ وَمَا مِنْهُمْ إِلَّا مَنْ يَتَّصِلُ فِكْرُهُ بِمَا يَغْلِبُ عَلَيْهِ ، كَمَا يَتَّصِلُ فِكْرُ اللَّصِّ بِيَدِهِ ، وَفِكْرُ الْعَاشِقِ بِعَيْنِهِ ، وَفِكْرُ الطِّفْلِيِّ بِمَعْدَتِهِ . . . فَاسْمُهَا عِنْدَهُمُ الصَّلَاةُ ، وَحَقِيقَتُهَا عِنْدَ اللَّهِ كَمَا تَرَى .

قال (النَّابِغَةُ) : وَلَكِنَّهُ ذَنْبٌ مِنْ طَبِيعَتِهِ أَنْ يَأْكُلَ الشَّاةَ ، لَا أَنْ يِرْعَاهَا ، فَلَا أَفْهَمُ شَيْئًا .

وقال الآخر : « مِمَّا حَفَظْنَاهُ » رَتَعَ الذَّنْبُ فِي الْغَنَمِ ، وَلَمْ يَقُولُوا صَلَّى الذَّنْبُ فِي الْغَنَمِ ، فَلَا أَفْهَمُ شَيْئًا .

قلت : سَأَزِيدُكُمْ عَدَمَ فَهْمٍ . . . إِنَّ قَلْبَ تِلْكَ الْمَرْأَةِ الْعَظِيمَةِ الطَّاهِرَةِ مُتَّصِلٌ بِاللَّهِ ، وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ طَبَاعِهَا الْإِنْسَانِيَّةِ ، وَلَا ظِلٌّ مِنْ ظِلَالِ الدُّنْيَا ؛ وَقَدْ تَجَلَّى فِيهِ سِرُّ الْحَيَاةِ ، وَهُوَ السِّرُّ الَّذِي لَا يَطْعَمُ ، وَلَا يَشْرَبُ ، وَلَا يَلْبَسُ ، وَلَا يَسْتَهْيِي ، وَلَا يَطْمَعُ فِي شَيْءٍ ، وَلَا يُحْرَزُ شَيْئًا ، وَإِنَّمَا طَبِيعَتُهُ أَشْوَاقُهُ الْكُونِيَّةُ ، وَاتِّصَالُهُ بِنَفَحَاتِ الْقُوَّةِ الْأَزَلِيَّةِ الْمُسَخَّرَةِ لِلْوُجُودِ كُلِّهِ . فَانْتَشَرَتْ هَذِهِ الْمَوْجَةُ الْكَهْرِبَائِيَّةُ الْأَثِيرِيَّةُ حَوْلَ الْجَارِيَةِ مِنْ قَلْبِهَا ، وَجَاءَ الذَّنْبُ ، فَالْتَجَّ فِيهَا ، وَغَمَرَتْهُ الرُّوحَانِيَّةُ الْغَالِبَةُ ، فَإِذَا هُوَ يَفْتَحُ عَيْنَهُ عَلَى كَوْنٍ غَرِيبٍ قَدْ تَجَلَّى السَّلَامُ عَلَيْهِ ، فَلَيْسَ فِيهِ إِلَّا قُوَّةُ أَمْرَةٍ أَمَرَهَا بِاتِّلَافِ كُلِّ شَيْءٍ مَعَ كُلِّ شَيْءٍ ، وَاجْتِمَاعِ الْمُتَنَافِرِينَ فِي حَالَةٍ مَعْرُوفَةٍ ، لَا فِي حَالَةِ انْكَارٍ . فَصَارَ الذَّنْبُ مُسْتَقِظًا ، وَلَكِنَّهُ فِي رُوحِ النَّوْمِ ، وَشَلَّتْ فِيهِ الذَّنْبِيَّةُ الطَّبِيعِيَّةُ ، فَإِذَا هُوَ يَحْمِلُ الْأَنْيَابَ ، وَالْأَظْفَارَ ، وَقَدْ أَنْسَى اسْتِعْمَالَهَا ؛

وبقيت حركته الحيوانية ، ولكن تعطلت بواعثها ، فَبَطَل معناها .

ومن كل ذلك اختفى الذئب الذي هو في الذئب . وبقي الحيوان حياً ككل الأحياء ، فناسب الشاة ، وفزع إليها ؛ إذ لم تكن العلاقة بينهما علاقة جسم الأكل بجسم الأكلة ، بل علاقة الروح الحي بروح حي مثله^(١) .

* * *

قال (الثابتة) : أمّا أنا ؛ فقد فهمتُ ، ولكنّ هذا المجنون لم يفهم . أكتب يا س . ع : جلس نابغة القرن العشرين مجلسه للفلسفة على غير إعداد ، ولا تمكّن ، وبدون كتب البتة . . . وكان هذا أجمع لرايه ، وأذهن له ، وأدعى لأن يتوفّر على الإملاء بكلّ « مواهب العقلية » ؛ ولما أن فكر الثابتة ، وأعطى النظر حقّه ، وجمع في عقله الفدّ جزالة الرأي إلى قوة التّفنّن ، والابتكار ، قال مرتجلاً : إنّ فلسفة الذئب والشاة حين لم يأكلها ، ولم تنطّخه ، هي بالنّص ، وبالحرّف ، كما قال أستاذ نابغة القرن العشرين .

(حاشية) وإنّ مجنون المتن لم يفهم هذه الفلسفة .

(١) روت الصّحف في هذه الأيام قصّة حاكم إنجليزي كان قد اقتنص ذئباً هنغارياً ، وشده في سلسلة ، وجعله في حديقة داره إلى أن يرى فيه رأياً ؛ وكان للحاكم طفلٌ صغيرٌ أعجبه الذئب ، ومنظرة الوحشيّ ، فتربّص به إلى الليل ، فلما استقل أهله نوماً انسلّ من حجرته ، وهبط الحديقة ، وجاء إلى الذئب فوثب هذا يتحفّز لافتراسه ؛ ولكنّ الطفل لم يدرك شيئاً من معنى الوحشيّة ، ولم يكن في نفسه إلا أنّ الذئب كالكلب ، فلم يضطرب ، ولم يخف ، ولم يداخله الشكّ ؛ ومضى إلى الوحش مسروراً مطمئناً فتناوله من شعره وجعل يمسحه بيده الصّغيرتين ، ويعبث به ، والذئب مدهوشٌ ذاهلٌ ، ثمّ سكن ، واستأنس إليه كأنّه مع جروٍ من أجرائه لا مع طفل آدميٍّ ؛ وجذبه الطفل من رقبتة حتّى أضجعه ، ثمّ اتخذه وسادة ووضع رأسه على ظهره ، ونام . . . وافتقدت الطّفّل مربّيته ، فلم تجده في فراشه ، فنبّئت أهله ، وذهبوا يبحثون عنه في غرف الدّار ، ثمّ نزلوا إلى الحديقة ، فبصروا به نائماً ، ورأسه على الذئب ، وخافوا إزعاج الوحش ، فرموه بالرّصاص فقتلوه ، وقام الطفل يبكي على صديقه الوفيّ .

هذا هو أثر الرّوح المطمئنة الماضية على يقينها ، ولكن أين مثل هذا اليقين في مثل هذه الحالة ؟ وكلّ مروضي الوحوش يعلمون أنّ أوّل وآخر ما يخيفونها به هو نزع الخوف من أنفسهم ، وأنّ هذا هو وحده سلاح النّفس في النّفس . (ع) .

فامتعض الآخر ، وقال : « ممّا حفظناه » :

وبات يقدح طول الليل فكرته وفسّر الماء بعد الجهد بالماء فقال (النّابغة) : ويلك يا أبله ! أما والله ! لو كنت نَفْطَوَيْه ، أو سَيَوَيْه ؛ لما كنت عندي إلا جَحْشَوَيْه ، أو بَغْلَوَيْه .

لقد كنت أرى الكلام في تلك الفلسفة طريقاً نزهاً جميلاً ، حقته الأشجار ، والأزهار عن جانبيه ، واندفعت في سوائه (تُمبيلات) الأفكار خاطفة كالبرق . فلما تكلمت أنت ؛ انتهينا من سخافتك إلى طريق حجري تُقَعِّعُ فيه عربات النّقل تجرّها البغال البطيئة .

فقال الآخر ؛ وهو يعتذر إليه : ما أردتُ والله ! مَسَاءَتَكَ ، ولو أردتها ؛ لقلت : وفسّر الماء بعد الجهد بالسُّبرتو . . . فهذا هو الخطأ ، أمّا تفسير الماء بعد الجهد بالماء ؛ فهو صحيح .

قال (النّابغة) : ولكنّه تفسير مُفْرِطُ السُّقُوط ، كتفسير المجانين ، فهو يقول : إنني مجنون .

قلت : كلاً . إنّ تفسير المجانين يكون على غير هذا الوجه ، كالذي حكاه الجاحظ ، قال : سمعتُ رجلاً يقول لآخر : ضربنا السّاعة زنديقاً .

قال الآخر : وأي شيء الزّنديق ؟

قال : الذي يقطع المزيقاً .

قال : وكيف علمت : أنّه يقطع المزيقاً ؟

قال : رأيته يأكل التّين بالخل .



المجنون

- ٦ -

- تَمَّة -

وطال المجلسُ بنا ، وبالمجانين ، والكلامُ على أنحائه يندفعُ من وجهٍ إلى وجهٍ ، ويمرُّ في معنى إلى معنى ؛ فأردتُ أن أبلغَ به إلى الغاية التي جمعتُ من أجلها هذين المجنونين ، بعد ما انطلقا في القول ، وانفتح القفلُ الموضوع على عقل كلٍّ منهما .

وكان قد مرَّ في النَّديِّ بائع روايات مترجمة «بوليسِيَّة» ، و«غرامِيَّة» ، ولصوبية ا^١ يحمل الرجلُ منها مَرْبَلَةً أخلاقي أوريَّةً كاملةً ؛ لينفضَّها في نفوسِ الأحداث من فتياننا ، وفتياتنا ، فقلت (لنابعة القرن العشرين) : أنقرأ الروايات ؟ قال : لا ، إلا مرَّةً واحدةً ، ثم لم أعاوِذْ ؛ إذ جعلتني الروايةُ روايةً مثلها .

قلنا : هذا أعجبُ ما مرَّ بنا منذ اليوم ، فكيف صرَّت رواية ؟

قال : أنتم لا تعرفون طبيعة النَّوايع ؛ إذ ليس لكم حِسُّهم المرفَّه ، ولا طبعُهم المستحكم ، ولا خصائصهم الغيبِيَّة ، ولا خواطرهم المتعلقةُ بما فوق الطَّبيعة .

قلت : نعم أعرف ذلك ؛ وما من (نابغة) إلا وهو بين عالمين على طَرَفٍ ممَّا هنا ، وطرفٍ ممَّا هناك ، فهو خَرَّاجٌ ، ولاجٌّ بين العالمين ؛ وله نفسٌ مرَّغبةٌ تركيبتها على نواميسٍ معروفةٍ ، وأخرى مجهولةٌ ؛ فهي تأخذ من الظَّاهر ، والباطن معاً ، ويحصرها المكانُ مرَّةً ، ويُفْلِتُها مرَّةً ، وتكون أحياناً في زمانِ الأرض ، وأحياناً في زمن الكواكب من القمر فصاعداً ولكن

فقطع عليّ ، وقال : أضف إلى ذلك : أنَّ هذه العقولَ التي تَحَصَّرُ من يسْئوْنهم العقلاء في الزَّمان ، والمكان ، لا تُوجِدُ أهلها إلا الهموم والأحزان ، والمطامع السَّافلة ، والأفعال الدَّنيئة ، فإنَّهم يعيشون فوق التُّراب .

قلت : نعم ، وإذا عاشوا فوق التُّراب فباضطرابٍ أن تكونَ معاني التُّراب فوقهم ، وتحتهم ، ومن حولهم ، وبين أيديهم ، فليسوا يقطعون على هذه الأرض

إلا عمراً تراثياً في كلِّ معانيه ، ولكن ...

قال : وزد على ذلك : أنهم مقيدون بقييد المجانين ، غير أنَّ جبالهم ، وسلاسلهم عقليةً غيرَ منظورة ؛ ويتغلب عليهم تغلب المجانين يسئون أنفسهم عقلاء ، وأعقلهم أثقلهم قيوداً ، وهذا من الغرابة ، كما ترى .

قلت : نعم ، أمّا العقلاء بحقيقة العقل ؛ فهم الذين يضحكون على هؤلاء ، ويسخرون منهم ؛ إذ كانوا في حالٍ كحال المنطلق من المقيّد ، وفي موضعٍ كموضع المعافى من المبتلى ، ولكن ...

قال : وفوق هذا وذاك ، إنهم لا يملكون السعادة ؛ إذ ليس لهم العقل الضاحك الساخر العاثر ؛ الذي خصَّ به التواضع ، وكان الأوحُد فيه (نابغة القرن العشرين) .

قلت : نعم ، وإذا ملكوا السعادة لم يشعروا بها ؛ أمّا (التواضع) فقد لا يملكونها ، ولكن لا يفوتهم الشعورُ بها أبداً ، فيجيئهم الفرخُ من أسبابه ، ومن غير أسبابه ما دام لهم العقل الضاحك ، الساخر ، العاثر ؛ الذي دأبه أبداً أن ينسى ؛ ليضحك ، ولا قانون له إلا إرادة صاحبه ، على مشيئة صاحبه ، لمنفعة صاحبه . ولكن

قال : والذي هو أهمُّ من كلِّ ما سبق ؛ أنَّ أعظمَ خصائص هذا العقل الضاحك ، الساخر ، العاثر أن يطرد عن صاحبه ما لا يحبُّ ، ويجنبه أن يخسر شيئاً من نفسه ؛ فهو لذلك يجعل حسابه مع الأشياء حساباً يهودياً لا بدَّ فيه من ربح خمسين في المئة .

قلت : نعم ، وهو دائماً كالطفل ؛ وما أظرفَ بلاهةَ الطفل ، وما أجداها عليه ؛ إذ يضع بلاهته دائماً في أرواح الأشياء ، وأسرارها ، فتخرجُ بلهاء مثله ، وتنقلبُ له الدنيا كأنَّها أمُّ تضحكُ ابنها ، وتلاعبه . ولكن ...

قال : ولكن هذا مبلغ لا تبلغه الإنسانية إلا شذوذاً في أفرادها من جبايرة العقول (كتابغة القرن العشرين) .

قلت : نعم (ولكن) كيف صار (نابغة القرن العشرين) راويةً حين قرأ

الرّواية ؟!

قال : هذه نكتة الثبوغ ؛ فلو أن مؤلفها كان نابغةً مثلنا ، يتلقى في نفسه وحي الأثير ، وإشارات الروح الأعظم ؛ لعلم من الغيب : أن (نابغة القرن العشرين) سيقراً روايته ، فكان يتحرى معاني غير معانيه ، ويتوخى بهذه القصة وضعا آخر لا تكون فيه حبيبة خائنة ، ولا لص عارم^(١) ، ولا قاتل سفاح ، ولا سجن مظلم ، ولا محكمة تقول : حيث ، حيث ، وحيث

قلت : وما عليك من حبيبة خائنة في الورق ، ولص بين الحروف المطبعية ، وقاتل لا يقتل إلا كلاماً ، وسجن ، ومحكمة على الصحيفة لا على الأرض ؟

قال : هذه نكتة الثبوغ ، فما استوعبت القصة حتى غمرتني أشخاصها ، وأقحمت منها على هول هائل ، فخاننتني الخائنة لعنها الله . ! ولولا خوف السجن ، والمحكمة ، لقتلتها أشنع قتل ، ومثلت بها أقبح تمثيل . ونج الخائنة كيف استمالها ذلك الدميم ، الطويل ، العماق ، المشبوح العظام ، المفتول العضل ؟ ولكني لست عملاقاً ، ولا مبنياً بناء الحائط ، ثم كان مجنوناً بشهواته جنون الفيل الهائج ، وكنيت في شهواتي عقلاً عقل الإنسان ، ثم كان غنياً غنى الجهال ، وكنت فقيراً فقر العلماء . والنساء ؛ قبح الله النساء ! إنهن زينة تطلب زينة مثلها . وإن المرأة لتمنح وجهها للقرد يقبله ؛ إذا كان الذهب يتساقط من قبلاته . أمّا من كان مثلي ، أمواله الشباب ، والجمال ، والعقل ، والثبوغ ، فهو مفلس عندهن إفلاس القرد في الغابة ، فهو عندهن قرد لهذه المشابهة .

قلت : هذا ليس عجيباً ؛ فإن اللغويين يجرون على الشيء اسم ما يقاربه في المعنى .

قال المجنون الآخر : « ممّا حفظناه » أن اللغويين يجرون على الشيء اسم ما يقاربه في المعنى .

فتردد وجه (النابغة) غضباً ، وقال : أبي يلعب هذا المجنون ؟ إنه يزعم أن اللغويين يستثنوني قرداً ، فهاتوا القواميس كلها ، وارجعوا إلى مادة (قرد) ومادة (نابغة) . . . سوءة عليك^(٢) أيها الصبي المعمر . . . ألا فدعوني أؤدبه أدب

(١) « عارم » : عزم الرجل : شرس ، واشتد .

(٢) « سوءة لك » : أي : قبحاً لك .

الصَّيَّان ، فَإِنَّ اللَّطْمَةَ الْقَوِيَّةَ عَلَى وَجْهِ الطِّفْلِ الْمَكَابِرِ فِي حَقِيقَةِ تُلْمِسِهِ الْحَقِيقَةَ ؛
التي يكابر فيها ؛ إذ تدخلها إلى عقله من أقرب طريق .

قلت ا . ش : أنت قلت ، لا هو : على أَنَّكَ لستَ قِرداً أبداً إلا عند امرأة
جميلة ، فاتنة ، متخيَّلة ، متماجنة ، قد تضع البردعة^(١) على ظهر الأمير ، وتجعله
حمارها ، فيُعجبُ الأميرُ أن يكون حمارها . ولست قِرداً مع قَرَادٍ إلى جانب عنزٍ ،
وكلب .

قال : الآن علمتُ السَّبَب ، فَإِنَّ الْخَائِنَةَ كَانَتْ مَتَخَيَّلَةً مُؤَلَّفَةً كُتُبِ رِوَايَاتٍ ،
وَالْمَرَأَةَ الَّتِي تَوَلَّفَ الْكُتُبَ غَيْرُ بَعِيدٍ أَنْ تَوَلَّفَ الرَّجُلُ أَيْضاً ، وَتَجْعَلَهُ قِصَّةً هُوَ فِيهَا
قِرْد ... وهذا إن كانت جميلة كامرأة الرِّوَايَةِ . أمَّا إِنْ كَانَتْ دَمِيمَةً مَجْمُوعَةً مِنْ
الْمُتَنَاقِضَاتِ ، أَوْ عَجُوزاً مَجْمُوعَةً مِنَ السَّنِينَ ؛ فَهَذِهِ ، وَهَذِهِ كُلُّ أَيَّامِهَا كَيَوْمِ الْأَحَدِ
عِنْدَ النَّصَارَى ... يَوْمٌ لِلْعُطْلَةِ ، لَا يَبِيعُ فِيهِ ، وَلَا شِرَاءَ ، وَلَا مَسَاوِمَةَ . هَذِهِ ،
وَهَذِهِ كِلْتَاهُمَا تَجْعَلُ الرَّجُلَ كَالْمَاءِ فِي سَبِيلِ التَّجَمُّدِ ... لَا يَشْتَعِلُ ، فَضْلاً عَنْ أَنْ
يَسْتَعِرَ ، فَضْلاً عَنْ أَنْ يَحْتَرِقَ .

ومؤلفة الكتب لا يكون وجهها إلا إحدى وثيقتين : فإمَّا جميلةٌ ، فوجهها وثيقةٌ
بأنَّ لها ديوناً على الرجال ؛ وإمَّا غيرُ جميلة ، فوجهها (مخالصة) من كلِّ الديون .
قلنا : هذا في الخائنة . فكيف سرقك اللُّص ، ولست غنياً ؟

قال : هذه هي نكتة التَّبُوغ ؛ وفي التَّبُوغ أشياء لا ينكشف تفسيرُها ، وليس في
جهلها مضرةٌ على أحدٍ ، وجهلٌ لا يضرُّ هو علمٌ لا ينفع ، لكنَّه علم . والبحثُ في
بعض أعمال (النَّابِغَةِ) هو كالبحث عن سرِّ الحياة فيه ؛ إذ يعملُ أعماله تلك بسرِّ
الحياة ، لا بسرِّ العقل ؛ أي : بالعقل النَّابِغُ الْخَاصُّ بِهِ وَحْدَهُ ، لَا بِالْعَقْلِ الطَّبِيعِيِّ
المشترك بين النَّاسِ .

* * *

قلت : ومن عجائبك أَنَّكَ لَا تَقْرَأُ الرِّوَايَاتِ ، وَلَكِنَّكَ مَعَ ذَلِكَ تَوَلَّفَهَا .
قال : إِنَّ ذَلِكَ لِيَكُونُ ، وَإِنْ لَمْ أَوَلَّفْهَا أَنَا تَأَلَّفَتْ هِيَ لِي . فإذا تقدَّم الليلُ ،

(١) « البردعة » : ما يُوضَعُ عَلَى الْحِمَارِ أَوْ الْبَغْلِ لِيُرَكَّبَ عَلَيْهِ ، كَالسَّرَجِ لِلْفَرَسِ .

ونام النَّاسُ جميعاً ؛ انتبهتُ أنا وحدي لرواية العالم ، فأرى ما شئتُ أن أرى . وفي ضوء النَّهار أجدُ النَّاسَ عقلاء ، ولكنِّي في ظلمة اللَّيْلِ أبصرهم مجانين . فهذا اللَّيْلُ برهانُ الطَّبيعة على جنونِ النَّاسِ ، وضعفِ عقولهم ؛ إذ هو يثبتُ حاجةَ هذه العقول إلى ضَرْبٍ من النِّسيانِ الأبله التَّامِّ ، لولاه ما عقلتُ في نهارها ، ولا استقام لها أمرٌ .

يُضَرِّعُ النَّاسُ في اللَّيْلِ صرعةَ المجانين ، فيُغْمِضُونَ أعينهم ، ولا يَروْنَ شيئاً . أما أنا فأرى العالمَ في اللَّيْلِ مسرحاً هزلياً ، يضحُّ بالضحك من الإنسان الأحمق الذي يقطع سَرَاةَ نهاره ، وهو معتقِدٌ : أَنَّهُ قابِضٌ على الوجود بالأعين ، والآذان ، والأناف . . . أئن رأيتَ الأسدَ بعينك أيُّها الأحمق ! وسمعتَ في أذنك زئيره ، ادَّعيتَ الدَّعوى العريضة ، وزعمتَ : أَنك ملكته ، وقبضتَ عليه ، ولا تدري في هذا أَنك كالمعتوه إذا قبض على الظلِّ بيده ، وصاح : هاتوا الحبل ؛ لأَقِيْدَه لا يُفْلِتُ ؟ . .

قلت : فإذا كان العالم كله روايتك ؛ فأخرج لنا فصلاً من الرواية .

قال : أيُّما أحبُّ إليكم : أن أكتب ، أو أمثل ؟

قلنا : بل التمثيلُ أحبُّ إلينا . فنظر المجنون الآخر ، وقال : إنَّ المجنونَ في طبيعته ينبوعٌ من الأشخاص يفيض حالاً بعد حالٍ ، كينبوع الماء يَسُحُّ الدَّفْعَةَ بعد الدَّفْعَةِ ، فهنا المسرحُ ، والرَّوايةُ الآن روايةُ الطَّبيب ، والمجنون .

* * *

أنت يا س . ع . عمُّ هذا المجنون . فإذا قال لك : يا عم ! قل له : أنا لستُ ولكنِّي أخو أبيك . . . لننظر أيتنبَّه على الفرق بين الصَّيغتين ، أم لا ؟ فإنه فَرَقٌ عقليٌّ دقيقٌ ، تُمتَحَنُ به العقول .

تعالَ أيُّها المريض فإني أرجو أن يكونَ شفاؤك على يدي ، وفي يدي هذه لمسةٌ من لَمَسَاتِ المسيح ؛ لأنَّ (نابغة القرن العشرين) هو الآن طبيبُ القرن العشرين . اتَّقُوا أن تُغضبوه ، أو تخيفوه ، وأقيموا له كلُّ ما يحتاج إليه ، وتحزُّوا مسرَّته دائماً ، فإنَّ إدخالَ بعضِ الشُّرورِ إلى نفسِ المجنون هو إدخالُ بعضِ العقلِ إلى رأسه .

متى أنكرت يا س . ع ! عقل ابن أخيك ، وما كان السبب ؟ وكيف غلب على عقله ؟ وهل ا . ش . هو خاله ، أو أخو أمه ؟ .

لَطَفَ اللهُ لَكَ أَيُّهَا الْمَسْكِينُ ! قل لي : أتتذكر أمس ؟ أتتذكر غداً ؟ ... إنَّ الأَمْسَ ، والغَدَ ساقطان جميعاً من حساب المجانين ؛ ومن الرَّحمة بهم أنَّ الدُّنْيَا تَبْدَأُ لَهُمْ كُلَّ يَوْمٍ ، فقد استراحوا من ثلثي هموم الزَّمن في العقلاء . وهم لا يصلحون أن ينفعوا النَّاسَ كالعقلاء ، غير أنَّهم صالحون أكثر من العقلاء للانتفاع بأنفسهم في الضَّحْك ، والمرح ، والطَّرب ، وهذا حَسْبُهُمْ مِنَ النَّعْمَةِ عَلَيْهِمْ .

قل لي أَيُّهَا الْمَجْنُونُ ! أَتُحَسُّ أَنَّ الدُّنْيَا تَصْنَعُ لَكَ نَفْسَكَ ، أم نَفْسُكَ هِيَ تَصْنَعُ لَكَ الدُّنْيَا ؟ إنَّ هذه مسألة يحلُّها كُلُّ مجنونٍ على طريقته الخاصَّة به ، فما هي طريقتك في حلِّها ؟ .

مالَكَ لَا تُجِيبُ أَيُّهَا الْأَبْلَه !؟ هذا من جهة ، ومن جهةٍ أعطوه قرشاً لينطلق لسانه ، وآثروا الطَّيِّبَ أَجْرَهُ وافيّاً ، وهو لا يقلُّ عن قرشين .

ثمَّ مال (النَّابِغَةُ) على مجنون المتن ، وسأَّره بشيء . فقلنا : ما أمرُ المالِ بَسِيراً ؟ هذا قرشٌ للمريض وهذا قرشان للطَّيِّب .

فقال المجنون : « ممَّا حفظناه » كفى بالسَّلامة داءً .

قال « الطَّيِّب » : هذا مريضٌ بنوع من الجنون اسمه « ممَّا حفظناه » وهو جنونُ التَّسْيَانِ الَّذِي يَضَعُ فِي مَكَانِ الْعَقْلِ كَلِمَةً ثَابِتَةً لَا يَتَذَكَّرُ الْمَجْنُونُ إِلَّا بِهَا ؛ ومن أعراضه جنونُ الشُّكِّ ، فكلُّ ما حول المريض مشكوكٌ فيه ، وقد يترامى إلى جنون اللَّمَسِ ، فلو لمسته بإصبعك ؛ توهمها عقرباً ، فخاف من الإصبع تلمسه خوفاً من العقرب تلدغه ، ولكن بقيت أشياء لا بدَّ من التَّدقيق في فحصها ، فليس هذا من مجانين العبقريَّة الَّتِي انحرفت عن طريقها ، أو شذت في قوَّتِها ؛ ولا هو ممن يَتَجَانُّ ، وَيَتَحَامَقُ التَّماساً لِلرِّزْقِ ، والعيش ، كما قال بعضهم : حماقةٌ تعولني خيرٌ من عقلٍ أعولُه .

فقال المجنون : « ممَّا حفظناه » حماقةٌ تعولني ...

فضحك (النَّابِغَةُ) وقال : هو كما يَبِينُ لَكُمْ مصابٌ بجنونٍ « ممَّا حفظناه » وهو أقلُّ الجنون ، وأهونُه ، وعلاجه البَسْطُ ، والشُّرُورُ ، والقرش ؛ والضَّرْبُ

أحياناً ... فإذا ثابَرَ عليه الدَّاءُ ؛ تحوَّلَ إلى جنونٍ (ممَّا ضَرَبناه) ... فيعتدي المصابُ على كُلِّ مَنْ يراه ، أو يُوقِعُ به ضَرْباً ، وعلاجه حينئذٍ القميصُ المرقوم^(١) ؛ فإذا فَدَحَتِ العِلَّةُ انقلبَ المريضُ إلى جنونٍ (ممَّا قتلناه) . وعلاجه يومئذٍ السَّلاسِلُ ، والأغلالُ .

والحق أقول لكم : إنَّ آخرَ ما انتهت إليه فلسفةُ الطَّبِّ في القرنِ العشرين : أنَّ النَّاسَ جميعاً مجانينٌ ، ولكنَّ بعضهم أوفرُ قِسْطاً من بعض . كأنَّ سَلْبَ العقلِ هو أيضاً حظوظٌ ، كحظوظِ موهبةِ العقلِ . وأهلُ المَرِيخِ من أجل ذلك يسمون الأرضَ بيمارستانِ الفَلَكِ .

ولكن بقيتُ أشياء لا بدَّ من التَّدقيقِ في فحصها ؛ وعندِي في الدَّارِ عاطوس إذا أشمته هذا المجنونُ عَطَسَ به عطسةً قويَّةً ، فخرج جنونه من أنفه ... قل لي أيُّها المسكين ! أتخاف إذا سرتَ وحدك في مَيدانٍ واسعٍ كأنَّ الميدانَ سيلتفُ عليك ؟ أتضطربُ إذا مشيتَ في مَضيقٍ ، كأنَّ المكانَ سينطبقُ عليك ؟ وإذا كنتَ في عربةِ القطارِ فهل يخيَّلُ إليك أنَّ اليمارستانَ قد جرَّه القِطارُ ، وانطلقَ به هارباً ؟ وهل شعرتَ مرَّةً : أنَّه أوحى إليك أن تَنْتَجِرَ ؟

أرني هذا القرشَ الذي في يدك . فمدَّ إليه المجنونُ يده بالقرشِ .

قال (النَّابغة) : انظر الآن هل تُحدِّثُكَ نفسُكَ أن تُغَصِّبَنِي هذا القرشَ أو تسْرِقَه مِنِّي ؟ قال : نعم .

قال (النَّابغة) : إذا يجب أن أحرِّزَه في جيبِي ... وأسرع ، فأخفاه في جيبه .



فصاح الآخر ، وشَغَبَ ، وقال : سَلَبَنِي ، ونَهَبَنِي . قلنا : لا ينبغي أن يتَّصلَ بينكما شرٌّ في تمثيلِ الرُّوايةِ ، فهذا قرشٌ آخر ، ولكن أفي الفلسفة عند (النَّابغة) إباحةُ السَّرقةِ ، والغضبُ ؟

(١) « القميص المرقوم » : قميص السجن ، يلبسه المسجون ، ويرقم عليه العبد الذي يُسقى اليوم (الثَّمرة) وقد كان هذا معروفاً في التمدن الإسلامي . (ع) .

قال : فالرواية الآن هي رواية الفيلسوف العظيم : أفلاطون ، وتلميذه : أرسطو .

قل لي ويحك يا أرسطو ! أعلمت : أن في المجانين أغنياء يسرقون الشيء القليل لا قيمة له ؛ وهم أغنياء ، وليست بهم حاجة إليه . فما علّة ذلك عندك ، وما وجهه في مقولة الجنون ؟

أعجزت عن الجواب ؟ إذا فاعلم يا أرسطو ! أن المصاب بهذا الضرب من الجنون إذا اشترى هذا الشيء بدرهم ؛ كانت قيمته من الدرهم وحده ، وهو غني لا قيمة للدرهم في ماله ، فلا يحفل بالشراء ، بيد : أنه إذا سرقه ؛ كانت قيمته عنده من عقله ، وحيلته ، فيجيئه بلذّة ؛ لا تشتريها كل أمواله ، ولا كل أموال الدنيا . فهذا جنون باللذّة ، لا بالسرقة ، وهو بذلك ضرب من العشق ، يجعل الشيء إذا لم يسرق كأنه المرأة المعشوقة الممتنعة على عاشقها .

والجياح إذا سرقوا ليأكلوا ، ويمسكوا الرّمق على أنفسهم ؛ لا يقال في لغة الفلسفة : إنهم سرقوا ، بل أخذوا . . . فباضطراب جاعوا ، وباضطراب مثله أكلوا ، والسارق هنا هو الغني الذي منعهم الإحسان ، والمعونة .

فالدنيا معكوسة منقلبة أوضاعها يا أرسطو ! ولو استقامت هذه الأوضاع ؛ لوجدت السعادة في الأرض لأهل الأرض جميعاً . وكيف لك بالسعادة والناس مخلوقون بعيوبهم ؟ ويا ليتهم مخلوقون بعيوبهم فقط ! ولكن الطامة الكبرى : أن عيوبهم تعمل دائماً على أن ترى في الآخرين عيوباً مثلها .

كل حمار فهو يريد أن يملأ جوفه تبناً ، وفولاً ، وشعيراً ، غير أنني لم أر حماراً قط يريد أن يملأ لنفسه الإصطبل ؛ فإذا وجد حماراً هذه همته ، وهذا عمله ؛ فاسمه إنسان ، لا حمار .

يا أرسطو ! إن معضلة العضلات أن يحاول إنسان حل مشكلة داخلية مخضبة قائمة في نفس حمار ، أو ثابتة في ذهنه الحماري . . . ومثل هذا أن يحاول حمار حل مشكلة نفسية في ذهن إنسان ، أو في قلبه ، فلا حل لمشاكل العالم أبداً ما دام كل إنسان مع غيره كحمار مع إنسان .

والمعضلات النفسية من عمل الشياطين ، فكان ينبغي أن تجيء الملائكة

لتحارب الشياطين بالبرق ، والرعدِ دفاعاً عن الإنسانية ؛ ولكن الله تعالى منعها ، وأرسل للإنسان ملائكةً أخرى ، إن شاء هذا الإنسان ؛ عملت ، وإن شاء ؛ عجزت ، وهي فضائل الأديان المُنزلة . فإذا منحها الإنسان إرادته ، وقوته ، فعملت عملها ؛ كان الإنسان هو المَلَك ، بل فوق المَلَك ، وإذا أضعفها ، ومَحَقَّها ؛ كان الإنسان هو الشَّيْطان ، وأسفل من الشَّيْطان .

يا أرسطو^(١) ! « هذا العالم ؛ عندي كتلة من العدم اتَّفقت على الظهور ، وستختفي . والعالم عندي ضعفٌ رُكِب ، وقوةٌ رُكِب . والعالم عندي لا شيء . والعالم بين بين . والعالم قسمان : منهم الفلاح الزراعي ، وذلك أفضل فلسفة طبيعية ... والعالم في حاجة إلى الموت ، والموت في حاجة إليه . والأدب هو الحياة ، ولا حياة بلا أدب . والأدب ضربان : أدبٌ نفساني ، وأدبٌ مكتسب ، وقد يكون طبيعياً كما هو عند نابغة القرن العشرين . ومن هو نابغة القرن العشرين ؟ هو شخصٌ مات بلا موت ، ويحيا بلا حياة » .

أتريد يا أرسطو ! أن تعرف سرَّ تركيب العالم ؟ الأمر يسيرٌ غيرٌ عسير ، فإنَّ سرَّ تركيبه كسرُّ تركيب القرش ؛ الذي في يدك ، فدعني أظهرُك على هذه الحقيقة ، ومُدَّ يدك بالقرش ؛ لأبين لك سرَّ التركيب فيه .

* * *

ولكن المجنون الآخر أسرع ، فعَيَّب القرش في جيبه . فقال (النَّابغة) : هذا سياسيٌّ داهيةٌ خبيثٌ . والرَّواية الآن رواية سياسيِّ القرن العشرين .

ليس في حقيقة السياسة إلا الرَّذُلُ من أفعال السياسيين . والألفاظ السياسيَّة التي تحملُ أكثر من معنى هي التي لا تحملُ معنى .

فليحذر الشَّرْقُ من كلِّ لفظٍ سياسيٍّ يحتمل معنيين ، أو معنى ونصف معنى ، أو معنى وشبه معنى ؛ فإن قالوا لنا : (أحمر) قلنا لهم : اكتبوه بهذا اللفظ ؛ فإذا كتبوه ؛ قلنا لهم : ارسموا إلى جانبه معناه باللون الأحمر ؛ لتشهد الطبيعة نفسها

(١) هذه الأسطر التي وضعناها بين القوسين هي من كلام المجنون بالنص ، وكنا سألناه أن يكتب رأيه في العالم ، والحياة ، فكتب على البديهة مقالةً كلها تخليط ، وتندُّر ، فيها كلمات كأعمق ما تجيء به مذاهبُ الفلسفة .

على : أنَّ معناه أحمر ، لا غير . . . وعلى هذه الطَّريقة يجب أن تُكتَب المعاهداتُ السِّياسِيَّة بين أوربة ، والشرق .

إنَّهم يكتبون لنا جريدةً بأسماء الأطعمة ، ثُمَّ يقولون : أكلتم ، وشبعتم
ولقد رأيتُ (مظاهرات) كثيرةً ولا كالمظاهرة الَّتِي أتمناها ؛ فما أتمنى إلا أن يخرج
كلُّ المجانين في مظاهرة .

وهذا الأبله الَّذِي أمامنا ليس وطنياً ، ولا فيه ذرَّةٌ من الوطنيَّة ؛ فإن كان
وطنياً ، أو زعم : أنَّه وطنيٌّ ؛ فليخرج القرش الَّذِي في جيبه ليكون فالاً
حسناً لخروج جيش الاحتلال من مصر .

* * *

ولكنَّ المجنون لم يخرج القرش ، وترك جيشَ الاحتلال في مكانه .
فقال (النَّابغة) : الرِّواية الآن رواية الشُّرطي واللِّص . وبحقٍّ من القانون يكون
للشُّرطي أن يفتش هذا اللِّص ؛ ليخرج القرش من جيبه .

* * *

غير أنَّ المجنون امتنع . فقال (النَّابغة) : كلُّ ذلك لا يجدي مع هذا
الخبث ، فالرِّواية الآن رواية هارون الرشيد مع البرامكة . ويجب أن يَنكَب الرَّشيدُ
هؤلاء البرامكة ، لِيَسْتَصْفِي القرش .

* * *

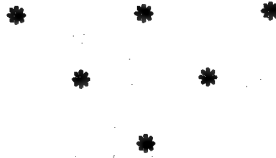
بيد أننا منعناه أن يَنكَب « البرامكة » فقال : الرِّواية الآن رواية العاشق
والمعشوقة ، ونظر طويلاً في المجنون ، وصعد فيه عينه ، وصوب ، فلم ير إلا
ما يذكُر بأنَّه رجلٌ ، فتهدَّى إلى رأيٍ عجيب . فوقع على قدميه ، وتوهَّم امرأةً في
حِذاءها . . . وجعل يناجي الحذاء بهذه المناجاة :

إنَّ سخافاتِ الحبِّ هي أقوى الدَّلِيل عند أهله على أنَّ الحبَّ : غيرُ سخيِّف ،
فكلُّ فكرةٍ في الحبِّ - مهما كانت سخيِّفة - عليها جلالُ الحبِّ ؛ وللحذاء في قدميكِ
يا حبيبتِي جمالُ الصُّندوق المملوء ذهباً في نظرِ البخيل ، وكلُّ شيءٍ منك أنتِ فيه
سرٌّ جمالكِ أنتِ . والحذاء في قدميكِ ليس حذاءً ، ولكنَّه بعضُ حُدود جسمك

الجميل ، فلا أكون كلَّ العاشقِ حتَّى أحيطَ بكلِّ حُدودِكَ إلى الحِذاء .
 إنَّ جسمَكَ يا حبيبتي ! كالماء الجاري العذب ، في كلِّ موضعٍ منه روحُ الماءِ
 كلُّه ؛ وحيثما وَقَعَت القُبلةُ من جسمِكَ ؛ كان فيها روحُ شفَتِكَ الورديتين . هذه
 قبلةٌ على قدميكِ يا حبيبتي ! وهذه قبلةٌ على ساقكِ ، وهذه قبلةٌ على ثوبكِ ، وهذه
 قبلةٌ على جَنِيكِ .

وكادت يدُ (الثَّابِغَةِ) تَخْرُجُ بالقرش ؛ فعَضَّهُ المَجْنُونُ في كَتِفِهِ عَضَّةً وحشيَّةً ،
 فجاءَ الخوفُ منها ، فطار صوابهُ ؛ فصرخَ صرخةً عظيمةً ، دَوَّى لها المكان ،
 وتردَّدت كَصَرَصَرَةِ البازِيِّ في الجوّ ، ثُمَّ اعتراه الطِّيفُ ، وأطبَقَ عليه الجنون ،
 فاختلط ، وتخبَّط .

(والروايةُ الآن) ؟ روايةُ عربةِ الإسعافِ .



فُحْشُ الْقَلْبِ

نذير

تَأْلِيفُ
مصطفى صادق الرافعي

١٢٩٨ - ١٣٥٦ هـ

تَقَدَّرَ لَهُ
محمد سعيد العريان

قَرَّضَهُ
الشيخ محمد عبده

صَبَّحَهُ وَفَسَّرَ غَرِيبَهُ وَعَاوَنَ عَلَيْهِ

يوسف علي بدوي

الجزء الثالث

دار الكتب العلمية

دمشق - بيروت

دار الكتب العلمية

دمشق - بيروت

حُقوقُ الطَّبعِ وَالنَّصْرِ مَحْفُوظَةٌ
الطَّبْعَةُ الْأُولَى
١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

دمشق - حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجبابي
ص.ب: ٣١١ - تلفون: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٤٣٥٠٢
بيروت - برج أبي حيدر - خلف ديبوس الأصلي
ص.ب: ١١٣/٦٣١٨ - تلفون: ٨١٧٨٥٧ - ٢٠٤٤٥٩ - ٣
Info@ibn-katheer.Com - www.ibn-katheer.Com



دمشق - حلبوني - ص.ب: ٣١٥٥٩
تلفون وفاكس: ٢١١٨٦٨٧



السمو الروحي الأعظم

والجمال الفني في البلاغة النبوية (١)(٢)

لَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَكْتُبَ هَذَا الْفَصْلَ ، وَهَمَمْتُ بِهِ ؛ عَرَضْتُ لِي مَسْأَلَةً ، نَظَرْتُ فِيهَا ، أَطْلُبُ جَوَابَهَا ، ثُمَّ قَدَّرْتُ أَنْ يَكُونَ أَبْلَغُ فَلَاسِفَةِ الْبَيَانِ فِي أَوْرَبَةِ لِعَهْدِنَا هَذَا رَجُلًا يَحْسِنُ الْعَرَبِيَّةَ الْمُبِينَةَ ، وَقَدْ بَلَغَ فِيهَا مَبْلَغَ أَثْمَتِهَا عِلْمًا ، وَذَوْقًا ، وَدَرَسَ تَارِيخَ النَّبِيِّ ﷺ دَرَسَ الرُّوحِ لأَعْمَالِ الرُّوحِ ، وَتَفَقَّهَ فِي شَرِيعَتِهِ فَقَهَ الْحِكْمَةَ لِأَسْرَارِ الْحِكْمَةِ ، وَاسْتَوْعَبَ أَحَادِيثَهُ ، وَاعْتَبَرَهَا بِفَنِّ النِّقْدِ الْبَيَانِيِّ الَّذِي يَبْحَثُ فِي خِصَائِصِ الْكَلَامِ عَنْ خِصَائِصِ النَّفْسِ ، وَتَمَثَّلْتُ أَنِّي لَقَيْتُ هَذَا الرَّجُلَ ، فَسَأَلْتُهُ : مَا هُوَ الْجَمَالُ الْفَنِّيُّ عِنْدَكَ فِي بَلَاغَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ ؟ وَمَاذَا تَسْتَخْرِجُ لَكَ فِلَسَفَةَ الْبَيَانِ مِنْهُ ؟ وَمَا سِرُّهُ الَّذِي يَجْتَمِعُ فِيهِ ؟

وَلَمْ يَكِدْ يَخْطُرُ لِي ذَلِكَ ؛ حَتَّى انْكَشَفَ الْخَاطِرُ عَنْ وَجْهِ آخَرَ ، وَذَلِكَ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى هَذَا السُّؤَالِ بَعِينُهُ قَدْ وَقَعَ فِي شَيْءٍ مِنْ حَدِيثِ النَّفْسِ لِأَبْلَغِ أَوْلَئِكَ الْعَرَبِ الَّذِينَ رَأَوْا النَّبِيَّ ﷺ ، وَآمَنُوا بِهِ ، وَاتَّبَعُوا الثُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ، وَقَدْ صَحَبَهُ ، فَطَالَتْ صَحْبَتُهُ ، لَا يَفُوتُهُ مِنْ كَلَامِهِ فِي الْمَلَأِ شَيْءٌ ، وَخَالَطَهُ حَتَّى كَانَ لَهُ فِي الْإِحَاطَةِ بِأَحْوَالِ نَفْسِهِ كِبَعُضِ التَّارِيخِ ، فَتَدَبَّرَ مَا عَسَى أَنْ يَكُونَ سِرُّ الْجَمَالِ فِي بِلَاغَتِهِ ﷺ ، وَمَا مَرَجَعُهُ الَّذِي يَرُدُّ إِلَيْهِ .

لَوْ دَارَ السُّؤَالُ دَوْرَتِيهِ فِي هَذِهِ السَّلِيلَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْمُحْكَمَةِ الَّتِي رَجَعْتُ أَنْ تَكُونَ فِلَسَفَةُ تَشْعُرُ وَتَحْسُنُ ، وَفِي تِلْكَ الْفِلَسَفَةِ الْبَيَانِيَّةِ الْمُلْهِمَةِ الَّتِي بَلَغَتْ أَنْ تَكُونَ سَلِيلَةُ تَدْرُسُ وَتَتَفَكَّرُ - لَمَّا خَلَصَ مِنْ كِلْتُمَاهُمَا إِلَّا بِرَأْيٍ وَاحِدٍ تَلْتَقِي عَلَيْهِ حَقِيقَةُ الْبَيَانِ مِنْ طَرَفَيْهَا : وَهُوَ أَنَّ ذَلِكَ الْجَمَالُ الْفَنِّيُّ فِي بِلَاغَتِهِ ﷺ إِنَّمَا هُوَ أَثَرٌ عَلَى الْكَلَامِ مِنْ رُوحِهِ

(١) - أَنْشَأَ الْمُؤَلِّفُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - هَذَا الْبَحْثَ جَوَابًا لِرَجَاءِ جَمْعِيَةِ الْهَدَايَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي بَغْدَادِ سَنَةِ ١٣٥٢ هـ ؛ وَانْظُرْ : « فِتْرَةُ جَمَام » مِنْ كِتَابِنَا : « حَيَاةُ الرَّافِعِيِّ » . (س) .

(٢) - بَسَطْنَا الْكَلَامَ فِي كِتَابِنَا « إِعْجَازُ الْقُرْآنِ » عَنْ بِلَاغَةِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ وَجْهِ كَثِيرَةٍ ، وَبَقِيَ هَذَا الْمَعْنَى الَّذِي تَرَاهُ ، فَهَذِهِ الْمَقَالَةُ كَالْتَّكْمِلَةِ عَلَى مَا هُنَاكَ . (ع) .

النبوية الجديدة على الدنيا وتاريخها .

وبعد ؛ فأنا في هذه الصفحات لا أصنع شيئاً غير تفصيل هذا الجواب وشرحه باستخراج معانيه ، واستنباط أدلته ، والكشف عن أسرارهِ وحقائقهِ ؛ ولقد درستُ كلامه ﷺ ، وقضيتُ في ذلك أياماً أتتبعُ السِّرَّ الذي وقع في التاريخ الفجر المجذب فأخصب به ، وأنبئتُ للعالم أزهارة الإنسانية الجميلة ، فكانوا ناساً إن عبتهم بشيء لم تعبهم إلا أنهم دون الملائكة ، وكانوا ناساً دارت الكرة الأرضية في عهدهم ثلاث دورات : واحدة حول الشمس ، وثانية حول نفسها ، وثالثة حول أصحاب النبي ﷺ .

ثم تركتُ الكلامَ النبويَّ يتكلم في نفسي ، ويلهمني ما أفصحُ به عنه ، فلكنائي به يقولُ في صفة نفسه : إني أصنعُ أمةً لها تاريخُ الأرض من بعد ، فأنا أقبلُ من هنا وهناك ، وأذهبُ هناك وهنا ؛ مع القلوب والأنفس والحقائق ، لا مع الكلام والناس والوقت .

إن ها هنا دنيا الصحراء ستلد الدنيا المتحضرة التي من ذُرِّيَّتها أوربة وأمريكا ، فالقرآن والحديثُ يعملان في حياة أهل الأرض بنور متمم لما يعملهُ نورُ الشمس والقمر .

وقد كان المسلمون يغزون الدنيا بأسلحةٍ هي في ظاهرها أسلحةُ المقاتلين ، ولكنَّها في معانيها أسلحةُ الأطباء ، وكانوا يحملون الكتاب ، والسُّنة ، ثُمَّ مَضُوا إلى سبيلهم ، وبقي الكلام من بعدهم غازياً محارباً في العالم كله حربَ تغيير ، وتحويلٍ إلى أن يدخل الإسلام على ما دخل عليه الليل^(١) .

هذا منطقُ الحديث في نفسي ، وقد كنت أقرؤه وأنا أتمثله مرسلًا بتلك الفصاحة العالية من فم النبي ﷺ ، حيث يمرُّ إعجاز الوحي أول ما يخرج به الصَّوتُ البشريُّ إلى العالم ، فلا أرى ثُمَّ إلا أَنَّ شيئاً إلهيًّا عظيمًا متَّصلاً بروح الكون كله اتَّصال بعض السِّرِّ ببعض السِّرِّ ، يتكلم بكلام إنسانيٍّ ، هو هذا الحديث الذي يجيء

(١) في الحديث الشريف : « ليدخلنَّ هذا الدِّين على ما دخل عليه الليل » . وكانَّ العبارة نصًّا على أنَّ الإسلام يعمُّ حين تظلم الدنيا ظلامها الشعري . . . إذا طمست الإنسانية بلدَّاتها ، وأظلمت آفاقها الروحانية ؛ فيجيء الإسلام في قوَّة أخلاقه كشباب الفجر ، يبعث حياة الثور الإنسانيَّ بعثاً جديداً ، وهذا هو رأيُّنا في مستقبل الإسلام : لا بُدَّ من انحلال أوربة ، وأمريكا ، كما يصفو النهار . ثُمَّ يختلطُ ، ثُمَّ يظلمُ ، ثُمَّ تطلُبُ الطبيعة نورَها الحيَّ من بعد . (ع) .

في كلماتٍ قويّةٍ رائعةٍ ، فُتِّها في بلاغتها كالشبابِ الدائم .
كنت أتاَمُّله قطعاً من البيان ، فأراه ينقلني إلى مثل الحالة التي أتاَمُّل فيها روضةً
تنفّس على القلب ، أو منظراً يهزُّ جماله النفس ، أو عاطفةً تزيد بها الحياة في
الدّم ، على هدوء ، وروح ، وإحساس ، ولذّة ، ثمّ يزيد على ذلك : أنّه يصلح من
الجهات الإنسانية في نفسي ، ثمّ يرزق الله منه رزق الثور ، فإذا أنا في ذوق البيان
كأنّما أرى المتكلّم ﷺ وراء كلامه .

وأعجب من ذلك أنّي كثيراً ما أقف عند الحديث الدقيق أتعرف أسرارهِ ، فإذا
هو يشرح لي ، ويهديني بهديه ، ثمّ أحشّه كأنّما يقول لي ما يقول المعلم لتلميذه :
أفهمت ؟

وقفتُ عند قوله ﷺ : « إنّ قوماً ركبوا في سفينة ، فاقسموا ، فصار لكلّ رجلٍ
منهم موضعٌ ، فنقل رجلٌ منهم موضعه بفأسٍ ، فقالوا له : ما تصنع ؟ قال : هو
مكاني أصنع فيه ما شئت ! فإن أخذوا على يديه ؛ نجا ، ونجوا ، وإن تركوه ؛ هلك
وهلكوا » ^(١) .

فكان لهذا الحديث في نفسي كلامٌ طويلٌ عن هؤلاء الذين يخوضون معنا
البحر ، ويسمّون أنفسهم بالمجدّدين ، وينتحلون ضروباً من الأوصاف : كحرّيّة

(١) روى البخاريُّ هذا الحديث على وجهٍ آخر ، وفيه زيادة من الجمال الفني ؛ قال : « مثلُ
القائم على حدودِ الله والواقع فيها ؛ كمثل قوم استهموا على سفينة ، فأصاب بعضهم
أعلاها ، وبعضهم أسفلها ؛ فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء ؛ مَرُّوا على مَنْ
فوقهم ، فقالوا : لو أنّا خرقتنا في نصيبنا خرقاً ، ولم نُؤذِ مَنْ فوقنا ! فإن تركوهم
وما أرادوا ؛ هلكوا جميعاً ، وإن أخذوا على أيديهم ؛ نجوا ، ونجوا جميعاً » .

فهذا تمثيلٌ لحالة طائفةٍ في (الأسفل) تعمل لرحمة مَنْ هُمْ في (الأعلى) :
عاطفةً شريفةً ولكنها سافلةً ، وحميّةً ملتبهّةً ، ولكنها باردةً ، ورحمةً خالصةً ، ولكنها
مهلكةٌ ؛ ولن تجد كهذا التمثيل في تصوير البلادة الاجتماعية ، والغفلة الفلسفيّة لأناس
هم عند أنفسهم أمثلة الجدِّ والعمل ، والحكمة ، فكأنّ النبي ﷺ يقول لهؤلاء من ألف
وثلاثمئة سنة : أنتم المصلحون إصلاحاً مخروقاً !... (ع) .

قلت : الحديث رواه البخاري (٢٤٩٣) ، والترمذي (٢١٧٣) . « استهموا » :

اقترعوا .

الفكر ، والغيرة ، والإصلاح ؛ ولا يزال أحدهم ينقُر موضعه من سفينة ديننا ، وأخلاقنا ، وآدابنا بفأسه ؛ أي : بقلمه . . . زاعماً أنه موضعه من الحياة الاجتماعية يصنع فيه ما يشاء ، ويتولاه كيف أراد ، موجّهاً لحماقته وجوهاً من المعاذير والحجج ، من المدنيّة والفلسفة ، جاهلاً أن القانون في السفينة إنما هو قانون العاقبة دون غيرها ، فالحكم لا يكون على العمل بعد وقوعه كما يُحكم على الأعمال الأخرى ، بل قبل وقوعه ، والعقاب لا يكون على الجرم يقتصره المجرم كما يعاقب اللصّ ، والقاتل ، وغيرهما ، بل على الشروع فيه ، بل على توجّه النية إليه ؛ فلا حرّية هنا في عمل يفسد خشب السفينة ، أو يمسه من قرب أو بُعد ؛ ما دامت ملجّجة^(١) في بحرها ، سائرة إلى غايتها ؛ إذ كلمة (الخرق) لا تحمل في السفينة معناها الأرضي ، وهناك لفظة : (أصغر خرق) ليس لها إلا معنى ، وهو : (أوسع قبر) .

فمكّر في أعظم فلاسفة الدنيا مهما يكن من حرّيته ، وانطلاقه ، فهو ها هنا محدودٌ على رغم أنفه بحدود من الخشب ، والحديد ، تفسيرها في لغة البحر حدود الحياة ، والمصلحة ، وكما أن لفظة (الخرق) يكون من معانيها في البحر : القبر ، والغرق ، والهلاك ، فكلمة (الفلسفة) يكون من بعض معانيها في الاجتماع : الحماقة ، والغفلة ، والبلاهة ، وكلمة الحرّية يكون من معانيها : الجنابة ، والزّين ، والفساد^(٢) ، وعلى هذا القياس اللّغويّ فالقلم في أيدي بعض الكتّاب من

(١) « ملجّجة » : تمخر عُباب البحر مُصرّة على السّير .

(٢) الزائغون في التاريخ الإسلامي كلّهم صنفان ، ليس لهما ثالث ، وقد وصفهما الحديث الذي رواه البخاري بسنده إلى حذيفة بن اليمان ، قال : كان النَّاس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ؛ وكنت أسأله عن الشرِّ مخافة أن يدركني ، فقلت : يا رسول الله ! إنّا كنّا في جاهليّة وشرٍّ ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد الخير من شرٍّ ؟ قال : « نعم » قلت : وهل بعد الشرِّ من خيرٍ ؟ قال : « نعم ، وفيه دخنٌ » قلت : وما دخنه ؟ قال : « قومٌ يهدون بغير هديٍّ ، تعرف منهم ، وتنكر » قلت : فهل بعد ذلك الخير من شرٍّ ؟ قال : « نعم ، كدابةٌ إلى أبواب جهنّم ، من أجابهم إليها قذفوه فيها » قلت : يا رسول الله ! صفهم لي . قال : « هم من جلدتنا ، ويتكلمون بألسنتنا » . قلت : يا رسول الله ! فما تأمرني ؛ إن أدركني ذلك ؟ قال : « تلزم جماعة المسلمين وإمامهم » قلت : فإن لم تكن لهم جماعة ، ولا إمام ؟ قال : « فاعتزل تلك الفرق كلّها ، ولو أن تعص =

معانيه الفأس ، والكاتب من معانيه : المخزَّب ، والكتابة من معانيها : الخيانة ؛ قال لي الحديث : أفهمت؟

هكذا يجب تأمل الجمال الفني في كلامه ﷺ ، فهو كلامٌ كلما زدته فكراً ، زادك معنى ، وتفسيره قريبٌ قريبٌ كالروح في جسمها البشري ، ولكنه بعيدٌ بعيدٌ كالروح في سرّها الإلهي ، فهو معك على قدر ما أنت معه ، إن وقفت على حدٍّ ؛ وقف ، وإن مددت ؛ مدد ، وما أدّيت به تأدّى ، وليس فيه شيءٌ ممّا تراه لكلّ بلغاء الدنيا من صناعة عبث القول ، وطريقة تأليف الكلام ، واستخراج وضع من وضع ، والقيام على الكلمة حتّى تبيض كلمةً أخرى . . . ، والرغبة في تكثير سواد المعاني ، وترك اللسان يطيش طيشه اللغويّ بتعلّق بكلّ ما عرض له ، ويحذو الكلام على معاني ألفاظه ، ويجتلب له منها ، ويستكرهها على أغراضه ؛ ويطلب لصناعته من حيث أدرك ، وعجز ، ومن حيث كان ، ولم يكن ، إنّما هو كلامٌ قيل ؛ لتصير به المعاني إلى حقائقها ، فهو من لسانٍ وراء قلب ، وراء نور ، وراء الله جلّ جلاله . وهو كلامٌ في مجموعه كأنّه دنيا أصدرها ﷺ عن نفسه العظيمة ، لا تبرح ماضيةً في طريقها السويّ على دين الفطرة ، فلا تتسع لخلاف ، ولا يقع بها التنافر ، والخلاف والتنافر إنّما يكونان من الحيوانيّة المختلفة

= بأصل شجرة حتى يدرك الموت وأنت على ذلك . انتهى الحديث .

فتأمل قوله : « يهدون بغير هدي . . . تعرف منهم وتنكر » ؛ فهؤلاء هم الذين يريدون الإصلاح للمسلمين لا من طريق الإسلام بل من طرقٍ أخرى ، فيها معروفها ، ومنكرها ، وفيها علمها ، وجهلها ، وفيها عقلها ، وحماتها ، ولعلّ من هذا قولهم : المدنية الأوربية بحسّاتها وسيّئاتها . . . وتأمل قوله : « إلى أبواب جهنّم » فليست الدّعوة إلى بابٍ واحد بل إلى أبوابٍ مختلفة ، لعلّ آخر ما فتحوا منها باب الأدب المكشوف . . .

ثم تأمل قوله ﷺ : « ولو أن تعض بأصل شجرة » فإنّ معناه الاستمساك بما بقي على الطّبيعة السليمة ممّا لا يستطيع أولئك أن يغيّروه ، ولا أن يجدّدوه ، أي بالاستمساك ، ولو بأصل واحد من قديم الفضيلة والإيمان ، وعبارة العضّ بأصل شجرة تمثّل أبدع ، وأبلغ وصفٍ لمن يلزم أصول الفضائل في هذا الزمن ، ومبلغ ما يعانيه في التمسك بفضيلته ، وهي وحدها فنّ كأجمل ما يبدعه مصوّر عبقرّي . (ع) .

قلت : الحديث رواه البخاري (٧٠٨٤) ومسلم (١٨٤٧) .

بطبيعتها ، لقيامها على قانون التنازع ، تعدو به ، وتجترم^(١) ، وتأثم ، فهي نازلة إلى الشرّ ، والشرُّ بعضه أسفل من بعض ، أمّا روحانيّة الفطرة ؛ فمتّسقة بطبيعتها ، لا تقبل في ذاتها افتراقاً ، ولا اختلافاً ؛ إذ كان أولها العلوّ فوق الدّآتية ، وقانونها التّعاون على البرّ ، والتّقوى ، فهي صاعدة إلى الخير ، والخير بعضه أعلى من بعض . فكلّامه ﷺ يجري مجرى عمله : كلّ دينٌ ، وتقوى ، وتعليمٌ ، وكلّهُ روحانيّةٌ ، وقوّةٌ ، وحياةٌ ، وإنّه يخيّل إليّ - وقد أخذت بطهره وجماله - أنّ من الفنّ العجيب أن يكون هذا الكلام صلاةً ، وصياماً في الألفاظ .

أمّا أسلوبه ﷺ ؛ فأجد له في نفسي روح الشريعة ونظامها ، وعزيمتها ، فليس له إلا قوّةٌ ، قوّةٌ أمرٍ نافذٍ لا يتخلّف ، وإنّ له مع ذلك نسفاً هادئاً هدوء اليقين ، مبيّناً بيان الحكمة ، خالصاً خلوص الشرّ ، واقعاً من النّفس المؤمنة موقع النّعمة من شاكرها ، وكيف لا يكون كذلك وهو أمر الرّوح العظيمة الموجّهة بكلمات ربّها ، ووحيه ، ليتوجّه بها العالم كأنّه منه مكان المحور ، دورته بنفسه هي دورته بنفسه ، وبما حوله ، روح نبيّ مصلحٍ رحيم ، هو بإصلاحه ورحمته في الإنسانيّة ، وهو بالثّبوة فوقها ، وهو بهذه وتلك في شمائله ، وطباعه مجموع إنسانيّ عظيم ، لو شُبّه بشيء ؛ لقليل فيه : إنه كمجموع القارّات الخمس لعمران الدّنيا .

ومن درس تاريخه ﷺ ، وأعطاه حقّه من النّظر ، والفكر ، والتّحقيق ؛ رأى نسفاً من التّاريخ العجيب كنظام فلّك من الأفلاك موجّه بالثّور في الثّور من حيث يبدأ إلى حيث ينتهي ، فليس يمتري^(٢) عاقلٌ مميّزٌ أنّ هذه الحياة الشّريفة - بذلك النّظام الدّقيق ، في ذلك التوجّه المحكم - لا يطيقها بشرٌ من لحم ، ودم على نفوس الحياة إلا إذا كان في لحمه ، ودمه معنى الثّور ، والكهرباء على ناموسٍ أقوى من الحياة .

ولم يكن مثله ﷺ في الصّبر ، والثّبات ، واستقرار النّفس ، واطمئنّانها على زلازل الدّنيا ، ولا في الرّحمة ، ورقة القلب ، والسّموّ فوق معاني البقاء الأرضيّ ، فهو قد خلّق كذلك ؛ ليغلب الحوادث ، ويتسلّط على المادّة ، فلا يكون شأنه شأن غيره من النّاس : تدفنهم معاني التّراب وهم أحياء فوق التّراب ، أو يحذّهم الجسم

(١) « تجترم » : ترتكب الجريمة .

(٢) « يمتري » : يشكّ .

الإنساني من جميع جهاتهم بحدود طباعه ، ونزعاته ، وبذلك فقد كان عليه الصَّلَاة والسلام منبع تاريخ في الإنسانيَّة كُلِّها دائماً ، ولرأس الدُّنيا نظام أفكاره الصَّحيحة .

* * *

عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« انطلق ثلاثة رهطٍ ممَّن كان قبلكم حتَّى أوْزوا المبيت إلى غارٍ ، فدخلوه ، فانحدرت
صخرةٌ من الجبل ، فسَدَّت عليهم الغار ، فقالوا : إنَّه لا يُنْجيكُم من هذه الصَّخرة
إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم ! فقال رجلٌ منهم : اللهم ! كان لي أبوان شيخان
كبيران ، وكنت لا أغْبِق قبلهما أهلاً ، ولا مالاً^(١) فَنأى بي في طلب شيء يوماً فلم
أُرح عليهما حتَّى ناما ، فحلبت لهما غبوقهما^(٢) ، فوجدتهما نائمين ، فكرهت أن
أغْبِق قبلهما أهلاً ، أو مالاً ، فلبثت والقِدح على يديَّ أنتظر استيقاظهما حتَّى برق
الفجر ، فاستيقظا ، فشربا غبوقهما . اللهم ! إن كنتُ فعلتُ ذلك ابتغاء وجهك ؛
ففرِّج عَنَّا ما نحن فيه من هذه الصَّخرة ! فانفجرت شيئاً لا يستطيعون الخروج » .

قال النَّبِيُّ ﷺ : « وقال الآخر : اللهم ! كانت لي بنت عمٌ كانت أحبُّ النَّاسِ
إليَّ ، فأردتها عن نفسها ، فامتنعت مِنِّي ، حتَّى أَلَمْتُ بها سنةً من السَّنِينَ^(٣)
فجاءتني ، فأعطيتها عشرين ومئة دينار على أن تخليَّ بيني وبين نفسها ، ففعلت ،
حتى إذا قدرْتُ عليها قالت : لا أحلُّ لك أن تفضَّ الخاتم إلا بحقه ! ففحَرَجْتُ من
الوقوع عليها ، فانصرفْتُ عنها ، وهي أحبُّ النَّاسِ إليَّ ، وتركت الذَّهب الذي
أعطيْتُها . اللهم ! إن كنتُ فعلتُ ذلك ابتغاء وجهك ؛ فافرِّج عَنَّا ما نحن فيه !
فانفجرت الصَّخرة غير أنَّهم لا يستطيعون الخروج منها » .

قال النَّبِيُّ ﷺ : « وقال الثالث : اللهم ! إنِّي استأجرت أجراءً ، فأعطيتهم
أجرهم غير رجلٍ واحدٍ ترك الَّذي له ، وذهب ، فثَمَرْتُ أجره حتَّى كثرت منه
الأموال ، فجاءتني بعد حينٍ ، فقال : يا عبد الله ! أدِّ إليَّ أجري ، فقلت له : كلُّ
ما ترى من أجرك : من الإبل ، والبقر ، والغنم ، والرَّقِيق ! فقال : يا عبد الله !

(١) أي : لا يسقي الغبوق أحداً من أهله أو جماعته قبلهما . (ع) .

(٢) « غبوقهما » : الغبوق : ما يحلب بالعشيِّ ، ويشرب ، ويقابله : الصُّبوح .

(٣) « سنة » : جدبٌ ، وفقر . (ع) .

لا تستهزئ بي ! فقلت : إني لا أستهزئ بك ! فأخذه كله ، فاستاقه ، فلم يترك لي شيئاً . اللهم ! فإن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ؛ فافرج عنا ما نحن فيه ! فانفرجت الصخرة ، فخرجوا يمشون^(١) . انتهى الحديث .

وأنا فلست أدري ، أهذا هو النبي ﷺ يتكلم في الإنسانية وحقوقها بكلام بين صريح لا فلسفة فيه ، يجعل ما بين الإنسان والإنسان من النية هو ما بين الإنسان وربّه من الدين ؟ أم هي الإنسانية تنطق على لسانه بهذا البيان العالي ، في شعر من شعرها ضاربة فيه الأمثال ، مشيرة فيه إلى الرموز ، واضعة إنسانها بين شدة الطبيعة ، ورحمة الله ، محكمة عناصر روايتها الشعرية ، محققة في بيانها المكشوف أغمض معانيها في فلسفة الحاسة الإنسانية حين تتصل بأشائها ، فتظهر الضرورة البشرية ، وتختفي الحكمة ، وفلسفة الروح حين تتصل بهذه الأشياء ذاتها ، فتظهر الحكمة ، وتختفي الضرورة - مبيّنة أثر هذه وتلك في طبيعة الكون ، مقررة أن الحقيقة الإنسانية العالية لن تكون فيما ينال الإنسان من لذته ، ولا فيما ينجح من أغراضه ، ولا فيما يقنعه من منطق ، ولا فيما يلوح من خياله ، ولا فيما ينتظم من قوانينه ، بل هي السمو على هذه الحقائق الكاذبة كلها ، وهي الرحمة التي تغلب على الأثرة ، فيسميها الناس برأ ، والرحمة التي تغلب على الشهوة ، فيسميها الناس عفة ، والرحمة التي تغلب على الطمع ، فيسميها الناس أمانة ؛ وهي في ضبط الروح لثلاث من الحواس : حاسة الدعوة التي يقوم بها حظ الخمول ، وحاسة اللذة التي يقوم بها حظ الهوى ، وحاسة التملك التي يقوم بها حظ القوة .

وتزيد الإنسانية على ذلك في نسق شعرها أنها تثبت أن البر من العفة والأمانة هو على إطلاقه كالأساس لهما ، فمن نشأ على بر أبويه كان خليقاً أن يتحقق بالعفة ، والأمانة ، وأن العفة من الأمانة ، والبر هي مساكهما ، وجامعتهما في النفس ، وأن الأمانة من البر ، والعفة هي كمال هذه الفضائل . وكلهن درجات لحقيقة واحدة ، غير أن بعضها أسمى من بعض في الشأن ، والمترلة ، وبعضها طريق لبعض يجر سبب منها سبباً منها ، وأن الرحمة الإنسانية التي هي وحدها الحقيقة الكبرى إنما هي هذا الحب ، بادئاً من الولد لأبويه ، وهو الحب الخاص ، ثم من المحب لحبيته ، وهو الحب الأخص ، ثم من الإنسان للإنسانية وهو الحب مطلقاً

(١) رواه البخاري (٣٤٦٥) ومسلم (٢٧٤٣) .

بعمومه ، وبغير أسبابه الملجئة من الحاجة ، والغريزة ، وهي درجات كدرجات الحياة نفسها من طفولتها إلى شبابها ، إلى الشيخوخة ، ومن العاطفة إلى الرغبة ، إلى العقل .

ثم إنه ما دام كمال الفضيلة هو الأمانة فما قبلها أنواع منها ؛ فبِرُّ الولد أمانة الطبع المتأدب ، وعفة المحب أمانة القلب الكريم ، والثالثة أمانة الخلق العالي ، وهي الطبع المتأدب ، وعفة المحب أمانة القلب الكريم ، والثالثة أمانة الخلق العالي ، وهي أسماهن ، لأنها لن تكون خلُقاً ثابتاً إلا وقد خضع لقانونها الطبع ، والقلب ، ودخل في أسبابها الأدب ، والكرم ؛ فالأمانة الكاملة في هذه الفلسفة هي الأمانة للإنسانية العامة المتصلة بالمرء من أبعد جهاته ، دون الإنسانية الخاصة بكل شخص من أب ، أو أم ، أو قريب ، ودون التي هي أخص ، وهي إنسانية الحب .

ونرى في لفظ الحديث أن كل رجل من هؤلاء الذين مثّلوا رواية الإنسانية الفاضلة في فصولها الثلاثة ، لا يقول : إنه فعل ما فعل من صالح أعماله إلا (ابتغاء وجه الله) ، وقد تطابقوا جميعاً على هذه الكلمة ، وهي من أدق ما في فلسفة الإنسانية في شعرها ذلك ، فإن معناها : أن الرجل في صالح عمله إنما كان مجاهداً نفسه ، يمنعها ما تحرص عليه من حفظها ، أو لذتها ، أو منفعتها ؛ أي : منخلعاً من طبيعته الأرضية المنازعة لسواها ، المنفردة بذاتها ، متحققاً بالطبيعة السماوية التي لا يرحم الله عبداً إلا بها ، وهي رحمة الإنسان غيره ؛ أي اندماجه باستطاعته ، وقوّته ، وإعطاؤه من ذات نفسه ، ومعاونته كفّ أذاه .

والحديث كالنص على أن هذه الرحمة في النفس هي الدين عند الله ، لا يصلح دين بغيرها ، ولا يقبل الله صرفاً ولا عدلاً من نفس تخلو منها ؛ وإذا كانت بهذه المنزلة ، وكانت أساس ما يفرض على الإنسان من الخير والحق ؛ فهي من ذلك في معنى الحديث أساس ما يصلح هذه الإنسانية من الشر ، والباطل ؛ وبهذا كله تكون الغاية الفلسفية التي ينتهي إليها كلامه ﷺ : أن تنشئة الناس على البر ، والعفة ، والأمانة للإنسانية هي وحدها الطريقة العملية الممكنة لحل معضلة الشر والجريمة في الاجتماع البشري .

وانظر كيف جعل نهاية السمو في رحمة المال الذي يصفونه بأنه شقيق الروح ،

فكأنَّ الإنسان لا يخرج فيها لغيره من بعض ماله ، بل ينخلع من بعض روحه ؛ وهذا يقرّر لك فلسفة أخرى : أنَّ السَّعادة الإنسانيَّة الصَّحيحة في العطاء دون الأخذ ، وأنَّ الزَّائفة هي في الأخذ دون العطاء ؛ وذلك آخر ما انتهت إليه فلسفة الأخلاق ؛ فما المرءُ إلا ثمرَةٌ تنضج بموادِّها ، حتَّى إذا نضجت ، واحلَّوَتْ ؛ كان مظهر كمالها ، ومنفعتها في الوجود أن تهب حلاوتها ، فإذا هي أمسكت الحلاوة على نفسها ؛ لم يكن إلا هذه الحلاوة بعينها سببٌ في غفنها ، وفسادها من بعد . أفهمت ؟

وما دمنّا قد وصفنا رحمة المال ، فإنّا نتمُّ الكلام فيها بهذا الحديث العجيب في فنِّ تمثيله ، وبلاغة فنِّه : عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « مَثَلُ الْبَخِيلِ وَالْمَنْفِقِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جَبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ ، مِنْ تُدْيِهِمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا ، فَأَمَّا الْمَنْفِقُ ؛ فَلَا يَنْفِقُ إِلَّا سَبْغَتْ ، أَوْ وَفَرَتْ عَلَى جِلْدِهِ حَتَّى تُخْفِيَ بَنَانَهُ ، وَتَعْفُو أَثَرَهُ ، وَأَمَّا الْبَخِيلُ ؛ فَلَا يَرِيدُ أَنْ يَنْفِقَ شَيْئاً إِلَّا لَزَقَتْ كُلُّ حَلْقَةٍ مَكَانَهَا ، فَهُوَ يَوْسَعُهَا ، فَلَا تَتَّسَعُ » (١) . انتهى .

فلنبت ترى ظاهر الحديث ، ولكنَّ فنَّه العجيب في هذا الحديد ؛ الذي يراد به طبيعة الخير ، والرَّحمة في الإنسان ، فهي من أشدَّ الطبائع جموداً ، وصلابةً ، واستعصاءً متى اعترضتها حظوظُ النَّفس الحريضة ، وأهواؤها ، ومع ذلك فإنَّ السَّخاء بالمال ييسر منها ، وينتهي في الطَّبع إلى أن يجعلها ليّنةً ، فلا تزال تمتدُّ ، وتسبغ حتَّى يكون كمال طبع السَّخاء ، وهو كمال طبع الخير في النَّفس الكريمة . فمن ألزم نفسه الجود ، والإنفاق راضها رياضةً عمليَّةً كرياضة العضل بأثقال الحديد ، ومعاناة القوَّة في الصُّراع ، ونحوه ؛ أمَّا الشُّحُّ فلا يناقض تلك الطبيعة ، ولكنه يدعها جامدةً مستعصيةً ، لا تلين ، ولا تستجيب ، ولا تتيسَّر .

وقد جعل الجبَّة من الثَّديِّ إلى التَّراقي ، وهذا من أبدع ما في الحديث ؛ لأنَّ كلَّ إنسانٍ فهو منفقٌ على ضروراته ، يستوي في ذلك الكريم ، والبخيل ، فهما على قدرٍ سواءٍ من هذه النَّاحية ؛ وإنَّما التَّفَاوُثُ فيما زاد ، وسبغ من وراء هذا الحدِّ ، فهما ييسر الكرم بسطه الإنساني ، أمَّا البخيل ؛ فهو « يريد » لأنَّه إنسانٌ . الإرادة عملٌ عقليٌّ لا أكثر ، فإذا هو حاول تحقيق هذه الإرادة وقع من طبيعة نفسه

(١) رواه البخاري (٥٧٩٧) ومسلم (١٠٢١) . « سبغت » : تَمَّت وطالت . « وفرت » :

اتَّسعت ، وامتدَّت .

الكزّة^(١) فيما يعانیه مَنْ یوسع جبّةً من الحديد لزقت كلُّ حلقةٍ من حلقاتها في مكانها ، فهي مستعصيةٌ ، متماسكةٌ ، فهو یوسّعها فلا تتسع .

ألا ترى كيف تتوجّه الحجةٌ ، وكيف تدقُّ الفلسفة وهي في أظهر البیان ، وأوضحه ؟ وهل تحسب طبيعة الخيل في دقائقها النفسية لو هي نطقت ؛ بالغة من وصف نفسها هذا المبلغ من جمال الفنّ وإبداعه ؟ وهو بعدُ وصفٌ لو نقل إلى كلِّ لغات الأرض ؛ لزانها جميعاً ، ولكان في جميعها كالإنسان نفسه : لا يختلف تركيبه ؛ فلن يكون بثلاثة أعین ، لا في بلاد شكسبير ، ولا في بلاد الزنوج !

إنّ كلام نبیننا ﷺ يجب أن يترجم بفلسفة عصرنا ، وآدابه ، فستره حينئذٍ كأنما قيل مرّةً أخرى من فم النبوة ، وستره في شرحه الفلسفي كالأزهار الناضرة : حياتها بشاشتها في الثور ، وتعرفه إنسانيّة قائمةٌ تُصحّح بها أغلاط الزّمن في أهله ، وأغلاط النّاس في زمنهم ؛ وتجده يرقُّ على البشريّة المسكينة بحنانٍ كحنان الأم على أطفالها ، والنّاس الآن كالأطفال غابت أمّهم ، فهم في تنافرٍ صبيانيٍّ . وما الأمُّ بطبيعتها إلا الميزان لاستبدادهم ، والحكمة لطيشهم ، والاتلاف لتنافرهم ، والنّظام لعبتهم . وبالعجالة فحنان قلبها الكبير هو القانون لكلِّ قضايا هذه القلوب الصّغيرة .

وقد كتبنا في فلسفة الأدب وحقيقته ، ومعانيه الإنسانيّة ، وأنّ الأديب النّامّ الأداة هو الإنسان الكونيُّ ، وغيره هو الإنسان فقط ، وأنّ علم الأديب هو النّفس الإنسانيّة بأسرارها المتّجهة إلى الطّبيعة ، والطّبيعة بأسرارها المتّجهة إلى النّفس ، ولذلك فموضعه من الحياة موضع فكرة حدودها من كلّ نواحيها الإسرار ، وأنّ الأديب مكلفٌ تصحيح النّفس الإنسانيّة ، ونفي التّزوير عنها ، وإخلاصها ممّا يلتبس بها على تتابع الصّرورات ، ثمّ تصحيح الفكرة الإنسانيّة في الوجود ، ونفي الوثنيّة عن هذه الفكرة ، والسّموّ بها إلى فوق ، ثمّ إلى فوق ، ودائماً إلى فوق^(٢) .

(١) « الكزّة » : كزّ فلانٌ : قلّ خيرُه ، ومساعدته ، فهو كزٌّ . والكزاز : الانقباض واليس .

(٢) نشر هذا المقال في مقتطف شهر يوليو سنة ١٩٣٢ ، وأكثر ما فيه يعدُّ متممًا لفلسفة هذا الفصل ، وسنجمع كلّ مقالاتنا في كتابٍ يصدر - إن شاء الله - في آخر صيف هذا العام . (ع) .

قلت : وأحسبه كان يعني كتابه « قولٌ معروفٌ » وقد استغنى عنه بهذا الكتاب « وحي القلم » ، =

فإذا تدبّرت هذا المقال ، واعتبرت كلام النَّبِيِّ ﷺ على ما بيننا ، وشرحنا ، وأخذته من عصره ومن العصر الذي نعيش فيه ، ونظرت إلى ألفاظه ، ومعانيه ، واستبرأت ما بينها من خواصّ الفنّ بمثل ما نبّهناك إليه من التّأويل الذي مرّ بك ، وعلمت : أنَّ كلَّ حقيقةٍ فنيّةٍ لا تكون كذلك إلاّ بخاصّةٍ فيها ، وأنَّ سرَّ جمالها في خاصّتها . إذا جمعت ذلك ؛ لم تر مذهباً عن الإقرار بأنَّ النَّبِيَّ ﷺ كما هو أعظم نبيٍّ ، وأعظم مصلح ، فهو أعظم أديب ؛ لأنَّ فنّه الأدبيّ أعظم فنٍّ يحقّق للإنسانيّة حياة أخلاقها ، وهو بكلّ ذلك أعظم إنسانٍ ﷺ .

* * *

فالفنّ في هذه البلاغة هو في دقائقه أثر تلك الرُّوح العليا بكلّ خصائصها العظيمة التي يحتاج إليها الوجود الرُّوحانيّ على هذه الأرض ، ولذا ترى كلامه ﷺ يخرج من حدود الزّمان ، فكلُّ عصرٍ واجدٌ فيه ما يقال له ، هو بذلك نبوةٍ لا تنقضي ، وهو حيٌّ بالحياة ذاتها ، وكأنّما هو لوّنٌ على وجهٍ منها ، كما ترى البياض مثلاً هو اللّون على وجه طائفة من الجنس البشريّ .

فإذا نظرت في هذا الفنّ ؛ فانظره في حديثه ، وفي عمله ، وفي الدّنيا ؛ التي ألفها من التّاريخ القطعة البليغة النّادرة من الكلام ، وردّ كل ما تدبّرت من ذلك إلى تلك الرُّوح الجديدة على تاريخ الأرض ، فلتعلمنّ حينئذٍ : أنَّ كلَّ بليغ هو شمعةٌ مضيئةٌ ، صُنعت لها مادّة الثّور نوراً ، وجمالاً بجانب هذه الشّمس ؛ التي خلّقت فيها مادّة الثّور نوراً ، وجمالاً ، وحياةً ، وقوّةً ، هناك نورٌ لذّي عينيّن ، وهنا الثّور لكلّ ذي عينيّن : وذاك يتخايل كالحلم ، وهذا يفصح كالْحَقِيقَة ، وذلك ضوءٌ من حوله الظّلْمَة دانيةٌ ، هذا قد طرد الظّلْمَة عن نصف الدّنيا إلى نصف الدّنيا ؛ والأوّل نورٌ بلا روح ، والثّاني هو روح الثّور .

تلك في رأينا هي الطّريقة التي كان يفهم بها أصحابه ﷺ ، كما يفهم الشّاعر نور القمر في ليلة صيف بمعانٍ من الزّمان والمكان ، ومن النّفس والحالة ، ومن الهيئة والشّكل ، ومن العين والفكر ، ومن السّماء والأرض ، ففيه الثّور وزيادةٌ ؛ أي : الحَقِيقَة ، وما ترتفع به على نفسها ، وبهذه الطّريقة كانوا معه كأعظم فلاسفة

الفرّ مع الفرّ إعجاباً ، وحبّاً ، وانقياداً ، وطاعةً حتى انخلعوا من عصرهم ،
ودنياهم ، وخرجوا من أحوالهم وطبائعهم ، وانجذبوا إليه أشدّ انجذاب عرفه
التّاريخ ، وأصبحوا مصرّفين معه تصريف الحوادث لا تصريف الأشخاص ،
وعادت أنفسهم وكأنّ تأثير الأرض يلتقي فيها بتأثير السّماء فيُغسل في سحبٍ عاليّة ،
فلا يكون فيها كما يُريده النّاس بل كما يريد الله ، ورجعت قلوبهم لا تلبس على
دينها رأياً ، ولا هوىً ، وكأنّما وضع لها هذا الدين حرساً على كلّ سمع ،
وبالجملة : فأولئك قومٌ كأنّما تناولهم النّبيّ ﷺ ، فأفرغهم ، ثمّ ملأهم ، وما
انتقلوا إلى منزلتهم العالية في التّاريخ إلا بعد أن نقلهم هو إلى منزلة من منازل نفسه
الشّريفة .

وناهيك من رجال يمثّل لهم بهذا المثل ؛ الذي يضربه لهم في الإيمان
ليبلغوه ، أو يقاربوه ، فعن خبّاب بن الأرتّ - رضي الله عنه - قال : شكونا إلى
رسول الله ﷺ وهو متوسّدٌ بردة له في ظلّ الكعبة ، قلنا : ألا تستنصر لنا ؟ !
ألا تدعو الله لنا ؟ ! قال : « كان الرّجل فيمن قبلكم يُحفر له في الأرض ،
فيُجعل فيه ، فيجاء بالمنشار ، فيوضع على رأسه ، فيشقّ باثنين ، وما يصدّه
ذلك عن دينه ، ويُمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم ، أو عصبٍ ،
وما يصدّه ذلك عن دينه » (١) .

فانظر يا هذا ! فإنّه لو اجتمعت قوى الكون ، فجاءت يشدّ بعضها بعضاً ،
فتزلت في عبارة من المنشار الكلام لتملاً نفوس المؤمنين بقوّتها ؛ لما وُضعت
إلا هذا الوضع من هذا التّمثيل بأمشاط المسامير ، وأسنان في عظم الإنسان
الحيّ ، ولحمه ، وظاهر التّمثيل على ما رأيت من العجب ، ولكن له باطناً
أعجب من ظاهره ، وهو البلاغة كلّ البلاغة ، والبيان حقّ البيان ، فإنّما يريد
ﷺ أنّ الحديد لا يأكل ، ولا يمزج من أولئك الأقوياء بإيمانهم عظماً ،
ولحمّاً ، وعصباً ، بل هو حديد يأكل حديداً مثله ، أو أشدّ منه ، فإنّ للروح
المؤمنّة المسلّطة على جسمها قوّة تصنع هذه المعجزة ، فيمزّ الحديد في
العظم ، واللّحم ، والعصب يسلبها الحياة ، ولكنّها تسلبه شدّته ، وجلّده
وصبره ! .

وكلُّ ما جاء من التَّمثيل في كلامه ﷺ ينطوي فيه من إبداع الفنِّ البيانيِّ وإعجازه ما يفوت حدود البلغاء ، حتَّى لا شكَّ - إذا أنت تدبَّرتَه بحقِّه من النَّظر ، والعلم - : أنَّ بلاغته إنَّما هي شيءٌ كِبالُغة الحياة في الحيِّ ، هي البلاغة ولكنَّها أبدع ممَّا هي ؛ لأنَّها الحياة أيضاً .

وأنْتَ خيرٌ أنَّ هذا النَّبيَّ الكريم ﷺ كانت تأخذه عند نزول الوحي عليه أحوالٌ وصفت في كتب الحديث ، قالت عائشة - رضي الله عنها - : ولقد رأيتُه ينزل عليه الوحي في اليوم الشَّدِيد البَرْد ، فيقْصِم عنه وإنَّ جبينه ليتفصَّد عرقاً^(١) .

وفي حديثٍ آخر عنها ، قالت : فأخذه ما كان يأخذه من البرِّحاء حتَّى إنَّه ليتحدَّر عنه مثل الجمان من العرق في يوم شاتٍ^(٢) .

وفي حديث زيد بن ثابت : فأنزل الله عزَّ وجلَّ على رسول الله ﷺ ، وفخذه على فخذي ، ففقلتُ عليَّ حتَّى خفت أن تُرضَّ فخذي^(٣) .

وفي حديث يعلى بن أبي أمية حين قال لعمر : أرني النَّبيَّ ﷺ حين يوحى إليه : فأشار عمر إليَّ ، فجئتُ وعلى رأس رسول الله ﷺ ثوبٌ قد أظْلَّ به ، فأدخلت رأسي فإذا رسول الله ﷺ محمَّرُ الوجه ، وهو يغطُّ ، أي : يردِّد نفسه من شدَّة ثقل الوحي^(٤) .

فهذه كلُّها أحوالٌ تصف عمل الدِّماغ بكلِّ ما فيه من جهد القوى العصبيَّة ، ليرتفع بالحياة إلى ما فوقها ، ويتركها لوعي الرُّوح وحدها ، لا يشاركها في هذا الوعي فكَّر ، ولا هاجسٌ ، ولا يتَّصل به شيءٌ من حياة الحيِّ ، فيتحقَّق للنَّبيِّ ﷺ وجودٌ آخر غير وجوده المحدود بجسمه ، وطباعه ، ودنياه ؛ ويخرج بوعيه من هذه الجاذبية الأرضية إلى ما وراء حدود الطَّبيعة من قوى الغيب ، وبذلك يتلقَّى عن روح الكون ثمَّ يفصِّم عنه وقد وعى ما أوحى إليه ، وما وصفه زيد

(١) رواه البخاري (٢) ، والترمذي (٣٦٣٤) .

(٢) رواه البخاري (٢٦٦١) ، ومسلم (٢٧٧٠) .

(٣) رواه البخاري معلقاً (الفتح ٤٧٨/١) ، والترمذي (٣٠٣٣) .

(٤) رواه البخاري (١٥٣٦) ، ومسلم (٨/١١٨٠) .

ابن ثابت - من أن فخذَه كادت ترضُ - برهانٌ قاطعٌ على أن روحه صلى الله عليه وعلى آله وسلم تنسرحُ من جسمه ساعة الوحي ، فيثقل الجسم ؛ لأنه إنما يخفُّ بالروح وتبقى وظائف الحياة عاملة أعمالها بعسرٍ وبطءٍ ، لانتصالها بشعاع من الروح دون الروح بجملتها ، ولسنا هنا بصدد الكلام عن الوحي فله موضعٌ - إن شاء الله - في كتابنا (أسرار الإعجاز)^(١) وإنما نريد أن ندلَّ على أن هذه التهيئة الإلهية لذلك الجهاز العصبي لها أثرها العظيم في فنِّ بلاغته ﷺ ؛ وبها امتاز عن كلِّ الدنيا : فإنَّ الملهَم من أفذاذ العبريين على هذه الأرض إنما يبلغ ما يبلغه ببعض هذا الذي رأيت ، وفي بعض هذا أبدع ما ورثت الدنيا من فنون البيان ، وكأنَّ في الدماغ مادَّة في موضعٍ منه يميِّز بها من تختارهم السَّماء لحكمتها ، وإلهامها ، وإذا كان فنُّ العبريين هو أسمى الكلام الإنساني ؛ لما خُصُّوا به من هذه التهيئة ؛ فإنَّ فنَّه ﷺ يكون ولا جرم من باب الأكبر ممَّا هو أكبر في إلهام الإنسانيَّة كلها .

ولهذه القوَّة النَّادرة كان بيانه قوياً على مزج معانيه بالنفس بما فيه من صنعة الحياة ، وإنما فلسفة البيان الفنيُّ أن تمتد الحياة من النفس إلى اللَّفظ ، فتصنع منه صُنْعها ، فتفصل العبارة الفنيَّة عن كاتبها ، أو قائلها ، وهي قطعةٌ من كلامه ؛ لتستحيل عند قارئها ، أو سامعها قطعةٌ من الحياة في صورةٍ من صور الإدراك ؛ فالبيان الفنيُّ هو الوسيلة لحمل الوجود ، وبعثرته في مواضع غير مواضعه . وخلقَه خلقاً آخر في النفس الإنسانيَّة ، وبذلك يؤوَّل قوله ﷺ : « إنَّ من البيان لسحراً »^(٢) جعل نوعاً من البيان هو السُّحر ، لا البيان كُلُّه ، فالحديث كالنَّص على ما تسمَّيه الفلسفة الأوربية اليوم (بالبيان الفنيُّ) ، كأنَّه قال : إنَّ من البيان فناً هو سحرٌ من عمل النفس في اللُّغة تعيِّر به الأشياء ، وله عجب السُّحر ، وتأثيره ، وتصرفه ؛ وهذا معنى لم يتنبَّه إليه أحدٌ ، ولا يُذكر معه كلُّ ما قالوه في تفسير الحديث ، وبذلك التَّأويل يكون هذا الحديث قد احتوى أسمى حقيقة فلسفيَّة للفنِّ .

ومن أثر تلك القوَّة أيضاً ما تراه من شدَّة الوضوح في كلامه ﷺ ، ولقد

(١) انظر كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

(٢) رواه البخاري (٥٧٦٧) ، ومسلم (٨٦٩) .

رأينا هذه البلاغة النبوية العجيبة قائمة على أَنَّ كُلَّ لَفْظٍ هو لفظ الحقيقة لا لفظ اللغة ، فالعناية فيها بالحقائق ، ثُمَّ الحقائق هي تختار ألفاظها اللغوية على منازلها ؛ وبذلك يأتي الكلام كأنه نطقٌ للحقيقة المعبر عنها ، والكلمة الصادقة تنطق مرةً واحدةً ؛ فصورتها اللغوية لا تكون إلا صريحةً منكشفةً على معناها المضيء ، كأنما ألقى فيها الثور .

وهو معلومٌ : أَنَّهُ ﷺ لا يتكلف ، ولا يتعمَل^(١) ، ولم يكتب ولم يؤلّف ، ومع هذا لا تجد في بلاغته موضعاً يقبل التفتيح ، أو تعرف له رقةً من الشأن كأنما بين الألفاظ ومعانيها في كُلِّ بلاغته مقياسٌ ، وميزانٌ ، أو كأنَّ هذه البلاغة تنشق بالكلام على طبيعةٍ عاملةٍ فيه بقواها الدائبة الثابتة ، فقُطِبَ الجميل هو التركيب الذي تجيء فيه كما ترى الشجر مثلاً كاسياً من ورقه وزهره ؛ فأنت منه بإزاء عملٍ جميلٍ لأنك بإزاء حقيقةٍ طبيعيةٍ قد انفردت في ذاتها ، ومعنى انفرادها في ذاتها أنها كذلك هي ، فليس فيها موضعٌ شيءٍ غير ما هو فيها ، ثُمَّ لا تنسَ : أَنَّ النبوةَ أكبرُ السببِ في ذلك الوضوح البياني العجيب ؛ فإنَّ الحياة لا تستغل في البلاغة بإنسانٍ إلا وهي غنيّةٌ عنه ؛ ولعلَّ غموض بعض الفلاسفة ، وبعض الشعراء هو من دليل الطبيعة على أنهم زائدون في الطبيعة . . . ألا ترى أَنَّ من أساليبهم الفلسفية ، والشعرية ما يجعل معنى الكلمة أحياناً هو نقض معناها^(٢) ؛ إذ يتصنعون للفكر ، ويستجلبون له ، ويشققون^(٣) فيه ، كما يفعل أهل صناعة الألفاظ بالألفاظ ، فهذا البديع اللفظي وهناك « البديع » ، ولا طائل وراءهما إلا صناعةٌ ، وبهرجةٌ .

ومتى كان النبيُّ قسماً من الحياة بل مادّةً لمعانيها الجديدة ؛ فلن يكون بيانه إلا على ما وصفنا لك جمالاً ، ووضوحاً ، ومنفعةً ، ودقّةً ، وسموّاً بقدر ذلك كله .

* * *

(١) « يتعمَل » : يتكلف .

(٢) من ذلك قول « جيته » شاعر الألمان : إِنَّ الكلَّ باطلٌ ، معناه : أَنَّ الكلَّ ليس بباطلٍ . ولعلَّ هذا في « البديع الفكري » من باب : أكلُ النفي للإثبات . . . (ع) .

(٣) « يشققون » : شقُّ الكلام : أخرجه أحسن مخرج .

وهنا معنى نريد أن ننبّه إليه ، ونتكلّم في سرّه ، وحقيقته ، فإنّك تقرّ ما جُمع من الكلام النَّبويّ ، فلا تصيب فيه ما تصيبه في بلاغة أدباء العالم ممّا فُتّه الكلام في المرأة ، والحبّ ، وجمال الطّبيعة ، وهو في بلاغة النَّاس كالقلب في الجسم : لا تخلو منه ، ولا تقوم إلا به حتّى تجد الكلام في المرأة وحدها شطر الأدب الإنسانيّ ، كما أنّ المرأة هي شطر الإنسانيّة ، ولا يُعرف له ﷺ في هذه الأغراض إلا كلماتٌ بيانيّةٌ جاءت بما يفوق الوصف من الجمال ، والدقّة ، متناهية في الحسن ، ظاهرة في الدّلالة ، يظهر في وجه بلاغتها ما يظهر في وجه العذراء من طبيعة الحياء ، والخفر^(١) ؛ كقوله في النساء : « رفقا بالقوارير »^(٢) ، وقوله لأسامة بن زيد ، وقد كساه قبطيّة^(٣) ، فكساها امرأته : « أخاف أن تصف حجم عظامها »^(٤) .

قال الشّريف الرّضيّ في شرح هذه الكلمة : وهذه استعارة ، والمراد : أن القبطيّة برقتها تلتصق بالجسم ، فتبيّن حجم الثّديين ، والرّادفتين ، وما يشتدّ من لحم العضدين ، والفخذين ، فيعرف النّاظر إليها مقادير هذه الأعضاء ، حتّى تكون كالظاهرة للحظة ، والممكنة للمسّه ، فجعلها عليه الصّلاة والسلام لهذه المحالّ كالواصفة لما خلفها . والمخبرة عما استتر بها ؛ وهذه من أحسن العبارات عن هذا المعنى ، ولهذا الغرض رمى عمر بن الخطاب في قوله : « إياكم ولبس القباطي » ، فإنّها إلا تشفّ ؛ تصف . فكان رسول الله ﷺ أبا عذره^(٥) هذا المعنى ، ومن تبعه فإنّما سلك فجّه^(٦) .

قلنا : وهذا كلام حسن ، ولكنّ في عبارة الحديث سرّاً هو من معجزات البلاغة النَّبويّة لم يهتد إليه الشّريف على أنّه هو حقيقة الفنّ في هذه الكلمة

(١) « الخفر » : شدّة الحياء .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) بضم القاف : ثوب من ثياب مصر رقيقة بيضاء ، وضموا « قافه » فرقاً بينه وبين ما ينسب إلى القبط من غير الثياب . (ع) .

(٤) رواه أحمد (٢٠٥ / ٥) .

(٥) « أبا عذره » : أي أنّه ﷺ أوّل من فتق هذا المعنى ، وقاله .

(٦) « فجّه » : الطريق الواسع بين جبلين ، أو في الجبل .

بخلاصتها ، ولا نظراً أنَّ بليغاً من بلغاء العالم يتأتى لمثله ، فإنه عليه الصَّلَاة والسلام لم يقل : أخاف أن تصف حجم أعضائها ، بل قال : حجم عظامها ، من أنَّ المراد لحم الأعضاء في حجمه ، وتكوينه ، وذلك منتهى الشُّمو بالأدب ؛ إذ ذكر « أعضاء » المرأة في هذا السياق ، وبهذا المعرض ، هو في الأدب الكامل أشبه بالرَّفث^(١) ، ولفظة « الأعضاء » تحت الثوب الرقيق الأَبض تنبّه إلى صور ذهنيّة كثيرة هي التي عدّها الرّضي في شرحه ، وهي توميء إلى صور أخرى من ورائها ، فتزّه النبي ﷺ عن كلّ ذلك ، وضرب الحجاب اللّغويّ على هذه المعاني السّافرة . . وجاء بكلمة « العظام » لأنها اللفظة الطّبيعية المبرّاة من كلّ نزعة^(٢) ، لا تقبل أن تلتوي ، ولا تثير معنى ، ولا تحمل غرضاً ؛ إذ تكون في الحيّ ، والميت ، بل هي بهذا أخصّ ؛ وفي الجميل والقبيح ، بل هي هنا أليق ، وفي الشباب والهرم ، بل هي في هذا أوضح . والأعضاء لا تقوم إلا بالعظام ، فالمجاز على ما نرى ، والحقيقة هي ما علمت .

ومن كلماته في الوصف الطّبيعيّ قوله ﷺ وهو يذكر أوقات الصَّلَاة : « العصر إذا كان ظلُّ كلّ شيء مثله ، وكذلك ما دامت الشمس حيّة ، والعشاء إذا غاب الشّفق إلى أن تمضي كواهل اللّيل^(٣) » وكواهل اللّيل : أوائله ، وفروعه المتقدّمة منه ؛ كالذي يتقدم المطايا من أعناقها الممتدّة بعض الامتداد ، وقوله وقد سأله رجلٌ : متى يصلّي العشاء الآخرة ؟ فقال عليه الصَّلَاة والسلام : « إذا ملأ اللّيل بطن كلّ وادٍ^(٤) » . وقوله : « إذا طلع حاجب الشّمس فأخروا الصَّلَاة حتّى ترتفع^(٥) » . وقوله : « إنّ رجلاً من أهل الجنّة استأذن ربّه في الزّرع ، فقال له : ألسّت فيما شئت ؟ قال : بلى ! ولكني أحبُّ أن أزرع . قال : فبذر ، فبادر الطّرف نباته ، واستواؤه ، واستحصاده ، فكان

(١) الرّفث : كلمة جامعة لما يريد الرجل من المرأة .

(٢) نزعة : نزغ الشيطان : وساوسه ، وما يحمل الإنسان على المعاصي .

(٣) رواه أحمد (٣٣٠ / ٣) ، والترمذي (١٥٠) ، والنسائي (٢٥٥ / ١) .

(٤) رواه أحمد (٣٦٥ / ٥) .

(٥) رواه البخاري (٥٨٣) ، ومسلم (٨٢٩) .

أمثال الجبال^(١) .

وقوله : « بينا رجل يمشي ، فاشتدَّ عليه العطش ، فنزل بئراً ، فشرب منها ثم خرج ، فإذا بكنبٍ يلهث ، يأكل الثرى من العطش ، فقال : لقد بلغ هذا مثل الذي بلغ بي ! فملاً خفه ، ثم أمسكه بفيه ، ورفقي ، فسقى الكلب ؛ فشكر الله له ، فغفر له » قالوا : يا رسول الله ! وإن لنا في البهائم أجراً ؟ قال : « في كل كبد رطبة أجر »^(٢) .

فهذا ونحوه من الفن البديع النادر ، وهو مع ذلك لا يأتي في كلامه ﷺ إلا في مثل ما رأيت ، فلا يراد منه استجلاب العبارة ، ولا صناعة الخيال ، فيظنُّ من لا يميِّز ، ولا يحقق أن خلو البلاغة النبوية من فنِّ وصف الطبيعة ، والجمال ، والحبِّ دليلٌ على ما ينكره ، أو يستغفبه ، ويقول : بداءة ، وسداجة ، ونحو ذلك ممَّا تشبَّه الغفلة على جهلة المستشرقين ، ومن في حكمهم من ضعاف أدبائنا ، وجلَّة كتابنا ؛ وإنما انتفى ذلك عن النبي ﷺ لانتفاء الشُّعر عنه ، وكونه لا ينبغي له - كما بسطناه في موضعه^(٣) - فعمله أن يهدي الإنسانيَّة ، لا أن يزَيِّن لها ، وأن يدلِّها على ما يجب في العمل ، لا ما يحسن في صناعة الكلام ؛ وأن يهديها إلى ما تفعله ؛ لتسمو به ، لا إلى ما تتخيَّله ؛ لتلهو به والخيال هو الشيء الحقيقيُّ عند النَّفس في ساعة الانفعال والتأثر به فقط ، ومعنى هذا : أنَّه لا يكون أبداً حقيقةً ثابتةً ، فلا يكون إلا كذباً على الحقيقة .

ثمَّ هو ﷺ ليس كغيره من بلغاء النَّاس : يتَّصل بالطبيعة ؛ ليستملي منها ، بل هو نبيٌّ متَّصلٌ بمصدرها الأزليِّ ؛ ليملي فيها ؛ وقد كانت آخر ابتسامه له في الدُّنيا ابتسامته للصَّلَاة^(٤) يتهلَّل لظاهرة النَّفس المؤمنة وجمالها ، قائمة بين يدي

(١) رواه البخاري (٢٣٤٨) .

(٢) رواه أحمد (٢٢٢/٢) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٣١/٣) .

(٣) كتابنا : « إعجاز القرآن » . (ع) .

(٤) عن أنس : أنَّ أبا بكر كان يصلي بهم في وجع النبي ﷺ الذي توفي فيه ، حتى إذا كان يوم الإثنين وهم صفوف في الصَّلَاة ، فكفَّ النبي ﷺ ستر الحجرة ينظر إلينا وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف ، ثمَّ تبسَّم ضاحكاً ، فهممنا أن نفتن من الفرح برؤية =

خالقها ، منسكباً في طهارتها روح الثور . وكلُّ إنسانٍ إنَّما يبدو الكون في عينه على ما يرى ممَّا يشبه ما في نفسه ، فكلُّ ما رآه المصلِّي الخاشع في صلاته^(١) يبدو له كأنَّه يصلِّي في ضربٍ من العبادة على نحو من الدِّين ، وكلُّ ما رآه السَّكران في سكره يكاد يراه متخبطاً يعربد ما يتماسك !

ثمَّ إنَّ الكلام في وصف الطَّبيعة ، والجمال ، والحبِّ على طريقة الأساليب البيانيَّة ، إنَّما هو بابٌ من الأحلام ؛ إذ لا بُدَّ فيه من عيني شاعرٍ ، أو نظرة عاشقٍ ، وهنا نبيُّ يوحى إليه ، فلا موضع للخيال في أمره ، إلا ما كان تمثيلاً يراد به تقوية الشعور الإنسانيِّ بحقيقة ما في بعض ما يعرض من باب الإرشاد والموعظة ، كما مرَّ بك من أمثلته ، وكقوله ﷺ : « إِنَّ المؤمن يرى ذنوبه كأنَّه قاعدٌ تحت جبلٍ يخاف أن يقع عليه ، وإنَّ الفاجر يرى ذنوبه كذبابٍ مرَّ على أنفه »^(٢) وهذا كلام أبلغ ما أنت واجدٌ من تفسيره تلك النَّفس المؤمنة بإحساسها الرَّقِيق ، كأنَّه حاسَّةٌ من الثور كُبت في شهورها ، وتلك النَّفس الفاجرة بإحساسها الغليظ حاسَّةٌ من التُّراب .

ويكاد المؤمن - الذي يسمع هذا الوصف يذكره ذنوبه - أن يحسَّ بحركة جبلٍ يهيم أن ينقلع ، فيميل عليه ، أمَّا الفاجر فيسمعه يذكره ذنوبه ، فإذا هي في خياله نقطٌ سودٌ تمرُّ مرور الدُّباب ، ليس منه إلا الحسُّ به ، كما يحسُّ من يُضرب على أنفه برجل ذبابة . . . وجعل الدُّباب يمرُّ على أنفه دون عينه أو فمه ، وذلك منتهى الجمال في التَّصوير ؛ لأنَّ الدُّباب إذا وقع على الفم ، أو العين ثبت ، وألحَّ ، فإذا وقع على قصبة الأنف ؛ لم يكذب يقف ، ومرَّ مرورَه .

الكون في نظر النَّبيِّ ﷺ آية الحكمة ، لا آية الفنِّ ، ومنظر المستيقن ، لا منظر المتخيِّل ، ومادَّة العبوديَّة لله ، لا مادَّة التَّألُّه للإنسان ، وبذلك حرِّم

= النَّبيُّ ﷺ ، فنكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصَّف ، وظنَّ أنَّ النَّبيَّ ﷺ خارجٌ إلى الصَّلَاة ، فأشار إلينا النَّبيُّ ﷺ : أن أتمُّوا صلاتكم ، وأرخى الستر ، فتوفِّي من يومه . (ع) .

(١) من الكلمات الجميلة الدقيقة في نحو هذا المعنى قوله عليه الصَّلَاة والسَّلَام : « لا تزالون في صلاة ما انتظرتم الصَّلَاة » (ع) . قلت : الحديث رواه البخاري (٦٠٠) .

(٢) رواه البخاري (٦٣٠٨) ، ومسلم (٢٧٤٤) .

الإسلام أشياء ، وكره أشياء لا يكون الفنُّ بغيرها فناً ، في ضروب من الشعر ، والتَّصوير ، والموسيقا ، والحبُّ ؛ لأنَّه إنَّما ينظر للإنسان واحداً وجمعاً ، وحاضراً وآتياً ، وواجباً ومنفعةً ، ولذَّةً وألماً ، وهذه كُلُّها لا إطلاق فيها إلا من أجل القيد ، على حين أنَّ الفنَّ لا قيد فيه إلا من أجل الإطلاق ؛ وأساس الدِّين حظُّ الجماعة ، وقيدوها . وأساس الفنَّ حظُّ الفرد ، وحرِّيته ، وهذه الحياة لا تبدو في حالة تركيب ، وانتظام إلا إذا كانت للكلِّ ، فإذا كانت لفردٍ في هيئة انحلالٍ ، وانتقاضٍ ، وأصبحت في الكون كُلِّه كأنَّها عمر إنسانٍ واحدٍ .

ثمَّ إنَّ للفنَّ ألواناً لا بدَّ منها لتصويره الجميل ؛ الذي تعجب به النَّفس ، والشَّيطان هو اللَّون الأحمر فيها . . . أي : هو أشدُّها زهواً ، وإشراقاً ، وجمالاً في التَّصوير الفنِّي لكلِّ ما في المرأة ، والحبِّ ، والجمال ، وشهوات النَّفس ، ولسنا ننكر : أنَّ الحياة القويَّة حين تمازجُها هذه الفنون تكسب مرحاً ، ونشاطاً ، ويكون لها رونقٌ ، وفيها متاعٌ ، ولكنَّ الحياة لا تكون بها كذلك إلا من أنَّها تحتسي خمرها . . . فلها بعد من عاقبة هذه الفنون شبيهة بما يكون للجسم القويِّ من عاقبة الخمر إذا تغلغلت الخمر في شعاب كبده ، وأحالت رطبها يابسةً ، كما وقع في أطوارٍ كثيرة من تاريخ الأمم ، فليس الاعتبار في هذا التَّشبيه بما يعرض من تأثير السَّاعة الزَّائلة بأفراحها ، وفنِّ حياتها ، بل الشَّأن للعاقبة المحتومة متى جاءت ساعتها الباقية بأحزانها ، وفنِّ هلاكها ، فالإسلام فيما حرَّم ، وكره من ذلك لم يزد على أن أراد للحياة أن تحيا ؛ لأنَّه لا يقرُّ صورةً من صور انتحارها .

ومن كان أكبر عمله إنشاء الحقائق الإنسانيَّة ، وتقريرها شريعةً ، وعاطفةً ، وأعمالاً ، فلا جرم كان فنُّه غير الذي أكبرُ عمله تمويه تلك الحقائق ، وزخرفتها ؛ ليقع الإحساس بها على غير وجهها ، فتخفُّ بالواقع منها على النَّفس خفَّة الكذب في ساعة تصديقه ؛ وهذا هو أكبر عمل الشعر .

وها هنا سرٌّ دقيقٌ لا يتمُّ كلامنا إلا بشرحه ، ولنقطع القول في هذا المعنى ، فيظهر حقُّه من باطنه : قلنا آنفاً : إنَّ النَّبيَّ ﷺ ليس كغيره من بلغاء الناس : يتَّصل بالطَّبيعة يستملي منها ، بل هو نبيٌّ مرسلٌ متَّصل بمصدرها الأزليِّ ليملي فيها . ومعنى هذا : أنَّه لا يعرض له من زيغ النَّفس ما يعرض لغيره من

النَّاسَ ، فأحكم حكماء الدُّنيا لا يستطيع أن يتبين جزءاً صغيراً من الكون على حقيقته ؛ إذ كانت حواسُّ الجسم غير مهياةً لذلك ، ففهمُ جزءٍ من الكون فهماً صادقاً جزءاً لا يتمُّ إلا بفهم الكون بأجمعه ، فهو كُلُّه ذرَّةٌ مكبرةٌ إلى ما لا ينتهي ولا يحدثُ ، وليست الثُّبُوتُ شيئاً غير الاتصال بالسُّرِّ .

والحاضرُ الَّذي يكون في إنسانٍ من النَّاسِ ، هو حاضراً ليس غير ؛ لأنَّه يتحوَّلُ ، ويفنى ، فهو من الزَّيغ ؛ الَّذي يعتري النَّفسَ ، ومنه كُلُّ أغراض الحياة البشريَّة الفانية ، ولهذا كان طابع الله على نبيِّنا ﷺ هو تجريده من زيغ الهوى ، وسرف الطَّبيعة ، فهو من النَّاسِ ، ولكنَّه متخلِّقٌ بأخلاق الله سبحانه ، وله في هذا الباب ما ليس لأحدٍ ، ولا يطيقه أحدٌ ، ويجب على من يقرأ سيرته ، وشماله ، وحديثه أن يبحث دائماً على طابع الله في كلِّ شيءٍ منها فإنَّه سيرى حينئذٍ كأنَّه يدرسها مع الملائكة ، لامع الناس ، وسيظهر له من تفسيرها : أنَّ الدُّنيا لم تستطع تحقيق الأخلاقية العليا إلا فيها ، وأنَّه ﷺ كان إنساناً ، وكان أيضاً حركةً في تقدُّم الإنسانية ؛ وأنَّ من معجزاته : أنَّه أطاق في تاريخه ما عجزت عنه البشريَّة في تاريخها ، وأنَّ كلَّ أموره ﷺ موضوعةٌ وضِعاً إلهياً ، كأنَّها صفاتٌ كوَّنها الله ، وعلَّقها في التاريخ لمعاني الحياة ، تعليق الشَّمس في السَّماء لموادِّ الحياة .

إنَّ الشَّهوات ، والمصالح إنَّما هي حصر النَّفس في جانبٍ من الشُّعور محدودٍ بلذَّاتٍ ، وهموم ، وأحاسيس تجعل غرض الإنسان في الإنسان نفسه ، فهو كما يملأ معدته ، ويتأنَّق في الاختيار لها ، يريد من كلِّ ذلك أن يملأ شخصه على هذه الطَّريقة بعينها ، طريقة إشباع معدته . . . وبهذا تسخر منه حقائق الكون ، لأنَّها لا تحدُّ بشخصٍ ، ولا تنحصر في أحدٍ ، وكلُّ من كانت حدوده الإنسانية جسمه ، ولذَّات جسمه ، فهو في مقدار هذا الكون كالميت المحدود من الأرض كُلِّها بقبره ، وتراب قبره ، وإنَّه ليجد جسمه ، وأكاذيب الطَّبيعة عليه ، ولكنَّه لن يجد الرُّوح ، وحقائقها ، وإذا لم يجد هذه ؛ فلن يعرف الكون ، وأسواره ؛ وإذا فقد هذا ؛ فهو الحاضر الضَّيق المشوَّه المكذوب ، ومن ثمَّ ففئتُه شهوة إحساسه ؛ وإن كان مخدوعاً ، وشهوة نظره ؛ وإن كان ملبساً عليه ، وشهوة خياله ؛ وإن كان التَّمويه ، والزُّور ، والحاضر

الضَّيِّق المشوَّه المكذوب الخادع هو المسمَّى في لغة القرآن والحديث « بالدُّنيا » فإذا اتَّسع الإنسان لروحه ، وأدرك حقيقتها ، ووعى ما بينها وبين الكون ، وأخذ يحقق هذه الرُّوح السَّماويَّة في أعماله ، وتخطَّى حدود جسمه إلى فكرة الخلود ، فهذا كلُّه هو المسمَّى في لغة القرآن ، والحديث « بالآخرة » فهما كلمتان في منتهى الإبداع من الفنِّ ، والفلسفة ؛ وعلى ذلك يؤوِّل قوله ﷺ في خطبته : « من كان همُّه الآخرة ؛ جمع الله شمله ، وجعل غناه في قلبه ، وأتته الدُّنيا وهي راغمةٌ ؛ ومن كان همُّه الدُّنيا فرَّق الله أمره ، وجعل فقره بين عينيه ولم يأتِه من الدُّنيا إلا ما كُتِب له » (١) .

وأنت إذا فسَّرت هذه الكلمات بما وصفنا لك ، ووجَّهتها على ذلك التَّأويل ؛ رأيت عجائب معانيها لا تنقضي ، أدركت سرَّ قوله ﷺ : « إني على علم من الله علَّمنيه » (٢) فأتَّسع الذَّات الإنسانيَّة ، وماذَّتها لحقائق الكون ، يجعل الإنسان كالكون نفسه ، مجتمعاً غير مفرَّقٍ على هموم الحياة ؛ ويجعل الغنى معنى لا مادَّة ؛ ولو امتلك إنسان من النَّاس كلَّ ما طلعت عليه الشَّمس ، وكان له كنزٌ في المشرق ، وكنزٌ في المغرب ؛ لما بلغ شيئاً قليلاً من لذة هذا المعنى في قلبه ؛ وفي هذه الحالة تصبح الدُّنيا العريضة ؛ التي يهلك النَّاس في تحصيلها ، وليست إلا ضرورةً صغيرةً ، قد تكون في ثوبٍ ، ولقيماتٍ ونحوها ممَّا لا خطر له ، وهذا هو إرغامها وهي مالكة الملوك ، فإذا ضاق الإنسان عن روحه ؛ أصبحت النَّفس كالمنخل يوضع الدَّقِيق النَّاعم فيه ؛ ليخرج منه ، فيمسكه كلُّه ، ولا يمسك منه شيئاً ، ووضع بين عينيه معنى الفقر ، فهي تعمل أبداً لتمتلىء ، ولا تمتلىء أبداً ؛ وإذا كان المنخل متخذاً على الطَّريقة التي صنع بها ؛ فققره - ولا جرم - معلَّقٌ عليه من ذات تركيبه . « أفهمت ... ؟ » .

ولمَّا كان النَّبيُّ ﷺ متساوقاً (٣) مع الحقيقة ، متَّصلاً بها ، محدوداً برَّبِّه ، لا بنفسه ؛ كان لذلك خارجاً من حاضر ما نحن فيه ، ممتدّاً بمعناه الإنسانيِّ

(١) رواه ابن ماجه (٤١٠٥) والطبراني في المعجم الأوسط (٢٤٧/١٠) . « راغمة » : منقادة ، صاغرة .

(٢) رواه البخاري (١٢٢) ، ومسلم (٢٣٨٠) .

(٣) « متساوقاً » : ساوق فلاناً : تابعه ، وسايره ، وجاراه .

الكامل إلى المستقبل الذي وراء الحياة ، فما نحضره نحن بطبيعتنا في بعض الأسماء لا يلتفت هو إليه بطبيعته ؛ ومن ذلك أوصاف الغنى ، والحلية ، والتَّعِيم ، والمتاع ، والجمال ، والمطعم ، والمشرَب ، وما داخل الطَّبيعة من مثل معانيها ، وما جرى هذا المجرى ، فهذا كلُّه يراه النَّاس من جهة الحاجة إليه ، والمطعم فيه ؛ إذ كان ضعف إدراكهم ، وضيق وعيهم ممَّا يبدع لهم أكاذيب الخيال فتجيء من ذلك أوصافهم وفنون أوصافهم ، أمَّا النَّبِيُّ ﷺ فيرى ذلك من ناحية الغنى عنه والشمُو عليه ؛ إذ كان لا ينظر بطبيعة روحه العظيمة إلا أعلى النظَّرين ، وأظهرهما ، فأخر إدراكنا للحقيقة والطَّبيعة أوَّل إدراكه هو للطَّبيعة والحقيقة ، وما تعجز عنه الإنسانيَّة تبدأ منه النَّبُوَّة .

وعلى هذا فإنَّ من أقوى البراهين على كماله ﷺ ، ونبوَّته ، واتِّساع روحه ، ونفاذ إدراكه لحقائق الكون أنَّه لم يتبسَّط في الفنون كما يصنع البلغاء ، ولم يأخذهم مأخذهم فيها ؛ إذ كانت كلُّها من أكاذيب القلب والفكر ، والعين .

وفي قانون الحقيقة : أنَّ الأشياء هي كلُّ الأشياء ، وهي كما هي ، أمَّا في قانون الكذب ، فالأشياء كلُّها ما تختاره أنت منها ، وكما تختاره .

بحسب الدُّنيا من جمال فنَّه ﷺ ما يضيف إلى الحياة عظمة الأشياء العظيمة ، ويدفع الإنسانيَّة في طريقها الواحد الذي هو بين الأب والأمِّ ، طريق الأخ إلى أخيه ، يكون في الدُّنيا بين الرَّجلين كما هو الدَّم بين القلبين رحمةً ، ومودَّةً ، وبحسبنا من جمال هذا الفنِّ ما يهدي الإنسان إلى حقيقة نفسه ؛ فيقرُّه في الحقيقيِّ من وجوده الإنسانيِّ ، ويجعل الفضائل كلُّها تربيةً للقلب ؛ يكبرُ بها ، ثمَّ يكبرُ ، ثمَّ لا يزال يكبرُ حتَّى يتَّسع لحقيقة هذه الكلمة الكبرى : « الله أكبر » .

* * *

قرآن الفجر (١)

كنت في العاشرة من سنِّي ، وقد جمعتُ القرآنَ كلّهُ حفظاً ، وجوّدتهُ بأحكام القراءة ، ونحن يومئذٍ في مدينة (دمنهور : عاصمة البحيرة) وكان أبي - رحمه الله - كبير القضاة الشرعيين في هذا الإقليم ، ومن عادته أنّه كان يعتكف كلّ سنة في أحد المساجد عشرة الأيام الخيرة من شهر رمضان ؛ يدخل المسجد فلا يبرحه إلا ليلة عيد الفطر بعد انقضاء الصوم ؛ فهناك يتأمل ، ويتعبّد ، ويتّصل بمعناه الحقّ ، وينظر إلى الزائل بمعنى الخالد ، ويطلّ على الدُّنيا إطلال الواقف على الأيام السّائرة ويغير الحياة في عمله ، وفكره ، ويهجر تراب الأرض ، فلا يمشي عليه ، وتراب المعاني الأرضيّة ، فلا يتعرّض له ، ويدخل في الزّمن المتحرّر من أكثر قيود النّفس . ويستقرّ في المكان المملوء للجميع بفكرة واحدة لا تتغيّر ، ثمّ لا يرى من النّاس إلا هذا النّوع المرطبّ الروح بالوضوء ، المدعوّ إلى دخول المسجد بدعوة القوّة السّامية ، المنحنيّ في ركوعه ؛ ليخضع لغير المعاني الدّليّة ، السّاجد بين يدي ربّه ، ليدرك معنى الجلال الأعظم .

وما هي حكمة هذه الأمكنة ؛ التي تقام لعبادة الله ؟ إنّها أمكنة قائمة في الحياة تُشعر القلب البشريّ في نزاع الدُّنيا : أنّه إنسانٌ لا في بهيمة .

* * *

وذهبتُ ليلةً فبثُّ عند أبي في المسجد ؛ فلمّا كنّا في جوف الليل الأخير أيقظني للسّحور ، ثمّ أمرني ، فتوضّأت لصلاة الفجر ، وأقبل هو على قراءته ، فلمّا كان السّحر الأعلى هتف بالدّعاء المأثور : « اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ ! أنت نور السّموات والأرض ، ولك الحمد ، أنت بهاء السّموات والأرض ، ولك الحمد ، أنت زين السّموات والأرض ، ولك الحمد ، أنت قيام السّموات والأرض ومن فيهنّ ، ومن عليهنّ ، أنت الحقّ ، ومنك الحقّ . . . »^(٢) إلى آخر الدعاء .

(١) أنشأها قبل موته بثلاثة أشهر ، فاعجب له يذكر أوّليته وهو على أبواب آخرته . (س) .

(٢) رواه البخاري (١١٢٠) ، ومسلم (٧٦٩) .

وأقبل الناس ينتابون المسجد ، فأنحدرنا من تلك العليّة التي يسمونها (الدّكّة) وجلسنا ننتظر الصّلاة ، وكانت المساجد في ذلك العهد تُضاء بقناديل الزيت ، في كل قنديل ذبالة^(١) يرتعش الثّور فيها خافتاً ضئيلاً يَبْضُ بصيصاً كأنّه بعض معاني الضّوء ، لا الضّوء نفسه ؛ فكانت هذه القناديل - والظلام يرتجّ حولها - تلوح كأنّها شقوقٌ مضيئةٌ في الجوّ ، فلا تكشف الليل ؛ ولكن تكشف أسرارهِ الجميلة ، وتبدو في الظلمة كأنّها تفسير ضعيفٌ لمعنى غامضٍ يوميٍّ إليه ، ولا يُبينه ، فما تشعر النَّفس إلا أنّ العين تمتدّ في ضوئها من المنظور إلى غير المنظور كأنّها سرٌّ يشفّ عن سرٍّ .

وكان لها منظر كمنظر الثّجوم يُنمّ جمالَ الليل بالقائه السّعلَ في أطرافه العليا ، واللباس الظّلام زينتَه الثّوراتيّة ؛ فكان الجالس في المسجد وقت السّحر يشعر بالحياة كأنّها مخبوءةٌ ، ويُحسّ في المكان بقايا أحلام ، ويسري حوله ذلك المجهول ؛ الذي سيخرج منه الغد ؛ وفي هذا الظلام الثّورانيّ تنكشف له أعماقه منسكباً فيها روح المسجد ، فتعتربه حالةٌ روحانيّةٌ يستكين فيها للقدر هادئاً ، وادعاً ، راجعاً إلى نفسه مجتمعاً في حواسّه ، منفرداً بصفاته ؛ منعكساً عليه نورُ قلبه ، كأنّه خرج من سلطان ما يضيء عليه النّهار ، أو كأنّ تلك الظلمة قد طمست فيه على ألوان الأرض .

ثمّ يشعر بالفجر في ذلك الغَيْش عند اختلاط آخر الظّلام بأوّل الضّوء ، شعوراً ندياً كأنّ الملائكة قد هبطت تحمل سحابةً رقيقةً تمسح بها على قلبه ؛ ليتنصّر من يُبسّ ويرقق من غلظةٍ . وكأنّما جاؤوه مع الفجر ليتناول النّهار من أيديهم مبدوءاً بالرحمة مفتتحاً بالجمال ، فإذا كان شاعر النَّفس التقى فيه الثّور السّماويّ بالثّور الإنسانيّ فإذا يتلأأ في روحه تحت الفجر .

* * *

لا أنسى أبداً تلك السّاعة ونحن في جوّ المسجد ، والقناديل معلقةٌ كالثّجوم في مناطها من الفلك ، وتلك الشّرج ترتعش فيها ارتعاش خواطر الحبّ ، والنّاس جالسون عليهم وقار أرواحهم ، ومن حول كلّ إنسانٍ هدوءٌ قلبه وقد استبهمت

(١) « ذبالة » : فتيلة .

الأشياء في نظر العين ؛ ليلبسها الإحساس الروحاني في النفس ، فيكون لكل شيء معناه الذي هو منه ، ومعناه الذي ليس منه ، فيخلق فيه الجمال الشعري ، كما يخلق للنظر المتخيل .

لا أنسى أبداً تلك الساعة وقد انبعث في جو المسجد صوتٌ غرّدٌ رخيماً ، يشقُّ سدفة^(١) الليل في مثل رنين الجرس تحت الأفق العالي ، وهو يرتل هذه الآيات من آخر سورة النحل :

﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّ لَّهُم بِالْآيِ هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ [١٢٩] وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ ﴿١٣٠﴾ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٣١﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿١٣٢﴾ [النحل : ١٢٥ - ١٣٨] .

* * *

وكان هذا القارئ يملك صوته أنم ما يملك ذو الصّوت المطرب ، فكان يتصرّف به أحلى ممّا يتصرّف القمر^(٢) وهو ينوح في أنغامه ، وبلغ في التطريب كلّ مبلغٍ يقدر عليه القادر ، حتّى لا نفسّر اللّذة الموسيقية بأبداع ممّا فسرها هذا الصّوت ، وما كان إلا كالبلبل هزته الطّبيعة بأسلوبها في جمال القمر ، فاهتزّ بجوابها بأسلوبه في جمال التغريد .

كان صوته على ترتيبٍ عجيبٍ في نغماته ، يجمع بين قوّة الرّقة وبين رقة القوة ، ويضطرب اضطراباً روحانياً كالحزن اعتراه الفرح على فجأة ، يصبح الصّبيحة تترجّع في الجوّ ، وفي النفس ، وتردّد في المكان ، وفي القلب ، ويتحوّل بها الكلام الإلهي إلى شيءٍ حقيقيٍّ ، يلبس فيرفض^(٣) عليها بمثل النّدى ، فإذا هي ترفّ رفيفاً ، وإذا هي كالزّهرة التي مسحها الطّل^(٤) .

وسمعنا القرآن غصّاً طرياً كأول ما نزل به الوحي ، فكان هذا الصّوت الجميل

(١) « سدفة » : ظلمة .

(٢) « القمر » : ضرب من الحمام المطوّق ، حسن الصوت .

(٣) « يرفض » : ارفضّ الدمع ونحوه : ترشّش ، وتفرّق ، وسال متتابعاً .

(٤) « الطّل » : المطر الخفيف الضعيف الصغير القطر .

يدور في النفس كأنه بعض السرّ الذي يدور في نظام العالم ؛ وكان القلب وهو يتلقّى
الآيات كقلب الشجرة يتناول الماء ، ويكسوها منه .

واهتزّ المكان ، والزّمان كأنّما تجلّى المتكلّم سبحانه وتعالى في كلامه ، وبدأ
الفجر كأنّه واقفٌ يستأذن الله أن يضيء من هذا الثّور .

وكنا نسمع قرآن الفجر وكأنّما محيت الدّنيا التي في الخارج من المسجد ،
وبطل باطلها ، فلم يبقَ على الأرض إلا الإنسانية الطّاهرة ومكان العبادة ، وهذه هي
معجزة الرّوح متى كان الإنسان في لذّة روحه مرتفعاً على طبيعته الأرضيّة .

أمّا الطّفل الذي كان فيّ يومئذٍ فكأنّما دُعِيَ بكلّ ذلك ليحمل هذه الرّسالة ،
ويؤدّيها إلى الرّجل الذي يجيء فيه من بعد ، فأنا في كلّ حالة أخضع لهذا الصّوت :
﴿ آدَعْ إِلَيَّ سَبِيلَ رَبِّكَ ﴾ [النحل : ١٢٥] ؛ وأنا في كلّ ضائقة أخضع لهذا الصّوت ﴿ وَأَصْبِرْ
وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللّهِ ﴾ [النحل : ١٢٧] .



اللغة والدين والعادات (١)

باعتبارها من مقومات الاستقلال

ليست حقيقة الأمة في هذا الظاهر ؛ الذي يبدو من شعب مجتمع ، محكوم بقوانينه وأوضاعه ؛ ولكن تلك الحقيقة هي الكائن الروحي المكتن في الشعب ، الخالص له من طبيعته ، المقصور عليه في تركيبه كعصير الشجرة ؛ لا يرى عمله ، والشجرة كلها هي عمله .

وهذا الكائن الروحي هو الصورة الكبرى للنسب في ذوي الوشيجة (٢) من الأفراد ، بيد أنه يحقق في الشعب قرابة الصفات بعضها من بعض ؛ فيجعل للأمة شأن الأسرة ، ويخلق في الوطن معنى الدار ، ويوجد في الاختلاف نزعة التشابه ، ويرد المتعدد إلى طبيعة الوحدة ، ويدع للأمة شخصيتها المتميزة ، ويوجب لهذه الشخصية بإزاء غيرها قانون التناصر ، والحمية ؛ إذ يجعل الخواطر مشتركة ، والدواعي مستوية ، والتوازع متآزرة ، فتجمع الأمة كلها على الرأي : تتساند له بقواها ، ويشد بعضها بعضاً فيه ؛ وبهذا كله يكون روح الأمة قد وضع في كلمة الأمة معناها .

والخلق القوي الذي يُنشئه للأمة كائنها الروحي ، هو المبادئ المنتزعة من أثر الدين ، والبلاغة ، والعادات ، وهو قانون نافذ يستمد قوته من نفسه ؛ إذ يعمل في الحيز الباطن من وراء الشعور ، متسلطاً على الفكر ، مصرفاً لبواعث النفس ، فهو وحده الذي يملأ الحي بنوع حياته ، وهو طابع الزمن على الأمم ، وكأنه على التحقيق وضع الأجداد علامتهم الخاصة على ذريتهم .

* * *

(١) أنشأها للمسابقة الأدبية العامة في عهد علي ماهر باشا سنة (١٩٣٦) ، وانظر « في النقد » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « الوشيجة » : القرابة المشبكية المتصلة .

وأما اللُّغة فهي صورة وجود الأُمَّة بأفكارها ، ومعانيها ، وحقائق نفوسها ، وجوداً متميزاً قائماً بخصائصه ، فهي قومية الفكر ، تتحدُّ بها الأُمَّة في صور التفكير ، وأساليب أخذ المعنى من المادَّة . والدقَّة في تركيب اللُّغة دليلٌ على دقَّة المَلَكات في أهلها ، وعمقُها هو عمقُ الرُّوح ، ودليل الحسِّ على ميل الأُمَّة إلى التفكير ، والبحث في الأسباب والعِلل ، وكثرةُ مشتقَّاتها برهانٌ على نزعة الحرِّيَّة ، وطماحها ، فإنَّ روح الاستعباد ضيقٌ لا يتَّسع ، ودأبه لزومُ الكلمة ، والكلمات القليلة .

وإذا كانت اللُّغة بهذه المنزلة ، وكانت أمَّتُها حريصةً عليها ، ناهضةً بها ، متَّسعةً فيها ، مكبرةً شأنها ؛ فما يأتي ذلك إلا من روح التسلُّط في شعبها ، والمطابقة بين طبيعته وعمل طبيعته ، وكونه سيِّد أمره ؛ ومحقق وجوده ، ومستعمل قوَّته ، والأخذ بحقه ؛ فأما إذا كان منه التراخي ، والإهمال ، وترك اللُّغة الطَّبِيعِيَّة السُّوقِيَّة ، وإصغارُ أمرها ، وتهوينُ خطِّها ، وإيثارُ غيرها بالحبِّ ، والإكبار ؛ فهذا شعبٌ خادِمٌ ، لا مخدومٌ ، تابعٌ ، لا متبوعٌ ، ضعيفٌ عن تكاليف السِّيادة ، لا يطيق أن يحمل عظمة ميراثه ، مجتزئٌ ببعض حقه ، مكتفٍ بضرورات العيش ، يوضِّع لحكمه القانونُ الَّذي أكثره للحرمان ، وأقلُّه للفائدة الَّتِي هي كالحرمان .

لا جرم كانت لغة الأُمَّة هي الهدفُ الأوَّل للمستعمرين ؛ فلن يتحوَّل الشعبُ أوَّل ما يتحوَّل إلا من لغته ؛ إذ يكون منشأ التحوُّل من أفكاره ، وعواطفه ، وآماله ، وهو إذا انقطع من نسب لغته ؛ انقطع من نسب ماضيه ، ورجعت قوميَّته صورةً محفوظةً في التاريخ ، لا صورةً محقَّقةً في وجوده ، فليس كاللُّغة نسبٌ للعاطفة ، والفكر ، حتَّى إنَّ أبناء الأب الواحد لو اختلفت ألسنتهم ، فنشأ منهم ناشئٌ على لغةٍ ، ونشأ الثَّاني على أخرى ، والثَّالث على لغةٍ ثالثةٍ ؛ لكانوا في العاطفة كأبناء ثلاثة آباء .

وما ذلَّت لغةُ شعبٍ إلا ذلَّ ، ولا انحطَّت إلا كان أمرُه في ذهاب وإدبار ، ومن هذا يعرِضُ الأجنبيُّ المستعمرُ لغته فرضاً على الأُمَّة المستعمَرة ، ويركبهم بها ، ويُشعِرُهم عظمتهم فيها ، ويستلجِّقُهم من ناحيتها ؛ فيحكم عليهم أحكاماً ثلاثةً في عملٍ واحدٍ : أمَّا الأوَّل ؛ فحبسُ لغتهم في لغته سجيناً مؤبداً ، وأمَّا الثَّاني ؛ فالحكم

على ماضيهم بالقتل محوًا ، ونسيانًا ؛ وأما الثالثُ فتقييدُ مستقبلهم في الأغلال التي يصنعها ؛ فأمرهم من بعدها لأمره تبع .

والذين يتعلّقون اللغات الأجنبية ينزعون إلى أهلها بطبيعة هذا التعلّق ، إن لم تكن عصبيّتهم للغتهم قويّةً مستحكمةً من قبل الدّين ، أو القوميّة ؛ فتراهم إذا وهنت فيهم هذه العصبيّة يخلجون من قوميتهم ، ويتبرّؤون من سلفهم ، وينسلخون من تاريخهم ، وتقوّم بأنفسهم الكراهة للغتهم ، وآداب لغتهم ، ولقومهم ، وأشياء قومهم ؛ فلا يستطيع وطنهم أن يُوحى إليهم أسرار روحه ؛ إذ لا يوافق منهم استجابة في الطبيعة ؛ وينقادون بالحبّ لغيره ، فيتجاوزونه وهم فيه ، ويرثون دماءهم من أهلهم ، ثمّ تكون العواطف في هذه الدّماء للأجنبيّ ، ومن ثمّ تصبح عندهم قيمة الأشياء بمصدرها ، لا بنفسها ، وبالخيال المتوهّم فيها ، لا بالحقيقة التي تحملها ؛ فيكون شيء الأجنبيّ في مذهبهم أجمل ، وأثمن ، لأنّ إليه الميل ، وفيه الإكبار ، والإعظام ؛ وقد يكون الوطنيّ مثله ، أو أجمل منه ، بيد أنّه فقد الميل ، فضعفت صلته بالنفس ، فعادت كلّ مميّزاته فضعفت لا تميّزه .

وأعجب من هذا في أمرهم : أنّ أشياء الأجنبيّ لا تحمّل معانيها السّاحرة في نفوسهم إلا إذا بقيت حاملةً أسماءها الأجنبيةّة ، فإنّ سُمّي الأجنبيّ بلغتهم القوميّة ، نقصَ معناه عندهم ، وتصاغَر ، وظهرت فيه ذلّة . . . وما ذاك إلا صغر نفوسهم ، وذلتّها ؛ إذ لا يتتخون لقوميّتهم ، فلا يُلهمهم الحرف من لغتهم ما يلهمهم الحرف الأجنبيّ .

والشّرقُ مبتلى بهذه العلّة ، ومنها جاءت مشاكله ، أو أكثرها ؛ وليس في العالم أمةٌ عزيزةٌ الجانب تقدّم لغةً غيرها على نفسها ، وبهذا لا يعرفون للأشياء الأجنبيةّة موضعاً إلا من وراء حُدود الأشياء الوطنيّة ؛ ولو أخذنا نحن الشّرقيّين بهذا ، لكان هذا وحده علاجاً حاسماً لأكثر مشاكلنا .

فاللغات تتنازعُ القوميّة ، ولهيّ - والله - احتلالٌ عقليّ في الشُّعوب ؛ التي لحقتْ عصبيّتها ؛ وإذا هانت اللغة القوميّة على أهلها ، وأثرت اللغة الأجنبيةّة في الخلُق القوميّ ما يؤثّر الجوّ الأجنبيّ في الجسم ؛ الذي انتقل إليه ، وأقام فيه . أمّا إذا قويت العصبيّة ، وعزّت اللغة ، واثارت لها الحيّة ؛ فلن تكون اللّغات الأجنبيةّة إلا خادمةً يُرتفَقُ بها ، يرجع شبرُ الأجنبيّ شبراً ، لا متراً . . . وتكون تلك

العصبية اللغة القومية مائة ، وعونا لكل ما هو قومي ، فيصبح كل شيء أجنبي قد خضع لقوة القاهرة غالبية ، هي قوة الإيمان بالمجد الوطني ، واستقلال الوطن ؛ ومتى تعين الأول أنه الأول ، فكل قوى الوجود لا تجعل الذي بعده شيئاً إلا أنه الثاني .

* * *

والدين هو حقيقة الخلق الاجتماعي في الأمة ، وهو الذي يجعل القلوب كلها طبقة واحدة على اختلاف المظاهر الاجتماعية عالية ، ونازلة ، وما بينهما ، فهو بذلك الضمير القانوني للشعب ، وبه لا بغيره ثبات الأمة على فضائلها النفسية ، وفيه لا في سواه معنى إنسانية القلب .

ولهذا كان الدين من أقوى الوسائل التي يُعَوَّل عليها في إيقاظ ضمير الأمة ، وتنبيه روحها ، واهتياج خيالها ؛ إذ فيه أعظم السلطة ؛ التي لها وحدها قوة الغلبة على الماديات ؛ فسلطان الدين هو سلطان كل فرد على ذاته ، وطبيعته ؛ ومتى قوي هذا السلطان في الشعب ، كان حميئاً أياً ، لا ترغمه قوة ، ولا يعنو للقهر .

ولولا التدئين بالشرعية ، لما استقامت الطاعة للقانون في النفس ، ولولا الطاعة النفسية للقوانين ؛ لما انتظمت أمة ؛ فليس عمل الدين إلا تحديد مكان الحي في فضائل الحياة ، وتعيين تبعته في حقوقها ، وواجباتها ، وجعل ذلك كله نظاماً مستقراً فيه ، لا يتغير ، ودفع الإنسان بهذا النظام نحو الأكمل ، ودائماً نحو الأكمل .

وكل أمة ضعف الدين فيها اختلفت هندستها الاجتماعية وماج بعضها في بعض ، فإن من دقيق الحكمة في هذا الدين : أنه لم يجعل الغاية الأخيرة من الحياة غاية في هذه الأرض ، وذلك لتنظم الغايات الأرضية في الناس ، فلا يأكل بعضهم بعضاً ؛ فيغني الغني ، وهو آمن ، ويفقر الفقير ، وهو قانع ، ويكون ثواب الأعلى في أن يعود على الأسفل بالمبرة ، وثواب الأسفل في أن يصبر على ترك الأعلى في منزلته ؛ ثم ينصرف الجميع بفضائلهم إلى تحقيق الغاية الإلهية الواحدة ؛ التي لا يكبر عليها الكبير ، ولا يصغر عنها الصغير ؛ وهي الحق ، والصلاح ، والخير ، والتعاون على البر ، والتقوى .

وما دام عمل الدين هو تكوين الخلق الثابت ، الدائب في عمله ، المعتر

بقوّته ، المطمئن إلى صبره ، الثّافر من الضّعف ، الأبيّ على الدّلّ ، الكافر بالاستعباد ، المؤمن بالموت في المدافعة عن حوزته ، المجزيّ بتساميه ، وبذله ، وعطفه ، وإيثاره ، ومفاداته ، والعامل في مصلحة الجماعة ، المقيد في منافعه بواجباته نحو النّاس - ما دام عمل الدّين هو تكوين هذا الخلق - فيكون الدّين في حقيقته هو جَعْلُ الحسّ بالشريعة أقوى من الحسّ بالمادّة ، ولعمري ! ما يجدُ الاستقلال قوّة هي أقوى له ، وأردُّ عليه من هذا المعنى ؛ إذ تقرّر في نفوس الأُمّة ، وانطبعت عليه .

وهذه الأُمّة الدّينيّة التي يكون واجبها أن تشرف ، وتسود ، وتعتزّ ، يكون واجب هذا الواجب فيها ألا تسقط ، ولا تخضع ، ولا تذللّ .

وبتلك الأصول العظيمة ؛ التي يُنشئها الدّين الصّحيح القويّ في النّفس ، يتهيأ النّجاح السّياسيّ للشّعب المحافظ عليه ، المنتصر له ؛ إذ يكون من الخلال الطّبيعيّة في زعمائه ، ورجاله الثبات على النّزعة السّياسيّة ، والصّلاية في الحقّ ، والإيمان بمجد العمل ، وتغليب ذلك على الأحوال المادّيّة ؛ التي تعرض ذا الرأي لتفتنه عن رأيه ومذهبه : من مالٍ ، أو جاءٍ ، أو منصبٍ ، أو موافقة الهوى ، أو خشية النّقمة ، أو خوف الوعيد ، إلى غيرها من كلّ ما يستميل به الباطل ، أو يُزهب به الظّلم .

ولا يذهبنّ عنك : أنّ الرّجل المؤمن القويّ الإيمان ، الممتلئ ثقةً ، و يقيناً ووفاءً ، وصدقاً ، وعزماً ، وإصراراً على فضيلته ، وثباتاً على ما يلقي في سبيلها ، لا يكون رجلاً كالنّاس ، بل هو رجل الاستقلال الذي واجبه جزءٌ من طبيعته ، وغايته السامية لا تنفصل عنه ، هو رجل صدق المبدأ ، وصدق الكلمة ، وصدق الأمل ، وصدق النّزعة ؛ وهو الرّجل ؛ الذي ينفجر في التّاريخ كلّما احتاجت الحياة الوطنيّة إلى إطلاق قنابلها للنّصر .

* * *

والعادات هي الماضي الذي يعيش في الحاضر ، وهي وحدة تاريخيّة في الشّعب ، تجمعهُ كما يجمعه الأصل الواحد ، ثم هي كالدين في قيامها على أساس أدبيّ في النّفس ، وفي اشتغالها على التّحريم ، والتّحليل ، وتكاد عادات الشّعب تكون ديناً ضيقاً خاصاً به ، يخضره في قبيله ، ووطنه ، ويحقّق في أفرادهِ الألفة ،

والتشابك ، ويأخذهم جميعاً بمذهبٍ واحدٍ : هو إجلال الماضي .

وإجلالُ الماضي في شعبٍ تاريخيٍّ هو الوسيلةُ الروحيةُ التي يستوحي بها الشعبُ أبطاله ، وفلاسفته ، وعلماءه ، وأدباءه ، وأهل الفنِّ منه ، فيُوحون إليه وحيَ عظمائهم ؛ التي لم يغلِبها الموت ، وبهذا تكون صُورُهم العظيمة حيَّةً في تاريخه ، وحيَّةً في آماله ، وأعصابه .

والعادات هي وحدها التي تجعل الوطن شيئاً نفسياً حقيقياً ، حتَّى يشعر الإنسان أنَّ لأرضه أمومة الأمِّ ؛ التي ولدته ، ولقومه أبوة الأب ، الذي جاء به إلى الحياة ، ليس يعرف هذا إلا من اغترب عن وطنه ، وخالط غير قومه ، واستوحش من غير عاداته ؛ فهناك ، هناك يُثبت الوطن نفسه بعظمةٍ وجبروتٍ ، وكأنَّه وحده هو الدُّنيا .

وهذه الطَّبيعة الناشئة في النَّفس من أثر العادات هي التي تُنبِّه في الوطن رُوح التَّميِّز عن الأجنبيِّ ، وتوحش نفسه منه كأنَّها حاسَّة الأرض تنبِّه أهلها ، وتُنذِرهم الخطر .

ومتى صدقت الوطنيَّة في النَّفس أقَرَّت كلَّ شيءٍ أجنبيٍّ في حقيقته الأجنبيَّة ؛ فكان هذا هو أوَّل مظاهر الاستقلال ، وكان أقوى الدَّرَائِع إلى المجد الوطنيِّ .

* * *

وباللُّغة ، والدِّين ، والعادات ينحصر الشعب في ذاته السَّامية بخصائصها ، ومقوِّماتها ، فلا يَسْهَل انتزاعُه منها ، ولا انتساقُه من تاريخه ، وإذ أُلْجِئَ إلى حالٍ من القهر ؛ لم ينخدِل ، ولم يتضعَّض ، واستمرَّ يعمل ما تعملُه الشُّوكَّة الحادَّة : إن لم تُترك لنفسها ، لم تعطِ من نفسها إلا الوَخْزَ .

* * *

تجديد الإسلام^(١)

رسالة الأزهر في القرن العشرين^(٢)

(الأزهر) هذه هي الكلمة لا يقابلها في خيال الأمة المصرية إلا كلمة (الهرم) وفي كلتا اللفظتين يكمن سرٌّ خفيٌّ من أسرار التاريخ ، تجعل بعض الكلمات ميراثاً عقلياً للأمة ، يُنسي مادة اللُّغة فيها ، ولا يبقى منها إلا مادة النَّفس ؛ إذ تكون هذه الكلمات تعبيراً عن شيء ثابت ثبات الفكرة ؛ التي لا تتغيّر ، مستقرٌّ في الرُّوح القوميّة استقراره في الزّمن ، متجسّم من معناه كأنّ الطّبيعة قد أفردته بمادّته دون ما يشاركه في هذه المادّة ، فالحجر في الهرم الأكبر يكاد يكون في العقل زماناً لا حجراً ، وفناً لا جسماً ، والمكان في الأزهر يغيب فيه معنى المكان ، وينقلب إلى قوّة عقليّة ساحرة توجد في المنظور غير المنظور .

وعندي : أنّ الأزهر في زماننا هذا يكاد يكون تفسيراً جديداً للحديث : « مَضْرُ كَنَانَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ » فعلماءه اليوم أسهم نافذةً من أسهم الله يرمي بها من أراد دينه بالسُّوء ، فيمسكها للهيبة ، ويرمي بها للنّصر ، ويجب أن يكون هذا المعنى أوّل معانيهم في هذا القرن العشرين ؛ الَّذِي ابتلي بملءٍ عشرين قرناً من الجرأة على الأديان ، وإهمالها ، والإلحاد فيها .

أوّل شيء في رسالة الأزهر في القرن العشرين : أن يكون أهله قوّة إلهيّة مُعدّة للنّصر ، مهياة للنّضال ، مسدّدة للإصابة ، مقدّرة في طبيعتها أحسن تقدير ، تُشعر النَّاسَ بالاطمئنان إلى عملها ، وتوحي إلى كلّ من يراها الإيمان الثّابت بمعناها ؛ ولن يأتي لهم هذا إلا إذا انقلبوا إلى طبيعتهم الصّحيحة ، فلا يكون العلم تحرّفاً ، ولا مهنةً ، ولا مكسبة^(٣) ، ولا يكون في أوراق الكُتب خيالٌ (أوراق البنك) . . بل

(١) أنشأها للمسابقة الأدبية العامة . (س) .

(٢) لم نتكلم في هذه المقالة عن اللغة ، والأدب ، وتفصيل علوم الأزهر ؛ لأن هذه هي مادة الأزهر ، لا رسالته الجديدة في رأينا . (ع) .

(٣) أي : احتراف العلم للتكسب به ، كما نراه اليوم .

تظهر فيهم العظمة الروحانية آمرة ناهية في المادة ، لا مأمورة منهيّة بها ؛ ويرتفع كلّ منهم بنفسه ، فيكون مُقرّر خُلُقٍ في الحياة قبل أن يكون معلّم علم الحياة ؛ لينبث منهم مغناطيس الثبوة ، يجذب النفوس بهم أقوى ممّا تجذبها ضلالات العصر ؛ فما يحتاج النَّاس في هذا الزّمن إلى العالم ، وإنّ الكتب والعلوم لتملأ الدُّنيا ، وإنّما يحتاجون إلى ضمير العالم .

وقد عجزت المدنيّة أن توجد هذا الضّмир ، مع أنّ الإسلام في حقيقته ليس شيئاً إلا قانون هذا الضّмир ؛ إذ هو دين قائم على أنّ الله لا ينظر من الإنسان إلى صورته ، ولكن إلى عمله ؛ فأوّل ما ينبغي أن يحمله الأزهر من رسالته ، ضمائر أهله .

والنّاس خاضعون للمادّة بقانون حياتهم ، وبقانون آخر ، هو قانون القرن العشرين . فهم من ثمّ في أشدّ الحاجة إلى أن يجدوا بينهم المتسلّط على المادّة بقانون حياته ؛ ليرؤا بأعينهم القوى الدّنيّة مغلوبة ، ثمّ ليجدوا في هذا الإنسان أساس القدوة والاحتذاء ، فيتصلّوا منه بقوتين : قوّة التّعليم ، وقوّة التّحويل .

وهذا هو سرّ الإسلام الأوّل ؛ الذي نفّذ به من أمّة إلى أمّة ، ولم يقم له شيء يصدّه ؛ إذ كان ينفذ في الطّبيعة الإنسانيّة نفسها .



ومن أخصّ واجبات الأزهر في هذا القرن العشرين : أن يعمل أوّل شيء لإقرار معنى الإسلام الصّحيح في المسلمين أنفسهم ، فإنّ أكثرهم اليوم قد أصبحوا مسلمين بالنّسب لا غير . . . وما منهم إلا من هو في حاجة إلى تجديد إسلامه .

والحكومات الإسلاميّة عاجزة في هذا ، بل هي من أسباب هذا الشرّ ؛ لأنّ لها وجوداً سياسياً ، ووجوداً مدنيّاً ؛ أمّا الأزهر فهو وحده الذي يصلح لإتمام نقص الحكومة في هذا الباب ؛ وهو وحده الذي يسعه ما تعجز عنه ، وأسباب نجاحه مهية ثابتة ؛ إذ كان له بقوة التّاريخ حكم الرّعاية الإسلاميّة . وكانت فيه عند المسلمين بقيّة الوحي على الأرض ؛ ثمّ كان هو صورة المزاج التّفنسيّ الإسلاميّ المحض ؛ بيد أنّه فرّط في واجب هذه الرّعاية ، وفقد القوّة التي كان يحكم بها ، وهي قوّة المثل الأعلى ؛ التي كانت تجعل الرّجل من علمائه كما قلنا مرّة : إنساناً تتخيّره المعاني السياسيّة ، تظهر فيه بأسلوب عمليّ ، فيكون في قومه ضرباً من التّربية ، والتّعليم بقاعدة متزعّزة من مثالها ، مشروحة بهذا المثل نفسه .

والعقيدة في سواد النَّاس بغير هذا المثل الأعلى هي أوَّل مغلوب في قوى الحياة .

لقد اعتاد المسلمون من قديم أن يجعلوا أبصارهم إلى علماء الأزهر ، فهم يتبعونهم ، يتأسون بهم ، ويمنحونهم الطاعة ، وينزلون على حكمهم ، ويلتمسون في سيرتهم التفسير لمشكلات النفس ، ويعرفون بهم معنى صغر الدنيا ، ومعنى كبر الأعمال العظيمة ؛ وكان غنى العالم الديني شيئاً غير المال ، بل شيئاً أعظم من المال ؛ إذ كان يجد حقيقة الغنى في إجلال النَّاس لفقره كأنه ملك ، لا فقر ، وكان زهده قوة حاکمة فيها الصلابة ، والشدة ، والهيبة ، والسمو ، وفيها كل سلطان الخير ، والشر ؛ لأنَّ فيها كلَّ النزعات الاستقلالية : ويكاد الزهد الصحيح يكون هو وحده القوة ؛ التي تجعل علماء الدين حقائق مؤثرة عاملة في حياة النَّاس أغنيائهم ، وفقرائهم ، لا حقائق متروكة لنفسها ، يوحش النَّاس منها : أنها متروكة لنفسها .

* * *

وعلماء الأزهر في الحقيقة قوانين نفسية نافذة على الشعب ، وعملهم أَرَدُّ على النَّاس من قوانين الحكومة ، بل هم التصحيح لهذه القوانين إذا جرت الأمور على عللها ، وأسبابها ، فيجب عليهم أن يحققوا وجودهم ، وأن يتناولوا الأمة من ناحية قلوبها ، وأرواحها ، وأن يُعِدُّوا تلاميذهم في الأزهر ، كما يعدُّون القوانين الدقيقة ، لا طلاباً يرتزقون بالعلم .

أين صوت الأزهر ، وعمله في هذه الحياة المائجة بما في السطح وما في القاع . . ؟ وأين وحي هذه القوة ؛ التي ميثاقها أن تجعل الثبوة كأنها شيء واقع في الحياة العصرية ، لا خبر تاريخي فيها ؟!

لقد أصبح إيمان المسلمين كأنه عادة الإيمان ، لا الإيمان نفسه ، ورجع الإسلام في كتبه الفقهية ، وكأنه أديان مختلفة متناقضة ، لا دين واحد ، فرسالة الأزهر أن تجدد عمل الثبوة في الشعب ، وأن يُنقي عمل التاريخ في الكتب ، وأن يبطل عمل الوثنية في العبادات ، وأن يعطي الأمة دينها الواضح السَّمح الميسر ، وقانونها العملي ؛ الذي فيه سعادتها ، وقوتها .

ولا وسيلة إلى ذلك إلا أن يكون الأزهر جريئاً في قيادة الحركة الروحية الإسلامية ، جريئاً في عمله لهذه القيادة ، آخذاً بأسباب هذا العمل ، ملخاً في طلب هذه الأسباب ، مصرراً على هذا الطلب ، وكلُّ هذا يكون عبثاً ؛ إن لم يكن رجال الأزهر ، وطلبته أمثلة من الأمثلة القويّة في الدّين ، والخلق ، والصّلاية ؛ لتبدأ الحالة النفسيّة فيهم ، فإنّها إن بدأت ؛ لا تقف ؛ والمثل الأعلى حاكم بطبيعته على الإنسانيّة ؛ مُطاعٌ بحكمه فيها ، محبوبٌ بطاعتها له .

والمادّة المطهّرة للدّين والأخلاق لا تجدّها الأمة إلا في الأزهر ، فعلى الأزهر أن يثبت : أنّ فيه تلك المادّة بإظهارها لهم لا بالاصاق الورقة المكتوب فيها الاسم على الرّجاجة .

ومن ثمّ يكون واجبُ الأزهر أن يطلب الإشراف على التّعليم الإسلاميّ في المدارس ، وأن يدفع الحركة الدّينيّة دفعاً بوسائل مختلفة ، أوّلها : أن يحمل وزارة المعارف على إقامة فرض الصّلاة في جميع مدارسها ، من مدرسة حرّيّة الفكر . . . فنارلاً ، والأمة الإسلاميّة كلّها تشدُّ رأي الأزهر في هذا .

وإذا نحن استخرجنا التّفسير العمليّ لهذه الآية الكريمة : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [النحل : ١٢٥] دلّتنا الآية بنفسها على كلّ تلك الوسائل ، فما الحكمة هنا إلا السياسة الاجتماعيّة في العمل ، وليست الموعظة الحسنة إلا الطّريقة النّفسيّة في الدّعوة .

العلماء ورثة الأنبياء ، وليس النّبِيُّ من الأنبياء إلا تاريخ شدائد ، ومُحَن ، ومجاهدة في هداية النّاس ، ومُراغمة للوجود الفاسد ، ومكابدة التّصحیح للحالة النّفسيّة للأمة ؛ فهذا كلّهُ هو الذي يورث عن الأنبياء ، لا العلم ، وتعليمه فقط .

* * *

وإذا قامت رسالة الأزهر على هذه الحقائق ، وأصبح وجوده هو المعنى المتمم للحكومة ، المعاون لها في ضبط الحياة النّفسيّة للشّعب ، وحياطتها ، وأمنها ، ورفاهتها ، واستقرارها ؛ اتّجهت طبيعته إلى أداء رسالته الكبرى للقرن العشرين ، بعد أن يكون قد حقّق الدّرائع إلى هذه الرسالة : من فتح باب الاجتهاد ، وتنقية التّاريخ الفقهيّ ، وتهذيب الرّوح الإسلاميّ ، والشّموء به عن المعاني الكلاميّة

الجدلية السخيفة ؛ ثم استخراج أسرار القرآن الكريم المكتنة فيه ، لهذه العصور العلمية الأخيرة ، وبعد أن يكون قد اجتمعت فيه القوة ؛ التي تُمسك الإسلام على سنته بين القديم ، والجديد ، لا ينكره هذا ، ولا يغيّره ذاك ، وبعد أن يكون الأزهر قد استفاض على العالم العربيّ بكتبه ، ودُعائه ، ومبعوثيه من حاملي علمه ، ورُسُل إلهامه .

أمّا تلك الرسالة الكبرى ؛ فهي بثُّ الدّعوة الإسلاميّة في أوربة ، وأمريكا ، واليابان ؛ بلغات الأوربيين ، والأمريكيين ، واليابانيين ، في السنة أزهريّة مُرهفة مصقولة ، لها بيان الأدب ، ودقّة العلم ، وإحاطة الفلسفة ، وإلهام الشعر ، وبصيرة الحكمة ، وقدرة السياسة ؛ السنة أزهريّة لا يوجد الآن منها لسانٌ واحدٌ في الزهر ، ولكنها لن توجد إلا في الأزهر ؛ ولا قيمة لرسالته في القرن العشرين ؛ إذا هو لم يوجد لها ، فتكون المتكلّمة عنه ، والحاملة لرسالته ، وما هذه البعثات ؛ التي قرّر الأزهر ابتعائها إلى أوربة إلا أوّل تاريخ تلك الألسنة .

إنّ الوسيلة التي نشرت الإسلام من قبل لم تكن أجنحة الملائكة ، ولا كانت قوّة من جهنّم ، ولا تزال هي التي تنشره ؛ فليس مستحيلاً ، ولا متعذراً أن يغزو هذا الدّين أوربة ، وأمريكا ، واليابان ، كما غزا العالم القديم . ولم يكن السّلاح من قبل إلا طريقة لإيجاد إسلام في الأمّة الغريبة عنه ، حتّى إذا وجد تولّى هو الدّعوة لنفسه بقوة النّاموس الطّبيعيّ القائم على أنّ الأصلح هو الأبقى ، وانحازت إليه الإنسانيّة ؛ لأنّه قانون طبيعتها السّليمة ، ودين فطرتها القويّة ؛ وقد ظلّ الإسلام ينتشر ، ولم يكن يحمله إلا التّاجر ، كما كان ينتشر ، وحامله الجيش ؛ فليس علينا إلا تغيير السّلاح في هذا العصر ، وجعله سلاحاً من فلسفة الدّين ، وأسرار حكمته ، فهذا الدّين كما قلنا في بعض كلامنا^(١) : أعمالٌ مفضّلة على النّفس أدقّ تفصيل ، وأوفاه بمصلحتها ، فهو يُعطي الحياة في كلّ عصرٍ عقلها العمليّ الثّابت المستقرّ ، تنظّم به أحوال النّفس على مِيزة ، وبصيرة ، ويدع للحياة عقلها العلميّ المتجدّد المتغيّر ، تنظّم به أحوال الطبيعة على قصد ، وهُدًى ، وهذه هي حقيقة الإسلام في أحصّ معانيه ، لا يُغني عنه في ذلك دين آخر ، ولا يؤدّي تأديته في هذه

(١) انظر مقالة : « الإشراق الإلهي » ج ٢ « وحي القلم » . (س) .

الحاجة أدبٌ ، ولا علمٌ ، ولا فلسفةٌ ، كأنما هو نَبْعٌ في الأرض لمعاني الثور ،
بإزاء الشَّمس نبع الثور في السماء .

ليس على الأزهر إلا أن يُوجَدَ من الإسلام في تلك الأمم ما يستمرُّ ، ثمَّ
الاستمرار هو يُوجد ما يثبت ، والثبات يوجد ما يدوم ؛ وكان النَّبِيُّ ﷺ قد أشار إلى
هذا في قوله : « نَصَّرَ الله امرأَ سمع مني شيئاً ، فبلغه كما سمعه ، فربَّ مُبْلَغٍ أَوْعَى
له من سامعٍ »^(١) .

أما والله إنَّ هذا المبلِّغ الذي هو أَوْعَى له من السَّامع لن يكون في التاريخ بأدقُّ
المعنى إلا أوربة ، وأمريكا في هذا الزَّمن العلمي ؛ إذا نحن عرفنا كيف نبْلَغُ .

أما مستيقنٌ : أنَّ فيلسوف الإسلام الذي سيُنشر الدِّين على يده في أوربة ،
وأمريكا لن يخرج إلا من الأزهر ، وما كان الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده
- رحمه الله - إلا أوَّل التطوُّر المنتهي إلى هذه الغاية ، وسيكون عمل فلاسفة الأزهر
استخراج قانون السَّعادة لتلك الأمم من آداب الإسلام وأعماله ، ثمَّ مخاطبة الأمم
بأفكارها ، وعواطفها ، والإفضاء من ذلك إلى ضميرها الاجتماعيِّ فإنَّ أوَّل الدين
هناك أسلوبه الَّذي يظهر به .



هذه هي رسالة الأزهر في القرن العشرين ، ويجب أن يتحقَّق بوسائلها من
الآن ، ومن وسائلها أن يُعالن بها ، لتكونَ موثَقاً عليه ، ويحسن بالأزهر في سبيل
ذلك أن يضمَّ إليه كلَّ مفكِّر إسلاميٍّ ذي إلهام ، أو بحثٍ دقيقٍ ، أو إحاطةٍ شاملةٍ ،
فتكون له ألقابٌ علميَّةٌ يمنحهم إيَّاه ، وإنَّ لم يتخرَّجوا فيه ، ثم يستعين بعلمهم ،
والهامهم ، وآرائهم .

وبهذه الألقاب يمتدُّ الأزهر إلى حدودٍ فكريَّةٍ بعيدةٍ ، ويصبح أوسع في أثره
على الحياة الإسلاميَّة ، ويحقِّق لنفسه المعنى الجامعيِّ .

وفي تلك السَّبيل يجب على الأزهر أن يختار أئاماً في كلِّ سنةٍ يجمع فيها من
المسلمين (قرش الإسلام) : ليجدَ مادَّة النَّفقة الواسعة في نشر دين الله ، وليس

(١) رواه أبو داود (٣٦٦٠) ، والترمذي (٢٦٥٧) ، وابن ماجه (٢٣٢) ، وأحمد

(٤٣٧ / ١) ، وابن حبان (٦٨٠) .

على الأرض مسلمٌ ، ولا مسلمةٌ لا ييسُطُ يده ، فما يحتاج هذا التدبير لأكثر من إقراره ، وتنظيمه ، وإعلانه في الأمم الإسلامية ، ومواسمها الكبرى ، وخاصةً موسم الحج .

وهذا العمل هو نفسه وسيلةٌ من أقوى الوسائل في تنبيه الشعور الإسلامي ، وتحقيق المعاونة في نشر الدين ، وحياطته ، وعسى أن تكون له نتائج اجتماعيةٌ لا موضع لتفصيلها هنا ، وعسى أن يكون (قرش الإسلام) مادةً لأعمالٍ إسلاميةٍ ذات بالٍ ، وهو على أيِّ الأحوال صلةٌ روحيةٌ تجعل الأزهر كأنه معطيه لكلِّ مسلك ، لا آخذه .

والخلاصة : أنَّ أوَّل رسالة الأزهر في القرن العشرين : اهتداءُ الأزهر إلى حقيقة موضعه في القرن العشرين : ﴿ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [هود : ١٢٠] .

* * *

الأسد

جلس أبو عليٍّ أحمد بن محمد الرُّوذبادي البغدادي^(١) في مجلس وعظه بمصر بعد وفاة شيخه أبي الحسن بُنان الجمال الزَّاهد الواسطيِّ شيخ الديار المصريَّة^(٢) ، وكان يُضرب المثل بعبادته ، وزهده ؛ وقد خرج أكثر أهل مصر في جنازته ، فكان يومه يوماً كالبرهان من العالم الآخر لأهل هذه الدُّنيا ؛ ما بقي أحدٌ إلا اقتنع : أنَّه في شهوات الحياة وأباطيلها كالأعمى في سوء تمييزه بين لون التُّراب ولون الدَّقِيق ؛ إذ ينظر كلُّ امرئٍ في مصالحه ، ومنافعه مثل هذه النُّظرة ، باللمس لا بالبصر ، والتَّوَهُّم لا بالتَّحْقِيق ، وعلى دليل نفسه في الشَّيْء ، لا على دليل الشَّيْء في نفسه ، وبالإدراك من جهةٍ واحدةٍ دون الإدراك من كلِّ جهة . ثمَّ يأتي الموت ، فيكون كالماء صُبَّ على الدَّقِيق والتُّراب جميعاً . فلا يرتابُ مبصرٌ ولا أعمى ، ويبطل ما هو باطلٌ ، ويحقُّ الَّذي هو حقٌّ .

وتكلَّم أبو عليٍّ ، فقال : كنتُ ذات يومٍ عند شيخنا الجنيد^(٣) في بغداد ، فجاءهُ كتابٌ من يوسف بن الحسن - شيخ الرِّيّ والجمال في وقته^(٤) - يقول فيه : لا أذاقك الله طعمَ نفسك ! فإنَّك إن ذقتها ؛ لم تذق بعدها خيراً أبداً ! قال : فجعلت أفكر في طعم النَّفس ما هو ؟ وجاءني ما لم أرضه من الرأي حتَّى سمعت بخبر بُنان - رحمه الله - مع أحمد بن طولون أمير مصر ، فهو الذي كان سبب قدومي إلى هنا لأرى الشَّيخ ، وأصبحه ، وأنتفع به .

والبلد الذي ليس فيه شيخٌ من أهل الدِّين الصَّحيح ، والنَّفْس الكاملة ، والأخلاق الإلهيَّة ، هو في الجهل كالبلد الذي ليس فيه كتاب من الكتب البتَّة ، وإن كان كلُّ أهله علماء ، وإن كان في كلِّ محلَّةٍ منه مدرسةٌ ، وفي كلِّ دارٍ من دورهِ

(١) توفي سنة (٣٢٢ هـ) . (ع) .

(٢) توفي سنة (٣١٦ هـ) . (ع) .

(٣) توفي سنة (٢٩٨ هـ) . (ع) .

(٤) كانت وفاته سنة (٣٠٤ هـ) . (ع) .

خزانة كتب ؛ فلا تغني هذه الكتب عن الرجال ، فإنما هي صوابٌ ، أو خطأ ينتهي إلى العقل ، ولكن الرجل الكامل صوابٌ ينتهي إلى الروح ، وهو في تأثيره على الناس أقوى من العلم ؛ إذ هو تفسير الحقائق في العمل الواقع ، وحياتها عاملة مرتبة داعية إلى نفسها ، ولو أقام الناس عشر سنين يتناظرون في معاني الفضائل ، ووسائلها ، ووضعوا في ذلك مئة كتاب ، ثم رأوا رجلاً فاضلاً بأصدق معاني الفضيلة ، وخالطوه ، وصحبوه ؛ لكان الرجل وحده أكبر فائدة من تلك المناظرة ، وأجدى على الناس منها ، وأدلى على الفضيلة من مئة كتاب ، ومن ألف كتاب ؛ ولهذا يرسل الله النبي مع كل كتاب منزل ؛ ليعطي الكلمة قوة وجودها ، ويخرج الحالة النفسية من المعنى المعقول ، وينشئ الفضائل الإنسانية على طريقة النسل من إنسانها الكبير .

وما مثل الكتاب يتكلم المرء منه حقائق الأخلاق العالية إلا كوضع الإنسان يده تحت إبطه ليرفع جسمه عن الأرض ؛ فقد أنشأ يعمل ، ولكنه لن يرتفع ، ومن ذلك كان شر الناس هم العلماء ، والمعلمين إذا لم تكن أخلاقهم دروساً أخرى تعمل عملاً آخر غير الكلام ، فإن أحدهم ليجلس مجلس المعلم ، ثم تكون حوله رذائله تعلم تعليماً آخر من حيث يدري ، ولا يدري ، ويكون كتاب الله مع الإنسان الظاهر منه ، وكتاب الشيطان مع الإنسان الخفي فيه .

* * *

قال أبو علي : وقدمت إلى مصر لأرى أبا الحسن ، وأخذ عنه ، وأحقق ما سمعت من خبره مع ابن طولون ، فلما لقيته ؛ لقيت رجلاً من تلاميذ شيخنا الجنيد ، يتلأأ فيه نوره ، ويعمل فيه سره ، وهما كالشعلة ، والشعلة في الضوء وإن صغرت واحدة ، وكبرت واحدة ، ولا علامة الرجل من هؤلاء أن يعمل وجوده فيمن حوله أكثر مما يعمل هو بنفسه ، كأن بين الأرواح وبينه نسباً شابكاً ، فله معنى أبوة الأب في أبنائه : لا يراه من يراه منهم إلا أحسن أنه شخصه الأكبر ، فهذا هو الذي تكون فيه التكملة الإنسانية للناس ، وكأنه مخلوق خاصة لإثبات أن غير المستطاع مستطاع .

ومن عجيب حكمة الله أن الأمراض الشديدة تعمل بالعدوى فيمن قاربها ، أو لامسها ، وأن القوى الشديدة تعمل كذلك بالعدوى فيمن اتصل بها ، أو صاحبها ، ولهذا يخلق الله الصالحين ، ويجعل التقوى فيهم إصابة كإصابة المرض تصرف عن

شهوات الدنيا ، كما يصرف المرض عنها ، وتكسر النفس ، كما يكسرها ذاك ، وتفقد الشيء ما هو به شيء ، فتحوّل قيمته ، فلا يكون بما فيه من الوهم ، بل بما فيه من الحق .

وإذا عدم الناس هذا الرجل الذي يعديهم بقوته العجيبة ؛ فقلّما يصلحون للقوة ، فكبار الصّالحين ، وكبار الزّعماء ، وكبار القوّاد ، وكبار الشّجعان ، وكبار العلماء ، وأمثالهم ، كلّ هؤلاء من باب واحد ، وكلّهم في الحكمة ككبار المرضى .

* * *

قال أبو عليّ : وهممت مرّة أن أسأل الشّيخ عن خبره مع ابن طولون ، فقطعتني هيئته ، فقلت : أحتال بسؤاله عن كلمة شيخ الرّيّ : « لا أذاقك الله طعم نفسك » ؛ وبينما أهيئ في نفسي كلاماً أجري فيه هذه العبارة ، جاء رجل فقال للشّيخ : لي على فلان مئة دينار ، وقد ذهبت الوثيقة التي كتب فيها الدّين ، وأخشى أن ينكر إذا هو علم بضياعها ؛ فاذعُ الله لي ولهُ أن يُظفرني بِدَيني ، وأن يثبت على الحقّ ! فقال الشّيخ : إنّي رجلٌ قد كبرْتُ ، وأنا أحبُّ الحلوى ، فاذهب فاشترِ رطلاً منها ، واتّني به حتّى أدعوك !

فذهب الرّجل فاشترى الحلوى ، ووضعها له البائع في ورقة ، فإذا هي الوثيقة الضّائعة ، وجاء إلى الشّيخ ، فأخبره ، فقال له : خذ الحلوى ، فأطعمها صبيانك ، لا أذاقنا الله طعم أنفسنا فيما نشتهي ! ثمّ إنّه التفت إليّ ، وقال : لو أنّ شجرة اشتهدت غير ما به صحّة وجودها ، وكمالُ منفعتها ، فأذيقنا طعم نفسها ؛ لأكلت نفسها ، ودوّث .

* * *

قال أبو عليّ : والمعجزات التي تحدّث للأنبياء ، والكرامات التي تكون للاتقياء ، وما يخرق العادة ، ويخرق على النّسق - كلّ ذلك كقول القدرة عن الرّجل الشاذ : هو هذا . فلم تبقَ بي حاجة إلى سؤال الشّيخ عن خبره مع ابن طولون ، وكنت كأنّي أرى بعيني رأسي كلّ ما سمعت ، بيد أنّي لم أنصرف حتّى لقيت أبا جعفر القاضي أحمد بن عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدّينوري^(١) ؛ ذاك الذي يحدث

بكتب أبيه كلُّها من حفظه ، وهي واحدٌ وعشرون مصنفًا ، فيها الكبير ، والصَّغير ، فقال لي : لعلَّكَ اشتفيت من خبر بُنان مع ابن طولون . فمن أجله زعمتَ جئت إلى مصر . قلت : إنَّه تواضع ، فلم يخبرني ، وهبتهُ ، فلم أسأله قال : تعال أحدثك الحديث :

كان أحمد بن طولون^(١) من جارية تركيَّة ، وكان طولون أبوه مملوكًا ، حملة نوح بن أسد عامل بخارى إلى المأمون فيما كان موظفًا عليه من المال ، والرَّقِيق ، والبراذين ، وغير ذلك ، فولد أحمد في منصب ذلَّة تستظهر بالطَّغيان . وكانت هاتان طبيعته إلى آخر عمره ، فذهب بهمَّته مذهباً بعيداً ، ونشأ من أوَّل أمره على أن يتمَّ هذا النقص ، ويكون أكبر من أصله ، فطلب الفروسيَّة ، والعلم ، والحديث ، وصحب الزُّهاد ، وأهل الورع ، وتميَّز على الأتراك ، وطمح إلى المعالي ، وظلَّ يرمي بنفسه ، وهو في ذلك يكبر ، ولا يزال يكبرُ ، كأنَّما يريد أن ينقطع من أصله ، ويلتحق بالأمرء ؛ فلمَّا التحق بهم ؛ ظلَّ يكبرُ ليلحق بالملوك ، فلمَّا بلغ هؤلاء ؛ كانت نيَّته على ما يعلم الله .

قال : كان عقله من أثر طبيعته كالعقلين لرجلين مختلفين ، فله يدٌ مع الملائكة ، ويده الأخرى مع الشَّياطين ، فهو الَّذي بنى المارستان ، وأنفق عليه ، وأقام فيه الأطبَّاء ، وشرط إذا جيء بالعليل أن تنزع ثيابه ، وتحفظ عند أمين المارستان ثمَّ يلبس ثياباً ، ويُفرشُ له ، ويُغذى عليه ، ويُراح بالأدوية ، والأغذية ، والأطبَّاء حتَّى يبرأ . ولم يكن هذا قبل إمارته . وهو أوَّل من نظر في المظالم من أمرء مصر ، وهو صاحب يوم الصَّدقة ، يُكثِّر من صدقاته ؛ كلَّما كثرت نعمة الله عليه ، ومرتبته لذلك في كلِّ أسبوع ثلاثة آلاف دينار سوى مطابخه الَّتِي أقيمت في كلِّ يوم في داره ، وغيرها ، يذبح فيها البقر ، والكباش ، ويغرف للنَّاس ، ولكلِّ مسكينٍ أربعة أرغفة يكون في اثنين منها فالودج^(٢) وفي الآخرين من القدور ، ويُنَادى : من أحبَّ أن يحضر دار الأمير ؛ فليحضر ! وتفتح الأبواب ، ويدخل النَّاسُ بالأرض ، وهو في المجلس ينظر إلى المساكين ، ويتأمَّل فرحهم بما يأكلون ، ويحملون ، فيسرُّه ذلك ، ويحمد الله على نعمته ؛ وكان راتب مطبخه في

(١) كانت إمارة ابن طولون نحو (٢٦) سنة ، وتوفي سنة (٢٧٠ هـ) . (ع) .

(٢) نوع من الحلوى ، وهو ما يُسمُّيه العامَّة (البالوظة) . (ع) .

كلَّ يوم ألف دينار ؛ واقتدى به ابنه خمارويه ، فأنشأ بعده مطبخ العامة^(١) ، ينفق عليه ثلاثة وعشرين ألف دينار كلَّ شهر .

وقد بلغ ما أرسله ابن طولون إلى فقراء بغداد وعلمائها في مدَّة ولايته ألفي ألف ومئتي ألف دينار^(٢) . وكان كثير التَّلاوة للقرآن ، وقد اتَّخذ حجرةً بقربه في القصر وضع فيها رجالاً ، سمَّاهم بالمكبرين ، يتعاقبون الليل نوباً ، يكبرون ، ويسبحون ، ويحمدون ، ويهلِّلون ، ويقرؤون القرآن تدريباً ، وينشدون قصائد الزُّهد ، ويؤذنون أوقات الأذان . وهو الذي فتح أنطاكية في سنة خمس وستين ومئتين ، ثم مضى إلى طرسوس كأنه يريد فتحها ، فلمَّا نابذه أهلها ، وقتلهم ؛ أمر أصحابه أن ينهزموا عنها ، ليلبغ ذلك طاغية الرُّوم ، فيعلم أنَّ جيوش ابن طولون على كثرتها ، وشدَّتها لم تقم لأهل طرسوس ، فيكون بهذا كأنه قاتله ، وصدَّه عن بلدٍ من بلاد الإسلام ، ويجعل هذا الخير كالجيش في تلك النَّاحية !

ومع كلِّ ذلك فإنَّه كان رجلاً طائش السَّيف ، ويجور ، ويعسف^(٣) ، وقد أحصي من قتلهم صبراً^(٤) ، أو ماتوا في سجنه ، فكانوا ثمانية عشر ألفاً ؛ وأمر بسجن قاضيه بكار بن قتيبة في حادثة معروفة ، وقال له : غرَّك قول النَّاس : ما في الدُّنيا مثل بكار ؟ ! أنت شيخٌ قد خرَّفت ! ثمَّ حبسه ، وفقَّده ، وأخذ منه جميع عطاياه مدَّة ولايته القضاء ، فكانت عشرة آلاف دينار ، قيل : إنَّها وجدت في بيت بكارٍ بختمها زهداً ، وتورُّعاً .

ولمَّا ذهب شيخك أبو الحسن يعنَّفه ، ويأمره بالمعروف ، وينهاه عن المنكر طاش عقله^(٥) ، فأمر بإلقائه إلى الأسد ، وهو الخبر الذي طار في الدُّنيا حتَّى بلغك في بغداد .

* * *

(١) هذا هو الأصل في مطعم الشعب . (ع) .

(٢) « الدينار » : نصف جنيه مصري ، فعُدَّة ذلك مليون ومئة ألف جنيه ، صدقاته على بغداد وحدها - رحمه الله - . (ع) .

(٣) « يعسف » : يظلم ، ويجور .

(٤) « قتلهم صبراً » : حبسهم حتى ماتوا .

(٥) « طاش عقله » : خَفَّ ، وتشتَّت ؛ فجعل أو أخطأ .

قال : وكنت حاضرَ أمرهم ذلك اليوم ، فجيء بالأسد من قصر ابنه خمارويه ؛ وكان خمارويه هذا مشغولاً بالصَّيد ، لا يكاد يسمع بسبع في غيضة^(١) ، أو بطن وإد إلا قصده ؛ ومعه رجالٌ عليهم لبود ، فيدخلون إلى الأسد ويتناولونه بأيديهم من غابه عنوةً ، وهو سليم ، فيضعونه في أقفاص من خشبٍ محكمة الصَّنعة ، يَسْعُ الواحدُ منها السَّبْع وهو قائم .

وكان الأسد الذي اختاروه للشيخ أغلظَ ما عندهم ، جسيماً ، ضارياً ، عارم الوحشية ، متزَّيل^(٢) العضل ، شديد عصب الخلق ، هَرَّاساً^(٣) ، فراساً^(٤) ، أهرت الشَّدق^(٥) يلوح شدقه من سعته وروعته كفتحة القبر ، ينبئ أن جوفه مقبرةٌ ، ويظهر وجهه خارجاً من لبدته ، يهْمُ أن ينقذف على مَنْ يراه ، فيأكله !

وأجلسوا الشيخ في قاعةٍ ، وأشرَفوا عليه ينظرون ، ثم فتحوا بابَ القفص من أعلاه ، فجذبوه ، فارتفع ، وهجهجوا^(٦) بالأسد يزجرونه ، فانطلق يزمرجر ، ويزأر زئيراً تنشقُّ له المرائر ، ويتوهَّم من يسمعه : أنه الرَّعد وراءه الصَّاعقة !

ثم اجتمع الوحش في نفسه ، واقشعرَّ ، ثم تمطَّى كالمُنجنيق يقذف الصَّخرة ، فما بقي من أجل الشيخ إلا طرفة عين ، ورأيناه على ذلك ساكناً ، مطرِقاً لا ينظر إلى الأسد ، ولا يحفل به ، وما ممناً إلا من كاد ينهتك حجاب قلبه من الفزع ، والرَّعب ، والإشفاق على الرَّجل .

ولا يُرْعنا إلا زهول الأسد عن وحشيته ، فأقعى^(٧) على ذنبه ، ثم لَقَّ بالأرض هنيهةً يفترش ذراعيه ، ثم نهض نهضةً أخرى كأنه غير الأسد ، فمشى مترفقاً ثقيل الخطو تُسمع لمفاصله قعقعةً من شدته ، وجسامته ، وأقبل على الشيخ ، وطفق يحتكُّ به ، ويلحظه ، ويشمُّه كما يصنع الكلب مع صاحبه الذي يأنس به ، وكأنه

(١) « غيضة » : هي الشجر الكثيف الملتف .

(٢) « متزَّيل » : متفرق .

(٣) « هَرَّاساً » : الهَرَّاس : الأسد الشديد الكسر ، والأكل .

(٤) « فراساً » : افترس الأسدُ فريسته : اصطادها ، ودقَّ عنقها ، فهو فَرَّاس .

(٥) « أهرت الشَّدق » : الهرت : سعة الشَّدق .

(٦) « هجهجوا » : صاحوا .

(٧) « أقعى » : جلس .

يعلن : أن هذه ليست مصاولةً بين الرَّجلِ التَّقِيِّ والأسد ، ولكنها مبارزةٌ بين إرادة ابن طولون ، وإرادة الله !

وضربته روح الشيخ ، فلم يبقَ بينه وبين الآدميِّ عملٌ ، ولم يكن منه بإزاء لحم ، ودم ، فلو أكل الضَّوء ، والهواء ، والحجر ، والحديد ؛ كان ذلك أقرب ، وأيسر من أن يأكل هذا الرَّجل الممتثل في روحانيته ، لا يحسُّ لصورة الأسد معنى من معانيها الفاتكة ، ولا يرى فيه إلا حياةً خاضعةً مسخرةً للقوة العظمى ، التي هو مؤمنٌ بها ، ومتوكلٌ عليها ، كحياة الدَّودة ، والنَّملة ، وما دونها من الهوامِّ والذَّر ! وورد الثَّور على هذا القلب المؤمن يكشف له عن قرب الحقِّ سبحانه وتعالى ، فهو ليس بين يدي الأسد ، ولكنه هو والأسد بين يدي الله ، وكان مندمجاً في يقين هذه الآية : ﴿ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ [الطور : ٤٨] .

ورأى الأسد رجلاً هو خوف الله ، فخاف منه ، وكما خرج الشيخ من ذاته ومعانيها الناقصة ؛ خرج الوحش من ذاته ومعانيها الوحشية ، فليس في الرجل خوفٌ ، ولا همٌّ ، ولا جزعٌ ، ولا تعلقٌ برغبة ، ومن ذلك ليس في الأسد فتكٌ ، ولا ضراوةٌ ، ولا جوعٌ ، ولا تعلقٌ برغبة .

ونسي الشيخ نفسه ، فكأنما رآه الأسد ميتاً ، ولم يجد فيه (أنا) التي يأكلها ، ولو أن خطرةً من هم الدنيا خطرت على قلبه في تلك الساعة ، أو اختلجت في نفسه خالجةٌ من الشكِّ ؛ لفاحت رائحة لحمه في خياشيم الأسد ، فيمزق في أنيابه ، ومخالبه .

* * *

قال : وانصرفنا عن النَّظر في السَّبع إلى النَّظر في وجه الشيخ ، فإذا هو ساهمٌ مفكِّرٌ ، ثم رفعوه ، وجعل كلُّ منَّا يظنُّ ظناً في تفكيره ، فمن قائل : إنه الخوف أذهله عن نفسه ، وقائل : إنه الانصراف بعقله إلى الموت ، وثالثٌ يقول : إنه سكون الفكرة لمنع الحركة عن الجسم ، فلا يضرب ، وزعم جماعةٌ : أن هذه حالة من الاستغراق يسحر بها الأسد ؛ وأكثرنا في ذلك ، وتجارينا فيه ، حتَّى سألته ابن طولون : ما الذي كان في قلبك ، وفيم كنت تفكِّر ؟

فقال الشيخ : لم يكن عليَّ بأسٌ ، وإنما كنت أفكِّر في لعب الأسد ، أهو طاهرٌ ؟ أم نجسٌ ؟ .

* * *

أمرء للبيع

قال الشيخ تاج الدين محمد بن علي - الملقب طوير الليل - أحد أئمة الفقهاء بالمدرسة الظاهرية بالقاهرة^(١) :

كان شيخنا الإمام العظيم شيخ الإسلام تقي الدين بن مجد الدين بن دقيق العيد^(٢) لا يخاطب السلطان إلا بقوله : (يا إنسان !) فما يخشاه ، ولا يتعبد له ، ولا ينحله ألقاب الجبروت والعظمة ، ولا يُزينه بالنفاق ، ولا يُداجيه^(٣) كما يصنع غيره من العلماء ، وكان هذا عجيباً ، غير أن تمام العجب : أن الشيخ لم يكن يخاطب أحداً قط من عامة الناس إلا بهذا اللفظ عينه (يا إنسان !) ؛ فما يعلو بالسلطان ، والأمراء ، ولا ينزل بالضعفاء ، والمساكين ، ولا يرى أحسن ما في هؤلاء ، وهؤلاء إلا الحقيقة الإنسانية !

ثم كان لا يعظم في الخطاب إلا أئمة الفقهاء ، فإذا خاطب منهم أحداً ؛ قال له : (يا فقيه) على أنه لم يكن يسمح بهذا إلا لمثل شيخ الإسلام نجم الدين بن الرفعة^(٤) ثم يخصّ علاء الدين بن الباجي وحده بقوله : (يا إمام) إذ كان آية من آيات الله في صناعة الحجّة ، لا يكان يقطعه أحد في المناظرة ، والمباحثة ، فهو كالبرهان إجلاله إجلال الحق ؛ لأنّ فيه المعنى ، وتبثيت المعنى .

وقلّ له يوماً : يا سيدي ! أراك تخاطب السلطان بخطاب العامة ، إن علوت ؛ قلت : (يا إنسان !) وإن نزلت ؛ قلت : (يا إنسان !) أفلا يُسخطه هذا منك ، وقد تدوّق حلاوة ألفاظ الطاعة ، والخضوع ، وخصّه النفاق بكلمات هي ظلّ الكلمات التي يوصف بها ، ثم جعله المُلْك إنساناً بذاته في وجود ذاته ، حتّى أصبح من غيره كالجبل والحصاة ، يستويان في العنصر ، ويتباينان في القدر ؛ وأقلّه مهما قلّ هو أكثرها مهما عظمت ، ووجوده شيء ، ووجودها شيء آخر ؟

فتبسّم الشيخ ، وقال : يا ولدي ! أيش هذا ؟ إننا نفوس لا ألفاظ ، والكلمة

(١) توفي سنة (٧١٧ هـ) . (ع) .

(٢) كانت وفاته سنة (٧٠٢ هـ) . (ع) .

(٣) « يداجيه » : داجاه : سآتره بالعداوة ، ولم يدها له .

(٤) توفي سنة (٧١٠ هـ) . (ع) .

من قائلها هي بمعناها في نفسه ، لا بمعناها في نفسها ، فما يحسن بحامل الشريعة أن ينطق بكلام يرده الشرع عليه ، ولو نافق الدّين ؛ لبطل أن يكون ديناً ، ولو نافق العالم الدّيني ؛ لكان كلُّ منافقٍ أشرف منه ، فلطخة في الثوب الأبيض ليست كلطخة في الثوب الأسود ، والمنافق رجلٌ مغطى في حياته ، ولكن عالم الدّين رجلٌ مكشوفٌ في حياته ، لا مغطى ، فهو للهداية ، لا للتّليّس ، وفيه معاني الثّور ، لا معاني الظلمة ، وذاك يتّصل بالدّين من ناحية العمل ، فإذا نافق ؛ فقد كذب ، والعالم يتّصل بالدّين من ناحية العمل ، وناحية التّبيين ، فإذا نافق ؛ فقد كذب ، وغشّ ، وخان .

وما معنى العلماء بالشرع إلا أنّهم امتدادٌ لعمل الثبوة في الناس دهرًا بعد دهر ، ينطقون بكلماتها ، ويقومون بحجّتها ، ويأخذون من أخلاقها ، كما تأخذ المرأة الثور : تحويه في نفسها ، وتلقيه على غيرها ، فهي أداة لإظهاره ، وإظهار جماله معاً .

أتدري يا ولدي ما الفرق بين علماء الحقّ ، وعلماء الشّوء ، وكلّهم آخذٌ من نورٍ واحدٍ لا يختلف ؟ أولئك في أخلاقهم كاللّوح من البلور : يُظهر الثور نفسه فيه ، ويظهر حقيقته البلوريّة ، وهؤلاء بأخلاقهم كاللّوح من الخشب يظهر الثور حقيقته الخشبية لا غير !

وعالم الشّوء يفكر في كتب الشريعة وحدها ؛ فيسهل عليه أن يتأوّل ويحتال ، ويغيّر ويبدّل ، ويظهر ويخفي ، ولكن العالم الحقّ يفكر مع كتب الشريعة في صاحب الشريعة ، فهو معه في كلّ حالة ، يسأله ماذا تفعل ، وماذا تقول ؟

والرجل الدّيني لا تتحوّل أخلاقه ، ولا تتفاوت ، ولا يجيء كلّ يوم من حوادث اليوم ، فهو بأخلاقه كلّها ، لا يكون مرّةً ببعضها ، ومرّةً ببعضها ، ولن تراه مع ذوي السّلطان وأهل الحكم والتّعنة كعالم الشّوء ، هذا الذي لو نطقَتْ أفعاله ؛ لقالَتْ لله بلسانه : وهم يعطونني الدّراهم والدّنانير ، فأين دراھمك أنت ، ودنانيرك ؟

إنّ الدّينار يا ولدي إذا كان صحيحاً في أحد وجهيه دون الآخر ، أو في بعضه دون بعضه ، فهو زائفٌ كلّهُ ، وأهل الحكم والجاه حين يتعاملون مع هؤلاء يتعاملون مع قوّة الهضم فيهم ، فينزّلون بذلك منزلة البهائم ، تقدّم أعمالها ؛ لتأخذ لبطونها ، والبطن الآكل في العالم الشّوء يأكل دين العالم فيما يأكله .

فإذا رأيت لعلماء الشّوء وقاراً فهو البلادة ، أو رقّة ، فسّمها الضّعف ، أو

مُحَاسَنَةً ، فقل : إِنَّهَا النِّفَاق ، أو سَكُوتاً عَنِ الظُّلْم ، فتلك رِشْوَةٌ يَأْكُلُونَ بِهَا !

* * *

قال الإمام : وما رأيت مثل شيخي سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام^(١) ، فلقد كان الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر شيئاً تصنعه طبيعته ، كما يصنع جسمه الحياة ، فلا يبالي هلك فيه ، أو عاش ؛ إذ هو في الدَّم كالقلب ، لا تناله يد صاحبه ، ولا يد غيره ؛ ولم يتعلّق بمالٍ ، ولا جاهٍ ، ولا ترفٍ ، ولا نعيمٍ ، فكان تجرّده من أوهام القوّة لا تغلب ، وانتزع خوف الدُّنيا من قلبه فعمّره الرُّوح السَّماويّة التي تخيف كلّ شيءٍ ، ولا تخافُ ، وكان بهذه الرُّوح كأنّه تحويلٌ ، وتبديلٌ في طباع النَّاس ، حتّى قال الملك الظاهر بيبرس وقد رأى كثرة الخلق في جنازته حين مرّت تحت القلعة : الآن استقرّ أمري في الملك ، فلو أنّ هذا الشيخ دعا الناس إلى الخروج عليّ لانتزع مني المملكة !

وكان سلطانه في دمشق الصّالح إسماعيل ، فاستنجد بالإفرنج على الملك نجم الدين أيّوب سلطان مصر ، فغضب الشّيخ ، وأسقط اسم الصّالح من الخطبة ، وخرج مهاجراً ، فأتبعه الصّالحُ بعضَ خواصّه يتلطفُ به ، ويقول له : ما بينك وبين أن تعود إلى مناصبك وما كنت عليه وأكثر ممّا كنت عليه إلا أن تتخضع للسلطان ، وتقبّل يده . فقال له الشّيخ : يا مسكين ! أنا لا أرضى أن يُقبّل السلطان يدي ! أنتم في وادٍ وأنا في وادٍ .

ثمّ قدم إلى مصر سنة ٦٣٩هـ ، فأقبل عليه السلطان نجم الدين أيّوب وتحفّى به^(٢) ، وولاه خطابة مصر ، وقضاءها . وكان أيّوب ملكاً شديداً البأس ، لا يجسر أحدٌ أن يخاطبه إلا مجيباً . ولا يتكلّم أحدٌ بحضرته ابتداءً ؛ وقد جمع من المماليك التُّرك ما لم يجتمع مثله لغيره من أهل بيته ، حتّى كان أكثر أمراء عسكره منهم ، وهم معروفون بالخشونة ، والبأس ، والفظاظة ، والاستهانة بكلِّ أمرٍ ؛ فلمّا كان يوم العيد ؛ صعد إليه الشّيخ ، وهو يعرض الجند ، ويظهر ملكه ، وسطوته ، والأمراء يقبّلون الأرض بين يديه : فناداه الشّيخ بأعلى صوته لسمع هذا الملاء

(١) هو الإمام العظيم شيخ الإسلام عبد العزيز بن عبد السلام ، بركة الدُّنيا في عصره ، توفي سنة (٦٦٠ هـ) . (ع) .

(٢) « تحفّى به » : احتفل به ، وأكرمه .

العظيم : يا أيُّوب ! ثمَّ أمره بإبطال منكرٍ انتهى إلى علمه في حانةٍ تباع فيها الخمر ؛ فرسم السُّلطان لوقته بإبطال الحانة ، واعتذر إليه .

فحدَّثني الباجيُّ قال : سألت الشَّيخ بعد رجوعه من القلعة ، وقد شاع الخبر ، فقلت : يا سيدي ! كيف كانت الحال ؟

قال : يا بنيَّ ! رأيته في تلك العظمة ، فخشيت على نفسه أن يدخلها الغرور ، فتبطره^(١) ، فكان ما باديته به .

قلت : أما خفته ؟

قال : يا بنيَّ ! استحضرتُ هبة الله تعالى ، فكان السُّلطان أمامي كالقُطَّ^(٢) ولو أنَّ حاجةً من الدُّنيا في نفسي ؛ لرأيته الدُّنيا كلَّها : بيد أنِّي نظرت بالآخرة ، فامتدَّت عيني فيه إلى غير المنظور للنَّاس ، فلا عظمة ، ولا سلطان ، ولا بقاء ، ولا دنيا ، بل هو لا شيء في صورة شيء .

نحن يا ولدي مع هؤلاء كالمعنى الذي يصحَّح معنى آخر ، فإذا أمرناهم ؛ فالذي يأمرهم فينا هو الشَّرع ، لا الإنسان ؛ وهم قومٌ يرون لأنفسهم الحقَّ في إسكات الكلمة الصَّحيحة ، أو طمسها ، أو تحريفها ؛ فما بدَّ أن يقابلوا من العلماء ، والصَّالحين بمن يرون لأنفسهم الحقَّ في إنطاق هذه الكلمة ، وبيانها ، وتوضيحها ، فإذا كان ذلك فما هنا المعنى بإزاء المعنى ؛ فلا خوف ، ولا مبالاة ، ولا شأن للحياة والموت .

ولأنَّما الشَّرُّ كلُّ الشَّرِّ أن يتقدَّم إليهم العالم لحظوظ نفسه ، ومنافعها ، فيكون باطلاً مزوراً في صورة الحقِّ ، وها هنا تكون الدَّات مع الدَّات ، فيخشع الضَّعف أمام القوَّة ، ويدلُّ الفقر بين يدي الغنى ، وترجو الحياة لنفسها ، وتخشى على نفسها ، فإذا العالم من السُّلطان كالخشبة البالية النَّخرة حاولت أن تقارع السَّيف !

كلا يا ولدي ! إنَّ السُّلطان ، والحكَّام أدواتٌ يجبُ تعيين عملها قبل إقامتها ، فإذا تفكَّكت ، واحتاجت إلى مسامير ؛ دُقَّت فيها المسامير ، وإذا انفتحت الثُّوب فمن أين للإبرة أن تسلك بالخيط الذي فيها ؛ إذا هي لم تخزه^(٣) ؟

(١) « تبطره » : البَطْرُ : الطغيان بالنعمة ، وشدة الفرح بها .

(٢) هذه كلمات الشَّيخ بحروفها . (ع) .

(٣) « تخزه » : تغرز في الثوب .

إنَّ العالم الحقَّ كالسمار ، إذا أوجد السمار لذاته دون عمله ؛ كفرَتْ به كلُّ خشية .

* * *

قال الإمام تقيُّ الدِّين : وطغى الأمراء من الممالك ، وثقلت وطأتهم على النَّاس ، وحيثما وُجدت القوَّة المسلَّطة المستبدَّة ؛ جعلت طغيانها ، واستبدادها أدباً ، وشرعيةً ، إلا أن تقوم بإزائها قوَّةٌ معنويَّةٌ أقوى منها ، ففكَّر شيخنا في هؤلاء الأمراء ، وقال : إنَّ خداع القوَّة الكاذبة لشعور النَّاس بآبٍ من الفساد ؛ إذ يحسبون كلَّ حسنٍ منها هو الحسن ، وإن كان قبيحاً في ذاته ، ولا أقيح منه . ويرون كلَّ قبيحٍ عندها هو القبيح . وإن كان حسناً ، ولا أحسن منه .

وقال : ما معنى الإمارة ، والأمراء ؟ وإنَّما قوَّة الكلِّ الكبير هي عماد الفرد الكبير ، فلكلِّ جزءٍ من هذا الكلِّ حُفُّه ، وعمله ، وكان ينبغي أن تكون هذه الإمارة أعمالاً نابغةً قد كُبِّرَتْ ؛ وعظُمت ، فاستحقَّقت هذا اللَّقب بطبيعةٍ فيها كطبيعة : أنَّ العشرة أكثر من الواحد ، لا أهواء ، وشهوات ، وردائل ، ومفاسدٌ تتخذ لقبها في الضُّعفاء بطبيعةٍ كطبيعة أنَّ الوحش مفترسٌ .

وفكَّر الشيخ ، فهده تفكيره إلى أنَّ هؤلاء الأمراء ممالك ، فحكم الرِّقُّ مُستضعَبٌ عليهم لبيت مال المسلمين ، ويجب شرعاً بيعهم كما يباع الرِّقيق ! بلغهم ذلك ، فجزعوا له ، وعظم فيه الخطب عليهم ، ثمَّ احتدم الأمر ، وأيقنوا أنَّهم بإزاء الشَّرْع لا بإزاء القاضي ابن عبد السَّلام .

وأفتى الشيخُ : أنَّه لا يصحُّ لهم بيعٌ ، ولا شراءٌ ، ولا زواجٌ ، ولا طلاقٌ ، ولا معاملةٌ ، وأنَّه لا يُصحَّح لهم شيئاً من هذا حتَّى يباعوا ، ويحصل عتقهم بطريقٍ شرعيٍّ . ثمَّ جعلوا يتسبَّبون إلى رضاه ، ويتحمَّلون عليه بالشِّفاعات ، وهو مصرٌّ لا يعبأ بجلالة أخطارهم ، ولا يخشى اتِّسامه بعداوتهم ، فرفعوا الأمر إلى السُّلطان ، فأرسل إليه ، فلم يتحوَّل عن رأيه ، وحكمه .

واستشنع السُّلطان فعله ، وحنق عليه^(١) ، وأنكر منه دخوله فيما لا يعنيه ، وقبَّح عمله ، وسياسته ، وما تطاول إليه ، وهو رجلٌ ليس له إلا نفسه ، وما تكاد

(١) « حنق عليه » : اشتدَّ غيظه .

تصل يده إلى ما يقيمه ، وهم وافرون ، وفي أيديهم القوة ، ولهم الأمر ، والنهي .
وانتهى ذلك إلى الشيخ الإمام فغضب ، ولم يبال بالسلطان ، ولا كبر عليه
إعراضه ، وأزمع الهجرة من مصر ، فاكترى حميراً أركب أهله ، وولده عليها ،
ومشى هو خلفهم يريد الخروج إلى الشام ، فلم يبعد إلا قليلاً نحو نصف برید حتى
طار الخبر في القاهرة ففرغ الناس ، وتبعوه لا يتخلف منهم رجل ، ولا امرأة ، ولا
صبي ، وصار فيهم العلماء ، والصلحاء ، والتجار ، والمحترفون ، كأن خروج
خروج نبي من المؤمنين به ، واستعلنت قوة الشرع في مظهرها الحاكم الأمر من هذه
الجماهير ، فقبل للسلطان : إن ذهب هذا الرجل ؛ ذهب ملكك !

فارتاع السلطان ، فركب بنفسه ، ولحق بالشيخ يترصاه ، ويستدفع به غضب
الأمة ، وأطلق له يأمر بما شاء ، وقد أيقن : أنه ليس رجل الدينار ، والدرهم ،
والعيش ، والجاه ، ولبس طيلسان العلماء ، كما يلصق الریش على حجر في صورة
الطائرة .

ورجع الشيخ ، وأمر أن يعقد المجلس ، ويجمع الأمراء ، وينادي عليهم
للمساومة في بيعهم ، وضرب لذلك أجلاً بعد أن يكون الأمر قد تعالمة كل القاهرة
ليتهياً من يتهياً للشراء ، والسوم في هذا الرقيق الغالي !

* * *

وكان من الأمراء المماليك نائب السلطنة ، فبعث إلى الشيخ يلاطفه ،
ويسترضيه ، فلم يعأ الشيخ به ، فهاج هائجه ، وقال : كيف يبيعنا هذا الشيخ ،
وينادي علينا ، وينزلنا منزلة العبيد ، ويفسد محلنا من الناس ، ويتنذل أقدارنا ؛
ونحن ملوك الأرض ؟ وما الذي يفقد هذا الشيخ من الدنيا ، فيدرك ما نحن فيه ؟ إنه
يفقد ما لا يملك ، ويفقد غير الموجود ، فلا جرم لا يبالي ، ولا يرجع عن رأيه
ما دام هذا الرأي لا يمر في منفعه ، ولا شهواته ، ولا في أطماعه ، كالذين نراهم
من علماء الدنيا ، أما والله لأضربته بسيفي هذا ، فما يموت رأيه وهو حي .

ثم ركب النائب في عسكره ، وجاء إلى دار الشيخ ، واستل سيفه ، وطرق
الباب ، فخرج ابنه عبد اللطيف ، ورأى ما رأى ، فانقلب إلى أبيه ، وقال له : انج
بنفسك : إنه الموت ، وإنه السيف ، وإنه . . . وإنه . . .

فما اكترث الشيخ لذلك ، ولا جزع ، ولا تغير ، بل قال له : يا ولدي ! أبوك أقل من أن يقتل في سبيل الله !

وخرج لا يعرف الحياة ، ولا الموت ، فليس فيه الإنساني ، بل الإلهي ، ونظر إلى نائب السلطنة وفي يده السيف ، فانطلقت أشعة عينيه في أعصاب هذه اليد ، فبيست ، ووقع السيف منها .

وتناوله بروحه القويّة ، فاضطرب الرّجل ، وتزلزل ، وكأنّما تكسّر من أعصابه ، فهو يرعد ، ولا يستقرّ ، ولا يهدأ .

وأخذ النائب يبكي ، ويسأل الشيخ أن يدعوه ؛ ثمّ قال : يا سيدي ! ما تصنع بنا ؟

قال الشيخ : أنادي عليكم وأبيعكم !

- وفيما تصرف ثمننا ؟

- في مصالح المسلمين .

- ومن يقبضه ؟

- أنا .

وكان الشرع هو الذي يقول (أنا) فتمّ للشيخ ما أراد ، ونادى على الأمراء واحداً واحداً ، واشتطّ في ثمنهم ، ولا يبيع الواحد منهم حتّى يبلغ الثمن آخر ما يبلغ ، وكان كلّ أمير قد أعدّ من شيعته جماعة يستامونه ؛ ليشتروه .

ودمغ الظلم ، والنفاق ، والطغيان ، والتكبر ، والاستطالة على الناس بهذه الكلمة التي أعلنها الشرع :

أمراء للبيع . . . ! أمراء للبيع . . .

العجوزان

- ١ -

قال محدّثي : التقى هذان الشَّيْخَان بعد فراق أربعين سنةً ، وكانت مَثَابَتَهُمَا^(١) ذلك المكانَ القائمَ على شاطئ البحر في إسكندرية في جهة كذا ، وهما صديقان كانا في صدر أيَّامهما - حين كانت لهما أيَّام . . . - رَجُلَي حُكُومَةٍ يعملان في ديوانٍ واحدٍ ، وكانا في عيشهما أخوين جدًّا وهزلٍ ، وفضائل ووراثل ، يجتمعان دائماً اجتماع السُّؤال والجواب ، فلا تنقطع وسيلةُ أحدهما من الآخر ، وكانَ بينهما في الحياة قرابة الابتسامة من الابتسامة ، والدِّمعة من الدِّمعة .

ولبنا كذلك ما شاء الله ، ثُمَّ تبدَّدا ، وأخذتهما الآفاق كدأب « الموظَّفين » : ينتظمون وينثرون ، ولا يزال أحدهما ترفعه أرضٌ ، وتخفِّضه أخرى ، وكانَ « الموظَّف » من تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ [لقمان : ٣٤] .

وافترق الصَّدِيقَان على مضضٍ ، وكثيراً ما يكون أمر الحكومة بنقل بعض « موظَّفيها » هو أمرها بتمزيق بعضهم من بعضٍ ، ثُمَّ تصرفت بهما الدُّنيا ، فذهبا على طرفي طريقٍ لا يلتقيان ، وأصبح كلاهما من الآخر كيومه الذي مضى : يُحفظ ، ولا يُرى .

* * *

قال المحدث : وكنت مع الأستاذ (م) ، وهو رجل في السَّبعين من عمره ، غير أنه يقول عن نفسه : إنَّه شابٌّ لم يبلغ من العمر إلا سبعين سنةً ويزعم : أنَّ في جسمه النَّامُوسَ الأخضر ؛ الَّذِي يحيي الشَّجَرَةَ حياةً واحدةً إلى الآخر .

رجلٌ فارهٌ ، متأنِّقٌ ، فاخر البزَّة ، جميلُ السَّمت ، فارغُ الشَّطَّاط^(٢) كالْمُصْبُوب في قالبٍ لا عوجَ فيه ، ولا انحناء ، مجتمعٌ كلُّه ، لم يذهب منه شيءٌ ، قد حفظته

(١) أي : المكان الذي اجتمعا فيه بعد التفرُّق . (ع) .

(٢) ممتدُّ الطُّول . (ع) .

أساليب القوّة التي يعانها في رياضته اليوميّة ، وهو منذ كان في آنيته ، وشبابه لا يمشي إلا مستأخر الصدر^(١) ، مشدود الظهر ، مرتفع العنق ، مسنداً قفاه إلى طوقه ، وبذلك شبّ ، وشاب على استواء واحد ، وكلّما سئل عن سرّ قامته ، وعوده ؛ لم يزد على قوله : إنّ هذا من عمل إسناد القفا^(٢) .

وهو دائماً عطرّ عبق^(٣) ، ثمّ لا يمسّ إلا عطرّاً واحداً لا يغيّره ، يرى أن هذا الطيب يحفظ خيال الصّبا ، وأنه يبقّي للأيّام رائحتها .

وله فلسفة من حسّه لا من عقله ، وفلسفته قواعد ، وأصول ثابتة لا تتغيّر ، ومن بعض قواعدها الزّهر ، ومن بعضها الموسيقى ، ومن بعضها الصّلاة أيضاً ، وكلّ ذلك هي عنده قواعد لحفظ الشّباب . ومن فلسفته : أنّ مبادئ الشّباب ، وعاداته إذا هي لم تتغيّر ؛ اتّصل الشّباب فيها ، واطّرد في الرّوح ، فيكون ذلك قوّة تحرس قوّة اللّحم ، والدّم ، وتمسك على الجسم حالته النّفسية الأولى .

وهو يريد في حكمة الصّلاة فكرة رياضيّة ، عمليّة ، لم ينتبه إليها أحدٌ : هي رياطة البطن ، والأمعاء بالركوع ، والسّجود ، والقيام ؛ ويقول : إنّ ثروة الصّلاة تكثر في صندوقين ؛ أحدهما الرّوح لما بعد الموت ، والآخر البطن لما قبل الموت ؛ ويروي : أنّ الإسلام لم يفرض صلاة الصّبح قبل الشّمس إلا ليجعل الفجر ينصبّ في الرّوح .

* * *

قال المحدث : وبينما نحن جالسان مرّ بنا شيخ أعجف^(٤) ، مهزول ، موهون في جسمه ، يدلّف^(٥) متقاصّر الخطو ، كأنّ حمل السّنين على ظهره ، مُرْعش من الكبر ، مستقْدِم الصدر ، منحني يتوكأ على عصاً ، وبدلّ انحناؤه على أنّ عمره قد

(١) يقال مستقْدِم الصدر : للهرم المحنيّ الظهر ؛ فأخذنا منها مستأخر الصدر ، وذلك بـروزه حين يكون مشدوداً ، فيكون أعلاه إلى الوراء . (ع) .

(٢) هذه حقيقة رياضيّة ، ولها أقوى الأثر في شدّ الجسم ، وانتصاب القامة إذا اعتادها الإنسان . . . والمراد بالطّوق : البنية (الياقة) . (ع) .

(٣) « عبق » : هو الذي تفوح منه رائحة الطّيب .

(٤) « أعجف » : مهزول .

(٥) « يدلّف » : يمشي مقارب الخطو .

اعوجَّ أيضاً ، وهو يبدو في ضعفه ، وهُزَّاله كأنَّ ثيابه ملئت عظاماً ، لا إنساناً ، وكأنَّها ما خِيطَتْ إلا لتمسك عظاماً على عظم .

قال : فحملتُ إليه (م) ثمَّ صاح : رينا ! رينا ! فالتفت العجوز ، وما كاد يأخذنا بصره حتَّى انفتل إلينا ، وأقبل ضاحكاً يقول : أوَّه ! ريت ! ريت !

ونَهَض (م) فاحتضنه ، وتلازما طويلاً ، وجعل رأساهما يدوران ويتطوَّحان^(١) ، وكلاهما يقبِّل صاحبه قُبلاً ظامئةً لا عهد لي بمثلها في صديقين ، حتَّى لخيَل إليَّ أنَّهما لا يتعانقان ، ولا يتلاثمان ، ولكن بينهما فكرةٌ يعتنقانهما ويُقبِّلانهما معاً .

وقلت : ما هذا أيُّها العجوزان ؟ !

فضحك (م) وقال : هذا صديقي القديم (ن) ، تركته منذ أربعين سنة معجزةً من معجزات الشَّباب ، فها هو ذا معجزةٌ أخرى من معجزات الهرم ولم يبقَ منه كاملاً إلا اسمه .

ثمَّ التفت إليهِ ، وقال : كيف أنت يا رينا ؟ !

قال العجوز (ن) : لقد أصبحت كما ترى : زاد العمر في رجليَّ رجلاً من هذه العصا ، ورجع مصدرُ الحياة فيَّ مصدراً للآلام ، والأوجاع ، ودخلت في طبيعتي عادةٌ رابعةٌ من تعاطي الدَّواء .

فضحك (م) وقال : قَبَّحَ الله هذه الدَّخيلة ، فما هي العادات الثلاث الأصلية ؟

قال العجوز : هي الأكل ، والشُّرب ، والنَّوم . . . ثمَّ أنت يا ريت ! كيف تقرأ الصُّحف الآن ؟ .

قال (م) : أقرؤها كما يقرؤها النَّاس ، فما سؤالك عن هذا ؟ وهل تقرأ الصُّحف يوماً غير ما تقرأ في يوم ؟ .

قال : آه ! إنَّ أوَّل شيءٍ أقرأ في الصُّحف أخبارُ الوَفَيَّات ؛ لأرى بقايا الدُّنيا ، ثمَّ (إعلانات الأدوية) . . ولكن كيف أنت يا ريت ؟ إنِّي لأراك ما تزال من وراء أربعين سنةً في ذلك العيش الرِّخيِّ ، وأراك تحمل شيخوختك بقوةً ، كأنَّ الدَّهر

(١) « يتطوَّحان » : يتمايلان .

لم يَخْرُمْكَ^(١) من هنا ، ولا من هنا ، وكأنَّه يلمسك بأصابعه ، لا بمساميره ، فهل أصبت معجزةً من معجزات العلم الحديث ؟ .

قال : نعم .

قال : ناشدتك الله : أفي معجزات العلم الحديث معجزةٌ لعظمي ؟ .

قال (م) : ويحك يا رينا ! إنَّك على العهد ، لم تبرح كما كنتَ مزبلة أفكارٍ . . . ماذا يصنع فيك العلم ، وأنت كما أرى بمنزلةٍ بين العظم ، والخشب ؟

* * *

قال المحدث : وضحكنا جميعاً ، ثمَّ قلت للأستاذ (م) : ولكن ما (رينا وريت) ؟ وما هذه اللُّغة ؟ وفي أيِّ معجم تفسيرُها ؟

قال : فتغامرَ الشَّيْخَان ، ثمَّ قال (م) : يا بنيَّ ، هذه لغةٌ ماتت معانيها ، وبقيت ألفاظها ، فهي كتلك الألفاظ الأثرية الباقية من الجاهلية الأولى .

قلت : ولكنَّ الجاهليَّة الأولى لم تنقض إلا فيكما . . . ولا يزال كلُّ شابٍّ في هذه الجاهليَّة الأولى ، وما أحسب (رينا ، وريت) في لُغَتكما القديمة إلا بمعنى (سوسو ، وزوزو) في اللُّغة الحديثة ؟

فقال (م) : اسمع يا بنيَّ : إنَّ رجل سنة ١٩٣٥^(٢) متى سأل في رجل سنة ١٨٩٥ : ما معنى رينا ، وريت ؟ فردَّ عليه : إنَّ (رينا) معناها : (كاترينا) ؛ وكان (ن) بها صَبّاً مغرماً ، وكان مُقْتَتلاً ، قتله حبُّها ، أمَّا (ريت) فهو لا يعرف معناها .

فامتعض العجوز (ن) وقال : سبحان الله ، اسمع يا بنيَّ : إنَّ رجل سنة ١٨٩٥ فيَّ يقول لك : إنَّ (ريت) معناها (مرغريت) ، وكانت الجوى^(٣) الباطنَ ، وكانت اللُّوعة ، والحريق الذي لا ينطفئ في قلب الأستاذ (م) .

قلتُ : فأنتما أيُّها العجوزان من عشاق سنة ١٨٩٥ فكيف تريان الحبَّ الآن ؟ قال العجوز (ن) : يا بنيَّ ، إنَّ أواخر العمر كالمنفى . . . ونحن نتكلَّم بالألفاظ التي تتكلَّم بها أنت ، وأنتما ، وأنتم . . . غير أنَّ المعاني تختلف اختلافاً بعيداً .

(١) « يخرمك » : خرم الشيء : ثقبه ، أو شقَّه ، أو قطعَه .

(٢) كانت هذه القضية في صيف سنة (١٩٣٥) في إسكندرية . (ع) .

(٣) « الجوى » : الحرقه ، وشدة الوجد من عشق ، أو حُزن . وكلُّ داءٍ في الجوف .

قلت : واضرب لهم مثلاً .

قال : واضرب لهم مثلاً كلمة (الأكل) ، فلها عندنا ثلاثة معانٍ : الأكل ، وسوء الهضم ، ووجع المعدة ، وكلمة (المشي) فلها أيضاً ثلاثة معانٍ : المشي ، والتعب ، وغمزات العظم . . . وكلمة (النسيم) ، النسيم العليل يا بني : زيد لنا في معناها : تحرك (الرُّوماتيزم) . . .

فضحك (م) وقال : يا « شيخ » . . .

قال العجوز : وتلك الزيادة يا بني لا تنجي إلا من نقصٍ ؛ فهنا بَقِيَّةٌ من يَدِين ، وبَقِيَّةٌ من رَجُلَيْن ، وبَقِيَّةٌ من بطنٍ ، وبَقِيَّةٌ من ، ومن ، ومن ، ومجموع كل ذلك بَقِيَّةٌ من إنسانٍ .

قال الأستاذ (م) : والبَقِيَّةُ في حياتك .

قال (ن) : وبالجملـة يا بني فَإِنَّ حركة الحياة في الرَّجل الهرم تكون حول ذاتها ، لا حول الأشياء ، وما أعجب أن تكون أقصر حركتي الأرض حول نفسها كذلك ، وإذا قال الشَّابُّ في مغامرته : ليمضِ الزَّمن ، ولتتصرَّم الأَيَّام ! فَإِنَّ الأَيَّام هي التي تنصرم ، والزَّمن هو الَّذي يمرُّ ، أمَّا الشُّيوخ فلن يتمنَّوه أبداً ، فمن قال منهم : ليمضِ الزَّمن ، فكأنما قال : فلا مضى أنا .

فصاح (م) : يا شيخ . . . يا شيخ . . . !

ثمَّ قال العجوز : واعلم يا بني : أَنَّ العلم نفسه يهرم مع الرَّجل الهرم ، فيصبح مثله ضعيفاً ، لا غناء عنده ، ولا حيلة له ، وكلُّ مصانعٍ لنكشير ، ومصانع بنك مصر ، واليابان ، والأمريكيين ، وما بقي من مصانع الدُّنيا لا فائدة من جميعها ، فهي عاجزةٌ أن تكسو عظامي .

* * *

قال المحدث : ففقهه الأستاذ (م) وقال : كدت والله أنخشب من هذا الكلام ، وكادت معاني العظم تخرج من عظامي ، لقد كان المتوحِّشون حكماء في أمر شيوخهم ، فإذا علت السنُّ بجماعةٍ منهم لم يتركوهم أحياء إلا بامتحانٍ ، فهم يجمعونهم ويلجنونهم إلى شجرة غَضَّةٍ لِيُنة المهزَّة ، فيُكروهونهم أن يصعدوا فيها ، ثمَّ يتدلَّوْا منها ، وقد علقت أيديهم بأغصانها ، فإذا صاروا على هذه الهيئة اجتمع

الأسداء من فتيان القبيلة فيأخذون بجذع الشجرة يزجونها^(١) ، وينفضونها ساعة من نهار ، فمن ضعفت يده من أولئك الشيوخ ، أو كَلَّت حوامل ذراعيه ، فأفلت الغصن الذي يتعلّق به ، فوقع ؛ أخذوه ، فأكلوه ، ومن استمسك ؛ أنزلوه ، فأمهلوه إلى حين .

فاقشعر العجوز (ن) وقال : أعوذ بالله ! هذه شجرة تخرج في أصل الجحيم ، ولعنها الله من حكمة ! فإنّما يطبخونهم في الشجرة قبل الأكل ، أو هم يجعلونهم كذلك ليتوهموهم طيوراً ، فيكون لحمهم أطيب وألذ ، ويتساقطون عليهم من الشجرة حمائم ، وعصافير .

قال (م) : إن كان في الوحشة منطق ؛ فليس في هذا المنطق « باب : لِمَ ؟ » ، ولا « باب : كيف ؟ » ولو كان بهم أن يأكلوهم ؛ لأكلوهم ، غير أنّها تربية الطبيعة لأهل الطبيعة ، فإنّ رؤية الرّجل هذه الشجرة وهزّها ، وعاقبتها يُبعد عنه الضّعف ، والتّخلخل ، ويدفعه إلى معانة القوّة ؛ ويزيد نفسه انتشاراً على الحياة ، وطمعاً فيها ، وتنشّطاً لأسبابها ، فيكون ساعده آخر شيء يهزم ، ولا يزال في الحِدّة ، والنّشاط ، والوثبان ، فلا يعجز قبل يومه الطّبيعي ، ويكون المتوحّشون بهذا قد احتالوا على الطبيعة البشريّة ، فاضطروها إلى مجهودها ، وأكروها على أن تبذل من القوّة آخر ما يسع الجسم .

قال (ن) : فنعم إذا ، ولعن الله معاني الضّعف ! كذب والله ! أظنّ أنّي لم أكن يوماً شاباً ، وما أراك إلا متوحّشاً تخاف أن تؤكل ، فتظلّ شيخاً رجلاً ، لا شيخاً طفلاً ، وترى العمر كما يرى البخيل ذهبه ، مهما يبلغ ؛ فكثرت غير كثيرة .

* * *

قال المحدث : وأضجرتني حوارهما ؛ إذ لم يعد فيه إلا أنّ جسم هذا يرُدُّ على جسم هذا ، وإنّما الشيخ من أمثال هؤلاء زمان يتكلّم ، ويقصّ ، ويعظ ، وينتقد ، ولن يكون الشيخ معك في حقيقة ، إن لم ترحل أنت فيه إلى دنيا قديمة . فقلت لهما : أيّها العجوزان ! أريد أن أسافر إلى سنة ١٨٩٥ .

* * *

العجوزان^(١)

- ٢ -

قال مجدي : ولما قلت لهما : أيها العجوزان ! أريد أن أسافر إلى سنة ١٨٩٥ ، نظر إليّ العجوز الظريف (ن) وقال : يا بني ، أحسب رؤيتك إياي قد دنت من الآخرة . . . فتريد أن نلوذ بأخبار شبابنا لتنظر إلينا ، وفينا روح الدنيا .
قال الأستاذ (م) : وكيف لا تريد الآخرة ، وأكثرك الآن في « المجهول » ؟

قال : ويحك يا (م) ! لا تزال على وجهك مسحة من الشيطان هنا ، وهنا ، كائن الشيطان هو الذي يصلح في داخلك ما اختل من قوانين الطبيعة ، فلا تستبين فيك السن وقد تيمت على السبعين ، وما أحسب الشيطان في تنظيفك إلا كالذي يكنس بيته .

(١) الجمهورية من أهل اللغة على أن (العجوز) وصف خاص بالمرأة إذا شاخت ، وهرمت ، ولكن جاء في اللسان : « ويقال للرجل : عجوز » ونقله صاحب التاج عن الصاغاني ، ونحن على هذا الرأي ، ولو لم يأت فيه نص عن العرب ؛ لابتدعناه ، وزدناه في اللغة ؛ ووجهه عندنا : أن الرجل والمرأة إذا بلغا الهرم ؛ فقد اختلفا خصائص الذكورة ، والأنوثة ؛ فلم يعودا رجلاً وامرأة ، فاستويا في العجز ، فكان الرجل قميئاً أن يشارك المرأة في وصفها ، فيقع اللفظ عليهما جميعاً ! .

وإنما امتنع العرب أن يقولوا للرجل (عجوز) وخصوا ذلك بالمرأة ، تعشفاً ، وظلماً ، وطغياناً ، كدأبهم مع النساء ، فإذا شاخت المرأة ؛ فقد بطلت أنوثتها عندهم ، وعجزت عن حاجة الرجل ، وعجزت في كثير ، ونفتها الطبيعة ، وبرأت منها ؛ أمّا الرجل ؛ فبالخلاف ؛ لأنه رجل ؛ وإذا شاخ وبطل وعجز ، ولم يستطع أن يكابر في المعنى ، كابر في اللفظ ، وأبى أن يقال : إنه (عجوز) وزعم أن ذلك خاص بالمرأة .

ألا إن هذا تزوير في اللغة ، وإن كان للرجل عليهن درجة ، فلذلك في أوصاف القدرة ، لا في أوصاف العجز ! . (ع) .

قال (م) : فأنت أيُّها المعجوز الصالح بيتٌ قد تركه الشَّيطان ، وعلَّق عليه كلمة (للإيجار) .

فضحك (ن) وقال : تالله ! إنَّ الهرمَ لهو إعادة درس الدُّنيا . وفهمها مرَّةً أخرى فهماً لا خطأ فيه ؛ إذ ينظر الشَّيخ بالعين الطَّاهرة ، ويسمع بالأذن الطَّاهرة ، ويلمس باليد الطَّاهرة . . . وتالله ! إنَّ الشَّيطان لا معنى له إلا أنَّه وقاحة الأعصاب .

قال (م) : فأنت أيُّها المعجوز الصَّالح إنَّما أصبحت بلا شيطانٍ ؛ لأنَّ الهرم قد أدَّب أعصابك .

قال المعجوز الطَّريف : وعند مَنْ غيرنا نحن الشُّيوخ تُطاع الأوامرُ ، والنَّواهي الأدبيَّة حقٌّ طاعتها ؟ عند من غير الشُّيوخ تُقدَّس مثلُ هذه الحكم العالية : لا تعتد على أحد . . . لا تُفسد امرأةً على زوجها .

* * *

قال المحدث : وضحكنا جميعاً ، وكان المعجوز (ن) من الآيات في الطَّرَف والنُّكته ، فقال : تظنُّني يا بنيَّ في السَّبعين ؟ فوالله ! ما أنا بجملتي في السَّبعين ، والله ! والله !

قال (م) : لقد اهتزَّ الشَّيخ^(١) يا بنيَّ ، فإنَّ هذا مِنْ خَرَفه ، فلا تُصدِّقه .

قال (ن) : والله ! ما خَرَفْتُ ، وما قلتُ إلا حقّاً ، فها هنا ما عمره خمس سنوات فقط ، وهو أَسنانِي .

قلتُ : « ورينا ، وريت » سنة ١٨٩٥ ؟ .

قال الأستاذ (م) : أنت يا بنيَّ من المجدِّدين ، فما هواك في القديم وما شأنك به ؟ .

وما كاد المعجوز (ن) يسمع هذا حتَّى طَرَف بعينه^(٢) ، وجدَّد بصره إلَيَّ ، وقال : أثنَّك لأنت هو ؟ لعمرِي ! إنَّ في عينيك لضجيجاً ، وكذباً ، وجدالاً ، واحتيالاً ، وزعماً ، ودعوى ، وكفراً ، وإلحاداً ، ولعمرِي .

(١) أي : أخطأ في الرأي من تأثير الكِبَر . (ع) .

(٢) أي : حَرَّكَ أَجْفَانَهُمَا . (ع) .

فقطعت عليه ، وقلت : ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ [الحجر : ٧٢] ^(١) ، لقد وقع التجديد في كل شيء إلا في الشيوخ أجساماً ، والشيوخ عقولاً ، فهؤلاء عند النهاية ، وغير مستنكر من ضعفهم أن يدينوا الماضي ، فإن حياتهم لا تلمس الحاضر إلا بضعف !

قال العجوز (ن) : رحم الله الشيخ (ع) ! وكان هذا يا بني رجلاً ينسخ للعلماء في زمننا القديم ، وكان يأخذ عشرة قروش أجراً على الكراسة الواحدة ، وهو رديء الخط ، فإذا وُزق لأديب ، ولم يعجبه خطه ، فكلمه في ذلك ؛ تعلق الشيخ به ، وطالبه بعشرين قرشاً عن الكراسة ، منها عشرة للكتابة ، وعشرة غرامة لإهانة الكتابة .

نعم يا بني ، إن للماضي في قلوبنا مواقع ، ينزل فيها ، فيتمكن ، ولكن قاعدة (اثنان واثنان : أربعة) لا تُعد في الماضي ، ولا في الحاضر ، ولا في المستقبل ، والحقيقة بنفسها ، لا باسمها ، وليست تحتاج النار إلى ثوب المرأة إلا في رأي المغفل .

قال الأستاذ (م) : وكيف ذلك ؟

قال العجوز (ن) : زعموا : أن مغفلاً كان يرى امرأته تُضرم الحطب ، فتنفخ فيه حتى يشتعل ، فاحتاج يوماً في بعض شأنه إلى نار ، ولم تكن امرأته في دارها ، فجاء بالحطب ، وأضرم فيه ، وجعل ينفخ ، وكان الحطب رطباً ، فدخن ، ولم يشتعل ، ففكر المغفل قليلاً ، ثم ذهب ، فلبس ثوب امرأته ، وعاد إلى النار وكان الحطب قد جف ، فلم يكذب ينفخ حتى اشتعل ، وتضرّم ، فأيقن المغفل أن النار تخاف امرأته وأنها لا تتضرم إلا إذا رأت ثوبها !

* * *

قال الأستاذ (م) : إن الكلام في القديم ، والجديد أصبح عندنا كفنون الحرب : تُبدع ما تبدع لتغيير ما لا يتغير في ذات نفسه ، وعلى ما بلغت وسائل الموت في القديم والجديد ، فإنها لم تستطع أن تميت أحداً مرتين .

(١) « سكرتهم » : غوايتهم وضلالتهم . « يعمهون » : يعمون عن الرشد ، أو يتحيرون .

لقد قرأت يا بني كثيراً ، فلم أر الآن من آثار المجددين عندنا شيئاً ذا قيمة ، ما كان من هراء ، وتقليد زائف ؛ فهو من عندهم ، وما كان جيداً ، فهو كالتفانس في ملك اللص : لها اعتباران ، إن كان أحدهما عند مقتنيها ؛ فالآخر عند القاضي^(١) .

كلاً أيُّها اللص ، لن تسمي مالكاً بهذا الأسلوب ، إنما هي كلمة تسخر بها من الناس ، ومن الحق ، ومن نفسك .

يقولون : العلم ، والفن ، والغريزة ، والشهوة ، والعاطفة ، والمرأة ، وحرية الفكر ، واستقلال الرأي ، ونبد التقاليد ، وكسر القيود . . . إلى آخره ، وإلى آخرها . . فهذا كله حسن مقبول سائغ في الورق إن كان في مقالة ، أو قصّة ، وهو سائغ كذلك حين ينحصر في حدوده التي تصلح له من ثياب الممثلين ، أو من بعض النفوس التي يمثل بها القدر فصوله السّاخرة ، أو فصوله المبكية ، ولكنهم حين يخرجون هذا كله للحياة على أنه من قوتها الموجبة ، ترده الحياة عليهم بالقوة السّالبة ؛ إذ لا تزال تخلق خلقها ، وتعمل أعمالها بهم ، وبغيرهم ، وإذا كان في الإنسانية هذا القانون ؛ الذي يجعل الفكر المريض حين يهدم من صاحبه ؛ يهدم في الكون بصاحبه ، ففيها أيضاً القانون الآخر الذي يجعل الفكر الصحيح السّامي حين يبني من أهله ؛ يبني في الكون بأهله .

* * *

قال العجوز (ن) : زعموا : أن أحد سلكي الكهرباء كان فيلسوفاً مجدداً ، فقال للآخر : ما أراك إلا رجعيّاً ؛ إذ كنت لا تتبعني أبداً ، ولا تتصل بي ، ولا تجري في طريقي ، ولن تفلح أبداً إلا أن تأخذ مأخذي ، وتترك مذهبك إلى مذهبي . فقال له صاحبه : أيُّها الفيلسوف العظيم ، لو أنني اتبعتك ؛ لبطلنا معاً ، فما أذهب فيك ، ولا تذهب فيّ ، وما علمتك تشمتني في رأيك إلا بما تمدحني به في رأيي .

قال العجوز : وهذا هو جوابنا إذا كنّا رجعيين عندهم من أجل الدين ، أو

(١) في كتابنا (تحت راية القرآن) كلامٌ كثيرٌ عن التجديد ، والمجددين ، وما نراه من ذلك حقاً ، وما نراه باطلاً . (ع) .

الفضيلة ، أو الحياء ، أو العقّة . . . إلى آخرها ، وإلى آخره ، ونحن لا نرى هؤلاء المجدّدين عند التّحقيق إلا ضروراتٍ من مذاهب الحياة ، وشهواتها ، وحماقاتها تلبّست بعض العقول ، كما يتلبّس أمثالها بعض الطّباع ، فتزيغ بها ، وللحياة في لغتها العلميّة مترادفاتٌ كالمترادفات اللفظيّة : تكون الكلمتان ، والكلمات بمعنى واحدٍ فالمخرّب ، والمخرّف ، والمجدّد بمعنى .

كلّ مجدّد يريد أن يضع في كلّ شيء قاعدة نفسه هو ، فلو أطعناهم ؛ لم تبقى لشيء قاعدة .

قال الأستاذ (م) : إنّ هذه الحياة الواحدة على هذه الأرض يجب أن تكون على سنّتها ، وما تصلح به من الضّبط ، والإحكام ، والجلب لها ، والدّفع عنها ، والمحافظة عليها بوسائلها الدّقيقة الموزونة المقدرة ، والسّهلة في عملها ، الصّعبة في تدبيرها ، فعلى نحو ممّا كانت الحياة في بطن الأم يجب أن نعيش في بطن الكون بحدودٍ مرسومة ، وقواعد مهنيّة ، وحيّز معروف ، وإلا بقيت حركات هذا الإنسان في معناها كحركات الجنين ، يركض ؛ ليخرج عن قانونه ، فإن استمرّ عمله النقي به مسخاً مشوّهاً من جسدٍ كان يعمل في تنظيمه ، أو قذف به ميتاً من جسمٍ كان كلّ ما فيه يعمل لحياته ، وصيانته .

هذا الجسم كلّهُ يشرّع للجنين ما دام فيه ، وهذا الاجتماع كلّهُ يشرّع للفرد ما دام فيه ، فكيف يكون أمرٌ من أمرٍ إذا كان الجنين مجدّداً لا يعجبه مثلاً وضع القلب ، ولا يرضيه عمل الدّم ، ولا يريد أن يكون مقيداً ؛ لأنّه حرّ ؟

أنظر إلى هذا الشرطيّ في هذا الشارع يضربُ مقبلاً ؛ ليدبر ، ومدبراً ؛ ليقبل ، وقد ألبسته الحكومة ثياباً يميّز بها ، وهي تتكلّم لغةً غير لغة الثّياب ، وكأنّها تقول : أيّها الناس ! إنّ ها هنا الإنسان الذي هو قانونٌ دائماً ؛ والذي هو قوّةٌ أبداً ، والذي هو سجنٌ حيناً ؛ والذي هو الموت ؛ إذا اقتضى الحال .

أتحسب يا بنيّ هذا الشرطيّ قائماً في هذا الشارع كجدران هذه المنازل ؟ ! كلاً يا بنيّ ! إنّهُ واقفٌ أيضاً في الإرادة الإنسانيّة ، وفي الحسّ البشريّ ، وفي العاطفة الحيّة ؛ فكيف لا يمحوه المجدّدون مع أنّه في ذاته إرغامٌ بمعنى ، وإكراهٌ بمعنى غيره ، وقيدٌ في حالة ، وبلاءٌ في حالة أخرى ؟

لكنّه إرغامٌ ؛ ليقع به التيسير ، وإكراهٌ ؛ لتنطلق به الرّغبة ، وقيدٌ ؛ لتتجمّد به الحرّيّة ؛ وكان هو نفسه بلاءً من ناحيّة ؛ ليكون هو نفسه عصمةً من النّاحيّة الّتي تقابلها .

يا بنيّ ! كلّ دينٍ صالح ، وكلّ فضيلةٍ كريمة ، وكلّ خلقٍ طيّبٍ . كلّ شيءٍ من ذلك إنّما هو على طريق المصالح الإنسانيّة ، كهذا الشرطيّ بعينه : فإمّا تخريبُ العالم أيّها المجدّدون ، وإمّا تخريبُ مذهبكم .

* * *

قال العجوز (ن) : أنبحث عمّا تتسلّط به ، أم نبحث عمّا يتسلّط علينا ؟ وهل نريد أن تكون غرائزنا أقوى منّا ، وأشدّ ، أو نكون نحن أشدّ منها وأقوى ؟ هذه هي المسألة ، لا مسألة الجديد ، والقديم .

فإن لم يكن هناك المثل الأعلى الذي يعظم بنا ، ونعظم به ، فسَدَ الحسُّ ، وفسدتِ الحياةُ ، وكلُّ الأديان الصّحيحة ، والأخلاق الفاضلة إنّ هي إلا وسائل هذا المثل الأعلى للسُّموّ بالحياة في آمالها ، وغاياتها عن الحياة نفسها في وقائعها ، ومعانيها .

* * *

قال المحدث : وأريتني بين العجوزين كأني بين نابئين ، ولم أكن مجدّداً على مذهب إبليس الذي ردّ على الله والملائكة ، وظنّ لحمقه : أنّ قوّة المنطق تغيّر ما لا يتغيّر ؛ فسكّط ؛ حتّى إذا فرغا من هذه الفلسفة ؛ قلت : والرّحلة إلى سنة ١٨٩٥ ؟

* * *

العجوزان

- ٣ -

قال المحدث : وتبين في العجوز (ن) أثر التعب ، فتوجّع ، وأخذ يشقُّ كأنَّ بعضه قد مات لوقته . . . أو وقع فيه اختلالٌ جديدٌ ، أو نالته ضربةُ اليوم ؛ والشَّيخ متى دخل في الهرم ؛ دخل في المعركة الفاصلة بينه وبين أيامه .

ثمَّ تأفّف ، وتملّمل ، وقال : إنَّ أوَّل ما يظهر على مَنْ شاخ ، وهرِم ، هو أنَّ الطَّبيعة قد غيَّرت القانون الَّذي كانت تحكمه به .

قال الأستاذ (م) : إنَّ صاحبنا كان قاضياً يحكم في المحاكم ؛ وأرى المحاكم قد حكمت عليه بهذه الشَّيخوخة (مُطبَّقة فيها) بعض المواد من قانون العقوبات ، فما خرج من المحكمة إلا إلى الحبس الثالث .

فضحك (ن) وقال : قد عرفنا « الحبس البسيط » و « الحبس مع الشغل » فما هو هذا الحبس الثالث ؟

قال : هو « الحبس مع المرض » .

قال (ن) : صدقتَ لعمرى ! فإنَّ آخر أجسامنا لا يكون إلا بحساب من صنعة أعمالنا ؛ وكأنَّ كرسيَّ الوظيفة الحكوميَّة قد عرف : أنَّه كرسيُّ الحكومة ، فهو يضرب الصُّرائب على عظام الموظَّفين . . . أتدري معنى قوله تعالى : ﴿ وَمِنْكُمْ مَّن يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ ﴾ [الحج : ٥] ولم سمَّاه : الأردل ؟

قلنا : فلم سمَّاه كذلك ؟

قال : لأنَّ خلطَ الإنسان ببعضه ببعض ، ومَسخُهُ من أوَّله إلى آخره ، فلا هو رجلٌ ، ولا شابٌّ ، ولا طفلٌ ، فهو أردأ ، وأردل ما في البضاعة .

فاستضحك الأستاذ (م) وقال : أمَّا أنا ؛ فقد كنت شيخاً حين كنت في الثلاثين من عمري ، وهذا هو الذي جعلني فتى حين بلغت السَّبعين .

قال (ن) : كأنَّ الحياة تصحَّح نفسها فيك .

قال : بل أنا أكرهتها أن تصحّح نفسها ؛ فقد عرفتُ من قبل أن سعة الإنفاق في الشباب هي ضائقة الإفلاس في الهرم ، وأيقنتُ : أنَّ للطبيعة (عدّاداً) لا يخطئ الحساب ، فإذا أنا اقتصدت ؛ عدّت لي ، وإذا أسرفت ؛ عدّت عليّ ؛ ولن تعطيني الدُّنيا بعد الشُّباب إلا ممّا في جسمي ؛ إذ لا يعطي الكونُ حياً أراد أن ينتهي منه ، فكنت أجعل نفسي كالشيخ ؛ الذي تقول له الملدّات الكثيرة : لستُ لك ؛ ومن ثمّ كانت لذاتي كلّها في قيود الشُّريعتين : شريعة الدِّين ، وشريعة الحياة .

قال : وعرفتُ أنّ ما يسمّيه النَّاس وَهْنَ الشَّيخوخة لا يكون من الشَّيخوخة ، ولكن من الشُّباب ؛ فما هو إلا عملُ الإنسان في تسميم جسمه ثلاثين ، أو أربعين سنة بالطَّعام ، والشُّراب ، والإغفال ، والإرهاق ، والشُّرور ، والحزن ، واللَّذّة ، والألم ؛ فكنت مع الجسم في شبابه ؛ ليكون معي بعد شبابه ، ولم أبرح أتعاهده كما يتعاهد الرَّجل داره : يزيد محاسنها ، وينفي غيوبها ، ويحفظ قوّتها ، ويتّقي ضعفها ، ويجعلها دائماً باله ، وهَمّه ، وينظر في يومها القريب لغدها البعيد ، فلا ينقطع حسابُ آخرها ، وإن بُعدَ هذا الآخر ، ولا يزال أبداً يحتاط لما يخشى وقوعه ؛ وإن لم يقع .

قال المعجوز (ن) : صدقت والله ! فما أفلح إلا من اغتنم الإمكان ، وما نوع الشَّيخوخة إلا من نوع الشُّباب ؛ وهذا الجسم الإنسانيّ كالمدينة الكبيرة فيها (مجلسهما البلديّ) القائم على صيانتها ، ونظامها ، وتقويتها ، ورئيسُ هذا المجلس الإرادة ، وقانونه كلّ واجباتٍ ثقيلة ، وهو كغيره من القوانين : إذا لم ينفذ من الأول ؛ لم يُغنِ في الآخر .

قال الأستاذ (م) : وكلُّ جهازٍ في الجسم هو عضوٌ من أعضاء ذلك (المجلس البلديّ) ؛ فجهاز التَّنَفُّس ، وجهاز الهضم ، والجهاز العضليّ ، والجهاز العصبيّ ، والدَّوْرَةُ الدَّمَوِيَّةُ ، هذه كلّها يجب أن تترك على حرّيتها الطَّبيعيّة ، وأن تعان على سنّتها ، فلا يحال بينها وبين أعمالها برشوة من لذّة ، أو مفسدة من زينة ، أو مطمعة في رفاهيّة ، أو دعوة إلى مدنيّة ، أو شيء ممّا يفسد حكمها ، أو يعطل عملها ، أو يضعف طبيعتها .

والقاعدة في العمر : أنّه إذا كان الشُّباب هو الطُّفولة الثَّانية في براءته ، وطهارته ؛ كانت الشَّيخوخة هي الشُّباب الثَّاني في قوّتها ، ونشاطها ؛ وما رأيتُ

كالدين وسيلة تجعل الطفولة ممتدة بحقائقها إلى آخر العمر في هذا الإنسان ؛ فسرُّ الطفولة إنما هو في قوتها على حذف الفضول ، والزوائد من هذه الحياة ، فلا يُطغىها الغنى ، ولا يكسرهما الفقر ، ولا تذللُّ الشهوة ، ولا يُفزعها الطمع ، ولا يولها الإخفاق ، ولا يتعاضمها الضُّرُّ ، ولا يخيفها الموت ؛ ثم لا تملُّ ؛ وهي الصَّابرة ، ولا تبالغ ؛ وهي الرَّاضية ، ولا تشكُّ ، وهي الموقنة ، ولا تسرف ؛ وهي القانعة ، ولا تتبدلُّ ؛ وهي العاملة ، ولا تجمد ؛ وهي المتجولة ؛ ثم هي لا تكلف الإنسانية إلا العطف ، والحب ، والبشاشة ، وطبائع الخير ؛ التي يملكها كلُّ قلب ، ولا توجب شريعته في المعاملة إلا قاعدة الرِّحمة ! ولا تقرِّر فلسفتها للحياة إلا طهارة النظر ، ثم تنهكُم بالذُّنيا أكثر مما تهتمُّ لها ، وتستغني فيها أكثر ممَّا تحتاج ، وتستخرج السَّعادة لنفسها دائماً ممَّا أمكن ، قلَّ ، أو أكثر .

وبكلِّ هذا تعمل الطفولة في حراسة الحياة الغضة ، واستمرارها ، ونموها ، ولولا ذلك لما زها طفلٌ ، ولا شبَّ غلامٌ ، ولا رأب العيون بين هموم الدُّنيا ذلك الرِّواء^(١) وذلك المنظر على وجوه الأطفال يثبتان : أنَّ البراءة في النَّفس أقوى من الطَّبيعة .

وكلُّ ذلك هو أيضاً من خصائص الدِّين ، وبه يعمل الدِّين في تهذيب الحياة وإطرائها على أصولها القويَّة السَّليمة ، ومتى قوي هذا الدِّين في إنسانٍ ؛ لم تكن مفسد الدُّنيا إلا من وراء حدوده ، حتَّى كأنه في أرضٍ ، وهي في أرضٍ أخرى ، وأصبحت البراءة في نفسه أقوى من الطَّبيعة .

ثم قال : والعجيب : أنَّ اعتقاد المساواة بين النَّاس لا يتحقَّق أبداً بأحسن معانيه ، وأكملها إلا في قلبيين : قلب الطفل لأنَّه طفلٌ ، وقلب المؤمن لأنَّه مؤمنٌ .

فقال العجوز (ن) : إنَّه لكما قلت ، ولعنة الله على هذه الشَّهوات الأدمية الباطلة ! فإنَّ الشَّهوة الواحدة في ألف نفسٍ لتجعل الحقيقة الواحدة كأنها ألف حقيقة متعادية ومتنازعة ، والطَّامعان في امرأةٍ واحدةٍ قد تكون شهوة أحدهما هي الشَّهوة ، وهي القتل ؛ ولعنة الله على الملحدين وإلحادهم ! يَزْرُونَ على الأديان^(٢)

(١) « الرِّواء » : المنظر الحسن .

(٢) « يَزْرُونَ على الأديان » : يعيونها ، ويستعززون بها .

بأنها تكاليف ، وقيود ، وصناعة للحياة ، ثم لا يعلمون : أن كل ذلك لصناعة الآلة النفسية التي تستطيع أن تحرك المختلفين حركة واحدة ، فما ابتليت الإنسانية بشيء كما ابتليت بهذا الخلاف ؛ الذي يفتح من كل نفس على كل نفس أبواب التجني ، ويجعل الثفرة وسوء الظن أقرب إلى الطبيعة البشرية من الألفة ، والثقة .

لقد جاء العلم بالمعجزات ، ولكن فيما بين الإنسان والطبيعة ، وبين الإنسان ومنافعه ، وبين الإنسان وشهواته ؛ فهل غير الدين يجيء بالمعجزات العملية فيما بين النفس والنفس ، وبين النفس وهمومها ، وبين ما هو حق ، وما هو واجب ؟

* * *

قال المحدث : ثم نظر إليّ المعجوز (ن) وقال : صل عمك يا بني بالحديث الذي مضى ، فأين بلغنا آنفاً من أمر التجديد ، والمجددين ؟ وماذا قلنا ، وماذا قلت ؟ أما إن الحماسة الجديدة ، والرذيلة الجديدة ، والخطأ الجديد ، كل ذلك إن كان جديداً من صاحبه ؛ فهو قديم في الدنيا ، وليس عندنا أبداً من جديد إلا إطلاق الحرية في استعمال كل أديب حقه في الوقاحة ، والجهل ، والخطأ ، والغرور ، والمكابرة .

قال الأستاذ (م) : وليس الظاهر بما يظهر لك منه ، ولكن بالباطن الذي هو فيه ، فمستشفى المجاذيب قصر من القصور في ظاهره ، ولكن المجاذيب هم حقيقة ، لا البناء ، وكل مجدد عندنا يزعم لك : أنه قصر عظيم ، وهو في الحقيقة مستشفى مجانين ، غير أن المجانين فيه طباع ، وشهوات ، ونزوات ، وعلى هذا ما الذي يمنع الفجور المتوقع أن يسمي نفسه : الأدب المكشوف ؟

قال (ن) : وإذا أنت ذهبت تعترض على هذه التسمية ؛ زعموا لك : أن للفن وقاحة مقدسة . . . وأن (لا أدبيّة) رجل الفن هي (اللاأخلاقية العالية) .

قال الأستاذ (م) : فوقاحة الشهوة إذا استعلت بين أهل الحياء ، وأهل الفضيلة ، ودعت إلى مذهبا ، كانت تجديداً ما في ذلك ريب ، ولكن هذا المذهب هو أقدم ما في الأرض ؛ أو هو بعينه مذهب كل زوجين اجتماعاً من البهائم منذ خلق الله البهائم .

قال (ن) : وقل مثل ذلك في متسخط على الله ، وعلى الناس يُخرج من كفره

بين أهل الأديان أدباً جديداً ، وفي مغرور يتغفل الناس ، وفي لصّ آراء ، وفي مقلّد تقليداً أعور - كلّ واحد من هؤلاء وأشباههم مبتلى بعلّة ، فمذهبه رسالة علّمته ، وأكثرهم لا يكون ثباته على الرّأي الفاسد إلا من ثبات العلة فيه .

* * *

قال المحدث : وكنْتُ من المجدّدين ، فأرْمضني^(١) ذلك ، وقلت للعجوزين : إنّ هذا نصف الصّحيح ؛ فأما النّصف الآخر ؛ فهو في كثير من هؤلاء الذين يتحلون الدّفاع عن الدّين ، والفضيلة ، نعم إنهم لا يستعملون حقّهم في الوقاحة ، ولكنّ القروش تستعمل حقّها . . .

فضحك العجوز (ن) وقال : يا بنيّ ، إنّ الجديد في كلّ حمارٍ هو أن يزعم : أنّ نهيقه موسيقاً ، فالحمار ، والنّهيق ، والموسيقا كلّ ذلك لا جديد فيه ، ولكن التّسمية وحدها هي الجديدة ، ولو كان البرهان في حلق الحمار ؛ لصحّ هذا الجديد ، غير أنّ هذا التّصديق ، والتّكذيب هنا في آذان الموسيقيّين ، لا في حلق حمارنا المحترم .

قال (م) : وزعموا : أنّ رجلاً نصب فخاً لصيد العصافير ، فجاء عصفورٌ ، فنظر من هذا الفخّ إلى شيء جديد ، فقال : يا هذا ! ما لك مطموراً في التّراب ؟ قال الفخّ : ذلك من التّواضع لخلق الله ! قال : فمِمّ كان انحناءك ؟ قال الفخّ : ذلك من طول عبادتي لله ! قال : فما هذه الحبّة عندك ؟ قال الفخّ : أعددتها لطيور الله الصّائمين يفطرون عليها ؟ قال العصفور : فتبيحها لي ؟ قال : نعم .

فتقدّم المسكين إليها ، فلمّا التقطها ؛ وقع الفخّ في عنقه ، فقال وهو يخنق : إنّ كان العباد يخنقون مثل هذا الخنق ؛ فقد خلّق إبليس جديدٌ .

قال (ن) : فالحقيقة : أنّ إبليس هو الذي تجدد ؛ ليصلح لزمّن الآلات ، والمخترعات ، والعلوم ؛ والفنون ، وعصر السرعة ، والتحوّل ، وما دام الرّقيّ مطّرداً ، وهذا العقل الإنساني لا يقف عند غاية في تسخير الطّبيعة ؛ فسيتهي الأمر بتسخير إبليس نفسه مع الطّبيعة . . . لاستخراج كلّ ما فيه من الشّرّ .

(١) « أرْمضني » : أرْمضه الأمر : أوجعه .

قال (م) : ولكنَّ العجب من إبليس هذا ؛ أترأه انقلب أورياً للأوربيين ؟ وإلا فما باله يخرج فيهم مجدِّدين من جبابرة العقل ، والخيال ، ثمَّ لا يؤتينا نحن إلا مجدِّدين من جبابرة التَّقليد ، والحماقة ؟

قال المحدث : فقلت لهما : أيُّها العجوزان القديمان ، سأنشر قولكما هذا ؛ ليقرأه المجدِّدون .

قال الأستاذ (م) : وانشر يا بني ! أنَّ الرَّبيع صاحب الإمام الشَّافعي . مرَّ يوماً في أزقة مصر ، فثرت على رأسه إجانة^(١) مملوءة رماداً ، فنزل عن دابَّته وأخذ ينفض ثيابه ، ورأسه ، فقليل له : ألا تزجرهم ؟ قال : من استحقَّ النَّار ، وصولح بالرَّماذ ؛ فليس له أن يغضب . . . !

* * *

ثمَّ قال محدَّثنا : واستولى عليَّ العجوزان ، ورأيت قولهما يعلو قلبي ، وكنت في السابعة والعشرين ؛ وهي سنُّ الحدة العقلية ، فما حسبتني معهما إلا ثلث عجوز . . . ممَّا أثرا عليَّ ، وانقلبْتُ لا أرى في المجدِّدين إلا كلَّ سقيم فاسدٍ ، واعتبرتُ كلَّ واحدٍ منهم بعلته ، فإذا القول ما قال الشَّيخان ، وإذا تحت كلِّ رأيٍ مريضٍ مرضٌ ، ووراء كلِّ اتِّجاهٍ إبرةٌ مغناطيسيَّةٌ طرفها إلى الشَّيطان .

وفرغنا من هذا ، فقلت للشَّيخين : لقد حان وقت نزولكما من بين الغيوم أيُّها الفيلسوفان ! أما كنتما في سنة ١٨٩٥ من الجنس البشري ؟

* * *

العجوزان

- ٤ -

تتمّة

قال محدّثنا : وكنت قد ضيّقتُ بهذه اللّجاجة^(١) الفلسفيّة ، ورأيتني مضطّغناً^(٢) على الشّيخين معاً ، فقلت للعجوز (ن) : حدّثني (رحمك الله !) بشيء من قديمكما ، فأنتما اختصاراً لكلّ ما مرّ من الحياة يُستدلُّ به على أصله المطوّل إلا في الحبّ . . . وما زلتما في جدّ الحديث تعبثان بي منذ اليوم ، فقد عدلتما بي إلى شأنكما ، ورأيكما في القديم ، والجديد ، وبقي أن أميلَ بكما ميلّة إلى سنة ١٨٩٥ ، وقد والله ! كاد ينتحر قلبي ياساً من خبر (كاترينا ، ومرغريت) ، ولكأنّك تخشى إذا أعلمتني خبرَ صاحبك هذه وهي من وراء أربعين سنة ؛ ما تخافه من رجلٍ سيفجّوك معها في الخلوة على حالٍ من الرّيبة ، فيأخذك « متلبساً بالجريمة » كما تقولون في لغة المحاكم .

قال : فضحك العجوزان ، وقال (ن) : لا والله يا بنيّ ! ولكنّي أقول ما قال ذلك الحكيم العربيّ لقومه ؛ وقد بلغ متني سنة : « قلبي مُضغّة من جسدي ، ولا أظنّه إلا قد نحلّ سائر جسدي »^(٣) واعلم يا بنيّ ! أنّه إذا ذهب الحبّ عن الشّيخ ؛ بقي منه الحنان يعمل مثل عمله ؛ فيحبّ العجوز مكاناً ، أو شيئاً ، أو معنىً ، أيّ ذلك كان ؛ ليُعيد ذلك إلى الدّنيا ، أو يُبقيه فيها (بقدر الإمكان) .

فضحك الأستاذ (م) وقال : ولعلّ ثرثرة العجوز (ن) هي الآن معشوقة العجوز (ن) .

(١) « اللّجاجة » : العناء في الخصومة ، والتمادي فيها .

(٢) « مضطّغناً » : حافداً .

(٣) هو أكرم بن صيفي حكيم العرب ؛ قالها لقومه في سفرهم إلى الثّعمان بن المنذر كيلا يتكلّموا عليه في حيلة ، ولا منطقي . ويقال : إنّه عاش ثلاثمئة وثلاثين سنة . وفي معنى السّنة عن العرب كلامٌ ليس هذا موضعه . (ع) .

ثم قال : وكلُّ شيء يرقُّ في قلب الرّجل الهرم ، ويحوّل وجهه كأنّه لا يطيق أن ينظر إلا معناه الغليظ ؛ ولا بدّ أن يخرج العجوز من معاني الدّنيا قبل أن يخرج من الدّنيا ؛ ولهذا لا يهنا الشيخ إلا إذا عاش بأفكار جسمه الحاضر ، وقدر الأمور على ما هو فيه ، لا على ما كان فيه ؛ والفرق بين جسمه الحاضر وبين جسمه الماضي : أنّ هذا الماضي كانت تحمله أعضاؤه ، فهو مجتمع من أعمالها ، وشهواتها ، ماضٍ في تحقيق وجودها ومعانيها ؛ أمّا الحاضر ؛ أمّا الجسم الهرم ؛ فهو يشعر أنّه يحمل أعضائه كلّها ، وكأنّها ملفوفة في ثيابه كمتاع المسافر قبل السّفر . . . وكأنّ بعضها يسلم على بعض سلام الوداع ، يقول : تفارقني ، وأفارقك^(١) .

فتملّل الأستاذ (م) وقال : أفّ لك ، ولما تقول ! لا جرم : أنّ هذه لغة عظامك ؛ التي لا صلابة فيها ، فمن ذلك لا تجيء معانيك في الحياة إلا واهنة ناحلة ، فقدت أكثرها ، وبقي من كلّ شيء منها شيء عند النّهاية ؛ ليس في الهرم إلا أن يبقى الجسم ، ليكون ظاهراً فقط كعمشوش العنقود^(٢) بعد ذهاب الحبّ منه ، يقول : كان هنا ، وكان هنا ؟

ألا فاعلم يا (ن) أنّ هذه الشيخوخة إنّما هي غلبة روحانيّة الجسم على بشريّته ، فهذا طور من أطوار الحياة ، لا تدعه الحياة إلا وفيه لذّته ، وسروره ، كما تصنع بسائر أطوارها ؛ غير أنّ لذّاته بين الرّوح والجمال ، ومسراته بين العقل والطّبيعة ، وكلّ ما نقص من العمر وجب أن يكون زيادةً في إدراك الرّوح ، وقوّتها ، وشدّتها ، ونورها ؛ وقد قيل لبعض أهل هذا الشّأن - وكان في مرض موته - : كيف تجد العلة ؟ فقال : سلوا العلة عني كيف تجدني ؟

وإنّما تثقل الشيخوخة على صاحبها ؛ إذا هي انتكست فيه ، وكانت مراغمةً بينه وبين الحياة ، فيطمع الشيخ فيما مضى ، ولا يزال يتعلّق به ، ويتسكّط على ذهابه ،

(١) في الحديث الشّريف : « إنّ العبد ليعالج كُرب الموت ، وسكرات الموت وإنّ مفاصله ليسلم بعضها على بعض ، تقول : عليك السّلام ؛ تفارقني ، وأفارقك إلى يوم القيامة » . (ع) .

قلت : الحديث ذكره ابنُ عراق في تنزيه الشريعة (٣٧٥ / ٢) ، والسيوطي في شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور (٦٦) ، وانظره في كنز العمال (٥٦٣ / ١٥) .
(٢) هو ما يبقى من العنقود بعد أكل ما فيه من الحبّ . (ع) .

ويتصنَّع له ويتكلَّف أسبابه ، وقد نسي : أنَّ الحياة رَدَّتْهُ طفلاً كالطُّفل ، أكبر سعادته في التوفيق بين نفسه وبين الأشياء الصَّغيرة البريئة ، وأقوى لذَّته أن يتفق الجمال الَّذي في خياله ، والجمال الَّذي في الكون ، وإنَّه لكما قلت أنت : لا يهنا الشَّيخ إلا إذا عاش بأفكار جسمه الحاضر .

وما أصدق ، وأحكم هذا الحديث الشَّريف ! « إنَّ الله تعالى بعدله ، وقسطه جعل الرُّوح ، والفرح في الرِّضا واليقين ، وجعل الهمَّ ، والحزن في الشَّكِّ والشُّكْط » ^(١) . فهذه هي قاعدة الحياة : لا تعاملك الحياة بما تملك من الدُّنيا ، ولكن بما تملك من نفسك ، وبذلك تكون السَّعادة في أشياء حقيقة ممكنة موجودة ، بل تكون في كلِّ ما أمكن ، وكلِّ ما وُجد ؛ وإذا كان الرِّضا هو الاتِّفاق بين النَّفس وصاحبها ، وكان اليقين هو الاتِّفاق بين النَّفس وخالقها ؛ فقد أصبح قانون السَّعادة شيئاً معنويّاً من فضيلة النَّفس ، وإيمانها ، وعقلها ، ومن الأسرار التي فيها ، لا شيئاً مادِّياً من أعضائها ، ومتاعها ، ودنياها ، والأخيلة المتقبَّلة عليها .

* * *

فأطرق العجوز (ن) قليلاً ، ثمَّ قال : ﴿ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ﴾ [مریم : ٤٤] ، ألا ما أحكم هذه الآية ! فوالله ! إنَّ قرأت ، ولا قرأ النَّاس في تصوير الهمِّ الفاني أبدع منها ، ولا أدقَّ ، ولا أوفى ، ألا تحسُّ : أنَّ قائلها يكاد يسقط من عجبٍ ، وهزالي ، وإعياي ، وأنَّه ليس قائماً في الحياة قيامه فيها من قبل ، وأنَّ تناقض هذه الحياة قد وقع في جسمه ، فأخلَّ به ، وأنَّ معاني التُّراب قد تعلَّقت بهذا الجسم ، تعمل فيه عملها ، فأخذ يتفتَّت كأنَّما لمس القبر عظامه وهو حيٌّ ، وأنَّ بهذا كلُّه أوشك أن ينكسر انكسار العظم بلغ المبرد فيه آخر طبقاته ؟

قال محدثنا : فقلت له : تُرى لو أنَّ نابغة من نوابغ التَّصوير في زمننا هذا تناول بفنِّه ذلك المعنى العجيب ، فكتبه صورةً ، وألواناً ، لا أحرفاً ، وكلماتٍ ؛ فكيف تراه كان يصنع ؟

(١) رواه ابنُ أبي الدُّنيا في الرضا عن الله (٩٣) ، وفي اليقين (٣٢) ، والطبراني في المعجم الكبير (١٠٥ / ٤) ، وأبو نعيم في الحلية (١٢١ / ٤) ، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٠٣ - ٢٠٥) .

قال : كان يصنع هكذا : يرسم منظر الشتاء في سماء تعلّق سحبها كثيفاً متراكباً بعضه على بعض ، يخيل أنّ السماء تدنو من الأرض . وقد سدّت السحب الأفاق ، وأظلم فيها الجوُّ ظلامه تحت النهار المغطى ، واستطارت بينهما وشائع من البرق ، ثمّ يترك من الشمس جانب الأفق لمعة كضوء الشمعة في فتق من فتوق السحاب ، ثمّ يرسل في الصورة ريحاً باردة هوجاء يدلّ عليها انحناء الشجر ، وتقلّب الثّبات ؛ ثمّ يرسم رجالاً ، ونساء يغلي الشباب فيهم غليانه من قوّة ، وعافية ، وحبّ ، وصباية ، وتغلي فيهم أفكار أخرى . . . وهم جميعاً في هيئة المسرعين إلى مرقصي ؛ وهم جميعاً من المجدّدين . . .

ثمّ يرسم يا بنيّ ! في آخرهم (على بُعد منهم) عمك العجوز (ن) ، يرسمه كما تراه ، منحلّ القوّة ، منحني الصّلب ، مُرَعشاً ، مُتزلزلاً متضعضاً ؛ قد زعزعت الرّيح ، وضربه البرد ، وخنقته السّحب ، وله وجهٌ عليه ذبولُ الدّنيا ، يُنبئ : أنّ دمه قد وضع من جسمه في برادة ، والكون كلّ من حوله ومن فوقه أسباب روماتزم .

ثمّ يصوّره وقد وقف هناك ساهماً كثيراً ، رافعاً رأسه ينظر إلى السّماء .

* * *

قال المحدث : وضحكنا جميعاً ، ثمّ قال الأستاذ (م) : لعمرى ! إنّ هذه الحياة الآدميّة كالآلة صاحبها مهندسها ، فإن صلّحت ، واستقامت ؛ فمن عمله بها وحياطته لها ، وإن فسدت ، واختلّت ؛ فمن عبثه فيها ، وإهماله إيّاها ، وليس على الطّبيعة في ذلك سبيلٌ لائمة ؛ والشيخ الضّعيف ليس في هذه الدّنيا إلا الصّورة الهزليّة لمفاسد شبابيه ، وضعفه ، ولينه ، ودعته ، تظهرها الدّنيا ؛ ليسخر من يسخر ، ويتعظ من يتعظ .

قال (ن) : أكذلك هو يا أستاذ ؟ !

قال الأستاذ : بل هي الصّورة الجدّيّة من هذه الحياة الباطلة ؛ الّتي دأبها ألا تصرّح عن حقيقتها إلا في الآخر ، فتظهرها الدّنيا ليجلّ الحقيقة من يجلّها ، وليس إلا بهذه الطّريقة يُعرف من خراب الصّورة خراب المعنى .

قال العجوز (ن) : آه من إجلال الشّيخوخة ، واحترام النّاس إيّاها ! إنهم يرونه احتراماً للشيخ ، والشيخ لا يراه إلا تعزية . وما الأشياء الهزيمى إلا جنازات

قبل وقتها ، لا توجي إلى الناس شيئاً غير وحي الجنازة من مهابة وخشوع .
قال الأستاذ : إنما أنت دائماً في حديث نفسه مع نفسك ، ولم كنت نهراً
يا مُستنقع ! لما كان في لغتك هذه الأحرف من البعوض ؟ .

قال العجوز الظريف : إنَّ هذا ليس من كلام الفلسفة ؛ التي تتنازعها بيننا ؛ تردُّ
عليّ ، وأردُّ عليك ، ولكنّه كلام القانون ؛ الذي لك وحدك أن تتكلّم به أيّها
القاضي !

قال (م) : صرّح ، وبَيَّن ، فما فهمنا شيئاً !

قال العجوز : هذا كلام قلته قديماً في حادثة عجيبة ؛ فقد رُفعت إليّ ذات يوم
قضية شيخ هَرَم كان قد سرق دجاجة ؛ وتوسّمتُه ، فإذا هو من أذكى النَّاس ، وإذا
هو يجلُّ عن موضعه من التُّهمة ، ولكن صَحَّ عندي : أنّه قد سرق ، وقامت البيّنة
عليه ، ووجب الحكم ؛ فقلت له : أيّها الشَّيخُ ! ما تستحي وأنت شائبٌ أن تكون
لصّاً ؟ .

قال : يا سيّدي القاضي ! كأنك تقول لي : ما تستحي أن تجوع ؟
فورّد عليّ من جوابه ما حَيَّرني ! فقلت له : وإذا جعت ؛ أما تستحي أن
تسرق ؟

قال : يا سيّدي القاضي كأنك تقول لي : وإذا جعت ؛ أما تستحي أن تأكل ؟
فكانت هذه أشدَّ عليّ ، فقلت له : وإذا أكلت أما تأكل إلا حراماً ؟
فقال : يا سيّدي القاضي ! إنك إذا نظرت إليّ محتاجاً لا أجد شيئاً ، لم ترني
سارقاً حين وجدت شيئاً .

فأفحمني الرّجل على جهله ، وسذاجته ، وقلت في نفسي : لو سرق أفلاطون
لكان مثل هذا ؟ فتركت الكلام بالفلسفة ، وتكلّمت بالقانون ؛ الذي لا يملك
الرّجل معه قولاً يراجعني به ، فقلت : ولكنّك جئت إلى هذه المحكمة بالسرقة ،
فلا تذهب من هذه المحكمة إلا بالحبس سنتين .

* * *

قال محدّثنا : وأرمضني هذا العجوز الثرثار وملاً صدري ؛ إذ ما برح يديرني ،
وأديره عن (كاترينا ، ومرغريت) . ورأيت كلّ شيء قد هَرَم فيه إلا لسانه ؛

فحملني الضَّجَر ، والطَّيش على أن قلت له : وهب القضية كانت هي قضية (كاترينا) وقد رفعت إليك متَّهمةً ، أفكنت قاتلاً لها : جئت إلى المحكمة بالسرقة ، فلا تذهبين من المحكمة إلا بالحبس سنتين ؟

وجرت الكلمة على لساني ، وما ألقى لها بالاً ، ولا عرفت لها خطراً ، فاكفهر القاضي المعجوز وتربَّد وجهه غضباً ، وقال : يا بغيض ! أحسبني كنت قاتلاً لها : جئت إلى المحكمة بالسرقة ، فلا تذهبين من المحكمة إلا بالقاضي . . . ؟

وغضب الأستاذ (م) وقال : ويحك ! أهذا من أدبكم الجديد الذي تأدَّبتم به على أساتذة منهم الفجرة ؛ الذين يُكذِّبون الأنبياء ، ولا يؤمنون إلا بدين الغريزة ، ويسوِّغونكم مذاهب الحمير ، والبغال في حرية الدَّم . . ؟ أما إنِّي لأعلم أنكم نشأتم على حرِّية الرأْي ، ولكن الكلمة بين اثنين لا تكون حرَّة كل الحرِّية إلا وهي أحياناً سفيهة كل السفاهة ، كهذه القولة التي نطقت بها .

لقد كان النَّاس في زمننا الماضي أناساً على حدَّة ، وكانت الآداب حالات عقلية ثابتة ، لا تتغيَّر ، ولا يجوز أن تتغيَّر ، وكان الأستاذ الكافر بينه وبين نفسه لا يكون مع تلاميذه إلا كالوموس : تجهد أن تربي بنتها على غير طريقتها !

قال المحدث : فجلجلت^(١) ، وذهبت أعتذر ، ولكن المعجوز (ن) قطع عليّ ، وأنشأ يقول وقد انفجر غيظه : لقد تمَّت في هؤلاء صنعة حرِّية الفكر ، كما تمَّت من قبل في ذلك الواعظ المعلم القديم ؛ الذي حدَّثوا عنه : أنه كان يقصُّ على النَّاس في المسجد كلَّ أربعاء^(٢) ، فيعلِّمهم أمورَ دينهم ، ويعظهم ، ويحذِّرهم ، ويذكِّرهم الله وجنته ، وناره ؛ قالوا : فاحتبس عليهم في بعض الأيام ، وطال انتظارهم له ، فبينما هم كذلك إذ جاءهم رسوله ، فقال : يقول لكم أبو كعب : انصرفوا فإنِّي قد أصبحت مخموراً .

هذا القاصُّ المخمور هو عند هؤلاء الشُّخفاء إمامٌ في مذهب حرِّية الفكر ، وفضيلته عندهم أنه صريحٌ غير منافقٍ . . وكان يكون هذا قولاً في إمام المسجد لولا

(١) «جلجلت» : تحرَّكت .

(٢) هو أبو كعب القاصُّ ؛ ذكره الجاحظ في «الحيوان» ، وقال : إنَّه كان يقصُّ كلَّ أربعاء في مسجد عتَّاب بالبصرة . (ع) .

أنَّه إمام المسجد ؛ غير أنَّ حرَّية الفكر تبني دائماً في كلِّ ما تبني على غير الأصل ،
وعندها : أنَّ المنطق الذي موضوعه ما يجب ليس بالمنطق الصَّحيح ؛ إذ لا يجب
شيءٌ ما دام مذهبها الإطلاق ، والحرَّية .

كل مفتونٍ من هؤلاء يتوهَّم : أنَّ العالم لا بدَّ أن يمرَّ من تفكيره كما مرَّ من إرادة
الخالق ، وأنَّه لا بدَّ له أن يحكم على الأشياء ولو بكلمةٍ سخيضة تجعله يحكم ، ولا
بدَّ أن يقول : (كن) وإن لم يكن إلا جهله ؛ ومذهبه الأخلاقيُّ : اطلب أنت القوة
للمجموع ، أما أنا فالتمس لنفسي المنفعة ، واللذة ! ويحسبون : أنَّهم يحملون
المجتمع ؛ فإنَّهم ليحملونه ولكن على طريقة البراغيث في جناح النسر .

قال (م) : وكيف ذلك ؟

قال : زعموا : أنَّ طائفةً من البراغيث اتَّصلت بجناح نسرٍ عظيم ، واستمرَّاته ،
ورتعَّت فيه ، فصابرها النسرُ زمناً ، ثمَّ تأذَّى بها ، وأراد أن يرميها عنه ، فطفق
يخفق بجناحيه يريد نفضها ، فقالت له البراغيث : أيُّها النسرُ الأحمق ! أما تعلم أنَّنا
في جناحيك لنحملك في الجوّ . . ؟

أمَّا أساتذة هذه الحرَّية الدَّينية الفكرية الأدبية ، فقد قال الحكماء : إنَّ بَغرة من
البَغَر كانت معلمةً في مدرسة .

قال (م) : وكيف ذلك ؟

قال : زعموا : أنَّ بَغرة كَبشٍ كانت معلمةً في مدرسة الحصى ، فألفت
لتلاميذها كتاباً أحكمته ، وأطالت له الفكرة ، وبلغت فيه جهداً ما تقدر عليه ؛
لُتظهر عبقريتها الجبارة ، فكان الباب الأكبر فيه : أنَّ الجبل خرافةٌ من الخرافات ،
لا يسوغ في العقل الحرِّ إلا هذا ، ويصحُّ غير هذا في المنطق . قالت : والبرهانُ
على ذلك : أنَّهم يزعمون : أنَّ الجبل شيءٌ عظيمٌ ، يكون في قدر الكبش الكبير
ألف ألف مرَّة ؛ فإذا كان الجبل في قدر الكبش ألف ألف مرَّة فكيف يمكن أن يَبعرَه
الكبش . . . ؟

قال الأستاذ (م) : هذا منطقٌ جديدٌ سديدٌ لولا أنَّه منطق بَغرة !

قال (ن) : وكلُّ قديمٍ له عندهم جديدٌ . فكلمة (رجل) قد تختَّست ، وكلمة
(شاب) قد تأنَّست ، وكلمة (عفيفة) قد تدنَّست ، وكلمة (حياء) قد تنجَّست ؛

والزَّمن الجديد ألا يعرف الطَّالِب في هذا العام ماذا تكون أخلاقه في العام القادم . . . والحياة الجديدة أن تتقن الغشَّ أكثر ممَّا تتقن العمل . . . والذِّمَّة الجديدة : أنَّ مال غيرك لا يسمَّى مالاً إلا حين يصير في يدك . . . والصدِّق الجديد أن تكذب مئة مرَّة ، فعسى أن يصدِّق النَّاس منها مرَّة . . . ثمَّ الإنسان الجديد ، والحبُّ الجديد ، والمرأةُ الجديدة ، والأدبُ الجديد ، والدينُ الجديد ، والأبُّ الجديد ، والابنُ الجديد ؛ وما أدري ، وما لا أدري .

قالوا : (السُّوبرمان) ، وتنطَّعوا في إخراج المخلوق الكامل بغير دينه ، وأخلاقه ، فسخرت منهم الطَّبيعة فلم تخرج إلا النَّاقص أفحش النَّقص ، وتركتهم يعملون في النَّظريَّة ، وعملت هي الحقيقة .

* * *

قال محدِّثنا : ونهض العجوز (ن) وهو يقول : تباركت ، وتعاليت يا خالق هذا الخلق ! لو فهموا عنك ؛ لفهموا الحكمة في أنَّك قد فتحت على العلم الجديد بالغازات السَّامَّة .

قال : ولمَّا انصرف العجوز ، قلت للأستاذ (م) : ولكن ما خبر (كاترينا) و(مرغريت) وسنة ١٨٩٥ ؟

قال : أيُّها الأبله ، أما أدركتَ بعدُ : أنَّ العجوزين قد سخرا منك بأسلوب جديد ؟

* * *

السَّطْرُ الأخير من القصَّة (١)

رجعتُ إلى أوراقٍ لي قديمةٍ يبلغ عمرها ثلاثين سنةً ، أو لَوَاذِها ، تزيد قليلاً ، أو تنقص قليلاً ، وجعلتُ أفلي^(٢) هذه الأوراق واحدةً واحدةً ، فإذا أنا على أطلال الأيّام في مدينةٍ قائمةٍ من تاريخي القديم ، نائمةٍ تحت ظلماتها التي كانت أنوارَ عهدٍ مضى ، وإذا أنا منها كالذي اخترب ثلاثين سنةً عن وطنه ، ثمَّ آب إليه ، فما يرى من شيءٍ كان له به عهدٌ في أيَّامِ حَدْثَانِهِ ، ونشاطه إلا اتَّصل بينهما سرٌّ ، ومن طبيعة القلب بالعاشق في حنينه أن يجعل كلَّ شيءٍ يَتَّصِلُ به كأنه ذو قلبٍ مثله ، له حنينٌ ، ونَجوى !

وذلك التَّلاشي المحفوظ في هذه الأوراق ، يحفظ لي فيها فيما تحويه نفساً ، وطبيعةً كانت نفس شاعرٍ ، وطبيعة رَوْضَةٍ ، في عهد من الصِّبا كنت فيه أتقدَّم في الشَّبَاب ، وفي الكون معاً كأنَّ الأشياء تخلق فيَّ خلقاً آخر ، فإذا قرَّضتُ شعراً ، واستوى لي على ما أحبُّ ؛ أحسستُ إحساس الملك الذي يضمُّ إلى مملكته مدينةً جديدةً ، وإذا تناولتُ طاقةً من الزَّهر ، وتأملتُها على ما أحبُّ ؛ شعرتُ بها كأجمل غانيةٍ من النَّساء تُوجي إليَّ وحيَّ الجمال كلِّه ، وإذا وقفت على شاطئ البحر ؛ تَرَجَّج البحر بأمواجه في نفسي ، فكنتُ معه أكبر من الأرض ، وأوسع من السَّماء . أمَّا الحبُّ . . . أمَّا الحبُّ ؛ فكانت له معانيه الصَّغيرة التي هي كضرورات الطِّفل للطِّفل ؛ ليس فيها كبير شيءٍ ، ولكن فيها أكبر السَّعادة ، وفيها نضرة القلب .

عهدٌ من الصِّبا كانت فيه طريقة العقل من طريقة الحُلم ، وكانت العاطفة هي عاطفة في النَّفس ، وهي في وقتٍ معاً خُدعةٌ من الطَّبيعة ؛ وكان ما يأتي يُنسي دائماً ما مضى ، ولا يُذكِّر به ، وكانت الأيّام كالأطفال السَّعداء ، لا ينام أحدهم إلا على فكرة لعبٍ ، ولهوٍ ، ولا يستيقظ إلا على فكرة لهوٍ ، ولعبٍ . وكانت اللُّغة نفسها

(١) انظر « قصص الرافي » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

(٢) « أفلي » : أنظر متأملاً .

كَأَنَّ فِيهَا أَلْفَاظاً مِنَ الْحُلُوى ؟ وَكَانَتْ الْأَلَام - عَلَى قَلْبِهَا - كَالْمَرِيض الَّذِي مَعَهُ دَوَاوُهُ الْمَجْرَّب . وَكَانَتْ فِلْسَفَةُ الْجَمَال تَضْحَكُ مِنْ فِلْسُوفِهَا الصَّغِير ، الْوَاضِح كُلُّ الْوَضُوحِ الْمُقْتَصِر بِكُلِّ لَفْظٍ عَلَى مَا يَعْرِفُ مِنْ مَعْنَاهُ ، الْمُتَفَلْسِفِ فِي تَحْقِيقِ الرَّغْبَةِ أَكْثَرَ مِمَّا يَتَفَلْسَفُ فِي تَخْيِيلِ الْفِكْرَةِ !

هُوَ الْعَهْدُ الَّذِي مِنْ أَخْصِ خَصَائِصِهِ أَنْ تَعْمَلَ ، فَيَكُونُ الْعَمَلُ فِي نَفْسِهِ عَمَلًا ، وَيَكُونُ فِي نَفْسِكَ لَذَّةً .

* * *

فِي أَوْرَاقِي تِلْكَ بَحْثٌ عَنْ قِصَّةٍ عَنَوَانُهَا « الدَّرْسُ الْأَوَّلُ فِي عِلْمَةِ كَبْرِيت » كَتَبْتُهَا فِي سَنَةِ ١٩٠٥ ، وَأَنَا لَا أَدْرِي يَوْمَئِذٍ أَنَّهَا قِصَّةٌ يَسْبُحُ فِي جَوْهَا قَدَرٌ رَوَائِيٌّ عَجِيبٌ ، سَيَأْتِي بَعْدَ ثَلَاثِينَ سَنَةً ، فَيَكْتُبُ فِيهَا السَّطَرُ الْأَخِيرُ الَّذِي تَتِمُّ بِهِ فِلْسَفَةُ مَعْنَاهَا .

وَهَا أَنَذَا أَنْشَرُهَا كَمَا كَتَبْتُهَا ، وَكَانَ هَذَا الْقَلَمُ إِذْ ذَاكَ غَضًّا لَمْ يَصْلُبْ ، وَكَانَ كَالْغَصْنِ تَمِيلُ بِهِ النَّسْمَةُ ، عَلَى أَنَّ أَسَاسَ بِلَاغَتِهِ قَدْ كَانَ ، وَلَمْ يَزَلْ ، بِلَاغَةً فَرِحَ ، أَوْ بِلَاغَةً حَزَنَ ، وَهَذِهِ هِيَ الْقِصَّةُ :

« عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَبْدُ الرَّحِيمِ » غِلَامٌ فَلَاحٌ ، قَدْ شَهِدَ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا تِسْعَةَ أَعْوَامٍ مَرَّتْ بِهِ كَمَا يَمُرُّ الزَّمَنُ عَلَى مَيِّتٍ : لَا تَزِيدُهُ حَيَاةُ الْأَحْيَاءِ إِلَّا إِهْمَالًا ، فَنَشَأَ مِنْشَأَ أَمْثَالِهِ مَمَّنْ فَقَدُوا الْوَالِدِينَ ، وَانْتَزَعُوا مِنْ شَمْلِهِمْ ، فَتَرَكُوا لِلطَّبِيعَةِ تَفْصِلَهُمْ ، وَتَصَلَّهُمْ بِالْحَيَاةِ ، وَتَضَيَّقَ لَهُمْ فِيهَا ، وَتَوَسَّعَ .

وَهَيَّاتِ الطَّبِيعَةُ مِنْهُ إِنْسَانًا حَيَوَانِيًّا ، لَا يَبْلُغُ أَشُدَّهُ حَتَّى يَغَالِبَ عَلَى الرِّزْقِ بِالْحِيلَةِ ، أَوْ الْجَرِيمَةِ ، وَيَسْتَخْلَصَ قُوَّتَهُ كَمَا يَرْتَزِقُ الْوَحْشُ بِالْمُخْلَبِ ، وَالنَّابِ ، وَلَنْ يَكُونَ بَعْدُ إِلَّا مَجْمُوعَةٌ مِنَ الْأَخْلَاقِ الْحَيَوَانِيَّةِ الْفَاتِكَةِ الْجَرِيئَةِ ، فَإِنَّ الطَّبِيعَةَ مَتَى ابْتَدَأَتْ عَمَلَهَا فِي تَحْوِيلِ الْإِنْسَانِ عَنْ إِنْسَانِيَّتِهِ ؛ نَزَلَتْ بِهِ إِلَى الْعَالَمِ الْحَيَوَانِيِّ ، وَوَصَلَتْهُ بِمَا فِيهِ مِنَ الشَّرِّ وَالذَّنَاءَةِ ، ثُمَّ لَا تَتْرَكَ عَمَلَهَا حَتَّى يَتَحَوَّلَ هُوَ إِلَيْهَا .

وَأَلَفَ « عَبْدُ الرَّحْمَنِ » فِي بَلَدِهِ حَانُوتَ رَجُلٍ فَقِيرٍ ، يَسْتَغْنِي بِالْبَيْعِ عَنِ التَّكْفُفِ ، وَعَنِ الْمَسْأَلَةِ ؛ فَكَانَ الْغِلَامُ يَكْثُرُ الْوُقُوفَ عِنْدَهُ ، وَكَانَ يَطْعَمُ مِنْ صَاحِبِهِ أحيانًا كَرِزْقِ الطَّيْرِ ، فُتَاتًا ، وَبَقَايَا ؛ إِذْ كَانَ الْغِلَامُ شَحَّاذًا ، وَكَانَ صَاحِبُ الْحَانُوتِ لَا يَرْتَفِعُ عَنِ الشَّحَاذَةِ إِلَّا بِمَنْزِلَةٍ تَجْعَلُ النَّاسَ يَتَصَدَّقُونَ عَلَيْهِ بِالشُّرَاءِ مِنْ هَنَاتِهِ الَّتِي يَسْمِيهَا بَضَاعَةً : كَالْخِيَطِ ، وَالْإِبْرَةِ ، وَالْكَبْرِيتِ ، وَالْمَلْحِ ، وَغِزَالِ اللَّوْلُدِ ، وَكُحْلِ

للصبايا ، ونشوق للعجائز ، ونسخة الشيخ الشعراني ، وما لف لها ممّا يصعد ثمنه من كسور المليم ، إلى المليم ، وكسوره .

وتغفله الغلام مرّة وأهوى بيده إلى ذخائر الحانوت فالتقطت « علبة كبريت » كان الفرق كل الفرق بين أن يسرقها وأن يشتريها ؛ نصف مليم ؛ ولكن من له « بالعشرين الخردة » وهي عند مثله دينار من الذهب ، يرث رنباً ، ويرقص على الظفر رقصة إنجليزية ؟ .

وماذا يصنع بالعلبة ؟ همّت نفسه أن تجادله ولما تسكن رغبة يده من هول الإثم ، ولكن الغلام كان طبيعياً ، ولم يكن فيلسوفاً ، ولذلك رأى أن يحرز الحقيقة بعد أن وقعت يده عليها . وقد اصططح الناس على أنّ مادة السرقة هي « مد اليد » أخطأت ، أم أصابت ، وجاءت بالغالي ، أو جاءت بالرخص فضم أصابعه على العلبة ، وانتزعها ، وترك في مكانها فضيلة الأمانة التي لم يعرف له الناس قيمتها ، فهانت كذلك على نفسه ، وانطلق ، وهي تناديه :

أيها الغلام ! أتدفع ثمن علبة الكبريت سنتين من عمرك ؟ وهلا خلا الناس ممن يعرفون لعمرك قيمة ؟ .

وارتدّ رجع الصوت الخفي إلى قلبه من حيث لا يشعر ، ففصر قلبه ضربات من الخوف ، ونزا نزوة مضطربة ؛ فالتفت الغلام مرّة أخرى ، ثم أمعن في الفرار ، وترك الأمانة تناديه :

أيها الغلام ! إنّ لك في الآخرة ناراً لا توقد بهذا الكبريت ، ولك في الدنيا سجن كهذه العلبة ، فاحبب اللعب ما دام الناس قد أهملوك ! اللعب بالثقاب الذي في يدك ، فسيمتدّ فيك اللهب حتّى يجعل حياتك في أعمار الناس دخاناً ، وناراً ، وستكون أيامك أعواداً كهذا الكبريت : تشتعل في الدنيا ، وتحرق .

وكان أذناب السياط كانت تلهب ظهر الغلام المسكين ، ولكنه ما كاد يلتفت هذه المرأة حتّى كان في قبضة صاحب الحانوت ، وإذا هو بكلمة من لغة كفه الغليظة ، خيلت له في شعرها : أنّ جداراً انقضّ عليه ، وتلتها جملة من قوافي الصفع ، جلجلت في أذنيه كالرعد ، وأعقب ذلك مثل الموج من جماعات الأطفال ، أحاط به ، فترك هذا الزورق الإنساني الصغير يتكفأ على صدمات الأيدي ، فما أحسن الغلام التمسّ إلا أنّ الكبريت الذي في يده قد انقذ في رأسه ،

وكانت أنامل صاحب الحانوت كأنما تحكُّ أعواده في جلد وجهه الخشن .

* * *

وزهبوا به إلى (دَوَّار) العمدة يقضي فيه الليل ، ثم يُصبح على رحلة إلى المركز ، والنيابة ، وانطرح المسكين منتظراً حكم الصُّبح ، مُؤملاً في عقله الصَّغير ألا يفصح النَّهارُ حتَّى يكون « سَيِّدنا عزرائيل » قد طمس الجريمة وشهودها ، ثمَّ أغفى مطمئناً إلى ملك الموت وأَنَّهُ قد أخذ في عمله بجِدٍّ ، وأيقن عند نفسه أن سيُشحذُ في الخميس ممَّا يُوزع في المقبرة صدقةً على أرواح العمدة ، وصاحب الحانوت ، والخفير الذي عهدوا إليه جَزَه إلى المركز . . . ! وكيف يشكُّ في أن هذا واقعٌ بهم ؛ وهو قد توسَّل بالوليِّ فلان ، ونذَّر له شمعةً يسرقها من حانوتٍ آخر . . . !

هكذا عرف الشَّرُّ قلبُ هذا الصَّبيِّ ، وانتهى به عدلُ النَّاس إلى أفضَح من ظُلم نفسه ، وكأنَّهم بذلك القانون ؛ الَّذي يُصلحونه به على زعمهم ، قد ناولوه سُبْحَةً ؛ ليظهرَ بها مظهر الصَّالحين ؛ ولم يفهموه شيئاً ، ففهم : أَنَّهُم يقولون له : هذه الجريمةُ واحدةٌ ، فعُدَّ جرائمك على هذه السُّبْحَةِ ؛ لتعرف كم تبلغ ! .

كانت في الحقيقة لعبة لا سرقةً ، وكانت يدُ الغلام فيما فعلتْ مُستجيبةً لقانون المرح ، والنشاط ، والحركة ، كما تكون أعضاء الطُّفل ، لا كما تكون يدُ اللُّصِّ ؛ وكان أشبه بالرَّضيع يمدُّ يده لكلِّ ما يراه ، لا يميِّز ضارَّةً ، ولا نافعةً ، وإنَّما يريد أن يشعر ، ويحقِّق طبيعته ، وكان كلُّ ما في الأمر وقصاري ما بلغ : أنَّ خيال هذا الغلام أَلْف قصَّة من قصص اللُّهو ، وأنَّ الكبارَ أخطؤوا في فهمها ، وتوجيهها . . . ! ليست سرقة الطُّفل سرقةً ، ولكنها حقٌّ من حقوق ذكائه يريد أن يظهر .

* * *

وانتهى « عبد الرحمن » إلى المحكمة ، فقضت بسجنه في (إصلاحية الأحداث) مدَّة سنتين ، واستأنف له بعض أهل الخير في بلده ، صدقةً ، واحتساباً . . . ؛ إذ لم يكلف الاستئناف إلا كتابة ورقة ؛ فلمَّا مَثَلَ الصَّغير أمام رئيس المحكمة ؛ لم يكن معه لفقره محام يدافع عنه ، ولكن انطلق من مُحام شيطانيٍّ يتكلَّم بكلام عجيب ، هو سخريةُ الجريمة من المحكمة ، وسخريةُ عمل

الشَّيْطَانُ مِنْ عَمَلِ الْقَاضِي . . . !

سأله الرئيس : « ما اسمك ؟ » .

- « اسمي عبده ، ولكنَّ العَمْدَةَ يسمُّني : يا بن الكلب ! » .

- « ما سُنُّكَ ؟ » .

- « أبويا هُوَ اللَّيِّ كَانَ سَنَانٌ »^(١) .

- « عُمرُكَ إِيَّهَ ؟ » .

- « عُمرِي ؟ عُمرِي مَا عَمَلْتُ شَقَاوَةً ! » .

النَّيَابَةُ لِلْمَحْكَمَةِ : « ذَكَاءٌ مَخِيفٌ يَا حَضْرَاتِ الْقَضَاةِ ! عُمرُكَ تَسَعُ سِنَوَاتٍ ! » .

الرَّئِيسُ : « صَنَعْتَكُ إِيَّهَ ؟ » .

- « صَنَعْتِي أَلْعَبَ مَعَ مُحَمَّدٍ ، وَمَرْيَمَ ، وَاضْرَبَ اللَّيِّ بِضَرْبِنِي ! » .

- « تَعِيشُ فِيهِ ؟ » .

- « فِي الْبَلَدِ ! » .

- « تَأْكُلُ مَنِينٌ ؟ » .

النَّيَابَةُ لِلْمَحْكَمَةِ : « يَا حَضْرَاتِ الْقَضَاةِ ، مِثْلُ هَذَا لَا يَسْرِقُ عِلْبَةَ كِبَرِيَّتِ إِلَّا لِيَحْرِقَ بِهَا الْبَلَدَ . . . »

الرَّئِيسُ : « أَلَيْكَ أُمٌّ ؟ »

- « أُمِّي غَضِبَتْ عَلَيَّ أَبُويَا ، وَرَاحَتْ قَعَدَتْ فِي التَّرْبَةِ ، مَا رَضِيَتْشَ تَزْجَعُ ! » .

- « وَأَبُوكَ ؟ » .

- « أَبُويَا لَاخَرُ غَضِبَ ، وَرَاحَ لَهَا » .

الرَّئِيسُ ضَاحِكاً : « وَانْتَ ؟ »

- « وَاللَّهِ يَا أَفْنَدِي ! عَاوَزَ أَغْضَبَ ، مُشْ عَارِفٌ أَغْضَبَ أَرَايَ ! » .

- « إِنَّتَ سَرَقْتَ عِلْبَةَ الْكِبَرِيَّتِ ؟ » .

(١) كَانَ أَبُو الْغَلَامِ سَنَانًا ، وَمِثْلُ هَذَا الْقَدْرُ مِنَ الْعَامِيَّةِ فِي الْقِصَّةِ هُوَ مَلَحُ الْقِصَّةِ . (ع) .

« دِي هِيَّ طَارَتْ مِنَ الدُّكَّانِ ، حَسْبَتْهَا عَصْفُورَةٌ ، وَمَسِكَتْهَا . . . » .

النَّبَاةُ : « وَلِيَّةٌ مَا طَارَتْشُ الْعَلْبَ اللَّيِّ مَعَهَا فِي الدُّكَّانِ » .

- « أَنَا عَارِفٌ ؟ يُمْكِنُ خَافَتْ مِنِّي ! » .

النَّبَاةُ لِلْمَحْكَمَةِ : « جَرَاءٌ مَخِيفَةٌ يَا حَضْرَاتِ الْقَضَاةِ ! الْمَتَّهَمُ وَهُوَ فِي هَذِهِ

السَّنِّ ، يَشْعُرُ فِي ذَاتِ نَفْسِهِ : أَنَّ الْأَشْيَاءَ تَخَافُهُ ! » .

فَصَاحَ الْغُلَامُ مُسْرُورًا مِنْ هَذَا الثَّنَاءِ : « وَاللَّهِ يَا فَتْدِي إِنَّتَ رَاجِلٌ طَيِّبٌ ! أَدِيكَ

عَرِفْتَنِي ، رَبَّنَا يَكْفِيكَ شَرُّ الْعَمْدَةِ وَالْغَفِيرِ ! » .



أَمْضَى الْحُكْمِ فِي الْإِسْتِنَافِ ، وَخَرَجَ الصَّغِيرُ مَعَ رَجَالٍ مِنَ الْمَجْرِمِينَ يَسُوقُهُمُ الْجَنْدُ ، ثُمَّ احْتَبَسُوا الْجَمِيعَ فِتْرَةً مِنَ الْوَقْتِ عِنْدَ كَاتِبِ الْمَحْكَمَةِ ، لِيَسْتَوْفِيَ أَعْمَالَهُ الْكِتَابِيَّةَ ، ثُمَّ يُسَاقُونَ مِنْ بَعْدُ إِلَى السَّجْنِ .

وَجَلَسَ « عَبْدُ الرَّحْمَنِ » عَلَى الْأَرْضِ ، وَقَدْ اِكْتَنَفَهُ عَنْ جَانِبَيْهِ طَائِفَةٌ مِنَ الْمَجْرِمِينَ يَتَحَادَثُونَ ، وَيَتَغَامَزُونَ ! وَكُلُّهُمْ رَجَالٌ ، وَلَكِنَّهُ وَحْدَهُ الصَّغِيرُ بَيْنَهُمْ : فَاطْمَانٌ شَيْئًا قَلِيلًا ؛ إِذْ قَدَّرَ فِي نَفْسِهِ : أَنَّهُ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ قَدْ أُرِيدَ بِهِمْ شَرٌّ لَمَّا سَكَنُوا هَذَا السُّكُونِ ، وَأَنَّ الَّذِي يَرَادُ بِهِمْ لَا يَنَالُهُ هُوَ إِلَّا أَصْغَرُ مِنْهُ ، كَصَفْعَةٍ ، أَوْ صَفْعَتَيْنِ مِثْلًا . . . وَهُوَ يَسْمَعُ أَنَّ الرُّجَالَ يَقْتُلُونَ ، وَيُحَرِّقُونَ ، وَيُسْمُونُ ، وَيَعْتَدُونَ ، وَيَنْهَبُونَ ؛ وَمَا تَكُونُ (عِلْبَةُ الْكِبْرِيَّةِ) فِي جَنْبِ ذَلِكَ ؟ وَخَاصَّةً بَعْدَ أَنْ اسْتَرَدَّهَا صَاحِبُهَا ، وَقَدْ نَالَ هُوَ مَا كَفَاهُ قَبْلَ الْحُكْمِ .

وَمَا لَبِثَ بَعْدَ هَذَا الْخَاطِرِ الْجَمِيلِ أَنْ رَدَّ الْأَطْمَثَانِ فِي عَيْنَيْهِ دُمُوعًا كَادَ يَرِيقُهَا الْجَزَعُ ، غَيْرَ أَنَّ الْقَلْقَ اعْتَادَهُ ، فَالْتَفَتَ إِلَى كِتَابِ الْمَحْكَمَةِ مَرَّةً ، وَإِلَى الْجَنْدِ مَرَّةً ، ثُمَّ لَوَّى وَجْهَهُ ، وَلَمْ يَسْتَبِحْ لِنَفْسِهِ أَنْ يَنْتَجِرَّ عَلَى الْفِكْرِ فِيهِمْ ، لِأَنَّهُ قَابِلٌ مَهَابَتِهِمْ بِالْهَيْئَةِ بِلَدِهِ : الْعَمْدَةُ ، وَالْمَشَايِخُ ، وَالْخَفَرَاءُ : فَأَدْرَكَ أَنَّ الْجُنُودَ هُمُ الْحُكُومَةُ الْقَادِرَةُ ، وَاسْتَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ بِأَزْرَارِهِمُ اللَّامِعَةِ ، وَخَنَاجِرِهِمُ الصَّقِيلَةِ ، وَتَمَشَّتْ فِي قَلْبِهِ رَهْبَةٌ هَذِهِ الْخَنَاجِرُ ، فَاضْطَرَبَ خَشْيَةً أَنْ يَكُونُوا قَدْ أَسْلَمُوهُ إِلَى مَنْ يَذْبَحُهُ ، فَنَظَرَ إِلَى الَّذِي يَلِيهِ مِنَ الْمَجْرِمِينَ ، وَسَأَلَهُ : « رَاحَ يَأْخُذُنِي فِينِ ؟ » فَأَجَابَتْهُ لَكَمَةً

خَفِيَّةٌ ، انطلق لها دمعُه ، حتَّى أسكتَه الَّذي يليه من الجانب الآخر ، وكان في رأيه من الصَّالحين ! .

ثمَّ اتَّصل الجزع بين قلبه وعينيه ، فهما تضطربان إلى الجهات الأربع ، وكأنَّما يُحاول أن يستشفَّ من أيَّها سيأتيه الموت ذبحاً ، ولم يكن فهمَ معنى (الإصلاحية) ، وحكم القضاة عليه كأنَّه رجل يفهم كلَّ شيء ، ولم يرحموا هذه الطُفولة بكلمة مفسَّرة . وعدل التربية غير عدل القانون ، فكان الواجب على القاضي ؛ الَّذي يحكم على الطُّفل أن يجعلَ حكمه أشبه بصيغة القضاة منه بصيغة الحكم ، وأن يدعَ الجريمة تنطلق ، وتذهب ، فلا يقول لها : امكثي .

وبقي للخناجر رهبتها في نفس هذا المسكين ، فلو أنَّهم قادوه إلى حبل الشَّاقة لأفهمه (الحبل) معنى العقوبة ، أمَّا هو بين هذه الخناجر المغمدة - وفي الخناجر معنى الذَّبَح - فإنَّما هو الذَّبَح لا غيره .

وطرقت أذنيه قهقهة المجرم عن يمينه ، فاستنقذته من هذا الخاطر ، فنبتت عينه في الرَّجل ، فإذا هو يرى وجهاً متلألئاً ، وجسماً رابطط الجأش ، ؛ وهزُّواً ، وسخريةً بهؤلاء الجنود ، وخناجرهم .

واستراح الغلام إلى صاحبه هذا ، وألحَّ بنظره عليه ، وابتدأ يتعلَّم في وجهه الفلسفة ، وليست الفلسفة مقصورةً على الكتب ، بل إنَّ لكلِّ إنسانٍ حالة تشغله ، فنظره في اعتبار دقائقها ، وكشفٍ مستورها هو الفلسفة بعينها .

وقال الغلام لنفسه : « هذا الرَّجل أقوى من كلِّ قوَّة ، فهو محكومٌ عليه ، ولا يبالى ، بل يفهمه ضحكاً ، فهذا الحكم إذاً لا يخيف ؛ لا ، بل هو تعودُ الأحكام ، إذاً فمن تعودُ الأحكام ؛ لم يخفِ الأحكام ؛ إذاً يا عبد الرحمن ستعودُ ، فإنَّ الخوف هذه المرَّة قد غطَّك من « علبة الكبريت » في حريق متسرَّع ، وما قدر « علبة الكبريت » ؟ فلو كانت السَّرقة جاموسة ما لقيت أكثر من ذلك ، يا ليتني إذا . . . ولكنِّي لا أزال صغيراً ، فمتى كبرت . . . آه متى كبرت . . . » .

وبدأ القانون عمله في الغلام ، فطرد منه الطُّفل ، وأقرَّ فيه المجرم .

وأطرق « عبد الرحمن » هادئاً ساكناً ، وقامت في نفسه محكمةٌ من الأبالسة بقضائياتها ، ونياباتها ، يجادل بعضهم بعضاً ، ويداولون بينهم أمر هذا الغلام على وجه آخر .

وقال شيطانٌ منهم : « ولكننا نخشى أمرين : أحدهما : أن (الإصلاحية) ستُخرجه بعد سنتين شريفاً يحترف ؛ والثاني : أن الناس ربّما تولوه بالتربية ، والتّعليم في المدارس رحمةً ، وشفقةً ، فيخرج شريفاً يحترف » .

وما أسرع ما نفى الخوف عنهم قولُ الغلام نفسه بلهجةٍ فيها الحقد ، والغيط ، وقد صفعه الجنديُّ الذي يقوده إلى السّجن : « ودّا كلّهُ على شأنِ علبة كبريت . . . ١٩ » .

في سنة ١٩٣٤ قضت محكمة الجنايات بالموت شنقاً على قاتل مجرم ، خبيث ، عيَّار^(١) ، مُتَشَطِّر^(٢) ، اسمه « عبد الرحمن عبد الرحيم » .

* * *

(١) « عيار » : هو الذي يتردّد بلا عمل ، يُخَلِّي نفسه وهوّاها ، لا يردعها ، ولا يزرعها .

(٢) « متشطر » : الشاطر : الخبيث الفاجر .

عاصفة القدر (١)

على شاطئ النّيل في إقليم (الغريّة) من هذا البرّ قرية ليس فيها من جبل ، ولكن روح الجبل في رجل من أهلها ، فإذا اعتبرته بالرجال قوّة ، وضعفاً ؛ رأيته ينهض فيهم بمنكيه نهضة الجبل فيما حوله ، وهو بطل القرية ، ولواء كلّ معركة تنشب فيها بين فتيانها ، وبين فتيان القرى المتناثرة حولها ، ولا تزال هذه المعارك بين شبّان القرى كأنّها من حركة الدّم الحرّ الفاتح المتوارث فيهم من أجيال بعيدة ، ينحدر من جبل إلى جبل ، وفيه تلك القطرات الثّائرة ؛ الّتي كانت تغلي ، وتغور ، وهي كعهدّها لا تزال تغور ، وتغلي ، ويلقّبون هذا الرّجل الشّديد (بالجمل) لما يعرفونه من جسامة خلقه ، وصبره على الشّدائد ، واحتماله فيها ، وكونه مع ذلك سلس القيادة ، سليم الفطرة ، رقيق الطّبع ؛ على أنّه أبطش ذي يدين ؛ إن ثار ثائره ، وله إيمان قويّ ، يستمسك به ، كما يتماسك الجبل بعنصره الصّخريّ ، إلا أنّه يخلطه ببعض الخرافات ، إذ لا بدّ له من بعض الجرائم الشّريفة التي يحمل عليها فرط القوّة والمروءة في مثله مع مثله .

وليس في تلك القرية من بحر ، غير أنّ فيها شابّاً أعنف طيشاً ، وعتوّاً من الموجهة على بحرّها في يوم ريح عاتية ، حلو المنظر ، لكنّه مرّ الطّعم ، صافي الوجه لكن له غوراً بعيداً من الدّهاء ، والخبث ، وهو ابن عمدة البلد ، وواحد أبويه ، والوارث من دنياهما العريضة ، يسط يدبه على خمسمئة فدان ، وقد أفسدته النّعمة ، وأهانته عزّته على أهله ؛ ولو اجتمعت حستان ، لتخرج منهما سيّئة من السيّئات بأسلوب من الأساليب ، لما وسعها إلا أسلوب نشأته من أبويه الطّيّبين ، تعلّم وهو يعرف : أنّه لا حاجة به إلى العلم ، فجعلت تلفظه المدارس واحدة بعد واحدة ، كأنّه نواة ثمرة إنسانيّة ، فإذا قيل له في ذلك ؛ قال : إنّ خمسمئة فدان لا تسعها مدرسة . . . وذهب إلى فرنسا يطلب العلم الذي استعصى عليه في مصر ، فأرهدف ذلك العلم . خياله ، وصقل حسّه ، ورجع من باريس رقيق

(١) أنشأها للمقتطف سنة (١٩٢٥) . (س) .

الحاشية ، خشناً ، متطرفاً ، لا يصلح شرقياً ، ولا غربياً !

وليس في تلك القرية غابةٌ ، لكن فيها عذراء تلتفت من جسمها في رداء الجمال الطبيعي الرائع ، ولها نفسٌ أشدُّ وعورةً ممَّا تنطوي الغابة عليه ؛ ففي ظاهرها الرِّونق الذي يفتن ، فيجذب إليها ، وفي باطنها القوة التي تتلوى ، فتدفع عنها ؛ وهي ابنة عمِّ (الجمل) واسمها (خضراء) ، وكأنَّ فيها زهو خضرة الربيع ، ولم تكن تعشق إلا القوة ، فما يزين لها من الرجال إلا ابنُ عمِّها ، وهي شديدة الإعجاب به ؛ وإنَّما إعجاب المرأة برجلٍ من الرجال مفتاحٌ من مفاتيح قلبها .

وكانت (خضراء) جاهلةً كنساء القرى ؛ بيد أنَّها تلميذةٌ بارعةٌ للطبيعة ؛ التي نشأت فيها ، وزاولت أعمالها ؛ فهي بذلك أقوى نفساً ، وأشدُّ مراساً من الفتيات المتعلِّمات ؛ إذا اتَّخذت شكلاً ثابتاً من أشكال الحياة ، الحياة هي صنعتها هذه الصَّنع ، أو أقامتها على هذه الهيئة ، على حين أنَّ المتعلِّمات يُمضين أيام النَّشأة ، وسنَّ الغريزة في التَّلقي عن الألفاظ ، والكتب ، وفي توهُم الصُّور المختلفة للاجتماع دون مباشرتها ، وفي توفِّي أعمال الحياة بدلاً من مخالطتها ؛ فيؤول ذلك منهنَّ إلى قوَّة في التَّخيل ؛ فلمَّا ترضي الحقيقة الإنسانية المؤلمة حين تصادمها يوماً ما ؛ وتتمُّ الواحدة منهنَّ ، ولكن باعتبار أنَّها تَمَّت تلميذةٌ للمدرسة لا امرأةً للحياة بما فيها ممَّا يعجب ، وما لا يعجب .

وكانت (خضراء) أشبه بدورة النَّهار ؛ تفتح أجفانها على أشعة الفجر كلَّ يوم ، ولا تزال نهارها في دأبٍ ، وعملٍ ، فنفى ذلك عن أخلاقها ما يجلبه الشُّكون من الخمول ، والميل إلى العيب ، والدُّعابة ، وحصلت لها من الحياة حقيقةٌ عرفت منها : أنَّ المرأة عاملٌ من أكبر العوامل في النِّظام الإنساني ؛ عليه أن يصبر على الكدِّ ، والتَّعب إذا أراد أن يظهر بطبيعته الحقيقية ، لا بطبيعته المزوَّرة المصنوعة ، ورأت الرجل يستأثر بجلائل الأعمال ، ولا يترك للمرأة إلا كما يترك عقرب السَّاعات لعقرب الثَّواني في الرُّقعة التي تجمعُهما ؛ فهذا الصَّغير لا يبرح يضطرب في « دائرته الصَّيِّقة » يهتزُّ من جزءٍ إلى جزءٍ ، حتَّى إذا أتمَّ الدَّقيقة في ستين هزَّةً كاملةً ذهب الأوَّل بفضلها كلّها ، وخطا بها خطوةً واحدةً ، ثمَّ يعود المستضعف المسكين إلى مثل عمله ، ولا يزال دأبهما وإن أكثرهما عملاً وتعباً هو أقلُّهما قيمةً ، وظهوراً ؛ ولكن هذا الضَّعيف المغبون لم ينلْ ما ناله إلا من كونه هو وحده الذي

بُني في هذا النّظام على فضيلة الصّبر ، والدّقة ، ليكون أساساً للآخر ، فعرفت (خضراء) كيف تقيّد طبيعتها من تلقاء نفسها ، وتقرّها على الصّبر ، والرّضا ، والشّكون إلى حظّها الطّبيعيّ ، والاغتياب به ؛ إذ كان فضل الرّجل على المرأة ليس في كونه أكثر منها فضلاً ، أو أسباب فضل ، بل في كونها هي أكثر منه حبّاً ، وتسامحاً ، وصبراً ، وإيثاراً ، ففضائلها الحقيقيّة هي التي جعلته الأفضل ، كما تجوع الأمّ لتطعم ابنها ! .

* * *

ورآها (ابن العمدة) ولماً تمض أياّم على رجوعه من أوربة ، وقد لبث هناك بضع سنين ، وكان عهدّه بالفتاة صغيرة ، فوثبت إلى نفسه في وثبة واحدة ، ورأى شباباً ، وجمالاً ، وروعة زيّنتها في قلبه ، وسوّلت له مطعماً من المطاعم ، وجعلته يرى ما يرى بمعنى ، ويفهم منه ما يفهم بمعنى غيره .

وكانت حين رآها واقفةً على النّيل تملأ جرّتها مع نساء من قومها وهنّ يتعابثن ويتضحكن ، وكأنّ لخصب الأرض في أرواحهنّ أثراً بادياً ، فإذا ما أقبلن على النّهر لشأن من شؤونهنّ تندّت روح الماء على ذلك الأثر ، فاهتزّ ، واهتزّت المرأة به ، فإن كانت ذات مسحوّ من جمال ، رأيت لها ريفاً^(١) كريف الزّهرة حين يمسحها النّدى ، وذهبت تتموّج في جسمها ، وقد خسرت عن ذراعيها ، ولمس الماء دمها الجذّاب ، فأرسل فيه تيّاراً من العافية ، والنّشاط يتّصل منها بقلب من يراها ، إن هو كان شاعراً يحسّ ؛ فإن كانت روح الرّجل ظمأى ، ورأى المرأة على هذه الهيئة ، فما أحسبه إلا يشرب منها بعينه شرباً يجد له في قلبه نشوة كنشوة الخمر ؛ وكذلك وقعت الفتاة من نفس هذا الفتى ، فزيّنها له الخبث الذي فيه أضعاف ما زيّنها له الجمال الذي فيها ، وقذفها القدر إلى قلبه ، ليخرج من هذا القلب تاريخ جريمته ؛ فوقف يتأمّلها بعين أحدّ من آلة التصوير ، لا تفوتها حركة ، وسلط عليها فكره ، وذوقه ، وأيقظ لها في نفسه المعاني الرّاقدة ، فنصبت في قلبه عدّة من تماثيل الجمال ، تجسّدت في كلّ واحد منها على شكل كأنما أفرغت فيه إفراغاً .

* * *

(١) « ريفاً » : بريقاً .

وكانت نفس ابن العمدة من النفوس الخيالية المتوتبة ، إذا قامت من نشأتها على أن تطلب فتجاب ، وتأمّر فتطاع ، وتستهي فتجد ، وكأنّه ما خلق إلا ليستعبد قلبي والديه ، وكانا ساذجين لا يعرفان من علم التربية إلا أنّ للحكومة مدارس للتربية ، وموسرين لا يفهمان من معنى الحاجة في هذه الدنيا إلا أنّها الحاجة إلى المال ، ومنقطعين من النسل إلا منه ، فكأنّه لم يولد لهما ، بل قد ولدا له
 فله الأمر عليهما من كونه لا أمر لهما عليه ، وبذلك أسرفا له في فضائل الرقة ، والحنان ، والإشفاق ، وما إليها ، وهي في نفسها فضائل ، ولكن متى أسرف بها الآباء على أولادهم لم تنشئ في أولادهم إلا ما يكون من أضدادها ، كالشجر تفرط عليه الرّي ، فلا يحدث فيه إلا اليبس والدوي ، وإنّما أنت تسقيه الموت ما دمت ترويه بمقدار من هواك ، لا بمقدار حاجته .

ونشأ الفتى في أحوال اجتماعية مختلفة جعلت من أخص طباعه تمويه نفسه على الناس ، والتباهي بالغنى ، والتنبّل بالأصدقاء ، والحاشية من وزرائه ، وعمّاله ، والتّهيو بالثياب ، والأزياء ، فانصرف باطنه إلى تجميل ظاهره ، وردّ ظاهره على باطنه بالشّهوات ، والدنایا ، وأعان على ذلك أنّه جميل فاتن كأنّما خلقت صورته « للصفحة الحساسة » من قلوب النساء ؛ وذلك ملك عظيم ، لم يكن أبوه الرّجل الطيب منه إلا كما يكون وزير مالية الدولة .

ولمّا أرسل إلى باريس ؛ وقع منها في بله عجيب ، كأنّه خيال متخيّل لا يؤمّنه الرّجل في الدنيا من كامل ، أو ناقص ، وعالم ، أو جاهل ، وشریف ، أو ساقط إلا رأى فيه ما يملأ كلّ مداخل نفسه ومخارجها ، فلو قامت مدينة من أحلام النفوس الإنسانية في خيرها ، وشرّها ، وطهرها ، وفجورها ، واختلالها ، ونظامها ؛ لكانت هي باريس ، وانقطع الشاب هناك إلى نفسه ، وإلى صور نفسه من أصدقاء الشؤ ، فلا أهل ؛ فيلزمه الفضيلة ، ولا إخوة ، فيردّه إلى الرّأي ، ولا خلق متين ، فيعتصم به ، ولا نفس مرّة ؛ فيفيء إليها ، ولا فقر فيحدّ له حدوداً في الشّهوات يقف عندها ؛ وما هو إلا خيال متوقّد ، ومزاج مشوب ، وتربية مدلّلة ، وطبع جريء ، ومال يمرّ في إنفاقه ، ومن ورائه أب غنيّ مخدوع ، كأنّه في يد ابنه كرة الخيط : كلّما جذب منها ، مدّت له مدّاً ، ثمّ ما هنالك من فنون الجمال ، ومُتّع اللذات ، وأسباب اللّهُو ، ممّا يتناهى إليه فساد الفاسد ، وما هو

في ذاته كأنه عقوبة مستأصلة للأخلاق الطيبة ؛ فكان الشيطان الباريسي من هذا المسكين في سمعه ، وبصره ، ورجله ، ويده ، يوجّهه حيث شاء ، وبالجملّة فقد ذهب ليدرس ، فدرس ما شاء ، ورجع أستاذاً في كلّ علوم النفس المختلّة الطائفة وفنونها ، وأضاف إلى هذه وتلك كلمات يلوى بها لسانه من علوم ، وأقاويل ليس فيها إلا ما يدلّ الحاذق على أنّ هذا الشاب لم يفلح قطّ في مدرسته .

فلما وقعت (خضراء) منه ذلك الموقع ، وأخذت مأخذها في نفسه ؛ اعتدّها نزوة من نزواته ، فيما بمثله أن يحبّ مثلها ، ولا هي كفايته في شيء إلا أن تكون لهو ساعٍ من ساعاته ، أو حادثة جرى فيها حالّ من أحواله الغرامية ، وحسبها امرأة ليس لقلبها أبوابٌ تمتنع على مثله ، فقدّر : أنّ غناه ، وفقرها يقتلعان باباً ، وعلمه ، وجهلها يحطّمان باباً آخر ، وجماله وحده يضع ما بقي من الأقفال عما بقي من الأبواب ! وكان يحسب : أنّ جمال المرأة من المرأة كالحلية من بائعها ؛ فكلّ من ملك ثمنها فليس بينه وبينها إلا هذا الثمن ، ولكنّ الأيام جعلت تأتي ، وتمرّ وهو لا يزيد على أن يعرض لها ، وهي ترميه من صدرها كلّ يوم بداعية من دواعي الهوى ، وكان لا يجد بنفسه قوّة أن يزيد لها على النّظر شيئاً ، وترك لوجهه ، وثيابه ، ونظراته ، وغناه أن تصل بين قلبه وقلوبها بسبب ، فلم ينل طائلاً ، وتمادى في حبّه ، واستولت عليه فكرة غمرته بهذه المرأة ؛ أمّا هي ، فأشعرتها غريزتها بما في قلبه منها ، وكانت مُسمّاة لابن عمّها^(١) فكانت تتحاشى هذا الشاب ، وتحذره حذراً شديداً ، وتتوهم أنّ الناس يحصون عليها النّظرة ، والالتفاتة ، ويحصون عليه من مثلهما ، ووقع في نفسها : أنّ لهذا الرجل شأنًا غير شأن الرّجال الآخرين ، فهم لا يستطيعون معها حيلة ، وهو يستطيعها بغناه ، ومنزلته .

وكان للرّجل خادمٌ داهيةٌ ، قد تخرّج في مجالس القضاء . . . من كثرة ما حُكم عليه من تزوير ، واحتيال ، وغش ، وأدعاء ، وإنكار ، ونحوها ، وقد استخلصه لنفسه ، وأتخذهُ مؤانساً ورفيقاً ، وجعله دسيساً^(٢) إلى شهواته السّافلة ، وكان يسمّيه فيما بينهما (إبليس) فلما أراد أن يرميها به ؛ قال : يا سيّدي ، هذه قضية احتيالٍ عليها ، فإذا دخل ابن عمّها خصماً في الدّعوى كانت قضية احتيالٍ على

(١) معنّى لخطبته ، أو كما يقولون : قرئت مع أهلها الفاتحة . (ع) .

(٢) جاسوساً ، ؛ وصاحب سِرٍّ . (ع) .

عمري أنا ! قال : ويحك أيُّها الأبله ! فأين دهاؤك ومكرك ؟ وإنما أرسلك إلى امرأة فقيرة عيشها كفافها ، وأنت تعدّها ، وتمنّيها ، وتبذل عني ما شئت ، ومتى أطمعتها في المال ؛ فإنّ هذا المال سيوجد ما يوجد في كلّ مكان ، فيشري ما لا يشري ، ويبيع ما لا يُباع !

قال (إبليس) : نعم يا سيّدي ! وكذلك هو ، ولكن خوف العار يطرد حبّ المال ! قال : فأنت إذاً لا تقبل ؟ قال : ولا أرفض .

قال الشابّ : قاتلك الله لقد فهمت ! سأشتريها منك بثمانين أحدهما لك ، والآخر لها ؛ ولكن أخبرني كيف تصنع معها ، ومن أيت تبلغ إليها ؟

قال (إبليس) : لما كنت في السّجن عرفت لصّاً فاتكأ ، أعيا قومه خبثاً ، وشرّاً ؛ وهذا السّجن يحسبه النّاس عقاباً ، وردعاً ، ومنهاةً عن الإثم ، على أنّه المدرسة ؛ التي تنشئها الحكومة بنفسها ؛ لتلقّي علوم الجريمة عن كبار أساتذتها ؛ إذ لا يمكن أن يجتمع كبارهم في مكان من الأرض إلا فيه ، فالسّجن طريقة من طرق حلّ المشكلة الإنسانيّة ، ولكنه هو نفسه يُحدث للإنسانيّة مشكلة لا تحلّ !

قال الفتى : ويحك أين يذهب بك ؟ إنّما أرسلك إلى المرأة لا إلى السّجن ! قال : ترسلني أنت إليها ولكن لا يعلم إلا الله إلا أين يرسلني ابن عمّها : إلى السّجن ، أم إلى المستشفى . . . ! فاسمع يا سيّدي ! كان من نصائح أستاذي في ذلك السّجن : أنّ الحيلة على رجل ينبغي لإحكامها أن يكون في بعض أسبابها امرأة ، والكيد لامرأة يجب أن يكون في بعض وسائله رجل . . . صه ! انظر ! انظر ! فالتفت الشابّ ، فإذا (الجمل) مقبلاً يتكفأ في مشيته ، وكان غليظاً ، فإذا خطا شدّ على الأرض بقدميه ، وتكدّس بعضه في بعض ؛ وكان منطلقاً وقتل إلى بعض مذهب ، فلمّا حاذاهما ، قال : السّلام عليكم ! فردّا جميعاً ، ورمى ابن العمدة بنظرة ثمّ مضى لوجهه ، فلم يجاوز غير بعيد حتّى بلغه صوت الشابّ يناديه : يا فلان ! فانكفأ إليه .

فقال له الشابّ : لقد بعدّ عهدك بالقوّة على ما أرى .

قال : أما بلغك : أنّ فلاناً في هذه القرية التي تجاورنا سيقترن بزوجته بعد أيّام ، وأنت تعرف الموقعة التي كانت بين بلدنا ، وتلك البلدة يوم عزس فلان في السّنة الماضية ، وكيف اندفعوا على أهل بلدنا ، وحطّموا فيهم تلك

الْحُطْمَةُ^(١) الشَّدِيدَةُ وَلَوْلَا أَنْتِ أَدْرَكْتَهُمْ ، وَرَمَيْتَهُمْ بِنَفْسِكَ حَتَّى دَفَعْتَهُمْ عَنِ النَّاسِ ، وَسَقْتَهُمْ أَمَامَكَ سَوَى النَّعَاجِ ؛ لَكَانَتْ بِلَدُنَا الْيَوْمَ أَذَلُّ الْبِلَادِ ، وَلاَ اسْتَطَالُوا عَلَيْنَا بِأَنَّهُمْ غَلَبُونَا ؛ وَلَقَدْ حَدَّثَنِي هَذَا كَيْفَ تَلَقَّيْتُ بِهِرَاوَتَكَ يَوْمَئِذٍ خَمْسًا وَعِشْرِينَ هِرَاوَةً ، فَأَطْرَقَتْهَا كُلُّهَا فِي جَوْلَتِكَ ، وَهَزَمَتْ أَصْحَابُهَا بَعْدَ أَنْ أَحَاطُوا بِكَ ، وَتَكَلَّبُوا عَلَيْكَ ، فَأَنْتِ فَخْرُ بِلَدُنَا ، وَصَاحِبُ زَعَامَتِهَا ، وَمَا أَرَى لَكَ إِلَّا أَنْ تَنْتَهَزَ هَذِهِ الْفُرْصَةُ ، وَتَسْرِعَ الْوُثْبَةَ إِلَيْهِمْ بِرَجَالِكَ ، فَتَجْزِيَهُمْ فِي أَرْضِهِمْ صَنِيعًا بِصَنِيعٍ مِثْلِهِ ! .

فَهَزَّ الْجَمَلَ كَتَفَيْهِ الْعَرِيضَتَيْنِ ، وَقَالَ : بَلْ سَأَنْتَظِرُهُمْ فِي يَوْمِ عَرَسِي بَابَةَ عَمِّي . . !

قَالَ الشَّابُّ : أَبْلَغْتَ مَا أَرَى ؟ فَإِنَّكَ لَتَخَافُهُمْ !

قَالَ : لَا أَخَافُهُمْ ، وَلَكِنْ أَخَافُ الْحُكُومَةَ أَنْ تَوْخَّرَ يَوْمَ زَوَاجِي . . . سَنَةِ ، أَوْ سَنَتَيْنِ !

قَالَ الْفَتَى : فَإِنَّ عَمَلَكَ هَذَا لَا يَشُدُّ مِنْ نَفُوسِ رَجَالِنَا ، وَلَا بَدَأَ أَنَّ أَوْلَثَكَ سَيَنْتَظِرُونَكَ ، وَيَعِدُّونَ لَكَ ، فَإِذَا لَمْ تَنَاجِزْهُمْ^(٢) فِي بِلَدِهِمْ عَدُّوهُمَا عَلَيْكَ هَزِيمَةً مِنَ الْهَزَائِمِ ، وَكَأَنَّهُمْ ضَرَبُوكُمْ بِلا ضَرْبٍ ! .

قَالَ الْجَمَلُ : هُمْ لَا يَعْرِفُونَ مَعْنَى الضَّرْبِ بِلا ضَرْبٍ ؛ لِأَنَّهُمْ رَجَالٌ ، وَالَّذِي يَضْرِبُ بِلا ضَرْبٍ لَا يَكُونُ رَجُلًا . . . وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ ! ثُمَّ انْطَلَقَ ، فَلَمَّا أَبْعَدَ ؛ قَالَ الشَّابُّ : لَقَدْ بَدَأَتْ الْحَرْبُ ، وَلَا بَدَأَ لِي أَنْ أَحْطَمَ هَذَا الْفَلَّاحَ اللَّعِينَ ، وَلَقَدْ عَرَفْتُ الْآنَ مِنْ وَجْهِهِ أَنَّ عَيْنَهُ عَلَيَّ ، وَلَسْتُ أَشْكُ فِي : أَنَّ بِنْتَ عَمِّهِ لَا تَمْتَنِعُ بِقُوَّتِهَا ، بَلْ بِقُوَّتِهِ ، وَلَوْلَا مَعْرِفَتِي : أَنَّهُ مِنْ انْحِطَاطِ الْغَرِيزَةِ كَالْوَحْشِ فِي الدَّفَاعِ عَنْ أَنْثَاهُ لَ . . .

قَالَ (إِبْلِيسُ) : لَقَدْ تَأَمَّلْتُ الْقِصَّةَ ، فَرَأَيْتُ : أَنَّهُ لَا سَبِيلَ لَكَ إِلَى الْفَتَاةِ ، وَهِيَ بَعْدُ فَتَاةٌ ، فَإِذَا هُوَ وَصَلَ إِلَى امْرَأَتِهِ ؛ قَطَعْتَ أَنْتِ بِهِذِهِ الْخَطْوَةَ نِصْفَ الطَّرِيقِ إِلَيْهَا . . . وَسَتَبْلُو هِيَ مِنْ غِلْظَتِهِ ، وَخَشُونَةِ طَبْعِهِ مَا يَسْهَلُ لَكَ أَنْ تُعَلِّمَهَا قِيَمَةَ ظَرْفِكَ ، وَرَقَّتِكَ ، وَسَتَجِدُ مِنْ سُوءِ مَعَامَلَتِهِ ، وَفِجْ تَسْلُطِهِ مَا يَفْتَحُ قَلْبَهَا لِمَنْ يَأْتِيهَا مِنْ قِبَلِ الرَّفْقِ ، وَاللِّينِ ، وَسَتَصِيبُ عِنْدَهُ مِنْ ضَيْقِ الْمَعِيشَةِ ، وَقَلَّتْهَا ، وَيُسْهَى

(١) « الْحُطْمَةُ » : الْكَثِيرَةُ التَّحْطِيمِ ؛ أَيْ : التَّكْسِيرُ .

(٢) « تَنَاجِزُهُمْ » : تَقَاتَلُوهُمْ ، وَتَنَازَلُوهُمْ .

ما يفهمها معنى ذلك العيش الحلو الخضر ؛ الذي تعرضه عليها ، ثم إنه لا بدّ مبتليها بغيرته العمياء بعد ما عرف من حبك إيّاها ، والغيرة منك هي توجّدك بينهما دائماً وتنبّه المرأة إليك كلّما كرهت من رجلها شيئاً لا ترضاه .

ولم تكن إلا مدّة يسيرة حتّى أهديت المرأة إلى زوجها ، وإنّما تعجّل الزّفاف ليتأتّى له أن ينصب يده القويّة حجاباً بينها وبين هذا المفتون ، وليكتسب من القانون حقّاً لم يكن له من قبل ؛ إذا هو مدّه هذه اليد ، وعصر في قبضتها تلك الرّقبة ؛ التي تتطلّع إلى امرأته ؛ ورأى الشابّ : أنّ هذه الحال لا تعندل به ، وبخصمه معاً ، وكانت الغيرة تأكل من قلبه أكلاً ، وكان يعرض للمرأة كلّما خرجت بمكثلتها^(١) إلى الشّوق أو بجزّرتها إلى الماء ؛ لأنّه حينئذ يكون في الطّريق ؛ الذي لا يملكه أحدٌ . . . فكانت إذا رآته لم تزد على ما يكون منها إذا هي أبصرت حماراً يمدّ عينه إليها ! فعمد إلى امرأة مقيّنة^(٢) تزفّ العرائس وهي التي زفّت (خضراء) فأكرمها ، وأتحفها ، وسألها أن تسعفه ببعض ما تحتال به ، وأن تكون سبيله إلى المرأة ؛ وتحمل عليها (إبليس) حتّى استوثق منها ، فكانت تتحدّث عنه أمام (خضراء) ؛ تستجّرُ بذلك أن تلفتها إلى نعمته ، وجماله ، ولكنّ المرأة أغلظت لها ، وسبّتها ، وحذّرتها أن تعود إلى مثل كلامها ، وقالت لها آخر ما قالت : واعلمي : أنّي لو دُفعت إلى طريقين ، وكان لا بدّ من أحدهما ثمّ كان أحدهما حصاء الدّنانير ، وهو طريق العار ، والآخر حصاء الجمر ويفضي إلى الشّرف ، إذا لتنزّهت أن أدنس نعلي بالذهب ، ولنثرت لحم قدمي على الجمر نثراً .

والحبّ لا يبقى حبّاً أبداً ، فإمّا فاز ، فبرد ، ورجع سلواً ، وإمّا خاب ، فاضطرم وتحول إلى حقد ، ونقم ، وكذلك انفجر الشابّ غيظاً ، ووجد^(٣) على الخيبة موجدةً شديدةً ، وأخذ يدير رأيه ، ففتقت له الحيلة أن يقتل الرّجل الشّهم بشهامته ؛ والمرأة العفيفة بعفتها ؛ فواطأ إبليس على أن يدفع إلى تلك المقيّنة منديلاً من الحرير عقد طرفه على دينارٍ من الذهب ، تلقّيه في صندوق (خضراء)

(١) هو ما يُسمّى : الغلق . (ع) .

قلت : المكتل : وعاء من ورق النخل يحمل فيه التمر ، وغيره .

(٢) « مقيّنة » : مُزَيّنة .

(٣) « وجد » : وجد عليه موجدةً : غضب عليه .

وتدشّه في طيّ من أطواء ثيابها ، فذهبت المرأة ، وما زالت بخضراء تستصلحها ، وتعتر إلیها حتى استلّت ضغينة قلبها ، ثمّ سألتها أن تأتيها (بالعيش والملح) لتصيبّ كلاهما منه ، وتحرّم بحرمته ؛ فلمّا نهضت تأتيها أسرع الخبيثة إلى الصُّندوق ، فدسّت المنديل في أبعد مواضعه ، وأخفاها ، وكان منذى بالعطر ، لينمّ على نفسه ؛ إذا لم ينمّ أحدٌ عليه ؛ ثمّ رجعت بما فعلت إلى الشابّ ، فأطلق خادمه يهمس لبعض أصدقاء الجمل : أنّه رأى اليوم في يد (خضراء) ديناراً ذهباً على ندرّة الذهب ، وعزّته ؛ فجعل هذا الدّينار يطير من نفسٍ إلى نفسٍ بقوة الذهب الذي فيه ، والحبّ الذي أعطاه ، والجمال الذي أخذه ، ثمّ انتهى إلى الجمل ، فكأنّما حمّله ، وطار به إلى داره كالمجنون وقد حمى دمه الحرّ ، وجاش جأشه العنيف ولم تكن امرأته في الدار ، فنثر ما في الصُّندوق ، وما كادت تغمّه رائحة العطر حتّى نفخ الشَّيطان بها نفخة الغضب الكافر ، ثمّ عثر على المنديل ، ورأى بصيص الدّينار ، فدارت به الأرض ، وأيقن أنّ العار قد طرق بابه ، وأنّ الباب قد فتح له ، ثم ردّ نفسه على مكروها ، وردّ معها كلّ شيء إلى موضعه ، وتلقّف^(١) رأيه على جريمتين ، وخرج ، وروحه تصرخ من ضربة بمنديل ، وهو الذي كانت تتهاوى عليه الضّربات القاتلة تهشم منه ، ولا يتأوّه !

وذكر أنّ (حماته) أثنت من عهد قريب على ابن العمدة ، ووصفته بالرقّة ، والغنى ، فوجّه إليها أن تأتي فتبيت عند امرأته ؛ لأنّه على سفر ، وكان كالأعمى في ضلّالته : لا يرى الأشياء إلا كما يتخيّلها في نفسه دون ما هي في نفسها ، فسألته زوجته : أين أزمعت وما تبغي من سفرك ، وكم تلبث عنّا ؟ فكأنه سمعها تقول : إرحل إلى مكانٍ بعيد ، وغبّ عنّا زمناً طويلاً ، فبنا إلى غيابك حاجةٌ شديدة ! وكاد يبطش بها ، ولكنّه كاتم صدره اللّوعة ، وذكر اسم جهة بعيدة ، ومضى ، والانكسار يُعرف فيه !

* * *

فزع النَّاس بعد أيّام في جوف اللّيل ، فإذا بيت الجمل يحترق من أرضه وسماؤه ، واقتحموه فإذا المرأة وأمها فحمتان ، وانطلقت أشرار الألسنة ، وقُبض على الرّجل في بلد أخرى ، وتولّى ابن العمدة توجيه البيّنة عليه ، وشهد الشُّهود

(١) « تلقّف » : اجتمع .

على الدِّينار ، وشهد الدِّينار على النَّار ، وأنكر « الجمل » ولم يقصر في إقامة الحجَّة ، ودافع عن امرأته ، وبالع في أمانتها ، وعفَّتها ، وشهد : أنَّه لا يعلم عليها من سوء ، وأنَّها أطهر النِّساء ، وأبرَّهنَّ ، ثمَّ كان الحكم أن قضى عليه بالموت شنفًا !



فلَمَّا كان يوم إنفاذ الحكم سئل الرَّجل : هل من شيء تريده ؟ فطلب دخينة^(١) فقدَّمها له قيِّم السِّجن ، فأشعلها ، ونفخ من دخانها نفخةً ، ثمَّ أخذ يتكلَّم وعمره يفتنى مع الدَّخينة نفساً في نفس ، وعاد هذا الدُّخان المتطاير كأنَّه سحبٌ يسبِّح فيه الوحي بين حدود الدُّنيا ، وحدود الآخرة ؛ قال المسكين : لم أتعلَّم ، ولو تعلَّمت ما وقفت هنا ؛ ولكن ربَّما كنت خرجت نذلاً كبعض المتعلِّمين الذين يعيشون أشرافاً ، وفيهم أرواحُ القتلة ، واللُّصوص !

لم أقَرَّ لأحدٍ بجريمتي خشيةً أن تذكر كلمة العار مع اسمي ، وآثرت أن أموت بالشَّنق على أن أحيَا ، ويموت اسمي بالعار !

ولكنِّي سأعترف الآن أمامكم ، وأنتم السَّاعة على قبوري ، فكونوا كالملائكة لا يشهدون بما عرفوا إلا عند الله وحده .

أعترف أنَّي قتلْتُ زوجتي وأمَّها ؛ وقد تقولون : إنَّه ليس من عمل الرَّجل أن يقتل امرأةً فضلاً عن اثنتين ؛ إنَّني سأشُنق ، أمَّا النِّساء فلا يشُنقن ، وإنَّما يرسلن الرِّجال إلى المشنقة . لم أرَ أبي ، إذ تركني طفلاً ، ولكن يقال : إنَّه كان رجلاً ، فأنا رجلٌ ، وابن رجلٍ ، ولم يذلَّنِّي رجلٌ قطُّ ، ولكن لو خلق الله قوَّةً مئة جبارٍ في جسم رجلٍ واحدٍ ؛ لأذلَّته امرأة !

إنَّه ليس من شيمة الرَّجل أن يقتل النِّساء ، ولكنَّ المرأة تذلُّ الرَّجل ذلاً يهون عليه قتل نفسه ، فكيف لا يهون عليه قتلها ؟

علِّموا المتعلِّمين ؛ ليصيروا في الشُّرف ، والأمانة ، والعفة كرجلٍ جاهلٍ مثلي : لا يرى للحياة كلَّها قيمةً ؛ إذا كان فيه معنى العار ، ويقدِّم عنقه للمشنقة حتَّى لا ينكس رأسه للذلِّ !

(١) وضعناها للسَّيجارة ، وهي الينُّ الألفاظ بها . (ع) .

أصلحوا القانون الذي يحكم بالموت شفقاً ، ويزهق الأرواح الكبيرة ، في حين تغلبه الأرواح الصَّغيرة بحيلها الدَّنيئة ! .

ومع سألقي الله وهو يعلم سريري إن كنتُ بريئاً ، أو مجرماً ! .

قيِّم السَّجن : ستلقاه طاهراً .

السَّجين : أرايتم مني خُلِقَ سوء ؟ أتعقد عليّ ذنباً مدَّة سجنِي ؟ .

القيِّم : كلُّنا راضون عنك .

السَّجين : هذا مثلٌ من أخلاقي ، والحمد لله على أن آخر كلمةٍ أسمعها من إنسانٍ على الأرض كلمة الرِّضا .

أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنَّ محمداً رسول الله !



نظرتُ ريشةً من زغب العصفور إلى النُّجوم ، فحسبتها ريشاً متناثراً ، فامتطت العاصفة ، وقالت : إلى السَّماء ! ودارت بها العاصفة ما شاء الله أن تدور ، ثم رمت بها حيث وقعت لم تبال في موضع نفع ، أو ضرر ، فأقبلت الرِّيشة تتسَخَّط ، وتزعم أنَّها فوزى نائرة لا حكمة في خلقها ، وأنَّ الرِّياح بعثرةٌ في نظام العالم . . . وكان إلى جانبها شجرةٌ تهتُّ ، ولا تطير . . . فلمَّا وعت مقالتها ؛ أقبلت عليها ، فقالت : أيتها الرِّيشة ! إنَّ الرِّياح لا تكون بعثرةٌ في نظام العالم إلا إذا كان العالم ريشاً كله ! .



القلب المسكين (١)

- ١ -

أقبل عليَّ صاحبي الأديب ، وقال : انظر ، هذه هي ، وقد حلَّت بهذا البلد وما لي عهدٌ بها منذ سنة . ومدَّ إليَّ يده ، فنظرت إلى صورة امرأةٍ كأحسن النساء وجهاً ، وجسماً تتأوَّد^(٢) في غلالةٍ من اللاد^(٣) .

وكان شعاع الضحى في وجهها ، وكأنها القمر طالعاً من غيمة ، ويكاد صدرها يتنهَّد وهي صورةٌ ، وتبدو هيئةً فيها كأنها وعْدٌ بقبلةٍ ، وفي عينيها نظرةٌ كالسُّكوت بعد التي قبَلت همساً بينها ، وبين محبَّها .

فقلت : هذه صورة ما أراها قد رسمها إلا اثنان : المصوِّر ، وإبليس ، فمن هي ؟

قال : سلها ، أما تراها تكاد تثب من الورقة ؟ إنَّها إلا تخبرك بشيء ؛ أخبرك عنها وجهها : إنَّها أجمل النساء ، وأظرفهنَّ ، وأحسن من شاهدت وجهاً ، وأعيناً ، وثغراً ، وجيداً ، والذي بعد ذلك .

قلت : ويحك ! لقد شعرت بعدي ، إنَّ هذا شعرٌ موزون :
وأحسنُ مَنْ شاهدت وجهاً وأعيناً وثغراً وجيداً والذي بعد ذلك
قال : إنَّ شيطان هذه لا يكون إلا شاعراً ، ألسنَ تراه ناظماً من فنونها ، على الرِّسم شعراً معجزاً كلَّ شاعرٍ ؟

قلت : وهذا أيضاً شعرٌ موزونُ :
ألسنَ تراه ناظماً مِنْ فنونها على الرِّسمِ شعراً معجزاً كلَّ شاعرٍ

(١) انظر قصَّة صاحبة هذا القلب المسكين في « عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرَّافعي » وهي هي صاحبة « الجمال البائس » . (س) .

(٢) « تتأوَّد » : تنحني ، وتنعطف .

(٣) « اللاد » : الحرير الصيني الرقيق . و « الغلالة » : مثل القميص الذي تحت الثياب . (ع) .

قال : بلى والله ! إنه شيطانها ، يريك لهذا الجسم روحاً رشيقةً ، تلين كلين الجسم ، بل هي أرشق .

قلت : وهذا أيضاً ، والقافية التي بعد هذا البيت : وبها شقوا .

فضحك صاحبنا ، وقال : حرّك الصورة في يدك ، فإنك ستراها ، وما تشكُّ أنها ترقص .

قلت : الآن انقطع شيطانك ، فهذا ليس شعراً ، ولا يجيء منه وزن .

وتضحكا ، وضحك الشيطان ، وظهر الوجه الجميل في الرّسم كأنه يضحك .

* * *

قال صاحب القلب المسكين : أنظر إلى هاتين العينين ، إنها من العيون التي تفتن الرّجل ، وتسحره متى نظرت إليه ، وتعذّبه ، وتضنيه متى غابت عنه . إن في شعاعهما قدرةً على وضع الثّور في القلب السّعيد ، كما أنّ في سوادهما القدرة على وضع الظّلمة في القلب المهجور .

وانظر إلى هذا الفم ، إلى هذا الفم الذي تعجز كلُّ حدائق الأرض أن تخرج وردةً حمراء تشبهه .

وانظر إلى هذا الجيد تحته ذلك الصّدر العاري ، فوقه ذلك الوجه المشرق ، تلك ثلاثة أنواع من الضّوء ، أمّا الوجه ؛ ففيه روح الشّمس ، وأمّا الجيد ؛ ففيه روح النّجم ، وأمّا الصّدر ؛ ففيه روح القمر الصّاحي .

انظر إلى هذه المسافة البيضاء من أعلى جبينها إلى أسفل نهديها ، تلك منطقة القبلات في جغرافيا هذا الجمال .

انظر إلى الصّدر يحمل ذينك الثّديين النّاهذين ؛ إنه المعرض الذي اختارته الطّبيعة من جسم المرأة الجميلة للإعلان عن ثمار البستان .

انظر إلى الثّهدين لم يبرز في صدر المرأة إلا إذا كانا يتحدّيان الصّدر الآخر .

وانظر لهذا الخصر الدّقيق ، وما فوقه ، وما تحته ، ألا تراه فتنةً متواضعةً بين فتنتين متكبرتين .

انظر إليها كلّها ، انظر إلى كلّ هذا الجمال ، وهذا السّحر ، وهذا الإغراء ؛ ألا

ترى الكثر الذي يحوّل القلب إلى لصّ .

هذه مخلوقة مرّتين : إحداهما من الله في العالم ، والأخرى من حُبّي أنا في نفسي أنا ، فكلمة « جميلة » التي تصف المرأة التّامة ، لا تصفها هي بعض الوصف ، ورسمها هذا الذي تراه إنّما هو حدود لتلك الرّوح التي فيها قوّة التّسلّط ، وهيات يُظهر من تلك الرّوح إلا ما يُظهر من الجمرة المشتعلة رسم هذه الجمرة في ورقة !

أشهد ما نظرت مرّة إلى هذا الرّسم ، ثمّ نظرت إليها إلا وجدت الفرق بينهما في نفسها وبينهما في الصّورة ، كأنّه اعتذار ناطق من آلة التّصوير بأنّها ليست إلا أداة .

* * *

قلت : اللّهمّ غفراً ! ثمّ ماذا يا صديقي المجنون ؟ .

فاطرق الأديب مهموماً ، وكانت أفكاره تنفجر في دماغه انفجاراً هنا ، وانفجاراً هناك ؛ ثمّ رفع إليّ رأسه ، وقال :

هذه الغانية^(١) قد حبست أفكارها كلّها في فكرة واحدة منها هي ، وأغلقت أبواب نفسي ، ومنافذها إلى الدّنيا ، وألهبت في دمي جمرّة من جهنّم فيها عذاب الإحراق ، وليس فيها الإحراق نفسه ؛ كيلا ينتهي منها العذاب .
وبيننا حبّ بغير طريقة الحبّ ، فإنّ طبيعتي الرّوحانية الكاملة تهوى فيها طبيعتها البشريّة النّاقصة ، فأنا أمازجها بروحي ، فأناألم لها ، وأتجنّبها بجسمي ، فأناألم بها .

حبّ عقيم مهمما يكن من شيء فيه ؛ لا يكن فيه شيء من الواقع .

حبّ عجيب لا تنتفي منه آلامه ، ولا تكون فيه لذّاته .

حبّ معقّد لا يزال يلقي المسألة بعد المسألة ، ثمّ يرفض الحلّ الذي لا تحلّ المسألة إلا به .

حبّ أحرق ؛ بعشق المرأة المبذولة للنّاس ، ولا يراها لنفسه إلا قدّيسة ، لا مطمع فيها .

(١) « الغانية » : المرأة الغنية بحسنها وجمالها عن الزينة .

حبُّ أبله ، لا يزال في حقائق الدُّنيا كالمنتظر أن تقع على شفّيته قبله من الفم الذي في الصُّورة .

حبُّ مجنونٍ كالذي يرى الحسناء أمام مرآتها ، فيقول لها : اذهبي أنت ، وستبقى لي هذه التي في المرأة .

* * *

قلت : اللهمَّ رحمةً ! ثمَّ ماذا يا صاحبي المسكين ؟

قال : ثمَّ هذه التي أحبُّها هي التي لا أريد الاستمتاع بها ، ولا أطيعه ، ولا أجد في طبيعتي جرأةً عليه ، فكأنَّها الذهب ، وكأنني الفقير ؛ الذي لا يريد أن يكون لصاً ؛ يقول له شيطان المال : تستطيع أن تطمع ، ويقول له شيطان الحاجة : وتستطيع أن تفعل ، ويقول هو لنفسه : لا أستطيع إلا الفضيلة !

إنَّ عذاب هذا بشيطنين لا بشيطانٍ واحدٍ ، غير أنَّ لذَّته في انتصاره كلُّدَّة من يقهر بطلين ، كلاهما أقوى منه ، وأشدُّ .

* * *

قلت : اللهمَّ عفواً ، ثمَّ ماذا يا قاهر الشيطانين ؟

فأطرق ملياً كالذي ينظر في أمرٍ قد حَيَّره ، لا يتوجَّه له في أمره وجهٌ ، ثمَّ تنهَّد ، وقال : يا طول علَّة قلبي ! من أين أجيء لأحلامي بغير ما تجيء الأحلام به ، وإنَّما هي تحت النُّوم ، ووراء العقل ، وفوق الإرادة ؟ لقد بلغ بي هواها : أنَّ كلَّ كلمةٍ من كلام الحبِّ في كتابٍ ، أو روايةٍ ، أو شعرٍ ، أو حديثٍ ، أراها موجهةً إليَّ أنا .

ثمَّ قال : انطلق بنا فتراها حتى تعلم منها علماً ، فهي في ذلك المسرح ، هي في ذلك الشرِّ ، هي في تلك الظُّلمات ، هي اللؤلؤة لا تترنَّى لؤلؤة إلا في أعماق بحر .

* * *

وذهبنا إلى مسرحٍ يقوم في حديقة غنَّاء مترامية الجهات ، بعيدة الأطراف ، تظهر تحت اللَّيل من ظلماتها ، وأنوارها كأنَّها مُثقلةٌ بمعاني الهجر ، والعشق .

وتقدّمنا نسير في الغَيْش ، فقال صاحبنا المحبُّ : إنِّي لأشعر أنَّ الظَّلام هنا حيٌّ كأنَّ فيه غوامض قلبٍ كبيرٍ ، فما أرى فرقاً بين أن أجلس فيه ، وبين الجلوس إلى فيلسوفٍ عظيمٍ مهمومٍ بهمٍّ اللانهاية؛ فتعال نبرز إلى ذلك الثُّور حول المسرح لنراها ، وهي مقبلةٌ ، فإنَّ رؤيتها سيدهٌ غير رؤيتها راقصةٌ ، ولهذه جمالٌ فنٌّ ، ولتلك فنٌّ جمالٍ .

ولم نلبث إلّا يسيراً حتّى وافت ، ورأيتها تمشي مشية الخَفِرَات^(١) ، كأنّما تحترم أفكار النَّاس ، يزهوها على ذلك إحساسٌ نبيلٌ كإحساس الملكة الشَّاعرة بمحبّة شعبها ؛ وانتفض مجنوناً ، وأغمض عينيه كأنّها تمرُّ بين ذراعيه ، لا في طريقها . وكأنَّ لذّة قربها منه هي الممكن ، الَّذي لا يمكن غيره .

وكان عجباً من العجب أن تحرّك الهواء في الحديقة ، واضطربت أشجارها ، فقال : أنت ترى : فهذا احتجاجٌ من راقصات الطّبيعة على دخول هذه الرّاقصة . قلتُ : آه يا صديقي ! إنّ المرأة لا تكون امرأةً بمعانيها إلّا إذا وُجدت في جوِّ قلبٍ يعشقها .

ونفدنا إلى المسرح ، وتحرّى صاحبنا موضعاً يكون فيه منظر العين من صاحبتّه ، ويكون مستخفياً منها ثمّ رفع السّتار عنها بين اثنتين يكتنفانها ، قد لبسن ثلاثتهنَّ أثواب الرّيفيّات ، وظهرن كهيئتهنَّ حين يجنين القطن .

وبرزت (تلك) في ثوبٍ من الحرير الأسود ، وهي بيضاء بياض القمر حين يتمُّ ، وقد شدّت وسطها بمشدّة من الحرير الأحمر ، فتحبّكت بها ، وظهرت شيئين : أعلى وأسفل ؛ ثمّ ألقت على شعرها الدّهبي قلنسوةً حمراء من ذلك الحرير أمالتها جانباً ، فحبست شيئاً منه ، وأظهرت سائره ، وأخذت بيديها صفاقتين^(٢) وأقبل الثلاث يرقصن ، ويغنّين نشيد الفلاحة .

لم أنظر إلى غيرها ، فقد كانت صاحبتاه دليلين على جمالها ، لا أكثر ، ولا أقلّ ، وما أحسب الحرير الأحمرَ كان معها أحمر ، ولا أسود كان عليها أسود ، ولا

(١) « الخفّرات » : جمع خَفِرة ، وهي المرأة التي اشتدَّ حياؤها .

(٢) « الصّفاقات » : التي يقال لها : السّاجات ، تكون في أصابع الرّاقصة ، والكلمة واردة في كتاب « الأغاني » . (ع) .

لونَ الذهب في معصمها كان لونَ الذهب ، كلا ! كلا ! هذه ألوان فوق الطبيعة ؛ لأنَّ ذلك الوجه يُشرق عليها بالجمال ، والحياة ، وذلك الجسم يفيض لها بالخفة والطرب ، وتلك الروح تبعث فيها المرح والنشوة ؛ هذا مزيجٌ من خمر الألوان ، لا من الألوان نفسها .

وقال مجنوننا : إنَّ أجملَ الجمال في المرأة الفاتنة هو ذاك الذي يجعل لكلِّ إنسانٍ نوعَ شعوره بها ، وأنا أشعر الساعة : أنَّ قلبي نصفُ قلبٍ فقط ، وأنَّ نصفه الآخر في هذه وحدها ؛ فما شعورك أنت ؟

قلت : يا صديقي ! إنَّ الله رحيمٌ ، ومن رحمته : أنَّه أخفى القلب ، وأخفى بواعثه ؛ ليظلَّ كلُّ إنسانٍ مخبوءاً عن كلِّ إنسانٍ ؛ فدعني مخبوءاً عنك !
قال : لا بدَّ !

قلت : إنَّ المصباح في الموضع النجس لا يبعث النور نجساً ، وما أشعر إلا أنَّ الثور ؛ الذي في قلبي قد امتزج بالثور الذي في عينيها .

ثمَّ كأنَّها أحسَّت بأنَّ إنساناً قد امتلأ بها ، فأدارت وجهها وهي ترقص فتلمَّحت صاحبتنا ، وجعلت تُقَطِّع الطرفَ بينها وبينه كأنَّها تعرفه ، وتجهله ، ثمَّ تبيَّنت إلحاح نظره ، فضحكت لأنَّها تعرفه ، ولا تجهله !

أما هو ! أمَّا المجنون ؛ أمَّا صاحب القلب المسكين . . . !



القلب المسكين

- ٢ -

أما صاحب القلب المسكين فرأى الضحكة التي ألقت بها صاحبتة وهي ترقص حين عرفته ؛ غير ما رأيته أنا ، وغير ما رأى الناس : كانت لنا نحن ابتساماً عذباً من فم جميل يتمُّ جماله بهذه الصُورة ، وكانت له هو لغة من هذا الفم الجميل يُتمُّ بها حديثاً قديماً كان بينهما ؛ واعترانا منها الطُرب ، واعتراه منها الفكر ، ووصفت لنا نوعاً من الحسن ، ووصفت له نوعاً من الشُّوق ، ومَرَّت علينا شعاعاً في الصُّوء ، ووقعت في يده هو كبطاقة الزَّيارة ، عليها اسمٌ مكتوبٌ .

وقوي إحساسُ الرَّاقصة الجميلة بعد ذلك ، فانبعث يدلُّ على نفسه ضروباً من الدَّلالة الخفيّة ، ورجعت بهذا الإحساس كالحيقة الشعريّة الغامضة المملوءة بفنون الرَّمز والإيماء ، وكأنَّها زادت بهذا الغموض زيادةً ظاهرة ؛ وللمرأة لحظات تكون فيها بفكرين حينما يكون أحد الفكرين ماثلاً أمامها في رجلٍ تهواه ففي هذه السَّاعة تتحدَّث المرأة بكلام فيه صمْتٌ يشرح ، ويفسِّر ، وتضطرب بحركة فيها استرخاءٌ يميل ، ويعتنق ، وتنظر بالحاذِ فيها انكسارٌ يأمر ويتوسَّل ، وكانت هي في هذه السَّاعة . . فغلبت - والله - على صاحبها المسكين ، وتركت نفسه كأنَّها تنقطع فيه من أسفٍ ، وحسرة ؛ ثمَّ كانت له كالزَّهرة العبقَّة : بينه وبينها جمالها ، وعطرها ، وهواؤها ، والحاسَّة التي فيه .

وجعل يستشفُّها من خلال أعضائها وهي ترقص ، ثمَّ قال لي : انظر ويحك ! لكأنَّ ثيابها تضمُّها ، وتلتصق بها ضمٌّ ذي الهوى لمن يهوى .

قلت : ما هي إلا كهاتين اللَّتين ترقصان معها امرأةٌ بين امرأتين ؛ وإن كانت أحسن الثلاث .

قال : كلا ! هذه وحدها قصيدةٌ من أروع الشُّعر ، تتحرَّك بدلاً من أن تُقرأ ، وتُرى من أن تُسمع ؛ قصيدةٌ بلا ألفاظٍ ، ولكنَّ من شاء وضع لها ألفاظاً من دمه ؛ إذا هو فهمها بحواسِّه ، وفكره ، وشعوره .

قلت : والأخريان ؟

قال : كلا ! كلا ! هذا فنٌ آخر ، فالواحدة من هؤلاء المسكينات إنما ترقص بمعدتها . . . ترقص للخبز لا غير ؛ أمّا (تلك) فرقصها الطرب مصنوعاً على جسمها ، ومصنوعاً من جسمها ، إنها كالطاووس يتبختر في أصباغه ، في ريشه ، وفي خيلائه بختره يضاعفها الحسن ثلاث مرّات ، ولو خلق الله جسمين أحدهما من الجواهر أحمرها ، وأخضرها ، وأصفرها ، وأزرقها ، والآخر من الأزهار في ألوانها ، ووشئها ، ثمّ اختال الطاووس بينهما ناشراً ذيله في كبرياء روحه الملونة ؛ لظهر فيه وحده اللون الملك بين ألوان هي رعيته الخاضعة .

* * *

وانتهى رقص الحسنة الفاتنة ، وغابت وراء الستارة بعد أن أرسلت قبلة في الهواء . . . فقال صاحبنا : آه ! لو أنّ هذه الحسنة تصدّقت بدرهم على فقير ، لجعلته لمسةً يدها درهماً ، وقبلةً .

قلت : يا عدوّ نفسه ! قبلةً محررةً مسددةً وقد رأيتها وقعت هنا .

ولكنك دائماً في خصام بين نفسك وبين حقائق الحياة ، تعشق القبلة ، وتخاصم الفم ؛ الذي يبقياها ، وتبني العش ، وتتركه فارغاً من طيره ، إن امرأة تحبك لا بُدّ منتهيةً إلى الجنون ما دامت معك في غير المفهوم ، وغير المعقول ، وغير الممكن .

ثمّ بدأ فصلٌ آخر على المسرح ، وظهر رجالٌ ، ونساءٌ ، وقصّةٌ ، وكان من هؤلاء الرجال شيخٌ يمثل فقيهاً ، وآخر يمثل شرطياً ، فقال صاحبنا الفيلسوف : لقد جاءت هذه الثياب فارغةً ، وكأنّها الآن تنطلق أنّ صحة أكثر الأشياء في هذه الحياة صحّة الظاهر فقط ، ما دام الظاهر يُخلع ، ويلبس بهذه الشهولة ، فكم في هذه الدّنيا من شرفاء ، لو حقّقت أمرهم ، وبلوت الباطن منهم ، إنّما يشرفون الرّذائل ؛ لأنّهم يرتكبونها بشرفٍ ظاهرٍ . . . وكم من أغنياء ليس بينهم وبين اللّصوص إلا أنّهم يسرقون بقانون . . . وكم من فقهاء ليس بينهم وبين الفجرة إلا أنّهم يفجرون بمنطقٍ وحجّةٍ . . . ليست الإنسانيّة بهذه الشهولة التي يظنّها من يظنّ ، ولا فقيم كان تعبُ الأنبياء ، وشقاء الحكماء ، وجهادُ أهل النفوس ؟ .

العقدة السماوية في هذه الأرض : أن الله - سبحانه وتعالى - لم يخلق الإنسان إلا حيواناً ملطفاً لطيفاً إنسانياً ، ثم أراه الخير ، والشر ، وقال له : اجعل نفسك إنساناً وجنتي .

قلت : يا عدو نفسه ! فما تقول في حبك هذه الراقصة وأنت حيوان ملطف لطيفاً إنسانياً ؟ .

قال : ويحك ! وهل العقدة إلا هنا ؟ فهذه مبدولة ممكنة ، ثم هي لي كالضرورة القاهرة ، فلا يكون حبها إغراء بيلها ، ولا تكون سهولة نيلها إلا إغراء لذلك الإغراء ، فانا منها لست في امرأة وحب ، ولكني في امتحان شديد عسير ، أغالب ناموساً من نواميس الكون ، وأدافع قانوناً من قوانين الغريزة ، وأظهر قوتي على قوة الضرورة الميسرة بأسبابها ، وهي أشد الضرورات عنفاً ، وإلحاحاً ، وقهراً للنفس من قبل أنها ضرورة لازمة ، وأنها مهياة سهلة ، فلو أن هذه المرأة المحبوبة كانت ممنوعة بعيدة المنال ؛ لما كانت لي فضيلة في هذا الحب العنيف ، ولكنها دانية ميسرة على الشغف ، والهوى ، فهذا هو الامتحان لأصنع أنا بنفسى فضيلة نفسي ! .

* * *

ومرّ الفصل الذي مثله ، وما نشعر منه بتمثيل ، فقد كان كالصورة العقلية المعترضة للعقل ، وهو يفكر في غيرها ، وكانت (الحقيقة) في شيء آخر غير هذا ، ومتى لم يتعلّق الشعور بالفن ؛ لم يكن فيه فنٌ ، وهذا هو سرّ كل امرأة محبوبة ، فهي وحدها التي تثير شعور المحب في نفسه ، فيشعر من حسننها بحقيقة الحسن المطلق ، ويجد في معانيها جواب معانيه ، وتأنيبه كأنها صُنعت له وحده ، وتجعل له في الزمان زمناً قلبياً يحصر وجوده في وجودها .

وليس فنّ الحب شيئاً إلا استطاعة الحبيب أن يجعل شهوات المحب شاعرة به ، ممتلئة منه متعلّقة عليه ، كأن به وحده ظهور جسدية هذا الجسد ، وروحانية هذا الروح ، وكل ما يتزيّن به المحب للمحب فإنما هو وسائل من المبالغة لإظهار تلك المعاني التي فيه ؛ كيما تكبر ، فيدركها المحب بدقة ، وتثور ، فيحشها العاشق بعنف ، وتستبد ، فيخضع لها المسكين بقوة .

والشَّهوات كالطَّبيعة الواحدة في أعصاب الإنسان ، وهي تتبع فكره ، وخياله ، ولا تفاوت بينهما إلا بالقوَّة ، والضعف ، أو التَّثَبُّه ، والخمود ، أو الحِدَّة ، والسُّكون ، غير أنَّها في الحبِّ تجد لها فكراً ، وخيالاً من المحبوب ، فتكون كأنَّها قد غيَّرت طبيعتها بسرٍّ مجهولٍ من أسرار الألوهية ، ومن هنا يتألَّه الحبيب وهو هو ، لم يزد ، ولم ينقص ، ولم يتغيَّر ، ولم يتبدَّل ، وتراه في وهم محبِّه يفرض فرضاً ، ويشرع شريعة من حيث لا قيمة لفروضة ، وشريعته إلا في الشَّهوة المؤمنة به وحدها .

ومن ثمَّ لا عصمة على المحبِّ إلا إذا وجد بين إيمانين ، أقوامهما الإيمان بالحلال والحرام ، وبين خوفين ، أشدهما الخوف من الله ، وبين رغبتين ، أعظمهما الرِّغبة في السُّمو .

فإن لم يكن العاشق ذا دين ، وفضيلة ، فلا عصمة على الحبِّ إلا أن يكون أقوى الإيمانين الحرصُ على مكانة المحبوب في النَّاس ، وأشدُّ الخوفين الخوف من القانون . . . وأعظم الرِّغبتين الرِّغبة في نتيجة مشروعة كالزَّواج .

فإن لم يكن شيء من هذا ، أو ذاك ؛ فقلَّما تجد الحبِّ إلا وهو في جراءة كفرين ، وحماسة جنونين ، وانحطاط سفالتين ، وبهذا لا يكون في الإنسانين إلا دون ما هو في بهيمتين !



ثمَّ جاء الفصل الثالث ، وظهرت هي على المسرح ، ظهرت هذه المرَّة في ثوب مركيزة^(١) أوربيَّة تخاصر عشيقاً لها ، فيرقصان في أدب أوربيٍّ متمدِّن . متمدِّن بنصف وقاحة ، متأدِّب . . . متأدِّب بنصف تسقُّلٍ ؛ مشروع . . . مشروع بنصف كفر ، هو على النِّصف في كلِّ شيء ؛ حتَّى ليجعل العذراء نصف عذراء ، والزَّوجة نصف زوجة . . . !

وكان الَّذي يمثِّل دور العشيق فتاةً أخرى غلاميةً مجمَّمة الشعر^(٢) ممسوخة بين

(١) مركيزة : هي زوجة المركيز ، والمركيز : النبيل الإيطالي .

(٢) المجمَّمات : هنَّ اللَّواتي يتَّخذن شعورهنَّ جُمَّة (بضم الجيم) أي : يقصصنها ؛ كما يفعل نساء هذه الأيَّام تشبَّهاً بالزَّجال ، وقد كان ذلك ممَّا تصنعه نساء العرب ، ونهى الإسلام عنه كراهة لهذا التشبُّه . فقَصَّ الشعر (على المؤدَّة) هو التَّجميم . (ع) .

المرأة والرَّجل : فلمَّا رآها صاحبنا ؛ قال : هذا أفضل .

وهشَّت الحسناء ، وتبسَّمت ، وأخذت في رقصها البديع ، فانفصل عني الصَّدِيق ، وأهملني ، وأقبل عليها بالنَّظرة بعد النَّظرة . كأنَّه يكرِّر غير المفهوم ؛ ليفهمه ، ورجع وإياها كأنَّه في عالم من غير زمننا ، تُقدِّمه عن عالمنا ساعةً أو توخَّره ساعةً ؛ وكانت جملة حاله كأنَّها تقول لي : إنَّ الدُّنيا الآن امرأةٌ ! وكان من الشُّرور كأنَّما نقله الحبُّ إلى رتبة آدم ، ونقل صاحبه إلى رتبة حواء ، ونقل المسرح إلى رتبة الجنَّة !

والعجب أنَّ القمر طلع في هذه السَّاعة ، وأفاض نوراً جديداً على المسرح المكشوف في الحديقة ، فكأنَّه فعل هذه ليتَمَّ الحسن ، والحبُّ ، وأخذ شعاع القمر السَّماويَّ يرقص حول هذا القمر الأرضي ، فكانت الصُّلة تامَّة ، وثيقةً بين نفس صاحبنا وبين الأرض ، والسَّماء والقمرين .

ما هذا الوجه لهذه المرأة ؟ إنَّه بين اللحظة واللَّحظة يعبِّر تعبيراً جديداً بقسماته ، وملامحه الفتَّانة : كلُّ البياض الخاطف في نجوم السَّماء يجول في أديمه المشرق ، وكلُّ السَّواد الَّذي في عيون المها^(١) يجتمع في عينيه ، وكلُّ الحمرة الَّتِي في الورد هي في حمرة هاتين الشَّفتين .

ما هذا الجسم المتَّزن ، المتموِّج ، المفرغ كأنَّه يتدفَّق هنا ، وهنا ؟ إنَّه جسمٌ كاملُ الأنوثة ، إنَّه صارخٌ صارخٌ ! إنَّه عالمٌ جمالٍ كما تقولُه الفلسفة حين تصف العالم : فيه « جهة فوق » و « جهة تحت » لو امتدَّت له يدٌ عاشقة ؛ لجعل في خمس أصابعها خمس حواس .

ما هذا ؟ ما هذا ؟ لقد خُتم الرِّقص بقبلة ألقاها الخليل على شفتي الخيلة ، وكانت تركت خصرها في يديه ، وانفلتت تميل بأعلاها راجعةً برأسها إلى خَلْف ، نازلةً به رويداً رويداً إلى الأرض ، هاربةً بشفتيها من الفم المطلِّ عليها ، وكان هذا الفم ينزل رويداً ؛ ليدرك الهارب .

وقبل أن تقع القبلة التفتت لفتةً إلى . . . ثم تَلَقَّت القبلة ، أمَّا هو ، أمَّا معجوننا ، أمَّا صاحب القلب المسكين . . .

* * *

(١) « المها » : البقر الوحشي .

القلب المسكين

- ٣ -

أما صاحب القلب المسكين ؛ فرمقها وهي نلتفت إليه التفات الطيبة بسواد عينيها ، يجعل سوادهما الجميل في النظرة الواحدة نظرتين لعاشق الجمال ، تقول إحداهما : أنت ، وتقول الأخرى : أنا ، ثم رآها وقد كسرت أجفانها ، وتفترت في يدي الممثل العشيقي ، وأفصح منظرها ببلاغة . . . ببلاغة جسم المرأة بين المحبوبة بين ذراعي مَنْ تحبّه ، ثم اختلجت ، وصوّبت وجهها ، وأهدفت شفيتها ، وتلقّت القبلة .

وكان به منها ما الله عليم به ، فانبعثت من صدره آهةٌ مُغولة^(١) ، تشنُّ أنيناً ، غير أنها كلّمته بعينيها : أنها تقبله هو ؛ فلا ريب قد حملت إليه إحدى التّسمات شيئاً جميلاً عن ذلك الفم ، لمست به التّفس التّفس ، والقبلة هي هي ، ولكن وقع خطأ في طريقة إرسالها .

وليس تحت الخيال شيءٌ موجودٌ ، ولكنّ الخيال المتسرح بين الحببيين تكون فيه أشياء كثيرةٌ واجبة الوجود ؛ إذ هو بطبيعته مجرى أحلام من فكرٍ إلى فكرٍ ، ومسرح شعورٍ يصدر ، ويردُّ بين القلبين في حياةٍ كاملة الإحساس متجاوبة المعاني ، وبهذا الخيال يكون مع القلبين المتحايين روحٌ طبيعيٌّ كأنّه قلبٌ ثالثٌ ينقل للواحد عن الآخر ، ويصل السرّ بالسرّ ، ويزيد في الأشياء ، وينقص منها ، ويتدخل في غير الحقيقي ، فيجعله أكثر من الحقيقي ؛ ومن هنا لم يكن فرحٌ ، ولا حزنٌ ، ولا أملٌ ، ولا يأسٌ ، ولا سعادةٌ ، ولا شقاءً ، إلا وكلّ ذلك مضاعف للمحبِّ الصّادق الحبُّ بقدر قلبين ، والذين يعرفون قبلة الشّغف والهوى ، يعرفون : أنّ العاشق يقبّل بلذة أربع شفاة .

* * *

(١) « مغولة » : غاله : قتله على غفلة منه . أو خدعه .

وانسدلت بعد هذه القُبلة ستارة المسرح ، وغابت الجميلة المعشوقة غيبة التمثيل ، فقلت لصاحب القلب المسكين : إنَّ رُوحيكما متزوجتان . . قال : آه ! ومدَّها من قلبه ، كأنَّه دَنَفٌ^(١) سقيمٌ .

قلت : وماذا بعد آه ؟ .

قال : وماذا كان قبلها ؟ إنَّه الحبُّ : فيه مثل ما في (عملية جراحية) من تنهَّدات الألم ، ولذعاته ، غير أنَّها مفرقة على الأوقات ، والأسباب ، مبعثرة غير مجموعة ! « آه » : هذه هي الكلمة التي لا تفرغ منها القلوب الإنسانية ، وهي تقال بلهفة واحدة في المصيبة الداهمة ، والألم البالغ ، والمرض المدنف ، والحبِّ الشديد ، فحينما توشك النَّفس أن تختنق ؛ تتنفس بـ « آه » !

قلت : أما رأيتهما مرَّةً وقد أوشكت نفسيهما أن تختنق ؟

قال : لقد هجَّت لي داءٌ قديماً ؛ إنَّ بهذه الحبيبة ساعاتٍ مغروسة في زماني غرس الشَّجر ، فبين الحين والحين تثمر هذه السَّاعات مُرها وحلوها في نفسي ، كما يُثمر الشَّجر المختلف . ولقد رأيتهما ذات مرَّة في ساعة همَّها ! ثمَّ ضحك ، وسكت .

قلت : يا عدوَّ نفسه ! ماذا رأيته منها ؟ وكيف أراك الوجدُ ما رأيته منها ؟

قال : أتصدقني ؟

قلت : نعم .

قال : رأيْتُ الهمَّ على وجه هذه الجميلة كأنَّه همٌّ مؤنَّث يعشقه همٌّ مذكَّر ، فله جمالٌ ، ودلالٌ ، وفتنةٌ ، وجاذبيَّةٌ ، وكأنَّ وجهها يصنع من حزنها حزينين : أحدهما بمعنى الهمِّ لقلبي ! والآخر بمعنى الثَّورة لقلبي !

قلت : يا عدوَّ نفسه ! هذا كلامٌ آخر ، فهذا امرأةٌ ناعمةٌ بضَّةٌ مطويٌّ بعضها على بعضها ، لَفَاءً^(٢) من جهةٍ ، هيفاءً^(٣) من جهةٍ ، ثقيلة شيء وخفيفة شيء ، جمعت

(١) « دنف » : دَنَفَ المريض : ثَقُلَ عليه المرض ، وأشفى على الموت ، فهو دَنَفٌ .

(٢) « لَفَاءً » : لَفَّ : تدانى فخذاه سِمَنًا ، فهو أَلَفٌ ، وهي لَفَاءٌ .

(٣) « هيفاء » : هَيْفَ الغَلامُ : دَقَّ خَصْرُهُ وَضَمَّرَ بَطْنَهُ ، فهو أهيف ، وهي هيفاء .

الحسن ، والجسم ، وفناً بارعاً في هذا ، وفناً مفرداً في ذاك ، وهي جميلةٌ كلٌّ ما تتأمل منها ، ساحرةٌ كلٌّ ما تتخيل فيها ، وهي مزّاحة ، دحاحة^(١) ، وهي تطالعك ، وتطمعك ، وأنت امرؤٌ عاشقٌ ، ورجلٌ قويُّ الرّجولة ، فالجميلة والمرأة هما لك في هذا الجسم الواحد ، إن ذهبت تفصلهما في خيالك ؛ امتزجتا في دمك ، ولو أمسكت آلة التصوير نظراتك إليها ؛ لبانت فيها أطرافُ اللّهب الأحمر ممّا في نفسك منها ، ولعمري ! لو مرّت عربةٌ تدرج في الطريق ، ونظرت إليها نظرتك لهذه المرأة بهذه الغريزة المحتبسة المكفوفة^(٢) لظننتك ستري العجلة الخلفيّة عاشقاً مهتاجاً يطارد العجلة الأماميّة ؛ وهي تفزّ منه فرارَ العذراء ! .

* * *

فضحك وقال : لا ! لا ! إنَّ نوع التّصوير لإنسانٍ هو نوع المعرفة لهذا الإنسان ، ومن كلّ حبيبٍ وحبيبه تجتمع مقدّمةٌ ، ونتيجةٌ بينهما تلازمٌ في المعنى ، والمقدّمة عندي : أنّ إبليس هنا في غير إبليسيّته ، فلا يمكن أن تكون النتيجة وضعه في إبليسيّته ؛ وما أتصوّر في هذه الجميلة إلا الفنّ ؛ الذي أسبغه الجمال عليها ، فهي في معرفتي ، وخيالي كالتمثال المبدع إبداعه : لا يستطيع أن يعمل عملاً إلا إظهارَ شكله الجميل التّام حافلاً بمعانيه .

وليست هذه المرأة هي الأولى ، ولا الثانية ، ولا الثالثة فيمن أحببت^(٣) ؛ إنّها تكرارٌ ، وإيضاحٌ ، وتكملةٌ لشيء لا يكمل أبداً ، وهو هذه المعاني التّسويّة الجميلة التي يزيد الشّيطان فيها من عشق كلِّ عاشقٍ ؛ إنّ بطن المرأة يلد ، ووجه المرأة يلد ! .

قلت : هذا إن كان وجهها كوجه صاحبتك ، ولكن ما بال الدّميمة ؟ .
قال : لا ! هذا وجهٌ عاقرٌ .

* * *

(١) هذه كلمة استعملها بعض المولدين في معنى الظريقة (المدرحة) وليس كذلك معناها في اللغة ، ولكن الاستعمال صحيح عندنا ، واللغة لا تأباه . (ع) .

(٢) يستعمل الكتاب في هذا المعنى لفظ (المكبوتة) ؛ وهو تعبير ضعيف ، والأفصح ما ذكرناه هنا . (ع) .

(٣) انظر : فصل « الرافعي العاشق » من كتابنا : « حياة الرافعي » . (س) .

قلت : ولكنَّ الخطأ في فلسفتك هذه أنك تنظر إلى المرأة نظرةً عمليَّةً تريد أن تعمل ، ثم تمنعها أن تعمل ؛ فتأتي فلسفتك بعيدةً من الفلسفة ، وكأنَّك تغذو المعدة الجائعة برائحة الخبز فقط .

قال : نعم هذا خطأ ، ولكنَّه الخطأ الَّذي يُخرج الحقائق الخالية من هذا الجمال ؛ فإذا سخرت من الحقيقة المادِّيَّة بأسلوب ، فهذا الأسلوب عينه تُثبت الحقيقة نفسها في شكلٍ آخر قد يكون أجمل من شكلها الأوَّل .

أتعلم كيف كانت نظرتي إلى نور القمر على هذه ، وإلى حسن هذه على القمر ؟ إنَّ القمر كان يُسنيني بشريَّتها ، فأراها متمِّمةً له ، كأنَّه ينظر وجهه في مرآة ، فهي خيالٌ وجهه ؛ وكانت هي تُسنيني مادِّيَّة القمر ، فأراه متمِّماً لها كأنَّه خيالٌ وجهها .

أتدري ما نظرة الحب ؟ إنَّ في هذا القلب الإنسانيَّ شرارةً كهربائيَّةً متى انقذت ؛ زادت في العين ألحاظاً كشافةً ، وزادت في الحواسِّ أضواءً مُدركةً ؛ فينفذ العاشق بنظره ، وحواسِّه جميعاً في حقائق الأشياء ، فتكون له على النَّاس زيادةٌ في الرُّؤية ، وزيادةٌ في الإدراك يعمل بها عملاً فيما يراه ، وما يدركه ؛ وبهذه الزيادة الجديدة على النَّفس تكون للدُّنيا حالةٌ جديدةٌ في هذه النَّفس ، ويأتي السُّرور جديداً ، ويأتي الحزن جديداً أيضاً ؛ فألف قبله يتناولها ألف عاشقٍ من ألف حبيبٍ هي ألف نوع من اللَّذة ، ولو كانت كُلُّها في صورةٍ واحدةٍ ؛ ولو بكى ألف عاشقٍ من هجر ألف معشوق ؛ لكان في كلِّ دمعٍ نوعٌ من الحزن ليس في الآخر !

* * *

قلت : فنوع تصوُّرك لهذه الرَّاقصة الَّتِي تحبُّها : أن إبليس هنا في غير إبليسيَّته !

قال : هكذا هي عندي ، وبها أسخر من الحقيقة الإبليسيَّة .

قال : أو تسخر الحقيقة الإبليسيَّة منك ، وهو الأصحُّ ، وعليه الفتوى .

فضحك طويلاً ، وقال : سأحدِّثك بغريبة : أنت تعرف أنَّ هذه الغادة لا تظهر أبداً إلا في الحرير الأسود ؛ وهي رقيقة البشرة ، ناصعة اللَّون ، فيكون لها من سواد الحرير بياضُ البياض ، وجمال الجمال ، فلقد كنت أسس بعد العشاء في طريقي إلى هذا المكان ؛ لأراها ، وكان اللَّيل مظلماً يتدجَّى^(١) ، وقد لبس ، وتلبَّس ، وغلب

(١) « يتدجَّى » : دَجَا الليل : أَظْلَمَ .

على مصابيح الطريق فحصر أنوارها حتى جعل بين كل مصباحين ظلمة قائمة كالرَّقيب بين الحبيبين يمنعهما أن يلتقيا ، فيينا أقلب عيني في الثُّور والغسق وأنا في مثل الحالة التي تكون فيها الأفكار المحزنة أشدَّ حزناً ؛ إذ رُفِع لي من بعيدٍ شبح أسود يمشي مشيته متفتراً ، قصير الخطو ، يهتُّز ، ويتبختر ؛ فتبصَّرت في هيئته ، فما شككت أنَّها هي . وفُتحت الجَنَّة التي في خيالي ، وبرزت الحقائق الكثيرة تلتمس معانيها في لذَّة الحبِّ ، وكان الطريق خالياً ، فأحسست به لنا وحدنا كالمسافة المحصورة بين ثغرين متعاشقين ، يدنو أحدهما من الآخر ، وأسرعت إسرَاع القلب إلى الفرصة حين تمكن ؛ فلمَّا صرت بحيث أتبيّن ذلك الشَّبح ؛ إذا هو . . . إذا هو قسّيسٌ . . .

* * *

فقلت : يا عجباً ! ما أظرف ما داعبك إبليسُ هذه المرَّة ! وكأنَّه يقول لك : إيه يا صاحب الفضيلة . . . !

وكان الممثلون يتناوبون المسرح ونحن عنهم في شغل ؛ إذ لم تكن نوبتها قد جاءت بعد ، وألقى الشَّيطانُ على لساني ، فقلت لصاحبنا : ما يمنعك أن تبعث إليها فلاناً يستفتح كلامها ، ثم يدعوها ، فليس بينك وبينها إلا كلمة « تعالني » أو « تفضلي » ؟

قال : كلا ، يجب أن تنفصل عني ؛ لأراها في نفسي أشكالا ، وأشكالا ؛ ويجب أن تبعد ؛ لألمسها لمساتٍ روحية ؛ ويجب أن أجهل منها أشياء ؛ لأحقق فيها علم قلبي ؛ ويجب أن تدع جسمها ، وأدع جسمي ، وهنا نلتقي رجلاً وامرأة ، ولكن على فهم جديد ، وطبيعة جديدة . بهذا الفهم أنا أكتب ، وبهذه الطَّبيعة أنا أحبُّ .

ما هو الجزء الذي يفتنني منها ؟ هو هذا الكلُّ بجميع أجزائه .

وما هو هذا الكلُّ ؟ هو الذي يفسر نفسه في قلبي بهذا الحبِّ .

وما هو هذا الحبُّ ؟ هو أنا وهي على هذه الحالة من اليأس .

نعم أنا بائسٌ ، ولكنَّ شعورَ البؤس هو نوعٌ من الغنى في الفنِّ : لا يكون هذا الغنى إلا من هذا الشَّعور المؤلم ، والحبيب الذي لا تناله هو وحده القادر قدرة

الجمال والسَّحر ، يجعلك لا تدري أين يختبئ منه جماله ، فيدعك تبحث عنه بلذَّةً ، ولا تدري أين يُسفر جماله منه ، فيدعك تراه بلذَّةٍ أخرى ، أنا أنضج هذه الحلوى على نار مشبوبة في قلبي !

قلت : يا صديقي المسكين ! هذه مشكلةٌ عرضت بها المصادفة ، وستحلُّها المصادفة أيضاً . وما كان أشدَّ عجبي ؛ إذ لم أفرغ من الكلمة حتَّى رأينا (المشكلة) مقبلةً علينا .

أمّا هو : أمّا صاحب القلب المسكين !!

* * *

القلب المسكين

- ٤ -

أما صاحب القلب المسكين ؛ فما كاد يرى الحبيبة وهي مقبلة تتيّمنا حتّى بغته ذلك ، فساوره القلق ، واعتراه ما يعتري المحبّ المهجور ؛ إذا فاجأه في الطريق هاجره ؛ أرايت مرّة عاشقاً جفاه الحبيب وامتنع عليه دهرأ لا يراه ، وصارمه ^(١) مدّة لا يكلمه ، فتزع نومه من ليله ، وراحته من نهاره ، ودنياه من يده ، وبلغ به ما بلغ من السقم والضنى ، ثمّ بينا هو يمشي ، إذ باغته ذلك الحبيب منحدرأ في الطريق ؟ إنك لو أبصرت حينئذ قلب هذا المسكين ؛ لرأيت على زلزلة من شدة الخفقان ، وكأنّه في ضرباته متلعثمٌ يكرّر كلمة واحدة : هي ، هي ، هي !

ولو نفذت إلى حسّ هذا البائس ؛ لرأيت يشعر مثل شعور المحتضر : أنّ هذه الدُّنيا قد نفثته منها !

ولو أطلعت على دمه في عروقه ؛ لأبصرته مخذولاً ، يتراجع كأنّ الدّم الآخر يطرده .

إنّها لحظة يرى فيها المهجور بعينه : أنّ كلّ شهواته في خيبة ، فيردّ عليه الحبّ مع كلّ شهوة نوعاً من الدّلّ ، فيكون بإزاء الحبيب كالمنهزم مئة مرّة أمام الذي هزمه مئة مرّة .

لحظة لا يشعر المسكين فيها من البغته ، والتخاذل ، والاضطراب ، والخوف إلا أنّ روحه وثبت إلى رأسه ، ثمّ هوت فجأة إلى قدميه !

* * *

غير أنّ صاحبنا نحن لم يكن مهجوراً من صاحبتة ، ولكن من عجائب الحبّ : أنّه يعمل أحياناً عملاً واحداً بالعاطفتين المختلفتين ؛ إذ كان دائماً على حدود الإسراف ما دام حبّاً ، فكلّ شيء فيه قريب من ضده ، والصّدق فيه من ناحية مهياة

(١) صارمه : صرّم فلاناً : هجره .

دائماً لأن يقابل بتهمة الكذب من الناحية الأخرى ، واليقين مُعدُّ له بالشكِّ بالطبيعة ؛ والحبُّ نفسه قضاءً على العدل ، فإنه لا يخضع لقانونٍ من القوانين ، والحبيب - مع أنه حبيبٌ - يخافه عاشقه من أجل أنه حبيبٌ !

وقد يصفُرُ العاشق لمباغته اللقاء ، كما يصفُرُ لمباغته الهجر ، وهذه كانت حال صاحبنا عندما رآها مقبلةً عليه ، وكان مع ذلك يخشى إلامتها به ، توقُّياً على نفسه من ظنون النَّاس ، وأكثر ما يحسنه النَّاس هو أن يسيئوا الظَّن ، وهو رجلٌ ذو شأنٍ ضخم ، ومقالة السُّوء إلى مثله سريعةٌ إذا رُئي مع مثلها ، وكأنَّها هي أَلَمَّتْ بكلِّ هذا ، أو طالعتها به وجهه المتوقِّر المتزمت ، فعدلت عن طريقها إلينا ، ووقفت على رئيس فرقة الموسيقى ، وما بيننا وبينها إلا خطوات ، ورأيتها قد هيأت في عينيها نظرةً غاضبتنا بها ، ثم لم تلبث أن صالحتنا بأخرى !

وكانَّها أَلَقَتْ لرئيس الموسيقى أمراً ليتأهَّب لدورها ، ثم همَّت أن ترجع ، ثم عادت إليه ، فجعلت تكلمه ، وعيناها إلينا ، فقال صاحبنا - وأعجبه ذلك من فعلها - : إنها نبيلةٌ حتَّى في سقوطها !

ولا أدري ماذا كانت تقول لرئيس الموسيقى ، ولكنَّ هذا الرجل لم يظهر لي وقتئذٍ إلا كأنَّه تلفونٌ معلقٌ !

* * *

كانت عيناها إلى صاحبها لا تنزлан عنه ، ولا تتحوَّلان إلى غيره ، ولا تسارقه النَّظَر ، بل تغلبه عليه مغالبةً ؛ ورأيته كذلك قد ثبتت عيناه عليها ، فخيَّل إليَّ : أنَّ هذا الوجود قد انحصر جماله بين أربعة أعين عاشقةٍ ؛ وكانت تطارحه ؛ ويطارحها كلاماً مخبوءاً تحت هذه النظرات ، قد نسيا ما حولهما ، وشعرا بما يشعر به كلُّ حبيبين إذا التقيا في بعض لحظات الرُّوح السَّامية : أنَّ هذا العالم العظيم لا يعمل إلا لاثنتين فقط : هو ، وهي .

وكان فمُّها الجميلُ لا يزال يُساقط ألفاظه لرئيس الموسيقى ، وكأنَّها تسردُّ له حكايةً مرويةً ، أو يعارض بحافظته كلاماً تحفظه من كلام التَّمثيل ، أو الغناء ؛ فهي تتحدَّث ، وعيناها مفكَّرتان شاخصتان ، فلم ينكر الرَّجل هيئتها هذه ؛ ولكن كيف كانت عيناها ؟ .

لقد أرادت في البدء أن تجعل قوَّةَ نظراتها كلاماً ، حتَّى لحسبتُ : أنَّ هذه

النَّظَرَاتِ الْأُولَى تَهْتَفُ مِنْ بَعِيدٍ : أَنْتَ ، يَا أَنْتَ !

ثُمَّ بَدَأَ فِي عَيْنَيْهَا فَتَوَرَّطَ الظُّمَاءُ ، ظَمًا الْحَبِّ الْمَتَكَبِّرِ الْمَتَمَرِّدِ ؛ لِأَنَّهُ حَبُّ الْمَرْأَةِ الْمَعْشُوقَةِ ، وَلِأَنَّ لَهُ لَدَّتَيْنِ ، إِحْدَاهُمَا فِي أَنْ يَبْقَى ظَمًا إِلَى حِينٍ .

ثُمَّ أَرْسَلَتْ الْأَلْحَاطَ الَّتِي تَتَوَهَّجُ أحياناً فَوْقَ كَلَامِ الْمَرْأَةِ الْجَمِيلَةِ فِي بَعْضِ حَالَاتِهَا النَّفْسِيَّةِ ؛ فَتَضَرَّمُ فِي كَلَامِهَا شَرَارَةً مِنَ الرُّوحِ تُظْهِرُ الْكَلَامَ كَأَنَّهُ يُحْرَقُ ، وَيَحْتَرِقُ .

ثُمَّ تَوَجَّعَتِ النَّظَرَاتُ ، لِأَنَّهَا تَصِلُهَا بِالرَّجْلِ الَّذِي لَا يَشْبَهُ الرَّجَالَ ، فَلَا يَسْتَوْهَبُ خُضُوعَهَا ، وَلَا يَشْتَرِيهِ ؛ وَالرَّجُلُ كُلُّ الرَّجُلِ عِنْدَ مِثْلِ هَذِهِ الْمَرْأَةِ هُوَ الَّذِي لَا يَشْبَهُ الْبَاقِينَ مِمَّنْ تَعْرِفُهُمْ ، فَإِذَا أَحَبَّهَا ، فَكَأَنَّمَا أَحَبَّهَا عَذْرَاءُ خَفِيرَةٌ لَمْ تُمَسَّ ، وَكَأَنَّهُ مِنْ ذَلِكَ يَصِلُهَا بِمَاضِيهَا ، وَطَهَارَتِهَا ، وَحَيَاتِهَا ، وَمَا لَا يُمْكِنُ أَنْ تَتَمَثَّلَهُ إِلَّا فِي مِثْلِ حَبِّهِ .

ثُمَّ ذَلَبَتْ عَيْنَاهَا الْجَمِيلَتَانِ ، وَمَا هُوَ ذَبُولُ عَيْنِي امْرَأَةٍ تَنْظُرُ إِلَى مُحَبِّهَا ؛ إِنَّهُ هُوَ اسْتِسْلَامُ فِكْرِهَا لِفِكْرِهِ ، أَوْ عِنَادُ مَعْنَى فِيهَا لِمَعْنَى فِيهِ ، أَوْ تَوْكِيدُ خَاطِرَةٍ تَحْتَاجُ إِلَى التَّوَكِيدِ ، وَمَرَّةً هُوَ كَقَوْلِهَا : لِمَاذَا ؟ وَتَارَةً هُوَ كَقَوْلِهَا : أَفْهَمْتُ ؟ وَأحياناً ، وَأحياناً هُوَ انْتِهَاءُ مَقَاوِمَةٍ .

* * *

وَتَمَّتِ الْحِكَايَةُ الْمَرْوِيَّةُ الَّتِي كَانَتْ تَلْقِيهَا لِلتَّلِيْفُونَ ... فَكَرَّرَتْ رَاجِعَةً إِلَى الْمَسْرَحِ بَعْدَ أَنْ صَاحَتْ نَظَرَاتُهَا مَرَّةً أُخْرَى كَمَا بَدَأَتْ : أَنْتَ ، يَا أَنْتَ !

فَقُلْتُ لِصَاحِبِنَا : وَيَحْكُ يَا عَدُوَّ نَفْسِهِ ! لَوْ اخْتَارَ الشَّيْطَانُ عَيْنَيْنِ سَاحِرَتَيْنِ يَنْظُرُ بِهِمَا إِلَيْكَ نَظَرَ الْفِتْنَةِ ؛ لَمَا اخْتَارَ إِلَّا عَيْنَيْهَا ، وَفِي وَجْهِهَا ، فِي هَيْئَتِهَا ، فِي مَوْقِفِهَا أَرَاكَ مَعَ هَذَا كَمَنْتَظِرٍ مَا لَا يَوْجَدُ ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَوْجَدَ ، وَأَرَاهَا مَعَكَ فِي حَبِّهَا كَالْحَيَوَانَ الْأَلِيفِ ؛ إِذَا طَمَعَ فِي الْمُسْتَحِيلِ .

قَالَ : وَمَا هُوَ الْمُسْتَحِيلُ ؛ الَّذِي يَطْمَعُ فِيهِ الْحَيَوَانُ الْأَلِيفُ ؟

قُلْتُ : ذَلِكَ حِينَ يَطْمَعُ فِي أَنْ تَكُونَ لَهُ حَقُوقٌ عَلَى صَاحِبِهِ فَوْقَ الْأَلْفَةِ ، وَالْمَنْفَعَةِ .

قَالَ : لَقَدْ أَعْمَضْتَ فِي الْعِبَارَةِ ، فَبَيَّنْ لِي شَيْئاً مِنَ الْبَيَانِ .

قلت : هب كلبةً تألف صاحبها ، وتحبّه ، فهي له ذليلةٌ مطوّاعٌ ، ثمّ يبلغ بها الحبُّ أن تطمع في أن يكون لها تمام الشّرف ، فلا يقول صاحبها عنها : هذه كلبتي ، بل يقول : هذه زوجتي .

قال : ويّ منك ! ويّ منك ^(١) ! لقد ضربت على رأس المسمار كما يقولون : هذا هو المستحيل الذي بيني وبينها ، هذا هو المثل . يا لفظ الحلوى ! يا لفظ الحلوى ! لو كررتك بلساني ألف مرّة فهل تضع في لساني طعمها ؟!

قلت : خفّض عليك يا صاحب القلب المسكين ! فلست أكثر من عاشقٍ .
قال : بل أنا مع هذه أكثر من عاشقٍ ؛ لأنّ في العاشق راغباً ، وفيّ أنا راهبٌ ، وفيه الجريء ، وفيّ المنكمش ؛ ويغترف الغرفة من الشّلال المتحدّر ؛ فيحسوها ، فيرتوي . . وأغترف أنا الغرفة بيدي ، وأبقئها في يدي ، وأطمع أن تهدر في يدي كالشّلال . . أنا أكثر من عاشقٍ ، فإنّه يعشق لينتهي من ألم الجمال ، وأعشق أنا لأستمرّ في هذا الألم ! .

هذه ، هذه ، العجيب يا صديقي ! أنّ خيال الإنسان يلتقط صوراً كثيرةً من صور الجمال تجيء ؛ كما يتّفق ، ولكنّه يلتقط صورةً واحدةً باتقانٍ عجيبٍ ، هي صورة الحبّ ؛ فهذه ، هذه .

ألم أقل لك : إنّ إبليس هنا في غير حقيقته الإبليسيّة ، ولم تفهم عني ^(٢) ؟ فافهم الآن : أنّنا إنّ كنّا لا نرى الملائكة ؛ فإنّه ليخيّل إلينا أنّنا نراها فيمن نحبّهم ؛ وما دام شرُّ الحبّ يبدّل الزّمن والنّفس ، ويأتي بأشياء من خارج الحياة ، فكلُّ حقائق هذا الحبّ في غير حقيقتها .

هذه ، هذه ؛ لا أطلب في غيرها امرأةً أجملَ منها ، فهذا كالمستحيل ، ولكنّي ألتمس فيها هي امرأةً أظهر منها ، وهذا كالمستحيل أيضاً ؛ إنّها أجمل جسمٍ ، ولكن واأسفاه ! إنّها أجمل جسمٍ للمعاني التي يجب أن أبتعد عنها ! .

* * *

(١) أي : عجب ، يتعجّب من فطنته . (ع) .

(٢) مرّ هذا المعنى في المقالة الثالثة . (ع) .

وسكت صاحبنا ؛ إذ رفعت ستارة المسرح ، وظهرت هي مرّة أخرة ، ظهرت في زينة لا غاية بعدها ، تمثل العروس ليلة جلوتها ؛ ألا ما أمرها سخرية منك أيتها المسكينة ! عروسٌ ، ولكن لمن ؟ .

كانت تبرق على المسرح كأنها كوكبٌ دريٌّ ، نورُه نورٌ ، وجمالٌ ، وعواطف شعري .

وأقبلت تتمايل بجسمٍ رخص^(١) ، ومسترسل الأعطاف ، يتدفق الجمال ، والشباب فيه من أعلاه إلى أسفله .

وأظهر وجهها حسناً ، وأبدى جسمها حسناً آخر ، فتمّ الحسنُ بالحسن . واقفةٌ كالنائمة ، فالجوُّ جوُّ الأحلام ، وكان الحبُّ يحلم ، وكان الشُّرور يحلم ! .

مهتزةٌ كال موج في الموج . هل خلقت روح البحر في جسمها المترجرج فشيءٌ يعلو ، وشيءٌ يهبط ، وشيءٌ يثور ، ويضطرب ؟ .

ثمّ دقت الموسيقى بالحنانها المتكلمة ، ودقت أعضاء هذا الجسم بالحنانها المتحرّكة ، وأحسنا كأنّ روح الحديقة جالسةٌ بيننا تنظر إليها ، وتتعبّب . تتعبّب من قوامها للغصن الحيّ ، ومن بدنّها للزّهر الحيّ ، ومن عطرها للنسيم الحيّ .

أمّا صاحب القلب المسكين . . .

* * *

(١) « رخص » : الرّخص : التّاعم .

القلب المسكين^(١)

- ٥ -

أما صاحب القلب المسكين ، فتزعزعت كبده ممّا رأى ؛ وجعل ينظر إلى هذه الفتّانة تمثّل زفاف العروس ، وقد أشرق فيها رونقها ، وسطعت ، ولمعت ، فبدت له مُفسّرة في هذه الغلائل ، غلائل العُرس ، وما غلائل العُرس ؟

إنّها تلك الثّياب ؛ التي تكسو لابستها إلى ساعةٍ فقط . . . ثيابٌ أجمل ما فيها أنّها تقدّم الجمال إلى الحبّ ، فأزهي ألوانها اللّون المشرق من روح لابستها ، وأسطع الأنوار عليها الثّور المنبعث من فرح قلبيّن .

تلك الثّياب التي تكون سكّياً من خالص الحرير ، ورفيع الخزّ ، وحين تلبّسها مثل هذه الفاتنة ؛ تكاد تنطق : أنّها ليست من الحرير ؛ إذ تعلم أنّ الحرير ما تحتها .

ثمّ تنهّد المسكين ، وقال : أفهمت ؟

قلت : فهمتُ ماذا ؟

قال : هذا هو انتقامُها .

قلت : يا عجباً ! أتريدها في ثياب راهبةٍ مُكبّكةٍ فيها ، كما ألقيت البضاعة في غرارة^(٢) بين سوادٍ هو شعار الحداد على الأنوثة الهالكة ، وبياضٍ هو شعار الكفن لهذه الأنوثة ؟

قال : أنت لا تعرفها ؛ إنّ الرواية التي تمثّل فيها بين الرّوح والجسم ، هي التي

(١) نرجّح أن يكون القراء قد أدركوا الغرض من كتابة هذه المقالات على هذا السّرد الذي وصفته لنا إحدى الأدبيات بأن « فيه أشياء مادّيّة » ؛ فنحن نرمي إلى تصوير الغريزة ثائرةً محتاجةً بكلّ أسباب الثّورة ، والاهتياج ، ولكنّها مكفوفة بأسباب أخرى من الدّين ، والشّرف ، والمروءة ، وفلسفة العقل . (س) .

(٢) « غرارة » : كيس كبير من الخيش ونحوه ، تُوضَع فيه الجبوب . وهو أكبر من (شوال) عند العامّة .

احتاجت إلى هذا الفصل يقوى به المعنى ، وكلُّ عاشقة فعشقها هو الزَّوَاية التي تمثِّل فيها ، يؤلِّفها هذا الموقف ، الذي اسمه الحبُّ ، ولا تدري هي ماذا يصنع ، وماذا يؤلِّف ؛ غير أنَّه لا يفتأ يؤلِّف ويصنع ، وينقِّح كما تنتزِّل به الحال بعد الحال ، وكما تعرض به المصادفة بعد المصادفة ؛ وعليها هي أن تمثِّل .

قلت : فهذا ؛ ولكن كيف يكون هذا انتقاماً ؟

قال : إنَّ الأفكار أشياء حقيقيَّة ، ولو كشفت لك الجوّ هذه السَّاعة ؛ لرأيتَه مسطوراً عباراتٍ عباراتٍ ، كأنَّه مقالةٌ جريدةٌ .

هذا الفصل حواژ طويلٌ في الهموم ، والآلام ، ورقَّة الشَّوق ، وتهالك الصُّبوة ، لو كتب له عنوان ؛ لكان عنوانه هكذا : ما أشهاها ! وما أحظاها ! إنَّ الهواء بين كل عاشقين متقابلين يأخذ ، ويعطي .

قلت : يا عدوَّ نفسه ! ما أعجب ما تدقُّ ! لقد أدركتُ الآن : أنَّ المرأة تتسلَّح بما شاءت ، لا من أجل أن تدافع ، ولكن لتزيد أسلحتها في سلاح من تحبُّه ، فتزيده قوَّة على قهرها ، وإخضاعها .

* * *

أما هذه (العروس) فكانت أفكارها لا تجد ألفاظاً تحدِّثها ، فهي تظهر كيفما اتَّفَق ؛ مرسلَّة إرسالاً في اللَّفَّة ، والحركة ، والهيئة ، والقومة ، والعقدة ، وهي من علمت : امرأةٌ تعيش للحقائق ؛ وبين الحقائق ، ككلِّ ذي صنعة في صنعته ، فكانت في تماديتها خطراً أيَّ خطرٍ على صاحب القلب المسكين ! تمثِّل شيئاً لا أدري أهو ظاهرٌ بخفائه ، أم هو خافٍ بظهوره ، وقد وقع صاحبنا منها فيما لم يدخل في حسابه ، فكانت الخبيثة الماجنة تُسكره بمسكرٍ حقيقيٍّ ، غير أنَّه من جسمها ، لا من زجاجةٍ خمرٍ .

وكانت لذهنه المتخيِّل كالسَّحابة الممتلئة بالبرق ، تومضُ كلَّ لحظةٍ بأنوار بعد أنوارٍ ، وبين الفترة والفترة ترمي الصَّاعقة .

وظهرت كأنَّها امرأةٌ مخلوقةٌ من دمٍ ولهبٍ ، فلقد أيقنتُ حينئذٍ : أنَّ الحبَّ إنَّ هو إلا الغريزة البهيميَّة بعينها محاولةٌ أن تكون شيئاً له وجودٌ فنيٌّ إلى وجوده الطَّبيعيِّ ، فهو مصيبتان في واحدٍ ، وكلُّ عمله أن يجعل اللَّذَّة الدَّ ، والألم أشدَّ ،

والقلّة كثيرة ، والكثرة أكثر ، وما هو نهاية كأنّه لا نهاية . . هذه (العروس) كانت قبل الآن واقفةً على حدود صاحبها ، أمّا الآن ؛ فإنّما تقتحم الحدود ، وتغزو غزوها ، وتملك .

يا لَسِحْرِ الْحُبِّ من سِحْرٍ ! كلّ ما في الطّبيعة من جمالٍ تظهره الطّبيعة لعاشقها في إحدى صور الفهم ، أمّا الحبيب الجميل ؛ فهو وحده الَّذي يظهر لعاشقه في كل صور الفهم ، وبهذا يكون الوقت معه أوقاتاً مختلفةً متناقضةً ، ففي ساعةٍ يكون العقل ، وفي ساعةٍ يكون الجنون .

يا لَسِحْرِ الْحُبِّ ! لقد أرادت هذه المرأة أن تذهب بعقل صاحبها ، وأن تنقله إلى وحشيّة الإنسان الأوّل الكامن فيه ، وأن تقذف به إلى بعيدٍ بعيدٍ وراء فضائله ، وعصمته ، فسنحت له كما يسنح الصّيد للصّائد ، يحمل في جسمه لحمه الشّهيّ . . . وتركت شعوره جائعاً إلى محاسنها بمثل جوع المِعْدَةِ . . . وبرزت له صريحةً كما هي ، ولمّا هي ، ومن حيث : أنّها هي ، هي ، وكلّ ذلك حين ألّبت جسمها ثياب الحقيقة المؤنّثة .

آه من (هي) إذا امتلأت الهاء والياء من قلب رجلٍ يحبُّ ! وآه من (هي) إذا خرجت هذه الكلمة من لغة النَّاسِ إلى لغة رجلٍ واحدٍ !

إنّ في كلّ امرأةٍ . . امرأةٌ يقال لها : (هي) ^(١) باعتبار الضّمير للتأنيث فقط ، كما يعتبر في الدّابة ، والحشرة ، والأداة ، ونحوها من هذه المونّثات ؛ التي يرجع عليها هذا الضّمير ، ولكن (هي) المقدرة في الكون كلّهُ لا توجد في النّساء إلا حين يوجد لها (هو) .

* * *

أنا . . أنا الَّذي يقصُّ للقراء هذه القصة ، قد كابدت من شدّة الحبِّ ، وإفراط الوجد ما يُفْعِمُ قلوبين مسكينين لا قلباً واحداً ، وكنت لي (هي) من الهياتِ عانيت فيها الحبِّ ، والألم دهرًا طويلاً ، وقد ذهبت بي في هواها كلّ مذهبٍ إلا مذهباً يحلُّ حراماً ، أو مذهباً يخلُّ بمروءةٍ ، لقد علمت : أنّ الشّيء السّامي في

(١) قلت : هنا رسالةٌ إلى « فلانة » من تلك الرّسائل التي كانت بينهما بعد القطيعة . . . وانظر : « رسائل الأحزان » من كتابنا : « حياة الرافي » (س) .

الحبُّ هو ألا يخرج من العاشق مجرمٌ .

فالشَّانُ كُلُّ الشَّانِ أن يستطيع الرَّجلُ الفصلَ بين الحبِّ من أجل جمال الأنثى يظهر عليها ، وبين الحبِّ من أجل الأنثى تظهر في جمالها ، فهو في الأولى يشهد الإلهية في إبداعها السَّامي الجميل ، وفي الأخرى لا يرى غير البشريَّة في حيوانيتها المتجمِّلة .

وقد أدركت من فلسفة الحبِّ : أنَّ الحقيقة الكبرى لهذا الجمال الأزلي ؛ الذي يملأ العالم - قد جعلت حنين العشق في قلب الإنسان هو أوَّل أمثلتها العملية في تعليمه الحنين إليها إلى أن يتعلَّم ، فكما يحبُّ إنسانٌ بروح الشَّهوة يحبُّ إنسانٌ آخر بروح العبادة ، وهذا هو الذي يسمِّيه الفلاسفة : (تلطيف السَّر) أي : جعله مستعدًّا للتوجُّه إلى الثَّور ، والحقِّ ، والخير ، وقد عدُّوا فيما يعين عليه الفكر الدِّقيق ، والعشق العنيف .

وكذلك تبيَّنت ممَّا علمني الحبُّ : أنَّ طرد آدم ، وحواء من الفردوس ، كان معناه ثقل معاني الفردوس ، وعرضها لكلِّ آدم وحواء يمثلان الرِّواية . . . فإذا « قطفا الثَّمرة » طردا من معاني الجَنَّة ^(١) ، وهبطا بعد ذلك من أخيلة السَّماء إلى حقائق الأرض .

نعم هو الحبُّ شيءٌ واحدٌ في كلِّ عاشقٍ لكلِّ جميلٍ ، غير أنَّ الفرق بين أهله يكون في جمال العمل ، أو قبح العمل ، وهذه النفوس مصانع مختلفة لهذه المادَّة الواحدة ، فالحبُّ في بعضها يكون قوَّة ، وفي بعضها يكون ضعفاً ، وفي نفس يكون الهوى حيوانياً ، يُراكم الظُّلْمَة على الظُّلْمَة في الحياة ، وفي أخرى يكون روحانياً ، يكشف الظُّلام عن الحياة .

والمعجزة في هذا الإنسان الضَّعيف : أنَّ له مع طبيعة كلِّ شيء طبيعة الإحساس به ، فهو مستطيع أن يجد لذَّة نفسه في الألم ، قادرٌ على أن يأخذ هبةً من معاني الحرمان ؛ وبهذه الطَّبيعة يسمو مَنْ يسمو ، وهي على أنمائها وأقواها في عظماء النفوس ، حتَّى لكانَّ الأشياء تأتي هؤلاء العظماء سائلةً : ماذا يريدون منها ؟ فمن أراد أن يسمو بالحبِّ ، فليضعه في نفسه بين شيئين : الخلقُ الرَّفيع ،

(١) بسطنا هذا المعنى في المقالة الثانية من هذه المقالات على وجه آخر . (ع) .

والحكمة النَّاضجة ، فإن لم يستطع ؛ فلا أقلَّ من شيئين : الحلال ، والحرام ^(١) .

* * *

أنا . . . أنا الذي يقصُّ للقراء هذه القصة ، أعرف هذا كله ، وبهذا كله فهمت قول صاحب القلب المسكين : إنَّ ظهور صاحبه في فصل العروس هو انتقامها ؛ حاصرت عيناها عينه ، وزحفت معانيها على معانيه ؛ وقاتلت قتال جسم المرأة المحبوبة في معركة حبِّها ، وبكلمة واحدة : كأنما لبست هذه الثياب ؛ لتظهر له بلا ثياب .

وأردت أن أعيها بما صنعتت نفسها له ، وأن أعييه هو بدخوله فيما لا يشبهه ، وقلت في غير طائل ولا جدوى ، فما كنت إلا كالذي يعيب الورد بقوله : يا عطر الشذا ! ويا أحمر الخدين !

وقد أمسك عن جوابي ، وكانت محاسنها تجعل كلماتي شوهاء ، وكان وضوحها جعل معاني غامضة ، وكانت حلاوتها تجعل أقوالي مرّة ، وكانت ثياب العرس وهي تزفُّ تريحه ألفاظي في ثياب العجوز المطلقة ، وكلّما غاضبته مع نفسه ؛ أوقعت هي الصُّلح بينه وبين نفسه .

والعجيبُ العجيبُ في هذا الحبِّ أن فتح العينين على الجميل المحبوب هو نوعٌ من تغميضها للنوم ، ورؤيا الأحلام ليس إلا هذا ، ولا يكون أبداً إلا هذا ؛ فمهما أعطيت من جدول فإقناعك المحبِّ المستهام كإقناعك النَّائم المستثقل ؛ وكيف وله ألفاظٌ من عقله ، لا من عقلك ، وبينك وبينه نسيانه إياك ، وقد تركك على ظاهر الدُّنيا ، وغاص هو في دنيا باطنه ، لا يملك فيها أخذاً ، ولا ردّاً إلا ما تعطي ، وما تمنع .

* * *

ثم . . . ثم غابت (العروس) بعد أن نظرت له ، وضحكت .

ضحكت بحزنٍ ، حُزن الذي يسخر من حقيقة ؛ لأنّه يتألّم من حقيقة غيرها ؛ وكان منظرها الجميل المنكسر فلسفةً تامّةً مصوِّرةً للخير الذي اعتدى عليه الشرُّ ،

(١) أي : طرداً كالطرد من الجنة . (ع) .

فأحاله ، والإرادة التي أكرهها القدر ، فأخضعها ، والعفة المسكينة التي أذلّتها
 ضرورة الحياة ، والفضيلة المغلوبة ؛ التي حيل بينها وبين أن تكون فضيلة !
 وياما كان أجملها نظرة بمعاني البكاء ، ضاحكة بغير معاني الضحك ؛ تنهّد
 ملامح وجهها ، وفمها يتسم ! .
 كان منظرها ناطقاً بأن قلبها الحزين يسأل سؤالاً أبداً على وجهها بلطف ، ورقة
 كأنه يسأل إنساناً : ألا تحلّ هذه العقدة . . ؟ .
 وانقضى التمثيل ، وتناهى الناس .

* * *

القلب المسكين

- ٦ -

أما صاحب القلب المسكين ؛ فقام ليخرج ، وقد تفارطته الهموم ، وتسابقت إليه ، فانكسر ، وتفترّ ؛ وكأنما هو قد فارق صاحبه باكياً ، وباكيةً من حيث لا يرى بكاءه غيره ، ولا يرى بكاءها غيره ! .

ورأيته ينظر إلى ما حوله كأنما تغشى الدنيا لون نفسه الحزينة ؛ إذ كانت نفسه ألقت ظلّها على كلّ شيء يراه ؛ وجعل يدلف^(١) ولا يمشي ، كأنه مُثقلٌ بحملٍ يحمله على قلبه .

إنه ليس أخفّ وزناً من الدّمع ، ولكنّ النفوس المتألّمة لا تحمل أثقل منه ، حتّى لينثر على النّفس أحياناً ، وكأنّه وكأنّها بناء قائمٌ يتهدّم على جسم ، وبعض التّنهّدات على رِقّتها وخفّتها قد تشعر بها النّفس في بعض همّها كأنّها جبلٌ من الأحزان أخذته الرّجفة ، فمادت به ، فتقلقل ، فهو يتفلّت ، ويتهاوى عليها .

آه . . . حين يتغيّر القلب ، فيتغيّر كلّ شيء في رأي العين ! لقد كان صاحبنا منذ قليلٍ وكأنّ كلّ سرورٍ في الدنيا يقول له : أنا لك ! فعاد الآن وما يقول له : « أنا لك » إلا الهمّ ، والتقى هو ، والظّلام ، والعالم الصّامت ! .

جعل يدلف ، ولا يمشي كأنه مُثقلٌ بحملٍ يحمله على قلبه ؛ ومتى وقع للطائر من الجوّ مكسور الجناح ، انقلبت النّواميس كلّها معطّلةً فيه ، وظهر الجوّ نفسه مكسوراً في عين الطائر المسكين ؛ وتنفصل روحه عن السّماء ، وأنوارها ، حتى لو غمره الثّور وهو ملقى في التراب ؛ لأحسّه على التراب وحده ، لا على جسمه .

ثمّ خرجنا ، فانتبه صاحبنا ممّا كان فيه ؛ وبهذه الانتباهة المؤلمة أدرك ما كان فيه على وجه آخر ، فتعذّب به عذابين : أمّا واحدٌ ؛ فلأنّه كان ، ولم يَدُم ، وأمّا الآخر ؛ فلأنّه زال ، ولم يعد ؛ والشّرور في الحبّ شيءٌ غير الشّرور الذي يعرفه

(١) « يدلف » : دَلَفَ : مشى مقارب الخطو كالمقيّد .

النَّاس ؛ إذ هو في الأوَّل روحٌ تتضاعف به الرُّوح ؛ فكلُّ ما سرَّك وانتهى شعرتَ :
أنَّه انتهى ، ولكن ما ينتهي من سرور العاشق المستهام يُشعره : أنَّه مات ، فله في
نفسه حزن الموت ، وهمُّ التُّكل^(١) ، وله في نفسه همُّ التُّكل ، وحزن الموت ! .

* * *

وينظر صاحب القلب المسكين ، فإذا الأنوار قد انطفأت في الحديقة ، وإذا
القمر أيضاً كأنَّما كان فيه مسرحٌ ، وأخذوا يطفئون أنواره .

كان وجه القمر في مثل حزن وجهِ العاشق المبتعد عن حبيبته إلى أطراف
الدُّنيا ، فكان أبيض أصفر مُكمدًا^(٢) ، ويتخايل فيه معاني الدُموع التي يُمسكها
التجلُّد أن تتساقط .

كان في وجه القمر وفي وجه صاحبنا معاً مظهر تأثير القدر المفاجيء بالنكبة .
وبدت لنا الحياة تحت الظلمة مقفرة خاوية على أطلالها ، فارغة كفراغ نصف
الليل من كلِّ ما كان مُشرقاً في نصف النَّهار ؛ يا لك من ساحر أيُّها الحبُّ ! إذ تجعل
في ليل العاشق ونهاره ظلاماً وضوءاً ليسا في الأيام والليالي ! .

أمَّا الحديقة ؛ فلبسها معنى الفراق ، وما أسرع ما ظهرت كأنَّما يست كلُّها
لنوتها ، وساعتها ، وأنكرها التَّسليم ، فهرب منها فهي ساكنةٌ . وتحولت روحها
خشبية جافةً ، فلا نُفْرة فيها على النَّفس ، وبدت أشجارها في الظلام قائمة في
سوادها كالتَّائحات يلطمن ، ويُولولن ، وتنكّر مشهدُ الطَّبيعة كما يقع دائماً حين
تنبُّ الصُّلة بين المكان ونفس الكائن .

ماذا حدث ؟

لا شيء إلا ما حدث في النَّفس ، فقد تغيَّرت طريقة الفهم ، وكان للحديقة
معنى من نفسه ، فسُلب المعنى ، وكان لها فيضٌ من قلبه ، فأنحبس عنها الفيض ،
وبهذا وهذا بدت في السُّلب ، والعدم ، والتنكُّر ، فلم يبقَ إبداعٌ في شيء مُبدع ولا
جمالٍ في منظرٍ جميل .

(١) « التُّكل » : فِقدان الحبيب ، أو الحميم .

(٢) « مكمدًا » : الكمد : الحزن المكتوم .

أهكذا يفعل الحب حين يضع في النفس العاشقة معنى ضئيلاً من معاني الفناء
كهذا الفراق ؟ !

أكذا يترك الرّوح إذا فقدت شيئاً محبوباً ، تنوّهم كأنها ماتت بمقدار هذا
الشيء ؟ !

مسكين أنت أيها القلب العاشق ! مسكين أنت !

* * *

ومضينا فملنا إلى نديّ نجلس فيه ، وأردت معاينة صاحبنا المتألم بالحب ،
والتألم بأنه متألم ، فقلت له : ما أراك إلا كأنك تزوّجتها ، وطلقتها فتبعتها
نفسك !

قال : آه ! من أنا الآن ؟ وما بال ذلك الخيال الذي نسّق لي الدّنيا في أجمل
أشكالها ، قد عاد فبعثرها ؟ أتدري : أنّ العالم كان فيّ ثم أخذ مني ، فانا الآن فضاء
فضاء ؟

قلت : أعرف أنّ كلّ حبيب هو العامل الشّخصيّ لمحبه .

قال : ولذلك يعيش المحبّ المهجور ، أو المفارق ، أو المنتظر ، وكأنه أيّام
خلت ، وتراه كأنما يجيء إلى الدّنيا كلّ يوم ، ويرجع .

قلت : إنّ من بعض ما يكون به الجمال جمالاً : أنّه ظالمٌ قاهرٌ عنيفٌ ،
كالملك يستبدّ ليتحقّق من نفاذ أمره ؛ وكأنّ الجميل لا يتمّ جماله إلا إذا كان أحياناً
غير جميلٍ في المعاملة !

قال : ولكنّ الأمر مع هذه الحبيبة بالخلاف ؛ فهي تطلبني ، وأتنكّبها^(١) ،
وهي مقبلةٌ لكنّها مقبلةٌ على امتناعي ؛ وكأنّها طالبٌ يعدو وراء مطلوبٍ يفرّ ، فلا
هذا يقف ، ولا ذلك يدرك .

قلت : فإنّ هذه هي المشكلة ، ومتى كانت الحبيبة مثلها ، وكان المحبّ
مثلك ، فقد جاءت العقدة بينهما معقودةً من تلقاء نفسها ، فلا حلّ لها .

قال : كذلك هو ، فعل تعرف في البؤس ، والهّم كبؤس العاشق الذي لا يتدبّر

(١) « أتنكّبها » : تنكّب عنه : عدل ، وتنحّى .

كيف يأخذ حبيبته ، ولكن كيف يتركها ؟ ما هي المسافة بيني وبينها ؟ خطوة ، خطوتان ؟ كلا ، كلا ؛ بل فضائل وفضائل تملأ الدنيا كلها ، إن مسافة ما بين الحلال والحرام مترامية ممتدة ذاهبة إلى غير نهاية ؛ وإذا كان الحبُّ الفاسد لا يقبل من الحبيب إلا (نعم) بلا شرط ولا قيد ؛ لأنه فاسدٌ ، فالحبُّ الطاهر يقبل (لا) لأنه طاهرٌ ؛ ثم هو لا يرضى (نعم) إلا بشرطها وقيدها من الأدب ، والشريعة ، وكرامة الإنسانية في المرأة والرجل .

وإذا لم ينته الحبُّ بالإثم ، والرذيلة ؛ فقد أثبت : أنه حبٌّ ؛ وشرفه حيثئذ هو سرُّ قوته ، وعنصر دوامه .

أتعرف أن بعض عشاق العرب تمنى لو كان جملاً ، وكانت حبيبته ناقة . . إنَّه بهذا يودُّ ألا يكون بينهما العقل ، والقانون ، وهذا الحرمان الذي يسمَّى الشرف ، وألا يكون بينهما إلا قيدٌ غريزتها ؛ الذي ينحلُّ من تلقاء نفسه في لحظة ما ، وأن يُترك لقوته وترك هي لضعفها ، والقوة والضعف في قانون الطبيعة هما ملكٌ وتمليكٌ ، واغتصابٌ وتسليمٌ .

قلت : وهذا ما يفعله كلُّ عاشقٍ لمثل هذه الراقصة إذا لم يكن فيه إلا الحيوان : فإنَّ بينهما قوة ، وضعفاً من نوع آخر ، فمعه الثمن ، وبها الحاجة ، وهما في قانون الضرورة ملكٌ وتمليكٌ .

قال : وهذا ممَّا يقطع في قلبي ، فلو أن للأمة ديناً ، وشرفاً ؛ لما بقي موضع الزوجة فارغاً من رجلٍ ، وإن هذه وأمثالها إنما ينزلن في تلك المواضع الخالية أوّل ما ينزلن ، فكلُّ بغيٍّ هي في المعنى دينٌ متروكٌ ، وشرفٌ مبتذلٌ في الأمة .

* * *

قلت : فحدثني عنك ما هذا الوجد بها ؟ وما هذا الاحتراق فيها ؟ وأنت قد كنت بين يديها خيالياً محضاً ، كأنما جمعتها في حراسك ، فأخذتها ، وتركتها في وقتٍ معاً ، وحواشك هذه لا تزال كما هي ، بل هي قد زادت حدةً ، فكما صنعت لك من قرب تصنع لك من بُعدٍ .

قال : أنا في محضرها أحبُّها كما رأيت بالقدر الذي تقول هي فيه : إنك لا تحبُّني ؛ إذ كان بيننا آخرُ اسمه : الخلق ، ولكني في غيابها أفقد هذا الميزان

الذي يزن المقدار ، ويحدّده ، وإذا كنتَ لم تعلم كيف يصنع العاشق في غيبة المعشوق ؛ فاعلم : أنَّ كبرياءه حينئذٍ لا ترى بإزائها ما تقاومه ، فتتخلّى عنه ، وتخذله ، وفضيلته لا تجد ما تستغلن فيه ، فتتوارى ، وتدعه ، وشخصيته لا تجد ما تبرز له ، فتختفي وتهمله ، فما يكون من كلّ ذلك إلا أن يظهر المسكين وحده بكلِّ ما فيه من الوهن ، والنقص ، وحدة الشوق ، وهنا ينتقم الحبُّ ممّا زوّرت عليه الكبرياء ، والفضيلة ، والشخصية ، فيضرب ، بحقائقه ضرباتٍ مؤلمة لا تقوم لها القوة ، ويجعل غياب الحبيب كأنّه حضوره مستخفياً لرؤية الحقيقة ؛ التي كتمت عنه ، وكم من عاشقة متكبرة على مَنْ تهواه تصدّه ، وتباعده ، وهي في خلوتها ساجدة على أقدام خياله تمرّج وجهها هنا وهنا على هذه القدم ، على هذه القدم !

ألا إنّهُ لا بُدَّ في الحبِّ من تمثيل رواية الامتناع ، أو الصّدِّ ، أو التّهاون ، أو أيّ الروايات من مثلهما ، ولكن ثياب المسرح هي دائماً ثياب استعارية ما دام لا بسها في دوره من القصة .

* * *

ثمّ وضع المسكين يده على قلبه ، وقال : آه ! إنّ هذا القلب يغضب الحياة كلّها متى أراد أن يشعر صاحبه : أنّه غضبان .

مَنْ مِنَ النَّاسِ لا يعرف أحزانه ؟ ولكن من منهم الذي يعرف أسرار أحزانه ، وحكمتها ؟ أما إنّهُ لو كشف السّرّ لرأينا الأفراح والأحزان عملاً في النفس من أعمال تنازع البقاء ، فهذا النّاموس يعمل في إيجاد الأصلح ، والأقوى ، ثمّ يعمل كذلك لإيجاد الأفضل ، والأرقّ ، ومن ثمّ كانت آلام الحبِّ قويةً قويّةً ؛ حتّى لكانها في الرّجل والمرأة تهتّئ أحد القلبين ليسحق القلب الآخر .

آه من هذه اللّواعج^(١) ! إنّها ما تكاد تضطرم حتّى توجع النّفس وكأنّها موقد يشتعل بالجمر ، وبذلك يُصهر المعدن الإنسانيّ ، ويُصنع صنعةً جديدةً ، وإلى أن ينصهر ، ويتصفّى ، ويصنع ، ماذا يكون للإنسان في كلّ شيء من حبيبه ؟

يكون له في كلّ شيء روحه النّاريّ .

(١) « اللّواعج » : اللاعج : الهوى المحرق ، والجمع : لواعج .

قلت : بَخْ بَخْ^(١) ! هكذا فليكن الحب ؛ إنها حين تهيج في نفسك الحنين إليها تعطيك ما هو أجمل من جمالها ، وما هو أبدع من جسمها ؛ إذ تعطيك أقوى الشعر ، وأحسن الحكمة .

قال : وأقوى الألم ، وأشدَّ اللوعة ، يا عجباً ! كأنَّ الحياة لا تقدّم في عشق المحبوب إلا عشقها هي ؛ فإذا وقعت الجفوة ، حُمَّ البينُ ، أو اعترى اليأس ؛ قدّم الموت نفسه ، فكلُّ ذلك شبه الموت .

إنَّ الحزن الذي يجيء من قِبل العدوِّ يجيء معه بقوة تحمله ، وتتجلّد له ، وتكابر فيه ؛ ولكن أين ذلك في حزن مبعثه الحبيب ؟ ومن أين القوة إذا ضعف القلب ؟!

* * *

قلت : لا يصنع الله بك إلا خيراً ؛ فإذا كان غدٌ ، وانسلخ النهار من الليل ؛ جئنا إليها ، فرأيناها في المسرح ، ولعلَّ الأمر يصدر مصدراً آخر ، قال : أرجو . . .

ولم يكذ ينطق بهذه الرّجّة حتّى مرّ بنا سبعة رجالٍ يقهقهون ، ثمّ تلاقينا ، وجئنا ، ويا ويلتنا على المسكين حين علم أنّها رحلت ؛ لقد أدرك : أنَّ الشّيطان كان يضحك بسبعة أفواه . . . من قوله : أرجو .

ولماذا رحلت ؟ لماذا ؟

وأما هو . . . !!

* * *

(١) كلمة الإعجاب ؛ يقال عند الرّضا والمدح ، ومثلها (زه) وهذه فارسية . (ع) .

القلب المسكين

- ٧ -

وأما صاحب القلب المسكين ؛ فما علم أنها قد رحلت عن ليلته حتى أظلم الظلام عليه ، كأنها إذا كانت حاضرة أضاء شيء لا يرى ، فإذا غابت ؛ انطفأ هذا الضوء ، ورأيتُه واجماً كاسف البال ، يتنازعُه في نفسه ما لا أدري ، كأن غيابها وقع في نفسه إنذار حرب .

لماذا كان الشعراء ينوحون على الأطلال ، ويلتاعون^(١) بها ، ويرتمضون^(٢) منها ، وهي أحجارٌ ، وآثارٌ ، وبقايا ؟ وما الذي يتلقَّاهم به المكان بعد رحيل الأحبة ؟ يتلقَّاهم بالفراغ القلبي ، الذي لا يملؤه من الوجود كله إلا وجود شخص واحد ؛ وعند هذا الفراغ تفت الدنيا ملياً كأنها انتهت إلى نهاية في النفس العاشقة ، فتبطل حينئذٍ المبادلة بين معاني الحياة ، وبين شعور الحي ؛ ويكون العاشق موجوداً في موضعه ، ولا تجده المعاني التي تمرُّ به ، فترجع منه كالحقائق تُلْمُ بالفراغ العقلي من وعي سكران .

يا أثر الحبيب حين يفارق الحبيب ! ما الذي يجعل فيك تلك القدرة السَّاحرة ؟ أهو فصلك بين زمنٍ ، وزمنٍ ، أم جمعت الماضي في لحظة ؟ أم تحوِّلك الحياة إلى فكرة ؟ أم تكبيرك الحقيقة إلى أضعاف حقيقتها ؟ أم تصوِّرك روحية الدنيا في المثال الذي تحسُّه الرُّوح ؟ أم إشعارك النفس كالموت : أنَّ الحياة مبنية على الانقلاب ؟ أم قدرتك على زيادة حالة جديدة للهَمِّ ، والحزن ، أم رجوعك باللذة ترى ، ولا تمكن ؟ أم أنت كلُّ ذلك ؛ لأنَّ القلب يفرغ ساعة من الدنيا ، ويمتلئ بك وحدك ؟

يا أثر الحبيب حين يفارق الحبيب ! ما هذه القوة السَّحرية فيك تحتذب بها الصُّدر ؛ ليضمِّك ، وتستهوِي بها الفم ؛ ليقبِّلَكَ ، وتستدعي الدَّمع ؛ لينفِرَ لك ،

(١) « يلتاعون » : التاع فؤاده : احترق من الشَّوق ، أو الهَمِّ .

(٢) « يرتعضون » : ارتعض فلانٌ من الأمر : اشتدَّ عليه ، فأقلقه .

وتهتاج الحنين ؛ لينبعث فيك ؟ أكلُ ذلك لأنك أثر الحبيب ، أم لأن القلب يفرغ ساعة من الدنيا ولا يجد ما يخفق عليه سواك ؟

* * *

ووقف صاحبنا المسكين محزوناً كأن شيئاً يصله بكل هموم العالم ؛ وتلك هي طبيعة الألم الذي يفاجئ الإنسان من مكن لذته ، وموضع سروره ، فيسلبه نوعاً من الحياة بطريقة سلب الحياة نفسها ، ويأخذ من قلبه شيئاً مات ، فيدفنه في قبر الماضي ، يكون ألماً ؛ لأن فيه الممض ، وكآبة ؛ لأن فيه الخيبة ، وذولاً ؛ لأن فيه الحسرة ؛ وتتم هذه الثلاثة الهموم بالضيق الشديد في النفس ، لاجتماع ثلاثتها على النفس ؛ فإذا المسكين مبعوث مبعوث ، كأن الآلام أطبقت عليه من الجهات الأربع ، فقلبه منها صدوع^(١) ، صدوع .

وجعلتُ أعذل^(٢) صاحبنا فلا يعتدل ، وكلما حاولت أن أثبت له وجود الصبر ، كنت كأنما أثبت له أنه غير موجود ؛ ثم تنفس وهو يكاد ينشق غيظاً ، وقال : لماذا رحلت ؟ لماذا ؟

قلت : أنت أذلت جمالها بهذا الأسلوب الذي ترى أنك تعز جمالها به ، وقد اشتدت عليها ، وعلى نفسك ، وتعتت^(٣) على قلبك ، وقلبها ؛ كانت ظريفة المذهب في عشقها ، وكنت خشناً في حبك ، وسوغتك^(٤) حقاً ، فرددته عليها ، وتهالكث ، وانقبضت أنت ، ورفعت قدرك عن نفسها تحبباً ، وتودداً ، فخفضت قدرها عن نفسك من أطراح ، وجفاء ، واستفرغت وسعها في رضاك ، فتغاضبت ، ونضت^(٥) عن محاسنها شيئاً شيئاً ، تسأل بكل شيء سؤالاً ، فلم تكن أنت من جوابها في شيء .

ومن طبع المرأة : أنها إذا أحببت ؛ امتنعت أن تكون البائدة ، فالتوت^(٦) على

(١) « صدوع » : جمع صدع ، وهو الشق في شيء صلب .

(٢) « أعذل » : ألوم .

(٣) « تعنت » عليه : شدد عليه ، والزمه بما يصعب أداؤه .

(٤) « سوغتك » : سوغ الأمر : أباحه ، وجوّزه .

(٥) « نضت » : نضى الثوب عنه : خلعه ، وألقاه عنه .

(٦) « التوت » : التوى فلان عن الأمر : تناقل ، وانعطف عنه .

صاحبها ، وهي عاشقةٌ ، وجاحدتُ ، وهي مُقرّةٌ ؛ إذ تريد في الأوليّة أن تتحقّق أنّها محبوبةٌ ، وفي الثّانية أن يُقدّم لها البرهان على أنّها تستحقّ المهاجمة ، وفي الثّالثة هي تريد ألا تأخذها إلا قوّة قويّة ، فتمتحن هذه القوّة ، ومع هذه الثّلاث تأبى طبيعة الشّرور فيها ، والاستمتاع بها إلا أن يكون لهذا الشّرور ، وهذا الإمتاع شأنٌ ، وقيمةٌ ، فتديق صاحبها المرّ قبل الحلّ ؛ ليكبر هذا بهذا .

غير أنّها إذا غلبها الوجْد ، وأكرهها الحبُّ على أن تبتدئ صاحبها ، ثمّ ابتدأت ، ولم تجد الجواب منه ، أو لم يأت الأمر فيما بينها وبينه على ما تحبُّ ؛ فإنّ الابتداء حينئذٍ يكون هو النّهاية ، وينقلب الحبُّ عدوّ الحبِّ ؛ وأنا أعرف امرأةً وضعتها كبرياؤها في مثل هذه الحالة ، وقالت لصاحبها : سأتألم ، ولكن لن أغلب ، فكان الذي وقع وأأسفاه ! أنّها تألمت حتّى جُنّت ، ولكن لم تُغلب^(١) .

قال : فما بال هذه ؟ أما تراها تبتدئ كلّ يوم رجلاً ؟

قلت : إنّها تبتدئ متكسّبة لا عاشقة ، فإذا أحبتّ الحبّ الصّحيح أرادت قيمتها فيما هو قيمتها ، وأنا أحسبها تحبُّ فيك هذا العنف ، وهذه القسوة ، وهذه الرّوحية الجبّارة ، فإنّها لذاتٌ جديدةٌ للمرأة ؛ التي لا تجد من يُخضعها ، وفي طبيعة كلّ امرأةٍ شيءٌ لا يجد تمامه إلا في عنف الرّجل ، غير أنّه العنف الذي أوله رقةٌ ، وآخره رقةٌ !

* * *

أما والله إنّ عجائب الحبِّ أكثر من أن تكون عجيبةً ! والشّيء الغريب يسمّى غريباً ، فيكفي ذلك بياناً في تعريفه ، غير أنّه إذا وقع في الحبِّ ، سمّي غريباً ، فلا تكفيه التّسمية ، فيوصف مع التّسمية بأنّه غريبٌ ، فلا يبلغ فيه الوصف ، فيقع التّعجب مع الوصف ، والتّسمية من أنّه شيءٌ غريبٌ ، ثمّ تبقى وراء ذلك منزلةٌ للإغراق في التّعجب بين العاشق وبين نفسه ، وهكذا يشعرون .

فكلُّ أسرار الحبِّ من أسرار الرّوح ، ومن عالم الغيب ، وكأنّ الثّبوة نبوتان كبيرةٌ وصغيرةٌ ، وعامةٌ وخاصّةٌ . فإحداهما بالنّفس العظيمة في الأنبياء ، والأخرى بالقلب الرّقيق في العشّاق ، وفي هذه من هذه شبهةٌ ؛ لوجود العظمة الرّوحية في

(١) انظر قصّة هذه الحبيبة التي تألمت حتّى جُنّت في «الرافعي العاشق» من «حياة الرافعي» .

كلتيهما غالباً على المادّة ، مجرّدة من إنسان الطّين إنساناً من الثّور ، محرّكة هذه الطّبيعة الأدميّة حركةً جديدةً في الشّموس ، ذاهبةً بالمعرفة الإنسانيّة إلى ما هو الأحسن ، والأجمل ، واضعةً مبدأ التّجديد في كلّ شيء يمرّ بالنّفس ، منبعثةً بالأفراح من مصدرها العلويّ السّماويّ .

بيد أنّ في العشق أنبياء كذبةً ، فإذا تسفّل الحبّ في جلال ، واستعلنت البهيميّة في عظمت ، وتجرّد من إنسان الحجر ، وتحركت الطّبيعة الأدميّة حركةً جديدةً في السّقوط ، وذهبت المعرفة الإنسانيّة إلى ما هو الأقبح ، والأسوأ ، وتجدّد لكلّ شيء في النّفس معنى فاسدٌ ، وانبعثت الأفراح من مصدرها السّفليّ ، إذا وقع كل هذا من الحبّ ، فما عساه يكون ؟

لا يكون إلا أنّ الشّيطان يقلّد الثّبوة الصّغيرة في بعض العشاق ، كما يقلّد الثّبوة الكبيرة في بعض الدّجالين .



هكذا قال صاحب القلب المسكين ، وقد تكلم عن الحبّ ونحن جالسان في الحديقة ، وكنا دخلناها ليجدّد عهداً بمجلسه ، فلعلّه يسكن بعض ما به ، واستفاض كلامنا في وصف تلك العبرة^(١) الفئانة التي أحلته هذا المحلّ ، وبلغت به ما بلغت ، وكان في رقّة لا رقّة بعدها ، وفي حبّ لا نهاية وراءه لمحّب ، وخيّل إليّ : أنّه يرى الحديث عنها كأنه إحضارها بصورة ما !

وأنتفع ما في حديث العاشق عن حبه ، وألمه : أنّ الكلام يخرج من حالة الفكر ، ويؤنس قلبه بالألفاظ ، ويخفّف من حركة نفسه بحركة لسانه ، ويوجّه حواسّه إلى الظّاهر المتحرّك ، فتسلبه ألفاظه أكثر معانيه الوهميّة ، وتأتيه بالحقائق على قدرها في اللّغة ، لا في النّفس ، وفي كلّ ذلك حيلة على النّسيان ، وتعلّل إلى ساعة ؛ وهو تدبير من الرّحمة بالعاشقين في هذا البلاء ، الذي يُسمّى : الفراق ، أو الهجر .

وكان من أعجب ما عجبْتُ له أنّ صديقاً مرّ بنا ، فدعاه صاحبنا ، وقال وهو يومئذ إليّ : أنا وفلان هذا مختلفان منذ اليوم : لا هو يقيم عذراً ، ولا أنا أقيم

(١) هي التي جمعت الحسن ، والجسم ، والامتلاء ، وجمال الخلقة من كلّ ناحية ؛ كهذه التي نحن في وصفها منذ شهرين . (ع) .

حِجَّةً ، وأحسب أن عندك رأياً ؛ فاقض بيننا .

ويسأله الصديق : ما القضية ؟ فيقول وهو يشير إليّ :

إنّ هذا قد تخزّق قلبه من الحبّ ، فلا يدري من أين يجيء لقلبه برقعة . . .
إنّه يعشق فلانة الرّاقصة ؛ التي كانت في هذا المسرح ، ويزعم لي . . . أنّها
أجمل ، وأفتن ، وأحلى من طلعت عليه الشّمس ، وأنّه ليس بين وجهها وبين القمر
وجه امرأة أخرى في كل ما يضيء القمر عليه ، وأنّ عينها ممّا لا يُنسى أبداً ، أبداً ،
أبداً . . . لأنّ الحاظها تذوب في الدّم ، وتجري فيه ، وأنّ الشّيطان لو أراد مناجزة
العقّة ، والرّهد في حرب حاسمة بينه وبين أزهّد العباد ؛ لترك كلّ حيّله ،
وأساليبه ، وقدم جسمها ، وفنّها .

فيقول له المسؤول : وما رأيك أنت ؟

فيجيبه : لو كان عنها صاحباً ؛ لقد صحا ، إن المشكلة في الحبّ : أنّ كلّ
عاشق له قلبه ، الذي هو قلبه ، وحسبها أنّ مثل هذا هو يصفها ، وما يدرينا من
تصاريف القدر بهذه المسكينة ما عليها ممّا لها ، فلعلّها الجمل حكم عليه أن يعذب
بقبح النّاس ، ولعلّها الشّرور قضى عليه أن يسجن في أحزان !

* * *

وقلت له : يا صديقي المسكين ! أو كلّ هذا لها في قلبك ؟ فما هذا القلب
الذي تحمله ، وتتعذب به ؟!

قال : إنّ الله قلب طفل ، وما حبه إلا التماسه الحنان الثّاني من الحبيبة بعد
ذلك الحنان الأوّل من الأمّ ؛ وكلّ كلامي في الحبّ إنّما هو إملاء هذا القلب على
فكره كأنه يخلق به خلق تفكيره .

آه يا صديقي ! إنّ من السّخرية بهذه الدّنيا وما فيها : أنّ القلب لا يستمرّ طفلاً
بعد زمن الطّفولة إلا في اثنين : من كان فيلسوفاً عظيماً ، ومن كان مغفلاً عظيماً !
افترقنا ثمّ أردت أن أتعرف خبره ، فلقيته من الغد ، وكان لي في أحلامي تلك
الليلة شأن عجيب ، وكان له شأن أعجب ، أمّا أنا ، فلا يعني القراء شأني ، وقصّتي .

وأما هو . . . !!

* * *

القلب المسكين

- ٨ -

وأما هو فحدّثني بهذا الحديث العجيب من لطائف إلهامه ، وفنّه ، وقال :
انصرفت إلى داري ، وقد عزّ عليّ أن يكون هذا منها ، وأن يكون هذا منّي ، وهي
إن غابت ، أو حضرت ؛ فإنّها لي كالشمس للدنيا : لا تظلم الدنيا في ناحية إلا من
أنّها تضيء في ناحية ، فظلمتها من عمل نورها ، وكانت ليلتي فارغة من النوم فبُتُّ
أتململ ، وجعل القلب يدقّ في جنبيّ كأنّه آلة في ساعة ، لا قلب إنسان ، وكان في
الدنيا من حولي صمتٌ كصمت الذي سكت بعد خطبة طويلة ، وفيّ أنا صمتٌ آخر
كصمت الذي سكت بعد سؤالٍ لا جواب عليه ، وكان الهواء راكداً كالسكران الذي
انطرح من ثقله الشكر بعد أن هذى طويلاً ، وعريد ، والوجود كلّهُ يبدو كالمختنق ؛
لأنّ معنى الاختناق في قلبي ، وأفكاري ، ونظرت نظرة في الشجوم ، فإذا هي تنغور
نجماً بعد نجم ، كأنّ معنى الرّحيل انتشر في الأرض ، والسّماء ، إذ رحلت
الحبيبة ؛ وكأنّ كلّ وجهٍ مضى يقول لي كلمة : لا تنتظر !

فلما عسعس الليل^(١) ؛ رميتُ بنفسي ، فنمت والعقل يقظان ، وصنعت
الأحلام ما تصنع ، فرأيتها هي في تلك الشّفوف التي ظهرت فيها عروساً ، وما
أعجب كبرياء المرأة المحبوبة ! إنّها لتبدو لعينيّ محبّها كالعارية وراء سترٍ رقيقٍ
يشِفُ عنها كالضوء ، ثمّ تدلّ^(٢) بنفسها أن ترفع هذا السّتر ، فإن لم يتجرّأ هو ؛
لم تتجرّأ هي ، وكأنّها تقول له : قد رفعته بطريقتي ؛ فارفعه أنت بطريقتك .

وكانت مصوّرة في الحلم تصويراً آخر ، فلا ينسكب من جسمها معنى الحسن ؛
الذي أتأمله ، وأعقله ، ولكن معنى الشكر ؛ الذي يترك بلا عقلٍ ، ولم تكن
غلائلها^(٣) عليها كالثياب على المرأة ، ولكنّها ظهرت لي كاللون على الورد

(١) « عسعس الليل » : أقبل بظلامه .

(٢) « تدل » : تتجرّأ .

(٣) « غلائلها » : الغلائل : جمع غلالة ، وهي ثوبٌ رقيقٌ بليس ويلامس البدن .

الرَّاهِيَة : تُظْهِرُ فِتْنَةً ، وَتُتَمُّ فِتْنَةً .

أَيْتُهَا الْأَحْلَام ! ماذا تُبْذَعِينَ إِلَّا مَخْلُوقَاتِ الدَّمِ الْإِنْسَانِيِّ ، ماذا تُبْذَعِينَ ؟
قلت : يا صديقي ! دع الآن هذه الفلسفة ، وخذ في قصِّ ما رأيت ، ثمَّ ماذا
بعد الوردة ، ولون الوردة ؟

قال : إِنَّهُ الْقَلْبُ الْمَسْكِينُ دَائِمًا ، إِنَّهُ الْقَلْبُ الْمَسْكِينُ ، لَقَدْ ضَحَكَتْ لِي ،
وَقَالَتْ : هَا أَنْذَا قَدْ جِئْتُ ! وَأَقْبَلْتُ تَرَائِنِي بِوَجْهِهَا ، وَتَتَغَزَّلُ بِعَيْنَيْهَا ، وَتَتَنَهَّدُ
بَصَدْرِهَا ، وَأَلْقَتْ يَدَهَا فِي يَدِي ، فَأَحْسَسْتُ الْيَدَيْنِ تَتَعَانَقَانِ ، وَلَا تَتَصَافِحَانِ ، ثُمَّ
تَرَكْنَاهُمَا نَائِمَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى ، وَسَكَنَّا هُنَيْهَةً ، وَقَدْ خَيَّلَ إِلَيْنَا أَنَّنا إِذَا
تَكَلَّمْنَا ؛ اسْتَيْقَظَتْ يَدَانَا !

أما صافحتك امرأة تحبُّها ، وتحبُّك ؟ أما أحسستَ يديها قد نامت في يدك ولو
لحظة ؟ أما رأيت بعينيك نعاس يدها ؛ وهو ينتقل إلى عينيها فإذا هما فاترتان
ذابلتان ، وتحت أجفانهما حُلُمٌ قصير ؟

قلت : يا صديقي ! دع الفلسفة ؛ ثمَّ كان ماذا بعد أن نامت يدٌ على يدٍ ؟

قال : ثمَّ كانت سخريةٌ من الشَّيْطَانِ أَقْبَحُ سَخَرِيَّةٍ قَطُّ .

قلت : حسبي لكأنَّكَ شرحت لي ما بقي .

فضحك طويلاً ، وقال : إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْخَرُ الْآنَ مِنْكَ أَيْضًا ، وَكَأَنِّي بِهِ يَقُولُ
لَكَ : وَكَانَ مَا كَانَ مِمَّا لَسْتُ أَذْكَرُهُ . . . أَفْتَدْرِي مَا الَّذِي كَانَ ، وَمَا بَقِيَّةُ الْخَبَرِ ؟

لَقَدْ كُنْتُ مَوْلِعًا بِامْتِحَانِ قُوَّتِي فِي الضَّغْطِ بِيَدِي عَلَى أَعْوَادٍ مَنْصُوبَةٍ مِنَ
الْحَدِيدِ ، أَوْ عَلَى أَيْدِي الرِّجَالِ الْأَقْوِيَاءِ إِذَا سَلَّمْتُ عَلَيْهِمْ^(١) ؛ فَلَمَّا صَافَحْتَنِي لَبِثْتُ
مُدَّةً مِنَ الزَّمَنِ ، ثُمَّ شَدِدْتُ عَلَى يَدِهَا قَلِيلًا قَلِيلًا ، فَتَنَبَّهْتُ فِي هَذِهِ الْعَادَةِ ،
فَمَسَخْتُ الْحِلْمَ ؛ وَانْصَرَفَ وَهَمِي إِلَى أَقْبَحِ صُورَةٍ ، وَأَشْنَعِهَا ، وَأَبْعَدِهَا مِمَّا أَنَا فِيهِ
مِنَ الْحُبِّ ، وَلِذَلِكَ الْحُبِّ ، فَإِذَا بِإِزَائِي وَجْهٌ ، وَجْهٌ مِنْ ؟ وَجْهٌ مَصْرَعٍ أَلْمَانِيٍّ كُنْتُ
أَعْرِفُهُ مِنْ عَشْرِينَ سَنَةً ، وَأَضْغَطَ عَلَى يَدِهِ .

* * *

(١) انظر : « من شؤون الحياة الاجتماعية » من كتابنا « حياة الرافعي » . (س) .

قلت : إنما هذه كبرياؤك ، أو عفتك تنبّهت في تلك الشدة من يدك ، ولا يزال أمرك عجيباً ؛ فهل معك أنت ملائكة ، ومع الناس شياطين ؟

قال : والذي هو أعجب أنني رأيت في أضعاف أحلامي كأن قلبي المسكين يخاصمني ، وأخاصمه ، وقد خرج من أحشاء الضلوع ، كأنه مخلوق من الظل يُرى ، ولا يُرى ؛ إذ لا شكل له ؛ وسبني ، وسببته ، وقلت له ، وقال لي ، وتغالظنا كأننا عدوان ؛ فهو يرى أنني أمنعه لذته ، وأرى أنه هو يمنعني ، وأنه أشفى بي على ما أشفى ؛ وقلت له فيما قلت : لا قرارَ على جنايتك ، فاذهب عني ، ولا تتسمّ باسمي ؛ فإنه لا فلان لك^(١) بعد اليوم . ولولا أنك مخدول في الحب ، لعلمت : أن لمسة يد الرجل ليد المرأة الجميلة نوعٌ مخفّف من التّقييل ، فإذا هي تركته يرتفع في الدّم انتهى يوماً إلى تقبيل فمه لفمها ؛ ولولا أنك مخدول في الحب ؛ لعلمت : أن هذا الضّم بين اليدين نوعٌ مخفّف من العناق ، فإذا هي تركته يشتد في الدّم ؛ انتهى يوماً إلى ضمّ الصدر للصدر ؛ ولكنتك مخدول في الحب ، ولكنتك مخدول !

وقال لي فيما قال : وأنت أيّها الخائب ! أما علمت أن أناملها الرّخصة^(٢) هي أناملها ، لا أعودك من الحديد ؟ فكيف شددت عليها - ويحك - تلك الشدة ؛ التي أخرجت لك وجه المصارع ؟ ولكنتك خائب في الحب ، ولكنتك خائب !

قلت : فهذه قضيةٌ بيني وبينك أيّها القلب العدوّ ؛ لقد تركتني من الهموم كالشجرة المنخرّبة ، قد بليت ، وصارت فيها التّخاريب ؛ فلا حياتها بالحياة ، ولا موتها بالموت ، وكم علّقنتي بفاتنة بعد فاتنة لا عنها إقصارٌ ينتهي ، ولا فيها مطمعٌ يبتدى ؛ ما أنت فيّ إلا وحشٌ أكبر لذته لطم^(٣) الدّم !

* * *

واستدار الحلم ، فلم ألث أن رأيتني في محكمة الجنايات ، وكأنني شكوت قلبي إليها ، فهو جالسٌ في القفص الحديدي بين المجرمين ، ينتظر ما ينتظرون من

(١) ذكر اسمه ، كما يقول مثلاً : لا محمّد لك . (ع) .

(٢) « الرخصة » : النّاعمة .

(٣) « لطم » : اللّحس .

الفصل في أمرهم ، وقد ارتفع المستشارون الثلاثة إلى منصّة الحكم ، وجلس النائب العام في مجلسه يتولّى إقامة الدّعى وبين يديه أوراقه ينظر فيها ، ورأيت منها غلافاً كتب على ظاهره : قضية القلب المسكين .

وتكلّم رئيس المحكمة أوّل من تكلم ، فقال : ليس في قضية القلب محام ، فابغوه من يدافع عنه ؛ ثمّ التفت إليه ، وقال : من عسى تختار للدّفاع عنك ؟

قال القلب : أو هنا موضع للاختيار يا حضرة الرّئيس ؟ إنّه ليس تحت هذه - وأوماً إلى السّماء - ولا فوق هذه ، - وأوماً إلى الأرض - إلا . . .

فبدّر النائب العام ، وقال : إلا الحبيبة ؟ أكذلك ؟ غير أنّها أستاذة في الرّقص لا في القانون !

- القلب : ولكنني لا أختار غيرها محكوماً لي ، أو محكوماً عليّ ؛ أنا أريد أن أنظر فيها ، وانظروا أنتم في القضية . . .

- الرّئيس : فليكن ، فهذه جريمة عواطف ، ايذن^(١) لها أيّها الآذن .

فنادى المحضّر^(٢) : الأستاذة ! الأستاذة !

وجاءت مبادرة ، ودخلت تمشي مشيتها ، وقد افترّ ثغرها عن الثور ؛ الّذي يسطع في النّفس ؛ وأومضت بوجهها يميناً ، وشمالاً ، فصرفت النّاس جميعاً أبصارهم إليها ، وقد نظروا إلى فتنة من الفتن ، ودارت في كلّ قلب نزعة ، وغلبت الحقيقة البشريّة ، فانتقضت طباع الموجودين في قاعة الجلسة ، وأبطل قانون جمالها قانون المحكمة ، فوقعت الضّجّة ، وعلت الأصوات ، واختلطت ؛ وتردّدت بين جدران المكان صدئ في صدئ كأنّ الجدران تتكلّم مع المتكلّمين .

أصوات ، أصوات : سبحان الله ! سبحان الله ! تبارك الله ! تبارك الله ! آه آه ! آه آه ! سُمع صوت يقول : اتّهموني أنا أيضاً . . . فنفّرت الكلمات : وأنا ، وأنا ، وأنا ! واختفت المحكمة ، وانبعث المسرح بدخول فاتنته الرّاقصة ؛ وكان المستشارون والنّائب العام في أعين النّاس كأنّهم صورٌ معلّقة على الحائط : لا يخشاها أحدٌ أن تنظر إلى ما يصنع !

(١) « ايذن » : فعل أمر من (أذن) .

(٢) هو الموظف الذي يكون في الجلسة للدّعاء على الخصوم . (ع) .

فصاح الرئيس : هنا المحكمة ! هنا المحكمة ! سبحان الله . . . ! المحكمة !
المحكمة !

النائب العام : هذا بدءٌ لا ترضاه النيابة ، ولا تقبل أن تنسحب عليه ، نعم إنَّ
هذا الوجه الجميل أبرغ محامٍ في هذه القضية ، ونعم : إنَّ جسمها . . . آه ماذا
إنكم تأتون بالشهوة الغالبة القاهرة ؛ لتدفع عن المشتبه . . . عن المتهم ، هذا
وضع كوضع العذر إلى جانب الذنب ، وكأنكم يا حضرات المستشارين . . . !
فبدرت المحامية تقول في نغمة دلالٍ ، وفتورٍ : وكأنكم يا حضرات
المستشارين ! قد نسيتم : أنَّ النائب العام له قلبٌ أيضاً . . .
واشتدَّ ذلك على النائب ، وتبيَّن الغضب في وجهه ، فقال :

- يا حضرة الرئيس . . . !

الرئيس مبتسماً : واحدةً بواحدةً ، وأرجو ألا تكون لها ثانيةً ، ومعنى هذا كما
هو ظاهر ألا تكون لها ثالثةً . . . (ضحك) .

* * *

قال صاحب القلب المسكين : وكنت بلا قلبٍ . . . فلم ألقت للجمال ، بل
راعني ذكاء المحامية ، ونفاذها ، وحسن ائتمائها إلى الحجَّة في أوَّل ضرباتها ،
وتعجَّبت من ذلك أشدَّ للتعجُّب ، وأيقنت : أنَّ النائب العام سيقع في لسانها ،
لا كما يقع مثله في لسان المحامي القدير ، ولكن كما يقع زوجٌ في لسان زوجة
معشوقةً مندللةً تجادله بحجج كثيرةٍ بعضها الكلام . . . وقلت في نفسي : يا رحمة
الله ! لا تجعلني من النساء الجميلات الفاتنات محاميات في هذه المحاكم ، فلو
ألسوهرنَّ لحيَّ مستعارةً ؛ لكان الصَّوت الرَّخيم وحده من تلك الأقواء الجميلة
العذبة نداءً قانونياً للقلبات .

ونهضت المحامية العجيبة ، فسَلَّطت عينيها السَّاحرتين على النائب ، ثمَّ قالت
تخاطب المحكمة : قبل النَّظر في هذه القضية قضية الحبِّ ، والجمال ، قضية قلبي
المسكين . . . أريد أن أتعرف الرَّأي القانوني في اعتبار الجريمة . أهي شخصيَّة
فتقتصر على صاحبها ، أو خاصَّة فتضُرُّ غير جانبها ، أو عامَّة فيتناولها العموم
المحدود لمن تجمعهم جامعة الحبِّ ، أو هي أعمُّ ، فيتناولها العموم المطلق للهيئة

الاجتماعيّة ؛ ما هي جريمة قلبي ؟

- الرئيس : ما رأي النيابة ؟

النائب ضاحكاً : (غزاتها رايقة) كما تقول الرّاقصات ، والممثلات . . أرى أنّها جريمة آتية من ضرب الخاصّ في العامّ . . . (ضحك) .

المحامية : جوابٌ كجواب القائل : حبّ أبي بكرٍ : كان ذلك الرّجل يحبّ زوجته الجميلة ، ويخافها ، وكانت تقسو عليه قسوة عظيمة ، وتغلظ له الكلام ، وهو يفرّق منها ، ولا يخافها ، فرآها يوماً ؛ وقد طابت نفسها ، فأراد أن يتنهر الفرصة ، ويشكو قسوتها ؛ فقال : يا فلانة ! قد والله أحرق قلبي . . . ولم تدعه يُسمّ الكلمة ، فحدّدت نظرها إليه ، وقطّبت وجهها ، وقالت : أحرق قلبك ماذا ؟ ! فخاف ولم يقدر أن يقول لها : سوء أخلاقك . فقال : حبّ أبي بكرٍ الصّديق رضي الله عنه (ضحك) ورئت ضحكة المحامية ، فاضطربت لها القلوب ، ووقعت في كلّ دم ، وفي دم النّائب أيضاً ، فانخذل ، ولم يزد على أن يقول : أحتجّ من كلّ قلبي .

الرئيس : لندخل في الموضوع ، ولتكن المرافعة مطلقة ، فإنّ الحدود في جرائم القلب تسدل ، وترفع كهذه السّتائر في مسرح التّمثيل ، وعشرون ستارة قد تكون كلّها لرواية واحدة .

* * *

- النّائب العامّ : يا حضرات المستشارين ، لا يطول اتّهامي ، فإنّ هذا القلب هو نفسه تهمة متكلّمة .

المحامية : ولكنه قلب .

- النّائب : وأنا يا سيدي لم أحرف الكلمة ، ولم أقل إنّه كلب . . (ضحك) وتضرّج وجه المحامية ، وخجلت^(١) .

(١) إذا كان كلباً فهو يتبع كلبه . . . وهذه هي غمزة النّائب للمحامية ، ولا ينسّ القراء : أنّ المحكمة في الرّؤيا ؛ وفي الرّؤيا علمنا : أنّ هذا النّائب كأب كبير شبّان العصر في هذه المدينة الفاسدة ، لا يتزوّجون ، لأنّ المدنيّة جعلتهم بين الفتيان « أنصاف متزوّجين » على وزن أنصاف عذارى بين الفتيات . . . وفي الرّؤيا علمنا : أنّه يخادن راقصة ، ويقال : ممثلة ، بينها وبين صاحب القلب المسكين منافسة . . . (ع) .

- الرئيس : الموضوع . . . الموضوع !

- النائب : يا حضرات المستشارين ! إنَّ ألم هذه الجريمة إمَّا أن يكون في شخص الجاني ، أو ماله ، أو صفته ، كأن يكون زوجاً مثلاً ، أو صيته الأدبي ، فأما الشَّخص ؛ فهذا ظاهرٌ ، وأما المال ؛ فنعم إنَّ القلب المسكين قَرَّر لنفسه ولصاحبه ألا يبتاع أبداً تذكرة دخولٍ إلى جهنم . . . (ضحك) .

- المحامية : أستمح النائب عذراً إذا أنا . . . إذا فهمت من هذا التعبير : أنَّ حضرته يعرف على الأقلَّ أين تباع هذه « التذاكر » . . . (ضحك) وتفرَّج وجه النائب العام ، وخجل .

- الرئيس : كنت رجوت ألا تكون للأولى ثانية ، وقلت : إنَّ معنى هذا كما هو ظاهر ألا يكون لها ثالثة ، فهل أنا محتاجٌ إلى القول بأنَّ المعنى المنطقيُّ ألا يكون للثالثة رابعةٌ .

- النائب : يا حضرات المستشارين ! وأما الصِّفة ، فهذا القلب المسكين قلب رجل متزوِّج ، ولا تفرَّئكم صوفيَّة هذا القلب ، ولا يخدعنكم تألُّهه ، وزعمه السُّمو ، إنَّه على كل حالٍ يعشق راقصةً ، وهذا اعتداءٌ في ضمنه اعتداءٌ على الزَّواج ، وعلى الشُّرف ، وهبوه متصوِّفاً متألِّهاً ، ولم يتَّصل بالراقصة ، فهو على كلِّ حالٍ قد أخذها ، واتَّخذها ، ولكن بأسلوبه الخاصِّ . . . وبهذا اقترف الجريمة ؛ آه ! إنَّ هذه القضية ناقصةٌ ، وذلك نقص فيها أخشى أن يكون نقصاً في الحكم أيضاً ، فاتَّموه أنتم . يا حضرات المستشارين ! إنَّ النِّقص فيها : أنَّها لا شهود فيها ، ولكن هذا عملٌ إلهيٌّ لا يظهر إلا يوم تشهد عليهم ألسنتهم ، وأيديهم ، وأرجلهم بما كانوا يعملون .

- المحامية : هذا تعبيرٌ أكبر من قدرة قائله ، ومن منزلته ، ووظيفته ، هذا تعبيرٌ جسورٌ ! يا حضرة النائب ! من الَّذي لا يحمل شهوداً في لسانه ، ويديه ، ورجليه ، بل ألف شاهدٍ على ليلَةٍ واحدة . . . يجب أن يكون مفهوماً بيننا يا حضرة النائب : أنَّ التُّون والباء في لفظة (نائب) غير التُّون والباء في لفظة (نبي) .

- النائب : يا حضرات المستشارين ! لا أرى ممَّا يُخرجني في الاتِّهام أن أصرِّح لكم أنَّ ممَّا حَيَّرني في هذه الجريمة أن ليس فيها من أوصاف الجرائم إلا ثلث الكرامة ، فلا قذف ، ولا سبَّ ، ولا هتك عرضي ، ولا فجور ، ولا أصغر من

ذلك ، ولا كأس خمرٍ للراقصة .

المحامية : لا أرى أمام حضرة النائب كأس ماء ، وسيجفُ حلقه في هذه القضية ، فلعلَّ المحكمة تأمر لي بكأس . . . (ضحك) .

النائب : يا حضرات المستشارين ! يعشق راقصةً ، اسم فاعلٍ من رقص ، يرقص ، امرأة لا تلبس ثياباً ، بل عُرياً في شكل ثياب . . امرأة لا كالنساء ، كذبها هو صدقٌ من شفيتها ، لماذا؟ لأنهما حمراوان ، رقيقتان ، عذبتان ، محبوبتان ، مطلوبتان .

المحامية تضحك .

النائب بعد أن تتعج : امرأة لا كالنساء ، جعلتها الحرفة امرأة في العمل ، ورجلاً في الكسب .

المحامية : ولكنك لا تدري تحت أيِّ حملٍ سقطت^(١) المسكينة ، وقد يكون في الرذائل كبعض أصحاب الألقاب : ذات عظمة .

النائب : يحبُّ راقصةً ، أي : يضعها في عقله الباطن ، ويشتهيها ، نعم يشتهيها ، فمن عقله الباطن ، وبتعبير اللُغة : من واعيته تخرج الجريمة ، أو على الأقل : فكرة الجريمة .

والصَّيت الأدبيُّ يا حضرات المستشارين ! هل من كرامةٍ لمن يعشق راقصةً ؟ لا بل هل كرامةٌ في الحبِّ ؟ ألم يقولوا : إنَّ كرامة الرَّجل تكون تحت قدمي المرأة المعشوقة كالممسحة الخشنة ، تسمح فيها نعلها ؟!

الحبُّ ! ما هو الحبُّ ؟ إنَّه ليس فكرةً ، بل هو شيطانٌ يتلبَّس لجسم العاشق ؛ ليعمل أعماله بأداةٍ حيَّةٍ ، وهذا التركيب الحيواني للإنسان هو الذي يهيئ من الحبِّ مداخل ، ومخارج للشياطين في جسمه ، وهل رضي صاحب القلب المسكين بجناية قلبه عليه ، وعظيم ما انتهك من أخلاقه السَّامية ؟ هل رضي بعشقه راقصةً ؟ إنَّه إن لم يرض الرِّضا الصَّحيح رَضِي بِقَدْرِ ما ، فعلى كليهما يقوم في نفسه مانعٌ ، والمانع من الرِّضا هو الموجب للعقوبة .

(١) هذه الكلمة لفكتور هيجو . (ع) .

المحامية : ولكنَّ قدراً من الرُّضا ينزل بالجناية ، فيردّها إلى جنحة كما في القانون الإنجليزي ، وقد قرّر الشُّراح : أنّه ما دام الرُّضا غير مستلَبٍ بكلِّه ؛ فالجريمة غير واقعة بكلِّها .

النَّائب : جنحة كلِّ قلبٍ هي جناية من هذا القلب بخصوصه ، على طريقة « حسنات الأبرار سيئات المقرّبين » . والعبرة هنا بالواقع ، لا بالصُّفة القانونيّة ، وقد قرّر الشُّراح : أنّ الواقع قد يكون أحياناً سبباً في تشديد العقوبة ، فلا بدّ من تشديد العقوبة في هذه القضية . لا أطلب الحكم بالمادّة ٢٣٠ عقوبات بل بالموادّ من ٢٣٠ إلى ٢٤١ ضربة واحدة .

المحامية : قد نسيّت أنّ هذا قلبٌ ، وعقوبته عقوبةٌ لصاحبه البريء . . .

النَّائب : إذا أطلب عقابه بحرمانه الجمال ، وهذا أشقُّ عليه من العقاب باثنتي عشرة مائة ، وبعشرين ، وثلاثين .

الرئيس : وما هي الطّريقة لتنفيذ الحكم بهذا الحرمان ؟

النَّائب : تأمر المحكمة بالمراقص كلّها ، فتغلق ، وبالمسارح كلّها ، فتقفّل ، وبالسُّينما ، فتبطل إلا ما لا جمال فيه منها ، ولا غزل ، ولا حبّ ، ويحرم السُّفور على النِّساء إلا العجايز والديميمات ، ويمنع نشر صور الجمال في الصُّحف والكتب ، و . . .

المحامية : قل في كلمة واحدة : يجب إصلاح العالم كلّهُ لإصلاح القلب الإنسانيّ .

* * *

وجلس النَّائب ، فالتفت الرّئيس إلى المحامية ، وقال لها : وأمّا هو . . .

* * *

القلب المسكين

- ٩ -

- تنمة -

قال صاحب القلب المسكين : ووقفت المحامية وكأنها بين الحراس تزدهم عليها من كل ناحية ، وقد ظهرت للموجودين ظهور الجمال للحب ، ونقلتهم في الزمن إلى مثل الساعة المصورة التي ينتظر فيها الأطفال سماع القصة العجيبة ، ساعة فيها كل صور اللذة للقلب .

وكانت تدافع بكلامها ، ووجهها يدافع عن كلامها ، فلو نطقت عينا ، أو رشداً ؛ فلهذا صواب ، ولهذا صواب ؛ لأن أحد الصوابين منظور بالأعين .

كان صوت النائب العام كلاماً يُسمع ، ويُفهم ، أمّا صوت المحامية الجميلة ؛ فكان يُسمع ، ويُفهم ، ويُحس ، ويُذاق ؛ تلقى هي من ناحية ما يُذكر ، وتلقاه النفس من ناحية ما يُعشق ، فهو متصلٌ بحقيقتين من معناه ، ومعناها ، وهو كله حلاوة من فمها الحلو .

* * *

وبدأت ، فتناولت من أشياءها مرآة صغيرة ، فنظرت فيها .

النائب العام : ما هذا يا أستاذة ؟ !

المحامية : إنكم تزعمون : أن هذه الجريمة تأليف عيني ، فأنا أسأل عيني قبل أن أتكلّم !

النائب : نعم يا سيدي ! ولكنني أرجو ألا تدخلني القضية في سر المرأة ، وأخواتها . . . إن النيابة تخشى على اتهامها إذا تكلمت لغة الدفاع !

فضحكت المحامية ضحكة كانت أول البلاغة المؤثرة .

- النائب : من الوفاق القانوني أن تكون المحامية الفتاة غير فتاة ، ولا جذابة أمام المحكمة .

- المحامية : تريد أن تجعلها عجوزاً بأمر النيابة ؟ (ضحك) .

- النائب : جمال حسناء في ظرف غانية ، في شمائل راقصة ، في حماسة عاشقة ، في ذكاء محامية ، في قدرة حب . هذا كثير !

- المحامية : يا حضرات المستشارين ! لم تكن المرأة هفوة من طبيعة المرأة ، ولكنّها الكلمة الأولى في الدِّفاع . كلمة كان الجواب عنها من النائب العام : أنّه أقرّ بتأثير الجمال ، وخطره ، حتّى لقد خشي على اتِّهامه ؛ إذا تكهّلت له لغتي .
- القضاة يتبسّمون .

- النائب : لم أزد على أن طلبت الوقار القانوني ؛ الوقار ، نعم الوقار ، فإنّ المحامية أمام المحكمة . هي متكلم ، لا متكلمة .

- المحامية : متكلمٌ بلحية مقدّرة منع من ظهورها التعذّر . . . (ضحك) .
كلا يا حضرة النائب ! إنّ لهذه القضية قانوناً آخر ، تُنتزع منه شواهد ، وأدلة ، قانون سحر المرأة للرجل ، فلو اقتضاني الدِّفاع أن أرقص ؛ لرقصت ، أو أغني ، لغنيت ، أو أثبت سحر الجمال ؛ لأثبتهُ أوّل شيء في النائب العام .
- الرّئيس : يا أستاذة !

- المحامية : لم أجاوز القانون ، فالنائب في جريمتنا هو خصم القضية ، وهو أيضاً خصم الطّبيعة النّسوية .

- النائب : لو حدث من هذا شيء ؛ لكان إحياء لعواطف المحكمة . . . فأنا أحتجّ !

- المحامية : احتجّ ما شئت ! ففي قضايا الحبّ يكون العدل عدلين ؛ إذ كان الاضطراب قد حكم بقانونه قبل أن تحكم أنت بقانونك .

- النائب : هذه العقدة ليست عقدة في منديلٍ يا سيّدي ، بل هي عقدة في القانون .

- المحامية : وهذه القضية ليست قضية إخلاء دارٍ يا سيّدي ! بل هي قضية إخلاء قلب !

- الرّئيس : الموضوع ! الموضوع !

- المحامية : يا حضرات المستشارين ! إذا انتفى القصد الجنائي ؛ وجبت البراءة . هذا مبدأ لا خلاف عليه ؛ فما هو الفعل الوجودي في جريمة قلبي المسكين ؟

- النائب : أوله حبٌ راقصة .

- المحامية : آه ! دائماً هذا الوصف ، هبوا في معناها غير جديرة بأن يعرفها ؛ لأنه رجلٌ تقِيٌّ ، أفليست في حسنها جديرة بأن يحبّها ؛ لأنه رجلٌ شاعرٌ ؟ احكموا يا حضرات القضاة ! هذه راقصةٌ ترتزق ، وترتفق ، ومعنى ذلك أنها رهْنٌ بأسبابها ، ومعنى هذا أنها خاضعةٌ للكلمة التي تدفع ، فلماذا لم ينلها وهي متعرّضةٌ له ، وكلاهما من صاحبه على النّهاية ، وفي آخر أوصاف الشّوق ؟ أليس هذا حقيقةً بإعجابكم القانونيِّ ، كما هو جديرٌ بإعجاب الدّين ، والعقل ؟ وإن لم يكن هذا الحبُّ شهوةً فكريّ ، فما الذي يحول دونها ، وما يمنعه أن يتزوّجها ؟

- القضاة يتبسّمون .

- النائب : نسيت المحامية : أنها محاميةٌ ، وانتقلت إلى شخصيّتها الواقعة على النّهاية ، وفي آخر أوصاف الشّوق . . . فأرجو أن ترجع إلى الموضوع ، موضوع الرّاقصة .

- المحامية : آه ! دائماً الرّاقصة ، من هي هذه المسكينة الأخيرة في أيدي الجوع ، والحاجة ، والاضطرار ؟ أليست مجموعة فضائل مقهورة ؟ أليست هي الجائعة التي لا تجد من الفاجرين إلا لحم الميته ؟ نعم إنها زلّت ، إنها سقطت ، ولكن بماذا ؟ بالفقر لا غير ، فقير الضّمير ، والدّمة في رجلٍ فاسدٍ خدعها ، وتركها ، وفقر العدل والرّحمة في اجتماعٍ فاسدٍ خذلها ، وأهملها ! يا للرحمة لليتيمة من الأهل ، الفاقدة أهلها ، والمنقطعة من النّاس ، والنّاس حولها !

تقولون : يجب ، ولا يجب ، ثمّ تدعون الحياة الظّالمة تعكس ما شاءت ، فتجعل ما لا ينبغي هو الذي ينبغي ، وتقلب ما يجب إلى ما لا يجب ، فإذا ضاع من يضيع في هذا الاختلاط ؛ قلتم له : شأنك بنفسك ، ونفَضتم أيديكم منه ، فأضعتموه مرّةً أخرى ، ويحكم يا قوم ! غيّرُوا اتّجاه الأسباب في هذا الاجتماع الفاسد ، تخرج لكم مسبّاتٌ أخرى غير فاسدة .

تأتي المرأة من أعمال الرّجل لا من أعمال نفسها ، فهي تابعة ، وتظهر كأنّها متبوعة ، وذلك ظلم الطّبيعة للمسكينة ؛ ومن كونها تظهر كأنّها متبوعة ، يظلمها الاجتماع ظلماً آخر ، فيأخذها وحدها بالجريمة ، ويقال : سافلة ، وساقطة ، وما جاءت إلا من سافل ، وساقط !

لماذا أوجبت الشّريعة الرّجم بالحجارة على الفاسق المُخَصَّن ؟ أهى تريد القتل ، والتّعذيب ، والمُثْلَة ، كلا فإنّ القتل ممكنٌ يغير هذا بأشدّ من هذا ، ولكنها الحكمة السّامية العجيبة : إنّ هذا الفاسق هَدَمَ بيتاً فهو يُرجم بحجارته ! ما أجلك ، وأسمائك يا شريعة الطّبيعة ! كلُّ الأحجار يجب أن تنتقم لحجر دار الأسرة إذا انهدم .

تستسقطون المسكينة ، ولو ذكرتم آلامها ؛ لو جدتم في ألسنتكم كلمات الإصلاح ، والرّحمة ، لا كلمات الدّم ، والعار ؛ إنّها تسعى برذيلتها إلى الرّزق ؛ فهل معنى هذا إلا أنّها تسعى إلى الرّزق بأقوى قوّتها ؟ نعم إنّ ذلك معنى الفجور ، ولكن أليس هو نفسه معنى القوت أيّها النّاس ؟ !

- الرّئيس - وهو يمسح عينيه - : الموضوع ! الموضوع !

المحامية : ما هو الفعل الوجودي في جريمة قلبي المسكين ؟ ما هو الواقع من جريمة يضرب صاحبها المثل بنفسه للشّباب في تسامي غريزته عن معناها إلى أظهر ، وأجمل من معناها ؟ لبس القانون إن كان القانون يعاقب على أمر قد صار إلى عمل ديني من أعمال الفضيلة !

- الثّائب : ألا يخجل من شعوره بأنّه يخبث رافضة ؟

- المحامية : وممّ يخجل ! أمن جمال شعوره ، أم من فنّ شعوره ؟ أيخجل من عظمة في سمو في كمال ؟ أيخجل البطل من أعمال الحرب ، وهي نفسها أعمال النّصر ، والمجد ؟

أتأذنون يا حضرات المستشارين أن أصف لكم جمال صاحبه ، وأن أظهر شيئاً من سرّ فنّها ؛ الذي هو البيان في فنّه ؟

- الثّائب : إنّها تتماجن علينا يا حضرات المستشارين ، فاللّذي يحاكم على الشّكر لا يدخل المحكمة ومعه الرّجاجة .

- الرئيس : لا حاجة إلى هذا النوع من ترجمة الكلام إلى أعمالٍ يا حضرة الأستاذة !

- المحامية : كثيراً ما تكون الألفاظ مترجمة خطأً بنِّيات المتكلِّمين بها ، أو المُصغين إليها ؛ فكلمة الحبِّ مثلاً قد تنتهي إلى فكرٍ من الأفكار حاملةً معنى الفجور ، وهي بعينها تبلغ إلى فكرٍ آخر حاملةً إلى سموّه من سموّها ؛ وعلى نحوٍ من هذا يختلف معنى كلمة الحجاب عند الشَّرقيّين ، والأوربيّين ؛ فالأصل في مدنية هؤلاء إباحة المعاني الخفيفة من العَقّة . . . وإكرام المرأة إكرام مغالطة . . . يقولون : إنّ رقم الواحد غير رقم العشرة ، فيضعونه في حياة المرأة ، فما أسرع ما يجيء « الصُّفر » فإذا هو العشرة بعينها !

أمّا الشَّرقيّون ، فالأصل في مدنيّتهم التزام العَقّة ، وإقرار المرأة في حقيقتها لا جَرَمَ كان الحجاب هنا ، وهناك بالمعنيين المتناقضين : الاستبداد والعدل ، والقسوة والرَّحمة ، و . . .

النائب : وامرأة البيت ، وامرأة الشارع .

المحامية : وبصر القانون ، وعمى القانون .

الرئيس : وحسن الأدب ، وسوء الأدب . . . الموضوع ! الموضوع !

المحامية : لا والذي شرفكم بشرف الحكم يا حضرات المستشارين ! ما يرى القلب المسكين في حبيته إلا تعبير الجمال ، فهو يفهمها فهم التَّعبير ككلِّ موضوعات الفنِّ ، وما بينه وبينها إلا أنّ حقيقة الجمال تعرّفت إليه فيها ، أئن أحسنَّ الشَّاعر سرّاً من أسرار الطَّبيعة في منظرٍ من مناظرها ؛ قلتُم : أجرم ، وأثم ؟ .

هذا قلبٌ ذو أفكارٍ ، وسبيله أن يُعان على ما يتحقّق به من هذا الفنِّ ، قد تقولون : إنّ في الطَّبيعة جمالاً غير جمال المرأة ، فليأخذ من الطَّبيعة ، وليعط منها ، ولكن ما الذي يحبي الطَّبيعة إلا أخذها من القلب ؟ وما هي طريقة أخذها من القلب إلا بالحبِّ ؟ وقد تقولون : إنّه يتألَّم ، ويتعذَّب ، ولكن سلوه : أهو يتألَّم بإدراكه الألم في الحبِّ ، أو بإدراكه قسوة الحقيقة ، وأسرار التعقيد في الخير والشرِّ ؟ .

إنَّ شعراء القلوب لا يكونون دائماً إلا في أحد الطَّرفين : همَّ أكبر من الهمِّ ،

وفرّح أكثر من الفرح ، فإذا عشقوا ؛ تجاوزوا موضع الوسط الذي لا يكون الحبُّ المعتدل إلا فيه ، ومن هذا فليس لهم آلام معتدلةٌ ، ولا أفراح معتدلةٌ .

هذا قلبٌ مختارٌ من القدرة الموجية إليه ، فالتّي يحبّها لا تكون إلا مختارة من هذه مقدرة اختيار مَلِك الوحي ، وهما بهذا قوّتان في يد الجمال لإبداع أثر عظيم ملء قدرتين كلتاها عظمةً .

فإت قلتم : إنّ حبّ هذا القلب جريمةٌ على نفسه ، قالت الحقيقة الفنيّة : بل امتناع هذه الجريمة جريمةٌ .

إن خمسين وخمسين تأتي منهما مئة ، فهذا بديهيٌّ ، ولكنّه ليس أبين ، ولا أظهر ، ولا أوضح من قولنا : إنّ هذا العاشق ، وهذه المعشوقة يأتي منهما فنٌّ .

* * *

قال صاحب القلب المسكين : وانصرف القضاة إلى غرفتهم ؛ ليتداولوا الرّأي فيما يحكمون به ، وأومات لي المحامية الجميلة تدعوني إليها ، فنهضتُ فإذا أنا جالسٌ وقد انتبهت من النّوم .

* * *

جائزة^(١) : لمن يحسن كتابة الحكم في هذه القضية خمس نسخ من كتاب (وحي القلم) وترسل المقالات (باسمنا إلى طنطا) والموعِد (إلى آخر شهر يناير هذا) والشّرط رضا المحكّمين ، ومنهم صاحب القلب المسكين ، وصاحبته .

* * *

(١) قلت : وردت إلى المؤلّف مئات الرّسائل بحكم أصحابها في قضية (القلب المسكين) ، ولكن مسابقة الحكم في هذه القضية لم يفصل فيها ، لأنّ قاضيها الأول ومتّهمها الأوّل قد غاله الموت قبل أن يرى رأيه ، ويحكم حكمه . (س) .

انتصار الحب^(١)

كلُّ ما يُكتب عن حبيبين لا يفهم من رؤية وجه أحدهما ينظر إلى وجهه الآخر .

وما تعرفه العين من العين لا تعرفه بالفاظٍ ، ولكن بأسرارٍ .

والغليل المتسرَّ في دم العاشق كجنون المجنون ، يختصُّ برأسه وحده .

وضمَّةُ المحبِّ لحبيبه إحساسٌ لا يُستعار من صدرٍ آخر ، كما لا يستعار المولودُ لبطنٍ لم يحمله .

وكلمةُ القبله - التي معناها وضعُ الفم - لن ينتقل إليها ما تذوقه الشفتان !

* * *

ويومُ الحبِّ يومٌ ممدودٌ ، لا ينتهي في الزمن إلا إذا بدأ يومُ السُّلُو في الزمن .

فهل يستطيع الخلق أن يصنعوا حدًّا يفصل بين وقتين لينتهي أحدهما ؟

وهبهم صنعوا السُّلوانَ من مادَّة النَّصيحة ، والمنفعة ، ومن ألف برهانٍ ، وبرهانٍ ، فكيف لهم بالمستحيل ، وكيف لهم بوضع السُّلوان في القلب العاشق ؟!

وإذا سألتِ النَّفسُ من رقةِ الحبِّ ؛ فبأيِّ مادَّةٍ تصنع فيها صلابه الحجر ؟

* * *

وما هو الحبُّ إلا إظهارُ الجسم الجميل حاملاً للجسم الآخر كلَّ أسرارهِ ،

يفهمها وحده فيه وحده ؟

وما هو الحبُّ إلا تعلقُ النَّفس بالنَّفس التي لا يملؤها بالإحساس ؟

(١) شغلنا مقالات (القلب المسكين) عن الكتابة في حادثة (القلب المسكين الأعظم) .

قلب الملك إدوارد عندما وقعت الحادثة . (ع) .

قلت : وحادثة تخلي الملك إدوارد عن عرش الإمبراطورية البريطانية في سنة

١٩٣٧ من أجل امرأة ؛ ذائعة شهرة . (س) .

وما هو الحبُّ إلا إشراق الثُّور الذي فيه قوَّة الحياة ، كنور الشَّمس من الشَّمس وحدها ؟

وهل في ذهب الدُّنيا ، وملك الدُّنيا ما يشتري الأسرار ، والإحساس ، وذلك الثُّور الحي ؟ . . .

فما هو الحبُّ إلا أنَّه هو الحبُّ ؟

* * *

ما هو هذا السِّرُّ في الجمال المعشوق ، إلا أنَّ عاشقه يدركه كأنه عقلٌ للعقل ؟

وما هو هذا الإدراكُ إلا انحصار الشُّعور في جمالٍ متسلِّط كأنه قلبٌ للقلب ؟

وما هو الجمالُ المتسلِّطُ بإنسانٍ إلا ظهور المحبوب كأنه روحٌ للروح ؟

ولكن ما هو السِّرُّ في حبِّ المحبوب دون سواه ؟ . . . هنا تقف المسألة ، وينقطع الجواب .

هنا سرٌّ خفيٌّ كسرَّ الوحدانيَّة ؛ لأنها وحدانيَّة (أنا ، وأنت) .

* * *

ناقشوا الحبَّ ، فقالوا : أصبحت الدُّنيا دنيا المادَّة ، والرُّوحانيَّة اليوم كالعظام الهرمة لا تكتسي اللَّحم العاشق .

وقال الحبُّ : لا ، بل المادَّة لا قيمة لها في الرُّوح ، وهذا القلب لن يتحوَّل إلى يد ، ولا رجل .

ناقشوا الحبَّ ، فقالوا : إنَّ العصر عصر آلاتٍ ، والعمل الرُّوحيُّ لا وجود له في الآلة ، ولا مع الآلة .

قال الحبُّ : لا ، يصنع الإنسان ما شاء ، ويبقى القلب دائماً كما صنعه الخالق .

وقالوا : الضَّعيفان : الحبُّ ، والدين ، والقويَّان : المال ، والجاه ، فماذا ردُّ الحبِّ ؟ .

* * *

جاء بلؤلؤة رُوحانيَّة في (مسر سمبسون) ؛ ووضع إليها في ميزان المال والجاه

أعظم تاج في العالم : تاجُ إدوارد الثامن « ملك بريطانيا العظمى ، وإيرلندا ، والممتلكات البريطانية فيما وراء البحار ، وملك - إمبراطور الهند » .

وتنافست الرُّوحانيَّة ، والمادِّيَّة ، فرجع التَّاج ، وما فيه إلى أضعف المعنيين من القلب .

وأعلن الحبُّ عن نفسه بأحدث اختراع في الإعلان ، فهزَّ العالم كله هزَّة صحافيَّة :

الحبُّ . . . الحبُّ . . . الحبُّ .

* * *

(مسز سمبسون) ، تلك الجميلة بنصف جمال ، المطلقة مرَّتين . هذا هو اختيار الحبِّ !

ولكنَّها المعشوقة ؛ وكلُّ معشوقة هي عذراء لحبيها ، ولو تزوَّجت مرَّتين ؛ هذا هو سحر الحبِّ !

ولكنَّها الفاتنة كلَّ الفتنة ، والطَّريفة كلَّ الطَّرف ، والمرأة كلَّ المرأة ، هذا هو فعل الحبِّ !

ولكنَّها العقلُ للأعصاب المجنونة ، والأنس للقلب المتوحَّش ، والثور في ظلمة الكآبة ؛ هذا هو حكم الحبِّ !

ومن أجلها يقول ملك إنجلترا للعلم : « لا أستطيع أن أعيش بدون المرأة التي أحبُّها » فهذا هو إعلان الحبِّ .

* * *

إذا أخذوها عنه ؛ أخذوها من دمه ، فذلك معنى من الدَّبح .

وإذا انتزعوها ؛ انتزعوها من نفسه ، فذلك معنى من القتل .

وهل في غيرها هي روح اللَّهفة التي في قلبه ، فيكون المذهب إلى غيرها ؟ لكنَّهم يسألونه أن يكون موتاً فيه حياة .

وكأنَّهم يريدون منه أن يُجنَّ جنوناً بعقل . . . هذا هو جبروت الحبِّ !

* * *

وللسِّيَاسة حججٌ ، وعند (مسز سمبسون) حججٌ ، وعند الهوى .
 التَّاج ، الملكيّة ، امرأةٌ مطلّقة ، امرأةٌ من الشَّعب ؛ فهذا ما تقوله السِّيَاسة ؛
 ولكنّها امرأةٌ قلبه ، تزوّجت مرّتين ؛ ليكون له فيها إمتاع ثلاث زوجاتٍ ؛ وهذا
 ما يقوله الحبُّ !
 واللَّحظة النَّاعسة ، والابتسامة النَّائمة ، والإشارة الحالمة (سيدي)^(١) ، هذا
 ما يقوله الجمال .
 وانتصر الحبُّ على السِّيَاسة ، وأبى الملك أن يكون كالأمِّ الأرملة في ملك
 أولادها الكبار .

* * *

العرش يقبل رجلاً خلفاً من رجلٍ ، فيكون الثَّاني كالأوّل .
 والحبُّ لا يقبل امرأةً خلفاً من امرأةٍ ، فلن تكون الثَّانيةُ كالأولى .
 وطارت في هذه الرِّسالة : « أنا إدوارد الثَّامن . . . أتخلّى عن العرش وذريّتي
 من بعدي » !
 « وأعلن الحبُّ عن نفسه بأحدث اختراعٍ في الإعلان ؛ فهزَّ العالمُ كلّهُ هزّةً
 صحافيّةً » .
 الحبُّ . . . الحبُّ . . . الحبُّ .

* * *

(١) لا تخاطب (مسز سمبسون) إدوارد إلا بكلمة (سيدي) ، ولا تتحدّث عنه ، ولا تسمّيه
 إلا قالت : (سيدي) . ولم يأمر الحبُّ أمره بأبلغ ، ولا أرقّ من كلمة العبوديّة اللّطيفة هذه
 حين تنطق بها المرأة في صوت قلبها وغريزتها ، وكان هذا أدب نساء الشَّرق مع
 أزواجهنَّ ، أمّا اليوم . . . (ع) .

قنبلة بالبارود لا بالماء المقطر^(١)

حيّاكم الله يا شباب الجامعة المصريّة ؛ لقد كتبتم الكلمات التي يصرخ منها الشياطين .

كلمات لو انتسبن لانتسبت كلّ واحدة منهنّ إلى آية ممّا نزل به الوحي في كتاب الله .

فطلبُ تعليم الدّين لشباب الجامعة ينتمي إلى هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ ﴾ [الأحزاب : ٣٣] .

وطلبُ الفصل بين الشُّبَّان ، والفتيات يرجع إلى هذه الآية : ﴿ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ [الأحزاب : ٥٣] .

وطلب إيجاد المثل الأخلاقيّ لهذه الأُمّة من شبابها المتعلّم هو معنى الآية : ﴿ هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ ﴾ [الباقية : ٢٠] .

قوّة الأخلاق يا شباب ! قوّة الأخلاق ، إنّ الخطوة المتقدّمة تبدأ من هنا .

* * *

حيّاكم الله يا شباب الجامعة ! لقد كتبتم الكلمات التي يصفّق لها العالم الإسلامي كلّهُ .

كلمات ليس فيها شيءٌ جديدٌ على الإسلام ، ولكن كلّ جديدٍ على المسلمين لا يوجد إلا فيها .

(١) رفع طلبة الكليات في الجامعة المصريّة إلى مديرها ، وعمدائها ، وأساتذتها طلباً يلتصقون فيه إدخال التّعليم الدّيني في الجامعة والفصل بين الشُّبَّان والفتيات ، إذ « لا إصلاح إلا بعد إصلاح روح الشُّباب النّاهض ، حتّى يكون له من قوّة روحه ، وسموّ أخلاقه سلاحٌ يحارب به الرّذيلة ، وينصر به الفضيلة » . قالوا : « ولا شكّ : أنّ الأُمّة بأسرها قد أحسّت بنقص النّاحية الدّينية في المجتمع المصري ، ونقص أخلاق الفرد ، ووطنيتّه تبعاً » .

قلت : وكان ذلك في مارس سنة (١٩٣٧) . (ع) .

كلمات القوة الروحية التي تريد أن تقود التاريخ مرة أخرى بقوى النصر ،
لا بعوامل الهزيمة .

كلمات الشباب الطاهر ؛ الذي هو حركة الرقي في الأمة كلها ، فسيكون منها
المحرك للأمة كلها .

كلمات ليست قوانين ، ولكنها ستكون هي السبب في إصلاح القوانين .

قوة الأخلاق يا شباب ! قوة الأخلاق ، إن الخطوة المتقدمة تبدأ من هنا .

* * *

يريد الشباب مع حقيقة العلم حقيقة الدين ، فإن العلم لا يعلم الصبر ، ولا
الصدق ، ولا الدمة .

يريدون قوة النفس مع قوة العقل ، فإن القانون الأدبي في الشعب لا يضعه
العقل وحده ، ولا ينفذه وحده .

يريدون قوة العقيدة ، حتى إذا لم ينفعهم في بعض شدائد الحياة ما تعلموه ؛
نفعهم ما اعتقدوه .

يريدون الشموء الديني ؛ لأن فكرة إدراك الشهوات بمعناها هي فكرة إدراك
الواجبات بغير معناها .

يريدون الشباب السامي الطاهر من الجنسين ، كي تولد الأمة الجديدة سامية
ظاهرة .

قوة الأخلاق يا شباب ! قوة الأخلاق ؛ إن الخطوة المتقدمة تبدأ من هنا .

* * *

أحسن الشباب : أنهم يفقدون من قوة المناعة الروحية بقدر ما أهملوا من الدين .
وما هي الفضائل إلا قوة المناعة عن أضرارها ؟ فالصدق مناعة من الكذب ،
والشرف مناعة من الخسة .

والشباب المثقل بفروض القوة هو القوة نفسها : وهل الدين إلا فروض القوة
على النفس ؟

وشباب الشهوات شاب مفلس من رأس ماله الاجتماعي ، ينفق دائماً ، ولا
يكسب أبداً !

والمدارس تخرّج شبّانها إلى الحياة ، فتسألهم الحياة : ماذا تعودتم ؟ لا : ماذا تعلّمتم ؟ .

قوّة الأخلاق يا شباب ! قوّة الأخلاق ؛ إنّ الخطوة المتقدّمة تبدأ من هنا .

* * *

وأحسن الشّباب معنى كثرة الفتيات في الجامعة ، وأدركوا معنى هذه الرّقة التي خلقتها الحكمة الخالقة .

والمرأة أداة استمالة بالطّبيعة ؛ تعمل بغير ما تعمله بالإرادة ؛ لأنّ رؤيتها أوّل عملها .

نعم إنّ المغناطيس لا يتحرك حين يجذب ، ولكن الحديد يتحرّك له حين يجذب .
ومتى فهم أحد الجنسين الجنس الآخر ؛ فهمه بإدراكين لا بإدراك واحد !
وجمال المرأة إذا انتهى إلى قلب الرّجل ، وجمال الرّجل إذا استقرّ في قلب المرأة . . .

. . . هما حينئذٍ معنيان ، ولكنّهما على رغم أنف العلم معنيان متزوّجان .

* * *

لا ، لا ؛ يا رجال الجامعة ! إن كان هناك شيء اسمه حرّيّة الفكر ؛ فليس هناك شيء اسمه حرّيّة الأخلاق .

وتقولون : أوربة ، وتقليد أوربة ! ونحن نريد الشّباب الذين يعملون لاستقلالنا لا لخضوعنا لأوربة .

وتقولون : إنّ الجامعات ليست محل الدّين ، ومن الذي يجهل أنّها بهذا صارت محلاً لفوضى الأخلاق .

وتزعمون : أنّ الشّباب تعلّموا ما يكفي من الدّين في المدارس الابتدائيّة ، والثّانويّة ، فلا حاجة إليه في الجامعة !

أفترّون الإسلام دروساً ابتدائيّة ، وثانويّة فقط ، أم تريدونه شجرة تُغرس هناك لتُقلع عندهم .

لا ، لا ، يا رجال الجامعة ! إنّ قنبلة الشّباب المجاهد تُملأ بالبارود لا بالماء المقطر .

* * *

إِنَّ الشَّبَابَ مخلوقون لغير زمنكم ، فلا تفسدوا عليهم الحاسَّة الاجتماعية الَّتِي يحسُّون بها زمنهم .

لا تجعلوهم عبيدَ آرائكم وهم شبابُ الاستقلال ؛ إنَّهم تلاميذكم ، ولكنَّهم أيضاً أساتذة الأُمَّة .

لقد تكلم بلسانكم هذا البناء الصَّغير الَّذِي (يسمَّى) الجامعة ، وتكلَّم بالسَّتهم هذا البناء الكبير الَّذِي يسمَّى (الوطن) .

أما بناؤكم ، فمحدودٌ بالآراء ، والأحلام ، والأفكار ، وأما الوطن ؛ فمحدودٌ بالمطامع ، والحوادث ، والحقائق .

لا ، لا ! إِنَّ المسلمين الَّذِينَ هَدَّوا العالم ، قد هَدَّوه ، بالزُّوج الدِّينِيَّة الَّتِي كانوا يعملون بها ، لا بأحلام الفلاسفة .

لا ، لا ! إِنَّ الفضيلة فطرةٌ لا علمٌ ، وطبيعةٌ لا قانونٌ ، وعقيدةٌ لا فكرةٌ ، وأساسها أخلاق الدِّين ، لا آراء الكتب .

* * *

مَنْ هذا المتكلمُ يقول للأُمَّة : « الجامعيُّون لن يقبلوا أن يدخل أحدٌ في شؤونهم مهما يكن أمره » ؟

أهذا صوتُ جرس المدينة لأطفال المدرسة يَرِنُ . . . يَرِنُ . . . فيجتمعون ، وينصاعون ؟

كلا يا رجل ! ليس في الجامعة قالب يُصبُّ فيه المسلمون على قياسك الَّذِي تريد .

إِنَّ التَّعليم في الجاهليَّة بغير دينٍ يعصم الشَّخصيَّة هو تعليمُ الرَّذيلة تعليمها العالي .

﴿ وَيَسْتَشِيرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَقٍ إِنَّكَ لَحَقٌّ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ [يونس : ٥٣] .

قوَّة الأخلاق يا شباب ! قوَّة الأخلاق . . . إِنَّ الخطوة المتقدِّمة تبدأ من هنا .

* * *

شیطان وشیطانة^(١)

شَغَلَنِي مَا شَغَلَ النَّاسَ مِنْ حَدِيثِ الْجَامِعَةِ الْمَصْرِيَّةِ ، وَمَا أَرَادَهُ طَلِبَتُهَا مِنْ وَرَعٍ يَحْجِزُهُمْ عَنْ مُحَارِمِ اللَّهِ ، وَدِينٍ يَخْلُصُ بِهِ الْإِيمَانُ إِلَى قُلُوبِهِمْ ، فَلَا يَكُونُ لَفْظُ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ كَأَنَّهُ مَكْتُوبٌ عَلَى وَرَقَةٍ ، ثُمَّ مَا ابْتِغَوْهُ مِنَ الْفَصْلِ بَيْنَ الشُّبَّانِ ، وَالْفَتَيَاتِ ، تَطْهِيراً لِلطَّبَاعِ وَنَوَازِعِ النَّفْسِ ، وَاتَّقَاءَ لِسُوءِ الْمَخَالَطَةِ ، وَبُعْداً عَنْ مَطِيَّةِ الْإِثْمِ ، وَتَوْفِيراً لِأَسْبَابِ الرُّجُولَةِ عَلَى الرَّجُلِ ، وَلِصِفَاتِ الْأُنُوثَةِ عَلَى الْأُنْثَى .

وَقَرَأْتُ كُلَّ مَا نَشَرْتَهُ الصُّحُفَ ، وَاسْتَقْصَيْتَ ، وَبَالَغْتَ ، وَنَظَرْتُ فِي الْأَلْفَاظِ ، وَمَعَانِيهَا ، وَمَعَانِي مَعَانِيهَا ، وَكُنْتُ قَبْلَ ذَلِكَ أَنْ أَتَّبَعَ بَابَ : « فُلَانٌ وَفُلَانَةٌ » فِي الْمَجَلَّاتِ الْأُسْبُوعِيَّةِ ؛ الَّتِي تَكْتُبُ عَنْ حَوَادِثِ الْإِخْتِلَاطِ فِي الْجَامِعَةِ وَتُسَمَّى الْأَسْمَاءَ ، وَتُصَفِّ الْأَوْصَافَ ، وَتُذَكِّرُ النَّوَادِرَ ؛ فَمَلَأْتُ كُلَّ صَدْرِي ، وَاجْتَمَعَ الْكَلَامُ يَتَرَجِّمُ نَفْسَهُ إِلَيَّ فِي رُؤْيَا رَأَيْتُهَا ، وَهَا أَنَا ذَا أَقْصُهَا :

رَأَيْتُنِي عِنْدَ بَابِ الْجَامِعَةِ ، وَكَأَنِّي ذَاهِبٌ لِأَقْطَعَ بِالْيَقِينِ عَنِ الظَّنِّ ، وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ الظَّنَّ يَقُومُ فِي حِكْمَةِ التَّشْرِيعِ مَقَامَ الْحَقِيقَةِ ، لِخَفَائِهَا ، وَكَثْرَةِ وَجُودِهَا ، فَإِنْ كَانَ فِي إِخْتِلَاطِ الْجَنَسَيْنِ مَا يُخْشَى أَنْ يَقَعَ ؛ فَهُوَ كَالْوَاقِعِ .

... ثُمَّ رَأَيْتُ شَيْطَانَةً قَدْ خَرَجَتْ مِنَ الْجَامِعَةِ ، وَمَضَتْ تَتَّبِعُ أَنْفَهَا تَتَشَمَّمُ الْهَوَاءَ ، وَتَسْتَرْوِحُهُ كَأَنَّ فِيهِ شَيْئاً ، حَتَّى مَالَتْ إِلَى خَمَرٍ هُنَاكَ^(٢) مِنْ ذَلِكَ الشَّجَرِ الْمَلْتَفِّ عَنْ يَمِينِ الطَّرِيقِ فَوَقَفَتْ عِنْدَهُ تَتَنَفَّسُ ، وَتَتَنَهَّدُ ؛ ثُمَّ تَبَصَّرَتْ فَإِذَا شَيْطَانٌ مُقْبِلٌ إِلَى الْجَامِعَةِ إِقْبَالَ الْمَغِيرِ فِي غَارَتِهِ ، فَأَوْمَأَتْ لَهُ ، فَعَدَلَ إِلَيْهَا ، وَحَيَّاهَا بِتَحِيَّةِ الشَّيَاطِينِ ، ثُمَّ قَالَ لَهَا : مَا وَقُوفُكَ أَيُّهَا الْخَبِيثَةُ ؟ وَكَيْفَ تَرَكْتِ صَاحِبَتَكَ الَّتِي أَنْتِ

(١) لَمَّا كَتَبَ الْمُؤَلِّفُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - مَقَالَهُ السَّابِقَ فِي تَحِيَّةِ شُبَّانِ الْجَامِعَةِ ، رَاحَ يَتَّبِعُ مَا تَشَرُّهُ الصُّحُفُ مِنْ حَدِيثِ : (فُلَانٌ وَفُلَانَةٌ) فِي مَنَاهِضَةِ دَعْوَةِ الطُّلَابِ ؛ فَوَقَعَ لَهُ مِنْ حَدِيثِهَا مَا أَوْحَى إِلَيْهِ مَوْضُوعُ هَذَا الْمَقَالِ ، فَكَتَبَهُ يُعَرِّضُ بَفُلَانٍ وَفُلَانَةٍ ، وَيُرْوِي مِنْ خَبَرِهِمَا ، وَيُرَدِّدُهُ عَلَيْهِمَا ، وَيَبْعَثُ بِهِ إِلَى « الرِّسَالَةِ » وَلَكِنْ صَاحِبُ الرِّسَالَةِ أَبُو عَلَيْهِ نَشَرَهُ ، حِفَافاً عَلَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ فُلَانٍ مِنْ صِلَاتِ الْوَدِّ ؛ وَبَقِيَ الْمَقَالُ فِي مَكْتَبِ الْمُؤَلِّفِ حَتَّى غَالَتْهُ مَنِيَّتُهُ (ع) .

(٢) « الْخَمَرُ » - بَفَتْحِ الْمِيمِ - : مَا وَارَاكَ مِنْ شَجَرٍ ، وَغَيْرِهِ . (ع) .

موكَّلةٌ بها ؟ وما عسى أن يعمل الشَّيطان بين الجنسين إذا لم توازره الشَّيطانة .

قالت : إنما اجتذبتني إلى هنا رائحة عاشقين كانا في هذا الظِّلِّ يواريهما عن الأعين . وما أراك إلا مزكوماً ، أفكنت في الأزهر ؟ .

فجعل الشَّيطان يتضحك ، وقال : أنا مرسلٌ من مستشفى المجانين مدداً لشرِاطين الجامعة ؛ فقد احتاجوا إلى النُّجدة . ولكن أنتِ كيف تركتِ صاحبك من أجل رائحة قبلية على خمسمئة متر ؟ وما أحسبها الآن إلا جالسةً تكتب في منع اختلاط الجنسين ، ووجوب إدخال التَّعليم الديني في الجامعة .

قالت الشَّيطانة : إنَّ صاحبتني لأبرع منِّي في البراعة ، وأدقُّ في الحيلة ، وأهدى للمعاذير ، وأنفذ إلى الغرض ، ومثلها قليلٌ هنا ، ولكن قليل الشرِّ ليس قليلاً ، فإنَّه وُضلةٌ وطريقٌ كما تعلم ؛ وما تجد الفتاة خيراً من هذا المكان ينفي عنها الرُّيبة ، وهو يُدنيها منها بهذا الاختلاط مع الفتيان ، ويهيئ لعقلها أسباباً تكون فيها أسباب قلبها ؛ وقد كنتِ أنتِ في أوربة أفما رأيتِ هناك شاباً ، وشابَّةً حول كتاب علم ، وكأنَّهما على زجاجةٍ خمرٍ ؟ .

إنَّ هذا العلم شيءٌ ، ومخالطة الشَّبان شيءٌ آخر ؛ فذلك يطلق فكرها بتجاوز الحدود ، والاختلاط يجعل فكرها يحصرها في حدود إحساسها ؛ وأحدهما يرهف ذهنها لإدراك الأشياء ، والآخر يرهف عواطفها لإدراك الرُّجل ، وقد فرغ الله من خلقه الأثنى ، فما تخلق هنا مرَّةً أخرى على غير الطَّبيعة المفطورة على الحبِّ في صورةٍ من صوره الممكنة ، والصُّورة هي الشَّابُّ هنا ما دام الشَّابُّ هنا ؛ وأنا الشَّيطانة قد تعلَّمتُ في الجامعة : أنَّ قاعدة : « لا حياة في العلم » هي التي تُقرَّر في بعض الأحيان قاعدة : « لا حياة في الحبِّ » .

قال الشَّيطان : أنتِ أدري بسلطان الطَّبيعة في المرأة ، ولكن الذي أعرفه أنا أنَّ مفاصد أوربة تدخل إلى الشَّرق في أشياء كثيرة ، منها الخمر ، والنِّساء ، والعادات ، والقوانين ، والكتب ، ونظام المدارس !

قالت الشَّيطانة : وإنَّ سلطان الطَّبيعة في المرأة يبحث دائماً عن رعيته ما لم يُكبح ويُردُّ عن البحث ؛ إذ هو لا يتحقَّق : أنَّه سلطانٌ إلا بنفاذ حكمه ، وجواز أمره ؛ ومن رعيته نظراتُ الإعجاب ، وكلماتُ النِّناء ، وعباراتُ الإغراء وعواطف الميل ، ومعاني الخضوع ؛ ورُبَّ كلمةٍ من الرُّجل للمرأة لا يكون فيها شيءٌ ، ويكون الرُّجلُ كلُّه فيها ذاهباً إلى قلبها متدسِّساً إلى خيالها ، وكم من أمٍّ ترى ابنتها

راجعة إلى الدَّار وتحسُّ بالغريزة النُّسویة أنَّ مع ابتتها خیالاً من الجنس الآخر .

وممَّ ينبعث الحبُّ إلا من الألفة ، والمخالطة ، والمجازبة ، والمنازعة التي یسئونها هنا منافسة بین الجنسین ، ویعدونها حسنةً من حسنات الاختلاط ؟ نعم إنَّها مَسْحَذَةٌ للأذهان ، وداعيةٌ إلى بلوغ الغاية من الاجتهاد ، وبها یرقُّ اللِّسان وتنحلُّ عقدته ، ویصبح الشابُّ كما یقولون : « ابن نکتة » ، ویفهم الطَّایرة » وتعود الفتاة ، وهي تجتهد أن تكون حلاوةً تذوقها الرُّوح ، ولكن الأعمال بالنیات ، والأمور بخواتیمها ؛ والطَّبیعة نفسها توازن العقل العلمی بالجهل الخلفی ؛ ولعلَّ أكثر النَّاس فنوناً في فسقه ، وفجوره لا یكون إلا عالماً من أهل الفنِّ ، أو زنديقاً من أهل العلم ، ولا یصحِّح هذه الموازنة إلا الدِّین ، فهو الذي یقرِّر القواعد الثَّانية في كلتا الناحیتین ، وهذا ما یطلبه المجانین من شبَّان هذه الجامعة ، ویوشك أن یظفروا به ، لولا أنَّ هذه الأُمَّة مبتلاةٌ في كلِّ حادثةٍ من دینها بإحالة الرّأي حتی یضیع الرّأي .

اسمع ویحك ! هذا الفتی الذي یقرأ . . . فالتقى الشَّیطان سمعه ، فإذا طالبٌ یقرأ على جماعةٍ كلاماً في صحيفةٍ لإحدى خزَّیجات الجامعة تقول فيه : « ولهذا أصْرَحُ أنَّ تجربةَ اشتراك الجنسین في الجامعة نجحت إلى أبعد غاية ، ولم یحدث خلالها قطُّ ما یدعو إلى قلق القلقین ، والمناداة بالفصل ؛ بل بالعکس حدث ما یدعو إلى تشجیع الأخذ بالتَّجربة أكثر ممَّا هي علیه اليوم » .

فقهقه الشَّیطان ، وقال : « قلق القلقین » . . ما رأیتُ كلاماً أغلظ ، ولا أجفی من هذا ، إنَّها لو دافعت عن الشَّیطان بهذه القافات ؛ لخسر القضية .

ثمَّ لهزَّ^(١) الشَّیطانة لهزةً ، وقال لها : كذبتِ علیَّ أیتها الخبیثة ، فما لك عملٌ في الجامعة ؛ وأنت تخرجین لرائحة قبله بین عاشقین على مسافة خمسمئة متر ؛ إن هذه القافات لهی الدَّلِیلُ أقوى الدَّلِیل على أنَّ الفتاة هنا تنظرُ فتاةً حین ترى ، ولكنَّها تسمع رجلاً حین تتكلَّم !

قالت الشَّیطانة : ولكن ألم تسمع قولها : « تشجیع التَّجربة أكثر ممَّا هي علیه اليوم » . . ؟ ألا یرضیک هذا الذي لا بدُّ أن یدعو « إلى قلق القلقین » ؟ ثمَّ إنَّی أنا فلانة الشَّیطانة قد كنت السَّبب في حادثةٍ وقعت وطردها فيها طالبٌ من الجامعة ، أفلا یرضیک الإغراء ، والكذب في بضع كلمات ؟ .

(١) « لهزَّ » : اللَّهَز : الضَّرْب بِجُمُع الكَفِّ في الصَّدْر .

قال الشَّيْطَانُ : كُلُّ الرُّضَا ، فهذا فنٌّ آخر ؛ والمعلِّم الذي ينكر حادثة وقعت من تلميذه ، ولا يقرُّ بأنَّها وقعت ، لا يكون إنكاره إلا إجازةً لوقوع مثلها !

قالت الشَّيْطَانَةُ : وَهَبِ الحادثة لم تقع ، فكيف تعرفُ الجامعة ما يحدث في القلوب ؟ ومن هذا الذي يستطيع أن يقرأ قصَّةً تؤلَّفها أربع أعينٍ في وجهين ؟ وكيف تُكشف الحقيقة التي أوَّل وجودها كتمان الكلام عنها ، وأوَّل الكلام عنها الهمس بين اثنين دون غيرهما ؟ ومن ذا الذي في طاقته أن يمدَّ يده إلى قلبين أصبحا في تلقِّي الرِّسَالِ كصندوقَي البريد ؟

اسمع ! اسمع هذا الآخر . . . فاسترق الشَّيْطَانُ السَّمْعَ ؛ فإذا طالبٌ يقرأ في صحيفةٍ أخرى على جماعته :

« والذين يزعمون : أنَّ الاتصال بين الطالبات والطلبة خطرٌ ؛ إنَّما يسيئون إلى أخلاقكم . . . والحقُّ أيُّها الأصدقاء : أنَّ الذي حملني على أن أغضب ، وأثور إنَّما هو الدِّفاع عن الكرامة الجامعيَّة » .

قال الشَّيْطَانُ : كُلُّ الرُّضَا ، كُلُّ الرُّضَا . . هذا كلام داهيةٍ أريب^(١) ، فلقد أحسن قاتله الله ! إنَّها عباراتٌ جامعِيَّةٌ محكمةٌ السَّبَك ، تقوم على أصولها من فنِّ السِّيَاسة الخطابيَّة ، وكلُّ مَنْ أَظْهَرَهُ بتهمةٍ فلا يستطيع أن يُمَحَرَّقَ^(٢) على النَّاسِ بأحسن من هذا ، ولا يمثِّل هذا .

وليس لنا أقوى من هذا الطَّبع القويِّ الَّذي يشعر بالنَّقْص ، فلا همَّ له إلا إثبات ذاته في كلِّ ما يجادل فيه دون إثبات الصَّواب ، ولو كان النَّاس جميعاً في هذا الجانب ، وكان هو وحده في جانب الخطأ .

ولكن أف ! ماذا صنع هذا القاتل ؟ وأين التُّهْمَةُ الَّتِي لا تبدِّل اسمها في اللُّغة ؟ وأين الذَّنْب الَّذِي يَرْضَى أن توضع اليد عليه ؟ وهل إنكار المذنب إلا احتجاجٌ من كرامته الزَّائفة ، وإظهارُ الغضب في بعض ألفاظ ؟

إنَّ هذا كغيره من الضُّعفاء حين يُمارون ، ألا ما أكذب الكذب هنا ! فإنَّ الفساد ليقع من اختلاط الجنسيتين في الجامعات الأوربيَّة ثمَّ لا يعدُّ ذلك عندهم إساءةً إلى

(١) « أريب » : أرْب : كان ذا دهاء وفطنة ، فهو أريب .

(٢) « يمحرق » : يخلق الكذب .

الأخلاق ، ولا غصاً من الكرامة الجامعية ، وفي فرنسا يجتمع الشبان والفتيات من طلبة الجامعة ويحتسون الخمر ، ويتراقصون ، ويتواعدون ، ثم لا تقول لهم الأخلاق : أين أنتم . . . ؟ وهناك في الأندية الخاصة بالطلبة ينتخبون ملكة الجمال من بين الطالبات كل سنة ، ثم ينزعون بأيديهم ثيابها التي تسمى ثياباً ، ويطوفون بها غرف النادي كعروس واحدة مجلوة على مئة زوج في المعنى ، « ويلنسوار » أيها الكرامة الجامعية .

والاختلاط هناك يقرب أن يكون ضرباً من المذاهب الاشتراكية ، وكل ما بقي عندهم من لغة الحياء هو أن يتلطفوا ، فيقولوا : إن هذه الطالبة صديقة فلان الطالب ، يعبرون بلفظ الصداقة عن أول المعنى ، ويدعون سائر أحواله ؛ إذ لا يبالي أمرها أحد لا من الطلبة ، ولا من الأستاذين . . . وهناك يُعتذر للشباب في مثل هذا بأنه شباب ، فتقوم كلمة الشباب في العرف بمعنى كلمة الضرورة في الشرع !

وهم قد عرفوا : أن الجامعة لحرية الفكر ، ومن حرية الفكر حرية النزعة ، ومن هذه حرية الميل الشخصي ، ومن حرية الميل حرية الحب ، وهل يعرف الحب في الجامعة : أنه في الجامعة فيستحي ، ويكون شيئاً آخر غير ما هو في كل مكان ؟ أو ليس في لغة الزواج عندهم عبارة « نسيان ماضي الفتاة » .

ولكن اسمعي ! اسمعي !

فأصاحت^(١) الشيطانة ؛ فإذا طالب من الأزهر يقرأ لطالب من كلية الحقوق في صحيفة من دفاع أحد خريجي الجامعة :

« وما بال إخواننا الأزهريين يسخطون على الجامعة ، واختلاط الجنسين فيها ، وفي مصر نواح أخرى هي أحق بحربهم ، وأولى باهتمامهم ، لعلهم قد نسوا حالنا في الصيف على شواطئ البحر ، والناس يمكثون هناك شهوراً عرايا ، أو كالعرايا ؟ ! »

فقال الشيطانة : ما له ، ولهذا ؟ لقد أخزى نفسه ، وأخزى الجامعة ، وهل صنع شيئاً إلا أنه يقول للأزهريين : إن أهون الفساد من هذا الاختلاط في الجامعة ، وأكثره في شواطئ البحر ؛ فما بالكم تدعون أشده ، وتأخذون على أهونه ؟ .

قال الشيطان : ويحه ! وهل يأخذون على أهونه في الجامعة إلا لأنه في

(١) « أصاحت » : أصاخ له : أصغى ، واستمع .

الجامعة لا في مكانٍ آخر ؟ ولكن اسمعي ! ما هذا ؟ .

فأزعيَا الصَّوْتُ سمعهما^(١) ، فإذا طالبٌ يقرأ في مجلَّةٍ : « ظهرت الآنسة فلانةٌ وهي تلبس فستاناً أحمر شفتشي بمبي كريبي مشجَّر ببني ، وفيونكة أحمر على أبيض » .

قالت الشَّيطانة : هذا ! هذا ! فهل هي إلا ألوان أفكارٍ تحت ألوان ثيابٍ ؟ وهل يظهر سلطان الطَّبيعة في المرأة باحثاً عن رعيَّته إلا في ألوانٍ جميلةٍ هي أسئلةٌ للعيون ؟ لقد مثلُ سربٌ من الطَّالبات في هذه الجامعة فصلاً في بعض الحفلات سمَّوه « عرض الأزياء » والفتاة تعرض الثَّوب ، والثَّوب يعرض الجسم ، والجسم والثَّوب معاً يعرضان الفتاة ! وعرض الأزياء في الجامعة هو أمر من الجامعة بإهمال هذه الآية : ﴿ وَلَا يَبْدِيَنَّ زِينَتُهُنَّ ﴾ [النور : ٣١] ! .

قال الشَّيطان : خبِّريني عن صاحبك التي أنت موكَّلةٌ بها . أترينها كانت تأتي إلى هذه الجامعة لو ألْبسوهُنَّ مثل ثوب الرَّاغبة ، وخمَّروهُنَّ بالخمَار ، وأضاعوا مساحَةَ الجسم في مساحَةِ الثَّوب ، وأجلسوهنَّ في آخر الصُّفوف كأنهنَّ في المسجد ؟ لقد فعلوا مثل هذا في بعض جامعات أوربة ، فحرَّموا صَبْغَ الشَّفاة على الفتيات ، ومنعوهُنَّ إبداء الزَّينة ؛ فامتنعت الزَّينة ، والمتزينة معاً ، وهجرن الجامعة ، وقلن فيما قلن : إنَّ المرأة ، والأحمر ، والأبيض ، ونحوها هي الحقائق في علم المرأة ، وهي من أساليب بحث كلِّ فتاةٍ عن رَجُلها المخبوء بين الرِّجال في الجامعة ، أو غير الجامعة ، والعلم وسيلة عيش ، والرَّجل وسيلةٌ مثلها ، غير أنَّه هو أجدى الوسيلتين على المرأة ، وأحقُّهُما بالعناية ؛ إذ هي لا تتزوَّج الكيمياء ، ولا الطَّبيعة ، ولا القانون ، ومعنى هذا بغير اللُّغة التي هنا في الجامعة المصريَّة : أنَّ وجود الفتاة مع الشُّبان للتعليم ، هو كذلك وجودها بينهم للاستمالة والمكر النسويَّ الجذَّاب .

اسمعي ! اسمعي ! ما هذا الصَّوْت المنكر الجافي الخشن ؟ .

فسمَّعتُ ، فإذا الطَّالِب الأزهرِيُّ يقول لصاحبه وهو يحاوره : قالوا : ويحرم على المرأة أن ترى شيئاً من الرَّجل ولو بلا مِثْل ، ولا خوفِ الفتنة ، وإذا هي اضطُرَّت إلى مداواة ، أو أداء شهادة ، أو تعليم ، أو بيع ، أو نحو ذلك ؛ جاز

(١) « أزعيا الصوت سمعهما » : أزعى فلاناً سَمَعَهُ : أصغى إليه ، واستمع لكلامه .

نظرها بقدر الضرورة .

فقال الشَّيْطَانَةُ : هذا كلامٌ رَحِمَهُ اللهُ . . . ! لقد كان ذلك سائغاً لو أَنَّ الشُّبَّانَ يتعلَّمون في الجامعة ليحملوا معهم الحقَّ كما يحملون معهم العلم ، وكيف لهم بهذا ومعاني الدِّين قد أصبحت منهم كأسماء البلاد البعيدة في كتب الجغرافيا ، لا هم رأوها ، ولا هم حقَّقوها ؟ إنَّهم يريدون تعليم الدِّين هنا ، فيقول لهم رؤساؤهم : أَلَمْ تعرفوا الصَّلَاةَ ، وأنَّها الصَّلَاةُ ، وأنَّ الصَّيَامَ ، وأنَّ الصَّيَامَ ، والزَّكَاةَ ، وأنَّها الزَّكَاةُ ، والحجَّ ، وأنَّ الحجَّ ؟ وهذا كلامٌ يشبه درس مواقع البلاد على الخريطة ، فباريس كلمةٌ ، ولندن كلمةٌ ، لا غير ؛ أمَّا الحقيقة العظيمة الهائلة فشيءٌ غير هذا الكلام الجغرافيِّ التَّعليميِّ ؛ إذ ما هي كلُّ فروض الدِّين إلا أعمالٌ دقيقةٌ ثابتةٌ يجب فرضها على الجميع لتحقيق النَّفْسِيَّةِ الواحدة في الجمع ، وهي سرُّ القوَّة والعظمة والنَّجاح ، فتعليم الدِّين في الجامعة هو إقناع النَّفس بجعل فرضه من قوانينها الثانية ، لا بأداء هذه الفروض فقط ؛ وذلك لا يستقيم إلا بدرسه كما تدرس فلسفة القوانين ، والاقتصاد ، والتَّربية ، أي : باعتباره علم فلسفة الرُّوح العمليَّة للأُمَّة ، ثمَّ يجعل المدرسين أوَّل العاملين به ، ليتحقَّق معنى الإقناع ، فلا ينقلب الدُّرس هزءاً ، وسخريةً : وبذلك يخرج الشابُّ من الجامعة وفي روحه قوَّةٌ ثابتةٌ تعمل به العمل الصَّالح ، وتوجِّهه إلى الخير ، وتحفظه بين أهواء الحياة ، وشدائدها ، وتجعله دائماً يشعر : أنَّه في موضعه السَّامي من الإنسانيَّة وإن كان في أقلِّ مراتب المال ، والجاه ، ومن ثمَّ يرجع الشُّبَّان في الأُمَّة آلاتِ قوَّةٍ منظَّمةٍ عاملةٍ ، وأيسر ما تعمله هذه الآلات : إزالة المنكرات ، وصنع الشَّعب صنعةً جديدةً للسَّلم ، والحرب ، و ، و ، و ، و . . .

قال الشَّيْطَانُ : وماذا أتيَّها الخبيثة ؟ لقد هَوَّلتِ عليَّ !

قالت : وطَرَدْنَا نحن الشَّياطين من الجامعة !

قالت : اسكتي ويحك ! فما أرسِلْتُ من مستشفى المجانين إلا لهذا ؛ فلن يقع الفصل بين الجنسين ، ولن يدخل التَّعليم الدِّينيُّ في الجامعة ، وسيدافعون بأنَّ هذا كلُّه ضربٌ من الجنون .



نهضة الأقطار العربيّة (١)

لا ريب في أنّ النهضة واقعة في الأقطار العربيّة ، مستطيرة في أرجائها استطارة الشرر يَضْرِمُ^(٢) في كلّ جهة ناراً حامية ، ويستمدُّ من كلّ ما يتّصل به لعنصره الملتهب ، ولا ريب في أنّ الشرق قد تفلّت من أوهام السّياسة ، وخرافتها ، وقد اختلف على الغرب بعد أن طابقه زمناً ، وتابعه مدّة ، وعرفه بمقدار ما بلاه ، وكذّبه بقدر ما صدّقه ، ونفر منه بقدر ما اطمأنَّ إليه ، ولا ريب في أنّ العقل الشرقيّ قد تطوّر ، وأدرك معنى نكث العهد ، ونقض الشرط في السّياسة الغربيّة ، وعلم : أنّ ذلك هو بعينه العهد والشرط في هذه السّياسة ما دامت المفاوضة ، والتعاقد بين الدُّبّ والشّاة . . . ولا ريب : أنّ الشرق يجاذب الآن مقاليدته التي ألفاها ، ويضرب على سلاسله التي تقيّد بها ، ويكابد الصُّعُود ، والهبوط في نهضته هذه ؛ وقد كان بلغ من إعْضائه على الدُّلّ ، وقراره على الضّيم ، وجهله وتجاهله : أنّ أوربة ربطت أقطاره كلّها في بضعة أساطيل تجذبها جذب الكواكب للأرض .

غير أنّي مع هذا كلّه لا أسمّي هذه النهضة نهضة إلا من باب المجاز ، والتّوسّع في العبارة ، والدّلالة بما كان على ما يكون : فإنّ أسباب النهضة الصّحيحة التي

(١) كتب هذا المقال جواباً للاستفتاء الآتي الذي وجهته إليه إحدى المجلات العربيّة :

أ - هل تعتقدون : أنّ نهضة الأقطار العربيّة قائمة على أساس وطيء يضمن لها البقاء ، أو هي فوراً وفتي لا يلبث أن يخمد ؟

ب - هل تعتقدون بإمكان تضامن هذه الأقطار ، وتألفها ؟ ومتى ؟ وبأيّ العوامل ؟ وما شأن اللّغة في ذلك ؟

ج - هل ينبغي لأهل الأقطار العربيّة اقتباس عناصر المدنيّة الغربيّة ؟ وبأيّ قدر ؟ وعند أيّ حدٍّ يجب أن يقف هذا الاقتباس ، في التّظامات السّياسيّة الحديثة ، وفي الأدب والشّعر ، وفي العادات الاجتماعيّة ، وفي التربية والتّعليم ؟ (س) .

قلتُ : صدر هذا المقال ضمن كتاب « فتاوى كبار الكتّاب والأدباء » عن إدارة الهلال بمصر سنة (١٩٢٣) ، وانظر مقال الرافعي فيه ص (١٣١ - ١٤٠) .

(٢) « يضرّم » : أضرم النار : أوقدها ، وأشعلها ، وألهبها .

تطرد أطراد الزّمن ، وتنمو نموّ الشّباب ، وتندفع اندفاع العمر إلى أجلٍ بعينه ، لا يزال بيننا وبينها مثل هذا الموت الذي يفصل بيننا وبين سلفنا ، وأوليتنا ، وإلا فأين الأخلاق الشّرقية ، وأين المزاج العقليّ الصّحيح لأمم الشّرق ، وما هذا الذي نحن فيه من روح لا شرقية ، ولا غربية ؟ ثمّ أين المصلحون الذين لا يساومون بملك ، ولا إمارة ، ولا يطلبون بالإصلاح غرضاً من أغراض الدّنيا ، أو باطلاً من زخرفها ؟ ثمّ أين أولئك الذين تجعلهم مبادئهم العالية القويّة أوّل ضحاياها ؛ وتروي منهم عرق الثّرى الذي يغتذي من بقايا الأجداد ؛ لينبت منه الأحفاد ؟

إنّ الجواب على نهضة أمة نهضة ثابتة لا يكون من الكلام وفنونه ، بل من مبدأ ثابتٍ مستمرٍّ يعمل عمله في نفوس أهلها ، ولن يكون هذا المبدأ كذلك إلا إذا كان قائماً على أربعة أركان : إرادة قويّة ، وخلقٍ عزيز ، واستهانة بالحياة ، وصبغة خاصّة بالأمة .

فأمّا الإرادة القويّة فلا تنقص الشّرقين ، وإنّما الفضل فيها لساسة الغرب الذين بضرونا بأنفسنا ؛ إذ وضعونا مع الأمم الأخرى أمام مرآة واحدة ، وجعلوا يقولون مع ذلك : إنّنا غير هؤلاء ، وإنّ هذا الإنسان الذي في المرآة غير هذا الفرد الذي فيها . . . ولكن أين الخلق ، وأين العزّة القوميّة ، وأين العصبيّة الشّرقية ؟ وهذه مفاصد أوربة كلّها تنصبّ في أخلاق الشّرقين كما تنصبّ أقدار مدينة كبيرة في نهر عذب ، فلا الذين بقي فينا أخلاقاً ، ولا الأخلاق بقيت فينا ديناً ، وأصبحت الميّزة الشّرقية فاسدة من كلّ وجوها في الرّوح ، والدّوق ، ولم يعد لنا شيء يمكن أن يسمّى المدنيّة الشّرقية ، وأخذ الحمقى ، والضّعفاء ممّا يحاولون في إصلاحهم أن يؤلّفوا الأمة على خليّ جديدٍ ينتزعونه من المدنيّة الغربيّة ، ولا يعلمون : أنّ الخلق الطارئ لا يرسخ بمقدار ما يفسد من الأخلاق الرّاسخة . وهم يغتبطون إذا قيل لهم مثلاً : إنّ مصر قطعة من أوربة ، ولا يعلمون ما تحت هذه الكلمة من تعطيل المدنيّة الشّرقية ، والذهاب بها ، وإفسادها ، وتعريضها للدّم ، وتسليط البلاء عليها ، ممّا لا حاجة بنا إلى التّبسّط في شرحه .

لست أقول : إنّ نهضة الشّرق العربيّ لا أساس لها ، فإنّ لها أساساً من حميّة الشّباب ، وعلم المتعلّمين ، ومن جهل أوربة الذي كشفته الحرب ، ولكن هذا كلّهُ على قوّته ، وكفايته في بعض الأحيان لإقامة الأحداث الكبرى ، واهتياج العواطف

السِّيَاسِيَّة ؛ لا يحمل ثقل الزَّمن الممتدَّ ، ولا يكفي لأن يكون أساساً وطيداً يقوم عليه بناء عدَّة قرونٍ من الحضارة الشَّرْقِيَّة العالِيَّة ، بل ما أسرع إلى الهدم ، والنَّقْض لو صدمته الأساليب اللَّيِّنَةُ من الدَّهَاء الأوربيِّ على اختلافها ؛ إذ قَدَّر لأوربة أن تفوز بأسلوبها الجديد ، أسلوب استعباد الشَّرْق بالصدَّاقة . . . على طريقة ادِّعاء الثَّعلب للدَّجاج : أَنَّهُ قد حجَّج ، وتاب ، وجاء ليصلِّي^(١) بها .

والَّذي أراه أَن نهضة هذا الشَّرْق العربيِّ لا تعتبر قائمةً على أساسٍ وطيدٍ إلا إذا نهض بها الرُّكنان الخالدان : الدِّين الإسلاميُّ ، واللُّغة العربيَّة ، وما عداهما فعسى أن لا تكون له قيمةٌ في حكم الزَّمن الَّذي لا يقطع بحكمه على شيءٍ إلا بشاهدين من المبدأ ، والنهاية .

وظاهرٌ : أَن أغلبيَّة الشَّرْق العربيِّ وما دَّته العظمى هي الَّتِي تدين بالإسلام ، وما الإسلام في حقيقته إلا مجموعةٌ أخلاقٍ قويَّةٍ ترمي إلى شدِّ المجموع من كُلِّ جهةٍ ، ولعمري ! إِنِّي لأحسب عظماء أمريكا كأنَّهم مسلمو التَّاريخ الحديث في معظم أخلاقهم ، لولا شيءٌ من الفرق هو الَّذي لا يمنعهم أن ينحطُّوا إذا هم بلغوا القمَّة ، فَإِنَّ من عجائب الدُّنيا : أَن قمَّة الحضارة الرِّفِيعَة هي بعينها مبدأ سقوط الأمم ، وهذا عندنا هو السُّرُّ في أَن الدِّين الإسلاميَّ يكره لأهله أنواع التَّرف ، والزَّينة ، والاسترخاء ، ولا يرى التَّحت ، والتَّصوير ، والموسيقا ، والمغالاة فيها ، وفي الشُّعر إلا من المكروهات ، بل قد يكون فيها ما يحرم إن وجد سببٌ لتحريمه ؛ إذ كانت هذه الفنون في الغالب ، وفي الطَّبيعة الإنسانيَّة هي الَّتِي تودِّي في نهايتها إلى سقوط أخلاق الأُمَّة ؛ بما يستتبعه من أساليب الرِّفاهيَّة ، والضَّعف المتفنَّن ، وما تحدثه النَّفس من فنون اللَّذَّات ، والإغراق فيها ، والاستهتار بها ؛ وما سقطت الدَّولة الرُّومانيَّة ، ولا الدَّولة العربيَّة إلا بكأسٍ ، وامرأةٍ ، ووترٍ ، وخيالٍ شعريٍّ يفتنُّ في هذه الثلاثة ، ويزيِّنُها .

(١) انظر قصيدة أحمد شوقي الَّتِي مطلعها :

برز الثَّعلبُ يوماً
فمشى في الأرض يَهْدِي
وآخرها :

مُخْطِئٌ مِّنْ ظَنٍّ يوماً
أنَّ للثَّعلبِ ديننا
انظر: الشُّوقيَّات (٤/١٥٠).

وإذا كان لا بدّ للأمة في نهضتها من أن تتغيّر ، فإنّ رجوعنا إلى الأخلاق الإسلامية الكريمة أعظم ما يصلح لنا من التّغيير وما نصلح به منه ، فلقد بعدّ ما بيننا وبين بعضها ، وانقطع ما بيننا وبين البعض الآخر ، وإذا نحن نبذنا الخمر ، والفجور ؛ والقمار ، والكذب ، والرّياء ؛ وإذا أنفنا من التّخثّث ، والتّبزّج ، والاستهتار بالمنكرات ، والمبالغة في المجون ، والسّخف ، والرّقاعة ، وإذا أخذنا في أسباب القوّة ؛ واصطنعنا الأخلاق المتينة : من الإرادة ، والإقدام ، والحميّة ، وإذا جعلنا لنا صبغة خاصّة تميّزنا من سوانا ، وتدلّ على أنّنا أهل روح وخلق . . . إذا كان ذلك كلّه فلعمري أيّ ضير في ذلك كلّه ؟ وهل تلك إلا الأخلاق الإسلامية الصّحيحة ، وهل في الأرض نهضة ثابتة تقوم على غيرها ؟

إنّ من خصائص هذا الدّين الأخلاقيّ : أنّه صلبٌ فيما لا بدّ للنفس الإنسانية منه إذا أرادت الكمال الإنسانيّ ، ولكنّه مرّنٌ فيما لا بدّ منه لأحوال الأزمنة المختلفة ممّا لا يأتي على أصول الأخلاق الكريمة ، وليس يخفى : أنّه لا يُغني عناء الدّين شيءٌ في نهضة الأمم الشّرقية خاصّة ، فهو وحده الأصل الرّاسخ في الدّماء ، والأعصاب ، ومتى نهض المسلمون - وهم مادة الشّرق - نهض إخوانهم في الوطن ، والمنفعة ، والعادة من أهل الملل الأخرى ، واضطّروا أن يجانسوهم في أغلب أخلاقهم الاجتماعيّة ، ولا حجر على حرّيّتهم في ذلك إلا كبعض الحجر على حرّيّة المريض إذا أوجرته^(١) الدّواء المرّ .

ولمّا كان المسلمون إخوةً بنصّ دينهم ، وكانت مبادئهم واحدة ، ومنافعهم واحدة ، وكتابهم واحداً ؛ فلا جرم كان من السّهل - لو رجعوا إلى أخلاق دينهم ، وانتبدوا ما يصدّهم عنها - أن يؤلّفوا من الشّرق كلّ دولاً متّحدة يحسب لها الغرب حساباً إذا أرقام لا تنتهي .

إنّ هذا الشّرق في حاجةٍ إلى المبادئ ، والأخلاق ، وهي مع ذلك كامنة فيه . ومستقبله كامنٌ فيها ، وغير أنّها لا تصلح في الكتب ، ولا في الفنون ، بل في الرّجال القائمين عليها ، فالقلوب ، والأدمغة هي أساس النّهضة الصّحيحة الثّابتة ، وإذا نحن تأملنا هذه النّهضة الرّاهنة ؛ وجدنا أساسها خرباً من جهات كثيرة ،

(١) « أوجرته » : جعلت الدّواء في فمه .

ووجدنا المكان الذي لا يملؤه إلا القلب الكبير ليس فيه إلا خيال كاتبٍ من الكتاب ، والموضع الذي لا يسدّه إلا الرّأس العظيم قد سدّته قطعةٌ من صحيفة .
وقد تنبأ نبيُّ هذا الدّين ﷺ بهذه الحالة التي انتهى إليها الشّرق العربي بإزاء الغرب ؛ فقال لأصحابه يوماً : « كيف بكم إذا اجتمع عليكم بنو الأصفر »^(١) اجتماع الأكلة على القِصاع ؟ فقال عمر - رضي الله عنه - : أمن قلّة نحن يومئذٍ يا رسول الله ! أم من كثرة ؟ قال : بل من كثرة ، ولكنكم غثاء كغثاء السيل^(٢) قد أوهن قلوبكم حبّ الدّنيا »^(٣) .

فوهنُ القلوب بحبّ الدّنيا - على ما ينطوي في هذه العبارة من المعاني المختلفة - هو علّة الشّرق ، ولا دواء لهذه العلّة غير الأخلاق ، ولا أخلاق بغير الدّين الذي هو عمادها .. ألا وإنّ أساس التّهضة قد وُضع ، ولكن بقيت الصّخرة الكبرى ، وستوضع يوماً ، وهذا ما اعتقده ، لأنّ الغرب يدفع معنا هذه الصّخرة ليقرّها في موضعها من الأساس ، وهو يحسب أنّه يدفعنا نحن إلى الحفرة ، ليدفننا فيها . . . وهذا عَمَى في السّياسة لا يكون إلا بخذلانٍ من الله لأمرٍ قدّره ، وقضاه .

* * *

وإنّي أرى : أنّه لا ينبغي لأهل الأقطار العربيّة أن يقتبسوا من عناصر المدنيّة الغربيّة اقتباس التّقليد ، بل اقتباس التّحقيق ، وبعد أن يعطوا كلّ شيء حقّه من التّمحيص . ويقلّبوه على حالتيه الشرقيّة والغربيّة ، فإنّ التّقليد لا يكون طبيعةً إلا في الطبقات المنحطّة ، وصناعة التّقليد وصناعة المسخّ فرعان من أصلٍ واحد ، وما قلّد المقلّد بلا بحث ، ولا رؤية إلا أتى على شيء في نفسه من ملكة الابتكار ، وذهب ببعض خاصّيّته العقليّة ، على أنّنا لا نريد من ذلك ألا نأخذ من القوم شيئاً ، فإنّ الفرق بعيدٌ بين الأخذ في المخترعات ، والعلوم ، وبين الأخذ من زخرف المدنيّة ، وأهواء النّفس ، وفنون الخيال ، وروث الخبيث ، والطّيب ؛ إذ الفكر الإنسانيّ إنّما ينتج للإنسانيّة كلّها ، فليس هو ملكاً لأمّة دون أخرى ؛ وما العقل القويّ إلا جزءٌ من قوّة الطّبيعة .

(١) « بنو الأصفر » : هم الروم ، ومن إليهم من الأوربيين . (ع) .

(٢) « الغثاء » : ما يحمله السّيل من الهشيم ونحوه ممّا تحطّم ، وتعقّن ، ولا قيمة له ، ولا قوّة فيه . (ع) .

(٣) رواه أبو داود (٤٢٩٧) ، وأحمد (٢٧٨/٥) .

فإن نحن أخذنا من النظمات السياسيّة فلنأخذ ما يتفق مع الأصل الرّاسخ في آدابنا من الشّورى ، والحرّيّة الاجتماعيّة عند الحدّ الذي لا يجور على أخلاق الأُمّة ، ولا يفسد مزاجها ، ولا يضعف قوّتها .

وإذا نقلنا من الأدب ، والشّعْر ؛ فلندع خرافات القوم ، وسخافاتهم الرّوائيّة إلى لبّ الفكر ، ورائع الخيال ، وصميم الحكمة ، ولنتبّع طريقتهم في الاستقصاء ، والتّحقّق ، وأسلوبهم في التّقّد ، والجدل ، وتأثيرهم إلى النّفس الإنسانيّة بتلك الأساليب البيانيّة الجميلة ؛ التي هي الحكمة بعينها .

وأما في العادات الاجتماعيّة فلنذكر : أنّ الشّرق شرق ، والغرب غرب ، وما أرى هذه الكلمة تصدق إلا في هذا المعنى وحده ، والقوم في نصف الأرض ، ونحن في نصفها الآخر ، ولهم مزاج ، وإقليم ، وطبيعة ، وميراث من كلّ ذلك ، ولنا ما يتفق ، وما يختلف ، وإنّ أوّل الأدلّة على استقلالنا أن نسلخ من عادات القوم ، فإنّ هذا يؤدّي بلا ريب إلى إبطال صفة التّقليد فينا ، ويحملنا على أن نتخذ لأنفسنا ما يلائم طبائعنا ، وينمي أذواقنا الخاصّة بنا ، ويطلق لنا الحرّيّة في الاستقلال الشّخصيّ ، ولقد كنّا سادة الدّنيا قبل أن كانت هذه العادات الغربيّة التي رأينا منها ، ومن أثرها فينا ما أفسد رجولة رجالنا ، وأنوّث نساءنا على السّواء ، وما هؤلاء الشّبّان المساكين الذين يدعون إلى بعض هذه العادات يعملون على بثّها في طبقات الأُمّة إلا كاللّذي يحسب أنّ أوربة يمكن أن تدخل تحت طربوشه . ولقد غفلنا عن أنّنا ندعو الأوربيين إلى أنفسنا ، وإلى التّسلّط على بلادنا بانتحالنا عاداتهم الاجتماعيّة ؛ لأنّها نوعٌ من المشاكلة بيننا وبينهم ، ووجهٌ من التّقريب بين جنسين يعين على اندماج أضعفهما في أقواهما ، ويضيق دائرة الخلاف بينهما ، ثمّ هو من أين اعتبرته وجدته في فائدته لأوربيين أشبه بتلين اللّقمة الصّلبة تحت الأسنان القاطعة .

وهل نسي الشّرقويّون أنّ لا حجّة للغرب في استعبادهم إلا أنّه يريد تمدينهم ؟ وحيثما قلنا : « الدّين الإسلامي » فإنّما نردّي الأخلاق ؛ التي قام بها ، والقانون الّذي يسيطر من هذه الأخلاق على النّفس الشّرقية ؛ وهذا رأينا هو كلّ شيء ؛ لأنّه الأوّل ، والآخر ^(١) .

* * *

(١) حذفنا من هذا المقال بعض عبارات حذفها المؤلّف بقلمه في الأصل الذي تحت أيدينا . (س) .

لا تجني الصحافة على الأدب (١)

ولكن على فنّيته

قالوا : إِنَّ الأصمعيّ كان ينكر أن يقال في لغة العرب : (مالح) ، ويقول : إنما هو : ملح ، وإنّ (مالح) هذه عاميّة ، فلَمَّا أنشدوه في ذلك شعراً لذي الرُّمّة يحتجّون به عليه ؛ قال : إنّ ذا الرُّمّة قد بات في حوانيت البقالين بالبصرة زماناً .

يريد شيخنا هذا : أنّ (المالح) في الأكثر الأعمّ يكون ممّا يبيعه البقالون ، ولغتهم عاميّة مُزالة عن سنن الفصح ، مصروفة إلى وجهها التجاري ؛ ولكن كيف بات ذو الرُّمّة في حوانيت البقالين زماناً حتى علقت الكلمة بمنطقه ، وجذبه إليها الطّبع العامّي ، ولم يخالط عربيّته غير هذه الكلمة وحدها ؟ ولم يقل الأصمعيّ شيئاً ، ولكن روايته تخبر أنّ ذا الرُّمّة انحدر من البادية إلى البصرة يلتمس ما يلتسمه السُّعراء ، فلَمَّا كان بها ؛ استضاع ؛ فلم يُصب لجوفه الخبز ، ولم يجد للخبز غير (المالح) يُسيغه به ليجد المسلك في حلّقه ، قالوا : فيأتي البقالين ، فيبتاع منهم السَّمكة (المالح) البقلة (المالح) ويعرفونه مُضيفاً إلى فَرَج ، فيُنسئون له في الثَّمَن إلى أجلٍ حتّى يمتدح ، وينال الجائزة . قالوا : ثمّ يطره الممدوح ، ويلوي به ، ولا يرى في تلفيق العيش رُخصاً إلا في (المالح) ؛ فيتابع في الشُّراء ويمضون في إسلافه إبقاءً عليه ، وحسنَ نظرٍ منهم لمنزلته ، وشعره ، ويرى هو : أنّ لا ضمانَ للوفاء بما عليه إلا نفسه . فما بُدّ أن يتراءى لهم بين السّاعة والسّاعة ، فيخالطهم ، فيحدثهم ، فيسمع منهم وهم على طبعهم ، وهو على سجيّته ، ثمّ لا يقتضونه ثمناً ، ولا يزالون يمدّون له ، فلا يزال (المالح) أيسرَ منالاً عليه ، كما هو إلى نفسه أشهى ، وفي جوفه أمراً ؛ لمكان أعرابيّته ، وخشونة عيشه ؛ فيصيب عندهم مرتعةً من هذا (المالح) . قالوا : ثمّ يرى البقالون أنّ لا ضمان لما اجتمع

(١) بهذا المقال بدأ المؤلف عمله في الرسالة ؛ وانظر : « عمله في الرسالة » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

عليه إلا أن يكون الشاعر معهم ، فيلزمونه الحوانيت بياض يومه ، ويغلقونها عليه سواد ليلته ، فهم يمسكونه بالنهار ، وتمسكه الحيطان ، والأبواب بالليل !

فلما عظم الدّين ، وبلغ الجملة التي فاتت حساب الأيام إلى حساب الأهلة أحضر الشاعر كربّه ، وهّمّه ، ولم يعد (المالح) ينجع فيه ، ولا يجد به غذاء بل حريقاً في الدّم ، ورأى أنّه قد امتحن بهذا (المالح) الخبيث وأشرط نفسه فيه ، وارتهنها به ؛ فلا يزال من (المالح) همٌّ في نفسه ، ومغصٌّ في جوفه ، ولفظٌ على لسانه ، ودينٌ على ذمّته ، ولا يزال مهموماً به ؛ إذ كان على طريقٍ من طريقين : إمّا الوفاء ولا قدرة عليه من مفلسٍ ، وإمّا الحبس ، ولا طاقة به لشاعرٍ ، وحبسٌ ذي الرّمة في ثمن (المالح) هو حبسٌ عند الشرطة ، ولكنه قتلٌ ، أو شرٌّ من القتل عند صاحبه (مئة) إذا ترامى إليها الخبر ؛ والأعرابيُّ الجلف الذي يُحبس في ثمن (المالح) عند الوالي بعد أن بات زماناً رهناً به في حوانيت البقالين لا يصلح عاشقاً لميٍّ ، وهي مَنْ هي « لها بشرٌ مثلُ الحرير ، ومنطقٌ رخيم الحواشي . . . » فلا (المالح) من غذائها ، ولا لفظ (المالح) من الكلام الذي يكون في فمها العذب ، وأبعد الله جاريته الزّنجيّة إن لم تأنف لنفسها ومكانها من عقق هذا الأعرابيُّ الغليظ الخشن الذي ألحقه (المالح) بالأنصوص ، والغارمين ، وأخزاها الله إن لم يكن عشقٌ هذا الأعرابيُّ على سوادها في الناس ، فكيف بميٍّ وهي أصفى من المرأة النّقيّة ، وأبيض من الزّهرة البيضاء ؟ .

قالوا : ويصنع الله لغيلان المسكين ، فيمدح ، وينافق ، ويحتال ، ويعده الممدوح بالجائزة إذا غدا عليه ، ويكون ذلك والشّمس نازلةً إلى خدرها ، فينكفي الشاعر إلى حوانيت غرمائه من البقالين يبيت فيها آخر ليلاليه ، ويغلقوه عليه وقد سئموه آكلًا وماطلاً ، وهان عليهم ، فلا يعتدّونه إلا فأراً من فئران حوانيتهم غير أنّه يأكل فيستوفي ، ولم يعد اسمه عندهم ذا الرّمة بل ذا العُمة . . فلم يعطوه لعشائه هذه المرة إلا ما فسد ، وخبث من عتيق (المالح) فهو ننّ يسمّى طعاماً ، وداء يباع بثمان ، وهلاكٌ يحمل عليه الاضطرار ، كما يحمل على أكل الجيفة ؛ وكانوا قد وضعوه في أنيةٍ قدرةٍ مُتلجّنة^(١) طال عهدُها بالغسل ، والنّظافة ، وفيها بقيّة من عنفٍ

(١) « متلجنة » : تلجّن : تلزج .

قديم ، فلصق بها ما لصق ، وتراكب عليها ما تراكب ، ووقع فيها ما وقع .
ثمَّ يتهياً الشاعر لصلاة العشاء يرجو أن تناله بركتها ، فيستجيب الله له ، ويفرّج عنه ، وقد كان لديه قدحٌ من الماء لوضوئه ، ولكن (المالح) الذي تغدّى به كان قد أحرق جوفه ، وأضرّم على أحشائه وهو في صيفٍ قاتظ ، فما زال يطفئه بالشربة بعد الشربة ، والمضة بعد المضة ، حتّى اشتفّ القدح ^(١) ، وأتى عليه ، فيكسل عن الصلاة ، ويلعن (المالح) وما جرّ عليه ؛ ثمَّ يعضّه الجوع ، فيكسر خبزته ، ويسمّي ، ويغمس اللقمة ، ثمَّ يرفعها ، فيجد لها رائحةً منكّرةً ، فينظر في الآنية وقد نفذ إليه الضوء من قنديل الحارس ، فإذا في (المالح) خنفساء قد انفجرت شعباً ، ويدقّق النظرة ، فإذا دويبةً أخرى قد تفسّخت ، وهرأها ^(٢) (المالح) وفعل بها ، وفعل ! قالوا : وتب نفسه إلى حلقه ، ولا يرى الطّاعون ، والبلاء الأصفر والأحمر إلا هذا (المالح) فيتحوّل إلى كوة الحانوت يتنسّم الهواء منها ، ويتطعم الرّوح ، وهي مضبّة بالحديد ^(٣) ، ولا يزال يراعي منها اللّيل ، ويقدره منزلةً منزلةً بحساب البادية ، وهو بين ذلك يلعن (المالح) عدد ما يسبح العابد القائم في جوف اللّيل ، ويطول ذلك عليه ، حتّى إذا كاد ينشق لمع الفجر لعينه ، فلا يراه الشّاعر إلا كالغدير يتفجّر بالماء الصّافي ، ويودّ لو انصبّ هذا الضّوء في جوفه ؛ ، ليغسله من (المالح) وأوضار (المالح) ثمَّ يأتي الله بالفرج وبصاحب الحانوت ، فيفتح له ، ويغدو ذو الرّمة على الممدوح ، فيقبض الجائزة ، وينقلب إلى حوانيت البقالين ، فيوفي أصحابها ما عليه ؛ ولا يبقى إلا دراهم معدودة ، فيخرج من البصرة على حمارٍ اكتراه ، وقد فتحت له آفاق الدّنيا ، وكأنّما فرّ من موتٍ غير الموت ، ليس اسمه البوار ، ولا الهلاك ، ولا القتل ، ولكن اسمه (المالح) !

قالوا : ويحرّكه الحمار للشّعرك كما كانت تحرّكه النّاقة ، فيقول : أخزأك الله من حمارٍ بصريّ ، إن أنت في المراكب إلا (كالمالح) في الأطعمة ، ثمَّ يغلبه الطّبع ، وينزو ^(٤) به الطّرب ، وتهزّه الحياة ، فيحتاج الشّعرك ، ويذكر شوقه ، وجبه ودار مميّ

(١) « اشتفّ القدح » : شربه ، واستقصى شربه ..

(٢) « هرأها » : هرا اللحم : أجاد إنصاجه .

(٣) « مضبّة بالحديد » : قد ألّبت بالحديد ، ووضّع عليها .

(٤) « ينزو » : يثب .

وفي (عقله الباطن) حوانيت ، وحوانيت من (المالح) فيأتي هذا (المالح) في شعره ويدخل في لغته ، فيقول الشعر ؛ الذي أهمل الأصمعي روايته ؛ لأن فيه (المالح) ؛ وما أدري أنا ما هو ، ولكن لعلّه مثل قول الآخر :

ولو تفلّت في البحر والبحر (مالح) لأصبح ماء البحر من ريقها عذبا
أو مثل قول القائل :

بصريّة تزوّجت بصريّا يطعمها (المالح) والطريّا

* * *

هذه هي الرواية التمثيلية التي تفسّر كلام الأصمعي ، ولا مذهب عنها في التعليل ؛ إذ صار (المالح) كلمة نفسية في لغة ذي الرّؤمة ، على رغم أنف الأحمر ، والأسود ، والأصمعي ، وأبي عبيدة ، فالرجل من الحجج في العربية إلا في كلمة (المالح) فإنه هنا عامّي بقال حوانيتي نزل بطبعه على حكم العيش ، وغلبه ما لا بدّ أن يغلب من تسلّط (واعيته الباطنة)^(١) .

والحكمة التي تخرج من هذه الرواية : أن أبلغ الناس ينحرف بعمله كيف شاءت الحرفة ، ولا بدّ أن تقع المشابهة بين نفسه وعمله ، فرّما أراد بكلامه وجهاً ، وجاء به الهاجس على وجه آخر ، وإذا كان في النفس موضع من مواضعها ؛ أفسده العمل ؛ ظهر فساد في الذّوق ، والإدراك ، فطمس على مواضع أخرى ، فلا تنتظر من صحافي قد ارتهن نفسه بحرفة الكلام ألا يكون له في الأدب والبلاغة (مالح) كمال ذي الرّؤمة ، وإن كان أبلغ الناس لا أبلغ كتّاب الصحف وحدهم .

و (المالح) الذي رأيناه لكاتب بليغ من أصحابنا^(٢) أنه كتب في إحدى الصحف عن ديوان هو شعر هذه الأيام كالبعث بعد موت شوقي ، وحافظ رحمهما الله ، فيأتي المجاز بعد الاستعارة بعد الكناية ممّا قاله الشاعر ، ثم يقول : هذا

(١) وضعنا هذه الكلمة لما يسمّى (العقل الباطن) ، وهي أدق في التعبير تستوفي كلّ معاني الكلمة ، ولا معنى لأن يكون هناك عقل ، ثم يكون باطناً غافلاً ، فإن هذا لا يسوغه الاشتقاق . (ع) .

(٢) يعني : المازني ، وكان له نقد لديوان : « الملاح الثّائمه » . (س) .

عجيبٌ تصوُّره . لا أعرف ماذا يريد ؟ البلى للشُّعاع غير مقبول ، ولا يزال ينسحب على هذه الطَّريقة من التَّنْقِد ، ثُمَّ يُعَقَّب على ذلك بقوله : « والأصل في الكتابة : أنَّها للإفهام ؛ أي : نقل الخاطر ، أو الإحساس من ذهنٍ إلى ذهنٍ ، ومن نفسٍ إلى نفسٍ ، ولا سبيل إلى ذلك إذا كانت العبارة يتعاورها الضَّعف ، والإبهام ، والرَّكاكة ، وقلةُ العناية بدقَّة الأداء ، وإذا كنت تستعمل اللَّفظ في غير موضعه ، ولغير ما أريد به ، فكيف تتوقَّع منِّي أن أفهم منك ؟ » .

لا ! لا ! هذا (مالح) من مالح الأدب ، فإذا كان الضَّعف ، والإبهام ، والرَّكاكة ، وسوء الإفهام ، وضعف الأداء ؛ آتيةً في رأي الكاتب من استعمال اللَّفظ في غير موضعه ، ولغير ما أريد له ، فإنَّ محاسن البيان من التَّشبيه ، والاستعارة ، والمجاز ، والكناية ليس لها مأتى كذلك إلا استعمال اللَّفظ في غير موضعه ، ولغير ما أريد له .

وعلى طريقة الكاتب كيف يصنع في قوله تعالى : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبْأَةً مِّنْثُورًا ﴾ [الفرقان : ٢٣] ^(١) ؟

أترأه يقول : كيف قَدِمَ الله ، وهل كان غائباً ، أو مسافراً ، وكيف قدم إلى عملٍ ، وهذا العمل بيتٌ ، أو مدينةٌ ؟ .

ثم كيف يصنع في الآية : ﴿ وَقِيلَ يَكَادُ رَبُّكَ يُسْقِطُ السَّمَاءَ كَنَافٍ مِّنْ ثَوْبٍ قَبْلَ نَزْلِهَا ﴾ [الأنعام : ٥٨] ؟ أيسأل : وهل للأرض حَلَقٌ تحرَّكه عضلاته للبلع ، وإذا كان لها حلقٌ ؛ أفلا يجوز أن تُرْمَى فيه ، فتحْتَاج إلى غرغرة ، وعلاج ، وطبٌّ ؟ .

وماذا يقول في حديث البخاري : « إِنِّي لَأَسْمَعُ صَوْتاً كَأَنَّهُ صَوْتُ الدَّمِّ أَوْ صَوْتاً يَقَطِرُ مِنْهُ » ^(٢) - كما في الأغاني - أبوجّه الاعتراض على الصَّوت وجرحه ودمه ، ويسأل : بِمَ جرح ، وما لون هذا الدَّم ، وهل للصَّوت عروقٌ ، فيجري الدَّم فيها ؟ .

إنَّ الإفهام ، ونقل الخاطر ، والإحساس ليست هي البلاغة ، وإن كانت منها ،

(١) « هباء » : كالهباء ، وهو ما يُرى في الكوى مع ضوء الشمس كالغبار . « منثوراً » : مُفَرَّقاً .

(٢) رواه البخاري (٤٠٣٧) ، ومسلم (١٨٠١) .

وإلا فكتابة الصُّحف كلها آياتٌ بينات في الأدب ، إذ هي من هذه النَّاحية لا يُقدح فيها ، ولا يُنقص منها ، وما قصّرت قطُّ في نقل خاطرٍ ، ولا استغلقت دون إفهام .

ها هنا خوانٌ في مطعمٍ كمطعم (الحاتي) مثلاً عليه الشَّواء ، والملح ، والفلفل ، والكواميخ أصنافاً مصنَّفة ، وآخر في وليمة عرسٍ في قصرٍ ، وعليه ألوانه ، وأزهاره ، ومن فوقه الأشعة ، ومن حوله الأشعة الأخرى من كلِّ مضيئة في القلب بنور وجهها الجميل ، أفترى السُّهولة كلَّ السُّهولة إلا في الأول ؟ وهل التَّعقيد كلُّ التَّعقيد إلا في الثاني ؟ ولكن أيُّ تعقيدٍ هو ؟ إنَّه تعقيدٌ فنيٌّ ليس إلا ، وبه ينضافُ الجمالُ إلى المنفعة ، فتجتمع الفائدة ، والاستمتاع ، وتزيّن المائدة والنفس معاً ، وهو كذلك تعقيدٌ فنيٌّ لاءم بين إبداع الطَّبيعة ، وإبداع الفكر ، وجاء بروح الموسيقى التي يقوم عليها الكون الجميل فبثَّها في هذه الأشياء التي تقوم بها المائدة الجميلة ، واستنزل سرَّ الجاذبيَّة ، فجعل للمائدة بما عليها شعوراً متصلاً بالقلوب ؛ من حيث جعل للقلوب شعوراً متصلاً بالمائدة .

وهذا التَّعقيد ؛ الذي صوّر في الجماد دقة فنِّ العاطفة هو بعينه فنيَّة السُّهولة ، وروحيتها ؛ وتلك السَّداجة ؛ التي في المائدة الأخرى هي السُّهولة المادِّية بغير فنٍّ ، ولا روح ، وفرقٌ بينهما : أن إحداها تحمل قصيدة رائعة من الطَّعام ، وما يتَّصل به ، والأخرى تحمل من الطَّعام وما يتَّصل به مقالةٌ كمقالات الصُّحف !

والوجه في الشَّواء^(١) ، وفي الجميلة واحدٌ : لا يختلف بأعضائه ، ولا منافعه ، ولا في تأديته معاني الحياة على أتمِّها ، وأكملها ؛ بيد أن انسجام الجميل يأتي من إعجاز تركيبه ، وتقدير قسماته ، وتدقيق تناسبه ، وجعله بكلِّ ذلك يُظهر فنَّه النَّفسيَّ بسهولة منسجمة هي فنيَّته ، وروحيتُه ، أمَّا الآخر ؛ فلا يقبل هذا الفنَّ ولا يُظهر منه شيئاً ؛ إذا كان قد فقد التدقيق الهندسيَّ الذي هو تعقيد فنِّ التناسب ؛ وجاء على المقاييس السَّهلة من طويلٍ إلى قصيرٍ ، إلى ما يستدير ، وما يعرضُ ، إلى ما ينتأ من هنا ، وينخسف من هناك ، كالوجنة البارزة ، والسُّدق الغائر ، فهذه السُّهولة المطلقة في الوضع كما يتَّفَق ، هي بعينها التَّعقيد المطلق عند الفنِّ ؛ الذي لا محلَّ فيه للفظه (كما يتَّفَق) .

(١) « الشَّواء » : القبيحة .

والطريقة التي يكون بها الجمال جميلاً هي بعينها الطريقة التي يكون بها البيان بليغاً ، فالمرجع في اثنيهما إلى تأثيرهما في النفس ، وأنت ، فقل : إن هذا مفهوم ، وهذا غير مفهوم ، وذاك سهل ، والآخر معقد ، وواضح ، ومغلق ، ومستقيم على طريقته ، ومحوّل عن طريقته ، إنك في ذلك لا تدلّ على شيء تعبيه ، أو تمدحه في الجمال ، أو البلاغة أكثر مما تدلّ على ما يمدح ، أو يُعاب في نفسك ، وذوقها ، وإدراكها .

ومعاني الاختلاف لا تكون في الشيء المختلف فيه ، بل في الأنفس المختلفة عليه ، فإن محالاً أن تكون الجملة ممدوحة مذمومة لجمالها في وقت معاً ، وإلا كانت قبيحة بما هي به حسنة ، وهنا أشدّ بعداً في الاستحالة ، وحكمك على شيء هو عقلك أنت في هذا الشيء .

ومتى اتفق الناس على معنى يستحسنونه ؛ وجدت دواعي الاستحسان في أنفسهم مختلفة ، وكذلك هم في دواعي الذم إذا عابوا ، ولكن متى تعيّن الوجوه التي بها يكون الحكم ، ورجع إليها المختلفون ، والتزموا الأصول ؛ التي رسمتها ، وتقرّرت بها الطريقة عندهم الذوق ، والفهم ، فذلك ينفي أسباب الاختلاف لما يكون من معاني التكافؤ ، وخاصّة المناسبة ، ولهذا كان الشرط في نقد البيان أن يكون من كاتب مبدع في بيانه ، لم تفسده نزعة أخرى ، وفي نقد الشعر أن يكون من شاعر علت مرتبته ، وطالت ممارسته لهذا الفن ، فليس له نزعة أخرى تفسده .

وما المعجازات ، والاستعارات ، والكنائيات ، ونحوها من أساليب البلاغة إلا أسلوبٌ طبيعي لا مذهب عنه للنفس الفتيّة ؛ إذ هي بطبيعتها تريد دائماً ما هو أعظم ، وما هو أجمل ، وما هو أدق ؛ وربما ظهر ذلك لغير هذه النفس تكلفاً ، وتعسفاً ، ووضعاً للأشياء في غير مواضعها ، ويخرج من هذا : أنه عمل فارغ ، وإساءة في التأدية ، وتمحّل لا عبرة به ، ولكن فتيّة النفس الشاعرة تأبى إلا زيادة معانيها ، فتصنع ألفاظها صناعةً توليها من القوة ما ينفذ إلى النفس ، ويضاعف إحساسها ؛ فمن ثم لا تكون الزيادة في صور الكلام ، وتقليب ألفاظه ، وإرادة معانيه إلا تهيئة لهذه الزيادة في شعور النفس ؛ ومن ذلك يأتي الشعر دائماً زائداً بالصناعة البيانية ، لتخرجه هذه الصناعة من أن يكون طبعياً في الطبيعة إلى أن يكون

روحانيّاً في الإنسانيّة ، والشّعور المهتاج المتفوّز غير السّاكن المتبدّل ، والبيان في صناعة اللّغة يقابل هذا النّحو ، فتجد من التّعبير ما هو حيّ متحرّك ، وما هو جامدٌ مستلقٍ كالنّائم ، أو كالميت ؛ وبهذا لا تكون حقيقة المحسّنات البيانيّة شيئاً أكثر من أنّها صناعةٌ فنيّةٌ لا بُدَّ منها لإحداث الاحتياج في ألفاظ اللّغة الحسّاسة كي تعطي الكلمات ما ليس في طاقة الكلمات أن تعطيه .

لقد تكلموا أخيراً في جناية الصحافة على الأدب ، والصحافة عندي لا تجني على الأدب ، ولكن على فنيّته ؛ فلها من الأثر على سليقة البليغ وطبعه قريب مما كان لحوانيت البقالين في البصرة على طبع ذي الرّثمة ، وسليقته ، وكلّما قرّب الصّحافيّ من الصّنعة وحقّها على الجمهور ، بعدّ عن الفنّ ، وجماله ، وحقّه على النّفس ، وهذا واضحٌ بلا كبير تأمّل ، بل هو واضحٌ بغير تأمّل .



صعاليك الصحافة

- ١ -

لَمَّا ظهر كتابي (وحي القلم)^(١) حملت منه إلى فضلاء كُتَّابنا في دور الصُّحف والمجلات أهديه إليهم ؛ ليقرووه ، ويكتبوا عنه ، وأنا رجلٌ ليس في أكثر ممَّا في ، كالنَّجم يستحيل أن يكون فيه مستنقِعٌ ؛ فما أعلم في طبعتي موضعاً للنِّفاق ، تتحوَّل فيه البصلة إلى تَفَّاحَةٍ ، ولا مكاناً من الخوف ، تنقلب فيه التَّفَّاحَة إلى بصلَةٍ ، ولست أهدي من كتبتي إلا إحدى هديتين : فإمَّا التَّحِيَّةُ لمن أثقُ بأدبهم ، وكفايتهم ، وسلامة قلوبهم ، وإمَّا إنذار حربٍ لغير هؤلاء ! .

والقرآن نفسه قد أثبت الله فيه أقوالَ مَنْ عابوه ، ليدلَّ بذلك على أنَّ الحقيقةَ محتاجةٌ إلى من ينكرها ، ويردُّها ، كحاجتها إلى من يقرُّ بها ، ويقبلها ؛ فهي بأحدهما تثبت وجودها ، وبالأخر تثبت قدرتها على الوجود ، والاستمرار .

والشُّعور بالحقِّ لا يخرس أبداً ، فإذا كانت النفسُ قويَّةً صريحةً مرَّ من باطنها إلى ظاهرها في الكلمة الخالصة ، فإن قال : لا ، أو نعم ؛ صدق فيهما ؛ وإذا كانت النفسُ ملتويةً ؛ اعترضته الأغراض ، والدَّخائل ، فمرَّ من باطنٍ إلى باطنٍ حتَّى يخلص إلى الظَّاهر في الكلمة المقلوبة ؛ إذ يكون شعوراً بالحقِّ يغطيه غرضٌ آخر ، كالحسد ، ونحوه ، فإن قال : لا ، أو نعم ؛ كذب فيهما جميعاً .

* * *

وكنت في طوافي على دور الصُّحف ، والمجلات أحسُّ في كلِّ منها سؤالاً يسألني به المكان : لماذا لم تجئ ؟ فإنِّي في ابتداء أمري كنت نزعته إلى العمل في الصحافة ، وأنا يومئذٍ متعلِّمٌ رِيَّضٌ ، ومتأدِّبٌ ناشئٌ ، ولكنَّ أبي - رحمه الله - ردَّني عن ذلك ، ووجَّهني في سبيلي هذه ، والحمد لله ، فلو أُنِّيتُ نشأتُ صحافياً ؛ لكنَّ الآبَ كبعض الحروف المكسورة في الطَّبع .

(١) يعني الجزءين : الأول ، والثاني في طبعتهما الأولى . (س) .

وللصحافة العربية شأنٌ عجيبٌ ، فهي كلما تَمَّتْ ؛ نقصت ، وكلما نقصت ؛ تَمَّتْ ؛ إذ كان مدار الأمر فيها على اعتبار أكثر مَنْ يقرؤونها أنصاف قراء ، أو أنصاف أميين ؛ وهي بهذا كالتَّريقة لتعليم القراءة الاجتماعية ، أو السياسية ، أو الأدبية فتَمامُها بمراعاة قواعد النَّقص في القارئ . . . وما بدُّ أن تتقَيَّدَ بأوهام الجمهور أكثر ممَّا تتقَيَّدَ بحقيقة نفسها ؛ فهي معه كالزوجة التي لم تلد بعد لها من رجلها من يأمرها ، ويجعلها في حكمه ، وهواه ، وليس لها من أبنائها من تأمرهم ، وتجعلهم في طاعتها ، ورأيها ، وأدبها ؛ ثمَّ هي عمل السَّاعة ؛ فما أبعدُها من حقيقة الأدب الصَّحيح ؛ إذ ينظر فيه إلى الوقت الدائم ، لا إلى الوقت الغابر ، ويراد به معنى الخلود ، لا معنى النسيان .

ولا يقتل الثُّبوغُ شيءٌ كالعمل في هذه الصحافة بطريقتها ؛ فإنَّ أساس الثُّبوغ (ما يجب كما يجب) : وأدبه العمق ، والتَّغلغل في أسرار الأشياء ، وإخراج الثمرة الصَّغيرة من مثل الشَّجرة الكبيرة بعمل طويلٍ دقيقٍ ، أمَّا هي فأساسها (ما يمكن كما يمكن) ودأبها السَّريعة ، والتَّصفُّح ، والإلمام ، وصناعةُ كصناعة العنوان لا غير .

فليس يحسن بالأديب أن يعمل في هذه الصحافة اليومية إلا إذا نضج ، وتمَّ ، وأصبح كالذَّولة على « الخريطة » لا كالمدينة في الذَّولة في الخريطة ، فهو حينئذٍ لا يسهل محوه ، ولا تبدله . . . ثمَّ هو يمدُّها بالقوَّة ، ولا يستمدُّ القوَّة منها ، ويكون تاجاً من تيجانها ، لا خرزة من خرزاتها ، ويقوم فيها كالمنارة العظيمة تُلقِي أشعتها من أعلى الجوّ إلى مدى بعيدٍ من الآفاق ، لا كمصباح من مصابيح الشَّارع ! .

وحالة الجمهور عندنا تجعل الصحافة مكاناً طبيعياً لرجل السياسة قبل غيره ؛ إذ كان الرَّجل السياسيُّ هو صوت الحوادث سائلاً ، ومجيباً ، ثمَّ يليه الرَّجل شبه العالم ، ثمَّ الرَّجل شبه الممثل الهزلي . . . والأديب العظيم فوق هؤلاء جميعاً ، غير أنَّه عندنا في الصحافة وراءهم جميعاً ! .



ولمَّا فرغت من طوافي على دور الصُّحف ؛ جاءت هي تطوف بي في نومي ، فرأيتني ذات ليلةٍ أدخل إحداها لأهدي (وحي القلم) إلى الأديب المتخصَّص فيها

للكتابَةِ الأدبيَّةِ ، ودُلُونِي عليه ، فإذا رَجُلٌ مَرَبُوعٌ ، مشوّه الخلق ، صغير الرأس ، دقيق العنق ، جاحظ العينين ، تدوران في محجريهما دورةٌ وحشيّةٌ كأنما رَغَبَتْه الحياة مذ كان جنيناً في بطن أمّه ؛ لأنّه خلق للإحساس والوصف ، أو كأنما رُكِبَ فيه هذا النّظر السّاخر ؛ ليرى أكثر ممّا يرى غيره من أسرار السّخريّة ، فينبغ في فنونها ، أو هو قد خلق بهاتين العينين الجاحظتين دلالةً عليه من القدرة الإلهيّة بأنّه رجلٌ قد أرسل لتدقيق النّظر .

وقال الَّذي عرّفني به : حضرته عمرو أفندي الجاحظ . . . وهو أديبُ الجريدة .

قلت : شيخنا أبو عثمان عمرو بن بحر ؟ .

فضحك الجاحظ ، وقال : وأديب الجريدة ، أي : شخّاذ الجريدة ، يكتب لها كما يقرأ القارئ على ضريح بالرّغيف ، والعجن ، والبيض ، والقرش .

قلت : إنّ الله ! فكيف انتهيت يا أبا عثمان إلى هذه النّهاية ، وكنت من أعاجيب الدّنيا ؟ وكيف خبّثَ في الصّحافة ، وكنت رأساً في الكلام ؟ .

قال : نجحت أخلاقي ، فخابت آمالي ، ولو جاء الوضع بالعكس ؛ لكان الأمر بالعكس ، والمصيبة في هذه الصّحف : أنّ رجلاً واحداً هو قانون كلّ رجلٍ هنا .

قلت : وذاك الرّجل الواحد ما قانونه ؟

قال : له ثلاثة قوانين : الجهات العالية وما يستوحيه منها ، والجهات النّازلة وما يوحيه إليها ، وقانون الصّلة بين الجهتين ، وهو . . .

قلت : وهو ماذا ؟

فحملني فيّ ، وقال : ما هذه البلادة ؟ وهو الذي « هو » . . . أما ترى الصّحيفة كلّ شيءٍ يباع ؟ وأنت فخبّرني - ولد الدّولة ، والصّولة عند القراء - ألم تر بعينيك : أنّك لو جئت تدفع ثمانمئة قرشٍ ؛ لكنت في نفوسهم أعظم ممّا أنت وقد جئت تهدي ثمانمئة صفحةً من البيان ، والأدب ؟

قلتُ : يا أبا عثمان ! فماذا تكتب هنا ؟

قال : إنّ الكتابة في هذه الصّحافة صورةٌ من الرّؤية ، فماذا ترى أنت في . . . وفي . . . وفي . . . ؟ لقد كنّا نروي في الحديث : « يكون قومٌ يأكلون الدّنيا

بالسنتهم ، كما تلحس الأرض البقرة بلسانها^(١) ، فلعل من هذه الألسنة الطويلة لسان صاحب الجريدة .

قلت : ولكئكَ يا شيخنا ! قد نسيت القراء ، وحكمهم على الصحيفة .

قال : القراء ما القراء ؟ وما أدراك ما القراء ؟ وهل أساس أكثرهم إلا بلادة المدارس ، وسخافة الحياة ، وضعف الأخلاق ، وكذب السياسة ؟ ! إن الإبداع في أكثر ما تكتب هذه الصحف ، أن تجعل الكذب يُكذب بطريقة جديدة . وما دام المبدأ هو الكذب ؛ فالمظهر هو الهزل ، والناس في حياة قد ماتت فيها المعاني الشديدة القوّة السّامية ، فهم يريدون الصحافة الرّخيصة ، واللّغة الرّخيصة ، والقراءة الرّخيصة ؛ وبهذا أصبح الجاحظ وأمثاله هم (صعاليك الصحافة) .

ودُقّ الجرس يدعو أبا عثمان إلى رئيس التحرير ، فنهض إليه ، ثمّ رجع بعينين ، ولا يقال فيهما جاحظتان ، بل خارجتان . . . وقال : أف ! ﴿ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [هود : ١٦] .

« كلا والذي حرّم التّزوّد على العلماء ، وقبّح التّكلّف عند الحكماء ، وبهّرج الكذّابين عند الفقهاء ، لا يظنّ هذا إلا من ضلّ سعيه »^(٢) .

قلت : ماذا دهاك يا أبا عثمان ؟ !

قال : ويحها صحافة ! قل في عمّك ما قال المثل : جَحَظَ إليه عمله^(٣) .

قلت : ولكن ما القصّة ؟

قال : ويحها صحافة ! وقال الأحنف : « أربع من كنّ فيه كان كاملاً ، ومن تعلّق بخصلة منهم كان من صالح قومه : دينٌ يرشده ، أو عقلٌ يسدّده ، أو حسَبٌ يصونه ، أو حياءٌ يقناه » . وقال : « المؤمن بين أربع : مؤمنٌ يحسده ، ومنافقٌ يبيغضه ، وكافرٌ يجاهده ، وشيطانٌ يفتنه . . وأربع ليس أقلّ منهم : اليقين ، والعدل ، ودرهمٌ حلالٌ ، وأخٌ في الله » . وقال الحسن بن عليّ^(٤) . . .

(١) رواه أحمد (١٧٦/١) .

(٢) هذه الجملة من كلام الجاحظ . (ع) .

(٣) يريدون : أنّه إذا نظر في عمله رأى سوء ما صنع . (ع) .

(٤) هذه طريقة الجاحظ يخلط الكلام دائماً بالنقل . (ع) .

قلت : يا شيخنا ، دعنا الآن من الرواية ، والحفظ ، والحسن ، والأحرف ؛
فماذا دهاك عند رئيس التحرير ؟

قال : لم أحسن المهاترة في المقال ؛ الذي كتبتة اليوم . ويقول رئيس
التحرير : إن كان التَّمويه رذيلة ؛ فإنَّ نصفه الآخر يدلُّ على أنه تمويهٌ . ويقول : إنَّ
سموُّ الكتابة انحطاطٌ فصيحٌ ؛ لأنَّ القراء في هذا العهد لا يخرجون من حفظ
القرآن ، والحديث ، ودراسة كتب العلماء ، والفصحاء ، بل من الروايات ،
والمجلات الهزليَّة ، وحفظ القرآن ، والحديث ، وكلام العلماء يضع في النَّفس
قانون النَّفس ؛ ويجعل معانيها مهيةً بالطَّبيعة للاستجابة لتلك المعاني الكبيرة في
الدين ، والفضيلة ، والجِدِّ ، والقوَّة ؛ ولكن ماذا تصنع الروايات ، والمجلات ،
وصور الممثَّلات ، والمغنيَّات ، وخبر الطالب فلان ، والطالبة فلانة ،
والمسارح ، والملاهي ؟ .

ويقول رئيس التحرير : إنَّ الكاتب الذي لا يسأل نفسه ما يقال عني في التَّاريخ
هو كاتب الصَّحافة الحقيقي لأنَّ القروش هي القروش ، والتَّاريخ هو التَّاريخ ؛
ومطبعة الصَّحيفة النَّاجحة هي بنت خالة مطبعة البنك الأهلي ؛ ولا يتحقَّق نسبُ
ما بينهما إلا في إخراج الورق الَّذي يُضرف كلُّه ، ولا يردُّ منه شيء ! .

إنَّهم يريدون إظهار المخازي مكتوبةً ، كحوادث الفجور ، والسَّرقة ،
والقتل ، والعشق ، وغيرها ؛ يزعمون : أنَّها أخبارٌ تروى ، وتقصُّ للحكاية ، أو
العبرة ، والحقيقة : أنَّها أخبارهم إلى أعصاب القراء .

* * *

ودُقَّ الجرس يدعو أبا عثمان إلى رئيس التحرير .

* * *

صعاليك الصحافة

- ٢ -

وغاب شيخنا أبو عثمان عند رئيس التحرير بعض ساعة ، ثم رجع تدور عيناه في جحاطتيهما ، وقد اكفهر وجهه ، وعبس كأنما يجري فيه الدَّم الأسود ، لا الأحمر ، وهو يكاد ينشق من الغيظ ، وبعضه يغلي في بعضه كالماء على النار ؛ فما جلس حتى جاءت ذبابتان فوقعتا على كنفي أنفه تَتَمَّان كآبة ، كآبة وجهه المشوه ، فكان منظرهما من عينية السوداءين الجاحظتين منظر ذبابتين ولدتا من ذبابتين .

وتركهما الرّجل لشانهما ، وسكن عنهما ؛ فقلت له : يا أبا عثمان ! هاتان ذبابتان ! ويقال : إنّ الذّباب يحمل العدوى .

فضحك ضحكة المغيظ ، وقال : إنّ الذّباب عندنا يخرج من المطبعة لا من الطّبيعة . فأكثر القول في هذه الجرائد حشرات من الألفاظ : منها ما يُستقَدَّر ، وما تنقلب له النّفس ، وما فيه العدوى ، وما فيه الضّرر ، وما بدّ أن يعتاد الكاتب الصّحافي من الصّبر على بعض القول مثل ما يعتاد الفقير من الصّبر على بعض الحشرات في ثيابه . وقد يريده صاحب الجريدة ، أو رئيس التحرير عن أن يكتب كلاماً لو أعفاه منه ، وأراده على أن يجمع القمل ، والبراغيث من أهدام الفقراء والصّعاليك بقدر ما يملأ مقالة ؛ كان أخفّ عليه ، وأهون ، وكان ذلك أصرح في معنى الطّلب ، والتّكليف^(١) .

وكيفما دار الأمر ؛ فإنّ كثيراً من كلام الصّحف لو مسخه الله شيئاً غير الحروف المطبعية ؛ لطار كلّ ذباباً على وجوه القراء ! .

قلت : ولكنك يا أبا عثمان ! ذهبت مُتَطَلِّقاً إلى رئيس التحرير ورجعت متعقداً ، فما الذي أنكرت منه ؟ .

قال : « لو كان الأمر على ما يشتهيهِ الغريّر^(٢) ، والجاهل بعواقب الأمور ؛

(١) هذه طريقة الجاحظ في الإغراق حين يتهمك . (ع) .

(٢) « الغريّر » : الشاب الذي لا تجربة له .

لبطل النَّظَرُ ، وما يشحذ عليه ، وما يدعو إليه ، ولتعطّلت الأرواح من معانيها ، والعقول من ثمارها ، ولعدمت الأشياء حظوظها وحقوقها^(١) . هناك رجلٌ من هؤلاء المعنّيين بالسياسة في هذا البلد . . . يريد أن يخلق في الحوادث غير معانيها ، ويربط بعضها إلى بعضٍ بأسبابٍ غير أسبابها ، ويخرج منها نتائج غير نتائجها ، ويلفّق لها فنّاً المنطق رُقعاً ، كهذه الرُّقع في الثوب المفتوق ؛ ثم لا يرضى إلا أن تكون بذلك ردّاً على جماعة خصومه وهي ردٌّ عليه ، وعلى جماعته ، ولا يرضى مع الرَّدِّ إلا أن يكون كالأعاصير تدفع مثل تيّار البحر في المستنقع الرّاكد .

ثم لم يجد لها رئيسُ التحرير غيرَ عمّك أبي عثمان في لطافة حسّه ، وقوّة طبعه ، وحسن بيانه ، واقتداره على المعنى ، وضدّه ، كأنّ أبا عثمان ليس عنده ممّن يحاسبون أنفسهم ، ولا من المميّزين في الرأي ، ولا من المستدلّين بالدليل ، ولا من النّاظرين بالحجّة ، وكأنّ أبا عثمان هذا رجلٌ حُرُوفيٌّ . . . كحروف المطبعة : ترفع من طبقة ، وتوضع في طبقة ، وتكون على ماشئت ، وأدنى خالاتها أن تمتدّ إليها ، فإذا هي في يدك .

وأنا امرؤٌ سيّدٌ في نفسي ، وأنا رجلٌ صدقٍ ، ولست كهؤلاء الذين لا يتأمّنون ، ولا يتدّمّمون ؛ فإن خضتُ في مثل هذا انتقض طبعي ، وضعفت استطاعتي ، وتبيّن النقص فيما أكتب ، ونزلت في الجهتين ؛ فلا يطرد لي القول على ما يرجو ، ولا يستوي على ما أحبّ ؛ فذهبت أناقضه ، وأردُّ عليه ؛ فبهتَ ينظر إليّ ، ويقلّب عينيه في وجهي ، وكأنّ الكاتب عنده خادمٌ رأيه ، كخادم مطبخه ، وطعامه ، هذا من هذا !

ثم قال لي : يا أبا عثمان ! إنني لأستحي أن أعنّفك ؛ وبهذا القول لم يستمع أن يعنّف أبا عثمان . . . ولهممتُ والله أن أنشده قول عبّاس بن مرداس^(٢) :

أَكْلَيْتُ . . . مَا لَكَ كُلَّ يَوْمٍ ظَالِماً وَالظُّلُمُ أَنْكَدُ وَجْهُهُ مَلْعُونٌ
لَوْلَا أَنْ ذَكَرْتُ قَوْلَ الْآخِرِ :

(١) هذه الجملة من كلام الجاحظ . (ع) .

(٢) ديوان عباس بن مرداس (١٥٦) .

وما بين من لم يُعطِ سمعاً وطاعةً وبين تميم غير حَزَّ الغلاصم وحَزَّ الغلاصم و« قطع الدَّراهم » من قافية واحدة . . . وقال سعيد بن أبي عرُوبة : « لأن يكون لي نصف وجه ، ونصف لسانٍ على ما فيهما من قبح المنظر ، وعجز المخبر ؛ أحبُّ إليَّ من أن أكون ذا وجهين ، وذا لسانين ، وذا قولين مختلفين » . وقال أيوب السُّخيتاني . . .

وهم شيخنا أن يمرَّ في الحفظ والرَّواية على طريقته ، فقلت : وقال رئيسُ التحرير . . ؟ فضحك ، وقال : أمَّا رئيس التحرير ، فيقول : إنَّ الخلافة^(١) ، والمواربة ، وتقليب المنطق هي كلُّ البلاغة في الصحافة الحديثة ، لهي كقلب الأعيان في معجزات الأنبياء صلوات الله عليهم ، فكما انقلبت العصا حيَّةً تَسْعَى ، وهي عصا ، هي من الخشب ، فكذلك تنقلب الحادثة في معجزات الصحافة ؛ إذا تعاطاها الكاتب البليغ بالفطنة العجيبة ، والمنطق الملوّن ، والمعرفة بأساليب السياسة ؛ فتكون للتَّهويل ، وهي في ذاتها اطمئنانٌ ، وللتُّهمة ، وهي في نفسها براءةٌ ، وللجناية ، وهي في معناها سلامةٌ ، ولو نفخ الصحفيُّ الحاذق في قبضةٍ من التُّراب ؛ لاستطارت منها النَّار ، وارتفع لهبُها الأحمر في دَحْانها الأسود . قال : وإنَّ هذا المنطق الملوّن في السياسة إنما هو إتقان الحيلة على أن يصدِّقك النَّاس ؛ فإنَّ العامةَ وأشباه العامة لا يصدِّقون الصِّدْقَ لنفسه ، ولكن للغرض الذي يُساق له ؛ إذ كان مدار الأمر فيهم على الإيمان ، والتَّقديس ، فأذقهم حلاوة الإيمان بالكذب ، فلن يعرفوه إلا صدقاً ، وفوق الصِّدْق ، وهم من ذات أنفسهم يقيمون البراهين العجيبة ، ويساعدون بها مَنْ يكذب عليهم متى أحكم الكذب ؛ ليحقِّقوا لأنفسهم : أنَّهم بحثوا ، ونظروا ، ودقَّقوا .

ثمَّ قال أبو عثمان : ومعنى هذا كلُّه : أنَّ بعض دُور الصحافة لو كتبت عبارة صريحة للإعلان ؛ لكانت العبارة هكذا : سياسةٌ للبيع .

* * *

قلت : يا شيخنا ! فإنَّك هنا عندهم لتكتب كما يكتبون ، ومقالاتُ السياسة الكاذبة كرسائل الحبِّ الكاذب : تُقرأ فيها معانٍ لا تكتب ، ويكون في عبارتها حياءً ، وفي ضمنها طلبٌ ما يُستَحى منه . والحوادث عندهم على حسب الأوقات ،

(١) « الخلافة » : الخداع .

فالأبيض أسود في اللَّيْلِ ، والأسود أبيض بالنَّهار ؛ ألم تر إلى فلانٍ كيف يصنع ، وكيف لا يعجزه برهانٌ ، وكيف يخرج المعاني ؟ !

قال : بلى ! نعم الشَّاهد ، هو وأمثاله ! إنَّهم مصدِّقون حتَّى في تاريخ حفر زمزم .
قلت : وكيف ذلك ؟

قال : شهد رجل عند بعض القضاة على رجلٍ آخر ، فأراد هذا أن يجرِّح شهادته . فقال للقاضي : أنقبل منه وهو رجل يملك عشرين ألف دينارٍ ، ولم يحجَّ إلى بيت الله ؟ فقال الشَّاهد : بلى قد حججت !

قال الخصم : فاسأله أيُّها القاضي عن زمزم كيف هي ؟

قال الشَّاهد : لقد حججتُ قبل أن تحفر زمزم ؛ فلم أرها .

قال أبو عثمان : فهذه هي طريقة بعضهم فيما يزكِّي به نفسه : ينزلون إلى مثل هذا المعنى وإن ارتفعوا عن مثل هذا التعبير ؛ إذ كانت الحياة السِّياسية جدلاً في الضَّحَف لنفي النفي ، وإثبات المثبت ، لا عملاً يعملونه بالنفي والإثبات ، ومتى استقلَّت هذه الأُمَّة ، وجب تغيير هذه الصَّحافة ، وإكراهها على الصُّدق ، فلا يكون الشَّأن حينئذٍ في إطلاق الكلمة الصَّحافية إلا مِنْ معناها الواقع .

والحياة المستقلَّة ذات قواعد ، وقوانين دقيقة لا يُترخَّص فيها ما دام أساسها إيجاد القوَّة ، وحياطة القوَّة ، وأعمال القوَّة ، وما دامت طبيعتها قائمة على جعل أخلاق الشَّعب حاكمة لا محكومة ، وقد كان العمل السِّياسي إلى الآن هو إيجاد الضَّعف ، وحياطة الضَّعف ، وبقاء الضَّعف ؛ فكانت قواعدنا في الحياة مغلوطة ؛ ومن ثمَّ كان الخلق القويُّ الصَّحيح هو الشَّاذُّ النَّادر يظهر في الرجل بعد الرَّجل ، والفترة بعد الفترة ، وذلك هو السَّبب في أنَّ عندنا من الكلام المنافق أكثر من الحرِّ ، ومن الكاذب أكثر من الصَّادق ، ومن المماري أكثر من الصَّريح ؛ فلا جرم ارتفعت الألقاب فوق حقائقها ، وصارت نعوت المناصب وكلمات : « باشا ، وبك » من الكلام المقدَّس صحافيّاً .

يا لعبادِ الله ! يأتِيهم اسمُ الأديب العظيم ، فلا يجدون له موضعاً في « محلِّيات الجريدة » ؛ ويأتِيهم اسمُ الباشا ، أو البك ، أو صاحب المنصب الكبير فبماذا تشرَّف « المحلِّيات » إلا به ؟ وهذا طبيعيٌّ ، ولكن في طبيعة النِّفاق ؛ وهذا

واجبٌ ، ولكن حين يكون الخضوع هو الواجب ؛ ولو أنَّ للأديب وزناً في ميزان الأُمَّة ؛ لكان له مثل ذلك في ميزان الصحافة ، فأنت ترى : أنَّ الصحافة هنا هي صورةٌ من عاميَّة الشعب ليس غير . . ومن ذا الَّذي يصحَّح معنى الشَّرَف العامل لهذه الأُمَّة وتاريخها ؛ وأكثر الألقاب عندنا هي أغلاطٌ في معنى الشَّرَف . . ؟

ثمَّ ضحك أبو عثمان ، وقال : زعموا : أنَّ ذبابةً وقعت في بارجة (أميرال)^(١) إنجليزي أيام الحرب العظمى ، فرأت القائد العظيم وقد نشر بين يديه دزجاً من الورق وهو يخطُّط فيه رسماً من رسوم الحرب ، ونظرت ، فإذا هو يلقي النقطة بعد النقطة من المداد ، ويقول : هذه مدينة كذا ، وهذا حصن كذا ، وهذا ميدان كذا . قالوا : فسخرت منه الذُّبابة ، وقالت : ما أيسر هذا العمل ، وما أخفَّ ، وما أهون ! ثمَّ وقعت على صفحةٍ بيضاء ، وجعلت تلقي وَنِيمَهَا^(٢) هنا ، وهناك ، وتقول : هذه مدينة ، وهذا حصن .

* * *

والثفت الجاحظ كأنما توهمَّ الجرس يُدقُّ . . فلماً لم يسمع شيئاً ؛ قال : لو أنني أصدرت صحيفةً يوميَّةً ؛ لسمَّيتها (الأكاذيب) فمهما أكذب على النَّاس ؛ فقد صدقتُ في الاسم ، ومهما أخطئ ؛ فلن أخطئ في وضع التَّفَاق تحت عنوانه . قال : ثمَّ أخطُ تحت اسم الجريدة ثلاثة أسطر بالخطِّ الثلث هذا نصُّها :

ما هي عزَّة الأذلاء ؟ هي الكذب الهازل .

ما هي قوَّة الضُّعفاء ؟ هي الكذب المكابر .

ما هي فضيلة الكذَّابين ؟ هي استمرار الكذب .

قال : ثمَّ لا يحرِّر في جريدتي إلا « صعاليك الصحافة » من أمثال الجاحظ ، ثمَّ أكذب على أهل المال ، فأمجِّد الفقراء العامين ، وعلى رجال الشَّرَف ، فأعظِّم العمَّال المساكين ، وعلى أصحاب الألقاب ، فأقدِّم الأدباء ، والمؤلِّفين ؛ و . . . ودُقَّ الجرس يدعو أبا عثمان إلى رئيس التحرير .

* * *

(١) « أميرال » : أي : أمير البحر .

(٢) « ونيم الذباب » : هو . . . أي : هذه النُّقطة السُّود التي يُحدثها . (ع) .

صعاليك الصحافة

- ٣ -

ولم يلبث أن رجّع أبو عثمان في هذه المرة وكأنه لم يكن عند رئيس التحرير في عمل، وأدائه، بل كان عند رئيس الشرطة في جنائية، وعقابها، فظهر منقلب السحنة انقلاباً دميماً شوّه تشويبه، وزاد فيه زيادات . . ورأيتُه ممطوط الوجه مطاً شنيعاً بدت فيه عيناه الجاحظتان، كأنهما غير مستقرّتين في وجهه، بل معلقتان على جبهته .

وجعل يضرب إحدى يديه بالأخرى ، ويقول : هذا بابٌ على حدة في الامتحان ، والبلوى ، وما فيه إلا المؤونة العظيمة ، والمشقة الشديدة ، والعمل في هذه الصحافة إنما هو امتحانك بالصبر على اثنين : على ضميرك ، وعلى رئيس التحرير ! « وسأل بعض أصحابنا أبا لقمان الممرور عن الجزء الذي لا يتجزأ ما هو ؟ فقال : الجزء الذي لا يتجزأ عليّ بن أبي طالب عليه السلام . فقال له أبو العيناء محمّد ؛ أفليس في الأرض جزء لا يتجزأ غيره ؟ قال : بلى ! حمزة جزء لا يتجزأ . . . قال : فما تقول في أبي بكر ، وعمر ؟ قال : أبو بكر يتجزأ . . . قال : فما تقول في عثمان ؟ قال : يتجزأ مرّتين . والزبير يتجزأ مرّتين . . . قال : فأيّ شيء تقول في معاوية ؟ قال : لا يتجزأ » .

فقد فكّرنا في تأويل أبي لقمان حين جعل الأنام^(١) أجزاءً تتجزأ إلى أيّ شيء ذهب ؟ فلم تقع عليه إلا أن يكون أبو لقمان كان إذا سمع المتكلّمين يذكرون الجزء الذي لا يتجزأ ، هاله ذلك ، وكبر في صدره ، وتوهم : أنّه الباب الأكبر من علم الفلسفة ، وأنّ الشيء إذا عظم خطره سمّوه بالجزء الذي لا يتجزأ^(٢) .

قلت : ورجع بنا القول إلى رئيس التحرير .

فضحك حتّى أسفر وجهه ، ثمّ قال : إنّ رئيس التحرير قد تلقّى الساعة أمراً بأنّ الجزء الذي لا يتجزأ اليوم هو فلانٌ ؛ وأنّ فلاناً الآخر يتجزأ مرّتين . . . وأنّ

(١) « الأنام » : الإنس والجنّ ، أو ما ظهر على الأرض من جميع الخلق .

(٢) هذه الجملة من كلام الجاحظ . (ع) .

المعنى الَّذِي يُبنى عليه رأي الصَّحيفة في هذا النَّهار هو شأنُ كذا في عمل كذا ، وأنَّ هذا الخبر يجب أن يَصوَّر في صيغة ثلاثم جوع الشَّعب ، فتجعله كالخبز ؛ الَّذِي يطعمه كلُّ النَّاس ، وتثير له شهوة في النفوس كشهوة الأكل ، وطبيعة كطبيعة الهضم . . . وقد رمى إليَّ رئيس التَّحرير بجملته الخبر ، وعليَّ أنا بعد ذلك أن أضرم النَّار ، وأن أجعل التُّراب دقيقاً أبيض ، يُعجن ، ويُخبز ، ويُؤكل ، ويَسوغ في الحلق ، وتستمرئه المعدة ، ويسري في العروق .

وإذا أنا كتبت في هذا احتجت من التَّرقيع ، والتَّمويه ، ومن التَّنْديس ، والتَّغليط ، ومن الخُبِّ ، والمكر ، ومن الكذب ، والبُهتان ؛ إلى مثل ما يحتاج إليه الزُّنديق^(١) ، والدَّهريُّ^(٢) ، والمعطل في إقامة البرهانات على صِحَّة مذهب عرف النَّاس جميعاً : أنَّه فاسدٌ بالضرورة ؛ إذ كان معلوماً من الدِّين بالضرورة : أنَّه فاسدٌ ؛ وأين ترى إلا في تلك النَّحل ، وفي هذه الصَّحافة أن ينكر المتكلِّم وهو عارف : أنَّه منكِرٌ ، وأن يجترئ ، وهو موقنٌ : أنَّه مجترئ ، ويكابِر ، وهو واثقٌ : أنَّه يكابر ؟ فقد ظهر تقديرٌ من تقدير ، وعملٌ من عملٍ ، ومذهبٌ من مذهب ؛ والآفة : أنَّهم لا يستعملون في الإقناع ، والجدل ، والمغالطة إلا الحقائق المؤكَّدة ؛ يأخذونها إذا وجدت ، ويصنعونها إن لم توجد ؛ إذ كان التأثير لا يتمُّ إلا بجعل القارئ كالحالم : يملكه الفكر ، ولا يملك هو منه شيئاً ، ويُلقَى إليه ، ولا يمتنع ، ويُعطى ، ولا يَرُدُّ على مَنْ أعطاه .

قلت : ولكن ما هو الخبر الذي أرادوك على أن تجعل من ترابه دقيقاً أبيض ؟ قال : هو بعينه ذلك الشَّأن الَّذِي كتبتُ فيه لهذه الصَّحيفة نفسها ، أنقضه ، وأسفِّه ، وأردُّ عليه ، وكان يومئذ جزءً يتجزأ . . . فإن صنعتُ اليوم بلاغتي في تأييده ، وتزيينه ، والإشادة به ، ولم يكن هذا كاسراً لي ، ولا حائلاً بيني وبين ذات نفسي ، فلا أقلُّ من أن يكون الجاحظ تكذيباً للجاحظ ، آه ! لو وُضِع الراديو في غرف رؤساء التَّحرير ؛ لسمع النَّاس .

قلت : يا أبا عثمان ! هذا كقولك : لو وضع الراديو في غرف قوَّاد الجيوش ، أو رؤساء الحكومات .

(١) « الزُّنديق » : مَنْ يُنْطِنُ الكفر ، ويُخفيه ، ويُظهِر الإيمان .

(٢) « الدَّهريُّ » : الملحد الَّذِي لا يؤمن بالآخرة ، ويقول : ببقاء الدَّهر .

قال : ليس هذا من هذا ؛ فإنَّ للجيش معنى غير الحذق في تدبير المعاش ، والتكسُّب ، وجمع المال ، وفي أسرارهِ أسرارُ قوَّة الأُمَّة ، وعمل قوَّتِها ؛ وللحكومة دخائل سياسيَّة لا يحركها : أنَّ فلاناً ارتفع ، وأنَّ فلاناً انخفض ، ولا تصرفها العشرة أكثر من الخمسة ؛ وفي أسرارها أسرارُ وجود الأُمَّة ، ونظام وجودها .

قال أبو عثمان : وإنَّما نزل بصحافتنا دون منزلتها : أنَّها لا تجد الشعب القارئ المميَّز ؛ الصَّحيح القراءة الصَّحيح التميَّز ، ثمَّ هي لا تريد أن تُذهب أموالها في إيجاده ، وتنشئته ؛ وعمل الصَّحافة من الشعب عملُ التَّيار من السُّفن في تحريكها ، وتيسير مجراها ، غير أنَّ المضحك أنَّ تيارنا يذهب مع سفينة ، ويرجع مع سفينة . . . ولو أنَّ الصَّحافة العربيَّة وجدت الشعب قارئاً ، مدركاً ، مميَّزاً ، معتبراً ، مستبصراً ؛ لما رمت بنفسها على الحكومات ، والأحزاب عجزاً ، وضعفاً ، وفسولة^(١) ، ولا خرجت عن النَّسق الطَّبيعي ؛ الَّذي وضعت له ، فإنَّ الشعب تحكمه الحكومة ، وإنَّ الحكومة تحكمها الصَّحافة ، فهي من ثمَّ لسان الشعب ، وإنَّما يقرؤها القارئ ؛ ليرى كلمته مكتوبةً ، وشعور الفرد أن له حقاً في رقابة الحكومة ، وأنَّه جزءٌ من حركة السَّياسة والاجتماع ، هو الَّذي يوجب عليه أن يبتاع كلَّ يوم صحيفة اليوم .

قال أبو عثمان : فالصَّحافة لا تقوى إلا حيث يكون كلُّ إنسانٍ قارئاً ، وحيث يكون كلُّ قارئٍ للصحيفة كأنَّه محرِّرٌ فيها ، فهو مشاركٌ في الرَّأي ؛ لأنَّه واحدٌ ممَّن يدور عليهم الرَّأي ، متتبعٌ للحوادث ؛ لأنَّه من مادَّتها ، أو هي من مادَّته ، وهو لذلك يريد من الصَّحيفة حكاية الوقت ، وتفسير الوقت ، وأن تكون له كما يكون التَّفكير الصَّحيح للمفكر ؛ فيلزمها الصُّدق ، ويطلب منها القوَّة ، ويلتمس فيها الهداية : وتأتي إليه في مطلع كلِّ يومٍ ، أو مغربه كما يدخل إلى داره أحد أهله السَّاكنين في داره .

وفي قَلَّة القراء عندنا آفتان^(٢) : أمَّا واحدةٌ ؛ فهي القَلَّة الَّتِي لا تغني شيئاً ، وأمَّا الأخرى ؛ فهم على قَلَّتِهم لا ترى أكبر شأنهم إلا عبادة قوم لقوم ، ووزارة أناسٍ بآخرين ، وتعلُّق نفاقٍ بنفاقٍ ، وتصديق كذبٍ لكذبٍ ، وآفةٌ ثالثةٌ تخرج من اجتماع

(١) « فسولة » : قَلَّة المروءة ، وضعف الرَّأي .

(٢) « آفتان » : مثنى آفة ، وهي العاهة .

الاثنين ، وهي : أن أكثرهم لا يكونون في قراءتهم الصحيفة إلا كالنظارة اجتمعوا ؛ ليشهدوا ما يثلهون به ، أو كالقراغ يلتمسون ما يقطعون به الوقت ، فهم يأخذون السياسة مأخذ من لا يشارك فيها ، ويتعاطون الجد تعاطي من يلهو به ، ويلقون الأعمال بروح البطالة ، والعزائم بأسلوب عدم المبالاة ، والمباحثة بفكرة الإهمال ، والمعارضة بطبيعة الهزء والتحقير ، وهم كالمصلين في المسجد ؛ فمثل لنفسك نوعاً من المصلين إذا اصطفوا وراء الإمام تركوه يصلّي عن نفسه وعنهم ، وانصرفوا .

قال أبو عثمان : بهذا ونحوه جاءت الصحف عندنا ، وأكثرها لا ثبات له إلا في الموضوع الذي تكون فيه بين منافع ، ووسائل منفعه ، ومن هذا ونحوه كان أقوى المادّة عندنا أن تظهر الصحيفة مملوءة حكومة ، وسلطة ، وباشوات ، وبيكوات وكان من الطبيعي : أن محلّ الباشا ، والبيك ، والحوادث الحكومية التفهية^(١) لا يكون من الجريدة إلا في موضع قلب الحي من الحي .

ثم استضحك شيخنا ، وقال : لقد كتبت ذات يوم مقالة أقترح فيها على الحكومة تصحيح هذه الألقاب ، وذلك بوضع لقب جديد يكون هو المفسر لجميعها ، ويكون هو اللقب الأكبر فيها ، فإذا أنعم به على إنسان ؛ كتبت الصحف هكذا : أنعمت الحكومة على فلان بلقب (ذو مال) .

ودقّ الجرس يدعو أبا عثمان إلى رئيس التحرير .

* * *

فلم يلبث إلا يسيراً ثم عاد متهللاً ضاحكاً ؛ وقد طابت نفسه ، فليس له جحوظ العينين إلا بالقدر الطبيعي ، وجلس إليّ وهو يقول :

بيد أن رئيس التحرير لم ينشر ذلك المقال ، ولم ير فيه استظرافاً ، ولا ابتكاراً ، ولا نكتة ، ولا حجة صادقة ، بل قال : كأنك يا أبا عثمان ! تريد أن يأكل عدد اليوم عدد الغد ، فإذا نحن زهدنا في الألقاب ، وأصغرنا أمرها ، وتهكّمنا بها ، وقلنا : إنها أفسدت معنى التقدير الإنساني ، وتركت من لم ينلها من ذوي الجاه والغنى يرى نفسه إلى جانب من نالها كالمرأة المطلقة بجانب المتزوجة

(١) « التفهية » : تفه الشيء : قلّ ، وخسّ ، وحقر ، فهو تفه .

وقلنا : إنها من ذلك تكاد تكون وسيلة من وسائل الدَّفْع إلى التَّمَلُّق ، والخضوع ، والتَّفَاق لمن ييدهم الأمر ، أو وسيلة إلى ما هو أخط من ذلك ، كما كان شأنها في عهد الدولة العثمانية البائدة حين كان الوسام كالزُّقعة من جلد الدولة يُرَقع بها الصُّدر ؛ الذي شقَّوه ، وانتزعوا ضميره ، إذا نحن قلنا هذا ، وفعلنا هذا ؛ لم نجد الشعب الذي يحكم لنا ، ووجدنا ذوي المال ، والجاه ، والمناصب ؛ الذين يحكمون علينا ، فكنا كمن يتقدَّم في التَّهمة بغير محام إلى قاضي ضعيف .

يا أبا عثمان ! إنما هي حياة ثلاثة أشياء : الصَّحيفة ، ثمَّ الصَّحيفة ، ثمَّ الحقيقة . فالفكرة الأولى للصَّحيفة ، والفكرة الثانية هي للصَّحيفة أيضاً ؛ ومتى جاء الشعب ؛ الذي يقول : لا . . . بل هي الحقيقة ، ثمَّ الحقيقة ، ثمَّ الصَّحيفة ، فيومئذ لا يقال في الصحافة ما قيل لليهود في كتاب موسى : ﴿ تَجْمَلُونَهُ قَرَأْتُمْ بُدُونَهَا وَتُخَفُّونَ كَثِيرًا ﴾ [الأنعام : ٩١] .

قلت : أراك يا أبا عثمان ! لم تنكر شيئاً من رئيس التحرير في هذه المرَّة ، فشقَّ عليك إلا تلبُّه^(١) ، فغمزته بالكلام عن مرَّة سالفه .

قال : أمَّا هذه المرَّة فأنا الرئيس لا هو ، وفي مثل هذا لا يكون عمك أبو عثمان من (صغاليك الصحافة) إنَّ الرُّجل اشتبه في كلمة : ما وجهها : أمرفوعة هي أم منصوبة ؟ وفي لفظه : ما هي : أعريئة ، أم مولدة ؟ وفي تعبير أعجمي : ما الذي يؤدِّيه من العربية الصَّحيحة ؟ وفي جملي : أهي في نسقها أفصح أم يُبدلها ؟ إنَّ المعجم هنا لا يفيدهم إلا إذا نطق .

ولقد ابتليت هذه الأُمَّة في عهدها الأخير بحبِّ السُّهولة ممَّا أثر فيها الاحتلال ، وسياسته ، وتحمُّله الأعباء عنها ، واستهدافه دونها للخطر ، فشبه العامية في لغة الصُّحف ، وفي أخبارها ، وفي طريقها إنَّما هو صورة من سهولة تلك الحياة : وكأنَّه تبييتٌ للضعف ، والخور ، وأنت خبيرٌ : أنَّ كلَّ شيء يتحوَّل بما تُحدث له طبيعته عالياً ، أو نازلاً ، فقد تحوَّلت السُّهولة من شبه العامية إلى نصف العامية في كتابة أكثر المجلات ، وفي رسائل طلبة المدارس ؛ لتبدو المقالة في ألفاظها ومعانيها كأنَّها القنفذ أراد أن يحمل مأكله صغاره ، ففرض عنقوداً من العنب فألقاه

(١) « تلبه » : تلبه : لامة ، وتنقَّصه ، وعابه ، وآخذه بلسانه .

في الأرض ، وأتربه ، وتمرّغ فيه ، ثم مشى يحمل كلّ حبة مرضوضة في عشرين
إبرة من شوكه .

* * *

ثمّ مدّ أبو عثمان يده فتناول مجلّة ممّا أمامه وقعت يده عليها اتّفاقاً ، ثمّ دفعها
إليّ ، وقال : اقرأ ، ولا تجاوز عنوان كلّ مقالة ؛ فقرأت هذه العناوين :

« مسؤولية طبيب عن فتاة عذراء » ، « مودة الرّاقصات الصّينيّات » ، « نخزّ
مغشياً عليها لأنّهم اكتشفوا صورة حبّيبها » ، « هل تعتبر قبول الهدية دليلاً على
الحبّ » ، وإذا كانت ملابس داخلية . . . فهل يعتبر وعداً بالزّواج ؟ » ، « هل يحقّ
للأب أن يطالب صديق ابنته . . . بتعويض إذا كانت ابنته غير شرعيّة » ، « بين
خيتين لشابّ واحد » ، « عروس قصّ على زوجته أخبار السّهرة . . لماذا أطلقت
عليه الرّصاص ؟ » ، « عروس تأخذ (شبكة) من شائين ، ثمّ تطردهما » ، « زوجة
الموظّف أين ذهبت ؟ » ، « لماذا خطّبت العروس في اليوم المحدّد للرّفاف ؟ » ،
« في الطّريق : حبّ بالإكراه » ، « فلانون ، وفلاننات ، زواجٌ وطلاقٌ ، وأخبار
المراقص ، وحوادث أماكن الدّعارة . . » إلخ ، إلخ .

فقال أبو عثمان : هذه هي حرّيّة النّشر ؛ ولئن كان هذا طبيعياً في قانون
الصحافة إنّهُ لاثمّ كبير في قانون التّربية ، فإنّ الأحداث ، والضّعفاء يجدونه عند
أنفسهم كالتّخيير بين الأخذ بالواجب وبين تركه ، ولا يفهمون من جواز نشره إلا
هذا . « وباب آخر من هذا الشّكل فيكم أعظم حاجة إلى أن تعرفوه ، وتقفوا عنده ،
وهو ما يصنع الخبر ، ولا سيّما إذا صادف من السّامع قلة تجربة ، فإن قرن بين قلة
التّجربة ، وقلة التّحفّظ ؛ دخل ذلك الخبر إلى مستقرّه من القلب دخولاً سهلاً ،
وصادف موضعاً وطيباً ، وطبيعة قابلة ، ونفساً ساكنة ، ومتى صادف القلب
كذلك ؛ رسخ رسوخاً لا حيلة في إزالته .

ومتى ألقى إلى الفتیان شيء من أمور الفتيات في وقت الغرارة ، وعند غلبة
الطّبيعة ، وشباب الشّهوة وقلة النّشأغل و . . . » ^(١) .

ودقّ الجرس يدعو أبا عثمان إلى رئيس التحرير .

* * *

(١) هذه الجملة من كلام الجاحظ . (ع) .

صعاليك الصحافة^(١)

- ٤ -

- تَمَّةٌ -

جاء أبو عثمان وفي بُروز عينيه ما يجعلهما في وجهه شيئاً كعلامتي تعجبٍ
ألفتهما الطّبيعة في هذا الوجه ، وقد كانوا يلقّبونه (الحدقي) فوق تلقيبه
بالجاحظ ، كأنّ لقباً واحداً لا يبين عن قبح هذا التّواء في عينيه إلا بمرادفٍ ،
ومساعدٍ من اللّغة . . . وما تذكّرت اللّقبين إلا حين رأيت عينيه هذه المرّة .

وانحطّ في مجلسه كأنّ بعضه يرمي بعضه من سخطٍ ، وغيطٍ ، أو كأنّ من
جسمه ما لا يريد أن يكون من هذا الخلق المشوّه ؛ ثمّ نصب وجهه يتأمّل ، فبدت
عيناه في خروجهما كأنّما تهَمَّان بالفرار من هذا الوجه الّذي تحيا الكآبة فيه ، كما
يحيا الهمُّ في القلب ، ثمّ سكّت عن الكلام ؛ لأنّ أفكاره كانت تكلمه .

فقطعتُ عليه الصّمت ، وقلت : يا أبا عثمان ! رجعت من عند رئيس التّحرير
زائداً شيئاً ، أو ناقصاً شيئاً ؛ فما هو يرحمك الله ؟ !

قال : رجعت زائداً : أنّي ناقصٌ ، وها هنا شيءٌ لا أقوله ، ولو أنّ في الأرض
ملائكة يمشون مطمئنّين ؛ لوقفوا على عمّك ، وأمثال عمّك منّي كتاب الصّحف
يتعجّبون لهذا النّوع الجديد من الشّهداء ! .

(١) كتب الدكتور زكي مبارك مقالاً في جريدة المصري الغراء ، زعم فيه : أنّنا قلنا : « إنّ
الصّحافة لا تنجح إلا في أيدي الصّعاليك » ولا ندري كيف أحسنّ هذا المعنى ، ثمّ
تهدّدنا ! ! فقال : « ما رأيك إذا وقف لك أحد الصّحفيين (ولعلّه يعني نفسه) في
معركة فاصلةٍ ورماك بحبّ التّكلّف ، والافتعال في عالم الإنشاء والتّأليف » ! « ما رأيك
إذا حملك رجُلٌ منهم (ولعلّه يعني نفسه) على عاتقه ، وألقى بك في هاوية التّاريخ
لتعيش مع صعصعة بن صرخان ؟ أبلغ خطباء العرب ، وأنطقهم » .

وجوابنا لصاحبنا هذا : إنّ وزارة الدّاخلية أطلّعت على مقاله ، فأمرت جميع
المحالّ التي تبيع لعب الأطفال ألا يبيعوا : « معركة فاصلة » ولا « هاوية تاريخ » . (ع) .

وقال ابن يحيى النديم : دعاني المتوكل ذات يوم ، وهو مخمور ، فقال :
أنشدني قول عمارة في أهل بغداد ، فأنشدته :

وَمَنْ يَشْتَرِي مَنِّي مَلُوكٌ مُخَرَّمٌ أَبْعُ « حَسَنًا » وَابْنِي هَشَامٌ بِدَرْهَمٍ
وَأَعْطِي « رَجَاءً » بَعْدَ ذَلِكَ زِيَادَةً وَأَمْنَحُ « دِينَارًا » بَغِيرَ تَنْدُمٍ
قال أبو عثمان :

فَإِنْ طَلَبُوا مَنِّي الزِّيَادَةَ زِدْتُهُمْ أبا دُلْفٍ وَالْمُسْتَطِيلَ بْنَ أَكْثَمٍ
ويلي على هذا الشاعر اثنان بدرهم ، واثنان زيادة فوقهما لعظم الدرهم ،
واثنان زيادة على الزيادة لجلالة الدرهم ، كأنه رئيس تحرير جريدة يرى الدنيا قد
ملئت كتاباً ، ولكن ها هنا شيئاً لا أقوله .

وزعموا : أنَّ كسرى أبرويز كان في منزل امرأته شيرين ، فأتاه صيَّادٌ بسمكةٍ
عظيمةٍ ، فأعجب بها ، وأمر له بأربعة آلاف درهم ، فقالت له شيرين : أَمَرْتَ
لِلصَّيَّادِ بأربعة آلاف درهم ، فَإِنْ أَمَرْتَ بها لرجلٍ من الوجوه ؟ ! قال : إِنَّمَا أَمَرْتُ
أَمْرًا لِلصَّيَّادِ ! فقال كسرى : كيف أصنع ، وقد أَمَرْتُ له ؟ .

قالت : إِذَا أَتَاكَ ؛ فقل له : أَخْبِرْنِي عَنِ السَّمَكَةِ ، أَذْكَرُ هِيَ أَمْ أَنْثَى ؟
فإن قال : أَنْثَى ؛ فقل له : لَا تَقْعَ عَيْنِي عَلَيْكَ حَتَّى تَأْتِيَنِي بِقَرِينِهَا . وإن قال
غير ذلك ؛ فقل له مثل ذلك .

فلَمَّا غَدَا الصَّيَّادُ عَلَى الْمَلِكِ ؛ قَالَ لَهُ : أَخْبِرْنِي عَنِ السَّمَكَةِ ، أَذْكَرُ هِيَ ، أَوْ
أَنْثَى ؟ قَالَ : بَلْ أَنْثَى ، قَالَ الْمَلِكُ : فَاتْنِي بِقَرِينِهَا . فَقَالَ الصَّيَّادُ : عَمَّرَ اللَّهُ
الْمَلِكُ ! إِنَّهَا كَانَتْ بَكْرًا لَمْ تَتَزَوَّجْ بَعْدُ .

قلت : يَا أبا عثمان ! فهل وقعت في مثل هذه المعضلة مع رئيس التحرير ؟
قال : لَمْ يَنْفَعْ عَمَّكَ : أَنَّ سَمَكَةَ كَانَتْ بَكْرًا ، فَإِنَّمَا يَرِيدُونَ إِخْرَاجَهُ مِنْ
الجريدة ، وما بلاغة أبي عثمان الجاحظ بجانب بلاغة التلغراف ، وبلاغة الخبر ،
وبلاغة الأرقام ، وبلاغة الأصفر ، وبلاغة الأبيض . . . ولكنَّ ها هنا شيئاً لا أريد
أن أقول .

وسمكتي هذه كانت مقالةً جَوَدَتْهَا ، وَأَحْكَمْتُهَا ، وَبَلَّغَتْ بِالْفَاضِلِهَا ، وَمَعَانِيهَا
أَعْلَى مَنَازِلِ الشَّرَفِ ، وَأَسْنَى رَتَبِ الْبَيَانِ ، وَجَعَلْتُهَا فِي الْبَلَاغَةِ طَبَقَةً وَحْدَهَا ، وَقَبْلَ

أن يقول الأوربيون (صاحبة الجلالة الصحافة) قال المأمون : « الكتاب ملوك على الناس » فأراد عمك أبو عثمان أن يجعل نفسه ملكاً بتلك المقالة ، فإذا هو بها من (صعاليك الصحافة) .

لقد كانت كالعروس في زينتها ليلة الخلوة على محبها ، ما هي إلا الشمس الضاحية ، وما هي إلا أشواق ، ولذات ، وما هي إلا اكتشاف أسرار الحب ، وما هي إلا هي ، فإذا العروس عند رئيس التحرير هي المطلقة ، وإذا المعجب هو المضحك ، ويقول الرجل : أمّا نظرياً ؛ فنعم ، وأمّا عملياً ؛ فلا ؛ وهذا عصر خفيف يريد الخفيف ، وزمن عامي يريد العامي ، وجمهور سهل يريد السهل ، والفصاحة هي إعراب الكلام لا سياسته بقوى البيان ، والفكر ، واللغة ، فهي اليوم قد خرجت من فنونها ، واستقرت في علم النحو .

وحسبك من الفرق بينك وبين القارئ العامي : أنك أنت لا تلحن^(١) وهو يلحن .

قال أبو عثمان : وهذه - أكرمك الله - منزلة يقل فيها الخاصي ، ويكثر العامي ، فيوشك ألا يكون بعدها إلا غلبة العامية ، ويرجع الكلام الصحفي كله سوقياً بلدياً (حشصياً) ، وينقلب النحو نفسه ، وما هو إلا التكلف ، والتوغر ، والتفقر كما يرون الآن في الفصاحة ، والقليل من الواجبات ينتهي إلى الأقل ، والأقل ينتهي إلى العدم . والانحدار سريع يبدأ بالخطوة الواحدة ، ثم لا تملك بعدها الخطى الكثيرة .

لا جرم فسد الذوق ، وفسد الأدب ، وفسدت أشياء كثيرة كانت كلها صالحة ، وجاءت فنون من الكتابة ما هي إلا طبائع كتابها ، تعمل فيمن يقرأها عمل الطباع الحية فيمن يخالطها ، ولو كان قانون الدولة تهمة إفساد الأدب أو إفساد اللغة ؛ لقبض على كثيرين لا يكتبون إلا صناعة لهو ، ومسلاة فراغ ، وفساداً ، وإفساداً ؛ والمصيبة في هؤلاء ما يزعمون لك من أنهم يستنشطون القراء ، ويلهونهم ، ونحن نعمل في هذه النهضة لمعالجة اللهو الذي جعل نصف وجودنا السياسي عدماً ، ثم

(١) « تلحن » : لحن القارئ في القراءة ، والمتكلم في كلامه : أخطأ في الإعراب ، وخالف وجه الصواب في اللغة .

لملء الفراغ الذي جعل نصف حياتنا الاجتماعية بطلاة ؛ وهذا أيضاً ممّا جعل عمّك أبا عثمان في هذه الصحافة من (صعاليك الصحافة) وتركه في المقابلة بينه وبين بعض الكتاب كأنه في أمس ، وكأنه في غد .

ودُقّ الجرس يدعو أبا عثمان إلى رئيس التحرير .

* * *

فما شككت : أنهم سيطرّدونه ، فإنّ الله لم يرزقه لساناً مطبعياً ثرثاراً يكون كالمتّصل من دماغه بصندوق حروف . . . ولم يجعله كهؤلاء السياسيين الذين يتمّ بهم التفاق ، ويتلوّن ، ولا كهؤلاء الأدباء الذين يتمّ بهم التّضليل ويتشكّل .

ورجع شيخنا كالمخنوق أرخي عنه وهو يقول : ويلي على الرّجل ! ويلي من الكلام الطّريف الذي يقال في الوجه ليدفع في القفا . . . كان ينبغي ألا يملك هذه الصحافة اليومية إلا مجالس الأئمة ؛ فذلك هو إصلاح الأئمة ، والصحافة ، والكتاب جميعاً ؛ أمّا في هذه الصّحف فالكاتب يخبز عيشه على نارٍ تاكل منه قدر ما يأكل من عيشه ، ولو أنّ عمّك في خفضٍ ، ورفاهية ، وسعة ؛ لكان في استغنائه عنهم حاجتهم إليه ؛ ولكن السيف الذي لا يجد عملاً للباطل ، تفضله الإبرة التي تعمل للخياط ، وماذا يملك عمّك أبو عثمان ؟ يملك ما لا ينزل عنه بدول الملوك ، ولا بالدنيا كلّها ، ولا بالشمس ، والقمر ؛ إذ يملك عقله ، وبيانه ، على أنّه مستأجرٌ هنا بعقله ، وبيانه : يعقل ما شاؤوا ، أو يكتب ما شاؤوا .

لك الله أن أصدقك القول في هذه الحرفة اليومية : إنّ الكاتب حين يخرج من صحيفة إلى صحيفة تخرج كتابته من دينٍ إلى دين .

ورأيت شيخنا كأنما وضع له رئيس التحرير مثل البارود في دماغه ، ثمّ أشعله ، فأردت أن أمازه ، وأسري عنه ، فقلت : اسمع يا أبا عثمان ! جاءني بالأمس قضية يرفعها صاحبها إلى المحكمة ، وقد كتب في عرضٍ دعواه : أنّ جار بيته غصبه قطعة من أرض فنائه الذي تركه حول البيت ، وبنى في هذه الرّقعة داراً ، وفتح لهذه الدّار نافذاتٍ ، فهو يريد من القاضي أن يحكم برّد الأرض المغصوبة ، وهدم هذه الدّار المبنية فوقها ، و . . . و . . . وسدّ نافذاتها المفتوحة . . . !

فضحك الجاحظ حتّى أمسك بطنه بيده ، وقال : هذا أديبٌ عظيمٌ كبعض الذين

يكتبون الأدب في الصحافة ؛ كثرت ألفاظه ، ونقص عقله . « وسُئِلَ بعض الحكماء : متى يكون الأدب شراً من عدمه ؟ قال : إذا كثر الأدب ، ونقصت القريحة . وقد قال بعض الأولين : من لم يكن عقله أغلب خصال الخير عليه ؛ كان حثفه في أغلب خصال الخير عليه ، وهذا كله قريبٌ بعضه من بعض »^(١) والأدب وحده هو المتروك في هذه الصحافة لمن يتولاه كيف يتولاه ؛ إذ كان أرخص ما فيها ، وإنما هو أدب ؛ لأنَّ الأمم الحيَّة لا بدَّ أن يكون لها أدبٌ ، ثمَّ هو بعد هذا الاسم العظيم ملء فراغ لا بُدَّ أن يُملأ ، وصفحة الأدب وحدها هي التي تظهر في الجريدة اليومية كبقعة الصَّدأ على الحديد : تأكل منه ، ولا تعطيه شيئاً .

ثمَّ يأتي من تترك له هذه الصَّفحة إلا أن يجعل نفسه (رئيس تحرير) على الأدباء ، فما يدع صفةً من صفات الثُّبوغ ، ولا نعتاً من نعوت العبقرية نَحله نفسه ، ووضعه تحت ثيابه ، وما أيسر العظمة ! وما أسهل منالها إذا كانت لا تكلفك إلا الجراءة ، والدَّعوى ، والرَّعم ، وتلفيق الكلام من أعراض الكتب وحواشي الأخبار !

وقد يكون الرَّجل في كتابته كالعائمة ، فإذا عبته بالركاكة ، والسُّخف ، والابتذال ، وفراغ ما يكتب ، قال : هذا ما يلائم القراء ، وقد يكون من أكذب النَّاس فيما يدَّعي لنفسه ، وما يهوِّل به لتقوية شأنه ، وإصغار مَنْ عداه ، فإذا كذَّبه من يعرفه ؛ قال : هذا ما يلائمني ، وهو واثقٌ : أنَّه في نوع من القراء ليس عليه إلا أن يملأهم بهذه الدَّعاوى كما تملأ الساعة ، فإذا هم جميعاً يقولون : تك ، تك ، تك ، تك

فمن زعم : أنَّ البلاغة أن يكون السَّامع يفهم معنى القائل ؛ جعل الفصاحة واللكنة ، والخطأ والصَّواب ، والإغلاق والإبانة ، والملحون والمعرب كلَّه سواءً ، وكلَّه بياناً^(٢) وكان المكِّي طيب الحجج ، ظريف الحيل ، عجيب العلل ، وكان يدَّعي كلَّ شيء على غاية الإحكام ، ولم يحكم شيئاً قطُّ من الجليل ، ولا من الدَّقيق ، وإذ قد جرى ذكره ؛ فسأحدثك ببعض أحاديثه ، قلت له مرَّةً : أعلمت :

(١) هذه الجملة من كلام الجاحظ . (ع) .

(٢) هذا من كلام الجاحظ . (ع) .

أَنَّ الشاري حَدَّثَنِي : أَنَّ المخلوع - أي الأمين - بعث إلى المأمون بجوابٍ فيه سمسَم كَأَنَّهُ مخبره : أَنَّ عنده من الجند بعدد ذلك ، وإنَّ المأمون بعث له بديكٍ أعور ، يريد أَنَّ طاهر بن الحسين يقتل هؤلاء كُلَّهُمْ كما يلقط الذِّيك الحبَّ ؟

قال : فَإِنَّ هذا الحديث أنا ولدته ، ولكن انظر كيف سار في الآفاق ^(١) .

ثُمَّ قال أبو عثمان : وقد زعم أحد أدبائكم : أَنَّهُ اكتشف في تاريخ الأدب اكتشافاً أهمله المتقدِّمون ، وغفل عنه المتأخِّرون ، فنظر عمُّك في هذا الَّذي ادَّعاه ، فإذا الرَّجل على التَّحقيق كالَّذي يزعم : أَنَّهُ اكتشف أمريكة في كتاب من كتب الجغرافيا ^(٢) .

وما يزال البلهاء يصدِّقون الكلام المنشور في الصُّحف ، لا بأنَّه صدقٌ ، ولكن بأنَّه « مكتوبٌ في الجريدة » . . فلا عجب أن يظنَّ كاتب صفحة الأدب - متى كان مغروراً - أَنَّهُ تهدَّد إنساناً ، فما هدَّده بصفحته ، بل بحكومته .

نعم أيُّها الرَّجل إنَّها حكومةٌ ؛ ودولةٌ ؛ ولكن ويحك : إنَّ ثلاث ذباباتٍ ليست ثلاث قطعٍ من أسطول إنجلترا !

* * *

وضحك أبو عثمان ، وضحكُ ! فاستيقظتُ .

* * *

(١) هذا من كلام الجاحظ . (ع) .

(٢) يعني : زكي مبارك في دعوى معرفته أوَّل من اخترع فنَّ المقامات . (س) .

أبو حنيفة ولكن بغير فقه (١)

قد انتهينا في الأدب إلى نهاية صحافية عجيبة ، فأصبح كلٌّ مَنْ يكتب ؛ يُنشر له ، وكلٌّ مَنْ يُنشر له ؛ يعدُّ نفسه أديباً ، وكلٌّ مَنْ عدَّ نفسه أديباً ؛ جاز له أن يكونَ صاحبَ مذهبٍ ، وأن يقول له في مذهبه ، ويردُّ على مذهب غيره .

فعدنا اليوم كلماتٍ ضخمةً تدور في الصحف بين الأدباء ، كما تدور أسماء المستعمرات بين السياسيين المتنازعين عليها ، يتعلّق بها الطمع ، وتنبعث لها الفتنة ، وتكون فيها الخصومة ، والعداوة ، منها قولهم : أدب الشيوخ وأدب الشباب ، ودكتاتورية الأدب وديمقراطية الأدب ، وأدب الألفاظ وأدب الحياة ، والجمود والتحوّل ، والقديم والجديد ، ثمّ ماذا وراء ذلك من أصحاب هذه المذاهب ؟

وراء ذلك : أنّ منهم أبا حنيفة ولكن من غير فقه ، والشافعي ولكن بغير اجتهاد ، ومالك ولكن بغير رواية ، وابن حنبل ولكن بغير حديث ، أسماء بينها وبين العمل أنّها كذب عليه ، وأنّها ردّ عليها .

وليس يكون الأدب أدباً إلا إذا ذهب يستحدث ، ويخترع على ما يصرفه التّواضع من أهله حتّى يؤرّخ بهم ، فيقال : أدب فلان ، وطريقة فلان ، ومذهب فلان ؛ إذ لا يجري الأمر فيما علا ، وتوسّط ، ونزل إلا على إبداع غير تقليد ، وتقليد غير اتّباع ، واتّباع غير تسليم ؛ فلا بدّ من الرّأي ، ونوع الرّأي ، واستقلال الرّأي حتّى يكون في الكتابة إنسانٌ جالس هو كاتبها ، كما أنّ الحيّ الجالس في كلّ حيٍّ هو مجموعته العصبيّ ، فيخرج ضربٌ من الآداب ، كأنّه نوعٌ من التّحوّل في الوجود الإنسانيّ ، يرجع بالحياة إلى ذرّات معانيها ، ثمّ يرسم من هذه المعاني مثل ما أبدعت ذرّات الخليقة في تركيب من تركيب ، فلا يكون للأديب تعريفٌ إلا أنّه المقلّد الإلهي (٢) .

وإذا اعتبرنا هذا الأصل ؛ فهل يبدأ الأدب العربيّ في عصرنا ، أو ينتهي ، وهل تراه يعلو ، أو ينزل ، وهل يستجمع ، أو ينفض ، وهل هو من قديمه الصّريح بعيدٌ

(١) وهذا فصل من المعركة الأخيرة بينه وبين زكي مبارك . (ع) .

(٢) استوفينا هذه المعاني في مقالة : « الأدب والأديب » . (ع) .

من بعيد ، أو قريبٌ من قريب ، أو هو في مكانٍ بينهما ؟

هذه معانٍ لو ذهبْتُ أَفْضَلُهَا لا فتحت تاريخاً طويلاً أمراً فيه بعظامٍ مبشرةٍ في ثيابها ، لا في قبورها . . ولكنني موجزٌ مقتصرٌ على معنى ، هو جمهور هذه الأطراف كلها ، وإليه وحده يرجع ما نحن فيه من التعادي بين الأذواق ، والإسفاف بمنازع الرأي ، والخلط ، والاضطراب في كل ذلك ، حتّى أصبح أمرُ الأدب على أقبحه ، وهم يرونه على أحسنه ، وحتّى قيل في الأسلوب : أسلوبٌ تلغرافيٌّ ، وفي الفصاحة : فصاحةٌ عاميّةٌ ، وفي اللّغة : لغة الجرائد ، وفي الشّعْر : شعر المقالة ، ونجمت النّاجمة من كل علّة ، ويُزيّن لهم : أنّها القوّة قد استحسنت ، واشتدّت ، ونازع الأدب العربيُّ إلى سخرية التّقليد ، وإلى أن يكون لصيقاً دعيّاً في آداب الأمم ، واستهلكه التّضييع ، وسوء النّظر له على حين يؤتى لهم : أنّ كلّ ذلك من حفظه ، وصيانتة ، وحسن الصّنيع فيه ، ومن توفير المادّة عليه .

أين تصيب العلّة إذا التمسيتها ؟ أفي الأدب من لغته ، وأساليب لغته ، ومعانيه ، وأغراض معانيه ؟ أم في القائمين عليه في مذاهبهم ، ومناحيهم ، وما ينفق من أسبابهم ، وجواذبهم ؟

إن تقل : إنّها في اللّغة ، والأساليب ، والمعاني ، والأغراض ، فهذه كلّها تصير إلى حيث يُراد بها ، وتتقلّد البليّة من كلّ من يعمل فيها ، وقد استوعبت ، واتّسعت ، ومادّت العصور الكثيرة إلى عهدنا ، فلن تؤت من ضيق ، ولا جمود ، ولا ضعف ، ثمّ هي مادّةٌ ، ولا عليها ممّن لا يحسن أن يضع يده منها حيث يملأ كفه ، أو حيث تقع يده على حاجته .

وإن قلت : إنّ العلّة في الأدباء ، ومذاهبهم ، ومناحيهم ، ودواعيهم ، وأسبابهم ؛ سألتك : ولمّ قَصُرُوا عن الغاية ، ولمّ وقعوا بالخلاف ، وكيف ذهبوا عن المصلحة ، وكيف اعتقمت الخواطر ، وفسدت الأذواق مع قيام الأدب الصّحيح في كتبه مقام أمّة من أهله أعراباً ، وفصحاء ، وكتّاباً ، وشعراء ، ومع انفساح الأفق العقليّ في هذا الدّهر ، واجتماعه من أطرافه لمن شاء ، حتّى لتجد عقول نوابغ القارّات الخمس تُحتقب في حقيبة من الكتب ، أو تُصنّدق^(١) في صندوق من الأسفار ؟

(١) كلمة وضعناها على قياس « تُحتقب » . (ع) .

كيف ذهب الأدباء في هذه العربية نشرأ متبددين ، تعلو بهم الدائرة ، وتهبط ، فكلُّ أعلى ، وكلُّ أسفل ؟ هذا فلانُّ شاعر قد أحاط بالشعر عربيَّه وغربيَّه ، وهو ينظمه ، ويفتشُّ في أغراضه ، ويولِّد ، ويسرق ، وينسخ ، ويمسخ ، وهو عند نفسه الشَّاعر الَّذي فقدته كلُّ أُمَّة من تاريخها ، ووقع في تاريخ العربية وحدها ابتلاءً ، ومحنةً ، وهو ككلِّ هؤلاء المغرورين يحسبون : أنَّهم لو كانوا في لغاتٍ غير العربية ؛ لظهروا نجوماً ، ولكنَّ العربية جعلت كلاً منهم حصاةً بين الحصى ، وتقرأ شعره ، فإذا هو شعرٌ تنوَّهم من قراءته تقطيع ثيابك ؛ إذ تجاذب نفسك ؛ لتفرَّ منه فراراً .

وهذا فلانُّ الكاتب الَّذي ، والَّذي والَّذي يرتفع إلى أقصى السَّموات على جناحي ذبابة .

وهذا فرعون الأدب الَّذي يقول : أنا ربُّكم الأعلى ! وهذا فلانُّ وهذا فلانُّ

أين يكون الزُّمام على هؤلاء ، وأمثالهم ، ليعرفوا ما هم فيه كما هم فيه ، وليضبطوا آراءهم ، وهواجسهم ، وليعلموا : أنَّ حسابهم عند النَّاس لا عند أنفسهم ، فالواحدة منهم واحدة وإن توهموا مئةً ، وتوهمها بعضهم ألفاً ، أو ألفين ، ومتى قال النَّاس : غلطوا ؛ فقد غلطوا ، ومتى قالوا : سخفاء ؛ فهم سخفاء .

وأين الزُّمام عليهم ، وقد انطلقوا كأنهم مسخَّرون بالجبر على قانونٍ من التَّدميز ، والتَّخريب ، فليس فيهم إلا طبيعةٌ مكابرةٌ لا إقرار منها ، باغيةٌ لا إنصاف معها ، نافرةٌ لا مساعٍ إليها ، متَّهمةٌ لا ثقة بها ، طبيعةٌ يتحوَّل كلُّ شيء فيها إلى أثرٍ منها كما يتحوَّل ماء الشَّجر في العود الرُّطب المشتعل إلى دخانٍ أسود ! .

* * *

يرجع هذا الخلط في رأيي إلى سببٍ واحدٍ : هو خلوُّ العصر من إمامٍ بالمعنى الحقيقيِّ ، يلتقي عليه الإجماع ، ويكون ملء الدَّهر في حكمته ، وعقله ، ورأيه ، ولسانه ، ومناقبه ، وشمائله ، فإنَّ مثل هذا الإمام يُخصَّص دائماً بالإرادة الَّتِي ليس لها إلا النَّصر ، والغلبة ، والَّتِي تعطى القوَّة على قتل الصَّغائر ، والسَّفاسف ، وهو إذا

القي في الميزان عند اختلاف الرأي ؛ وُضع فيه بالجمهور الكبير من أنصاره ،
والمعجبين بأدابه ، وبالسَّواد الغالب من كلِّ الفاعليَّات المحيطة به ، والمنجذبة
إليه ؛ ومن ثمَّ تتهيأ قوَّة التَّرجيح ، ويتعيَّن اليقين ، والشكُّ ؛ والميزان اليوم فارغٌ
من هذه القوَّة ، فلا يرجح ، ولا يعيَّن .

ومكانة هذا الإمام تحدُّ الأمكنة ، ومقداره يزُنُّ المقادير ، فيكون هو المنطق
الإنسانيُّ في أكثر الخلاف الإنسانيِّ : تقوم به الحجَّة ، فتلزم ؛ وإن أنكرها المنكرُ ،
وتمضي ؛ وإن عاند فيها المعاند ، ويؤخذ بها ؛ وإن أصرَّ المصِرُّ على غيرها ؛ لأنَّ
بالإجماع على القياس يبين التَّطَرُّف في الزيادة ، أو التَّقْصير ، والإجماع إذا ضَرَبَ
ضرب المعصية بالطَّاعة ، والزَّيغ بالاستقامة ، والعناد بالتَّسليم ، فيخرج من
يخرج ، وعليه وَسْمُهُ ، ويزيغ مَنْ يزيغُ ، وفيه صفته ، ويصرُّ المكابر ، واسمه
المكابر ليس غير ، وإن هو تكذَّب وتأوَّل ، وإن زعم ما هو زاعم .

ولكلِّ القواعد شواذُّ ، ولكنَّ القاعدة هي إمام بابها ؛ فما من شاذٍّ يحسب نفسه
منطلقاً مخلىً ، إلا هو محدودٌ بها ، مردودٌ إليها ، متَّصلٌ من أوسع جهاته بأضيق
جهاته ؛ حتَّى ما يعرف : أنَّه شاذُّ إلا بما تعرف به : أنَّها قاعدةٌ ، فيكون شأنه في
نفسه بما تُعيَّن هي له على مكرهته ، ومحَبَّته .

والإمام ينبُتُّ في آداب عصره فكراً ، ورأياً ، ويزيد فيها قوَّةً ، وإبداعاً ، ويزيِّن
ماضيها بأنَّه في نهايته ، ومستقبلها بأنَّه في بدايته ، فيكون كالْتَّعْدِيل بين الأزمنة من
جهة ، والانتقال فيها من جهةٍ أخرى ؛ لأنَّ هذا الإمام إنَّما يختار لإظهار قوَّة الوجود
الإنسانيِّ من بعض وجوهها ، وإثبات شمولها ، وإحاطتها كأنَّه آيةٌ من آيات
الجنس ، يأنسُ الجنسُ فيها إلى كماله البعيد ، ويتلقَّى منه حكم التَّمام على
التَّقْص ، وحكم القوَّة على الضَّعف ، وحكم المأمول على الواقع ، ويجد فيه قومه
كما يجدون في الحقيقة التي لا يكابر عندها متنطَّع بتأويل ، وفي القوَّة التي
لا يخالف عندها مُبْطِلٌ بعنادٍ ، وفي الشريعة التي لا يروغ منها متعسِّفٌ بحيلةٍ ، ولن
يضلَّ النَّاس في حقِّ عرفوا حدَّه ، فإنَّ ما وراء الحدِّ هو التَّعْدِي ؛ ولن يخطئوا في
حكم أصابوا وجهه ، فإنَّ ما عدا الوجه هو الخلاف ، والمراء .

وقد طُبِع النَّاس في باب القدوة على غريزة لا تتحوَّل ؛ فمن انفراد بالكمال كان
هو القدوة ، ومن غلب كان هو السَّمت ؛ ولا بدَّ لهم ممَّن يفتاسون به ، ويتوازنون

فيه ، حتى يستقيموا على مرآشدهم ، ومصالحهم ، فالإمام كأنه ميزانٌ من عقلٍ ، فهو يتسلط في الحكم على الناقص والوافي من كلِّ ما هو بسبيله ، ثم لا خلاف عليه ؛ إذ كانت فيه أوزان القوى وزناً بعد وزن ، وكانت فيه منازل أحوالها منزلةً بعد منزلة .

هو إنسانٌ تختير بعض المعاني السامية ؛ لتظهر فيه بأسلوبٍ عمليٍّ ، فيكون في قومه ضرباً من التربية والتعليم بقاعدةٍ منتزعةٍ من مثالها ، مشروحةٌ بهذا المثال نفسه ، فإليه يُردُّ الأمر في ذلك ويتلوه يُتلى ، وعلى سبيله يُنهج ، فما من شيء يتصل بالفنِّ ، الذي هو إمامٌ فيه إلا كان فيه شيءٌ منه ، وهو من ذلك متصلٌ بقوى النفوس كأنه هدايةٌ فيها ؛ لأنه بفنِّه حكمٌ عليها ، فيكون قوّة ، وتنبهاً ، وتسهيلاً ، وإيضاحاً ، وإبلاغاً ، وهدايةً ؛ ويكون رجلاً ، وإنه لمعانٍ كثيرة ، ويكون في نفسه ، وإنه لفي الأنفس كلها ، ويُعطى من إجلال النَّاس ما يكون به اسمه كأنه خلقٌ من الحبِّ ، طريقه على العقل ، لا على القلب .

ولعلَّ ذلك من حكمة إقامة الخليفة في الإسلام ، ووجوب ذلك على المسلمين ؛ فلا بدَّ على هذه الأرض من ضوءٍ في لحمٍ ودم ، وبعض معاني الخليفة في تنصبيه ، كبعض معاني « الشهيد المجهول » في الأمم المحاربة المنتصرة المتمدّنة : رمز التقديس ، ومعنى المفاداة ، وصمّت يتكلّم ، ومكانٌ يوجي ، وقوّة تُستمدُّ ، وانفرادٌ يجمع ؛ وحكم الوطنية على أهلها بأحكام كثيرة في شرف الحياة والموت ؛ بل الحرب مخبوءةٌ في حفرة ، والنصر مُعَمَّى بقبرٍ ؛ بل المجهول الذي فيه كلُّ ما ينبغي أن يعلم .

* * *

فعصرنا هذا مضطربٌ مختلٌّ ؛ إذ لا إمام فيه يجتمع النَّاس عليه ، وإذ كلُّ من يزعم نفسه إماماً هو من بعض جهاته كأنه أبو حنيفة ، ولكن بغير فقهٍ !

ولعمري ! ما نشأ قولهم : « الجديد ، والقديم » إلا لأنَّ ما هنا موضعاً خالياً يُظهر خلاؤه مكان الفصل بين النّاحيتين ، ويجعل جهةً تنماز من جهة . فمنذ مات الإمام الكبير الشَّيخ محمد عبده - رحمه الله - جرت أحداثٌ ، وتأت رؤوسٌ ، وزاغت طبائع ، وكأنَّه لم يمت رجلٌ ، بل رُفِع قرآنٌ .

* * *

الأدب والأديب (١)

إذا اعتبرت الخيال في الذكاء الإنساني ، وأوليته دقة النظر ، وحسن التمييز ؛ لم تجده في الحقيقة إلا تقليداً من النفس للألوهية بوسائل عاجزة منقطعة ، قادرة على التصوّر ، والوهم بمقدار عجزها عن الإيجاد ، والتحقق .

وهذه النفس البشرية الآتية من المجهول في أول حياتها ، والراجعة إليه آخر حياتها ، والمسددة في طريقة مدّة حياتها ، لا يمكن أن يتقرّر في خيالها : أن الشيء الموجود قد انتهى بوجوده ، ولا ترضى طبيعتها بما ينتهي ، فهي لا تتعاطى الموجود فينا بينها وبين خيالها على أنه قد فرغ منه فما يُبدَأ ، وتمّ فما يُزاد ، وخلد فلا يتحوّل ، بل لا تزال تضرب ظنّها وتصرف وهمها في كلّ ما تراه ، أو يتلجّج في خاطرها ، فلا تبرح تتلمّح في كلّ وجود غيباً ، وتكشف من الغامض ، وتزيد في غموضه ، وتجري ذأباً على مجاريها ، الخيالية التي توثق صلتها بالمجهول ؛ فمن ثمّ لا بدّ في أمرها مع الموجود ممّا لا وجود له ، تتعلّق به ، وتسكن إليه ؛ وعلى ذلك لا بدّ في كلّ شيء - مع المعاني التي له في الحق - من المعاني التي له في الخيال ؛ وها هنا موضع الأدب والبيان في طبيعة النفس الإنسانية ، فكلاهما طبيعيّ فيها ، كما ترى .

ولإذا قيل : الأدب ، فاعلم : أنّه لا بدّ معه من البيان ؛ لأنّ النفس تخلّق فتصوّر ، فتحسن الصورة ؛ وإنّما يكون تمام التركيب في معرضه ، وجمال صورته ، ودقّة لمحاته ؛ بل ينزل البيان من المعنى الذي يلبسه منزلة التّضج من الثمرة وحدها قبل التّضج شيئاً مُسمّى ، أم متميّراً بنفسه ، فلن تكون بغير التّضج شيئاً تامّاً ، ولا صحيحاً ، وما بُدّ من أن تستوفي كمال عمرها الأخضر ؛ الذي هو بيانها ، وبلاغتها .

وهذه مسألة كيفما تناولتها ؛ فهي هي حتّى تمضيها على هذا الوجه الذي رأيت في الثمرة ، ونضجها ؛ فإنّ البيان صناعة الجمال في شيء جماله هو من فائدته ،

(١) انظر : « عود على بدء » من كتابنا : « حياة الرافي » . (س) .

وفائدته من جماله ؛ فإذا خلا من هذه الصَّناعة ؛ التحق بغيره ، وعاد باباً من الاستعمال بعد أن كان باباً من التأثير ؛ وصار الفرق بين حاله كالفرق بين الفاكهة ؛ إذ هي بابٌ من الثَّبات ، وبين الفاكهة ؛ إذ هي بابٌ من الخمر ، ولهذا كان الأصل في الأدب البيان والأسلوب في جميع لغات الفكر الإنساني ؛ لأنَّه كذلك في طبيعة النَّفس الإنسانيَّة .

فالغرض الأوَّل للأدب المبين أن يخلق للنَّفس دنيا المعاني الملائمة لتلك النَّزعة الثَّابتة فيها إلى المجهول ، وإلى مجاز الحقيقة ، وأن يُلقِي الأسرارَ في الأمور المكشوفة بما يتخيَّل فيها ، ويردُّ القليل من الحياة كثيراً وافياً بما يضاعف من معانيه ، ويترك الماضي منها ثابتاً قارراً بما يخلد من وصفه ، ويجعل المؤلم منها لذاً خفيفاً بما يَبْتَ فيه من العاطفة ، والمملول ممتعاً حُلواً بما يكشف فيه من الجمال والحكمة ؛ ومدار ذلك كلُّه على إيتاء النَّفس لذَّة المجهول ؛ الَّتِي هي في نفسها لذَّة مجهولة أيضاً ؛ فإنَّ هذه النَّفس طُلعة^(١) متقلِّبة ، لا تبتغي مجهولاً صرفاً ، ولا معلوماً صرفاً ، كأنَّها مُدركةٌ بفطرتها أن ليس في الكون صريحٌ مُطلقٌ ، ولا خفيٌّ مُطلقٌ ؛ وإنَّما تبتغي حالةً ملائمةً بين هذين ، يثور فيها قلقٌ ، أو يسكن منها قلقٌ .

وأشواق النَّفس هي مادَّة الأدب ؛ فليس يكون أدباً إلا إذا وضع المعنى في الحياة ؛ الَّتِي ليس لها معنى ، أو كان متَّصلاً بسرِّ هذه الحياة ، فيكشفُ عنه ، أو يومئُ إليه من قريب ، أو غيَّر للنَّفس هذه الحياة تغييراً يجيء طباقاً لغرضها ، وأشواقها ؛ فإنَّه كما يرحل الإنسان من جوِّ غيره ، ينقله الأدبُ من حياته الَّتِي لا تختلف إلى حياةٍ أخرى ، فيها شورها^(٢) ولذَّتها ، وإن لم يكن لها مكانٌ ولا زمانٌ ؛ حياةً كملت فيها أشواق النَّفس ؛ لأنَّ فيها اللذَّات ، والآلام بغير ضروراتٍ ، ولا تكاليف ؛ ولعمري ! ما جاءت الجنَّةُ ، والثَّائرُ في الأديان عبثاً ؛ فإنَّ خالق النَّفس بما رَكَّب فيه من العجائب ، لا يحكم العقل ؛ أنَّه قد أتمَّ خلقها إلا بخلق الجنَّة والثَّار معها ؛ إذ هما الصُّورتان الدَّائمتان المتكافئتان لأشواقها الخالدة إن هي استقامت مُشدَّدةً ، أو انعكست حائلةً .

(١) « طُلعة » : كثيرة التَّطَلُّع إلى الأشياء .

(٢) « شورها » : الشَّور : العسل المشوَّر المجتنى .

وقد صحَّ عندي : أنَّ النَّفس لا تحقِّق من حرَّيتها ، ولا تنطلق انطلاقتها الخالدة فتحسُّ وحدة الشُّعور ، ووحدة الكمال الأسمى ؛ إلا في ساعاتٍ ، وفتراتٍ تنسلُّ فيها من زمنها ، وعيشها ، ونقائضها ، واضطرابها إلى (منطقة حيادٍ) خارجيّة وراء الزَّمان ، والمكان ؛ فإذا هبطتها النَّفس ؛ فكأنَّما انقلبت إلى الجنَّة ، واستروحت الخلد ؛ وهذه المنطقة السَّحرية لا تكون إلا في أربعة : حبيبٍ فاتنٍ معشوقٍ أُعطي قوَّة سحر النَّفس ؛ فهي تنسى به ؛ وصديقٍ محبوبٍ وفيٍّ أُوتي قوَّة جذب النَّفس ، فهي تنسى عنده ؛ وقطعةً أدبيّةً أخِذة ، فهي ساحرةٌ كالحبيب ، أو جاذبةٌ كالصَّديق ، ومنظرٍ فنيٍّ رائع ، ففبه من كلِّ شيءٍ شيءٌ .

وهذه كلّها تُنسي المرء زمنه مدَّةً تطول ، وتقصّر ، وذلك فيها دليلٌ على أنَّ النَّفس الإنسانيّة تصيب منها أساليبٌ روحيّةٌ لاتّصالها هنيئةً بالروح الأزلّي في لحظاتٍ من الشُّعور كأنَّها ليست من هذه الدُّنيا ، وكأنَّها من الأزليّة ، ومن ثمَّ تستطيع أن تقرّر أنَّ أساس الفنِّ عل الإطلاق هو ثورة الخالد في الإنسان على الفاني فيه ، وأنَّ تصوير هذه الثَّورة في أوهامها ، وحقائقها بمثل اختلاجاتها في الشُّعور والتأثير ، وهو معنى الأدب ، وأسلوبه .

ثمَّ إنَّ الاتِّساق ، والخير ، والحقّ ، والجمال - وهي الّتي تجعل للحياة الإنسانيّة أسرارها - أمورٌ غير طبيعيّة في عالمٍ يقوم على الاضطراب ، والأثرة ، والنِّزاع ، والشَّهوات ، فمن ذلك يأتي الشَّاعر ، والأديب ، وذو الفنِّ علاجاً من حكمة الحياة للحياة ، فيبدعون لتلك الصِّفات الإنسانيّة الجميلة عالمها الّذي تكون طبيعيّة فيه ، وهو عالمٌ أركانهُ الاتِّساق في المعاني الّتي يجري فيها ، والجمال في التعبير الّذي يتأدّى به ، والحقّ في الفكر الّذي يقوم عليه ، والخير في الغرض الّذي يُساق له ، ويكون في الأدب من النِّقص والكمال بحسب ما يجتمع له من هذه الأربعة ، ولا معيار أدقُّ منها ؛ إن ذهبت تعتبره بالنِّظر ، والرَّأي ، ففي عمل الأديب تخرج الحقيقة مضافاً إليها الفنُّ . ويجيء التعبير مُزيّداً فيه الجمال ، وتمثّل الطَّبيعة الجامدة خارجةً من نفسٍ حيّة ، ويظهر الكلام وفيه رقةٌ حياة القلب ، وحرارتها ، وشعورها ، وانتظامها ، ودقّها الموسيقيّ ، وتلبس الشَّهوات الإنسانيّة شكلها المهذَّب ؛ لتكون بسببٍ من تقرير المثل الأعلى ، الّذي هو السُّرُّ في ثورة الخالد من الإنسان على الفاني ، والّذي هو الغاية الأخيرة من الأدب ، والفنِّ معاً ،

وبهذا يهبُ لك الأدب تلك القوة الغامضة التي تتسع بك حتى تشعر بالذُّنيا وأحداثها مازةً من خلال نفسك ، وتحسُّ الأشياء كأنها انتقلت إلى ذاتك من ذواتها ، وذلك سرُّ الأديب العبقرِّي ، فإنه لا يرى الرأْي بالاعتقاب^(١) ، والاجتهاد ، كما يراه النَّاس ، وإنما يحسُّ به ، فلا يقع له رأيه بالفكر ، بل يُلهمه إلهاماً ، وليس يُؤاتيه الإلهام إلا من كون الأشياء تمرُّ فيه بمعانيها ، وتعبره كما تعبر الشُّفن النَّهر ، فيحسُّ أثرها فيه فيُلهم ، ويحسبه النَّاس نافذاً بفكره من خلال الكون ، على حين أن حقائق الكون هي النَّافذة من خلاله .

ولو أردت أن تعرّف الأديب مَنْ هو ؟ لما وجدت أجمع ، ولا أدقُّ في معناه من أن تسمِّيه الإنسان الكونيَّ ، وغيره هو الإنسان فقط ، ومن ذلك ما يبلغ من عمق تأثره بجمال الأشياء ومعانيها ، ثم ما يقع من اتِّصال الموجودات به بآلامها ، وأفراحها ، إذا كانت فيه مع خاصِّية الكون الشَّامل ؛ فالطَّبيعة تثبت بجمال فنّه البديع : أنه منها ، وتبدُّل السَّماء بما في صناعته من الوحي ، والأسرار : أنه كذلك منها ، وتبرهن الحياة بفلسفته ، وآرائه : أنه هو أيضاً منها ، وهذا ، وذاك ، وذلك هو الشُّمول الذي لا حدَّ له ، والاتِّساع الذي كلُّ آخر فيه شيء أول فيه شيء .

وهو إنسانٌ يدلُّه الجمال على نفسه ؛ ليدلَّ غيره عليه ، وبذلك زيد على معناه معنى ، وأضيف إليه في إحساسه قوَّة إنشاء الإحساس في غيره ، فأساس عمله دائماً أن يزيد على كلِّ فكرة صورةً لها ، ويزيد على كلِّ صورة فكرةً فيها ، فهو يُبدع المعاني للأشكال الجامدة ، فيوجد الحياة فيها ، ويبدع الأشكال للمعاني المجرَّدة ، فيوجد لها هي في الحياة ، فكأنه خُلِق ليتلقَّى الحقيقة ، ويعطيها للنَّاس ؛ ويزيدهم فيها الشُّعور بجمالها الفنِّي ، وبالأدباء ، والعلماء تنمو معاني الحياة كأنما أوجدتهم الحكمة ؛ لتنقل بهم الدُّنيا من حالة إلى حالة ، وكأنَّ هذا الكون العظيم يمرُّ في أدمغتهم ليحقِّق نفسه .

مشاركة العلماء الأدباء توجب أن يتميَّز الأديب بالأسلوب البياني ؛ إذ هو كالطَّابع على العمل الفنِّي ، وكالشَّهادة من الحياة المعنوية لهذا الإنسان الموهوب الذي جاءت من طريقه ، ثمَّ لأنَّ الأسلوب هو تخصيصٌ لنوع من الدُّوق ، وطريقة

(١) « الاعتقاب » : إطالة النَّظر ، وكذا الفكر . (ع) .

من الإدراك كأنَّ الجمال يقولُ بالأسلوب : إنَّه هذا هو عملُ فلانٍ .

وفصلُ ما بين العالم والأديب : أنَّ العالم فكرةٌ ، ولكنَّ الأديب فكرةٌ وأسلوبُها ، فالعلماء هم أعمالٌ متَّصلةٌ متشابهةٌ يشارُ إليهم جملةً واحدةً على حين يقال في كلِّ أديب عبقرئ : هذا هو ، هذا وحده ؛ وعلم الأديب هو النَّفسُ الإنسانيَّةُ بأسرارها المتَّجهة إلى الطَّبيعة ، والطَّبيعة بأسرارها المتَّجهة إلى النَّفس ، ولذلك فموضع الأديب من الحياة موضع فكرةٍ حدودها من كلِّ نواحيها الأسرار .

وإذا رأى النَّاس هذه الإنسانيَّة تركيباً تاماً قائماً بحقائقه ، وأوصافه ، فالأديب العبقرئ لا يراها إلا أجزاء ، كأنما هو يشهد خلقها ، وتركيبها ، وكأنما أمرها في (معمله) ، أو كأنَّ - سبحانه - دعاه ليرى فيها رأيه . . . وبذلك يجيء النَّابغ من أدب العباقرة ، وبعضه كالمقترحات لتجميل الدُّنيا ، وتهذيب الإنسانيَّة ، وبعضه كالموافقة وإقرار الحكمة ؛ وأساسه على كلِّ هذه الأحوال النَّقدُ ، ثمَّ النَّقد ولا شيء غير النَّقد ؛ كأنَّ القوَّة الأزليَّة تقول لهذا الملهم : أنت كلمتي ، فقل كلمتك .

* * *

وترى الجمالَ حيث أصبته شيئاً واحداً لا يكبرُ ، ولا يصغرُ ، ولكنَّ الحسَّ به يكبرُ في أناسٍ ، ويصغرُ في أناسٍ ، وما هنا يتأله الأدب ؛ فهو خالقُ الجمال في الذَّهن ، والممكنُ للأسباب المعينة على إدراكه ، وتبيين صفاته ، ومعانيه ، وهو الَّذي يقدرُ لهذا العالم قيمته الإنسانيَّة بإضافة الصُّور الفكرية الجميلة إليه ، ومحاولته إظهار النِّظام المجهول في متناقضات النَّفس البشريَّة ، والارتفاع بهذه النَّفس عن الواقع المنحطِّ المُجتمع من غشاوة الفِطرة ، وصولة الغريزة ، وغرارة الطَّبع الحيواني .

وإذا كان الأمر في الأدب على ذلك ؛ فباضطرابٍ أن تهذبَ فيه الحياة ، وتتأدَّب ، وأن يكون تسلُّطه على بواعث النَّفس دُريةً لإصلاحها ، وإقامتها ، لا لإفسادها ، والانحراف بها إلى الزَّيغ والضَّلالة ، وباضطرابٍ أن يكون الأديب مكلفاً تصحيح النَّفس الإنسانيَّة ، ونفي التَّزوير عنها ، وإخلاصها ممَّا يلتبس بها على تتابع الصُّرورات ، ثمَّ تصحيح الفكرة الإنسانيَّة في الوجود ، ونفي الوثنيَّة عن هذه الفكرة ، والسُّموُّ بها إلى فوق ، ثمَّ إلى فوق ، ودائماً إلى فوق !

وإنما يكلف الأديب ذلك ؛ لأنه مستبصرٌ ، من خصائصه التَّمييزُ ، وتقْدُمُ النَّظَرُ ، وتسْقُطُ الإلهامُ ، ولأنَّ الأصلَ في عمله الفَنِّيُّ ألا يبحث في الشَّيءِ نفسه ، ولكن في البديع منه ، وألا ينظر إلى وجوده ، بل إلى سرِّه ، ولا يُعنى بتركيبه ، بل بالجمال في تركيبه ، ولأنَّ مادَّةَ عمله أحوالُ النَّاسِ ، وأخلاقهم ، وألوان معاشهم ، وأحلامهم ، ومذاهب أخيلتهم ، وأفكارهم في معنى الفنِّ ، وتفاوت إحساسهم به ، وأسباب مغاويرهم ، ومراشدهم ، يُسدِّد على كل ذلك رأيه ، ويُجِيل فيه نظره ؛ ويخلطه في نفسه ، ويُنفِذه من حواسِّه ، كأنما له في السَّرائرِ القبض ، والبسط ، وكأنَّه ولي الحكم على الجزء الخفيِّ في الإنسان ، يقوم على سياسته ، وتدبيره ، ويهديه إلى المثل الأعلى ، وهل يُخلق العبقريُّ إلا كالبرهان من الله لعباده على أنَّ فيهم من يقدر على الَّذي هو أكمل ، والَّذي هو أبَدع ، حتَّى لا ييأس العقل الإنسانيُّ ، ولا ينخدل ، فيستمرُّ دائباً في طلب الكمال والإبداع اللَّذين لا نهاية لهما ؟

فالأديبُ يُشرفُ على هذه الدُّنيا من بصيرته ، فإذا وقائع الحياة في حذو واحد من النَّزاع ، والتَّنَاقُضِ ، وإذا هي دائبةٌ في مَحَقِ الشَّخصيَّةِ الإنسانيَّةِ ، تاركةٌ كلَّ حيٍّ من النَّاسِ كأنَّه شخصٌ قائمٌ من عمله ، وحوادثه ، وأسباب عيشه ، فإذا تلجَّلج ذلك في نفس الأديب ؛ اتَّجَهِت هذه النَّفسُ العاليةُ إلى أن تحفظ للدُّنيا حقائق الضَّمير ، والإنسانيَّةِ ، والإيمان ، والفضيلة ، وقامت حارسةٌ على ما ضيَّع النَّاسُ ، وسُخِّرَتْ في ذلك تسخييراً لا تملك معه أن تأتي منه ، ولا يستوي لها أن تغمض فيه ؛ ونُقلت الإنسانيَّةُ كُلُّها ، ووُضعت على مجاز طريقها أين توجَّهَتْ ، فتأكَّد الأمر فيها ، ووُصِّلَ بها ، وعلمت : أنَّها من خالصةِ الله ، وأنَّ رسالتها للعالم هي تقرير الحبِّ للمتعادين ، وبسطُ الرَّحمةِ للمتنازعين ، وأن تجمعَ الكلَّ على الجمال ، وهو لا يُخْتَلَفُ في لَدَّتِه ، وتصل بينهم بالحقيقة ، وهي لا تتفرَّق في موعظتها ، وتشعِّرهم الحكمة ، وهي لا تتنازع في مناحيها ؛ فالأدب من هذه النَّاحية يشبه الدِّين : كلاهما يُعِينُ الإنسانيَّةَ على الاستمرار في عملها ، وكلاهما قريبٌ ؛ غير أنَّ الدِّينَ يعرض للحالات النفسيَّةَ ؛ ليأمر ، وينهى ، والأدب يعرض لها ؛ ليجمع ، ويقابل ؛ والدِّين يوجِّه الإنسان إلى ربِّه ، والأدب يوجِّهه إلى نفسه ، وذلك وحي الله إلى الملك إلى نبيِّ مختارٍ ، وهذا وحي الله إلى البصيرة إلى إنسانٍ مختارٍ .

فإن لم يكن للأديب مثلٌ أعلى يجهد في تحقيقه ، ويعمل في سبيله ، فهو أديب حالة من الحالات ، لا أديب عصر ، ولا أديب جيل ، وبذلك وحده كان أهل المثل الأعلى في كلِّ عصرٍ هم الأرقام الإنسانية ؛ التي يُلقِيها العصر في آخر أيامه ليحسب ربحه ، وخسارته . . .

لا يخدعك عن هذا أن ترى بعض العبقريين لا يُؤتى في أدبه ، أو أكثره إلا إلى الرذائل ، يتغلغل فيها ، ويتملاً^(١) بها ، ويكون منها على ما ليس عليه أحدٌ إلا السفلة ، والخشوة من طعام^(٢) الناس ، ورعاعهم ، فإنَّ هذا ، وأضرابه مسخرون لخدمة الفضيلة ، وتحقيقها من جهة ما فيها من النهي ؛ ليكونوا مثلاً ، وسلفاً ، وعبرةً ، وكثيراً ما تكون الموعظة برذائلهم أقوى ، وأشدَّ تأثيراً ممَّا هي في الفضائل ؛ بل هم عندي كـبعض الأحوال النفسية الدقيقة التي يأمر فيها النهي أقوى ممَّا يأمر الأمر ، على نحو ما يكون من قراءتك موعظة الفضيلة الأدبية التي تأمر أن تكون عفيفاً طاهراً ؛ ثم ما يكون من رؤيتك الفاجر المبلى المشوه المتحطم ؛ الذي ينهاك بصورته أن تكون مثله ؛ ولهذه الحقيقة القويَّة في أثرها - حقيقة الأمر بالنهي - يعمد التواضع في بعض أدبهم إلى صرف الطبيعة النفسية عن وجهها ، بعكس نتيجة الموقف الذي يصورونه ، أو الإحالة في الحادثة التي يصفونها ؛ فينتهي الزَّاهب التَّقِيُّ في القصة ملحداً فاجراً ، وترتدُّ المرأة قديسةً ، ويرجع الابن البائر قاتلاً مجنوناً جنون الدَّم ؛ إلى كثيرٍ ممَّا يجري في هذا النسق ، كما تراه لأناطول فرانس ، وشكسبير ، وغيرهما ، وما كان ذلك من غفلةٍ منهم ، ولا شرٍّ ، ولكنه أسلوبٌ من الفنِّ ، يقابله أسلوبٌ من الخلق ؛ ليدع أسلوباً من التأثير ، وكلُّ ذلك شاذٌّ معدودٌ ، ينبغي أن ينحصر ، ولا يتعدى ؛ لأنَّه وصفٌ لأحوالٍ دقيقةٍ طارئةٍ على النفس ، لا تعبير عن حقائق ثابتةٍ مستقرَّةٍ فيها .

والشرُّ في العبقريِّ الذي تلك صفته ، وذلك أدبه ، أن يعلو بالرذيلة في أسلوبه ، ومعانيه آخذاً بغاية الصنعة ، متناهيًا في حسن العبارة ، حتَّى يصبح وكأنَّ الرذائل هي اختارت منه مفسرها العبقريِّ الشاذَّ الذي يكون في سموِّ فنِّه البيانيِّ ، هو

(١) « يتملاً » : يمتلىء .

(٢) « طعام » : هم أرذال الناس ، وأوغادهم .

وحده الطَّرف المقابل لسمو العبارة عن الفضيلة ، فيصنع الإلهام في هذا ، وفي هذا صنعه الفنّي بطريقة بدیعة التأثير ، أصلها في أديب الفضيلة ما يريده ويجاهد فيه ، وفي أديب الرذيلة ما يقوده ، ويندفع إليه كأنّ منهما إنساناً صار ملكاً يكتب ، وإنساناً عاد حيواناً يكتب .

وإذا أنت ميّرت بين رذيلة الأديب العبقرّي في فنّه ، ورذيلة الأديب الفسّل^(١) الذي يشبّه به في التّأليف ، والرّأي ، والمتابعة ، والمذهب ؛ رأيت الواحدة من الأخرى كبكاء الرّجل الشّاعر من بكاء الرّجل الغليظ الجلف : هذا دموعه ألمه ؛ وذلك دموعه ألمه ، وشعره ؛ وفي كتابة هذه الطّبقة من العبقرّيين خاصّة يتحقّق لك : أنّ الأسلوب هو أساس الفنّ الأدبيّ ، وأنّ اللّذة به هي علامة الحياة فيه ؛ إذ لا ترى غير قطعة أدبيّة فنيّة شاهدها من نفسها على أنّها بأسلوبها ليست في الحقيقة إلا نكتة نفسيّة لاهتياج البواعث في نفوس قرائها ؛ وأنّها على ذلك هي أيضاً مسألة من مسائل الإنسانيّة مطروحة للتّ نظر ، والحلّ بما فيها من جمال الفنّ ، ودقائق التّحليل .



واللّذة بالأدب غير التّلهّي به ، واتخاذها للعبث والبطالة ، فيجيء موضوعاً على ذلك ، فيخرج إلى أن يكون ملهاة ، وسخفاً ، ومضيعة ؛ فإنّ اللّذة به آتية من جمال أسلوبه ، وبلاغة معانيه ، وتناؤله الكون ، والحياة بالأساليب الشّعريّة التي في النّفس ، وهي الأصل في جمال الأسلوب ، ثمّ هو بعد هذه اللّذة منفعة كلّ ، كسائر ما ركب في طبيعة الحيّ ؛ إذ يحسّ الذّوق لذّة الطّعام مثلاً على أن يكون من فعلها الطّبيعيّ استمرار التّغذية لبناء الجسم ، وحفظ القوّة ، وزيادتها ، أمّا التّلهّي فيجيء من سخر الأديب ، وفراغ معانيه ؛ ومؤاتاته الشّهوات الخسيسة ؛ والتماسه الجوانب الضّيقة من الحياة ؛ وذلك حين لا يكون أدب الشعب ، ولا الإنسانيّة ؛ بل أدب فئة بعينها ، وأحوالها ؛ فإنّ أديب صناعته ، أو أديب جماعته ، غير أديب قومه ، وأديب عصره : أحدهما إلى حدّ محدود من الحياة ، والآخر عمل جامع مستمرّ متفنّن ؛ لأنّ عمله الأدبيّ هو وجوده ، وكلّ شيء في قومه لا يبرح يقول له : اكتب .

(١) « الفسّل » : الرّذل ؛ الذي لا مروءة له .

ومن الأصول الاجتماعية التي لا تتخلف ، وأنه إذا كانت الدولة للشعب ، كان الأدب أدب الشعب في حياته ، وأفكاره ، ومطامحه ، وألوان عيشه ، وزخرف الأدب ، وتنوع ، وافتن ، وبُني على الحياة الاجتماعية ؛ فإن كانت الدولة لغير الشعب ، كان الأدب أدب الحاكمين ، وبُني على النفاق ، والمداهنة ، والمبالغة الصناعية ، والكذب ، والتدليس ؛ ونُصب^(١) الأدب من ذلك ، وقل ، وتكرر من صورة واحدة . وفي الأولى يتسع الأديب من الإحساس بالحياة ، وفنونها ، وأسرارها في كل من حوله إلى الإحساس بالكون ، ومجاليه ، وأسراره في كل ما حوله . أمّا الثانية ؛ فلا يُحسُّ فيها إلا أحوال نفسه ، وخليطه ، فيصبح أدبه أشبه بمسافة محدودة من الكون الواسع ، لا يزال يذهب فيها ، ويجيء حتى يملّ ذهابه ، ومجيئه .

والعجب الذي لم يتنبّه له أحدٌ إلى اليوم من كل من درسوا الأدب العربي قديماً ، وحديثاً : أنك لا تجد تقرير المعنى الفلسفي الاجتماعي للأدب في أسمى معانيه إلا في اللغة العربية وحدها ، ولم يغفل عنه مع ذلك إلا أهل هذه اللغة وحدهم !

فإذا أردت الأدب ؛ الذي يقرّر الأسلوب شرطاً فيه ، ويأتي بقوة اللغة صورة لقوة الطباع ، وبعظمة الأداء صورة لعظمة الأخلاق ؛ وبرقة البيان صورة لبرقة النفس ، وبدقته المتناهية في العمق لدقة النظرة إلى الحياة ؛ ويريك : أن الكلام أمة من الألفاظ عاملة في حياة أمة من الناس ، ضابطة لها المقاييس التاريخية ، مُحكمة لها الأوضاع الإنسانية ، مشرطة فيها المثل الأعلى ، حاملة لها النور الإلهي على الأرض .

... وإذا أردت الأدب ؛ الذي ينشئ الأمة إنشاء سامياً ؛ ويدفعها إلى المعالي دفعاً ، ويردّها عن سفاسف الحياة ، ويوجّهها بدقّة الإبرة المغناطيسية إلى الآفاق الواسعة ، ويسدّددها في أغراضها التاريخية العالية تسديد القنبلة خرجت من مدفعها الضخم المحرّر المحكم ، ويملأ سرائرها يقيناً ، ونفوسها حزمًا ،

(١) « نصب » : قل .

وأبصارها نظراً ، وعقولها حكمةً ، ويتفد بها من مظاهر الكون إلى أسرار الألوهية .

. . . إذا أردت الأدب على كل هذه الوجوه من الاعتبار ؛ وجدت القرآن الحكيم قد وَّضَعَ الأصل الحيّ في ذلك كله ، وأعجب ما فيه : أنه جعل هذا الأصل مقدساً ، وفرض هذا التّقدّيس عقيدةً ، واعتبر هذه العقيدة ثابتةً لن تتغيّر ، ومع ذلك كله لم يتنبّه له الأدباء ، ولم يَحْذُوا بالأدب حَذُوهُ ، وحسبوه ديناً فقط ، وذهبوا بأدبهم إلى العبث ، والمجون ، والنّفاق ، كأنّه ليس منهم إلا بقايا تاريخ محتضّر بالعلل القاتلة ، ذاهب إلى الفناء الحتم ! .

والقرآن بأسلوبه ، ومعانيه ، وأغراضه لا يُستخرج منه للأدب إلا تعريفٌ واحدٌ ، هو هذا : إنّ الأدب هو السُّمُوُّ بضمير الأئمة .

ولا يُستخرجُ منه للأديب إلا تعريفٌ واحدٌ ، هو هذا : إنّ الأديب هو من كان لأئمته ، وللغتها في مواهب قلمه لقبٌ من ألقاب النّاريخ .



سر النبوغ في الأدب^(١)

لو ترجمنا الخاطرة التي تمر في ذهن الحيوان الذكي حين ينقاد في يد رجلٍ ضعيفٍ أبله ، يُصرِّفه ، ويُديره على أغراضه ، فنقلناها من فكر الحيوان إلى لغتنا ، وأدبناها بمعنى ممّا بين الإنسان ، والحيوان ؛ لكانت في العبارة هكذا : ما أنت أيُّها الأبله فيما بيني وبين الحقيقة المدبّرة للكون إلا نبيّ مرسلٌ صلى الله عليك وسلّم . . . ذلك : أنّ التركيب الذي يبيّنُ به الإنسان من الحيوان قد جعل دماغ هذا الحيوان خاتماً من الله ، دمج به على خصائصه ، فأفرغه الله في جلده ، ووضع في رأسه ذلك العقل الإلهي ؛ الذي حبسه في باب الاضطراب من غرائزه البهيمية ، وأقفل به على الدنيا العقلية ، المتسعة بينه وبين الإنسان ، فالكون عنده لغوٌ كلّهُ ، ليس فيه إلا حقائق يسيرة ، ثم لا تفسير لهذه الحقائق إلا من طبيعته هو ، فجلده أدقُّ تفسيرٍ فلكيٍّ . . . للشمس ، والثور ، والهواء ، وما يحييُّ منها ، وجوفه أصبح تعبيرٍ جغرافيٍّ . . . للكرة الأرضية ، وما تحمل . وجوعه وشبعه هما كلُّ فلسفة السّر ، والخير في العالم ! .

فأساس الذكاء عالياً ، ونازلاً هو التركيب الطبيعي لا غيره ، لو زادت في الدماغ ذرّة ، أو نقصت ؛ لزادت الدنيا صورةً ، أو نقصت ، فبالضرورة للكون هذه هي القاعدة فيما نرى من تباين حدّة الذكاء في أفراد كلّ نوع من الحيوان ، وما نشهد من ذلك في أحوال الناس ، من الفطنة ، إلى الذكاء^(٢) إلى الألمعية^(٣) إلى الجهبذة^(٤) ، إلى النبوغ ، إلى العبقرية . وهي طبقات من ألفاظ اللّغة لأحوال قائمة من هذه المعاني ، ترجع إلى درجات ثابتة في تركيب الدماغ .

(١) المقتطف : يناير سنة (١٩٣٣) . (س) .

(٢) عندنا : أنّ الفطنة في اللغة ، دون الذكاء ، تقابل ما عند الحيوان من التّنبّه ، والذكاء ، والتوقّد ، واللهيان . (ع) .

(٣) « الألمعية » : الألمعيّ : الذكيّ ، المتوقّد ، الصّادق الفراسة .

(٤) « الجهبذة » : الجهبذ : التّقاد الخبير بغوامض الأمور .

وممّا يسجد له العقل الإنساني سجدة طويلة ، إذا هو تأمل في حكمة الله ، وممّا يتصفّح من أسرار ما نحن بسبيله من الكلام على الشُّبُوح : أنّ هذا الوجود الذي يحمل أسرار الألوهية هو كرة متقاذفة في الفضاء الأبدى ، وأنّ الأرض التي تحمل أسرار الإنسانية ، هي كرة طائفة فيما مَدُّ لها من الوجود ، وأنّ كلّ حيٍّ فيها يحمل أسرار حياته في كرة خاصّة به هي رأسه ، وأنّ الوجود من كلّ حيٍّ هو بعد ذلك ليس شيئاً في النّظر ، ولا في الحسّ ، ولا في الفهم إلا كما يرى ، ويحسّ ، ويفهم في هذا الرّأس بعينه على طريقته ، وتركيبه ، فيصعد التّدرّج إلى الكبير ، إلى الأكبر ، وينزل إلى الصّغير ، إلى الأصغر ، ثمّ لا معنى لما صعد إلا ممّا نزل ، وبهذا ستكون آخرة جميع العلوم متى نفذ العلماء إلى السّرّ الحقيقي : أنّ العقل الإنساني فهم كلّ شيء ، ولم يفهم شيئاً .

والنّاس يختلفون بتركيب أدمغتهم على شبيه من هذا التّدرّج ؛ فأما واحد ؛ فيكون دماغه باعتباره من سائر النّاس في الذّكاء ، والعقل ، كالوجود المحيط ، وأما آخر ، فكالشمس ، ثمّ غيرهما كالأرض ، ثمّ الرّابع كالإنسان ، ثمّ يكون منهم كالحيوان ، ومنهم كالحشرة ؛ ولا علة لكلّ هذا إلا ما هيأت الأقدار « بأسبابها الكثيرة » لكلّ إنسان في تركيب دماغه في نوع المادّة السّنجابية من المخ ، وأحوال التّركيب في الملايين من الخلايا العصبية ، وما لا يعدّ من فروع هذه الخلايا ، وشُعَبها ؛ ثمّ ما يكون من قيل العلاقات بين هذه الفروع التي هي لكلّ رأس كرمّل الكرة الأرضية ، ثمّ اختلاف مقادير الموادّ الكيماوية التي تتخلّق في غدد الجسم ، وتنفّثها الغدد في الدّم .

فقد يكون العمل النّابغ المتمرّد على العقول آتياً من قطرة في هذه الغدد ، كما ينبعث العملاق المارد بعظامه الممتدّة ، وألواحه المشبوحة ، من غدّة الثّخامية ، لا غيرها .

فالذّكيّ من ذكيّ مثله إنّما هو كالجيش من جيش بإزائه : يقع الاختلاف بينهما فيما اشتملا عليه من كثرة الجند ، وصفاتهم من القوّة ، والضعف ، وأحوالهم من النّظام والاختلال ، وقوّة آلاتهم ، ومقدارها ، ونوع الاختراع فيها ، ثمّ طبيعة موضعهم ، وحسن توجيههم وقيادتهم ، وما اكتنفهم من صعب ، أو سهل ، وما تظاهر عليهم من الحوادث ، والأقدار ، ثمّ التّوفيق الذي لا حيلة فيه إن وقع في

حَصَّةٌ أَحَدَهُمَا ، وَاسْتَقَرَّ ، أَوْ وَقَعَ هَوْنًا ، وَطَارَ لِلْآخِرِ ؛ وَبَنَحَوْ مِنْ هَذَا كُلَّهُ تَكُونُ الْمَفَاضِلَةُ إِذَا وَازَنْتَ بَيْنَ اثْنَيْنِ مِنَ النَّوَابِغِ فِي حَقِيقَةِ نَبُوغِهِمَا .

فَالنَّابِغَةُ خَلَقَتْ مِنْ خَالِقِهِ ، يُصْنَعُ كَمَا تَرَى بِأَقْدَارِ اللَّهِ ؛ إِذْ هُوَ قَدَرٌ عَلَى قَوْمِهِ ، وَعَلَى عَصَرِهِ ، وَهُوَ مِنَ النَّاسِ كَالْوَرَقَةِ الرَّابِحَةِ مِنْ وَرَقِ السَّحْبِ (الْيَانَصِيبِ) سَلَّةٌ يَدٌ جَعَلَتْهَا مَالًا ، وَتَرَكْتَ الْبَاقِيَاتِ وَرَقًا ، وَأَحْدَثْتَ بَيْنَهُمَا الْفَرْقَ الدَّهْبِيَّ ، وَبِهَذَا لَا يَسْتَطِيعُ الْعَالَمُ أَنْ يَزِيدَ الدُّنْيَا نَابِغَةً إِلَّا إِذَا اسْتَطَاعَ أَنْ يَزِيدَ فِي الْكَوَاكِبِ نَجْمًا ، فَيَصْنَعُهُمْ ، وَهَبَهُ صَنْعُهُ مِنَ الْكَهْرِبَاءِ ، فَيَبْقَى أَنْ يَحْمِلَهُ ، وَإِذَا حَمَلَهُ ؛ بَقِيَ أَنْ يَرْفَعَهُ إِلَى السَّمَوَاتِ ؛ وَهَبَهُ قَدْ رَفَعَهُ ، فَيَبْقَى كُلُّ شَيْءٍ يَبْقَى عَلَيْهِ أَنْ يُقَحِّمَهُ فِي الثُّجُومِ ، وَيُرْسِلُهُ فِيهَا ، يَدُورُ وَيَتَفَلَّكُ .

وَكَمَا يُخْلَقُ النَّابِغَةُ بِتَرْكِيبِهِ ، تُخْلَقُ لَهُ الْأَحْوَالُ الْمَلَاثِمَةُ لِعَمَلِهِ ؛ الَّذِي خُصَّ بِهِ فِي أَسْرَارِ التَّقْدِيرِ عَامِلًا نَافِعًا ، وَإِنْ كَانَتْ لَا تَلَاثِمُهُ هُوَ مُنْتَفِعًا ؛ فَإِنَّهُ هُوَ غَيْرُ مَقْصُودٍ إِلَّا مِنْ حَيْثُ : أَنَّهُ وَسِيلَةٌ ، أَوْ آلَةٌ تَكَايِدُ مَا تَحْتَمِلُ فِي أَعْمَالِهَا ، وَيُؤْتِي لَهَا لِتَأْخُذَ عَلَى طَرِيقَةٍ ، وَتَعْطِي عَلَى طَرِيقَةٍ ؛ وَبِذَلِكَ يَرْجِعُ التَّقْدِيرُ إِلَى أَنْ يَكُونَ الْعَقْلُ النَّابِغَةُ دَلِيلًا لِلنَّاسِ مِنَ النَّاسِ أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْخَالِقِ الَّذِي هُوَ وَحْدَهُ أَمْرُهُ الْأَمْرُ .

وَإِذَا كَانَ الْجَمَالُ يَسْتَعْلَنُ فِي كَلَامِ هَؤُلَاءِ النَّوَابِغِ ، وَالْخِيَالُ يَظْهَرُ فِي تَعْبِيرِهِمْ ، وَالْحِكْمَةُ تَهْبِطُ إِلَى الدُّنْيَا فِي تَفْكِيرِهِمْ ، وَالْمَثَلُ الْأَعْلَى هُمْ الدَّاعُونَ إِلَيْهِ ، وَالْأَشْوَاقُ النَّفْسِيَّةُ هُمْ مَوْقُظُهَا ، وَالْعَوَاطِفُ هُمْ الْمَصْوِّرُونَ لَهَا ، وَسُرُورُ الْحَيَاةِ هُمْ الَّذِينَ حَوَّلُوهُ إِلَى الْفَنِّ . إِذَا كَانَ هَذَا كُلُّهُ ؛ فَهَذَا كُلُّهُ إِنَّمَا هُوَ تَوْكِيدٌ لِاتِّصَالِهِمْ بِالْقُوَّةِ الْأَزَلِيَّةِ الْمُدَبِّرَةِ ، وَأَنَّهُمْ أَدَوَاتُهَا فِي هَذِهِ الْمَعَانِي ؛ فَمَا هِيَ أَعْمَالُهُمْ أَكْثَرَ مِمَّا هِيَ أَعْمَالُهَا . وَقَدْ يَظُنُّ النَّاسُ أَنَّ النَّابِغَةَ يَلْتَمَسُ الْقُوَى الْمُحِيطَةَ بِهِ ؛ لِيَبْدَعَ مِنْهَا ، وَالْحَقِيقَةُ أَنَّهَا هِيَ تَلْتَمِسُهُ ؛ لِتَبْدَعَ بِهِ .

وَبَعْدُ فَالنَّابِغَةُ كَأَنَّهُ إِنْسَانٌ مِنَ الْفَلَكَ ، فَهُوَ يَخْزُنُ الْأَشْغَةَ الْعَقْلِيَّةَ ، وَيُرِيْقُهَا ، وَفِي يَدِهِ الْأَنْوَارُ ، وَالظُّلَالُ ، وَالْأَلْوَانُ يَعْمَلُ بِهَا عَمَلُ الْفَجْرِ كُلَّمَا أَظْلَمَتْ عَلَى النَّاسِ مَعَانِي الْحَيَاةِ ، وَلَا تَزَالُ الْحِكْمَةُ تُلْقِي إِلَيْهِ الْفِكْرَةَ الْجَمِيلَةَ ؛ لِيُعْطِيَهَا هُوَ صُورَةَ فِكْرَتِهَا ، وَتَوْحِي إِلَيْهِ مَعْنَى الْحَقِّ ؛ لِيُؤْتِيَهَا هُوَ مَعْنَى جَمَالِ الْحَقِّ ، وَالطَّبِيعَةَ خَلَقَهَا اللَّهُ وَحْدَهُ ، وَلَكِنَّهَا لَيْسَتْ مَعْقُولَةً إِلَّا بِالْعِلْمِ ، وَلَيْسَتْ جَمِيلَةً إِلَّا بِالشَّعْرِ ، وَلَيْسَتْ مَحْبُوبَةً إِلَّا بِالْفَنِّ ؛ فَالنَّوَابِغُ فِي هَذَا كُلُّهُ هُمْ شُرُوحٌ ، وَتَفَاسِيرٌ حَوْلَ كَلِمَاتٍ

الله ، وكلهم يشعر بالوجود فناً كاملاً ، ويشعر بنفسه شرحاً لأشياء من هذا الفن ، ويرى معاني الطبيعة كأنما تأتيه تلتبس في كتابته وشعره حياة أكبر ، وأوسع ممّا هي فيه من حقائقها المحدودة ، وتعرّض له أحزان الإنسانية ، تسأله أن يصحّح الرّأي فيها باستخراج معناها الخياليّ الجميل ، فإنّها وإن كانت آلاماً ، وأحزاناً إلا أنّ معناها الخياليّ هو سرورٌ تحمله للنّاس ؛ إذا كان من طبيعة النّفس البشريّة أن تسكن إلى وصف آلامها ، وفلسفة حكمتها حين تبدو بصائرهما حاملةً أثرها الإلهيّ ، كأنّ المؤلم ليس هو الألم ، وإنّما هو جهل سرّه .

وبالجملة فالكون يختار في كلّ شيء مفسّره العبقريّ ؛ ليكشف من غموضه ، ويزيد فيه أيضاً . . . ثمّ ليؤتّى النّاسُ المثل الأعلى من المعنى على يد المثل الأعلى من الفكر ؛ ولهذا تصيب الكلام الذي يكتبه النّابغة الملهّم في أوقات التّجليّ عليه كأنّه صور نفسه ، وصاغها ، أو كأنّه قطعةً من الحسن قد جمّدت في أسطرٍ ، ولا بدّ أن تشعرك الجملة : أنّها قدّفت وحيّاً ؛ إذ لا تجدّها إلا وكأنّ في كلماتها روحاً يرتعش ؛ ولقد يخطر لي وأنا أقرأ بعض المعاني الجميلة لذهن من الأذهان الملهمة ، كشكسبير ، والمتنبّي ، وغيرهما - حين أتأمّل اختراع المعنى ، وإبداع سياقه ، وضّحى البيان عليه ، وإشراقه فيه ، وما أُتيح له من جلالٍ ظاهرٍ في شكل حيّ يلمح بسرّه في النّفس - يخيّل إليّ من ذلك أنّ سرّ الطّبيعة القادر يعمل عمله أحياناً بذهنٍ إنسانيّ ؛ ليخلق تعبيراً عن جلاله في مثل جلاله .

وأنّ فلو أخذت معنى من هذه المعاني الآتية من الإلهام وأجريت في كتابة كاتب ، أو شعر شاعرٍ من الذين ليس لهم إلا أذهانهم يكثّونها ، وكتبهم يجعلونها أذهانهم أحياناً . . . لرأيت الفرق بين شيءٍ وشيءٍ في أحسن ما أنت واجدّه لهم على نحو ما ترى بين زهرةٍ حريريّة جاءت من عمل الإنسان بالإبرة والخيط ، وزهرة أخرى قد انبثقت عطرةً ناضرة في غصنها الأخضر من عمل الحياة بالسّماء والأرض .

والعبقريّ هو أبدأ وراء ما لا ينتهي من جمالٍ أوّله في نفسه ، وآخره في الجمال الأقدس ؛ الذي مسح على هذه النّفس الجميلة السّامية ؛ فما دام فيه سرّ العبقريّة ، فهو دائمٌ يعمل ممزّقاً حياته في سبّحات الثّور تمزيقاً يجتمع منه أدبه ، وما أدبه إلا صورة حياته ؛ وهو كلّما أبدع شيئاً ؛ طلب الذي هو أبدع منه ، فلا يزال متألّماً إن عمل ؛ لأنّ طبيعته لا تقف عند غايةٍ من عمله ، ومتألّماً إن لم يعمل ؛ لأنّ تلك

الطَّبيعة بعينها لا تهدأ إلا في عملٍ ، وهي طبيعةٌ متمردةٌ بذلك الجمال الأقدس تمرّد العشق في حامله ؛ إذ هما صورتان لأمرٍ واحدٍ كما سنشير إليه ؛ فكلُّ ما تجده في نفس العاشق المتدلّهُ^(١) ممّا يترامى به إلى جنونه وهلاكه تجد شهباً منه في نفس العبقريّ ؛ فكلاهما قانونه من طبيعته وحدها ؛ إذ قد اتَّخذت حياته شكلها الفنيّ من ذوقه هو وحده ؛ فليس يتبع طريقة أحدٍ ، بل هو طريقة نفسه^(٢) ، وكلاهما مسترسلٌ أبداً إلى جمالٍ مستفيضٍ على روحه ، ويتقلّب فيها باللذّة ، والألم يرجع إليه . ويستمدُّ منه ، وكلاهما لا يجد المعنى الجميل في الطَّبيعة معنىً ، بل رسولاً من الجمال ، أرسل إليه وحده ، ولا يزال يشعر في كلِّ وقتٍ : أنَّ له رسائل ، ورُسلاً هو بعدُ في انتظارها ، وكلاهما متى ظفر بشيء من مصدر الجمال انتهى من شدّة فرحه إلى الظنِّ : أنَّهُ ربحَ من الكون ربحاً لم يكن له من قبل ، وكلاهما متهالكٌ بين قيود الحياة التي في الحياة والواقع ، وبين حرّيتها التي في خياله وأمله ، كأنَّ عليه في سبيل هذه الحرّية أن يقطع الليل ، والنَّهار ، لا قيداً من قيود الاجتماع ، أو العيش ؛ وكلاهما متّصلٌ بقوةٍ غيبيةٍ وراء ما يُرى ، وما يُحسُّ تجعلُ نظرته في

(١) « المتدلّهُ » : تدلُّه : تحيّر ، وذهب عقله .

(٢) لا وجه عندنا لما استعمله بعض الكتّاب في الأدب من قولهم : مدرسة امرئ القيس ، ومدرسة النّابغة ، ونحو ذلك ، ترجمة حرفيّة لقول الأوربيين : مدرسة فلان ؛ ومدرسة فلان ؛ فإنَّ الأدب إن كان تقليداً ؛ فهو أدبٌ منحطٌ ، لا يجعل مدرسةً يحتذى عليها ، ويتخرّج بها ، وإن كان إبداعاً ؛ فليس الإبداع مدرسةً تكون بالتعليم ، والتلقين ، ويتخرّج بها الواحد والمئة والألف على طرازٍ لا يختلف ؛ إنّما تنطبق هذه الكلمة على المذاهب المستقرّة في الفنون التعليميّة ، وفي هذا لا تطلق في الأدب العربيّ إلا على فئتين فقط ، هما البصريّون والكوفيّون ، على أنّ كلمة مذهب هي المستعملة في هذا ، وهي أسدُّ منها ؛ إذ يدلُّ المذهب على منحى اختاره الرّأي وذهب إليه ، فكأنّه عن تحقيق في صاحبه ، وتابعه ؛ أمّا تسمية مجموعة الإلهامات التي مرّت في ذهن نابغة النّوابع بالمدرسة ، فتسميةٌ مضحكةٌ باردةٌ ؛ إذ الإلهام بصيرةٌ محصنةٌ ، وما هو ممّا يقلّد ، وقلّما تشابه ذهنان على الأرض في عناصر التكوين التي يأتي منها النُّبوغ ، وقد قال علماؤنا : طريقة فلانٍ ، وطريقة فلانٍ ، فالطريقة هي الكلمة الصّحيحة ؛ لأنَّ عليها ظاهر العمل ، وأسلوبه يتوجّه بها من يتوجّه ، ويقلّد فيها من يقلّد ، أمّا سرُّ العمل فهو سرُّ العامل أيضاً ، وهو شيءٌ في الرّوح ، والبصيرة ، وهو في العبقريّ أمرٌ لا يستطيعه إنسانٌ ، وشدّ في إنسانٍ بخصوصه . (ع) .

الأشياء خاضعة لقانون النظرة العاشقة في العينين السّاحرتين المعشوقتين ، فإذا مدَّ عينيه في شيء جميل ؛ فهناك سؤال وجوابه ، ووحى وترجمته ، ومروء من يقظة إلى حلم ، وانتقال من حقيقة إلى خيال ! .

غير أن طبيعة العبقرى تزيد على كل ذلك ألماً تنفرد به لا تستقر معه على رضا ، ولا يبرح يُسلط الإعانت^(١) عليها ، ويستغرقها بالهموم السّامية ، وذلك ألم الكمال الفنّي الذي لا يدرك العبقرى غايته عند نفسه ، وإن كان عند الناس قد أدرك غايات ، وغايات ، فطبيعة كل عبقرى تجهد جهدها في العمل ؛ لتخرج به ممّا يستطيعه الناس ، فإذا تأتى صاحبها لذلك ، وكابد فيه ، وأدرك منه ، وبلغ وأعجز ، اندفعت طبيعته إلى الخروج ممّا يستطيع هو . . . كأنه خارج عن الطبيعة ودخل في الطبيعة في وقتٍ معاً . وكأنه نفسه ، وفوق نفسه في حالٍ ، وهذا سرُّ حرّيته وسموه ، كما أنه سرُّ ألمه ، وحيثه .

ومن أثر ذلك ما تحسّه أنت إذا قرأت للأديب البليغ ، الثّام ، صاحب الفكر ، والأسلوب ، والذهن الملهّم ؛ فإنك تقف على المعنى من معانيه يملأ نفسك ويتمدد فيها ، ويهتزُّ بها طرباً ، وإعجاباً ، فتقول : لا أحسن من هذا ! ثم تؤمّل مع ذلك أن تجد منه هو أحسن من هذا . . . كأنه وإن تناهى إلى الغاية لا يزال عندك فوق الغاية ، وهذا غريبٌ ، ولكن لا دليل على العبقرية إلا الغرابة دائماً ، فهي نظام لا نظام فيه ؛ لأنّها طريقة لا طريقة لها ، وبهذه الغرابة جاءت العبقرية كلها أمثلة وليس فيها قواعد يُحتذى عليها ولا هداية فيها إلا من الرّوح ، وإذا كان الفنُّ قدرة متصرّفة في الجمال ؛ فالعبقرية قدرة متصرّفة في الفنّ ، والنّابغة كالمتكيس^(٢) الذي معه قوى العقل ، ويريد أن يزداد على قدره منها ، ولكنّ العبقرى كالإلهي الذي معه قوى الرّوح ، ويريد أن يزداد النّاس على قدرهم بها ، وذلك مرجعه الفكر الدّقيق الباحث ، وهذا مناطه البصيرة الشّفاقة النّافذة ، وهي أغرب الغرائب في الإنسان ؛ إذ هي الجهة المطلقة في هذا المخلوق المقيد ، وبها تتسع النّفس لإدراك المطلق الظّاهر من خلال الموجودات ، وفيها تتحوّل الأشياء من نظام الحاسة إلى نظام الرّوح ، فيسمع المرئي ، ويُبصر المسموع ، وتخلع الأجسام أنعاماً ، وتلبس

(١) « الإعانت » : أعتته : شدّد عليه ، وألزمه ما يصعب عليه أدائه ، وشقّ عليه تحمّله .

(٢) من الكيس ، وهو : العقل ، فيكون عاقلاً ، ويريد أن يزداد على مقداره . (ع) .

الأصوات أشكالا ، ويبدو عندها كل مخلوق وكأن فيه بقية زائدة على خلفه ، تركت ليعمل فيها الكاتب ، أو الشاعر المحدث^(١) عمل فنه الزائد على الطبيعة بالحاسة الزائدة على ذهنه ، وهي التي نسميها : الإلهام .

هذه الحاسة هي كذلك من بعض الغرابة ، تكون في صاحبها الموهوب كما تكون حاسة الاتجاه في الطيور ؛ التي تقطع في جو السماء إلى غاياتها البعيدة من قطب الأرض إلى قطبها الآخر بغير دليل تحمله ، ولا رسل^(٢) تنظر فيه ، ولا علم ترجع إليه . وكما تكون حاسة التمييز في النحل ؛ الذي يبني عسلته على هندسة ليست من كتاب ، ولا مدرسة ، وحاسة التدبير في النمل ؛ الذي يدبر مملكته بغير علوم الممالك ، وسياستها ، وكثيراً ما يحيي الأديب الملهم من حقائق الفكر ، وبيانه ، وأسرار الطبائع ، وأوصافها بما يغطي على فلسفة الفلاسفة ، وعلم العلماء ، ومثل هذا العبقري هو عندي فوق العلم ، لا أقول بدرجة ، ولكن بحاسة .

والإلهام يكون لكل عبقري ذهنه الذي معه ، وذهنه الذي ليس معه ، إذا كانت له وراء خياله قوة غير منظورة ليست فيه ، ومع ذلك تعمل كما تعمل الأعضاء في جسمه ، هيئة منقاد كأنها تتصرف على أطراد العادة بلا فكر ، ولا روية ، ولا عسر ما دامت تنجلي عليه .

وليست تتصل هذه القوة إلا بتركيب عصبي تكون فيه الخصائص التي تصلح أن تتلقى عنها ، وهي في العبقريين خصائص مرضية في الأعم الأغلب بل لعلها كذلك دائماً ، ليتسر بها العبقري لحالة خفيفة من الموت . . . يحمل بها كده ، وتعبه ، وما يعانيه من مضض الفكر ، وثقلته ، ثم لتكون هذه الحالة كالتقريب بين عالم

(١) هذه الكلمة القديمة التي تقابل ما نسميه العبقري بلغة عصرنا ، كأن الأشياء تحدثه بأسرار ، أو تحدثه بها قوة أعلى من القوى الإنسانية ، وإذا كان محدثاً ؛ فمعنى ذلك : أنه ينطق عن سمع من الغيب ؛ ومن ذلك ما زعم العرب من أن لكل شاعر شيطاناً ينث على لسانه ، وهو وصف دقيق للعبقرية إلا أنه باللغة الجاهلية ، وقد صححه النبي ﷺ ، فقال لشاعره حسان : قل وروح القدس معك ! وكلمة « روح القدس » تنطوي على فلسفة العبقري كلها . (ع) .

(٢) « رسل » : هو القطيع من الإبل والغنم وغيرها .

الشَّهادة فيه وبين عالم الغيب منه ، فالتركيب العصبيُّ في دماغ العبقريِّ إنسانٌ على خياله مع إنسانٍ آخر ، أحدهما لما في الطَّبيعة ، والثاني لما وراء الطَّبيعة ، ومن ثمَّ كان الرَّجلُ من هذه الفئة كالمصباح : يتقدُّ ، وينطفئُ ؛ لأنَّه آلة نور تُعرض لها العللُ ، فتذهب بقدرتها عليه ، وتنضب مادَّة النُّور منها ، فكَذلك لا تقدر عليه ، وتكون مضبَّةً ، فتتطفئُ بسببِ ليس منها ، ولا من نورها ، وهي على كلِّ هذه الأحوال لا تملك منها حالةً ، فبينما العبقريُّ ؛ الَّذي يملأ الدُّنيا من آثاره النَّابغة تراه في حالةٍ من أحواله يدأب لا يأتلي^(١) ، فيجذُّ في العمل ، ويبدل الوسع فيه ، ويصبر على مطاولة التَّعب في إحكامه ، ويفيض به فيضاً ، وكأنَّ في طبيعته الرِّبيع المتفتِّح طول أيَّامه بالجمال ؛ إذا هو في حالةٍ أخرى يتلَكَّأ ، ويتربَّص ، لا يعمل شيئاً ، كأنَّما دخل في قريحته الشَّتاء ، وفي ثالثة يتباطأ ، ويتلبَّث ، فلا يعنُّ^(٢) له من جديد ، كأنَّما حُبس عنه فكره ، أو نيا^(٣) طبعه ، أو هو في قيظ طبيعته ، وخمولها ، وضجرها ، ثمَّ لا تمضي على ذلك إلا تَوْءٌ ، وساعةٌ ؛ فإذا على صيفه هواء نوفمبر ، وديسمبر . . . وإذا هو منبعثٌ ملء القوَّة ، والنَّشاط ، وربَّما يأخذ في غرضٍ من الكتابة ، قد رسم له المعنى ، وهياً له المادَّة ، فلا يكاد يمضي النحو منه حتَّى تتناسخ في ذهنه المعاني ، فإذا هو يكتب ما لا يشبه ما كان ابتداءً به ، ويأتيه غيرُ ما كان قد أراده ، كأنَّما يُلقى عليه ، فهو يستملي ؛ وقد يبتدئ معنى ، ثمَّ يُقطع عنه بطارئ من عملٍ ، أو حديثٍ ، ثمَّ يُعاوده ، فإذا معنى آخر ، وإذا جهة من الفكر هي جهة الإبداع ، والاختراع في موضوعه ، وإذا هو إنَّما كان يجزُّ بذلك الصَّارف عن معناه الأوَّل جرّاً ؛ ليدعهُ إلى الأكمل ، والأصحَّ ، وأيقن : أنَّه لو كان استوفى على ما بدأ لأسفَّ ، وضعف ، وجاء ممَّا غيره أقدَّر عليه ، كأنَّ هذه القوَّة الخفيَّة الَّتِي تلهمه تنفَّح له أيضاً بأساليبها الغريبة ؛ وقد يكون أخذاً في عمله ، ماضياً على طبعه ، مسترسلاً إلى ما ينكشف له من أسرار المعاني ، ثِقفاً من هنا ، لِقفاً من هناك^(٤) ثمَّ ينظر فإذا هو قد مُسح لوح خياله ، ويطلب المعنى ، فلا يُتاح له ،

(١) « يأتلي » : يُقصر ، ويُطِن .

(٢) « يعنُّ » : يظهر ، ويعترض .

(٣) « نيا » : نفر .

(٤) يقال : هو ثِقِفٌ ، لِقِفٌ : أي : سريع الفهم لما يُلقى إليه ، ولكنَّا استعملناه كما ترى =

ويتمادى ، فلا يزيد إلا كذّاً ، وعسراً كأنما ذهب إلهامه في غمض من غموض الأبدية^(١) . وكل من ارتاض بصناعة الفكر ، واستحكمت له عادتها ومَرٌّ في درجاتها حتى بلغ المكانة ؛ التي يستشرف منها للإلهام ، ويتعرّض فيها بروحه ، وبصيرته لنبضات الوحي ، وانكشافات الغيب ، يعلم : أن كل معنى بديع يأتي به في صناعته إنما يقع له إلهاماً من ذلك المعنى الحيّ المتمدد في الكائنات كلّها ظاهراً في شيء منها بالضوء ، وفي أشياء بالألوان ، وفي بعضها بالحركة ، وفي بعضها بالانسجام ، وفي بعضها بالرّوعة ، والفخامة ، وفي غيرها بنصبه الهيئته ، وظاهراً في حالات كثيرة بأنّه غير ظاهرٍ ويعرف كذلك : أن هذا المعنى الشّامل ؛ الذي لا يُحَدُّ هو الذي ينقل الوجود كلّهُ إلى نفوس التّوابع^(٢) متى نبض في هذه النفوس الرّقيقة ، وأشعرها سرّه ، وإذا همّ التّابغة أن يتوضّحه لا يرى شيئاً ، وإذا أراد حجةً عليه ؛ لم يستطع الجلاء عن بيانه بكلمة ، وإذا التمس التّعريف به ؛ لم يجد إلا ما يشهد له إحساسه ، وقلبه ؛ وهذا الذي ينقدح في أذهان التّوابع أفكاراً حين يفيض لكلّ منهم بسبب من قراءة ، أو مشاهدة ، أو حالة ، أو مِرَاسٍ ، هو هو بعينه الذي ينقدح عسفاً في قلوب المحييين حين يترأى لكلّ منهم في معنى على وجه جميل ، ومن ثمّ كان التّابغة في الأدب لا يتمّ تمامه إلا إذا أحبّ ، وعشق ، وكان

= فجاء أشدّ تمكّناً من أصله . (ع) .

(١) قالوا : كان الفرزدق وهو فحلّ مضر في زمانه يقول : تمرّ عليّ السّاعة وقلع ضرس من أضراسي أهون عليّ من عمل بيتٍ من الشّعْر ! وذكروا : أنّه كان من عمله إذا استصعب الشّعْر عليه أن يركب ناقته ، ويطوف وحده خالياً منفرداً في شعاب الجبال ، ويطون الأودية ، فينقاد له الكلام ، وأخبارهم كثيرة في الطّرق التي يستعان بها على الشّعْر ، ويجتلب بها نافره ، والحقيقة : أنّها عللٌ من التّفسّ تعارض حالة الإلهام إلى أن تزول ، وتصفو التّفسّ منها ، أو أسبابٌ تتفق ، ولا تلهم شيئاً إلى أن تتغيّر بأسباب ملهمو . (ع) .

(٢) هناك فرقٌ علميٌّ بين ما يسمّى نبوغاً ، وما يسمّى عبقريةً ، ولكنا في هذا الفصل أطلقنا الكلام ، وقيدنا في مواضع بخصوصها ، ويكاد الفرق بين التّابغة والعبقريّ في جماع أمره أن يكون كالفرق بين التّلفراف ؛ الذي طريقه مادّة السّلك ، وبين الآخر ، الذي طريقه روح الجوّ ، فكلاهما هو الآخر ، ولكن أحدهما لا بدّ له من طريقٍ مسلوّك ، والآخر طريقه كلّ الطّرق ؛ أي : فوق أن يقيّد بطريقه . (ع) .

الأدب نفسه في تحصيل حقيقته الفلسفية ليس شيئاً سوى صناعة جمال الفكر .
 وهذا العمل في الجهاز العصبي الخاص به في بعض الأدمغة هو الذي كان
 يسميه علماء الأدب العربي بالتوليد ، وقد عرفوا أثره ، ولكنهم لم ينتهوا إلى
 حقيقته ، ولا أدركوا من سره شيئاً ؛ وأحسن ما قرأناه فيه قول ابن رشيق في كتاب
 العمدة : « إنما سمي الشاعر شاعراً ؛ لأنه يشعر بما لا يشعر به غيره ؛ فإذا لم يكن
 عند الشاعر توليد معنى ، ولا اختراعه ، أو استظراف لفظ ، وابتداعه ، أو زيادة
 فيما أجحف فيه غيره من المعاني ، أو نقص مما أطاله سواه من الألفاظ ، أو صرف
 معنى إلى وجه عن وجه آخر ؛ كان اسم الشاعر عليه مجازاً ، لا حقيقة ، ولم يكن
 له إلا فضل الوزن » . هذا كلام ابن رشيق ، وليس لهم أحسن منه ، وهو مع ذلك
 تخطيط لا قيمة له ، وليس فيه من موضوعنا إلا لفظ التوليد .

ومما لا نقضي منه عجباً في تتبع فلسفة هذه اللغة العربية العجيبة ، أننا نرى
 أكثر ألفاظها كالتامة ، لا ينقصها شيء من دقائق المعنى في أصل وضعها ، على
 حين لا يفهم علماءها من هذه الألفاظ إلا بعض ما تدل عليه ؛ كأنها منزلة تنزيلاً
 ممن يعلم السر ؛ وقد نبهنا إلى هذا في كتابنا (تاريخ آداب العرب) وأفضنا فيه ،
 واستوفينا هناك من فلسفته ، وجاء القرآن الكريم من هذا بالعجائب ؛ التي تفوق
 العقل ، حتى إن أكثر ألفاظه لتكاد تكون مختومة ، نزلت كذلك لتفض العلوم ،
 والفلسفة خواتمها في عصور آتية لا ريب فيها^(١) ؛ وكلمة التوليد التي لم يفهم منها
 العلماء إلا أخذ معنى من معنى غيره بطريقة من طرق الأخذ التي أشاروا إليها في
 كتب الأدب ؛ هي الكلمة التي لا يخرج عنها شيء من أسرار النبوغ ، ولا تجد
 ما يسد في ذلك مسدّها ، أو يحيط إحاطتها ، ولا نظير في لغة من اللغات ما يشبهها
 في هذه الدلالة ، واستيعابها كل أسرار المعنى ؛ إذ هي بلفظها نص على حياة الكون
 في الذهن الإنساني ، وأنه يتخذ وسيلة لإبداع معانيه ، كما يتخذ سر الحياة بطن
 الأم وسيلة لإبداع موجوداته ؛ وأن المعاني تتلاقح فيلد بعضها بعضاً في أسلوب من

(١) على هذا المعنى ، وكشف أسرارها في آيات القرآن سيبنى كتابنا الجديد : « أسرار الإعجاز » . (ع) .

قلت : وانظر خاتمة كتابنا : « حياة الزاقي » . (س) .

الحياة ، وأنَّ هذه وحدها الطَّريقة لتطوُّر الفكر ، وإخراج سُلالاتٍ من المعاني بعضها أجمل من بعض ، كما يكون مثل ذلك في النَّسل بوسائل التَّلقيح من الدِّماء المختلفة ، وأنَّ النُّبوغ ليس شيئاً إلا التَّركيب العصبيَّ الخاصَّ في الدَّهن ، ثمَّ نموُّ هذا التَّركيب مع الحياة في طريقةٍ سواءٍ هي وطريقة الولادة المُحيية الَّتِي مرجعُها كذلك إلى تركيبٍ خاصٍّ في أحشاء الأنثى : ينمو ، ثمَّ يدرك ، ثمَّ يعمل عمله المعجز ، وإذا كان من كلِّ شيءٍ في الطَّبيعة زوجان ، فالكلمة نصٌّ على أنَّ أذهان النَّوايع أذهانٌ مؤنَّثة في طباعها الَّتِي بنيت عليها ؛ وهذا صحيحٌ ؛ إذ هي أقوى الأذهان على الأرض في الحسنِّ بالآلام ، والمسرات ، ومعاني الدُّموع ، والابتسام أسرع إليها من غيرها ، بل هي طبيعةٌ فيها ؛ وهي وحدها المبدعة للجمال ، والمنشئة للذَّوق ، وعملها في ذلك هو قانون وجودها ؛ ثمَّ هي قائمةٌ على الاحتمال ، والإعطاء ، والرِّضا بالحرمان في سبيل ذلك ، وإدمان الصَّبْر على التَّعب ، والدَّقة ، والاهتمام بالتَّفصيل ، وأساسها الحبُّ ؛ وكلُّ ذلك من طباع الأنثى ، وهي النَّابغة فيه ، بل هي النَّابغة به .

فَسِرُّ النُّبوغِ في الأدب ، وفي غيره هو التَّوليد ، وسِرُّ التَّوليد في نضج الدَّهن المهيأً بأدواته العصبية ، المتَّجهة إلى المجهول ومعانيه ، كما تتَّجه كلُّ آلات المرصد الفلكيِّ إلى السَّماء ، وأجرامها ، وبذلك العنصر الدَّهبيُّ يزيد النَّابغة على غيره ، كما يزيد الماس على الرُّجاج ، والجوهر على الحجر ، والفولاذ على الحديد ، والذَّهب على النُّحاس ؛ فهذه كلُّها نبغت نبوغها بالتَّوليد في سرِّ تركيبها ، ويتفاوت النَّوايع أنفسهم في قوَّة هذه الملكة ، فبعضهم فيها أكمل من بعضٍ ، وتمدُّ لهم في الخلاف أحوال أزمانهم ، ومعايشهم ، وحوادثهم ، ونحوها ، وبهذه المباشرة تجتمع لكلِّ منهم شخصيَّة ، وتنسَّق له طريقةٌ ؛ وبذلك تنوِّع الأساليب ، ويعاد الكلام غير ما كان في نفسه ، وتتجدَّد الدُّنيا في ذهن كلِّ أديبٍ يفهم الدُّنيا ، وتتخذ الأشياء الجارية في العادة غرابةً ليست في العادة ؛ ويرجع الحقيقيُّ أكثر من حقيقته .

وقد سئل مصوِّر مبدعٌ : بماذا يمزج ألوانه ، فتأتي ، ولها إشرافُها ، وجمالُها ، ونبوغُ مبانيها ، وزهْوُ الحياة في الصُّورة ؟ فقال : إنَّما أمزجها بمخيِّ . وهذا هذا ، فإنَّ الألوان عند النَّاس جميعاً ، ولكن مَخَّه ، وعنده وحده ، وله تركيبه الخاصُّ به وحده ، وسِرُّ الصَّناعة في توليد هذا الدِّماغ ، فكأنَّ ألوانه في صناعته

جاءت منه بخصوصه ، وكذلك كلُّ ما يتناوله العبقريُّ فإنَّك لتجد الشعر في وزنٍ خاصٍّ به ، يدلُّ عليه ، ويتمُّ الغرض منه ، ويضيف إلى معانيه أنفاً^(١) من الجمال وحسنه ، وإلى صوته نغماً من الموسيقى ، وطربها . فما أشبه الجهازَ العصبيَّ في دماغ كلِّ نابغة أن يكون وزناً شعرياً لهذا النَّابغة بخاصَّته . ألا ترى أنَّك لا تقرأ الأديب الحقَّ إلا وجدت كلَّ ما يكتبه يجيء في وزنٍ خاصٍّ به ، حتَّى لا يخرج عنه مرَّة ، أو تزيد أنت فيه ، وتنفص إلا ظهر لك أنه مكسورٌ ؟ .

والذهن العبقريُّ لا يتَّخذ المعاني موضوع بحثٍ ، ونظرٍ ، وتعقُّبٍ يستخرج منها ، أو يتعلَّق عليها ، فهذا عملُ الذَّهن الذَّكيِّ وحده ، وهو غاية الغايات فيه ، يبحث ، وينظر ، ويتصفَّح ، ويجمع من هنا ، ويأخذ من ثمَّ ، ويعترض ، ويصحِّح ، ويأتيك بالمقالة ، يحسب فيها كلَّ شيء ، وما فيها إلاَّ أشياءه هو ، وأمثاله . أمَّا الذَّهن العبقريُّ ؛ فليس له من المعاني إلا مادَّة عملٍ ، فلا تكاد تلبسه حتَّى تتحوَّل فيه ، وتنمو ، وتنوِّع ، وتتساقط له أشكالاً ، وصوراً في مثل خطرات البرق ، وربَّما غمر المعنى الواحد في جماله ، وسموه ، وقوَّة تأثيره مقالاتٍ عدَّة لا أولئك الأذكياء ، فنسخها نسخاً ، وجعلها منه كالشُّموع الموقدة بإزاء الشَّمس ، فإذا ذهبت توازن بين مثل هذا المعنى ، ومثل هذه المقالات في الرُّوعة ، والجلال ، ورأيت عريضة المقالة ، وغرورها ؛ لم تستطع إلا أن تقول لها : يا حصة الميزان في إحدى كِفَّتَيْهِ ! ألا يكفيك الجبل في الكِفَّة الأخرى ؟ .

وقد عرف الأدباء جميعاً أنَّ كاتب فرنسا العظيم أناتول فرانس كان يكتب الجملة ، ثمَّ ينقِّحها ، ثمَّ يهدِّبها ، ثمَّ يعيدها ، ثمَّ يرجع فيها ، وهكذا خمس مرَّاتٍ إلى ثمانٍ ، ويقدِّم ، ويؤخِّر من موضعٍ إلى موضعٍ ، ويحتسبون هذا تحكيكاً ، وتهذيباً ، وما هو منها في شيء ، ولا أحسب الأوربيين أنفسهم تنبَّهوا إلى سرِّ هذه الطَّريقة ، وإنَّما سرُّها من جهاز التَّوليد في رأس ذلك الكاتب العظيم ، فإذا قرأ كتابةً حولها فكرة ، وأبدع له منها من غير أن يعمل في ذلك ، أو يتكلَّف له إلا ما يتكلَّف من يُهزُّ إليه بجذع الشَّجرة ؛ لتساقط عليه ثمراً ناضجاً حلواً جيَّاً . فكلُّما قرأ ؛ ولَّد ذهنه ، فيثبت ما يأتيه ، فلا تزال صورةً من صورة حتَّى يجيء

(١) « أنفاً » : الأنف : الرياض التي لم يرها ، أو يطأها أحد .

المعنى في النهاية ، وإنَّه لأغرب الغرائب لا يكاد العقل يهتدي إلى طريقته ، وسياق الفكر فيه ؛ إذ كان لم يأتِ إلا محوَّلاً عن وجهه مرَّاتٍ لا مرَّةً واحدةً .

فجهاز التَّوليد متى استمرَّ ، واستحكم في إنسانٍ أصبح له بمقام ملك الوحي من النَّبِيِّ ، وهو عندنا دليلٌ من أقوى الأدلَّة على صحَّة الثَّبُوة ، وحدوث الوحي ، وإمكانه ؛ إذ لا تصرف به إلا قوَّةٌ غيبيَّةٌ لا عمل للإنسان فيها ، بل هي تبدع إبداعها ، وتلقي عليه إلقاءً . وليس كلُّ من تعرَّض لها أدرك منها ، ولا كلُّ من أدرك منها بلغ بها ، بل لا بدَّ لها من الجهاز العصبيِّ المحكم كجهاز اللاسلكي الدَّقِيق المصنوع لتلقِّي أبعد الأمواج الكهربائيَّة ، وأقواها . وهذه القوَّة إن أرادت معاني الجمال ؛ أخرجت الشَّاعر ، وإن أرادت كشف السِّرِّ عن الأشياء ؛ أخرجت الأديب ، وإن أرادت حقائق الوجود ؛ أخرجت الحكيم . فإن كان الأمر أكبر من هذا كلِّه ، وكان أمر تغيير الحياة ، وصبَّ أزمان جديدةٍ للإنسانيَّة ، والوثوب بهذه الدُّنيا درجةً ، أو درجاتٍ في الرُّقيِّ ، فهنا تكون الوسيلة أكبر من البصيرة ، فليس لها من قوَّة الغيب إلا الوحي ، ويكون الغرض الأكبر من الشَّاعر ، والأديب ، والحكيم ، فلا يُختار إلا النَّبِيُّ . ثمَّ لا يوحى إليه إلا وهو في حسِّ لساعة الوحي وحدها ، وهي ساعةٌ ليست من الزَّمن ، بل من الرُّوح المنصرف عن الزَّمن ، وما فيه ليتلقَّى عن روح الخُلد . وقريبٌ من ذلك خلوة النَّابغة بنفسه في ساعة التَّوليد ، فسِرُّ النَّبُوغِ من سِرِّ الوحي ، لا ريب في ذلك ، وما أسهل سِرِّ الوحي ، وأيسر أمره ، ولكن في الأنبياء وحدهم ، وهنا كلُّ الصُّعوبة . . « أن نكون ، أو لا نكون ، هذه هي المسألة » .



نقد الشعر وفلسفته (١)

الشاعر في رأينا هو ذاك الذي يرى الطبيعة كلها بعينين لهما عشقٌ خاصٌ ، وفيهما غزلٌ على حدة ، وقد خلقتا مهيأتين بمجموعة النفس العصبية لرؤية السحر ؛ الذي لا يرى إلا بهما ، بل الذي لا وجود له في الطبيعة الحية لولا عينا الشاعر ، كما لا وجود له في الجمال الحي لولا عينا العاشق .

فإذا كان الشاعر العظيم أعمى ، كهوميروس ، وملتون ، وبشار ، والمعرّي ، وأضرابهم ؛ انبعث البصر الشعري من وراء كل حاسة فيه ، وأبصر من خواطره المنبئة في كل معنى ، فأدى بهذه النفس في الوجود المظلم أكثر ما كان يؤديه بهذه النفس في الوجود المضيء ، وقصّر عن المبصرين في معاني وأربى عليهم في معاني أخرى ، فيجتمع الشعر من هؤلاء ، وأولئك مدّ النفس الملهمة ممّا بين أطراف الثور إلى أغوار الظلمة .

والشعر في أسرار الأشياء ، لا في الأشياء ذاتها ، ولهذا تمتاز قريحة الشاعر بقدرتها على خلق الألوان النفسية ؛ التي تصنع كل شيء ، وتلوّنه لإظهار حقائقه ، ودقائقه حتّى يجري مجراه في النفس ، ويجوز مجازة فيها ، فكل شيء تعاوّر الناس (٢) من أشياء هذه الدنيا فهو إنّما يُعطيهام مادّة في هيئته الصّامته ، حتّى إذا انتهى إلى الشاعر ؛ أعطاه هذه المادّة في صورتها المتكلّمة ، فأبانت عن نفسها في شعره الجميل بخصائص ، ودقائق لم يكن يراها الناس كأنّها ليست فيها .

فبالشعر تتكلّم الطبيعة في النفس ، وتتكلّم النفس للحقيقة ، وتأتي الحقيقة في أطراف أشكالها ، وأجمل معارضها ؛ أي : في البيان الذي تصنعه هذه النفس الملهمة حيث تتلقّى الثور من كل ما حولها ، وتعكسه في صناعة نورانيّة متموّجة بالألوان في المعاني ، والكلمات ، والأنغام .

والإنسان من الناس يعيش في عمرٍ واحدٍ ، ولكنّ الشاعر يبدو كأنّه في أعمارٍ

(١) مجلة أبولو ، مايو ، سنة (١٩٣٢) . (ع) .

(٢) « تعاوّر الناس » : تداولوه .

كثيرة من عواطفه ، وكأنما ينطوي على نفوسٍ مختلفة ، تجمع الإنسانية من أطرافها ، وبذلك خلق ليقبض من هذه الحياة على الدنيا ، كأنما هو نبعٌ إنسانيٌّ للإحساس يغترف الناس منه ليزيد كلُّ إنسانٍ معاني وجوده المحدود ؛ ما دام هذا الوجود لا يزيد في مدته ، ثمَّ ليرْهف الإنسان بذلك أعصابه ، فتدرك شيئاً ممّا فوق المحسوس ، وتكثنه طرفاً من أطراف الحقيقة الخالدة التي تتسع بالنفس ، وتخرجها من حدود الضرورات الضيقة التي تعيش فيها ؛ لتصلها بلذات المعاني الحرة الجميلة الكاملة ، وكأنَّ الشعر لم يجر في أوزانٍ إلا ليحمل فيها نفس قارئه إلى تلك اللذات على اهتزازات النغم ، وما يطرب الشعر إلا إذا أحسنه كأنما أخذ النفس لحظة ، وردّها .

والشاعرُ الحقيقيُّ بهذا الاسم - الذي يغلبُ على الشعر ، ويفتح معانيه ، ويهتدي إلى أسرارهِ ، ويأخذ بغاية الصنعة فيه - تراه يضع نفسه في مكان ما يعانیه من الأشياء ، وما يتعاطى وصفه منها ، ثمَّ يفكر بعقله على أنه عقلُ هذا الشيء مضافاً إليه الإنسانية العالية ، وبهذا تنطوي نفسه على الوجود ، فتخرج الأشياء في خلقه جميلة من معانيها ، وتصبح هذه النفسُ خليفةً أخرى لكلِّ معنى داخلها ، أو اتّصل بها ؛ ومن ثمَّ فلا ريب : أن نفس الشاعر العظيم تكاد تكون حاسةً من حواسِّ الكون .

ولو سُئِلت أزمانُ الدنيا : كيف فهم أهلها معاني الحياة السامية ، وكيف رأوها في آثارها الألوهية عليها ؟ لقدّم كلُّ جيلٍ في الجواب على ذلك معاني الدّين ، ومعاني الشعر .

وليست الفكرةُ شعراً ؛ إذا جاءت كما هي في العلم ، والمعرفة ، فهي في ذلك علمٌ ، وفلسفةٌ ، وإنما الشعرُ في تصوير خصائص الجمال الكامنة في هذه الفكرة على دقّة ، ولطافة ، كما تتحوّل في ذهن الشاعر الذي يلونها بعمل نفسه فيها ، ويتناولها من ناحية أسرارها .

فالأفكار ممّا تعانیه الأذهانُ كلّها ، ويتواطأ فيه قلبُ كلِّ إنسانٍ ، ولسانه ، بيدَ أن فنَّ الشاعر هو فنُّ خصائصها الجميلة المؤثرة ، وكأنَّ الخيال الشعريّ نحلة من النحل تلمُّ بالأشياء لتبدع فيها المادّة الحلوة للذوق ، والشعور ، والأشياء باقية بعدُ كما هي لم يغيّرْها الخيال ، وجاء منها بما لا تحسبه منها ؛ وهذه القوة وحدها هي الشاعريّة .

فالشاعر العظيم لا يرسل الفكر لإيجاد العلم في نفس قارئها حسب ، وإنما هو يصنعها ، ويأخذ الكلام فيها بعضه على بعض ، ويتصرف بها ذلك التصرف ؛ ليجد بها العلم ، والذوق معاً ؛ وعبقريته الأدب لا تكون في تقرير الأفكار تقريراً علمياً بحثاً ، ولكن في إرسالها على وجه من التسديد لا يكون بينه وبين أن يقرأها في مكانها من النفس الإنسانية حائل . وكثيراً ما تكون الأفكار الأدبية العالية التي يُلهمها أفذاذ الشعراء ، والكتاب هي أفكار عقل التاريخ الإنساني ، فلا تفصل عنهم الفكرة في أسلوبها البياني الجميل حتى تتخذ وضعها التاريخي في الدنيا ، وتقوم على أساسها في أعمال الناس ، فتتحقق في الوجود ، ويعمل بها ، وهذا طرف مما بين الأدب العالي وبين الأديان من المشابهة .

ومتى نزلت الحقائق في الشعر ؛ وجب أن تكون موزونة في شكلها كوزنه ، فلا تأتي على سردها ، ولا تؤخذ هوناً كالكلام بلا عمل ، ولا صناعة ، فإنها إن لم يجعل لها الشاعر جمالاً ، ونسقاً من البيان يكون لها شبيهاً بالوزن ، ويضع فيها روحاً موسيقية بحيث يجيء الشعر بها وله وزن في شكله ، وروحه ، فتلك حقائق مكسورة تلوح في الذوق ، كالنظم الذي دخلته العلل ، فجاء مختلاً قد زاغ ، أو فسد .

والخيال هو الوزن الشعري للحقيقة المرسله ، وتخيّل الشاعر إنما هو إلقاء الثور في طبيعة المعنى ليشفّ به ، فهو بهذا يرفع الطبيعة درجة إنسانية ، ويرفع الإنسانية درجة سماوية ، وكل بدائع العلماء ، والمخترعين هي منه بهذا المعنى ، فهو في أصله ذكاء العلم ، ثم يسمو ، فيكون هو بصيرة الفلسفة . ثم يزيد سموه ، فيكون روح الشعر ؛ وإذا قلبت هذا النسق ، فأنحدرت به نازلاً كما صعدت به ، حصل معك : أن الخيال روح الشعر ، ثم ينحط شيئاً ، فيكون بصيرة الفلسفة ، ثم يزيد انحطاطاً فيكون ذكاء العلم ؛ فالشاعر كما ترى هو الأول ؛ إن ارتقت الدنيا ، وهو الأول ؛ إن انحطت الدنيا ؛ وكأنما إنسانية الإنسان تبدأ منه .

* * *

إذا قرّرنا للشعر هذا المعنى ، وعرفنا : أنه فن النفس الكبيرة الحساسة الملهمة حين تتناول الوجود من فوق وجوده في لطف روحاني ظاهر في المعنى ، واللغة ، والأداء ، وجب أن نعتبر نقد الشعر باعتبار ما قرّرناه ، وأن نقيمه على هذه

الأصول ، فإنَّ النَّقْدَ الأدبيَّ في أيّامنا هذه - وخاصةً نقد الشعر - أصبح أكثره ممّا لا قيمة له ، وساء التصرّف به ، ووقع الخلط فيه ، وتناوله أكثر أهله بعلم ناقص ، وطبع ضعيف ، وذوق فاسد ، وطمع فيه من لا يحصل مذهباً صحيحاً ، ولا يتّجه لرأي جيّد ، حتّى جاء كلامهم وإنّ في اللغو ، والتخليط ما هو خير منه ، وأخفّ محملاً ، فإنّك من هذين في حقيقة مكشوفة تعرفها تخليطاً ، ولغواً ، ولكنّك من نقد أولئك في أدب مُزوّر ، ودعوى فارغة ، وزوائد من الفضول ، والتعسف يتزيّدون بها للتّفخ ، والصّولة ، وإبهام النَّاس : أنّ الكاتب لا يرى أحداً إلا هو تحت قدرته . . . على أنّ جهد عمله إذا فتّشته ، واعتبرت عليه ما يخالط فيه : أنّه يكتب حيث يريد النَّقْد أن يحقّق ، ويملاً فراغاً من الورق حيث يقتضيه البحث أن يملأ فراغاً من المعرفة .

وقد قلنا في كتابنا (تحت راية القرآن) : إنّ أستاذ الآداب يجب أن يجمع إلى الإحاطة بتاريخها ، وتقصّي موادّها ؛ ذوقاً فنيّاً مهذباً مصقولاً ، وليس يمكن أن يأتي له هذا الذّوق إلا من إبداع في صناعتي الشعر ، والنثر ، ثمّ يجمع إلى هذين (أي : الإحاطة ، والذّوق) تلك الموهبة الغريبة التي تلفّ بين العلم ، والفكر ، والمخيّلة ، فتبدع من المؤرّخ الفيلسوف الشّاعر العالم شخصاً من هؤلاء جميعاً هو الذي نسمّيه : النّاقِد الأدبيّ .

هذه هي صفات النّاقِد في رأينا ، فانظر أين تجده بين هؤلاء الأساتذة المختصرين . . . في أدبهم ، المطولين . . . في ألقابهم ، وإنّهم ليتعاطون النّقد ، وليس لهم وسائله إلا ما كان ضعفةً ، وقلةً ، وإدباراً ، وقد فاتهم ما لا تحمله أقدارهم ، ولا تبلغه قواهم ، وجعلوا : أنّ النّاقِد الأدبيّ إنّما يلقي درساً عالياً لا يُدَلّ فيه على العيوب الفنيّة إلا بإظهار المحاسن التي تقابلها في أسمى ما انتهى إليه الفنّ من آثار تاريخه ؛ فيكون النّقد تهدياً وتلخيصاً لفنون الأدب كلّها ؛ وهو بهذه الطّريقة يجلوها على النَّاس ، ويُدع فيها ، ويزيد في مادّتها ، ويسهلها على القراء ، ويحصلها لهم تحصيلاً لا يبلغونه بأنفسهم ، ويعطيهم من كلّ ضعيف ما هو قويّ ، ومن كلّ قويّ ما هو أقوى .

ورأيانهم في نقد الشعر لا يزيّدون على أن يعلّقوا على كلام الشّاعر ، فيجيء عملهم في الجملة كأنّه تصنيفٌ من هذا الشعر ، وشرحٌ له ، وتصفّحٌ على بعض

معانيه وبهذا يرجع الشاعر ، وإنه هو المتصرف في ناقده يُديره كيف شاء ، ويجيء هذا الناقد زائداً متطفلاً ، فتأتي كتابته وإنها لضربٌ من سخرية المنقود بناقده ، ويصبح وضع الكلام على العكس ، فالشاعر المنقود لم يتكلم ، ولكنه أبان قصور الناقد ، وجهله ، فهو الناقد وإن سكت ، وذاك هو المنقود وإن تكلم !

وهذا المتعلق على أخبار الشاعر ، وشعره كتعلق التلخيص على أصله المطول ، والشرح على متنه الموجز ، إنما هو كاتب يجد من ذلك مادةً إنشائيةً ، فيتصرف بها ليكتب ، ولا يراد من النقد أن يكون الشاعر ، وشعره مادةً إنشاءً ، بل مادةً حسابٍ مقدّر بحقائق معينة لا بدّ منهما ؛ فنقد الشعر هو في الحقيقة علم حساب الشعر ، وقواعده الأربع التي تقابل الجمع ، والطرح ، والضرب ، والقسمة هي : الاطلاع ، والدّوق ، والخيال ، والقرينة الملهمة .

وثمّ ضربٌ آخر من تعلق الضعفاء ، يتناول الشاعر باعتباره رجلاً له موضعه من الناس ، ومنزله من الحياة ، ثم لا يعدو ذلك^(١) وهو تزويرٌ للمؤرخ يجعله ناقداً ، وتزويرٌ للناقد يرده مؤرخاً ، على أن هذا لا بدّ منه في النقد الصحيح ، ولكنه لا يقوم بنفسه ، ولا تنفذ به بصيرة النقد ؛ إذ الشاعر لم يكن شاعراً بأنه رجلٌ من الناس ، وحيٌّ في الأحياء ، وعمرٌ من الحوادث المؤرخة ، ولكن بموضوعه من أسرار الحياة ، وصلة نفسه بها ، وقدرة هذه النفس على أن تنفذ إلى حقائق الطبيعة في كائناتها عامة ، وفي إنسانها خاصة ، ثمّ بقدرة مثل هذه في النفاذ إلى أسرار اللغة الشعرية التي هي الوجود المعنوي لكل ذلك ، والتصرف بها على طبقات معانيه حتّى لا تقصّر عن الغاية ، ولا تقع دون القصد ، فإن الشعر إن هو إلا ظهور عظمة النفس الشاعرة بمظهرها اللغوي ، ولئن كان في نقد الشعر تاريخٌ لا يتمّ النقد إلا به ، فهو تاريخ الشعر في نفس قائله ، ثمّ تاريخ هذه النفس في معاني الشعر من عصرها ، ثمّ أدب الشاعر من الوجود الأدبي للغة التي نظم بها ، وذلك لا بدّ أن يقع فيه تاريخ الشاعر نفسه محصلاً من نواحيه في جهات الحياة ، مُتعمّقاً فيه بالاستقصاء ، مُتغلغلاً إليه بالنقد .

* * *

(١) لم نذكر في هذه المقالة أمثلة ، لم نعيّن أسماء حتّى لا يمتدّ الكلام ، فتخرج المقالة إلى أن تكون كتاباً ، ولكنك إذا قرأت الشعر وما يكتب في نقده ، والمحاضرات التي تُلقي عن الشعراء ؛ فقد وجدت الأمثلة ، والأسماء . (ع) .

وإنَّ لنا رأياً بسطناه مراراً ، وهو أنَّه لا ينبغي أن يعرض لنقد الشاعر ، والكلام عنه إلا شاعرٌ كبيرٌ يكون ذا طبيعةٍ في النَّقد ، أو كاتبٌ عظيمٌ يكون ذا طبيعةٍ في الشعر ؛ أي : لا بدُّ من الأدب ، والشعر معاً لنقد الشعر وحده ، فيأتي الكلام فيه من العلم ، والذَّوق ، والإحساس ، والإلهام جميعاً فيتبيَّن الناقد وجوه النَّقص الفنيِّ ، ويعرف بم نقصت ، وماذا كان ينبغي لها ، وما وجه تمامها ، ثمَّ يعرف من الكمال الفنيِّ مثل ذلك ، ويُحسُّ على الحاليتين بالمعاني التي أحسَّها الشاعرُ حين انتزع شعره منها ، وما كان يتخلَّجُه وقتلُ من الفكر ، ويتمثَّل له من الصُّور المعنويَّة التي ألهمته إلهامها ؛ فإنَّ المعاني المكتوبة هي شعر الشاعر ، ولكن تلك المعاني المحسوسة هي شعر الشعر ، وإنَّما يوقف عليها بالتَّوَهُّم والاسترسال إلى ما وراء الشعر من بواعثه ، وما تموَّجت به روحُ الشاعر عند عمله ، وما عرضت لها به طبائع المعاني ، وهذا كلُّه لا يحسُّه الناقد إن لم يكن شاعراً في قوَّة من ينقده ، أو أقوى منه طبيعة شعر .

والنَّقد إنَّما هو إعطاء الكلام لساناً يتكلَّم به عن نفسه كلامٌ مثمُّمٌ في محكمةٍ ؛ ليقيمَ حجةً ، أو يُزيح شبهةً ، أو يقرِّر حقيقةً ، أو يسطر معنىً ، أو يُوجِّه علةً ، أو يكشف خافياً ، أو يثبت نقيصةً ، أو يظهر إحساناً ، وبالجملَّة : فهو نقد السيِّئة ، والحسنة ، ووقوع أدلة العلم ، والفنِّ ، والذَّوق مواقعها ، وتكلُّم الكلام بذات نفسه ما تنكرُ منه ، وما تستجيد ، والشاعر والناقد يلتقيان جميعاً في القارئ ، فوجب من ثمَّ أن يكون الناقد قوَّة تكشف قوَّة مثلها ، أو دونها ليُصحَّح فنُّ فناً مثله ، أو يقرَّه ، أو يزيد عليه فضلَ بيانٍ ، ومزيَّة فكرٍ ، وبهذا يصبح القارئ كالسائح ؛ الذي معه الدليل ، وأمامه المنظر ؛ أي : معه التَّاريخ الناطق ، وبإزائه التَّاريخ الصَّامت . وإذا كان الشاعر وشعره إنَّما هما النِّفسُ الممتازة وحوادثها ، وإلهامها ، ومعاني الحياة فيها ، فليس يتَّجه أن يكون الناقد تاماً إلا بنفسٍ من نوعها في دقَّة الحسِّ ، ولطف النِّظر ، والاستشفاف ، وقوَّة التَّأثُّر بمعاني الحياة ، وسموُّ الإلهام ، والعبقريَّة ، وبذلك يجيء النَّقد الصَّحيح بياناً خالصاً منخولاً ، كأنه شرح نفسٍ لنفسٍ مثلها .

وليس الأنف هو الذي ينقد الوردة العطرة الفيَّاحة ، وإنَّما تنقدها الحاسة ؛ التي

في الأنف ، وناقد الشعر إن لم يكن شاعراً فهو أنفٌ صحيحُ التركيب ، ولكن بالجلد ، والعظم دون تلك الحاسة ، التي هي روح العصب المنبث في هذا التركيب ، والمتصل بما وراءه من أعصاب الدماغ ، فهذا الأنف . . . يستطيع أن يتناول الوردية ولكن بحسٍّ غليظٍ محقته الآفة ، كما يتناول حجراً ، أو حديداً ، أو خشباً أيها كان ؛ فالوردية عنده شيءٌ من الأشياء يمتاز باللين ، ويختصُّ بالنعومة ، ويسطح بالزوانق ، ويزهو باللون . ويذهب يتكلم في هذا كله ، وهذا كله في الوردية ، ولكنه ليس الوردية .

ومتى كان البحث هو البحث في السماء ، وأفلاكها ، وأجرامها ؛ فلا يستقلُّ به إلا الناظر المرغَّب ؛ أي : الذي معه عينه ، وتلسكوبه ، وعلمه جميعاً . إن نقص من ذلك ؛ فبقدر تقصانه يكون ضعفه ، وإن تمَّ ؛ فبقدر تمامه يكون وفاؤه ، ولو أمكن أن يفصل الشاعر من شعره ، فيقطع ما بينه وبين المعاني من نسب نفسه ، ويتعد عن الشعر ، ليراه جديداً عليه ، ويميزه من كلِّ جهاته ؛ لكان هو الناقد ؛ فنقاد الشعر هو الشاعر نفسه ، ولكن في وضع أتم ، وأوفى ، وحالٍ أبين ، وأبصر ؛ أي : كأنه الشاعر نفسه منقحاً تاماً بغير ضعف ، ولا نقص .

ومن أجل ذلك ترى من آية النقد البديع المحكم إذا قرأته ما يُخيل إليك : أن الشعر يعرض نفسه عليك عرضاً ، ويحصل لك أمره ، ويبين حالته في ذهن شاعره ، وكيف توافي ، واثتلف ، وكيف انتزعه الشاعر من الحياة ، وما وقع فيه من قدر الإلهام ، وما أصابه من تأثير الإنسان وما اتفق له من حظ الطبيعة والأشياء ، وبالجملية يورد النقد عليك ما ترى معه كأن حركة الدم ، والأعصاب قد عادت مرةً أخرى إلى الشعر .

* * *

ألا وإن شعرنا العربيَّ الجميل قد أصبح اليوم في أشدِّ الحاجة إلى من يعلم القارئ كيف يذوقه ، ويتبينه ، ويخلص إلى سرِّ التأثير فيه ، ويخرجه مخرجاً سرياً في أنغامه ، وألحانه ، ويأتي به من نفس شاعره ، ومن نفسه جميعاً ، بقوة التمييز في هذا كله على تسديد ، وصواب هي التي يعطيها الناقد لقرائه ، والشعر فكرٌ ، وقراءته فكرٌ آخر ، فإن قصر هذا عن أن يبلغ ذاك ليتصل به ، ويتغلغل فيه ، فلا بد للفكرين من صلة فكرية هي كتابة الناقد ؛ الذي هو من ناحية كمال للطبيعة

التأقصة ، ومن ناحية أخرى شرح للطبيعة الكاملة ، ومن ناحية ثالثة هو بذوقه وفنّه قانون الانتظام الدقيق ؛ الذي يبين به ما استقام في الكلام ، وما اعوجّ .

وطريقتنا نحن في نقد الشعر تقوم على ركنين : البحث في موهبة الشاعر ، وهذا يتناول نفسه ، وإلهامه ، وحوادثه ، والبحث في فنّه البيانيّ ، وهو يتناول ألفاظه ، وسبكه ، وطريقته ، وسنقول فيهما معاً .

فأمّا الكلام في فنّ الشعر ، فالمراد بالشعر - أي : نظم الكلام - هو في رأينا التأثير في النفس لا غير ، والفرق كلّهُ إنّما هو هذا التأثير ، والاحتياال على رجّة النفس له ، واهتزازها بألفاظ الشعر ووزنه ، وإدارة معانيه ، وطريقة تأديتها إلى النفس ، وتأليف مادّة الشعور من كلّ ذلك تأليفاً متلائماً مستويّاً في نسجه ، لا يقع فيه تفاوت ، ولا اختلال ، ولا يُحمل عليه تعسفٌ ، ولا استكراهٌ ، فيأتي الشعر من دقّته ، وتركيبه الحيّ ، ونسقه الطّبيعيّ كأنّما يُقرع به على القلب الإنسانيّ ؛ ليفتح لمعانيه إلى الرّوح .

والشعر العربيّ إذا تمّت له في صناعته وسائل التأثير ، وأحكم من كلّ جهاته ؛ كان أسمى شعر إنسانيّ ، فتراه يطرد بألفاظه الجميلة السائغة ، وكأنّه لا يحمل فيها معاني ، بل يحمل حركاتٍ عصبيةً ، ليس بينها وبين أن تنساب في الدّم حائلٌ ، فما يكون إلا أن يغمرك بالطرب ، وبهزّك من أعماق النفس ، ويورد عليك من نفحة الرّوح . ما إن تدبّرت في نفسك ، وأفصحت عنه شعورك ؛ رأيته في حقيقته وجهاً من نسيان الحياة الأرضيّة ، والانتقال إلى حياةٍ أخرى من الشّور ، والاهتياج ، والألم ، والشّجو يحياها الدّم الثائر وحده غير مشارك فيها إلا من القلب .

والذين يجهلون ذلك في أمر الشعر العربيّ في مزاجه الخاصّ ، فلا يعتبرونه حيّاً ذا طباع ، وخصائص لا بدّ من مراعاتها ، والنّزول على حكمها ، وتلقّيها بما يوافقها ، كما لا بدّ من أشباه ذلك لامرأة جميلة ، تراهم يُخلّون بقوانين صناعته البيانيّة ، ويُنزلون ألفاظه دون منازلها ، ويرسلون معانيه على طريقها الشعريّة ، ويبتلونه بفضول كثيرة ، هي كالآفات ، والأمراض ، فيأتون بنظمٍ تقرّوه إذا قرأته وأنت تتلوّى ، كأنّما يُقرع على قلبك بقبضة يد ، أو يُدقّ عليه بحجر . . . وقد فشا هذا النّوع من الشعر في هذه الأيام ، وأصبح مظهراً لما فسد من ذوق الأدب ،

وما التأت^(١) من أمر اللُّغة ، وما اعوجَّ من طرق الفلسفة ، وما عتَّت به البلوى من التَّقْلِيد الأوربيِّ ، وكثيراً ما رأيت القصيدة من هذا الشَّعر كامراًةً سُلخ وجهها ، ووضعت لها جلدةً وجهٍ ميَّت . . . والنَّاظم من هؤلاء لا يُصَرِّف الشَّعر على حدوده النَّفْسِيَّة ، ولا يُحكِّمه فيها ، بل تصرِّفه الألفاظ كيف اتَّفقت له على وجوهها الملتوية ، وتسوسه المعاني سياسةً عمياء ، فقدت باصرتها معاً ، ويحسبون كلامهم من الثُّور العقليِّ ، ولكنَّه الثُّور في قطعهِ ثمانين ألف ميل في الثانية ، فلا يكاد يقال في هذا العالم ، حتَّى يخرج منه ، ويُنسى ، ويلحق باللانهاية .

وهذا الضَّرْب من الصَّناعة الفاسدة هو بعينه ذلك النَّوع الصَّناعيُّ ؛ الَّذي أفسد الشَّعر منذ القرن الخامس ، غير أنَّ القديم كان فساداً في الألفاظ ، يجعلها كلُّها ، أو أكثرها مُحالاً من الصُّنعة ، والحديث جاء فساداً في المعاني ، يجعلها كلُّها ، أو أكثرها مُحالاً من البيان .

ويزعم أصحابُ هذا الشَّعر بأنَّهم فلاسفةٌ ، ولكنَّهم كذلك في سرقة الفلاسفة لا غير . . . ولو علموا ؛ لعلموا : أنَّ ألفاظ الشَّعر هي ألفاظٌ من الكلام ، يضع الشَّعر فيها الكلام ، والموسيقا معاً ، فتخرج بذلك من طبيعة اللُّغة العائمة القائمة على تأدية المعنى بالدَّلالة وحدها إلى طبيعة لغوٍ خاصَّة أرقى منها تؤدِّي المعنى بالدَّلالة ، والنَّغم ، والدَّوق ، فكلُّ كلمةٍ في الشَّعر مُجْتَلَبٌ لمعناها من تركيبه ، ثمَّ لموضعها من نسقه ، ثمَّ لجزسها في ألحانه ، وذلك كلُّه هو الَّذي يجعل للكلمة لونها المعنويَّ في جملة التَّصوير بالشَّعر ؛ وما يمرُّ الشَّاعر العظيم بلفظةٍ من اللُّغة إلا وهي كأنَّها تكلِّمه ، تقول : دعني ، أو خذني .

وكما أنَّه لا بدُّ للأزهار من جوِّ الأشعة ، كذلك لا بدُّ للمعاني الشَّعريَّة من جوِّ اللُّغة البيانيَّة ، فالبيان إنَّما هو أشعة معاني القصيدة ، وقد يحسبون : أنَّ الصَّناعة البيانيَّة صناعةٌ متكلِّفة لا شأن لها في جمال الشَّعر ، ودقَّة التَّعبير ، وما ننكر : أنَّ من البيان الجميل أشياء متكلِّفة ، ولكنَّها تنزل من أساليب البلاغة العالية منزلةً كمنزلة الطَّرَف ، والدَّلَّ ، والخلاعة في الحبيبة الجميلة .

إنَّ هذه الفنون ليست من جمال الخلقة ، والتركيب في المرأة ، ولكنَّها متى

(١) « التأت » : اختلط ، والتبس .

ظهرت في الجمال الفاتن؛ أصبح بدونها - وهو جميل دائماً - كأنه غير جميل أحياناً .
 هنا صناعة هي روح الحسن في الحياة ، وصناعة مثلها هي روح الحسن أحياناً
 في البلاغة^(١) ، وما التراكيب البيانية في مواضعها من الشعر الحي إلا كالملامح
 والتفاسيم في مواضعها من الجمال الحي ، وكثيراً ما يخيل إليّ حين أتأمل بلاغة
 اللفظ الرشيق إلى جانب لفظ جميل في شعر مُحكم السبك : أن هذه الكلمة من هذه
 الكلمة كحبّ رجلٍ متأنّ يتقرّب من حبّ امرأة جميلة ، وعطف أمومة على طفولة ،
 وحنين عاطفة لعاطفة ، إلى أشباه ونظائر من هذا النسب الرقيق الحساس ؛ فإذا
 قرأت في شعر أصحابنا أولئك ؛ رأيت من لفظ كالشرطيّ أخذ بتلايب لفظ
 كالمجرم . . . إلى كلمتين هما معاً كالضارب والمضروب . . . إلى همج
 ورعاع ، وهرج ومرج ، وهيج وفتنة ، أمّا القافية فكثيراً ما تكون في شعرهم لفظاً
 ملاكماً . . . ليس أمامه إلا رأس القارئ .

وكما يهتمون اختيار اللفظ ، والقافية يتسهّلون في اختيار الوزن الملائم
 لموسيقى الموضوع ، فإنّ من الأوزان ما يستمرّ في غرض من المعاني ، ولا يستمرّ
 في غيره ؛ كما أنّ من القوافي ما يطرد في موضوع ، ولا يطرد في سواه ، وإنّما
 الوزن من الكلام كزيادة اللحن على الصوت : يراد منه إضافة صناعة من طرب
 النفس إلى صناعة من طرب الفكر ، فالذين يهتمون كلّ ذلك لا يدركون شيئاً من
 فلسفة الشعر ، ولا يعلمون : أنّهم إنّما يفسدون أقوى الطبعيتين في صناعته ؛ إذ
 المعنى قد يأتي نثراً ، فلا ينقصه ذلك عن الشعر من حيث هو معنى ، بل ربّما زاده
 النثر إحكاماً ، وتفصيلاً ، وقوّة بما يتهيأ فيه البسط ، والشرح ، والتسلل ، ولكنّه
 في الشعر يأتي غناءً ، وهذا ما لا يستطيعه النثر بحالٍ من الأحوال .

فإذا لم يستطع الشاعر أن يأتي في نظمه بالرؤي المونق^(٢) ، والنسج المتلائم ،
 والحبك المستوي ، والمعاني الجيدة ؛ التي تخلص إلى النفس خلوص طبيعة إلى

(١) لنا كلام طويل في فلسفة الأسلوب البيانيّ سنذكره - إن شاء الله - في كتابنا الجديد :
 (أسرار الإعجاز) . (ع) .

قلتُ : وقرأ حديثنا عن « أسرار الإعجاز » في كتاب : « حياة الرافعي » . (س) .
 (٢) « المونق » : آتفه الشيء : أعجبه ، فهو مونق ، وأنيق .

طبيعة تمازجها ، ورأيته يأتي بالشعر الجافي الغليظ ، والألفاظ المستوخمة الرديئة ، والقافية القلقة الثائرة ، والمجازات المتفاوتة المضطربة ، والاستعارات البعيدة الممسوخة ؛ فاعلم : أنه رجلٌ قد باعده الله من الشعر ، وابتلاه مع ذلك بزيغ الطبيعة ، وسرف التقليد ، فما يجيء الشعر على لسانه في بيتٍ إلا بعد أن يجيء اللغو على لسانه في مئة بيتٍ أكثر ، أو أقل .

ذلك قولنا في فنِّ الشاعر ؛ أمّا الكلام في موهبته التي بها صار شاعراً ، وعلى مقدارها يكون مقداره ، واتّصال أسبابه ، أو انقطاعها من الشعر ، فذلك بابٌ لا يمكن بسط المعنى فيه ، ولا تحصيل دقائقه إلا إذا صوّرت روح الشاعر في تركيبها الدقيق المعجز ، ووزنت في ميزانها الإلهي ، وعُرف نقصها ؛ إن نقصت ، وتماؤها ؛ إن تَمَّتْ ، وأمكن تشيع مولفعتها من أسرار الأشياء ، ومساقطها من منازل الإلهام ، وهذا ما لا سبيلَ إليه إلا بالتَّوَهُّمِ النَّفْسِيِّ ، فإنَّ الأرواح القويّة يلمح بعضها بعضاً ، وقد تكون لمحة الروح الشاعرة لروح مثلها هي تدبُّرها ، ووزنها ، وإدراك ما تنطوي عليه ، كما ترى من وضع الثور بإزاء الثور ، فإنَّ هذا الوضع هو نفسه وزنٌ لكليهما في وزن البصر دون أن يكون ثمة موازنةٌ إلا في التألُّق ، والشُّعاع ، فهما في هذه الحالة نوران يُضيئان ، ولكنهما أيضاً كلمتان يبينان عمّا فيهما من الأكثر ، والأقلّ .

لهذا قلنا : إنّ الشاعر لا يتسع لنقده ، ولا يحيط به إلا من كانت له روحٌ شعريّة تكافئه في وزنها ، أو تُزَيِّي على مقداره ، فإنَّ هناك قوىً روحيةً لإدراك الجمال ، وخلقه في الأشياء خلقاً هو روح الشعر ، وروح فنّه ، وقوىً أخرى لصلة العواطف بالفكر صلة هي سرُّ الشعر ، وسرُّ فنّه ، وقوىً غير هذه ، وتلك لتحويل ما يخالج النفس الشاعرة تحويلَ المبالغة ؛ التي هي قوّة الشعر ، وقوّة فنّه ، وبمجموع هذه القوى كلّها تمتاز روح الشاعر من غير الشاعر ؛ أمّا ما تمتاز به الروح من روح شاعرة مثلها ؛ فهو ما يكون من تفاوت المقادير ؛ التي يهبها الله وحده ، فيخصُّ شاعراً بالزيادة ، وآخر بالنقص ، ويهب أسبابها ؛ التي تكون عنها ، فيوسّع لواحد ، ويضيّق على الآخر ؛ وإذا تَمَّتْ تلك القوى ، واستحكمت ، تهياً منها للشاعر جهازٌ عصبيٌّ خالصٌ ، هو جهاز التّوليد ، لا يمرُّ به معنىٌ إلا تجسّد فيه بصورة غير صورته .

وقد استوفينا الكلام على ذلك في مقالنا : « سرُّ التَّبُوغ في الأدب » وهو لا غيره سرُّ العبقرية .

فأمثل الطرق في نقد موهبة الشاعر إدراكها بالروح الشعرية القوية من ناحية إحساسها ، والنفاذ إلى بصيرتها ، واكتناه مقادير الإلهام فيها ، وتأمل آثارها في الجمال ، وتدبّر طبيعتها الموسيقية في الحسن ، والفهم ، والتعبير ، وتبين قدرتها على الفرح ، والحزن بأشجى ، وأرق ما تهتاج في النفس الحساسة ، ومعرفة قوة التحويل في عواطفها للمعاني الإنسانية ، والطبيعية تحويلاً يجعل القوة أقوى ممّا تبلغ ، والحقيقة أكبر ممّا تظهر ، وتأتي بكل شيء ومع شيء ، وليس ينتهي الناقد إلى ذلك إلا بالبحث في الأغراض ؛ أي : « المواضيع » التي نظم فيها الشاعر ، وما يصله بها من أمور عيشه ، وأحوال زمنه ، وكيف تناولها من ناحيته ، ومن ناحيتها ، وماذا أبدع ، ثم في أيّ المنازل يقع شعره من شعر غيره في تاريخ لغته ، وآدابها ، ثم نظرتة الفلسفية إلى الحياة ، ومسائلها ، واتساعه لأفراحها ، وآلامها ، وقوة أمواجه الروحية في هذا البحر الإنسانيّ الرّجاف المتضرب ؛ الذي يبلغ نفوس بعض الشعراء أن يكون كالأقيانوس^(١) ، وفي بعضها أن يكون كالمستنقع . . . ثمّ دقّة فهمه عن وحي الطبيعة ، والإشراف على جليلة معناها بالهمسة ، واللّمس ، وتسقّط^(٢) إلهام الغيب منها بالإيماء ، واللّحظة ، وهذا كلّ لا يستوثق للناقد العظيم إلا إذا كان مع روحه الشعرية ؛ التي اختصّ بها محيطاً بآثار الشعراء في لغته ، بصيراً بما أخذها ، مُحكماً لأسباب الموازنة بينها ، متصرفاً مع ذلك بأداة قوية من صناعة اللّغة ، والبيان ، وفنون الأدب .

وإذا كان من نقد الشعر علمٌ ؛ فهو علم تشريح الأفكار . وإذا كان منه فنٌّ ؛ فهو فنٌّ درس العاطفة . وإذا كان منه صناعةٌ ؛ فهي صناعة إظهار الجمال البيانيّ في اللّغة .

* * *

(١) « الأقيانوس » : كلمة دخيلة ، معناها : البحر العظيم يحيط بالقارات . وعربيتها : المحيط .

(٢) « تسقّط » : تسقّط الخبر : أخذه شيئاً بعد شيء .

فيلسوفٌ وفلاسفةٌ^(١)

أتأمل الآن هذا القلم في يدي - وأنا أفكر فيما سأكتبه للزَّهراء - فأرى نصاب القلم أضلاعاً حُمراً في لون المرجان ، تنسرحُ قليلاً ، ثم تستدير ، ثم تستدقُّ ، ثم تخرج منها دمةٌ سوداء كأنها قُصَّة ريشة من جناح ، وقد خُيِّل إليَّ : أنَّ هذا اللون الأحمر المزهُوَّ يقول للأسود : إنَّما أنت غلطةُ الَّذي صنعني ، فكيف ألهم في هذا الإلهام ، فوسمني بهذا الميسم من حُسن ، ولونٍ ، وتركيبٍ ، ثمَّ اعترضته الغفلة فيك فأخطأ ، وأدركه العجز فلم يميِّز ، ودخل على رأيه الوهنُ ؛ فإذا هو يصلك بي كالسَّيِّئة بعد الحسنه ، وينزلك منِّي منزلة القبح من الجمال ، فأين كانت صحَّة رأيه التي بلغ بها في أحسن ما وفقَّ إليه حين بلغ فيك أسوأ ما يمكن أن يصنع ؟ فيقول الأسود : إنَّما فيك أنت غلطة الصَّانع ، وبك أخطأ جهة الفنِّ ، فلم يزن منك ما كان وزن منِّي ، ولا قدَّر لك مثل ما قدَّر لي ، وجئت غليظاً غير مقدودٍ ، وكنت إلى العرض ، ولم تكن إلى الطُّول ، وكنت أحمر ، ولم تكن أسود ، وما أراك إلا فاسد الحسن ، متغيِّر الذَّوق ، وما أراك صنعك هذا الرَّجل إلا في ساعة همٍّ قاربت بين نفسه ، ورأيه ، فمازجت بين رأيه ، وعمله ، فجمعت بين عمله ، وغلطه .

ذلك منطق اللّوئين فيما أدركتُ منهما ، وكلاهما مخطئ في جهة ما هو مستدلٌّ به ، أو متنظِّر فيه ، والحقيقة من ورائهما ؛ إذ الحكمة ليست في أحدهما لحمرة ، أو سوادٍ ، بل في اثنيهما جميعاً لا تتلافهما جميعاً ، فلا تنقسم عليهما قسمةً ما ؛ لأنَّها آتيةٌ منهما بالمقابلة بين اثنيهما ، وما لا يخرج أبداً إلا من اثنين ؛ فهو أبداً واحداً لا نصف له ؛ كالطُّفل من أبويه : لن تعرف شطره من أمِّه ؛ لأنَّك لن تعرف شطره من أبيه .

أفي الأرض كلُّها من يستطيع أن يقسم طفلاً واحداً ، فيجعله طفلين ، تعتدل بهما الحياة ، وتمدُّهما بروحين من روحٍ واحدةٍ ؟ ! إنَّك لن تجد هذا الخالق الأرضيَّ إلا في طائفتين : الأولى قومٌ من ذاهبي العقول ، يخلقون كلَّ شيءٍ ؛ لأنَّهم

لا يخلقون شيئاً ، والثانية قومٌ من جبابرة العقول . . . عندنا ، تعرف لهم من الخلط ، وسخف ما يريدون أن يعلوا به على النَّاس ؛ إذ كان النَّاس لا يجاوزون الحقائق ، فظنَّ هؤلاء : أنَّهم إن جاوزوها ، وعدَّوا عليها ، خرجوا إلى طبقه فوق العقل الإنساني . وللعنون طرفان ؛ أحدهما : ألا يعقل المجنون عن النَّاس ، والآخر : ألا يعقل النَّاس عن العاقل ، فلذلك ذلك ، ولهذا هذا ، وكأنَّ في رأس كلٍّ منهما مضمرة من قوة الخلق ، تنطوي على محجوبة إلهية ، فكلُّ منهما يزيد في الخلق ما يشاء ، وكلُّ منهما فوق الطبيعة ؛ لأنَّه من ذوي الأسرار المجهولة ؛ التي لا تستبين عندنا من خفائها ، ثمَّ لا تخفى عندهم من استبانتها .

يضحكني من جبابرة العقول هؤلاء : أنَّهم يرون الدِّين مرَّةً عادةً ، وتارةً اختراعاً ، وحيناً خرافةً ، وطوراً استعباداً ، وكلُّ ذلك لهم رأيٌّ ، وكلُّ ذلك كانوا يعتقدونه بالحجَّة ، ويشدُّونه بالدَّلِيل ، فلمَّا جاء « تاغور » الشاعر الهندي المتصوِّف إلى مصر ، وجلسوا إليه ، وسمعوه ؛ خرجوا يتكلَّمون كأنَّما كانوا في معبد ، وكأنَّما تنزَّلت عليهم حقيقته الإلهية ، وكأنَّما اتَّضعت هذه الدُّنيا عن المكان الَّذي جلس فيه الرِّجل ، فلا يعرفونه من الأرض ، ولا من هذا العالم ، بل كانوا في غشية قد فزوا لها ، وسكنوا إليها ، وما أراهم صُرفوا عن عقولهم ، ولا صُرفت عقولهم عنهم ، ولكنَّ « تاغور » شاعرٌ فيلسوفٌ ، وهم يعرفون أنفسهم من لصوص كتبه ، وآرائه ، ويقعون منه موقع السَّفْسطة^(١) الفارغة من البرهان القائم ، وإذا قيسوا إليه ؛ كانوا كالذُّباب تزعم أنفسهم نسورَ المزابيل ، ولكنها لا تكابر في أنَّ من الهُزُّوبها قياسها بنسور الجوّ .

لقد ضربهم « تاغور » لا بأنَّه لمسهم ، بل بأنَّهم لمسوه . . . وفضحهم فضيحة اللُّولة للزُّجاج المدَّعي : أنَّه لؤلؤٌ ، وأظهر لنا تجلُّلهم العقليَّ كهذه الأصباغ في وجه الشَّوْهَاء : تذهب تتصنَّع ، ولا تدري : أنَّه إن كان في أذهانها وأصباغها روحُ التَّقاش ؛ ففي وجهها هي معنى الحائط .

لقد قرأت كلَّ ما كتبوا عن « تاغور » ألتمس فيه هذه الحقيقة ؛ لأرى كيف يكون جبابرة العقول حين تنكشف عنهم المعاذير ، وتنزاح العلل ، وتنهتك

(١) « السَّفْسطة » : كلمةٌ مُعرَّبةٌ ، ومعناها : القياس الباطل الذي يُقصد به تمويه الحقائق ، وإسكات الخصم .

الأسرار ؛ فإذا هم في كلِّ ما كتبوه لا يحشون إلا هذه الحقيقة ، ولا يصفون إلا هذا الحسَّ ، فلم يُخزهم عندنا إلا هذا الوصف ، لا جرم فكلُّ ما أثنوا به على الشَّاعر الفيلسوف قرأناه ذمًّا لهم ، وعرفناه قذحاً فيهم ، وأخذناه تهمةً عليهم ، وكلَّ ما أعظموا من أمر صغر من أمرهم ، ولقد جعلوه إنساناً كأنما تنتهي قمة هذه الدُّنيا عند قدمه ، وتبدأ قدمه من قمة الدُّنيا ، فما عرفنا من ذلك قياساً لسمو « تاغور » وارتفاع نفسه ، بل قياساً لانهطاط أنفسهم ، وهوان أمرهم ، وقلة خطرهم ، فإنَّ الرُّجل المقلِّد المخدوع لا يزال يطول في تقليده ، ولا يزال يتوعَّر في الرَّأي يراه ، ويعتسف^(١) طرق العلم اعتسافاً ، حتَّى يرميه الله بأصلٍ من هذه الأصول الإنسانيَّة التي يقلِّدها ، فإذا هو مفحَّم ، يتقاصر من طول ، ويتسهَّل من وعِر ، ويهتدي من تعسُّف ، وينحطُّ إلى الوهدة^(٢) بعد أن كان على الجبل ، ويسلِّم في نفسه ، ويدعن برأيه ، وينقاد من حيث يأبى ، ومن حيث لا يأبى ، ويصبح وقد غمرته تلك النَّفس أشبه بالظِّلِّ ممَّا يرميه ، وفيء به ، فهو مسخٌّ في تمثيله الصُّورة ، وهو كذبٌ عليها بما يطول ، ويقصر ، وهو على كلِّ أحواله إبهامٌ سخيْفٌ مظلمٌ لحقيقة شريفة نيرة .

وأنت أفلا ترى هذا من جبابرة العقول كتلك الشَّيمة في أخلاق العامَّة ؛ إذ لا يصلحون أبداً إلا أن يكونوا تبعاً ، ولا علم لهم إلا ما يُربط في صدورهم من فلان ، وفلان ، ثمَّ يعلمون بلا تحقُّق ، ويحملون بلا تمييز ، ثمَّ لا تكون نهمة^(٣) أنفسهم مع الرُّجل - إذا اجتمعوا به - إلا في التسليم له ، واتِّقاء حقائقه ، والنُّزول عن آرائهم إلى رأيه ، والخروج من أنفسهم إلى نفسه !

لقد قلنا من قبل : إنَّ جبابرة العقول هؤلاء الذين يأبون إلا أن يكونوا علماءنا ، وسادتنا ، ليصرِّفوا عقولنا ، ويغيِّروا عقائدنا ، ويصلحوا آدابنا ، ويدخلونا في مساخط الله ، ويهجموا بنا على محارمه ، ويركبونا معاصيه ؛ إن هم في أنفسهم إلا عامَّةٌ ، وجهلةٌ ، وحمقى إذا وُزنوا بعلماء الأمم ، وقيسوا إلى حكماء الدُّنيا ، وما يكتبون للأمة في نصيحتهما ، وتعليمهما إلا ما يتحوَّل من كلماتٍ ، وجملٍ في الصُّحف ، والكتب إلى أن يصيروا في الواقع فساقاً ، وفجرةً ، وملحدين ،

(١) « يعتسف » : اعتسف الطريق : سار فيه على غير هدى .

(٢) « الوهدة » : الأرض المنخفضة كأنها حفرة . والوهة تكون في الأرض .

(٣) « نهمة » : النُّهمة : الشهوة في الشيء ، والحاجة .

وساخرين ، ومفسدين ؛ فالمصيبة فيهم من ناحية العلم الناقص في وزن المصيبة بهم من ناحية الخُلُق الفاسد ، وهاتان معاً في وزن المصيبة الكبرى التي يجنون بها على الأمة لتهديمها فيما يعملون ، وتجديدها فيما يزعمون .

لم أنخدع قط في هؤلاء من فلاسفة ، أو دكاترة ، أو جبابرة ، ولست أضع أمرهم إلا على حقّه ، فإنّي لأعرف : أنّ الهرّ من قبيلة الأسد ، ولكنّ أسديته على الفأريّة وحدها . . ولعلّ ما عاقبته الجهل خيرٌ للأمة من عواقب علمهم ، وتخبّطهم ، وحماقاتهم ؛ فإنّهم قومٌ مقلّدون ، ولهم طباعٌ معتلّة زائغة ، وعقولٌ لا مساك لها من دين ، أو ضمير ؛ فما يحتجّون إلا إلى بدعة سيّئة ، أو آفةٍ محذورة ، أو فكرةٍ متهمّة ، ولا يعملون إلا ما يشبه الظنّ بهم ، والرأي فيهم ؛ من تمدين الأخلاق السّافلة ، وإلحاقها بالعلم ، أو الفلسفة مع بقاء العقل ناضجاً صحيحاً ، يحكم على هذا الخبيث ؛ كما كان يحكم على ذلك الطيّب ، وليس من سبيل إلى هذا إلا من جهة تحويل الأخلاق ، فإنّ هي استمسكت ، ولم تتحوّل ؛ فها هنا موضع النزاع ، وحمل الخلاف . ولا بدّ من حربٍ منّا كحرب الاستقلال ، ثمّ حربٍ منهم كحرب الاستعمار .

فاللّذي بيننا وبينهم ليس القديم والجديد ، ولا التّأخّر والتّقدّم ، ولا الجمود والتّحوّل ؛ ولكن أخلاقنا وتجرّدهم منها ، وديننا وإلحادهم فيه ، وكمالنا ونقصهم ، وتوثّقنا وانحلالهم ، واعتصامنا بما يمكننا وتراخيهم تراخي الحبل لا يجد ما يشدّه .

والآن أنظرُ إلى قلبي ، فأرى شطره الأسود ما جعل كذلك إلا ليزيد في جمال حُمُرته ، وبريقها ، ويكسبها لمعة لا تأتيها إلا من السّواد خاصّة ؛ والشّرُّ خيرٌ إذا بقي محصوراً في موضعه ، ولم يتجاوزّه ؛ فإذا تنبّهت الأمة لجبابرة العقول هؤلاء ؛ قلنا : لا بأس بالسّواد المظلم ؛ إذا كانت حكمته حمراء .

شيطاني وشيطانُ طاغور (١)

طاغور هذا شاعرُ الهند ، مرَّ بمصر مرور شمس الشتاء باليوم المطير ؛ لا يقع نورُها إلا في القلوب ممَّا تستخفُّ ، وتستهوِي ، وممَّا تمتنع ، وتتأبَّى ، وممَّا ترقُّ ، وتلطف ؛ وتنقدح بين الشُّحب الهامية ، فإذا لها من الجمال ، والسُّحر ، والعجب ما يكون لجمرة تُخرجها السَّمَاء معجزةً للنَّاس ، فيرونها ترسل الشُّعاع مرَّةً ، وتمطر الماء مرَّةً .

لم ألقَ طاغور ، ولكنِّي أنفذت إليه شيطاني ، وقلت : أوصيه قبل أن يخرجَ لوجهه : قد علمتُ أنَّ هذا الرَّجلَ هنديَّ ، لكنَّه إنسانٌ ؛ فما أرضُ أولى به من أرضي ، وأنَّه شاعرٌ ، ولكنَّه مخلوقٌ ، فما طبيعةٌ أغلب عليه من طبيعةٍ ، وأنَّه حكيمٌ ، ولكنَّه تركيبٌ ما جبلت له طينةٌ غير الطَّينة ؛ وأنَّه سماويٌّ ، غير أنَّه سماويٌّ كعلماء الفلك . سماؤه في منظارٍ ، وكتابٍ ، وقلمٍ ، وحبيرٍ . . . فاذهب إليه ، فداخل شيطانه ، فإنَّك واجدٌ له من ذلك ما لكلِّ الشعراء ، وربَّما عرفت شيطانه من ذوي قرابتك ، أو خالصة أهلِكَ ، ثم اتَّنتي بكلامه على جهة ما هو مفكِّرٌ فيه ، لا على جهة ما هو متكلمٌ به ؛ وخذ ما يهجسُ على قلبه ، ودع ما يجري في لسانه ؛ فإنَّ هذا سيأتي به إخوانك من « مندوبي الصُّحف » . . . وأعلم أنَّ كلَّ حكيمٍ مهَيَّئٌ لمسائل من حوله كلاماً ، غير أنَّ معاني من حوله مهَيَّئةٌ له مسائل أخرى يفكِّر في كلِّ جوابٍ عليها ، ولا ينطق بجوابٍ عليها .

* * *

فحدَّثني شيطاني بعد رجوعه ، قال : حدَّثني شيطانُ طاغور ، قال : لمَّا هبط طاغور هذا الوادي نظر نظرةً في الشَّمس ، ثمَّ قال : أنتِ هنا ، وأنتِ هناك ، تقربين بآثِر ، وتبعدين بآثِر ، وتطالعين بجوٍّ ، وتعربين بجوٍّ ، فلا تختلفين ، وتختلف بك الأقاليم ، ثمَّ تتغيَّر بالأقاليم الأمم ، ثمَّ تتغيَّر بالأمم الأفكار والمنازع ، ثمَّ تتغيَّر بالأفكار والمنازع أغراضها ، ومصالحها ، ثمَّ تتغيَّر بمصالحها وأغراضها الحقائق

الإنسانية ، وإنما الباطل ، والحق فيها تستقبل هذه الحقائق ، أو تستدبر ؛ وقد غلبت السياسة على كل شيء ، حتى أصبحت هذه الحقائق الإنسانية جغرافية ، لها شعوب ، ولها مستعمرات ، فالإخاء في الغرب سيادة في الشرق ، والمساواة هناك امتياز هنا ، والحرية في مملكة استعباد لمملكة ، والتحية في موضع صفة في موضع ، والضيفة في مكان استكمال في مكان ، ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [١١٨-١١٩] فلن يتصل الناس بالروح الأعلى إلا من الجهة الواحدة التي لم تتغير ، ولن تتغير فيهم ، جهة الدموع التي لا تختلف في أسود ، ولا أحمر ، والتي لا تنبعث إلا من الرقة ، والوجد ، والأحزان ، والآلام ، وهي بذلك نسب كل قلب إلى كل قلب ، فلو غمر العالم كله بلاء واحد ، لا تحرز منه أرض أهلها ، ولا تتحاجز الأمم فيه ؛ لاستلب مطامع الناس بعضهم في بعض ، وأرجع الإنسانية الزائغة إلى مستقرها ، فتجردوا من الدنيا وهم في الدنيا ، فاتصلوا باللانهاية ، وهم في النهاية ، فإن لم يكن بلاء عام ؛ ففكر عام في بلاء يمت الشهور المتطلعة ، ويكون كالداء تلبس بالجنس الإنساني كالذي تصفه الأديان من جهنم ، والمصير إليها ، والحساب عندها ، والجزاء على الشر بها ، حتى لا تبقى نفس إلا وهي في وثاق من حلالها ، وحرامها ، ولا يبقى شر يتخيل ، أو يشتبه إلا وهو كالمناخ النفيس بين أربعة جدران تتساقط ، وتحترق ، لا يجد في كل اللصوص لصاً ، فإن لم يكن هذا ، ولا ذاك ؛ فالحب العام حتى لا يبقى جيش ، ولا سلاح ، ولا سياسة ، ولا دول ، ولا تكون الممالك إلا بيوتاً إنسانية بين الواحدة ، والكل من الشائكة ، واللحمة ما بين الكل ، والواحدة ، وحتى تقول مصر لإنجلترا : يا بنت عمي ! . فإن استحال كل هذا ؛ فالحرية العامة على أن تكون محدودة من كل جهاتها بالشعر ، وعلى أن يكون الشعر محدوداً بالطبيعة ، والطبيعة محدودة بالله ، فينتزع النوم من الأرض ؛ لتتصل اليقظة بالحلم . . . من طريق غير النوم .

قال شيطان طاغور : ثم ابتأس طاغور ، وقال : كل ذلك مستحيل ، أو كالمستحيل ، ولكنه في الأمل ممكن ، أو كالممكن ؛ وللفظ معنيان : أحدهما ما يكون ، والثاني ما يحسن أن يكون ، ذلك لا بد له منا ؛ لأنه جانب النظام الإلهي ، وهذا لا بد لنا منه ؛ لأنه جانب الخيال الإنساني ؛ وذلك من الطبيعة ؛ التي تعمل ، ولا تتكلم ، وهذا من الشعر ؛ الذي يتكلم ، ولا يعمل . . آه ! آه !

إنَّما السَّلامُ العامُّ أن يكون الوجود شركةَ إلهيَّةٍ إنسانيَّةٍ برضاً ، واتِّفاقٍ بين الطرفين . . . ولعمري ! إنَّ كلَّ المستحيلات ممكنةٌ بالإضافة إلى هذا المستحيل .

ثمَّ تبسَّم طاغور ؛ إذ خطر له : أنَّه شاعر عليه أن يصف الورد ، ويقول فيها ما يجعلها بيت شعرٍ في كتاب الطَّبيعة ، له وزنٌ ، ونغمٌ ، ولكن على الطَّبيعة قبل ذلك أن تنبت ناضرةً ، عطرةً ، جميلةً تتميز من غيرها برائحةٍ ، ولونٍ ، وشكلٍ .

قال شيطانه : ولَمَّا انتهى من تأمُّله إلى هذه الخاطرة قدَّمت له سيِّدةٌ هنديَّةٌ عقود الزَّهر ، وبينما هي تقلِّده إياها قال في نفسه : إنَّ هذه الأزهار من معاني الماء العذب ؛ فإذا انطلقنا في أوهامنا وراء الحبِّ العامِّ ، والسَّلام العامِّ ، فلمن تكون معاني الماء الملح ، وهو ثلاثة أرباع الأرض ، ومن أزهاره الأسطول الإنجليزي .



حدَّثني شيطاني ، قال : حدَّثني شيطان طاغور ، وقال : لَمَّا استقرَّ طاغور في قصر شوقي بك ، ورآه في مثل حسن الدِّينار ، ونقشه ، ونفاسه ؛ قال : لا جرم هذه الأُمَّة أغنت شاعرها ، فما أخطئ التقدير ، وإن أخطأته فلا أبعد عن المقاربة إذا حسبت : أنَّ هذا الشَّاعر يطبع لهذه الأُمَّة نصف مليون نسخة من كلِّ ديوان شعرٍ ، أو دفتر حكمَةٍ ، أو كتاب قصَّةٍ ، وليتني أعرف العربيَّة ؛ لأعرف كيف يبدع هذا الشَّعب فلسفته في أغانيه المتَّصلة بغيوم السَّماء المتكلِّم بأحسن ، وأظهر ما يمكن أن يكون ترجمةً للحقيقة الخالدة التي يتوارثها شعبُ خالدٍ .

الشَّعر فكرةٌ الوجود في الإنسان ، وفكرة الإنسان في الوجود ، ولا يكفي أن يُخلق هذا الإنسان مرَّةً واحدةً من لحم ، ودم ، بل لا بدَّ أن يُخلق مرَّةً أخرى من معانٍ ، وألفاظٍ ، وإلا خرج حيواناً أعجم ، فالشَّاعر يبدع أُمَّةً كاملةً ، إنَّ لم يخلقها ؛ فإنَّه يخلق أفكارها الجميلة ، وحكمتها الخالدة ، وآدابها العالية ، وسياستها الموفَّقة ، وما أحسب النُّهضة المصريَّة إلا بالأغاني ، والأناشيد ، فتأتي من إنجلترا جنودٌ ، وتخرج لها من دور الغناء ، والتَّمثيل جنودٌ أخرى ؛ لقد كنت ملهماً حين قلت مرَّةً : « إنَّ الله يخاطب النَّاس عن طريق الموسيقى » (١) .

(١) هذه العبارة من كلام طاغور في محاضراته مما ترجمته جريدة السَّياسة . (ع) .

نعم عن طريق الموسيقى ، فكلُّ شيء هو موسيقا في نفسه ؛ حتَّى حين يتطاحن النَّاسُ ، ويذبح بعضهم بعضاً ، فإنَّ صلصلة الأسلحة ، ودويَّ القنابل ، وأزيز الرِّصاص ، وتصايح الجند ، كلُّ ذلك لحن أعدَّه الله جلَّت قدرته « وموسيقاه » . . .
لجنازات الأمم .

* * *

حدَّثني شيطاني ، قال : حدَّثني شيطان طاغور ، قال : ولمَّا رأى طاغور الأستاذ الفاضل مدير الجامعة المصريَّة - وهي التي دعتَه إلى إلقاء محاضرتَه - قال : نعم ، وحبّاً ، وكرامَةً ، إنَّه لا يستقيم في العقل أن تدعُو هذه الجامعة شاعراً روحانياً مثلي إلا وهي فلکُ نيرةٌ يعدُّه الله من نجومه ، وما أحسب أستاذ آدابها العربيَّة إلا تلك الذِّرة اللؤلؤيَّة التي كانت تجاورني في طينة الخلق الأزليَّة . فلو أنَّ الذِّرات الثماني التي كانت حولنا خلقت في عصرنا هذا ، وتوزَّعت على الأمم الفلسفيَّة ، لكنَّ وإياها كوصايا الله العشر في هذا العصر المادِّي . . . ولملأنا طيَّاتها إيماناً بالله ، ولصار لله تعالى في أرضه عشر آلاتٍ سماويَّةٍ لاسلكيَّةٍ بينه وبين الخلق ، تباهي الجامعة المصريَّة بأنَّ فيها إحداها . . . لقد نغَّص عليَّ هذه الشَّيخوخة أنِّي لم أتعلَّم العربيَّة ، وكيف لي بأن أرتِّل أناشيد أستاذ الآداب في الجامعة المصريَّة ، وأستمع بالحنان السَّماويَّة في شعره ، وأغانيه ، وأسمع الملائكة من هذه المئذنة الإنسانيَّة في الجامعة تهتف بكلمة الإسلام الرَّهيبة صارخةً بحقيقة الوجود في الوجود : الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله . . .

قال شيطاني : وكان شيطان الدُّكتور طه حسين أستاذ الجامعة حاضراً معنا ، فلمَّا أَلَمَّ بما في نفس طاغور ؛ قال لي : حقّاً إنَّ من الخير أن لا يعرف هذا الهندي اللُّغة العربيَّة ؛ لأنَّه لو عرف اللُّغة العربيَّة ؛ لما أرضته اللُّغة العربيَّة ، ولا آداب اللُّغة العربيَّة ، ولا أستاذ آداب اللُّغة العربيَّة ! فقلت : اسكُت ويحك ! ودع الرِّجل في أحلامه ، ولا تكن غيمة سمائه المشرقة ، أما تراه يحلم ، أما سمعته يقول : « والحقيقة من حيث هي جمالٌ ليس يعدله جمالٌ ، ألسنت ترى إلى صورة هذه المرأة العجوز أبدعها فنانٌ ماهرٌ ، إنَّكَ تنظر إلى الصُّورة فتقرُّ بجمالها ، ولكنَّ المرأة العجوز التي فيها ليست على شيء من الجمال ، لكنَّما جمال الصُّورة : أنَّها تمثِّل

هذه المرأة العجوز على حقيقتها»^(١) فهذه كلمات في سبحات الثور ، وهي لغة السماء ذات الكواكب ، لا من لغة النفس ذات العواطف ، وإلا فهل يصح في العقل أن تصوير العجوز التي اضطرب ميزان الخلق فيها ؛ حتى لا يزن منها إلا بقايا الخلقة ، وأنقاض العمر ، وخرائب المرأة يكون بما يظهر من شوهرتها ، وتهديمها ، وتشنن جلدها وموت ظاهرها ؛ جمالاً في الصورة ؛ لأنه قبيح في الأصل ؟ أفليس لو كان ذلك صحيحاً ؛ لملت المتاحف ، والقصور بالواح العجائز ، ولما بقيت على الأرض عجوزاً إلا ذهبت لأحد المصورين تقول له : اخلقني ؟!

* * *

حدثني شيطاني قال : حدثني شيطان طاغور ، قال : وكان طاغور رطب اللسان في محاضراته ، كأن غايات من غاية الهند أمدته بكل ما اعتصرته الشمس فيها ماء ، وحياء ، ونضرة ، فهو في كلامه ، ومعانيه ورق ، وزهر ، ونسيم ، وظل ، وحفيف ، وتغريد يسحر الناظر إليه ، إذ لا يرى الناظر شكله الإنساني فيه ، بل يراه شيئاً من خياله ، كأنما انفصل منه ، فتمثل بشراً سوياً ، ولو أنك أطلعت يوماً في المرأة ، فإذا خيالك فيها يكلمك ، ويستأنسك ، ويلطف لك ، لما أدهشك من ذلك ، ولا أطربك ، ولا استخرج من عجبك ، وذهولك إلا كالذي يعتري نفسك حين يكلمك طاغور ، وتراه يستخلص آراءه المتصرفة بكلامه من روح النواميس الإلهية المدبرة للكون ؛ فتحشه بضيف إليك زيادة ليست فيك ، فمهما كبرت به تصغر نفسك عندك بين يديه ، ثم هو يتصل بروحك مرة في جلال حب الأب لطفله ، ومرة في رقة فرح الطفل بأبيه ؛ فإذا أنت منه بموقف عجيب من معجزة إنسانية تروعك بطفل شيخ قد اجتمع فيه طرفا العمر ، وجاء كأن مظهر روحه التي لا عمر لها .

إنسان كهربائي يحاول أن يزيد في تركيب الناس عظمة من حديد ، أو عصباً من سلك ؛ لتصل بهم جميعاً تلك الشعلة الطائفة ، فإذا هم خلق آخر كاهل الجنة يسعى

(١) هذه العبارة ممّا ترجمته السياسة من محاضرة طاغور ، وإذا قيل : إنّ الصناعة في نقل الصورة محكمة ؛ فليس معنى ذلك أنّ الصورة جميلة ، والمعنى الذي يرمي إليه الشاعر معروف ، وقد كتبناه في (السحاب الأحمر) ولكنه أخطأ في العبارة عنه ، أو أخطأت الترجمة . (ع) .

نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ؛ ولكنه بصر وهو خارج من المسرح بإعلان السّيما
التي تجاوره وما عليه من التّصاوير ، والتّهاويل ، فقال في نفسه : بعد قليل تجيء
إلى هنا لندن ، وباريس ، ونيويورك ، وغيرها من أرض الله بناسها ، وحيوانها ،
ونباتها . يراها الجالسون رأي العين ، ويتّصلون بها اتّصالاً بعيداً لا يجعلهم فيها ،
ولكنّه لا يخليهم منها ؛ ويجب لعمري هذه الأرض أن يبقى أهل مصر في مصر ،
فلا يدعوها جميعاً ، ليتّصلوا جميعاً بما تشاقه أنفسهم من باريس ، أو غير باريس
من حقائق العالم الكبرى ، ولا يحسن هذا الاتّصال إلا إذا خصّ ، ولم يعمّ ، فيقوم
به الواحد ، والاثنان ، والجماعة ، وتبقى الأُمَّة بما هي ، وكما هي لأنّها بذلك
وحده أُمَّة ، كما أنّ النّاس بطبائعهم ناسٌ ، والكون باختلافه كونٌ ، فهيهات هيهات
الحُبّ العامّ ، والسّلام العامّ ، والاتّصال العامّ بالحقيقة الرّوحية العليا ! ثمّ تبسّم ،
وقال : ما أشبهني بهذه السّيما ، غير أنّ شريطي لا يرى فيه النّاس روايةً من لندن ،
وباريس ، بل روايةً وقعت حوادثها في جنّة الخلد .



فلسفة القصّة

ولماذا لا أكتبُ فيها . . . ؟ (١)

لم أكتب في القصّة إلا قليلاً ، إذا أنت أردت الطّريقة الكتابيّة المصطلح على تسميتها بهذا الاسم ، ولكنّي مع ذلك لا أراني وضعت كلّ كتبي ، ومقالاتي إلا في قصّة بعينها ، هي قصّة هذا العقل الذي في رأسي ، وهذا القلب الذي بين جنبي .

أنا لا أعبأ بالمظاهر ، والأغراض التي يأتي بها يومٌ ، وينسخها يومٌ آخر ، والقبلة التي أتجه إليها في الأدب إنما هي النفس الشّرقية في دينها ، وفضائلها ، فلا أكتب إلا ما يبعثها حيّة ، ويزيد في حياتها ، وسموّ غايتها ، ويمكن لفضائلها ، وخصائصها في الحياة ؛ ولذا لا أمسّ من الآداب كلّها إلا نواحيها العليا ، ثمّ إنّه يخيل إليّ دائماً أنّي رسولٌ لغويّ بعثت للدّفاع عن القرآن ، ولغته ، وبيانه ، فأنا أبدأ في موقف الجيش (تحت السّلاح) : له ما يعانیه ، وما يحاوله ، وفيه به وما يتحقّق فيه ، وتاريخ نصره وهزيمته في أعماله دون سواها ؛ وكيف اعترضت الجيش رأيته فنّ نفسه ، لا فنّك أنت ، ولا فنّ سواك ؛ إذ هو لطريقته ، وغايته ، وما يتأدّى به للحياة ، والتّاريخ .

ألا ترى : أنّ تلك الرّوايات توضع قصصاً ، ثمّ تُقرأ فتبقى قصصاً ؟ وإنّ هي صنعت شيئاً في قرائها ؛ لم تزد على ما تفعل المخذّرات : تكون مسكّناتٍ عصبيّة إلى حين ، ثمّ تنقلب هي بنفسها بعد قليل إلى مهيجاتٍ عصبيّة ؟

وأنا لا أنكر أنّ في القصّة أدباً عالياً ، ولكنّ هذا الأدب العالي في رأيي لا يكون إلا بأخذ الحوادث ، وتربيتها في الرّواية كما يربّي الأطفال على أسلوب سواء في العلم ، والفضيلة ، فالقصّة من هذه النّاحية مدرسة لها قانونٌ مسنونٌ ، وطريقة

(١) وُجّه إلينا سؤالٌ : لماذا لا تكتب في القصّة ؟ وكان هذا قبل أن نكتب مقالاتنا في مجلّة الرسالة ، فرددنا بهذا الرّد . (ع) .

قلت : وانظر « عمله في الرّسالة » من كتابنا : « حياة الرّافعي » . (س) .

ممحّصة ، وغايةً معيّنة ، ولا ينبغي أن يتناولها غير الأفاذ من فلاسفة الفكر ؛
الذين تنصبهم مواهبهم لإلقاء الكلمة الحاسمة في المشكلة التي تثير الحياة ، أو
تثيرها الحياة ، والأعلام من فلاسفة البيان ؛ الذين رزقوا من أدبهم قوة الترجمة عما
بين النفس الإنسانية والحياة ، وما بين الحياة وموادها النفسية في هؤلاء ، وهؤلاء ،
وتتخيّل الحياة ، فتبدع أجمل شعرها ، وتتأمل فتخرج أسمى حكمتها ، وتشرّع ،
فتضع أصحّ قوانينها .

وأما من عداهم ممن يحترفون كتابه القصص ؛ فهم في الأدب رعاغ ، وهمج
كان من أثر قصصهم ما يتخبّط فيه العالم اليوم هو فوضى الغرائز ، هذه الفوضى
الممقوتة التي لو حققتها في النفوس ؛ لما رأيتها إلا عامية روحانية منحطة تسكّع
فيها النفس مشردة في طرق رذائلها .

إذا قرأت الرواية الزائفة ؛ أحسنت في نفسك أشياء بدأت تسفل ، وإذا قرأت
الرواية الصحيحة ؛ أدركت في نفسك أشياء بدأت تعلو ، تنتهي الأولى فيك بأثرها
السيئ ، وتبدأ الثانية منك بأثرها الطيب ؛ وهذا عندي هو فرق ما بين فنّ القصة ،
وفنّ التلّفيق القصصي ! !

* * *

شعر صبري (١)

في الحادي والعشرين من شهر مارس من سنتنا^(٢) هذه نزع الشعر العربي عن رأسه عمامة المشيخة ، ونشرها للموت ، فكانت الكفن ، الذي طوي فيه بقية شيوخ الأدب : المرحوم إسماعيل باشا صبري .

كان - رحمه الله - من الرجال الذين نشؤوا في تاريخ لا ينشئ رجلاً ؛ وجاؤوا في غير زمنهم ، ليحيء بهم زمنهم بعد ، وهؤلاء إن لم يكن فيهم قوة أكبر من القوة ؛ فهم أقدارٌ وأحداثٌ تولد وتنشأ ، وتنمو في أسلوب إنساني ؛ ليتّم بها شيء كان نقصاً ، ويحسن شيئاً كان هجنة^(٣) ، ويوجد أمراً كان عدماً ، ثم ليكون للزمن منها حدودٌ يبدأ عند الواحد منها ، فيتغيّر فيه ، ويتحوّل به ، ويخرج معه في بعض معانيه زمناً جديداً في رجلٍ جديد .

كذلك كان صبري في منحى من مناحي الشعر ، وكان البارودي^(٤) - رحمهما الله - في منحى آخر ؛ فهما طرفا المحور ؛ الذي استدار عليه هذا الفلك ؛ ليبدأ بعد تاريخه الميت تاريخاً حياً ، وليخرج من الجوّ القاتم في أعراض الأرض إلى الفضاء

(١) هو إسماعيل باشا صبري ، توفي - رحمه الله - في شهر مارس سنة (١٩٢٣) . (س) .

قلتُ : هو شاعرٌ عربيٌّ غنائيٌّ ، وُلد بمصر . تعلّم في مصر وفرنسة الحقوق . تقلّب في مناصب القضاء والإدارة . بدأ محاولته الشعرية مبكراً . لشعره موسيقا حلوة . جُمع ديوانه بعد وفاته . كان أستاذاً لكثير من الشعراء ، وعلى رأسهم : أحمد شوقي ، وحافظ إبراهيم .

(٢) المقتطف : مايو ، سنة (١٩٢٣) . (ع) .

(٣) « هجنة » : عيب ، وقُبْح .

(٤) هو محمود سامي البارودي (١٨٣٩ - ١٩٠٤ م) : شاعرٌ عربيٌّ ، وُلد بالشودان . تعلّم في المدرسة الحربيّة بالقاهرة . أتقن التركيّة والعربيّة . شارك في عدّة حروب . نفاه الإنكليز إلى جزيرة سيلان . يُعدُّ باعثَ النهضة الحديثة في الشعر العربي . طُبِعَ ديوانه بعد وفاته .

المشرق بمعاني السَّماء ، ثُمَّ لينْفُض عنه في مهبِّ الرِّياح العلويَّة ما لصق به من طباع أهله ، وأخلاقهم ، ويُغلق بها ما فتح الزَّمن عليهم من أبواب هذه الحرفة . فكان الشَّعر في حاجةٍ إلى رجلٍ كالملك ، فأصاب رجلين ، وعلم الله ما رأيت في كلِّ من رأيتهم من الشُّعراء نفساً تعدُّ معهما . ولا خُلُقاً يجري في أخلاقهما ، ولا ظرفاً ، ولا رَقَّةً ، ولا أدباً ، ولا شيئاً يصلح أن يكون شرحاً منهما ، أو توكيداً لشيءٍ فيهما ، أو تقويةً لمعنى من معانيهما ، كأنما وجدا ؛ ليكون أحدهما مبدأً ، والآخر نهايةً ، ولينفردا انفراد الطَّرفين من المسافة بالغَّة ما بلغت .

كان الشَّعر لعهدهما بقيَّةً رثَّةً في معرضِ خَلْقٍ ممَّا كان يسمِّيه أدباءُ الأندلس بالأعراض المشرقيَّة ، وطريقة المشاركة ، وهم يعنون بذلك الصُّناعة ، والتَّكَلُّف البديع ، والانصراف إلى اللَّفْظ ، واستكراهه على الوجه الذي أرادوا ، إلى ما يتشعَّب من ذلك ، ويخرج ، أو يدخل في بابهِ ، وقد كان هذا ومثله ممَّا يُساغ ويُحتمل في القرن الثَّامن ، وأكثر النَّاسع للهجرة ؛ ثُمَّ في أيَّام بعد ذلك ، غير أنَّه بلي ، وتهتَّك في مصر خاصَّةً ، ولم يبقَ منه إلى منتصف القرن الثالث عشر إلا رَقْعٌ ، وخيوطٌ في قصائد ، ومقاطع .

ثُمَّ كان أكثر الشُّعراء يومئذٍ إنَّما يحترفون فنَّ الأدب صناعةً ، كسائر المهن ، والصُّناعات ؛ الَّتِي بها قوام العيش لهؤلاء المستأكلين ، والمتكسِّبين من الشُّوق ، والمرتزقة .

* * *

ظهر البارودي ، ونبغ في شعره قبل أن يقول صبري في الشَّعر بسنواتٍ ، ولكنَّ الأدب الفارسيَّ ، والجزالة العربيَّة هما اللَّذَان تحولا فيه ، ثم نبغ صبري بعد ذلك بزمنٍ ، فتحوَّل في الأدب الإفرنجيَّ ، والرَّقَّة العربيَّة ، وهذا موضع التَّفَاوُت في شعر الرَّجُلَيْن اللَّذَيْن اقتنصا الخيال الشَّعريَّ من طرفي الأرض ، وكلاهما يذهب مذهباً ، ويرجع إلى طبعٍ ، ويروض شعره على وجهٍ ؛ فالباروديُّ يستجزل ، ويجمع إلى سبكه الجيِّد قوَّة الفخامة وشدَّة الجزالة ، ثُمَّ يعترض الخيال من حيث يهبطُ على النَّفس في ممرِّ الوحي . وصبري يسترقُّ ، ويضيفُ إلى صفاء لفظه جمال التَّخْيُّر ، وحلاوة الرَّقَّة ، ويعارض الفكر من حيث يتَّصل بالقلب . والباروديُّ لا يرى إلا ميزان اللِّسان ، يقيم عليه حروفه ، وكلماته . وصبري لا يرى إلا ميزان

الذوق ؛ الذي هو من وراء اللسان ؛ وقد يُسّرَت لكليهما أسباب ناحيته في أحسن ما يتصرّف فيه ، فجاء البارودي حافظاً كأنه مجموعةٌ من دواوين العرب ، والمولدين ، وجاء صبري مفكراً كأنه مجموعة أذواقٍ ، وأفكارٍ ، وهما يشتركان معاً في التلّوم على صنعة الشعر ، والتأني في عمله ، وتقليبه على وجوه من التّصّحُّح ، وتمحيصه بالتّقد ، والابتلاء لفظاً ، وجملّةً جملّةً ، ثمّ مطاولة معانيه ، ومصابرتها ، كأنما ينتزعان محاسنها من أيدي الملائكة ، وأنا أعرف ذلك فيهما ، وقال لي صبري باشا مرّةً وقد جاريته في بعض هذا المعنى : إنّه يعلم هذا من البارودي ، ومن نفسه . قلت : أفيلخ به ذلك أن يمحو بياض اليوم في سواد بيتٍ واحدٍ ؟ قال : وفي سواد شطرةٍ أحياناً ! وليس ينقصهما هذا الأمر شيئاً ، فإنّ خبر زهير في حوليّاته معروفٌ ، وقد عمل سبع قصائد في سبع سنين ، يحوك القصيدة منها في سنة .

ونقلوا عن مروان بن أبي حفصة : أنّه قال : كنت أعملُ القصيدة في أربعة أشهرٍ ، وأحكمها في أربعة أشهرٍ ، وأعرضها في أربعة أشهرٍ ، ثمّ أخرج بها إلى النَّاسِ ؛ فقليل : هذا هو الحوليُّ المنفّح .

كان مرجع البارودي إلى الحفظ ، فنبح في وثباتٍ قليلةٍ ؛ أمّا صبري ؛ فاحتاج إلى زمنٍ حتّى استحكمت ناحيته ، وآتته أسبابه على الإجادة ؛ لأنّ مرجعه إلى الذّوق ، وهذا يكتسب بالمران ، وينضج عند نضوج الفكر ولا يأتي بالماء ، والزّونق حتّى تأتي له أسبابٌ كثيرةٌ ، وأنت تعرف ذلك في الرّجلين من أوائل شعرهما ، فقد رثى البارودي أباه في سنِّ العشرين بأبياته الدّالية الشّهيرة ؛ التي مطلعها :

لا فارسَ اليومَ يحمي السّرج بالوادي طاح الرّدى بشهاب الحي والنّادي
وهي ثمانية عشر بيتاً ، وجيّدتها جيّدٌ ، وكأنّها خرجت من لسان أعرابيٍّ ، وإنّما جاءته من صنعة الحفظ ، كالذي اتّفق للشّريف الرّضي في أبياته الخائيّة التي كتب بها إلى أبيه ، وعمره أربع عشرة سنةً ، وكان أبوه معتقلاً بقلعة شيراز ، ومطلعها :
أبلغنا عنّي الحسين ألوكا إنّ ذا الطّود بعْدَ بُعْدِكَ ساخبا
والشّهابُ الَّذي اصطليّت لظاهُ عكست ضوءه الخطوبُ فباخا
هذا على أنّ البداية كما يقول مزلّةٌ ، وقد وفّقنا إلى الوقوف على أوّل ما نُشر من

شعر صبري باشا ، وذلك قصيدتان نُشرتَا في مجلَّة روضة المدارس في مدح إسماعيل باشا ، فنشرت الأولى في العدد الصَّادر في غاية شَوَّال سنة ١٢٨٧ للهجرة - ١٨٧٠ للميلاد ؛ ونشرت الثانية في عدد شهر ربيع الآخر من سنة ١٢٨٨ هـ - ١٨٧١ م ، وبينهما خمسة أشهر ، كانت وثبته فيها ضعيفةً متقاصرةً ، ممَّا يدلُّ على بطء نضجه بطبيعة الأسباب التي تسبَّب بها الشَّعر ، وكانت الرُّوضة يومئذٍ تنشر لطائفه من فحول دهرهم ، كالسيِّد صالح مجدي ، ورفاعة بك رافع ، ومحمَّد أفندي قدری « ونابعة الزَّمان محمَّد أفندي رضوان » ، وغيرهم . وكانت تستقبل قصائدهم بسجعاتٍ داوية مفرقةً ، هي لذلك العهد أشبه الأشياء بطلقات مدافع التَّحِيَّة للملوك ، والأمراء ؛ فلمَّا نشرت لصبري قالت في القصيدة الأولى : « تهنئة بالعيد الأكبر للخديوي الأعظم بقلم إسماعيل صبري أفندي » . وقالت في الثانية : « قصيدة رائية في مدح الحضرة الخديويَّة من نظم الشَّاب النَّجيب إسماعيل صبري أفندي من تلامذة مدرسة الإدارة » . ومطلع القصيدة الأولى :

سَفَرْتُ فلاحَ لنا هِلالَ سُعودٍ ونَمَّا الغرامُ بقلبي المعمودِ
ولا شيء فيها أكثر من حروف المطبعة . . . ومطلع الثانية :

أَغْرَتِكَ الْغَرَاءُ أَمْ طَلَعَةُ الْبَذْرِ وقَامْتُكَ الْهَيْفَاءُ أَمْ عَادِلُ السَّمْرِ
وفي هذه القصيدة بيتٌ وقفت عنده أرى صبري باشا في صبري أفندي كأنه خيالٌ مولودٌ يَسْتَهْلُ ، وذلك قوله :

فَطَوَّلَ مِنَ الْهُجْرَانِ عَلَيَّ وَقَوْفَنَا يطولُ معاً - يا قاتلي - ساعةَ الْحَشْرِ
ويكاد هذا البيتُ يكون أوَّل انقلابٍ لفكرة فيه ، وهو غريبٌ ، والتَّأَمُّل فيه أغرب ، ولكنه يدلُّ على خيالٍ سيَّب يوماً على أقطار السَّموات .

وفي ذلك الزَّمن عينه كان البارودي شهاباً يتلهَّب ، وكان قد بلغ مبلغه ، واستجمع أسباب نهايته ، بل هو نظم قبل ذلك بسنَّ سنواتٍ قصيدته الشَّهيرة :

أَخَذَ الْكَرَى بِمَعَاقِدِ الْأَجْفَانِ وهفا السُّرى بأعنة الفُرسانِ

فلم يكن ليذهب وجه الشَّعر عن صبري ، ولم يكن ليغضي عن احتذاء هذه الصَّنعة الباردة ، ويأخذ في غيرها لولا أنَّ فيه طبعاً مستقلاً يذهب إلى كماله في أسلوبٍ آخر ، كأسلوب كلِّ زهرة في غصنها ؛ وأخصُّ أحوال صبري : أنَّه لم يرد أن يكون شاعراً ، فجاء أكبر من شاعرٍ ، وكان السَّبب الَّذي صرفه من ناحية هو نفسه

الذي جاء به من ناحية أخرى .

* * *

ينبغ الشاعر بأربعة أشياء لا بدّ منها ؛ طريقة الدّرس التي عالج بها الشعر ، وكُتِبَ هذه الطّريقة ، والرّجال الذين هم أمثلتها في نفسه . ثمّ . . . وبالله من ثمّ هذه ، فهي اللّمة السّماوية التي تشرق على فؤاد الشّاعر من وجه جميل ، والثّلاث الأولى تنشئ نبوغاً معروفاً في نوعه ، ومقداره ، ولكن الأخيرة هي طريق القدر التي لا يُعرف آخرها ؛ وإذا تجددت في حياة الشّاعر ، أو اتّصلت تجدد بها نبوغه ، أو اتّصل ، فعلى قدر ما يحبّ تحبوه السّماء من أسرار الجمال ، وهي نفسها أجمل أسباب الشعر ، وأجمل معانيه ، وأجمل غاياته ، فهي هي المادّة التي تولّف بين نفس الشّاعر ، وبين معنى الجمال الشعريّ في هذا الكون كلّهُ ؛ وإذا أنت نزعْتَ النّظرة والابتسامة - وهما عنصرا تلك المادّة - من حياة الشّاعر ؛ نزعْتَ الحياة نفسها من شعره ، فما يبقى منه إلا مقبرةٌ للألفاظ والمعاني ، وتسمع شعره ، فلا تجزيه به أحسن من قولك : يرحمك الله . . . وصبري لم يدرس الشعر في الكتب أكثر ممّا درسه في الوجوه ، والعيون ، وقد عالج هذا الشعر في بدايته ليتأتّى إليه من طرقه البعيدة ؛ أمّا الرّجال الذين كانوا أمثلته ؛ فكانوا رجال الطّرف ، والرّقّة ؛ والثّكنة المصريّة الشهيرة ؛ التي انفرد بها الطّبع المصريّ ، ونصّ عليها علماء البلاغة ، كالسّكاكي ، وغيره ؛ بل كان عصره كلّهُ هذه الثّكنة ، فتحولت في طبعه الرّقيق المبتكر تحوُّلاً رقيقاً مبتكراً ، أرجعها إلى الطّرف المحض الذي اجتمعت فيه كلّ طباعه كما يجتمع السّحاب من الماء .

ولقد كان في شعره أحقّ النّاس بقول ابن سعيّد المغربيّ :

أُسْكَانُ مِصْرَ جَاوَزَ النَّيْلُ أَرْضَكُمْ فَأَكْسَبَكُمْ تِلْكَ الْحَلَاوَةَ فِي الشَّعْرِ
وَكَانَ بِتِلْكَ الْأَرْضِ سَحَرٌ فَمَا بَقِيَ سِوَى أَثَرٍ يَبْدُو عَلَى النَّظْمِ وَالنَّشْرِ

ولائي أعلم : أنّه كان دائم الحبّ ، يمزج ذكرى ماضيه بحاضره ، فيخرج منهما حبّاً جديداً ، وكان الرّجل كأنّه مجروح القلب ، فلا يزال يئنّ حتّى في بعض أنفاسه ؛ إذ يرسل النّفس الطّويل بين هنيهة وأخرى ، كأنّه يريد أن يطمئنّ : أنّ نفسه فيه ، أو أنّ شيئاً باقياً في نفسه ؛ وتلك همهمة لا تكون في شاعرٍ من الشعراء بغير معنى .

كانت النظرة ، والابتسامة تتمثل له حيث شاء ، وتعرضه حيث أراد أن يراها ، فيجد في كل شيء روحاً من الشعر ، ويقرأ لمحاتها متى التمتعت ، وكان يعيش في ذات نفسه كأنه معنى في قصيدة هو أمير أبياتها .

فشاعرنا هذا أخرجه اثنان : الظرف ، والجمال ؛ وهذا سرُّ إياه أن يُعدَّ من الشعراء ؛ لأنه أرفع من أن يدخل بينهم في هذه المحنة ، والبلوى ؛ التي ابتلوا بها .

ولقد همَّ صبري في أواخر عمره بمحو شعره لو أنه كان في منال يده ، على أنه محا منه بإهماله أكثر ممَّا أثبت ، وعلمت منه : أنه لم يدوّن شيئاً ، وأنه ينسى ما يقوله ، فكأنه يوجد بسبب واحد ، ويمحق بسببين ؛ وقديماً كان كبار العلماء متى انتهوا إلى التحقيق رأوا عمرهم كله بدايةً ، ورأوا ما فعلوا باطلاً ، فغسلوا كتبهم ، أو أحرقوها ، ولكننا لم نعرف هذه الطبيعة في شاعرٍ بعد عصر الكتابة والتدوين ، وإن كان بعضهم يأنف لنفسه أن يُعدَّ من الشعراء ، وهو مع ذلك يجمع يده على شعره ، كالشريف الرضي ؛ الذي يقول :

مالك ترضى أن تُعدَّ شاعراً بعداً لها من عدَد الفضائل
ويقول في مدح أبيه :

إنني لأرضى أن أراك ممدحاً وعلاك لا نرضى بأنِّي شاعرُ
ومثله أبو طالب المأموني ، وآخرون يدعون ذلك دعوى ، وفي ألسنتهم ما ليس في قلوبهم .

ولإفراط صبري في الظرف ، والجمال ، وقيام شعره على هذين الزكنين ، جاء مقلداً من أصحاب القصار ، وزاد إقلاله في قيمة شعره ، فخرجت مقاطيعه مخرج الشيء الطريف ؛ الذي يُتعجب منه في وجوده أكثر ممَّا يُتعجب منه لقلّة وجوده ، وبذلك ربح تعب المكثرين ، والمطيلين ؛ إذ كان لا يقول إلا فيما تواتيه السجّية ، وينزع له الطبع ، فيدنو مأخذه ، ويكثر بقليله ، ويرمي منه بمثل الحجة ، والبرهان ، فيطمس بهما على كلام طويل ، وجدلٍ عريض .

ولا يعيب المقل : أنه مقلٌ إذا كثرت حسناته ، بل ذلك أعون له على القلوب ، والنفوس إذا أصابت في شعره ما يغريها بطلب المزيد منه ، وقد عدّوا بين المقلّين

في الجاهليّة : طرفة بن العبد ، وعبيد بن الأبرص ، وعلقمة الفحل ، وعديّاً بن زيد ، وسلامة بن جندل ، وحصيناً بن الحمام ، والمتلمّس ، والحارث بن حلزة ، وابن كلثوم ، وغيرهم أتينا على أسمائهم في الجزء الثالث من (تاريخ آداب العرب) ؛ ومن أولئك مَنْ يُعرف بالقصيدة الواحدة ، كطرفة ، ومنهم من يعرف بثلاث قصائد ، كعلقمة ، أو بأربع ، كعديّ بن زيد ، ومنهم من يُعرف بالأبيات المتفرقة ، ولا عبرة بما ينسب إليهم عند غير المصحّحين ، وأهل التحقيق ، فإنّ الحمل على شعراء الجاهليّة كثيرٌ ، وقد يعرفون الشّاعر بالبيت الفرد ؛ لأنّ العرب إنّما يعتبرون الشّعر بمقدار ما يحرك من ميزانه الطّبيعي الذي هو القلب ، لا بالطول ، ولا بالقصر ، وقد قالوا في بيت النّابغة :

ولست بمستبقٍ أحاً لا تلّمه على شعث^(١) أي الرّجال المهذب ؟

إنّه لا نظير له في كلام العرب ؛ وما ذلك إلا على الاعتبار الذي أشرنا إليه . وكانوا يسمّون البيت الواحد : يتيماً ، فإذا بلغ البيتين ، والثلاثة فهي ننفّة ، وإلى العشرة تسمّى : قطعة ، وإذا بلغ العشرين استحقّ أن يسمّى : قصيداً .

وكان من الشّعراء مَنْ يتعمّد أن لا يجيء في شعره الجيد بغير البيتين ، والثلاثة إلى القطع الصّغيرة ؛ كشاعرنا صبري باشا ؛ ومنهم عقيل بن علفة : كان يقصّر هجاءه ، ويقول : يكفيك من الفلاة ما أحاط بالعنق . ومنهم أبو المهورس ، وكان يحتجّ لذلك بأنّه لم يجد المثل النّادر إلا بيتاً واحداً ، ولم يجد الشّعر السّائر إلا بيتاً واحداً ؛ ومنهم الجعّاز ، قال له بعضهم ؛ وقد أنشدته بيتين : ما تزيد على البيت ، والبيتين ؟ ! فقال : أردت أن أنشدك مُذارعةً ! . وابن لنكك المصري ، وابن فارس ، ومنصور الفقيه ؛ الذي كان يقال فيه : إذا رمح بزوجه قتل ، ولا نستقصي في هذا ، فلندعه فإنّ له موضعاً .

غير أنّ صبري كان له مع جودة المقاطيع جود القصيد إذا قصّد ، كقوم عرفوا بذلك في التّاريخ ، منهم العباس بن الأحنف ، وسواه ، وكان من أسباب إقلاّله ما أعلمني به من أنّ طريقته في أكثر ما ينظم معارضةً معنوّ يقف عليه أو تضمين حكمه ، أو ضرب مثل على طريقة النّظر ، والملاحظة ، أو تدوين خطرة عرضت

(١) « شعث » : الشّعث : ما تفرّق من الأمور .

له ، أو لمحبة أوحيت إليه ، وهو ينزل في ذلك على النصفة والمعدلة ، فلا ينتحل شيئاً ليس له ، بل يدلك بنفسه على الأصل الذي منه أخذ ، أو المثل الذي عليه احتذى .

قال لي مرة : إنَّ البستانيَّ عقد حكمةً فارسيَّةً في قوله :

قضيتَ إلهي بالعذاب فيا ترى بأيِّ مكانٍ بالعذاب تدينُ
وليس عذابٌ حيثما أنت كائنٌ وأيِّ مكانٍ لست فيه تكونُ ؟

ثمَّ قال : فأخذت من هذا المعنى ، وقلت :

يا ربَّ أين تُرى تُقام جهنَّم للظالمينَ غداً وللاشرارِ
لم يُبق عفوك في السَّموات العلى والأرض شبراً خالياً للنَّارِ
يا ربَّ أهلني لفضلك واكفني شطَطَ العقولِ وفتنةَ الأفكارِ
ومرِّ الوجودِ يشفُّ عنك لكي أرى غضبَ اللطيفِ ورحمةَ الجبارِ
يا عالمَ الأسرارِ حسيَّ محنةً علمي بأنَّك عالمُ الأسرارِ

والفرق بين الشعريين : أنَّ البستانيَّ جاء بكلامه على طريقة المتصوفة التي يسمونها طريقة أهل التحقيق ، كابن العربيِّ ، والششتري^(١) ، وأمَّا صبري فانظر كيف استوفى ، وكيف لاءم ، وكيف امتلأت أعطاف شعره ! !

وقد يأخذ المأخذ الدقيق ، الذي لا يتنبه له إلا المطلع الحاذق بصناعة الكلام

كقوله :

إذا ما صديقٌ عَنني بعداوةً وفوقت^(٢) يوماً في مقاتله سهمي
تعرَّض طيفُ الودِّ بيني وبينه فكسَّر سهمي فاثنتيت ولم أرم

فهذا ينظر إلى قول الحارث بن وعله :

قومي هم قتلوا أميم أخي فإذا رميتُ يُصييني سهمي

(١) الششتري : هو علي بن عبد الله النميري (١٢٠٣ - ١٢٩٦) : شاعرٌ صوفيٌّ . وُلد بالأندلس ، وتنقَّل بين الأندلس والرباط ، ومكناس ، وفاس ، ودمشق ، ومكة . ألف عدة كتب في التصوف ؛ كالمقاليد الوجودية في أسرار الصوفية . نظم الموشحات ، والقصائد بالعامة والفصحى في التصوف . له ديوان شعر مطبوع .

(٢) « فوقت » : فوق السهم : جعل له فوقاً . والفوق من السهم : حيث يثبت الوتر منه .

ولكنه ليس بذلك ؛ فإنَّ أساس المعنى قوله : « تعرَّض طيف الودِّ بيني وبينه » وهو من قول العباس بن الأحنف :

وإذا ما مَدَدْتُ طَرْفِي إِلَى غِي — رَكَ مُثَلَّتْ دُونَهُ فَأَرَاكَ
فَتَأَمَّلْ كَيْفَ أَبْدَعَ فِي انْتِزَاعِ الْمَعْنَى ، وَكَيْفَ جَعَلَ لَهُ مَعْرَضاً جَدِيداً ، وَكَيْفَ أَدَّاهُ
أَحْسَنَ تَأْدِيَةً فِي الطَّفِّ وَجِهَ كَأَنَّهُ شَيْءٌ مُخْتَرَعٌ .

ومن شعره السَّائِرُ قوله في العِناق وتلازم الحبيبين :

وَلَمَّا التَّقِينَا قَرَّبَ الشُّوقُ جَهْدَهُ شَجِيئِينَ فَاضًا لَوْعَةً وَعَتَابًا
كَأَنَّ صَدِيقًا فِي خِلَالِ صَدِيقِهِ تَسَرَّبَ أَثْنَاءَ الْعِناقِ وَغَابَا
وهذا المعنى - على إبداعه فيه - متداولٌ ، وأصله لبشار - أظنُّ - في قوله (١) :

وَبِتْنَا جَمِيعًا لَوْ تُرَاقُ زَحَاجَةٌ مِنْ الْخَمْرِ فِيمَا بَيْنَنَا لَمْ تَسَرَّبِ
فَأَبْدَعَ صَبْرِي فِي أَخْذِهِ وَجَعَلَ مِنْ هَذِهِ الزُّجَاجَةِ الْمُنْصَدَعَةِ جَوْهَرَةً تَتَأَنَّقُ ؛ عَلَى
أَنِّي لَا أَسْتَحْسِنُ قَوْلَهُ « كَأَنَّ صَدِيقًا . . . » فَمَا هَذَا بِعِناقِ الْأَصْدِقَاءِ وَلَوْ كَانَ
الصَّدِيقُ رَاجِعًا مِنْ سَفَرِ الْآخِرَةِ ! وَإِذَا غَابَ وَاحِدٌ فِي الْآخِرِ فَلَا آخَرَ حَامِلٌ بِهِ . . .
وَقَدْ أَخَذْتُ أَنَا هَذَا الْمَعْنَى مِنْهُ ، وَلَوْلَاهُ مَا اهْتَدَيْتُ إِلَيْهِ ، فَقُلْتُ فِي ذَلِكَ :

وَلَمَّا التَّقِينَا ضَمَّنَا الْحُبُّ ضَمَّةً بِهَا كُلُّ مَا فِي مَهْجَتَيْنَا مِنَ الْحَبِّ
وَشَدَّ الْهَوَى صَدْرًا لَصَدْرٍ كَأَنَّمَا يَرِيدُ الْهَوَى إِنْفَازَ قَلْبٍ إِلَى قَلْبٍ

* * *

وَأَحْسَنُ مَا تَجَدَّ شَعْرُ صَبْرِي فِي الْغَزْلِ ، وَالنَّسِيبِ ، وَالْوَصْفِ ، وَالْحِكْمَةِ ،
فَهِىَ عُنَاصِرُ قَلْبِهِ وَذَوْقِهِ ، وَلَا يَتَصَرَّفُ مَعَهُ أَقْوَى مَا يَتَصَرَّفُ إِلَّا فِي هَذِهِ الْأَغْرَاضِ ،

(١) البيت لعلي بن الجهم . وقبلة :

أَلَا رُبَّ لَيْلٍ ضَمَّنَا بَعْدَ هَجْعَةٍ وَأَذْنَى فَوَادٍ مِنْ فَوَادٍ مَعْدَبٍ
أَخْذَهُ مِنْ قَوْلِ بَشَّار :

وَمُزَتْجَةُ الْأَعْطَافِ مَهْضُومَةُ الْحَشَا تُمُورٌ بِسِحْرِ عَيْنِهَا وَتَدَوُّرٌ
إِذَا نَظَرْتُ صَبَّثَ عَلَيْكَ صَبَابَةٌ وَكَادَتْ قُلُوبُ الْعَاشِقِينَ نَظِيرُ
خَلُوتُ بِهَا لَا يَخْلُصُ الْمَاءُ بَيْنَنَا إِلَى الشَّيْخِ دُونِي حَاجِبٌ وَسُتُورُ

(س) .

ولعلّه إن جاوزها قصّر معه شيئاً ما ، وضعت أداته ضعفاً ما ؛ لأنه يكون شاعرُ الصنعة ، وهو ياباها ، ويكره أن يكون شاعراً من أجلها ؛ وقلّما يجاريه أحدٌ في تلك الأغراض ، وهو الذي فتح أبوابها ؛ وحسبك : أنه المثال الذي احتذى عليه شوقي بك ؛ وقد ينقسم المعنى الواحد في رجلين حين يقدر ، فإذا لم يوجد أحدهما ؛ لم يوجد الآخر ، وأنا أرى ، وأعلم : أنه لولا صبري لما نبغ شوقي ، وكان هذا يختلف إليه ، يعرض عليه شعره ، ويرجع بآثار ذوقه فيه ، وكذلك كان يفعل خليفة البارودي حافظ بك إبراهيم ؛ واسترشد شوقي من صبري باشا هذا البيت السائر :

صُوني جمالك عنّا إنّنا بشرٌ من الثراب وهذا الحسنُ رُوحاني
فهو لصبري باشا ، والمرفدة : سنّة معروفة من قديم ، وهي غير الانتحال ، وغير السرقة ، وما يسمّى إغارةً وغصباً ؛ وقد استرشد^(١) التابغة زهيراً ، فأمر ابنه كعباً ، فرفده ، والحكاية في ذلك مشهورة عنه ، وعن سواه .

ولم يكن في مصر ممّن يحسن ذوق البيان ، وتمييز أقدار الألفاظ بعضها من بعض ، وألوان دلالتها كالبارودي ، وصبري ، وإبراهيم المويلحي ، والشيخ محمد عبده ، رحمهم الله جميعاً ؛ والبارودي يذوق بالسليقة ، وصبري بالعاطفة ، والمويلحي بالطرف ، والشيخ بالبصيرة النفاذة ؛ وذلك شيء رغبه الله في طبيعة صبري لم يحصله بالدرس أكثر ممّا حصله بالحسّ ، ومن أجله كان يفضل البحترى على غيره ، وهو بلا نزاع بحترى مصر ، كما لقبوا ابن زيدون بحترى المغرب ؛ وإنك لتجد بعض الألفاظ في شعر الرجل كأنها شعرٌ مع الشعر ، فتقف على العبارة منها ، وقلبك يتنفّس عليها كأنها إنّما وضعت لقلبك خاصّة ، فهي تغمز عليه غمراً ، وكأنّها نفثت ملك من الملائكة جاءتك في نفسٍ من أنفاس الجنة .

ويمتاز نسيبه بأنّه يكاد يكون في طهارته ، وعفته ضوءاً من جمال الشمس ، والقمر ، وهو عندي أنسب من العباس بن الأحنف ؛ الذي صرف كلّ شعره إلى هذا المعنى ؛ ولو أنّ عصره كان عصر أدب صحيح لأخمل كلّ شعراء هذا الباب ، من ابن ربيعة إلى طبقة عشاق العرب ، إلى أئمة الطريقة الغرامية لآخر القرن السابع .

(١) « استرشد » : استرَفده : طلب معونته ، وعطاءه .

ومن غزله البديع قوله :

يا مَنْ أقامَ فؤادي إذ تملكه ما بين نارين من شوقٍ ومن شَجَنِ
تَفديكَ أَعينُ قومٍ حولك ازدحمت عطشى إلى نهلةٍ من وجهك الحسنِ
جرَّدتْ كلَّ مَليحٍ من مَلاحته لم تَنقِ الله في ظبي ولا عُصَنِ
وقوله :

أقصر فؤادي فما الذكري بنافعة ولا بشافعةٍ في ردِّ ما كانا
سلا الفؤادُ الَّذي شاطرتهُ زماناً خَفَقَ الصَّباةُ فاحفَقُ وحدك الآنَا
ويا رحمة الله للقلب الَّذي يفهم هذا البيت ! فإنَّه ليحجُّ به من يكون فيه استعداد
لهذا النوع من الجنون .

ومن قلائده الغرامية قوله :

يا آسِي الحَيِّ هل فَتَشَتْ في كبدي وهل تَبَيَّنَتْ داءٌ في زواياها
أَوَّاهُ من حُرْقٍ أودت بمعظمها ولم تزلْ تَمشِي في بقاياها
يا شوقُ رفقاً بأضلاعٍ عَصَفَتْ بها فالقلبُ يَخْفِقُ ذِعْراً في حناياها
وله قصيدة (تمثال جمال) وقد نظمها لتنقل إلى الفرنسية ، ومن عيونها
قوله :

وابسمي ، مَنْ كان هذا ثغرُهُ يملأُ الدُّنيا ابتساماً وازدهاء
لا تخافي شططاً من أنفسي تعثرُ الصَّبوةُ فيها بالحياة
راضت النَّخوة من أخلاقنا وارضى آدابنا حسنُ الولاة
فلو امتدَّتْ أمانينا إلى ملكٍ ما كدَّرَتْ ذاك الصَّفاء

والشُعراء من أوَّل تاريخ الأدب إلى اليوم يقولون في معنى قوله : « لا تخافي
شططاً » الأبيات ، وما منهم مَنْ وفَّق إلى مثل هذا البيت الأخير ، وإن كان بعضهم
بلغ الغاية ، كابن نباتة السَّعدي ، والسَّريُّ الرَّفاء ، وغيرهما .

ومن أبدع ما اتَّفَقَ له في الوصف أبيات في الدَّواة^(١) تَخَلَّصَ في آخرها إلى مدح
النَّبي ﷺ ، وهو تَخَلَّصٌ ليس في الشعر العربيَّ كلُّه مثله في الإبداع ، وحسن

الاختراع ، يقول فيها :

أكرمى العلم وامنحى خادِميهِ
وابذلي الصّافي المطهّر منه
وإذا الظّلم والظّلام استعاننا
واستمداً من الشُّرورِ مداداً
واقذفني النقطة التي باتَ فيها
ليراع امرئٍ إذا خطَّ سطرأً
وإذا كان فيك نقطةٌ سوءٍ
فاجعلها قسطَ الذين استباحوا
وإذا خفت أن يكون من الصّخ
فابخلي بالمدادِ بخلأً وإن أُعطِي
فإذا أعوزَ المدادُ طيباً
فامنحِهِ المراد منأً وعُرفاً
وإذا مهجة الحمائم أسدت
فاجعلها على المودّات وقفاً
فإذا لم يكن بقلبك إلا
فاجعليه حظّي لأكتب منه

هذا والله هو الشعر ، وما وفق إلى مثله أحدٌ كائنأ من كان في هذا العصر .

* * *

ولا نطيل بالنّقل من شعره ، وتتّبع أغراضه ، فهو كالماس في الشّمس ، يشعّ
من كلّ جهة ، ولا يختلف ضوءه إلا في بعض اللّون ممّا يكون الأجمل فيما كلّهُ
جمال ، ويمجّج من الشّعاع ما لا تجد حسنه في الشّعاع نفسه ، وأحياناً يرقّ كبعض
البّلور ، فيمتصّ حرارة الشّمس ، ويستوقد بها في ذاتهِ ؛ ليضرم ما وراء قلبه ، وما
وراءهُ إلا قلوبنا الحزينَةُ عليه ، رحمه الله !

* * *

حافظ إبراهيم^(١)

فرغت الآن من قراءة شعر حافظ بعد أن لن يعد حافظ بيننا إلا شعره ونثره ،
فبالله أحلف ! ما نظرت في صفحة ممّا بين يديّ إلا وأحسست أنّ ذلك الشاعر
العظيم يقول في بيانه الرائع وصناعته البديعة : أنا هنا !

ولغة هذا الشعر المتدفّعة بالحياة كأنّ كلماتها القويّة عروق في جسم حيّ
متوثّب ؛ لم تخرج عن أن تكون هي العربيّة المبيّنة في جزالتها ، ونصاعتها ، ودقّة
تركيبها البيانيّ ، ومع ذلك فليس في هذا العصر كلّ من يكابر ، أو يماري في أنّها
هي لغة حافظ وحده ، كأنّه أرغم التاريخ أن يحتفظ به في أجمل آثاره .

وأنا أعرف في شعره مواضع من الاضطراب ، والضعف ، والنقص ، سأسير
إلى بعضها ، ولكنّي على ما أعرفه أجد هذا الشعر كالتيّار يُعبّ عبابه ، لا يبالي
ما تنأثر منه ، وما ركّد ، وما وقع في غير موقعه ؛ إذ كانت عظمته في اجتماع
مادّته ، لا في أجزاء منها ، وفي السرّ الذي يدفعها في كلّ موضع لا في المظهر ؛
الذي تكون به في موضع دون موضع ؛ فهو أبداً يقول لمن يتصفّح عليه ، أو
ينتقده : انظر لما بقي .

* * *

ترجع صداقتي لحافظ - رحمه الله - إلى سنة ١٩٠٠ ، أوّل عهدي بالأدب ،
وطلبه ، وقد شهدت من يومئذ بناء الأديب عالياً ، فعالياً إلى الذروة التي انتهى
إليها ؛ وأخلص لي ثقته ، وأصفاني مودّته ، وكان همّك من أخ كريم ، وله في
نفسي مكان لم ينكره مذ عرفته ، ولم يضق بمحبّته منذ اتّسع لها ، وكنت وإياه يرى
أحدنا الآخر من هذه اللّغة كالجانبين لصورة واحدة . لا يتهيأ في الطّبيعة أن
يختلفا ، والصّورة بعدد قائمة ، ولا أن تضطرب ما بينهما ، والصّورة منهما على
وزن وتقدير .

(١) المقتطف ، أكتوبر ، (١٩٣٢) . (س) .

ولكن هذا لا ينعني أن أقَرّر : أنه كان عندي أكبر من شعره ، ولعلّه كذلك عند كلّ من خلطوه بأنفسهم ، فإنّه يتعاطمك بنفسه القويّة ، والمعنى الذي تحسّهُ في العبقريّ ، ولا تدري ما هو ؟! وذلك من سحر العبقريّين ، وأثرهم في نفس من يتّصل بهم ، فيتسوّى لهم أمران من أمرٍ واحد ، وحظّان بحظّ ، ونصيبان بنصيب ؛ لأنّ مع الإعجاب بآثارهم إعجاباً آخر بالقوّة التي أبدعت هذه الآثار ، ففي ذواتهم المحبوبة يستمرّ الإعجاب كالسائر على طريق لا موقف عليه ، وفي آثارهم يكون الإعجاب في موقفٍ انتهت الطريق به ، فوقف على حدٍّ إنْ بُعد ، وإنْ قَرُب .

لا جرم كان شاعرنا عبقريّاً ، عجيب الصنعة ، قويّ الإلهام ، بليغ الأثر في عصره ، يشبه تحوّلاً وقع في صورة من صور التّاريخ ، ولكنّه كذلك في مذاهب من الشّعـر دون غيرها ، فلم يكن معه من التّمام في فنون الشّعـر ما يكون به الشّاعر التّامّ ، أو الأديب الكامل الأداة ، وكم من مرّة كلّمته في ذلك ، ونبّهته إلى أنّه كالتمط الواحد ، وأنّه يجب أن يترسّل شعـره بين النفوس الإنسانيّة ، وأغراضها الكثيرة المختلفة ، فإذا كانت السّياسة من الحياة ؛ فليست الحياة هي السّياسة ، ولا ينبغي أن يكون شعره كلّـه كشمس الصّيف ، فإنّ للربيع شمساً أجمل منها ، وأحبّ ، كأنّها مجتمعة من أزهاره ، وعطره ، ونسيمه .

ولقد كان يفخر بأنّه (الشّاعر الاجتماعيّ) ، وهذا لقبٌ ميّزه به صديقنا الأستاذ محمد كرد علي أيّام كان في مصر قديماً ، فتعلّق به حافظٌ ، ورآه تعبيراً صحيحاً لما في نفسه ، وللمملكة التي اختصّ بها ، قال لي يوماً في سنة ١٩٠٣ : أنا لا أعدّ شاعراً إلا مَنْ كان ينظم في الاجتماعيّات . فقلت له : وما لك لا تقول بالعبارة المكشوفة : إنك لا تعدّ الشّاعر إلا مَنْ ينظم مقالات الجرائد .

ولا بدّ لي أن أبسّط هذا المعنى في هذا الفصل ، فإنّه كان يخيّل إليّ دائماً : أنّ شاعرنا (حافظ) خُلِقَ للتّاريخ في أصل طبيعته ، ثمّ زيدت فيه موهبة الشّعـر ؛ ليكون مؤرّخاً حيّ الوصف ، بليغ التأثير ، قويّ التّصرّف ، ومن ثمّ جاء أكثر ما نظمّه ، وأساسه للتّاريخ ، والسّياسة ، وصحّ له بهذا الاعتبار أن يقول : إنّه الشّاعر الاجتماعيّ ، ولكنّ مادّة الشّعـر غير روح الشّعـر ، فإذا كان في المادّة اجتماعيّ ، وسياسيّ ، فليس في الرّوح إلا الشّاعر على إطلاقه ، والاجتماعيّات ليست كلّ حقائق الحياة ، وهي بعد ذلك معانٍ خاصّة محصورة في زمنها ،

ومكانها ، على أن الحقائق ليست هي الشعر ، وإنما الشعر تصويرها ، والإحساس بها في شكل حيّ تلبسه الحقيقة من النفس ، فالشاعر الاجتماعي شاعرٌ في حيّز محدود من وجوه الشعر ومذاهبه ، وإذا كان الاجتماع كلُّ شعره ؛ فلا يسمّى شعره فناً ؛ إذ كان الفنُّ إنسانياً ، وكان شاملاً عاماً ، والمقاييس التي يطرد عليها الفنُّ الأدبيُّ لا تكون في الزمن ، ولا في الموضع ، بل في النفس الإنسانية ؛ التي لا تخصُّ بوقتٍ ، ولا مكانٍ ، فإذا لم يكن الشعر إنسانياً عاماً يولد كلُّ جيلٍ من الناس ، فيجده كأنما وضع له ، وارتهن بأغراضه ، وحقائقه ، فهو شعرٌ (كالأخبار المحليّة) ، وهذا وجه الشبه بينه وبين ما أشرتُ إليه آنفاً من نظم مقالات الجرائد .

فمقالات الجرائد هذه لا تأتينا بالأشياء التي نحن منها في الإنسانية ، والطبيعة ، والجمال ، وحقائق الحياة ، والموت ، بل التي يكون منها يومنا المرقوم بأنه يوم كذا من شهر كذا سنة كذا . . . فإذا مات اليوم ماتت الجريدة ، ثمّ تولد ، ثمّ تموت ، وقد أدرك المتنبّي سرَّ الشعر ، وأنه قائمٌ على تحويل الشعور الإنسانيّ إلى معرفة إنسانيّة ، فخلد شعره ، فلا يمكن أن يُمحي من العربيّة ما بقيت ، وهذا على ما يقدح من وجوه الاعتراض ، والنقص ، وعلى أن المتنبّي كان ضعيفاً في ناحية الجمال والحبِّ ضعفاً ظاهراً كضعف شاعرنا حافظ في هذا المعنى ، ولكنَّ حكمته الإنسانيّة ، ودقّة أوصافه ، وإقامته الفضائل ، والرذائل في كمالها الفنيّ مقام تمثيل بارعة من الجمال ، كلُّ ذلك ترك شعره مستمراً باستمرار الحياة ، وباستمرار الإنسانيّة ، وباستمرار الذوق .

إنَّ هذا الكون مبنّيٌّ في نفسه ممّا يعلم العلم تركيبه ، ولا يعلم سرَّ تركيبه إلا الله وحده ، ولكنه مبنّيٌّ في أنفسنا من عمل الحواسِّ ، ثمّ من التعليل ، والتفسير ، أمّا الحواسِّ ففي كلِّ حيٍّ ، لا تُخلق بصناعة ، ولا عملٍ ، وأمّا التعليل ، والتفسير فهما من صناعة الشاعر ، والأديب ، فكلاهما يُخلق لإتمام الخلق في الحقيقة ، وهي منزلة لا أدري كيف يمكن أن تمسخ حتّى تقتصر على معنى الشاعر الاجتماعيّ ، أو السياسيّ ، فترجع به نمطاً واحداً ، مع أن الآثار الأدبيّة - وفي جملتها الشعر - إنَّ هي إلا قوى الفكر ، وإلهام النفس ، وبصيرة الرّوح مسجلة كلّها في بواعثها ، وأسبابها من نفسٍ عاليةٍ ممتازة ، وهذه القوى كثيرة التحوّل ، فيجب ضرورة أن تكون آثارها كثيرة التّنوع ، وتنوّع الصّور الفكرية في آثار الشاعر ، أو

الأديب ومجيئها متوافرة متتابعةً هو معيار أدبه ، وقياس نبوغه عالياً ، أو نازلاً ، ومتبّعاً ، أو مبتكراً ، وفيما يُضيء من نواحيه ، وما ينطفئ .

على أن شاعرنا الاجتماعي (كما كان يحبُّ أن يوصف رحمه الله) وإن كان قد نفخ في روح الشعب أنفاساً إلهيةً ، وأحسن في وصف حوادثه ، وآلامه ، وعيوبه ، وأبلغ البيان في كلِّ ذلك ؛ فإنه نزل في هذه المرتبة عن وضعه الصحيح ، فكان في منزلته بمكان الشُّرطيِّ في الطريق : يقف للجرائم ، والحوادث ، وعلى حين أن مقامه الاجتماعي من الشعب مقام المعلم في مدرسته : يجلس للطِّباع ، والأخلاق . ليس الشأن أن توجد في شعر الشاعر حوادث عصره أكثرها ، أو أقلها ، فإنَّ فوق هذه منزلةً أعلى منها ، وهي أن توجد حوادث النهضة بشعر الشاعر ، وأن يكون في شعره العنصر الناريُّ من اللغة الشعبيَّة .

على أن (حافظ) رحمه الله أدرك كلَّ هذا في آخر عهده ، فكان يريد أن يميت ديوانه ، ويستخرج منه جزءاً صغيراً يختار فيه ألف بيت ، ويسقط ما عداها وإن ... وإن كان فيه شعرٌ اجتماعيٌّ ... ومع هذا النقص الذي بعثت عليه طبيعة الزمن ، وطبيعة الشاعر معاً ، فإنَّ تمام حافظ في مذهبه الاجتماعيُّ الذي نبغ فيه جاء من وراء القوَّة وفوق الطاقَّة ، لا يجاريه فيه شاعرٌ آخر ؛ بحيث دلَّ على أنَّ النَّابغة قدَّرَ إلهيُّ لا ينقص من عظمتها أن يكون حادثةً واحدةً تدوِّي دويهاً في الدنيا ، فهو مُيسَّرٌ منذ نشأته لما خلُق له من ذلك ، فأحكمتها المدرسة الحربيَّة ، ثمَّ قيَّده الجيش ؛ ثمَّ تقاذفه السُّودان ، ثمَّ قذف به الظُّلم ، ثمَّ تولاه إمام عصره الشَّيخ محمد عبده ، وهو كذلك في غاياته الوعرة ، ومقاصده العمرانيَّة ، ومعاناته للإصلاح - مدرسة حربيَّة ، وجيش ، وفلاة - فلم يكن حافظ إلا الصَّوت الإنسانيُّ الذي أعدَّ بخصائصه للتعبير عن حوادث أمته ، وخصائصها ، وكأنَّه في نقلته من السُّودان إلى مصر قد انتقل من جيشٍ يحارب الأقوام الأعداء لأمته ، إلى جيشٍ آخر يحارب المعاني الأعداء لأمته .

* * *

ولد حافظ إبراهيم سنة ١٨٧١ ، وكان الكتاب الأوَّل الذي هداه إلى سرِّ الأدب العربيِّ ، وأرهف ذوقه ، وأحكم طبيعته ، هو كتاب « الوسيلة الأدبيَّة » للشَّيخ حسين المرصفي ، المطبوع في مصر لخمس وخمسين سنة ، ففي هذا الكتاب قرأ

حافظ خلاصة مختارة محققة من فنون الأدب العربي في عصوره المختلفة ، ودرس ذوق البلاغة في أسمى ما يبلغ بها الذوق ، ووقف على أسرار تركيبها ، وعرف منه الطريقة التي نبغ بها البارودي ، وهي قراءته دواوين فحول الشعراء من العرب ، ومن بعدهم ، وحفظه الكثير منها ، فبنى شاعرنا من يومئذ قريحته على الحفظ ، ولم يزل يحفظ إلى آخر عمره ؛ إذ كانت قريحته كآلة التصوير : لا تنبئ لشيء إلا علقته ، وهذا سبب من أسباب ضعف خياله ، ولكنه رد عليه من القوة في اللغة ما تناهى فيه إلى الغاية .

واتفق لذلك العهد أن طبعت لزوميات المعري في مصر ، فتناولها حافظ ، واستظهر أكثرها ، فكانت باعث ميله ونزعته إلى الشعر الاجتماعي ، والفرق بين حافظ وبين المعري في الموهبة الفلسفية هو الذي نفذ بالمعري إلى أسرار كثيرة ، ووقف بحافظ عند الظاهر وما حوله ، يطير هناك ، ويقع .

وقد كان صاحبنا ضعيفاً من هذه الناحية ، فاستصعبت عليه أسرار ، واستغفلت أخرى من أسرار الخير والشر في الحياة ، والجمال ، والحسن في الخليفة ، والجلال ، والإبداع في الكون ، والإقرار ، والشك في كل ذلك ، وقد بلغ المعري من هذا مبلغاً لا بأس به إلا أنه لم يُصَفَّ كما تصفَّى الأشياء في عين مبصرة ، فخبط ، وخلط ، ووضع من أغراض نفسه المريضة على الصحيح والمريض جميعاً . وتابعه حافظ في طريقة أخرى ، سنشير إليها بعد .

وفتن شاعرنا بما قرأ في « الوسيلة » من شعر البارودي ، فأصبح من يومئذ تلميذه ، وسار على نهجه في قوة اللفظ ، وجزالة السبك ، ومتانة الصنعة ، وجودة التأليف على نغم الألفاظ ، وأجراس الحروف ، ولكنه لم يدرك شأواً البارودي في ذلك ؛ لأن هذا جمع من دواوين الشعراء ، وكتب الأدب ما لم يتفق لغيره في عصره ، وأدخل في شعره أحسن ما صنعت الدنيا في ألف سنة من تاريخ البلاغة العربية ، ولذا انتقل عنه حافظ إلى طريقة مسلم بن الوليد في الصنيع ، ولزمها إلى آخر مدته .

وابتداً يعالج الشعر في السودان ، وينظم في جنس ما هو بسبيله من وصف الهم المستولي عليه من جميع جهاته ؛ إذ كان يتيماً فقيراً مشرداً ، ويرى نفسه شاعراً تصدّه الحياة عن منزلة الشاعر ، وعن أمكنة الشعر ، كالذي غُصِبَ ميراثه من

عرش ، ومُلك ، ونُفي إلى غير أرضه ، ووضعت روحه بإزاء روح الفقر ، وقيل لها : عدو ما من صداقة بُدّ .

ثمّ جاء مصر ، واتّصل بالإمام الشَّيخ محمد عبده ، واستقال من الجيش ، وفرغ للأدب ، فبدأ من ثمّ تكوينه الأدبي المندمج المحكم ، أمّا قبل ذلك إلى سنة ١٩٠١ التي طبع فيها الجزء الأول من ديوانه ؛ فكان شعره قليلاً ظاهر التكلّف ، وأكثره يدلّ على طريقة مضطربة لم تستحكم ، وفكر لم ينضج ، وموهبة في التّوليد الشعري بينها وبين الاستقلال أمدٌ قريب .

ودرس في مدرسة الشَّيخ محمد عبده من سنة ١٨٩٩ إلى سنة ١٩٠٥ ، وهذا الإمام - رحمه الله - كان من كلّ نواحيه رجلاً فذاً ، وكأنّه نبيّ تأخّر عن زمنه ، فأعطى الشريعة ، ولكن في عزيمته ، ووهب الوحي ، ولكن في عقله ، واتّصل بالسّرّ القدسي ، ولكن من قلبه ، ولولا هو ، ولا أنّه بهذه الخصائص ؛ لكان حافظ شاعراً من الطّبعة الثّانية ، فإنّه من الشَّيخ وحده كانت له هذه القوّة التي جعلته يصيب الإلهام من كلّ عظيم يعرفه ، وكان له من أثرها هذا الشعر المتين في وصف العظماء ، والعظائم ، وهو أحسن شعره .

ولم يجد حافظ من قومه ما يجعله لسانهم حتّى تنطقه بالوحي نفسيتهم التّاريخيّة الكبرى ، ولا تولاه ملك ، أو أميرٌ يرغب في أدبه رغبة أديبٍ ملك ، أو أديبٍ أمير ، ليظهر منه عبقريةٌ جديدةٌ في التّاريخ ، ولا عرف الحبّ الذي يجعل للشّاعر من سحر الحبيب ما يجمع التّفسيّة التّاريخيّة ، والملكيّة معاً ، ويزيد عليهما ، وهذه الثّلاثة التي لم تتّفق لحافظ هي التي لا ينبغي للشّاعر نبوغاً يفرده ، ويميّزه إلا بواحدٍ منها ، أو باثنين ، أو بها كلّها ، غير أنّ حافظاً وجد في الإمام ما هو أسمى من كلّ هؤلاء في التّفنن والجاذبيّة ، وعرف فيه من ذوق الأدب ، والبلاغة ما لم يعرف شاعرٌ في ملك ، ولا أمير ؛ وقد حضر دروسه في المنطق ، وأسرار البلاغة ، ودلائل الإعجاز ، وخرج منها بذوقه الدّقيق ، وأسلوبه المتمكّن ، وحضر مجالسه ، وخرج منها بمواضيعه الاجتماعيّة ، وأغراضه الوثّابة ، وحضر نظرات عينيه ، وخرج منها بروحانيّة قويّة ، هي التي تتصرّف في شعره إلى الأبد ، فحافظ إحدى حسنات الشَّيخ على العالم العربيّ ، وهو خطّة من خططه في عمله للإصلاح الشّرقيّ الإسلاميّ ، والنّهضة المصريّة الوطنيّة ، وإحياء العربيّة ، وآدابها ؛ وإذا ذكرت

حسنات الشَّيْخ أو عُدَّتْ للتَّارِيخ ، وجب أن يقال : أصلح ، وفعل ، وفعل ، وفَسَّرَ القرآن ، وأنشأ حافظ إبراهيم .

ومضى شاعرنا موجَّهاً بفكرة الإمام ، وروحه ، واستمرَّ في ذلك بعد موت الشَّيْخ ، كما يستمرُّ النَّهر إذا احتفر مجراه ، لا يستطيع أن يخرج عنه ما دام يجري إلى مقارَّه .

* * *

وكان حافظ في بديعه ، وصناعته على مذهب مسلم بن الوليد ، كما قلنا ، وهو مثله إبطاءً في عمل الشَّعر ، وتلؤماً على حَوَكِهِ^(١) ، وانفراداً بكلِّ لفظةٍ منه ، وتقليباً للنَّظَر فيما بين الكلمة والكلمة ، واعتبار كلِّ بيت كالعروس : لها معرضٌ ، وحليةٌ ، وزينةٌ ، فإذا عمل شعراً ؛ انبثَّت خواطره في كلِّ وجه ، وذهب وراء الألفاظ ، والمعاني ، وترك هاجسه (العقل الباطن)^(٢) يعمل عمله فيما التوى عليه^(٣) ، أو استعصب ، وهو واثقٌ أنَّه سينقاد ، ويتسهَّل بقوةٍ إن لم تكن فيه الآن ؛ فستكون فيه ؛ ثمَّ ينظم ما يتسَّخَّح إن جاء في موضعه من القصيدة ، أو في غير موضعه ، فلا يتبع فيها نسقاً بعينه . وإنَّما القصيدة عنده كلُّ ما سيجتمع من بعد ، وتتهيأ أجزاؤه متَّسقةً ، ومبعثرةٌ كما يجيء بها الإلهام ، وأسباب الاتِّفاق ، فالقصيدة أولاً في أبياتها ، ثمَّ تكون أبياتها فيها ؛ أي : ثمَّ ترتَّب الأبيات ، وتنزَّل في منازلها ، ولا ينظم إلا متغنياً ، يروض الشَّعر بذلك ؛ لأنَّ النَّفس تفتَّح للموسيقا ، فتسمح ، وتنقاد ، وهو يتَّبِع في ذلك طريقةً معروفةً ذكرها ابن حَجَّة الحموي في كتابه « خزانة الأدب » وهي من وصية أبي تمام للبحرِّي ، وكان المثنبي يعمل عليها ؛ وبالجملَة فإنَّ حافظاً يرتهن فكره بالقصيدة التي ينظمها ويتوفَّر عليها^(٤) ، وعلى أسبابها ، لا كما يفرغ الشَّاعر للشَّعر ، ولكن كما يتوفَّر المؤلف العظيم على كتابٍ يؤلِّفه ؛ وهو كذلك يبطئ في نثره أكثر ممَّا يبطئ في الشَّعر ، دلَّني بنفسه - رحمه الله - على صفحة في الجزء الثاني من ترجمة « البؤساء » وقال : إنَّه ترجمها

(١) « حوكه » : الحوك : النَّسج .

(٢) كذا سمَّاه المؤلف هنا ، وقد سمَّاه في غير هذا الموضع : « الواعية الباطنة » . (س) .

(٣) « التوى عليه » الأمر : عَسَّرَ .

(٤) « يتوفَّر عليها » : توفَّر على كذا : صرف إليه همَّته .

في خمسة عشر يوماً^(١).

وحضرته مرةً يترجم أسطراً من الجزء الأول (في قهوة الشيشة) يخطها في دفتر صغير دون حجم الكف ، فاجتمعت له ثلاثة أسطر في ثلاث ساعات ، وهذا لا يعيبه ما دام يريد قسط الفن ، وما دام يحاول أن يخرج الكلمات من عالمها إلى عالمه هو المتموِّج من الألفاظ ، والعبارات ، يمثل الكواكب في الاستواء ، والجاذبية ، والشعاع ، والزّونق ، والجمال .

ويرى مع الصناعة أن يكون سبك شعره سبك البدويّ المطبوع : جزلاً ، سهلاً ، مشرقاً؛ ممتلئاً ، متعادل الأجزاء والتّقاسيم ، يرئُ رنيناً كأنما قذفت به سليقة أعرابيٍّ فصيح ، تحت ذوء كواكب البادية ، على برد الرّمل في نسيمات اللّيل حين تمتلئ تلك النّفس البدويّة بحنين الحبّ ، أو شوق الجمال ، أو عظمة القوّة ، وهذا هو الأصل الذي أتبعه ، وقفني عليه هو بنفسه في سنة ١٩٠٢ ، وقَرّظني^(٢) به في الجزء الأول من ديواني ، فقال :

أنت والله كاتبٌ حضريُّ إن عددناك شاعراً بدويّاً
ولو أنّك أجريت شعر حافظ في أبلغ ما قاله المطبوعون من الأعراب ، وشعراء القرن الأوّل ، لالتأم به ، وزاد عليه في الصناعة ، وبعض المعنى ، وقلّ أن تجد في شعره كلمةً ينبو بها مكانها ، إلا ألفاظاً قليلةً كان يستكرهها ، يحسب : أنّه يستظرف منها ، ويرى في غرابتها شيئاً جديداً ؛ وهذا من خطأ رأيه في الأسلوب ؛ لأنّه مع بلاغته كان ينقصه أن يكون فيلسوفاً في البلاغة ؛ وأنا أرى : أنّه لو تمّت له الموهبة الفلسفيّة ؛ لما جاره شاعرٌ آخر ، ولكنّ الكمال عزيز^(٣) في البشريّة ؛ وقد عرفتُ رأيه في الأسلوب في سنة ١٩٠٦ ؛ إذ نشرت له مجلّة « الأقلام » التي كان يُصدرها صاحبنا الأديب جورج طُثوس كلماتٍ كان يريد أن يضمّن كتابه « ليالي سطّيح » أظهر فيها رأيه في الشعراء ، فقال في إسماعيل صبري : يقول الشعر لنفسه ، لا للنّاس . وفي شوقي : أرقّ الشعراء طبعاً ، وأسماهم خيلاً . وفي مطران :

(١) لمّا أهدي إليّ هذا الجزء كنّا قبل الظهر ، فلم يدعني حتّى قرأته كلّ معه إلى العصر ، وكتبْتُ عنه في المقطع بعد ذلك . (ع) .

(٢) « قَرّظني » : قرّظه : مدحه ، وأثنى عليه وهو حيّ .

(٣) « عزيز » : قليل .

أسرعهم بديهةً ، وأقدرهم ابتكاراً . وقال في - ولم يكن مضى عليّ إلا ست سنين في طلب الأدب - : مكثاً ، راقى الخيال ، بعيد الشوط في ميادين الأدب ، غير ناضج الأسلوب . فلما اجتمعت به فاتحته في ذلك ، وسألته رأيه في الأسلوب الناضج ، فلم أرَ عنده طائلاً ، وكلُّ ما قاله في ذلك : إنَّ الشيخ عبد القاهر الجرجاني قرّر : أنَّ البلاغة ليست في اللفظ ، ولا في المعنى ولكنها في الأسلوب . وعبد القاهر لم يقل هذا ، ولا قاله غيره ، فإنَّ الأسلوب عنده « طريقة مخصوصة في نسق الألفاظ بعضها على بعض ؛ لترتيب المعاني في النفس ، وتنزيلها » وأنَّ المنزلة من حيّز المعاني دون الألفاظ ، وأنَّها ليست لك حيث تسمع بأذنك ، بل حيث تنظر بقلبك ، وتستعين بفكرك .

وقد قرّرت له : أنَّ للالفاظ ما يشبه الألوان ، فليست كلّها زرقاء ، ولا صفراء ، ولا حمراء ، وربّ لفظ رقيقة تقع ضعيفة في موضع فيكون ضعفها في موضعها ذاك هو كلّ بلاغتها ، وقوّتها ، كفترة الشكوت بين أنغام الموسيقى : هي في نفسها صمّت لا قيمة له ، ولكنها في موضعها بين الأنغام نغم آخر ذو تأثير بسكونه ، لا برنينه ؛ وهذا من روح الفن في الأسلوب .

وأدرك شاعرنا من يومئذ ما سمّيته : « قوّة الضعف » ، ولعلّ هذا هو السبب في أنَّ طبعه رجع يعدل به إلى التسهيل ، حتّى أنّه لتقع في شعره أبيات متهافئة ، فيأتي بها ، ولا ينكرها ؛ ولقيني مرّة ، فأنشدني قول الشاعر :

أنا لم أرزق محبّتها إنما العبد ما رزقا

وجعل يُعجّيني من بلاغة قوله : (لم أرزق) وأنَّها مع ذلك ضعيفة مُبتدلة تجري في منطق كلّ عامّي ، قلت : ولكن (محبّتها) جعلتها كمحبّتها .

* * *

وضعف الموهبة الفلسفية في حافظ عوّضه ناحية أخرى من أقوى القوّة في الشعر ، وهي اعتداؤه إلى حقيقة الغرض الذي ينظم فيه ، وتركه الحواشي ، والزيادات ، وانصراف قواه إلى دقّة الوصف حين يصف ، وتعويله على إحساسه أكثر من تعويله على فكره ؛ فزاد ذلك في رونق شعره ، ومائه ، ونحا به منحى المطبوعين فخرج يتدفّق سلاسةً ، وحلوةً ممتلئاً من صواب المعنى ، وبلاغة الأداء ، وقوّة التأثير ، وبهذا نبغ في الرثاء ، ووصف الفجائع نبوغاً انفرد به ، حتّى

لأحسب : أنَّ هناك رُوحاً يمدُّه في هذه المواقف ، وأنَّ الحقيقة تتبرَّج^(١) له في هذه العظائم خاصَّة ؛ ليرى منها ما لا يراه غيره ، وهو يتَّحد بالعظيم الَّذي يرثيه ، فيجيد فيمن يعرفه إجادةً منقطعة النُّظير ، تتبيَّن الفرق بينها وبين شعره فيمن لا يعرفه تلك المعرفة ؛ وأحسبه يسأل روح العظيم الَّذي يصفه ، أو يرثيه : أين المعنى الذي فيه حقيقتك ؟ وأين الحقيقة التي فيها معنك ؟ .

والفلسفة الشعريَّة كُلُّها أن يحلَّ في الشَّاعر الملهم ذلك السُّرُّ الجميل الجاذب والمنجذب معاً ، المستقرُّ والمتحوِّل جميعاً ، الباطن والظاهر في وقتٍ ؛ فيكتنه^(٢) الشَّاعر ما لا يدركه غيره ، فيقف على الجمال ، والحسن ، والرَّقة ، ويلهم الحكمة ، والبصيرة ، ويتناول الأغراض بالتَّحليل ، والتَّركيب ، ويؤتَى التَّعبير عن كلِّ ذلك في طريقة خاصَّة به ، هي أسلوبه ، وهذا لم يتَّفَق على أتَمِّه ، وأحسنه في حافظ ، فقَصَّر به في توليد المعاني المبتكرة ، ونزل به في الغزل ، ووصف الجمال ؛ بيد أنَّه اتَّفَق له مثل هذا الجلال بعينه في (الجانب المتألِّم من شعره) ؛ أي : الرِّثاء ، والشَّكوى ، ووصف الفجيعة ، ولو ذهبت تستعرض المراثي في الشعر العربيِّ ، ومثَّلت بينها وبين رثاء حافظ للعظماء الَّذين خالطهم ، كالأستاذ الإمام ، والباروديِّ ، ومصطفى كامل ، وثروت ؛ لراعك أنَّك واجدٌ للشُّعراء ، ما هو أسمى من معانيه ، وأقوى من خياله ، ولكِنَّك لا تجد البتَّة ما هو أفخم ، وأدقُّ ممَّا جاء به في هذا الباب ، كأنَّه متفرِّدٌ في العربيَّة بهذه الخاصَّة .

وهذا المعرِّي يقول :

ولولا قولُك الخلاقُ ربِّي لكان لنا بطلعتك افتتانُ

ويقول في شعرٍ آخر :

أسهب في وصفه علاك لنا حتَّى خشينا النفوس تعبدها

وهذان البيتان تراهما صعلوكين إذا قستهما بقول حافظ في رثاء الشَّيخ

محمد عبده :

(١) « تتبرَّج » : تظهر زينتها ، ومحاسنها .

(٢) « يكتنه » : يدرك الحقيقة ، ويبلغ الكنه .

فلا تنصبوا للنَّاسِ تمثال « عبده » وإن كان ذكرى حكمة وثبات
فلئنِّي لأخشى أن يضلُّوا فيُؤمنوا إلى نور هذا الوجه بالسَّجَدَاتِ
مع أنَّ معنى حافظ مأخوذٌ منهما ، ولكن انظر كيف جاء به ؟ !

ويقول المعري في رثاء أبيه :

ولو حفروا في ردة ما رضىُّها لجسمك إبقاءً عليك من الدفن
ويقول في رثاء غيره :

واخبَّوْاه لأَكْفَانٍ من ورق المص حَف كبراً عن أنفُس الأبرار
وهذان أيضاً كالصَّعاليك عند قول حافظ في البارودي :

لو أنصفوا أودعوه جوف لؤلؤة من كنز حكمته لا جوف أخدود
وكفَّنوه بِدَرْجٍ من صحيفته أو واضح من قميص الصُّبح مقدود
مع أنَّ حافظاً لم يَقول المعري . ومن بديع ما اتَّفَق له من قصيدة (الأمتان
تتصافحان) قوله يصف الشوريين :

رادوا المناهل في الدنيا ولو وجدوا إلى المجرة ركباً صاعداً ركبوا
أو قيل في الشَّمس للزَّاجين متَّجِعٌ مَدُّوا لها سيباً في الجوِّ وانتدبوا
فاقرأ هذين ، واقرا بعدهما قول المتنبي في سيف الدولة :

وَصُولٌ إلى المُستَصعبات بخيله فلو كان قرن الشَّمس ماءً لأوردا
فإنَّك تجد بيت المتنبي صعلوكاً على بيتي حافظ ، مع أنَّه المبتدع السابق .

وأعجب ما عجبت له هذا البيت من شعر صاحبنا في مقطوعة يخاطب بها
الأمريكان ، نشرها في المقطم من ثلاث سنوات ، أو نحوها ، قال :

وتخذُثُم موج الأثير بريداً حين خِلْتُم أنَّ البروق كُسالى

واتَّفَق يومئذ أن كنت جالساً في زيارة الصديق الأستاذ فؤاد صروف :

محزَّر المقتطف ، فجاء حافظ ، فلم يكذ يضافحني حتَّى قال : كيف هذا
البيت : وتخذُثُم موج الأثير بريداً . . . إلخ ، فأنيت عليه الذي يهوى وهنَّاته

بهذا المعنى ، وأظهرت ما شاء له من الإعجاب ، ولكنِّي أضمرت عجيبي من
حسن ما اتَّفَق له ؛ فإنَّ الجمال الشعريَّ في البيت إنَّما هو في استعارة الكسل
للبروق ، وهذا بعينه من قول ابن نباتة السَّعدي في سيف الدولة :

وما تمهل يوماً في ندى وردى إلا قضيتُ للمح برق بالكسل
غير أن حافظاً نقل المعنى إلى حقّه ، ومكّن له أحسن تمكين في صدر
كلامه ، وأتمّ جماله في قوله (حين خلت) فاقطع المعنى ، وانفرد به ، وعاد
معنى السّعي كالصّعلوك على باب بيته ، وكانت هذه المقابلة في المقتطف
آخر عهدي بحافظ . فلم أره من بعدها . رحمه الله .

وما مرّ بك إنّما كان من صناعة الشّاعر في غير الجزء الأوّل من ديوانه بعد
أن استفحل ، وتخرّج في مدرسة الإمام ، أمّا في الجزء الأوّل ؛ فله هو
صعاليك . . . كقوله في الخمر :

خمرة قيل إنهم عصروها من خدود الملاح في يوم عرس
فهذا البيت صعلوكٌ عند قول ابن الجهم :

مُشْعْشَعة من كفّ ظبي كأنما تناولها من خدّه فأدارها
وقول حافظ (عصروها من خدود الملاح) كلام من لم ينضج في البيان ،
ولا الذّوق ، لا يكاد يتوهّم معه إلا أن في خدود الملاح (خرّاجات)
عُصرت . . . وعلى ضدّ هذا قول ابن الجهم (تناولها من خدّه) فهي كلمة
أكثر نعومة من ذلك الخدّ ، وأجمل نضرة .

وقول حافظ في مدح الخديوي :

يا من تنافس في أوصافه كلمي تنافس العرب الأمجاد في السّب

فهو صعلوكٌ على بيت أبي تمام :

تغايّر الشعر فيه إذ سهرت له حتّى ظننت قوافيه ستقتل

ولا نطيل الاستقصاء ، فإنّما نريد التّمثيل حسب .

وكان الشّاعر أوّل نشأته يأخذ في طريقة المعريّ الذي عمي عن الطّبيعة ،
فجعل يخلقه من فكره ، ومحفوفة بمبالغات كاذبة يُغرق فيها ، يحسب أنّه
بذلك يعظّم الحقائق ، فتخرج له الأخيلة الكبيرة ، وما يدري : أنّه بهذا الغلوّ
لا يجيء إلا بالأباطيل الكبيرة . . . ولكن حافظاً في مزاجه ، وتركيبه ، ونشأته
كان رجلاً مبنياً على الوضوح ، والقصد ، فلم يفلح في طريقة المعريّ .
ووضوحه كذلك باعده من الفلسفة ، وإبهامها ، ومن الطّبيعة ، وألغازها ، ومن

الغزل ، ووساوسه ، وهو الَّذِي أَدَاهُ إِلَى الشَّغْفِ بِالْحَقِيقَةِ ، واستخلاصها في كُلِّ أغراضه ؛ الَّتِي أَجَادَ فِيهَا ، وَمِنْ خِلا شِعْرِهِ ، أَوْ كَأَنَّهُ خِلا . . . مِنْ أَوْصَافِ الطَّبِيعَةِ فِي جَمَالِهَا بِلُغَةِ الْفِكْرِ الْمُتَأَمِّلِ ، وَمِنْ أَوْصَافِ الْجَمَالِ فِي سِحْرِهِ بِلُغَةِ الْقَلْبِ الْعَاشِقِ .

* * *

وَأَنْتِ فَلَا تَحْسِبَنَّ الشَّاعِرَ يَجِيدُ فِي الْغَزْلِ ، وَالنَّسِيبِ مِنْ أَنَّهُ شَاعِرٌ يَحْسُنُ الصَّنْعَةَ ، وَيَجِيدُ الْأَسْلُوبَ ، فَيَكُونُ غَرَضٌ مِنَ الشُّعْرِ سَبِيلًا إِلَى غَرَضٍ ، وَفَنٌّ عَوْنًا عَلَى فَنٍّ ، وَتَكُونُ رَقَّةُ الْأَلْفَاظِ ، وَهَلْهَلَةُ النَّسْجِ ، وَقَلْبِي ، وَكِبْدِي ، وَيَا لَيْلَةَ ، وَيَا قَمْرًا ، وَيَا غَزَالًا . . . وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ - غَزْلًا وَنَسِيبًا ، كَلَّا ! ثُمَّ كَلَّا ! وَالثَّالِثَةَ كَلَّا أَيْضًا . . !

إِنَّ الْغَزْلَ ، وَأَوْصَافَ الْجَمَالِ مُوهَبَةٌ فِي الشَّاعِرِ ، أَوْ الْكَاتِبِ تُسَخَّرُ لَهَا قُوَى هِيَ أَشْبَهُ فِي مُعْجَزَاتِهَا بِمَا سُخِّرَ لِسُلَيْمَانَ مِنْ قُوَى الْجِنِّ ، وَالرَّيْحِ ، غَيْرَ أَنَّهَا قُوَى آلَامٍ ، وَلِذَلِكَ ، وَوَسَاوَسَ ، تِلْكَ عَظَمَةُ فِي بَعْضِ الثُّفُوسِ الشَّاعِرَةِ ، كَعَظَمَةِ الْمُلُوكِ وَالْأَبْطَالِ ، غَيْرَ أَنَّهَا لَا تَكْمَلُ إِلَّا خَائِبَةً ، أَوْ مَغْلُوبَةً ، فَإِذَا انْتَصَرَتْ ؛ سَقَطَتْ ، فَلَا بَدَّ لَهَا مِنْ تَارِيخٍ ، وَحَوَادِثٍ ، وَمَزَاجٍ عَصَبِيٍّ يُهَيِّئُ لَهَا بِرُوحَانِيَّةٍ شَدِيدَةٍ الْحَسَّ ، شَدِيدَةِ الْفَوْرَةِ ، ثَائِرَةً أَبَدًا ، لَا تَهْدَأُ إِلَّا عَلَى تَوَلِيدٍ مُعْنَى بَدِيعٍ فِي جَمَالٍ مِّنْ تُحِبُّهُ ، أَوْ كَجَمَالِهِ ، ثُمَّ إِذَا هَدَأَتْ بِذَلِكَ ؛ أَثَارَهَا : أَنَّهَا هَدَأَتْ ، فَتَعُودُ إِلَى التَّوَلِيدِ ، فَلَا تَزَالُ تَبْتَدِعُ ، وَتَصِفُ كَأَنَّهَا آلَةٌ تَعْبِيرٍ تَدُورُ بِقَلْبٍ ، وَعَصَبٍ . هُنَاكَ قَوَّتَانِ : إِحْدَاهُمَا تَوْتِي الْحَبِّ كَمَا يَصْلَحُ غَرَامًا ، وَعَشْقًا ، وَالْأُخْرَى فَوْقَ هَذِهِ ، تَوْتِي الْحَبِّ كَمَا يَصْلَحُ فِكْرًا ، وَتَعْبِيرًا ؛ وَالْأُولَى تَجْعَلُ صَاحِبَهَا عَاشِقًا يَحِبُّ ، وَيَدْرِكُ لَيْسَ غَيْرَ ، وَالثَّانِيَةُ تَجْعَلُهُ مُحِبًّا عَمَلُهُ أَنْ يُنْقَلَ مِنْ لُغَةٍ مَا فِي نَفْسِهِ إِلَى مَا حَوْلَهُ ، وَمِنْ لُغَةٍ مَا حَوْلَهُ إِلَى مَا فِي نَفْسِهِ ؛ فَهُوَ مُتَرَجِّمُ النَّفْسِ إِلَى الطَّبِيعَةِ ، وَمُتَرَجِّمُ الطَّبِيعَةِ إِلَى النَّفْسِ ؛ وَالَّذِي أَعْرَفَهُ : أَنَّ حَافِظًا لَمْ يَرْزُقْ لَا هَذِهِ ، وَلَا تِلْكَ ، فَلَا طَبِيعَةَ فِيهِ لِلْغَزْلِ ، وَفَلَسَفَةَ الْجَمَالِ ، ثُمَّ إِنَّ التَّارِيخَ حَصَرَهُ فِي (الشَّاعِرِ الْاجْتِمَاعِيِّ) الَّذِي اخْتَارَ أَنْ يَمْتَازَ بِهِ ، فَهُوَ فِي أَكْثَرِ شِعْرِهِ كَانَ لَيْسَ فِيهِ شَخْصٌ ، بَلْ فِيهِ شَعْبٌ مَأْسُورٌ غَفَلَ عَنِ الْجَمَالِ ، وَعَنِ الطَّبِيعَةِ ، وَعَنِ النَّشْوَةِ بِهِمَا ؛ إِذْ يَعِيشُ فِي مَعَانَاةِ الْحَرِيَّةِ لَا فِي

التأمل الجميل ، وفي أسباب القوة لا في أسباب الرقة ، ويريد أن يعمل ليوجد حقيقة قبل أن يعمل ليبدع خياله .

ومع ذلك فقد جاء في ديوان حافظ غزلٌ قليلٌ كان كله متابعةً ، وتقليداً في فنٍّ لا يحسن التقليد إلا فيه خاصةً ، عمل صدرًا لقصيدة مدح بها الخديوي مطلعها :

كم تحت أذيال الظلام متيمٌ دامي الفؤاد وليله لا يعلم
وقلّد ابن أبي ربيعة في حكاية حبٍّ لفقها تلفيقاً ظاهراً ، ثمّ زعم : أنّ
الحبيبة قالت له في آخرها :

فاذهب بسحرك قد عرفتك واقتصد فيما تزين للحسان وتوهم
وكلمة صاحبة ابن أبي ربيعة :

أهذا سحرك النّسوان . . . ن قد عرّفتني الخبرا
أهذا سحرك النّسوان . . . هذه كلمة لا تخرج إلا من فم حبيته آية في
الظرف ، وفيها تجاهلها ، وعرفانها ، وابتسامها ، وإشراق وجنتيها ، وأكاد
والله أرى فيها تلك الجميلة ، وهي تدقُّ بيدها على صدرها دقة الاستفهام
المتدلّل المتظاهر بالدّهشة ليتنهد فيه الكلام ، والمتكلّم معاً . أمّا قول حبيبة
حافظ الخشبيّة ، أو الحجرية : « اذهب . . . قد عرفتك واقتصد . . » فهذا
خليقٌ أن يكون من فم قاضٍ وهو ينصح المتهم بعد الأمر بالإفراج عنه . . . أو
مأمور قسم عند ضبط الحادثة !

أكثر ظنيّ : أنّ روح حافظ نفسه هي التي أوحى إليّ الآن هذه (النكتة)
فإنّه - رحمه الله - كان آية في هذا الباب ، وله من النّوادر محفوظة ، ومخترعة
ما لا يُلحق فيه ، ولو كان كاتباً على قدر ما كان شاعراً ، وزاول النّقد ،
واستظهر للكتابة فيه بتلك الملكة المبدعة في التّندير ، والتّهكّم مع ما أوتي من
القوة في اللّغة ، والبيان ؛ لكانت النّعمة قد تمّت به على الأدب العربيّ ،
ولقلنا في شعره ، وكتابته ، وأدبه ما قال هو في الأستاذ الإمام : فأطلعت نوراً
من ثلاث جهات .

وما دمنا قد ذكرنا النّقد فمن الوفاء للتّاريخ الأدبيّ أن نذكر مذهب شاعرنا

فيه : فلم يكن عنده منه إلا ذوق الكلام ، وإدراك الثَّغرة ، والثَّبوة في الحرف ، والغلط ، والجسأة في اللفظ ، والضعف ، والتَّهافت في التركيب ، ثمَّ ما يجيش في الخاطر ، أو يتلجلج في الفكر من ذوق المعنى ، وإدراك كنهه والتَّفادى إلى آثار النَّفس الحيَّة فيه ؛ فكانَ التَّقْد هو الحسنُّ بالكلام ، كما تلمس الحارَّ ، والبارد ، وما بينهما ، ووصف لي مرَّةً إسماعيل صبري باشا ، وأراد أن يبلغ في دقَّة تمييزه ، وحسن بصره بالشَّعر ، وإدراكه دقائق المعاني ، فقال : « ذَوَاقٌ يا مصطفى ! » ولم يزد .

ومذهب الحسنِّ بالكلام هذا ، وإن صلح أن يكون من بعض معاني التَّقْد ؛ فلا يتبيَّ أن يكون هو التَّقْد بمعناه الفلسفيِّ ، أو الأدبيِّ ، وهو في جملة أمره كقولك : حسنٌ ، حسنٌ ، ورديٌّ ، رديٌّ ، أمَّا كيف كان حسناً ، أو رديئاً ، وبماذا ، ولماذا ، فذلك ما لا سبيل إليه من مذهب (ذَوَاق) . . . ولا وسيلة له إلا العلمُ المستفيض ، والاطِّلاعُ الواسع ، والحسنُ المرهف ، والقدرة المتمكِّنة ، مضافة كلُّها إلى الأدب البارع ، وفلسفته الدَّقيقة ؛ ولا نعرف لحافظ كتابةً في التَّقْد البتَّة ، وقد كان حاول شيئاً من هذا في مقدمة كتابه (ليالي سطيح) فتناول بعض خصومه بكلماتٍ رأى هو أن يمحوها بعد أن طبعت الكُرَّاسة الأولى ، فأسقطها ، وأعاد كتابة المقدِّمة وطبعت مرَّةً ثانية ، وكانت عندي النُّسخة الَّتِي محاها ، وهذا ما لا أظنُّ أحداً يعرفه الآن ، رحم الله شاعراً كان أصفى من الغمام ، وكان شعره كأنه البرق ، والرَّعد .

* * *

كلمات عن حافظ (١)(٢)

ذهبتُ بقلبي إلى كلِّ مكانٍ ، فوجدت أمكنة الأشياء ، ولو أجدُ مكانَ قلبي ؛ أيُّها القلب المسكين ! أين أذهب بك ؟

هذا ما أحببت به (حافظ) حين سألني مرَّةً : ما لك لا ترضى ، ولا تهتدأ ، ولا تستقرُّ ؟ وكان يخيَّل إليَّ : أنَّه هو راضٍ مستقرٌّ هادئٌ ، كأنما قضى من الحياة نهمته^(١) ، ولم يبقَ في نفسه ما تقول نفسه : ليت ذلك لي ! وكنت أعجب لهذا الخلق فيه ، ولا أدري ما تعليله إلا أن يكونَ قد خُلِقَ مطبوعاً بطابع اليتيم ، فلم يعرف منذ أدرك إلا أنَّه ابن القدر ، تأتيه الأفراح ، والأحزان من يد واحدة مقبلةً ، كما تنال الصَّبِيَّ الطافُ أبيه ، ولطماثُ أبيه .

وقد قلت له مرَّةً : كأنك يا حافظ تنام بلا أحلام ! فضحك ، وقال : أو كأنني أحلم بغير نوم .

ولقد عرفته منذ سنة ١٩٠٠ إلى أن لحق برَبِّه في سنة ١٩٣٢ ، فما كنت أراه على كلِّ أحواله إلا كاليتيم : محكوماً بروح القبر ، وفي القبر أوَّلُه ، ولما أزمعَ السَّفرَ إلى اليونان ؛ قلت له : ألا تخشى أن تموت هناك ، فتموت يونانيًّا . فقال : أو تراني لم أمت بعد في مصر ؟ إنَّ الَّذي بقي هيئًا !

* * *

ومن عجائب هذا اليتيم الحزين : أنَّه كان قويَّ الملكة في فنِّ الضَّحك . كأنَّ القدرَ عَوَّضه به ليوَجِّده في النَّاس عطفَ الآباء ، ومحبةَ الإخوة . ولم يخلُ مع فقره من ذريعة قويَّة إلى الجاه ، ووسيلةً مؤكَّدةً إلى ما هو خيرٌ من الغنى ، فكانت أسبابه إلى الأستاذ الإمام الشَّيخ محمد عبده ، ثمَّ حشمت باشا ، ثمَّ سعد باشا زغلول ، وهذا نظامٌ عجيبٌ في زمن (حافظ) مقابل الاختلال

(١) كتبها في الذكرى الثالثة لوفاته . (س) .

(٢) لمَّا توفي حافظ - رحمه الله - كتبنا فصلاً طويلاً عن أدبه للمقتطف ، فلم تعرض في كلماتنا هذه لشيء من أدب الرَّجل ، وإنَّما هي ذكرى ، وبقايا من الأيَّام . (ع) .

(٣) « نهمته » : النَّهْمَةُ : الشَّهْوَةُ في الشيء ، والحاجة .

العجيب في نفس حافظ ؛ فالرجل كالسفينه المتكفئة : تميل بها موجة ،
وتغدلها موجة ، وهي بهذه وبهذه تمر ، وتسير .

وأولئك الرؤساء العظماء الذين جعلهم القدر نظاماً في زمن حافظ كانوا من
أفقر الناس إلى الفكاهة ، والنادرة ، فكان لهم كالثروة في هذا الباب ، ووقع
إصلاحاً في عيشتهم ، وكانوا إصلاحاً في عيشه ، ولو أن الأقدار تشبه بالمدارس
المختلفة ؛ لقلنا : إن (حافظ) تخرج منها في مدرسة التجارة العليا . . فهو
كان أبرع من يتاجر بالنادرة .



وهذه النوادر كأنها هي أيضاً صنعت (حافظ) في شكل نادرة ، فكان
فقيراً ؛ ومع هذا كان للمال عنده مُتمم ، هو إنفاقه ، وإخراجُه من يده ، وكان
يتيماً ، ولكنه دائماً متودّد ، وكان حزيناً ، ولكنه أنيسُ الطلعة ، وكان بائساً !
ولكنه سليم الصدر ، وكان في ضيق ، ولكنه واسع الخلق ، وتعام النادرة
فيه : أنه كان طوال عمره مُبسّطاً ، مهترأ كأن له زمناً وحده غير زمن الناس ،
فتتراكم عليه الهموم ، وهو مُستنيم إلى الراحة ، ويعتريه من الجوع مثل مكسلة
الشبع ، ويسترسل إلى البطالة ، وكأنه مُشمرٌ للجد ، ويستمكن الحزن منه في
ساعته ، فيتهدّد حزنه بالساعة التالية .

رأيت في أحد أيام بؤسه الأولى قبل أن يتصل عيشه ، وكان يعدّ قروشاً في
يده ، فقلت : ما أمر هذه القروش ؟

قال : كنت أقامر الساعة ، فأضعت ثلاثين قرشاً ، ولم يبق لي غير هذه
القروش الملعونة ، فهلّم نتعش . ودخل إلى مطعم كان وراء حديقة الأزبكية ،
فزعمت له : أني تعشيت . . . فأكل هو ، ودفع ثمن طعامه ثلاثة قروش ؛
وكنت أطلع في وجهه وهو يأكل ، فما أتذكره الآن إلا كما طالعت بعد عشرين
سنة من ذلك التاريخ حين دعاني (حافظ) إلى مطعم بار اللواء ، وقد فاضت
أنامله ذهباً ، وفضة : وكان - رحمه الله - قد أصدر الجزء الثاني من (البؤساء)
ورآني في القاهرة ، فأمسك بي حتى قرأت معه الكتاب كله فيما بين الظهر
والمغرب ؛ وركبنا في الأصيل عربة ، وخرجنا نتزّه ؛ أي : خرجنا نقرأ .



وكان على وجه (حافظ) لونٌ من الرِّضا لا يتغيَّر في بؤسٍ ، ولا نعيمٍ ،
كبياض الأبيض ، وسواد الأسود ، وهذا من عجائب الرَّجل الَّذي كان في ذات
نفسه فتناً من الفوضى الإنسانيَّة ، حتَّى لكأنَّه حُلِمَ شعريُّ بدأ من أبويه ، ثمَّ
انقطع وترٌ لا لتتَّمعه الطَّبيعة !

ومن نظر إلى حافظ على اعتبار : أنَّه فنُّ الفوضى الإنسانيَّة ؛ رآه جميلاً
جمال الأشياء الطَّبيعيَّة ، لا جمال النَّاس ، ففيه من الصَّحراء ، والجبال ،
والصُّخور ، والغياض ، والبرق ، والرَّعد ، وأشباهاها ؛ وكنت أنا أراه بهذه
العين ، فأستجمله ، ويبدو لي جزلاً ، مُطَهَّماً^(١) ، وأرى في شكله هندسةً
كهندسة الكون : تتَّمم محاسنها بمقابحها ، وكم قلت له : إنَّك يا حافظ أجملُ
من القفر .

أمَّا هو فكان يرى نفسه دميماً شنيع المראה ، متفاوت الخلق ، كأنَّه إنسانٌ
مغلوطٌ في تركيبه .

وقد سألتَه مرَّةً : هل أَحَبَّ ؟

فقال : النِّساء اثنتان : فإمَّا جميلةٌ تنفر من قبحي ، وإمَّا دميمةٌ أنفر من
قبحها ! ولهذا لم يُفلح في الغزل ، والنَّسب ، ولم يُحسن من هذا الباب شيئاً
يسمَّى شيئاً ؛ وبقي شاعراً غير تامٍّ ، فإنَّ المرأة للشَّاعر كحواء لآدم : هي
وحدها الَّتِي تعطيها بحبِّها عالماً جديداً لم يكن فيه ، وكلُّ شرِّها أنَّها تتخطَّى به
السَّموات نازلاً .

* * *

وتهدَّم حافظ في أواخر أيَّامه من أثر المرض ، والشَّيخوخة ، وكان آخر
العهد به أن جاء إلى إدارة (المقتطف) وأنا هناك ، فلم يرني حتَّى بادرنِي
بقوله : ماذا ترى في هذا البيت في وصف الأمريكيان :
وتخذتم موج الأثير بسريداً حين خلتُم أنَّ البروق كُسالى^(٢)

(١) « مطهَّماً » : المطهَّم : المتناهي الحُسن ، والتَّامُّ من كل شيء .

(٢) هذا البيت من قصيدة نظمها حافظ يخاطب فيها الأمريكيين ، وقد أشرنا في مقالنا في
المقتطف إلى أنَّ معناه مسروقٌ . (ع) .

فنظرتُ إلى وجهه المعروق المتغضن ، وقلت له : لو كان فيك موضع قبلية
لَقَبَلْتِكَ لهذا البيت ! فضحك ، وأدار لي خدّه ، ولكن بقي خدّه بلا تقبيل .

* * *

وشهرة هذا الأديب العظيم بنوادره ، ومحفوظاته من هذا الفن أمرٌ مجمعٌ
عليه ، وكان يتقَصُّص النّوادر ، والفكاهات ، ومطارحات السّمَر من مظانّها في
الكتب ، ورجال الأدب ، وأهل المجون ، فإذا قصّها على من يجالسه ؛ زاد في
أسلوبها أسلوبه هو ، وجعل يقلّبها ، ويتصرّف فيها ، ويبين عنها أحسن الإبانة
بمنطقه ، ووجهه ، ونبراتٍ في يده .

وهو أصمعيّ هذا الباب خاصّةً ، ويُروى منه روايةٌ عريضةٌ ؛ فإذا استهلّ
سجّ^(١) بالنّوادر سجّاً ، كأنّها قوافي قصيدة ، تدعو الواحدة منها أختها التي
بعدها .

وقد أذكرتني (القوافي) مجلساً حضّرتَه قديماً في سنة ١٩٠١ أو
١٩٠٠ م ، وكان (مصباح الشّرق) قد نشر قصيدةً رائيّة لابن الرّوميّ ، فتعجّب
المرحوم الشّيخ محمّد المهدي من بسطة ابن الرّومي في قوافيه ، فقال له
(حافظ) : هلّمّ نتساجل في هذا الوزن حتى ينقطع أحدنا ، وكانت القافية من
وزن : قلّدرها ، أخمرها ، أخضرها . . إلخ ؛ وجعلت أنا أحصي عليهما ،
فلمّا ضاق الكلام كان الشّيخ المهدي يفكّر طويلاً ، ثمّ ينطق باللفظ ، ولا يكاد
يفعل حتّى يرميه حافظ على البديهة ، فيعود الرّجل إلى الإطراق ، والتّفكير ،
ثمّ انقطع أخيراً وبقي حافظ يسرد له من حفظه الغريب .

أمّا في النّوادر ؛ فالعجبية التي اتّفقت له في هذا الباب : أنّه جاء إلى طنطا
في سنة ١٩١٢ ومديرها يومئذٍ المرحوم «محمّد محبّ باشا» وكان داهيةً
ذكياً ، وظريفاً لبقاً ، وكنت أخالطه ، وأتّصل به ، فدعا (حافظ) إلى العشاء
في داره ، فلمّا مدّت الأيدي قال الباشا : لي عليك شرطٌ يا حافظ ! قال : وما
هو ؟ قال : كلّ لقمة بنادرة !

(١) « سجّ » : سجّ الماء : صبّه صبّاً كثيراً مُتتابعاً .

فتهلل حافظ ، وقال : نعم ! لك عليّ ذلك . ثم أخذ يقصّ ، ويأكل ، والعشاء حافلٌ ، وحافظ كان نهماً فما انقطع ، ولا أخلّ ؛ حتّى وفّى بالشرط ، وهذا لا يمنع : أنّ الباشا كان يتغافل ، ويتغاضى ، ويتشاغل بالضحك ، فيسرع حافظ ، ويغالط بقمه .

ولكنّ هذه المضحكات أضحكت من (حافظ) مرّةً ، كما أضحكت به ، فلمّا كان يترجم (مكبث) لشكسبير - وهي كأعماله الناقصة دائماً - دعوه لإلقاء (محاضرة) في نادي المدارس العليا ، والنّادي يومئذ يجمع خير الشّباب حميّةً ، وعلماً ، وكان صاحب السّرّ فيه (السّكرتير) زينة شباب الوطنيّة المرحوم أمين بك الرّافعي ، فقام حافظ ، فأنشدهم بعض ما ترجمه نظماً عن شكسبير مثله تمثيلاً أفرغ فيه جهده ، فأطرب ، وأعجب ، ثمّ سألوه (المحاضرة) فأخذ يلقي عليهم من نوادره ، وبدأ كلامه بهذه النّادرة : عُرِضَتْ على المعتصم جاريةٌ يشترها ، فسألها : أنت بكرٌ ، أن تُبّي ؟ فقالت : كثرت الفتوح على عهد المعتصم .

ونظر حافظ إلى وجوه القوم ، فأنكرها . . . وبقيت هذه الوجوه إلى آخر المحاضرة كأنّها تقول له : إنك لم تفلح !

ولقد كان هذا من أقوى الأسباب في تنبّه (حافظ) إلى ما يجب للشّباب عليه إن أراد أن يكون شاعره ، فأقبل على القصائد السياسيّة ؛ الّتي كسبهم بها من بعد ، ونادرة المعتصم كالعورة المكشوفة ، ولست أدري أكان حافظ يعرف النّادرة البديعة الأخرى ، أم لا ؟ فقد عُرِضَتْ جاريةٌ أدبيّةٌ ظريفةٌ على الرّشيد ، فسألها : أنت بكر ، أم أيش ؟

فقالت : أنا (أم أيش) يا أمير المؤمنين !

* * *

وفى (الشّعْر الاجتماعيّ) الّذي عرف به حافظ لم يكن فنّه من قبل ، ولا كان هو قد تنبّه له ، أو تحرّاه في طريفته ، فلمّا جاءت إلى مصر الإمبراطورة (أوجيني) نظم قصيدته الثّونيّة الّتي يقول فيها :

فاعذرنا على القصور ، كلانا غيّرته طواريء الحدثان

ولقيته بعدها ، فسألني رأيي في هذه القصيدة ، وكان بها مُدلاً مُعجباً ، شأنه في كل شعره ؛ فانتقدت منها أشياء في ألفاظها ، ومعانيها ، وأشارت إلى الطريقة التي كان يحسن أن تخاطب بها الإمبراطورة ؛ فكأنني أغضبته ؛ فقال : إِنَّ الشَّيخَ مُحَمَّدَ عَبْدَه ، وسعد زغلول ، وقاسم أمين ؛ أجمعوا على أَنَّ هذا النمط هو خير الشعر ، وقالوا لي : إذا نظمت ؛ فانظم مثل هذا « الشعر الاجتماعي » ثُمَّ كَأَنَّهُ تَنَبَّهَ إِلَى أَنَّهَا طَرِيقَةٌ يَسْتَطِيعُ أَنْ ينفرد بها ، فقال : إِنَّ كُلَّ قصائد شوقي الآن غزلٌ ، ومدحٌ ، ولا أثر فيها لهذا الشعر ، على أَنَّهُ هو الشعر .

وتتابعت قصائده الاجتماعية ، فلقيني بعدها مرَّةً أخرى ، فقال لي : إِنَّ الشَّاعِرَ ؛ الَّذِي لَا يَنْظُمُ فِي الاجتماعيَّاتِ ليس عندي بشاعر . وأردت أن أغيظه ، فقلت له : وما هي الاجتماعيَّاتِ إلا جعل مقالاتِ الصُّحف قصائد ؟ .

فالأستاذ الإمام ، وسعد زغلول ، وقاسم أمين ؛ أحد هؤلاء ، أو جميعهم أصل هذا المذهب ؛ الذي ذهب إليه حافظ ، وهو كثيراً ما كان يقتبس من الأفكار التي تُعرض في مجلس الشَّيخ مُحَمَّدَ عَبْدَه ، من حديثه ، أو حديث غيره ، فيبني عليها ، أو يُدخلها في شعره ، وهو أحياناً رديء الأخذ جداً حين يكون المعنى فلسفياً ؛ إذ كانت ملكة الفلسفة فيه كالمعطلة ، وإنَّما هي في الشَّاعر من ملكة الحبِّ ، وإنَّما أوَّلها ، وأصلها دخول المرأة في عالم الكلام بإبهامها ، وثرثرتها .

* * *

وكنْتُ أوَّلَ عهدي بالشَّعر نظمت قصيدةً مدحْتُ فيها الأستاذ الإمام ، وأنفدْتُها إليه ، ثُمَّ قابلت (حافظ) بعدها ، فقال لي : إِنَّهُ هو تلاها على الإمام ، وإنَّه استحسناها ؛ قلت : فماذا كانت كلمته فيها ؟ قال : إِنَّهُ قال : لا بأس بها .

فاضطرب شيطاني من الغضب ، وقلت له : إِنَّ الشَّيخَ ليس بشاعرٍ ، فليس لرأيه في الشعر كبير معنى ! قال : ويحك ! إِنَّ هذا مَبْلَغُ الاستحسان عنده .

قلت : وماذا يقول لك أنت حين تنشده ؟ قال : أعلى من ذلك قليلاً . . .

فأرضاني والله أن يكون بيني وبين حافظ (قليل) ، وطمعت من يومئذ .
وأنا أرى : أن « حافظ إبراهيم » إنَّ هو إلا ديوان « الشيخ محمد عبده » :
لولا أن هذا هذا ؛ لما كان ذلك ذلك .

ومن أثر الشيخ في حافظ : أنه كان دائماً في حاجة إلى مَنْ يسمعه ، فكان
إذا عمل أبياتاً ؛ ركب إلى إسماعيل باشا صبري في القصر العيني ، وطاف على
القهوات ، والأندية يُسمع النَّاس بالقوة . . . إذ كانت أذن الإمام هي التي ربَّت
الملكة فيه ؛ وقد بيَّنا هذا في مقالنا في (المقتطف) .

وكان تمام الشعر الحافظي أن يُنشده حافظ نفسه ؛ وما سمعت في الإنشاد
أعربَ عربيةً من البارودي ، ولا أعذبَ عذوبةً من الكاظمي ، ولا أفخمَ فخامةً
من حافظ رحمهم الله جميعاً .

وكان أديبنا يُجلُّ البارودي إجلالاً عظيماً ، ولما قال في مدحه :
فمُرَّ كُلُّ معنَى فارسيٍّ بطاعتي وكلَّ نفورٍ منه أن يتودَّدا
قلت له : ما معنى هذا ؟ وكيف يأمر البارودي كُلَّ معنَى فارسيٍّ وما هو
بفارسيٍّ ؟ .

قال : إنَّه يعرف الفارسيَّة ، وقد نظم فيها ، وعنده مجموعةٌ جمع فيها كُلُّ
المعاني الفارسيَّة البديعة ؛ التي وقف عليها ؛ قلت : فكان الوجه أن تقول له :
أعربي المجموعة التي عندك .

أمَّا الكاظمي ؛ فكان حافظ يُجافيه ، ويُباعده ، حتَّى قال لي مرَّةً وقد ذكَّرتُه
به : « عَقَّقناه يا مصطفى ! » .

وما أنس لا أنس فرح حافظ حين أعلمته : أن الكاظمي يحفظ قصيدة من
قصائده . وذلك : أنَّهم في سنة ١٩٠١ - على ما أذكر - أعلنوا عن جوائز
يمنحونها من يجيد في مدح الخديوي ، وجعلوا الحكم في ذلك إلى البارودي ،
وصبري ، والكاظمي ، ثمَّ تخلَّى البارودي ، وصبري ، وحكم الكاظمي
وحده ، فنال حافظ الميداليَّة الذهبيَّة ، ونال مثلها السيِّد توفيق البكري .

ولما زرتُ الكاظمي ، وكنت يومئذ مبتدئاً في الشعر ، ولا أزال في

الغزومة^(١) قال : لماذا لم تدخل في هذه المباراة ؟ قلت : وأين أنا من شوقي ، وحافظ ، وفلان ، وفلان ؟ فقال : « ليه تَخَلِّي هِمَّتْكَ ضَعِيفَةً ؟ » ثم أسمعني قصيدة حافظ ، وكان معجباً بها ، فنقلت ذلك إلى حافظ ، فكاد يطير عن كرسيه في القهوة .

* * *

وكان تعُنت حافظ علي الكاظمي ؛ لأنه غير مصري ، ففي سنة ١٩٠٣ كانت تصدر في القاهرة مجلة اسمها (الثريا) ، فظهر في أحد أعدادها^(٢) مقال عن الشعراء بهذا التوقيع ، وانفجروا هذا المقال انفجار البركان ، وقام به الشعراء ، وقعدوا ، وكان له في الغارة عليهم كزيف الجيش ، وقفقة السلاح ، وتناولته الصحف اليومية ، واستمرت رجفته الأدبية نحو الشهر ، وانتهى إلى الخديوي ؛ وتكلم عنه الأستاذ الإمام في مجلسه ، واجتمع له جماعة من كبار أساتذة العصر السوريين ، كالعلامة سليمان البستاني ، وأديب عصره الشيخ إبراهيم اليازجي ، والمؤرخ الكبير جورجى زيدان - إذ كان صاحب المجلة سورياً - وجعلوا ينفذون إلى صاحب المجلة دسيساً بعد دسيس ، ليعلموا من هو كاتب المقال .

وشاع يومئذ أني أنا الكاتب له ؛ وكان الكاظمي على رأس الشعراء فيه ؛ فغضب حافظ لذلك غضباً شديداً ، وما كاد يراني في القاهرة حتى ابتدرني بقوله : « ورب الكعبة ! أنت كاتب المقال ، وذمة الإسلام ! أنت صاحبه » .

ثم دخلنا إلى « قهوة الشيعة » ، فقال في كلامه : « إنَّ الذي يغيظني أن يأتي كاتب المقال بشاعرٍ من غير مصر ، فيضعه على رؤوسنا نحن المصريين ! » .

فقلت : « ولعلَّ هذا قد غاظك بقدر ما سرَّك ألا يكون الذي على رأسك هو شوقي » .

(١) الغزومة : أول قول الشعر ، حين يكثر الرديء فيه . يقال : فلان يغزوم . (ع) .

(٢) عدد يناير سنة (١٩٠٥) ، وانظر : « شعراء عصره » من كتابنا : « حياة الرافعي » .

(س) .

وغضب السيّد توفيق البكري غضباً من نوع آخر ، فاستعان بالمرحوم السيّد مصطفى المنفلوطي استعانةً ذهبيّةً . . . وشمّر المنفلوطي ، فكتب مقالاً في (مجلة سرّيس) يعارض به مقال (الثريا) وجعل فيه البكري على رأس الشعراء . . . ومدحه مدحاً يرنُّ رنيناً .

أما أنا ؛ فتناولني بما استطاع من الذمّ ، وجردني من الألفاظ ، والمعاني جميعاً ؛ وعدّني في الشعراء ليقول : إنني لست بشاعرٍ . . . فكان هذا ردُّ نفسه على نفسه^(١) .

وتعلّق مقال المنفلوطي على المقال الأوّل ، فاشتهر به لا بالمنفلوطي ؛ وغضب حافظ مرّةً ثانيةً ، فكتب إليّ كتاباً يذكر فيه تعسف هذا الكاتب ، وتحامله ، ويقول : قد وكلت إليك أمر تأديبه^(٢) .

فكتبت مقالاً في جريدة (المنبر) وكان يصدرها الأستاذان : محمّد مسعود ، وحافظ عوض ، ووضعت كلمة المنفلوطي التي ذمّني بها في صدر مقالي أفاخر بها . . . وقلت : إنني كذلك الفيلسوف ؛ الذي أرادوه أن يشفع إلى ملكه ، فأكبّ على قدم الملك حتّى شقّعه ؛ فلمّا عابوه بأنّه أдал حرمة الفلسفة بانحنائه على قدم الملك ، وسجوده له ، قال : ويحكم ! فكيف أصنع ؛ إذا كان الملك قد جعل أذنيه في رجليه . . . ؟!

* * *

ولم يكن مضى لي في معالجة الشعر غير ستين حين ظهر مقال (الثريا) ، ومع ذلك أصبح كلّ شاعرٍ يريد أن يعرف رأيي فيه ؛ فمررت ذات يوم (بحافظ) وهو في جماعة لا أعرفهم ، فلمّا اطمأنّ بي المجلس ؛ قال حافظ : ما رأيك في شعر اليازجي ؟ فأجبت . قال : فالبستاني ؟ فنجيب الحداد ؟ ففلان ؟ ففلان ؟ فداود عمون ؟ قلت : هذا لم أقرأ له إلا قليلاً ، لا يسوغ معه

(١) نشر المرحوم المنفلوطي مقاله هذا في الطّبعة الأولى من كتابه (النّظرات) بعد أن هدّبه ، ثمّ حذفه من الطبعات الأخرى ، لأنّه هو كان يعلم أنّ النّائحة المستأجرة لا يسمّى بكاؤها بكاءً . (س) .

(٢) انظر : « في النقد » من كتاب : « حياة الرّافعي » . (س) .

الحكم على شعره . قال : فماذا قرأت له ؟ قلت : رَدَّه على قصيدتك إليه :

شَجَّنَا مطالع أقمارها

قال : فما رأيك في قصيدته هذه ؟ قلت : هي من الشعر الوسط الَّذِي لا يعلو ، ولا ينزل .

فما راعني إلا رجلٌ في المجلس يقول : أنصفتَ والله ! فقال حافظ : أقدم لك داود بك عمون !

رحم الله تلك الأيام ! .



(١)
شوقي

هذا هو الرَّجل الَّذي يُخَيَّلُ إِلَيَّ أَنَّ مصر اختارته دون أهلها جميعاً لتضع فيه روحها المتكلِّم ، فأوجبت له ما لم توجب لغيره ، وأعانت به بما لم يتفق لسواه ، ووهبت من القدرة ، والتمكين ، وأسباب الرِّياسة ، وخصائصها على قدر أُمَّة تريد أن تكون شاعرة ، لا على قدر رجلٍ في نفسه ؛ وبه وحده استطاعت مصر أن تقول للتَّاريخ : شعري ، وأدبي ! .

شوقي : هذا هو الاسم الذي كان في الأدب كالشَّمس من المشرق ؛ متى طلعت في موضع ؛ فقد طلعت في كلِّ موضع ، ومتى ذُكِرَ في بلد من بلاد العالم العربيِّ ؛ اتَّسع معنى اسمه ، فدلَّ على مصر كلِّها ، كأنما قيل : النيل ، أو الهرم ، أو القاهرة مترادفات ، لا في وضع اللُّغة ، ولكن في جلال اللُّغة .

رجلٌ عاش حتَّى تمَّ ، وذلك برهان التَّاريخ على اصطفائه لمصر ، ودليل العبقرية على أنَّ فيه السِّرَّ المتحرِّك ؛ الَّذي لا يقف ، ولا يكلُّ ، ولا يقطع نظام عمله ، كأنَّ فيه حاسةً نحلَّةً في حديقَةٍ ، ويكبر شعره كلما كبر الزَّمن ، فلم يتخلف عن دهره ، ولم يقع دون أبعد غاياته ، وكأنَّه مع الدَّهر على سياقٍ واحدةٍ ، وكأنَّ شعره تاريخٌ من الكلام يتطوَّر أطواره في الثُّمُو ، فلم يجمد ، ولم يرتكس ، وبقي خيال صاحبه إلى آخر عمره في تدبير السَّماء كعُرَّاض الغمامة ، سحابه كثير البرق ، ممتلئٌ ، ممطرٌ ، ينصبُّ من ناحية ، ويمتلئ من ناحية .

والنَّاس يُكتب عليهم الشَّباب ، والكهولة ، والهرم ، ولكنَّ الأديب الحقَّ يكتب عليه شبابٌ ، وكهولةٌ ، وشبابٌ ؛ إذ كانت في قلبه الغايات الحيَّة الشَّاعرة ما تنفكُّ يلد بعضها بعضاً إلى ما لا انقطاع له ، فإنَّها ليست من حياة الشَّاعر ؛ التي خلقت في قلبه ، ولكنَّها من حياة المعاني في هذا القلب .

* * *

أقرّر هذا في شوقي - رحمه الله - ، وأنا من أعرف النَّاس بعيوبه ، وأماكن الغميمة في أدبه ، وشعره ، ولكنَّ هذا الرجل انفلت من تاريخ الأدب لمصر وحدّها كانفلات المطّرة من سحابها المتساير في الجوّ ، فأصبحت مصر به سيّدة العالم العربيّ في الشّعْر ، وهي لم تُذكر قديماً في الأدب إلا بالثُّكْة ، والرَّقّة ، وصناعاتٍ بديعيّة ملفّقة ، ولم يَسْتَفِضْ لها ذكر بنباغة ، ولا عبقرى ؛ وكانت كالمستجدية من تاريخ الحواضر في العالم ، حتّى إنّ أبا محمّد الملقّب بولي الدّولة صاحب ديوان الإنشاء في مصر للطّاهر بن المستنصر (وقد توفي سنة ٤٣١ هـ) وكان رزقه ثلاثة آلاف دينارٍ في السّنة غير رسوم يستوفّيها على كلّ ما يكتبه ؛ سلّم لرسول التّجّار إلى مصر من بغداد جزءين من شعره ؛ ورسائله ، يحملهما إلى بغداد ليعرضهما على الشّريف المرتضى ، وغيره من أدبائها ، فيستشيرهم في تخليد هذا الأدب المصري بدار العلم إن استجدّاه ، وإرتضوه ، كأنّ حفظ ديوان من شعر مصر ، ونشرها في مكتبة بغداد قديماً يشبه في حوادث دهرنا استقلال مصر ، وقبولها في عصبة الأمم .

وهذا أحمد بن الأسواني إمام من أئمّة الأدب في مصر (توفي سنة ٥٦٢ هـ) وكان كاتباً شاعراً ، يجمع إلى علوم الأدب : الفقه ، والمنطق ، والهندسة ، والطّب ، والموسيقا ، والفلك - أراد أن يدوّن شعر المصريّين ، فجمع من شعرهم - شعر من طرأ عليهم - أربع مجلدات ، وكان الشّعْر المصريّ وحده إلى آخر القرن السّادس للهجرة ، في العهد الذي لم يكن ضاع فيه شيء من الكتب ، والدّواوين لا يملأ أربع مجلّدات . . . على اختلافهم في مقدار المجلّدة ، فقد تكون جزءاً لطيف الحجم ، والأسواني نفسه يبلغ ديوانه نحو مئة ورقة .

وأخوه الحسن المعروف بالمهذّب الأسواني (المتوفى سنة ٦٥١ هـ) قال العماد الكاتب : إنّهُ لم يكن بمصر في زمنه أشعر منه ، وسارت له في النَّاس قصيدة سمّوها « التّوّاحة » وصف فيها حنينه إلى أخيه ، وقد رحل إلى مكّة ، وطالت غيبته بها ، وخيف عليه ، لرجلٍ أشعر أهل مصر في زمنه ؛ وحادثه التّوّاحة تجعله في هذا المعنى أشعر من نفسه ، على أنّه مع هذا لم يقل إلا من هذا :

يا ربّع أين ترى الأحبّة يَمَمُوا هل أنجدوا من بعدنا أم أنهموا
رحلوا وفي القلب المعنى بعدهم وجدّ على مرّ الزّمان مخيّم
وتعوّضت بالأنس نفسي وحشة لا أوحش الله المنازل متهم

ولولا ابنُ الفارض ، والبهاء زهير ، وابن قلاص الإسكندري ، وأمثالهم - وكلُّهم أصحاب دواوين صغيرة ، وليس في شعرهم إلا طابعُ النِّيل ؛ أي : الرِّقَّة والحلاوة - لولا هؤلاء في المتقدِّمين ؛ لأجذب تاريخ الشعر في مصر ، ولولا البارودي ، وصبري ، وحافظ في المتأخِّرين - وكلُّهم كذلك أصحاب دواوين صغيرة - لما ذكرت مصر بشعرها في العالم العربيِّ ، على أن كلَّ هؤلاء ، وكلَّ أولئك لم يستطيعوا أن يضعوا تاج الشعر على مفرق مصر ، ووضع شوقي وحده !

والعجب : أنَّ دواوين المجيدين من شعراء المصريين لا تكون إلا صغيرة ، كأنَّ طبيعة النِّيل تأخذ في المعاني ، كأخذها في المادَّة ، فلا فيض ، ولا خصب إلا في وقتٍ بعد أوقاتٍ ، وفي ثلاثة أشهر من كلِّ اثني عشر شهراً ، ومن جمال الفراشة أن تكون صغيرةً ، وحسبها عند نفسها : أن أجنتها منقطةً بالذهب ، وأنها هي نكتة من بديع الطَّبيعة !

على أنَّك واجدٌ في تاريخ الأدب المصريِّ عجيبةً من عجائب الدُّنيا لا تُذكر معها الإلياذة^(١) ، ولا الإنياذة^(٢) ، ولا الشَّاهنامة ، ولا غيرها ، ولكنها عجيبةٌ ملائمتها روح الصَّحراء إن كانت تلك الدَّواوين الصَّغيرة من روح النِّيل ، وهي قصيدةُ نظمها أبو رجاء الأسواني المتوفى سنة ٣٣٥ هـ ، وكان شاعراً ، فقيهاً ، أديباً ، عالماً ، كما قالوا ، وزعموا : أنه اقتصَّ في نظمه أخبار العالم ، وقصص الأنبياء واحداً بعد واحدٍ . قالوا : وسئل قبل موته كم بلغت قصيدتك ؟ فقال : ثلاثين ، ومئة ألف بيتٍ . . . وما أشكُ : أنَّ هذا الرُّجل وقع له تاريخ الطُّبري ، وكتب السَّير ، وقصص الإسرائيليات ، فنظمها متوناً متوناً . . . وأفنى عمره في ١٣٠ ألف بيت حوَّلها التَّاريخ إلى خبرٍ مهمِّلٍ في ثلاثة أسطر^(٣) !

كلُّ شاعرٍ مصريٍّ هو عندي جزءٌ من جزءٍ ؛ ولكنَّ شوقي جزءٌ من كلِّ ؛ والفرق بين الجزئين : أنَّ الأخير في قوَّته ، وعظمته ، وتمكُّنه ، واتِّساع شِعْره جزءٌ عظيمٌ

(١) « الإلياذة » : إحدى ملحمتي هوميروس الخالدتين ، قسَّمها علماء الإسكندرية أربعة وعشرين جزءاً . وقد تُرجمت إلى معظم لغات الأمم ، ومنها العربية .

(٢) « الإنياذة » : ملحمة فرجيل ؛ التي نظمها للتغني بِنشأة روما ، وتعدُّ أروع ملحمة لاتينية ، نظمها صاحبها على غرار الإلياذة الهومرية .

(٣) انظر خبر (مصر الشاعرة) « في النقد » من كتابنا : « حياة الرَّافعي » . (س) .

كأنه بنفسه الكل ؛ ولم يترك شاعرٌ في مصر قديماً ، وحديثاً ما ترك شوقي ، وقد اجتمع له ما لم يجتمع لسواه ؛ وذلك من الأدلة على أنه هو المختار لبلاده ، فساوى الممتازين من شعراء دهره ، وارتفع عليهم بأمور كثيرة هي رزق تاريخه من القوة المدبرة التي لا حيلة لأحد أن يأخذ منها ما لا تعطي ، أو يزيد ما تنقص ، أو ينقص ما تزيد ، وقد حاولوا إسقاط شوقي مراراً فأراهم غباره ، ومضى متقدماً ، ورجع منهم من رجع ليغسل عينيه . . . ويرى بهما أن شوقي من النفوس المصرية بمنزلة المجد المكتوب لها في التاريخ بحرب ، ونصر ، وما هو بمنزلة شاعر ، وشعره .

ولد شاعرنا سنة ١٨٦٨ في نعمة الخديوي إسماعيل باشا ، ونثر له الخديوي الذهب ، وهو رضيع في قصّة ذكرها شوقي في مقدّمة ديوانه القديم . ثمّ كفله الخديوي توفيق باشا ، وعلمه ، وأنفق عليه من سعة ؛ وأنزل نفسه منه منزل أب غني كما يقول شوقي في مقدّمته ، ثمّ تولاه الخديوي عبّاس باشا وجعله شاعره ، وتركه يقول :

شاعر العزيز وما بالقليل ذا اللّـقـب

وإذا أنت فسرت لقب شاعر الأمير هذا بالأمير نفسه في ذلك العهد ؛ خرج لك من التفسير : شاعرٌ مرهفٌ ، معانٍ بأسباب كثيرة ؛ ليكون أداةً سياسيةً في الشعب المصري ، تعمل لإحياء التاريخ في النفس المصرية ، وتبصيرها بعظمتها ؛ وإحقاقها في معارك زمنها ، وتهيتها للمدافعة ، وتصلُ الشعر بالسياسة الدينيّة التي توجّهت لها الخلافة يومئذ ؛ لتضرب فكرة أوربة في تقسيم الدولة بفكرة الجامعة الإسلاميّة ؛ ولا يخرج لك شوقي من هذا التفسير على أنه رجلٌ في قدر نفسه ؛ بل في قدر أميره ذلك ؛ وكان ممثلاً شباباً يغلي غلياناً ، ومُعَدّاً يومئذٍ لمطامح بعيدة ملققة حشوها الديناميت السياسي .

كنت ذات مرّة أكلّم صديقي الكاتب العميق فرح أنطون صاحب (الجامعة) وكان معجباً بشوقي إعجاباً شديداً ، فقال لي : إن شوقي الآن في أفق الملوك ، لا في أفق الشعراء ! قلت : كأنك نفيت من الملوك ، والشعراء معاً ؛ إذ لو خرج الرجل في السياسة الملثوية التي تصله بالأمير ، هو مرّة كوزير الحربيّة ، ومرّة كوزير المعارف .

وهذه السياسة ؛ التي ارتاض بها شوقي ، ولا بسها من أوّل عهده ، واتّجه شعره

في مذاهبها ، من الوطنية المصرية ، إلى النزعة الفرعونية ، إلى الجامعة الإسلامية فكانت بهذا سبب نبوغه ، ومادة مجده الشعري ، هي بعينها مادة نقائصه ؛ فلقد ابتلته بحب نفسه ، وحب الثناء عليها ، وتسخير الناس في ذلك بما وسعته قوّته ، إلى غير أشد من غيره الحسنة ، تقشعر كل شعرة منها ؛ إذ جاءها الحسنة ثانية ، وهي غير وإن كانت مدمومة في صلته بالأدباء الذين لدعوه بالجمرة . . ونحن منهم ، غير أنها ممدوحة في موضوعها من طبيعته هو ؛ إذ جعلته كالجواد العتيق الكريم ينافس حتى ظله ، فعارض المتقدمين بشعره ، كأنهم معه ، ونافس المعاصرين ؛ ليجعلهم كأنهم ليسوا معه ، ونافس ذاته أيضاً ؛ ليجعل شوقي أشعر من شوقي ، وعندي : أن كل ما في هذا الرجل من المتناقضات فمرجه إلى آثار تلك السياسة الملتوية ؛ التي رذلت بطبيعة القوة عن وجوها الصريحة ، فجعلت تضطرب في وجوه من الحيل ، والأسباب مدبرة ، مقبلة ، متهدية في كل مجاهلها بآبرة مغناطيسية عجيبة ، لا يشبهها في الطبيعة إلا أنف الثعلب المتجه دائماً إلى رائحة الدجاج .

ومؤرخ الأدب ؛ الذي يريد أن يكتب عن شوقي لا يصنع شيئاً ؛ إن هو لم يذكر أن هذا الشاعر العظيم كان هدية الخديوي توفيق ، والخديوي عباس لمصر ؛ كالدلتا بين فرعي النيل ؛ وما أصابه المتنبي من سيف الدولة ما ابتعث قريحته ، وراش أجنحته السماوية ، وأضفى ريشها ، وانتزى بها على الغايات البعيدة في تاريخ الأدب ؛ أصاب شوقي من سمو الخديوي عباس أكثر منه ، فكان حقيقاً أن يساوي المتنبي ، أو يتقدمه ، ولكنه لم يبلغ منزلته ؛ لأن الخديوي لم يكن كسيف الدولة في معرفته بالأدب العربي ، ورغبته فيه ؛ وسر المتنبي كان ثلاثة أشياء : في جهازه العصبي العجيب ؛ الذي لا يقل في رأيي عما في دماغ شكسبير ، وفي ممدوحه الأديب الملك ؛ الذي ينزل من هذا الجهاز منزلة المهندس الكهربائي من آلة عظيمة يديرها بعلم ، ويقوم عليها بتدبير ، ويحوطها بعناية ، ثم في أفق عصره المتألق بنجوم الأدب ؛ التي لا يمكن أن يظهر بينها إلا ما هو في قدرها ؛ ولا يتميز فيها إلا ما هو أكبر منها ، ولا يتركها بالمنطقة إلا شمس كشمس المتنبي تنفجر على الدنيا بمعجزاتها الثورانية .

ولقد والله ! كان هذا المتنبي كأنه يوزع الشرف على الملوك ، والرؤساء ، وهل

أدُلَّ على ذلك من أنَّ أبا إسحاق الصَّابي^(١) شيخ الكتاب في عصره يرأسه أن يمدحه بقصيدتين ، ويعطيه خمسة آلاف درهم ، فيرسل إليه المتنبي : ما رأيت بالعراق مَنْ يستحقُّ المدح غيرك ، ولكني إنْ مدحتك ؛ تنكَّر لك الوزير (يعني : المهلبي) لأنِّي لم أمدحه ، فإن كنتَ لا تبالي هذا الحال ؛ فأنا أجيبك ، ولا أريد منك مالا ، ولا من شعري عوضاً . فأين في دهرنا من يُشعره عزَّة الأدب مثل هذا الشعور ليأتي بالشعر من نفسٍ مستيقنة : أنَّ الدُّنيا في انتظار كلمتها ؟

على أنَّ شوقي لم يكن ينقصه باعتبار زمنه إلا (الجمهور الشعري) ، وكلُّ بلاء الشعر العربي : أنَّه لا يجد هذا الجمهور ، فالشاعرُ بذلك منصرفٌ إلى معانٍ فرديةٍ من ممدوحٍ عظيم ، أو حبيبٍ عظيم ، أو سقوطٍ عظيم . . . حتَّى الطَّبيعة تظهر في الشعر العربي كأنَّها قطعٌ مبتورةٌ من الكون ، داخلَةٌ في الحدود ، لابسَةٌ الثَّياب : ومن ذلك ينبغ الشاعر ، وليس فيه من الإحساس إلا قدر نفسه ، لا قدر جمهوره ، وإلا ملء حاجاته ، لا ملء الطَّبيعة ؛ فلا جرم يقع بليداً عن المعنى الشَّامل المتَّصل بالمجهول ، ويسقط شعره على صورٍ فرديةٍ ضيقة الحدود ، فلا نجد في طبعه قوَّة الإحاطة ، والتَّبَسُّط ، والشُّمول ، والتَّدقيق ، ولا قوَّاته طبيعته أن يستوعب كلَّ صورةٍ شعريَّةٍ بخصائصها ، فإذا هو على الخاطر العارض يأخذ من عَفْوهِ ، ولا يحسن أن يوغل فيه ، وإذا هو على نزواتٍ ضعيفةٍ من التَّفكير ، لا يطول لها بحثه ، ولا يتقدَّم فيها نظره ، وإذا نفسه تمرُّ على الكون مرّاً سريعاً ، وإذا شعره مقطعٌ قطعاً ؛ وإذا آلامه وأفراحه أوصافٌ لا شعورٌ ، وكلماتٌ لا حقائق ، وظلٌّ طامسٌ مُلقَى على الأرض إذا قابله بتفاصيل الجسم الحيِّ السَّائر على الأرض .

واجتمع لشوقي في ميراث دمه ، ومجاري أعراقه عنصرٌ عربيٌّ ، وآخر تركيٌّ ؛ وثالثٌ يونانيٌّ ، ورابعٌ شركسيٌّ ؛ وهذه كثرة إنسانيَّة لا يأتي منها شاعر إلا كان خليقاً أن يكون دولةً من دول الشعر ، وإلى هذا ولد شاعرنا باختلاله العصبيِّ في عينيه ، كأنَّ هذا دليلٌ طبيعيٌّ على أنَّ وراءهما عينين للمعاني تراحمان عيني البصر ، ولم يكن التَّركيب العصبيُّ في الشاعر مهياً للثَّبوغ ؛ فاعلم أنَّه وقع من تقاسيم الدُّنيا في غير الشعر ، وليس في الطَّبيعة ، ولا في الصَّناعة قوَّة تجعل حنْجرة البلبَل في غير

(١) « الصَّابي » : هو إبراهيم بن هلال الحرَّاني (٩٢٥ - ٩٩٤) : أديبٌ ، وُلد ومات ببغداد . تولَّى ديوان الرسائل والمظالم منذ (٩٦٠) . نظم الشعر . وله ديوان .

البلبل ؛ ومع كلِّ ما تقدَّم فقد أُعِين شوقي على الشَّعر بفراغه له أربعاً وأربعين سنةً ، غير مشترك العمل ، ولا منقسم الخاطر على سعة الرِّزق ، وبسطة في الجاه ، وعلوِّ في المنزلة ، وبين يديه دواوين الشَّعر العربيِّ ، والأوربيِّ ، والتركيِّ ، والفارسيِّ ؛ وإنَّ تنسَ ؛ فلا تنسَ أنَّ شاعرنا هذا خُصَّ بنشاط الحياة ، وهوروح الشَّعر ، لا روح للشَّعر بدونه ، فسافر ، ورحل ، وتقلَّب في الأرض ، وخالط الشُّعوب ، واستعرض الطَّبيعة ؛ يتحلَّلها ببصره ما بين الأندلس ، والآستانة ، وظهيره على ذلك ماله ، وفراغه ، وإنَّما قوَّة الشَّعر في مساقط الجوِّ ، ففي كلِّ جوِّ جديد روحٌ للشَّاعر جديدةً ، والطَّبيعة كالنَّاس : هي في مكانٍ بيضاء ، وفي كلِّ مكانٍ سوداء ؛ وهي في موضعٍ نائمةٌ تحلم ، وفي موضعٍ قائمةٌ تعمل ، وفي بلدٍ هي كالأنثى الجميلة ، وفي بلدٍ هي كالرجل المصارع ، ولن يجتمع لك روح الجهاز العصبيِّ على أقواه ، وأشدُّه إلا إذا أطعمته مع صنوف الأطعمة اللذيذة المفيدة ، ألوان الهواء اللذيذ المفيد .

وعندي : أنَّه لا أمل أن ينشأ لمصر شاعرٌ عظيمٌ في طبقة الفحول من شعراء العالم ، إلا إذا أعيد تاريخ شوقي مهذباً منقَّحاً في رجلٍ وهبه الله مواهبه ، ثمَّ تهبَّ الحكومة المصريَّة مواهبها .



والكتاب الأوَّل الَّذي راضَ خيالَ شوقي ، وصقل طبعه ، وصحَّح نشأته الأدبيَّة ، هو بعينه الَّذي كانت منه بصيرة حافظ ، وذكرناه في مقالنا عنه ؛ أي : كتاب « الوسيلة الأدبيَّة » للمرصفي ؛ وليس السَّرُّ في هذا الكتاب ما فيه من فنون البلاغة ، ومختارات الشَّعر ، والكتابة ، فهذا كلُّه كان في مصر قديماً ، ولم يغن شيئاً ، ولم يخرج لها شاعراً كشوقي ، ولكنَّ السَّرُّ ما في الكتاب من شعر البارودي ؛ لأنَّه معاصرٌ ، والمعاصرة اقتداءً ، ومتابعةٌ على صواب ؛ إن كان الصَّواب . وعلى خطأ ؛ إن كان الخطأ ، وقد تصرَّمت القرون الكثيرة ، والشُّعراء يتناقلون ديوان المتنبِّي ، وغيره ، ثم لا يجيئون إلا بشعر الصُّناعة ، والتَّكُلُّف : ولا يُخلِدُ الجيلُ منهم إلا لما رأى في عصره ؛ ولا يستفتح غير الباب الَّذي فتح له ، إلى أن كان البارودي وكان جاهلاً بفنون العربيَّة ، وعلوم البلاغة ، لا يحسن منها شيئاً ، وجهله هذا هو كلُّ العلم الَّذي حوَّل الشَّعر من بعد ، فيا لها عجيبةً من الحكمة !

وهي دليلٌ على أنَّ النَّاسَ ليست إلا خضوعاً لقوانين نافذة على النَّاسِ . وأكْبَ البارودي على ما أطافه ، وهو الحفظ من شعر الفحول ؛ إذ لا يحتاج الحفظ إلى غير القراءة ، ثمَّ المعاناة ، والمزاولة . وكانت فيه سليقةٌ ؛ فخرجت مخرج مثلها في شعر الجاهليَّة والصُّدر الأوَّل من الحفظ والرُّواية ، وجاءت بذلك الشُّعر الجزل ؛ الَّذي نقله المِصرِفِيُّ بإلهام من الله تعالى ؛ ليخرج به إلى العربية حافظ ، وشوقي ، وغيرهما ، فكلُّ ما في الكتاب : أنه ينقل روح المعاصرة إلى روح الأديب النَّاشئ ، فتبعته هذه الرُّوح على التَّمييز ، وصحَّة الاقتداء ، فإذا هو على مِثْرَةٍ ، وبصيرة ، وإذا هو على الطَّرِيق ؛ الَّتِي تنتهي به إلى ما في قوَّة نفسه ما دام فيه ذكاءٌ ، وطبعٌ ، وبهذا ابتداء شوقي ، وحافظ من موضع واحد ، وانتهى كلاهما إلى طريقة غير طريقة الآخر ، والطَّرِيقَتان معاً غير طريقة البارودي .

تحوَّل شوقي بهذا الشُّعر لا إلى طريقة البارودي ، فإنَّه لا يطبقها ، ولا تنتهي في أسبابه ، وخاصَّةً في أوَّل عهده ، وكانَ لغة البارودي فيها من لُقبه ؛ أي فيها البارود . . . ولكن تحوَّل نابغتنا كان عن طريقة معاصريه من أمثال اللَّيْثِي ، وأبي النَّصر ، وغيرهما ، فترك الأحياء ، وانطلق وراء الموتى في دواوينهم ؛ الَّتِي كان من سعادته أن طُبِع الكثير منها في ذلك العهد : كالمُتَنَبِّي ، وأبي تَمَّام ، والبحرِّي ، والمعريِّ ، ثمَّ أهل الرُّقَّة أصحاب الطَّرِيقَة الغرامِيَّة : كابن الأحف ، والبهاء زهير ، والشَّابُّ الطَّرِيف ، والتَّلَعُفْرِي ، والحاجِرِي ، ثمَّ مشاهير المتأخِّرين ؛ كابن النَّحَّاس ، والأمير منجك ، والشُّرقاوي ، وقد حاول شوقي في أوَّل أمره أن يجمع بين هذا كلِّه ، فظهر في شعر تقليده ، وعمله في محاولة الابتكار ، والإبداع ، وإحكام التَّوليد مع السُّهولة والرُّقَّة ، وتكلُّف الغزل بالطَّبْع المتدفِّق لا بالحبِّ الصَّحيح .

وأنا حين أكتب عن شاعرٍ لا يكون أكبر همِّي إلا البحث في طريقة ابتداعه لمعانيه ، وكيف ألمَّ ، وكيف لحظ ، وكيف كان المعنى مَنبُهَةً له ، وهل أبدع ، أم قلَّد ، وهل هو شعر بالمعنى شعوراً ، فخالط نفسه ، وجاء منها ، أم نقله نقلاً فجاء من الكتب ، وهل يتَّسع في الفكرة الفلسفيَّة لمعانيه ، ويدقُّ النَّظْرَة في أسرار الأشياء ، ويحسن أن يستشِفَّ هذه الغيوم الَّتِي يسبح فيها المجهول الشُّعريُّ ، ويتَّصل بها ، ويستصحب النَّاس من وحيها ، أو فكره استرسالً وترجيماً في

الخيال ، وأخذُ للموجود كما هو موجود في الواقع ؟ وبالجملـة : هل هو ذاتيةٌ تمرُّ فيها مخلوقات معانيه لتخلق ، فتكون لها مع الحياة في نفسها حياةٌ من نفسه ، أم هو تبعيةٌ كالسَّمسار بين طرفين : يكون بينهما ، وليس منهما ، ولا من أحدهما ؟ في هذه الطَّريقة من البحث تاريخ موهبة الشَّاعر ، ولا يؤدِّيك إلى هذا التَّاريخ إلا ذلك المذهب إليه إن أطقته ، أمَّا تاريخ الشَّاعر نفسه فما أسهله ! إذ هو صورة أَيْامه ، وصلته بعصره ، وليس في تاريخ ما كان إلا نقله كما كان .

إذا عرضنا شوقي بتلك الطَّريقة ؛ رأيناه نابغةً من أوَّل أمره ، ففيه تلك الموهبة التي أسَمَّيها حاسةً الجوّ ؛ إذ يتلمَّح بها النَّوايغ معاني ما وراء المنظور ، ويستنزلون بها من كلِّ معنى معنىً غيره .

انظر أبياته التي نظمها في أوَّل شبابه ، وسنُّه يومئذٍ ٢٣ سنةً على ما أظنُّ ، وهي من شعره السَّائر :

خَدَعُوها بقولهم حسناء	والغواني يغرُّهنَّ الثَّناء
ما تراها تناسب اسمي لَمَّا	كُثِرَتْ في غرامها الأسماءُ
إن رأتنِي تميل عني كأن لم	تلك بيني وبينها أشياءُ
نظرةً فابتسامه فسلام	فكلام فموعِد فلقاءُ

دع غلطته في قوله : (تميل عني)^(١) فإنَّ صوابها تَمَل ؛ إذ هي جواب إن الشرطيَّة ؛ ولكن كيف استخرج معانيه ؛ وأنا أكتب دائماً ، وما أزال معجباً بالبيتين الثاني ، والرَّابع ، لا إكباراً لمعناهما ، فهما لا شيء عندي ، ولكن إعجاباً بموهبة شوقي في التَّوليد ، فإنَّه أخذ البيت الثاني من قول أبي تَمَّام :

أتيتُ فؤادها أشكو إليه فلم أخلص إليه من الزَّحام

فمرَّ المعنى في ذهن شوقي كما يمرُّ الهواء في روضةٍ ، وجاء نسيماً يترقرق بعد ما كان كالريِّح السَّافية بترابها ؛ لأنَّ الزَّحام في بيت أبي تَمَّام حقيقٌ بسوق قائمةٍ للبيع ، والشَّراء ، لا بقلب امرأةٍ يحبُّها ، بل هو يجعل قلب المرأة شيئاً غريباً كأنَّه ليس عضواً في جسمها ، بل غرفةً في بيتها . . . وقد سبق شاعرنا أبا تَمَّام بمراحل في إبداعه ، وذوقه ، ورقته .

(١) انظر المساجلات بين الرَّافعي والعقاد في هذه القولة بالمقتطف . (س) .

والبيت الرَّابِع من قول الشَّاعر الطَّرِيف :

قَفْ ، واستمع سيرة الصَّبِّ^(١) الذي قتلوا فمات في حبِّهم لم يبلغ الغرض
رَأَى فحبَّ فسأمَ الوصلَ فامتنعوا فرامَ صبراً فأعيانيله فقضى
وهذه « فاءات » تجرُّ إلى القبر ، ونعوذ بالله منها . . . وممَّا كنت أعييه
على شوقي ضعفه في فنون الأدب ، فإنَّ المويلحي الكاتب الشَّهير انتقد في
جريدة مصباح الشُّرق أبيات (خدعوها) عند ظهور الشُّوقيَّات في سنة ١٨٩٩
فارتاع شوقي ، وتحمل عليه ؛ ليمسك عن التَّقد ، مع أنَّ كلام المويلحي
لا يسقط ذبابة من ارتفاع متر . . . ومن مصيبة الأدب عندنا ، بل من أكبر
أسرار ضعفه : أنَّ شعراءنا لا طاقة لهم بالتَّقد ، وأنَّهم يفرون منه فراراً ،
ويعملون على تفاديه ، وأنَّهم لا يُحسنون غير الشُّعر ؛ فلا البارودي ، ولا
صبري ، ولا حافظ ، ولا شوقي كان يُحسن واحدٌ منهم أن يدافع عن نفسه ،
أو يكتب فصلاً في التَّقد الأدبي ، أو يحقِّق مسألة في تاريخ الأدب .

ومن معاني شوقي السَّائرة :

لك نصحي وما عليك جدالي آفة التُّصح أن يكون جدالاً
وكزَّره في قصيدة أخرى ، فقال :

آفة التُّصح أن يكون جدالاً وأذى التُّصح أن يكون جهاراً
والبيتان من شعر صباه أيضاً ، وهما من قول ابن الرُّومي :

وقي التُّصح خيرٌ من نصيحٍ مُوَادِع ولا خير فيه من نصيحٍ مَوَائِب^(٢)

فصحَّ شوقي المعنى ، وأبدل الموائبة بالجدال ، وذلك هو الَّذي عجز عنه

ابن الرُّومي . ومن براعته في قصيدته (صدى الحرب) يصف هزيمة اليونان :

يكادون من دُهرٍ تفرُّ ديارهم وتنجو الرُّواسي لو حواهنَّ مشعَبُ
يكاد الثرى من تحتهم يلج الثرى ويقضم^(٣) بعضُ الأرض بعضاً ويقضب^(٤)

(١) « الصب » : العاشق ذو الحبِّ الشَّدِيد ، والاشتياق .

(٢) « موائب » : وائبه موائبة ، ووثاباً : وثب كلُّ منهما على صاحبه .

(٣) « يقضم » : القضم : كسر الشيء بأطراف الأسنان ، وأكل الشيء اليابس .

(٤) « يقضب » : القَضْب : كلُّ نبتٍ اقتطع فأكل طرياً كالبقول .

وهذا خيالٌ بدیعٌ في الغاية ، جعل هزيمتهم كأنّها ليست من هول التُّرك ، بل من هول القيامة ؛ وهو مع ذلك مولّدٌ من قول أبي تمام في وصف كرم مدوحه أبي دُلَفٍ :

تَكَادُ مَغَانِيهِ تَهْشُ عِرَاصُهَا فتركبُ من شوقي إلى كلّ راكبٍ^(١)
فَقَاسَ شَاعِرُنَا عَلَى ذَلِكَ ؛ وَإِذَا كَادَتِ الدَّارُ تَرْكَبُ إِلَى الرَّكَبِ إِلَيْهَا مِنْ
فَرَحِهَا ، فَهِيَ تَكَادُ تَفْزُ مَعَ الْمَنْهَزِمِ مِنْ ذَعْرِهَا ، وَلَكِنَّ شَوْقِي بَنَى فَأَحْكَمَ ،
وَسَمَا عَلَى أَبِي تَمَّامٍ بِالزِّيَادَةِ الَّتِي جَاءَ بِهَا فِي الْبَيْتِ الثَّانِي .
وَمِنْ أَحْسَنَ شَعْرِهِ فِي الْغَزَلِ :

حَوّتِ الْجَمَالَ فَلَوْ ذَهَبَتْ تَزِيدُهَا فِي الْوَهْمِ حَسَنًا مَا اسْتَطَعْتَ مَزِيدًا
وهو من قول القائل :

ذَا تُ حُسْنِي لَوْ اسْتَزَادَتْ مِنَ الْحَسَنِ مِنْ إِلَيْهَا لَمَا أَصَابَتْ مَزِيدًا
غير أن شوقي قال : لو ذهبت تزيدها في الوهم . . . والشاعر قال : لو استزادت هي ؛ فلو خلا بيت شوقي من كلمة (في الوهم) لما كان شيئاً ، ولكن هذه الكلمة حققت فيه المعنى الذي تقوم عليه كلّ فلسفة الجمال ؛ فإنّ جمال الحبيب ليس شيئاً إلا المعاني التي هي في وهم محبّه ؛ فالزيادة تكون من الوهم ، وهو بطبيعته لا ينتهي ، فإذا لم تبق فيه زيادة في الحسن فما بعد ذلك حسنٌ : وقد بسطنا هذا المعنى في صورٍ كثيرةٍ في كتبنا : « رسائل الأحزان ، والسحاب الأحمر ، وأوراق الورد » فانظره فيها .

ومما يتمّ ذلك البيت قول شوقي في قصيدة النفس :
يَا دُمِيَّةَ لَا يُسْتَزَادُ جَمَالُهَا زَيْدِيهِ حُسْنُ الْمُحْسِنِ الْمَتَبَرِّعِ
وهذا المعنى يقع من نفسي موقعاً ، وله من إعجابي محلٌّ ؛ فهذه الزيادة التي فيه كزيادة العمر لو أمكنّت ، وهي في موضعها كما ينقطع الخط ثم يتصل ، وكما يستحيل الأمل ، ثم يتفق ، ويسهل ، وقد علمت مأخذ الشطر

(١) « مغانيه » : المغاني : جمع مغنى ، وهو : المنزل الذي غني به أهله . « تهش » : هَشَّ فلانٌ : ارتاح وتيسّم ، وخفّ للمعروف ، ونشط . « عراصها » : العراص : جمع عرصة ، وهي البقعة الواسعة بين الدّور ليس فيها بناء .

الأول ، أمّا الثاني فهو من قول ابن الرُّومي :
يا حسنَ الوجْهِ لقد شئتُه^(١) فاضمم إلى حُسنِكَ إحساننا
وفي القصيدة التي رثى بها ثروت باشا - وهي من أحسن شعره - تجدُ من
أبياتها هذا البيت النادر :

وقد يموتُ كثيرٌ لا تحسُّهمو كأنهم من هوانِ الخطب ما وُجدوا
وشوقي يعارض بهذه القصيدة أبا خالد بن محمّد المهلبّي في دالّيته التي
رثى بها المتوكّل ، وكان المهلبّي حاضراً قتله هو ، والبحترّي ، فرثاه كلّ منهما
بقصيدة ، قالوا : إنّها من أجود ما قيل في معناها ؛ وبيت شوقي مأخوذٌ من
قول المهلبّي :

إنّا فقدناك حتّى لا اصطبار لنا ومات قبلك أقوامٌ فما فُقدوا
أي : لم يحسن موتهم أحدٌ ، ولكن البيت غير مستقيم ؛ لأنّ الذي
لا يموت فلا يفقد هو الخالد الذي كأنّه لم يمت ؛ فاستخرج شوقي المعنى
الصحيح ، وجعل العدم الذي هو آخر الوجود في النَّاس ، أوّل الوجود ،
ووسطه ، وآخره في هؤلاء الذين هانوا على الحياة ، فوجدوا ، وماتوا ، وما
وجدوا .

* * *

والى ما علمت من قوّة هذه الشاعريّة ، ودقّتها فيما تتأتّى له ، ومجبتها
بالمعاني النادرة مستخرجةً استخراج الذهب ؛ مصقولةً صقل الجواهر ، معدّلةً
بالفكر ، موزونةً بالمنطق ، تجد لها تهافتاً كتهافت الضعفاء ، وغرّة كغرة
الأحداث ؛ حتّى لتحسب : أنّ طفولة شوقي كثيراً ما تنبعث في شعره لآعبةً
هازلةً ، أو كأنّ للرّجل شخصيّتين كما يقول الأطباء ، مهما تتعاوران شعره
كمالاً ونقصاً ، وعلوّاً ونزولاً ، أو قل : هي العربيّة واليونانيّة في ناحية من
نفسه ، والتركيّة والشركسيّة في ناحية أخرى ؛ لتلك الابتكار ، والبلاغة ،
والمنطق ، ولهذه التّهويل ، والمبالغة ، والخلط ؛ وشوقي هو بهما جميعاً ؛
تفتنه القويّة منهما ، فيعجب بها إعجاب القوّة ، وتخدعه الضّعيفة فيعجب بها

إعجاب الرِّقَّة ؛ كما أعجب ببيته الَّذي قاله في الحنين إلى الوطن من قصيدته
الأندلسيَّة الشهيرة :

وطني لو شِغِلْتُ بالخُلْد عنه نازعتني إليه في الخُلْد نفسي
وهذا البيت ممَّا يتمثِّل به الشُّبَّان ، وكتَّاب الصَّحافة ، ولم يفتن أحدٌ إلى
فساده ، وسخافة معناه ؛ فإنَّ الخلد لا يكون خُلْداً إلا بعد فناء الفاني من
الإنسان ، وطبائعه الأرضيَّة ، وبعد أن لا تكون أرضٌ ، ولا وطنٌ ، ولا حنينٌ ،
ولا عصبيَّة ؛ فكأنَّ شوقي يقول : لو شغلت عن الوطن حين لا أرضٌ ، ولا
وطنٌ ، ولا دولٌ ، ولا أممٌ ، ولا حنينٌ إلى شيءٍ من ذلك ؛ فإنِّي على ذلك
أحرُّ إلى الوطن الَّذي لا وجود له في نفسي ، ولا في نفسه . . . وهذا كلُّه
لغو . . . والمعنى بعدُ من قول ابن الرُّومي :

وحَبَّبَ أوطانَ الرُّجَالِ إليهمو مآربُ قضاها الشُّبابُ هنالك
إذا ذكروا أوطانهم ذكَّرتُهمو عهدَ الصِّبا فيها فحُتُّوا لِذلكا
ومنازعة النَّفس هي الحنين ، ومعنى ابن الرُّومي وإن كان صحيحاً ؛ غير
أنَّه لا يصلح لفلسفة الوطنيَّة في زماننا .

وإنَّ في شوقي عَيْنين يذهبان بكثيرٍ من حسناته : أحدهما المبالغات التُّركيَّة
الفارسيَّة ممَّا تنزعه إليه تركيَّته ، ولا مبالغة في الدُّنيا تقاربها ، كقول بعض شعرائهم : إنَّ
النَّمْلَةَ بَزَفَرَتِهَا^(١) جَفَّتْ الأبحر السَّبعة . . . وهو إغراقٌ سخيْفٌ لا يأتي بخيالٍ
عجيبٍ كما يتوهَّمون ؛ بل يأتي بهذيانٍ عجيبٍ ؛ وإذا كان الصَّدق يأنف من
الكذب ، فإنَّ الكذب نفسه يأنف من هذا الإغراق . ومن هذه التُّركيَّة في شوقي
إضافاتٌ وهميَّةٌ ، هي من تلك المبالغات كذيل الحمار من الحمار : قطعةٌ فيه ،
ودليلٌ عليه ، وآخرٌ لأوَّله ، ولا محلَّ لها في ذوق البلاغة العربيَّة ؛ كقوله :

(عيسى الشُّعُورِ) إذا مشى ردَّ الشُّعُوبِ إلى الحياة

وقوله في سعد باشا في حادثة الاعتداء عليه :
ولو زُلَّتْ عُيْب (عمرؤ الأمور) وأخلى المنابر سَجَبَاتُهَا
ويدخل في جنايات هذه التُّركيَّة على شعره تكراره الأسماء المقدَّسة ،

(١) « زفرتها » : الزِّفرة : التنفُّس مع مدِّ النفس ، والتَّنَفُّسُ الحارُّ .

والأعلام التاريخية : كيوشع ، وعيسى ، وموسى ، وخالد ، وبدر ، وسيناء ، وحاتم ، وكعب ، وغيرها ممّا هو شائع في نظمه ، ولا تجده أكثر ما تجده إلا ثقيلًا مملولًا ؛ ولهذه الألفاظ عندنا فلسفة لا محلّ لها الآن ، فهي أحياناً تكون السّحر كلّ ، والبلاغة كلّها ، على شرط أن يكون القلب هو الذي وضعها في موضعها ، وأن لا يضعها إلا على هيئة قلبيةّة ، فيكون كأنّه وضع نفسه في الشّعْر ليخفق خفقانه الحيّ في بضعة ألفاظ ، وهذا ما لم يحسنه شوقي . والعيب الثّاني : أنّ ألفاظ شاعرنا لا يثبت أكثرها على التّقْد ؛ لضعفه في الصّناعة البيانيّة ، ثمّ لضعف الموهبة الفلسفيّة فيه ، واعتباره التّهويل شعراً ، والمبالغة بلاغة ؛ وإن فسدت بهما البلاغة ، والشّعْر ؛ انظر إلى قوله من قصيدته الشهيرة ٢٨ فبراير :

قالوا الحماية زالت قلت لا عجبٌ قد كان باطلها فيكم هو العجبا
رأس الحماية مقطوعٌ فلا عدمتُ كِنَانَةَ الله حزمساً يقطع الذّنبا

قلنا : فإذا قطع (رأس الحماية) وبقيت منها بقيّة ما : ذنبٌ ، أو يدٌ ، أو رجلٌ ، فإنّ هذه البقيّة في لغة السياسة ؛ التي تنقد الألفاظ ، وحروفها ، ونقط حروفها . . . لن تكون ذنباً ، ولا يداً ، ولا رجلاً ، بل هي (رأس الحماية) بعينه . . . على أنّ شوقي إنّما عكس قول الشّاعر :

لا تقطعن ذنب الأفعى وترسلها إن كنت شهماً فأتبع رأسها الذّنبا
وهذا كلامٌ على سياقه من العقل ، فما عَناء قطع ذنب الأفعى إذا بقي رأسها ؟ وإنّما الأفعى كلّها هي هذا الرّأس .

ولقد ظهر لي من درس شوقي في ديوانه أمرٌ عجبتُ له ؛ فإنّي رأيته يأخذ من أبي تمام ، والبحرّي ، والمعرّي ، وابن الرّومي ، وغيرهم ؛ فرّبما ساواهم ، ورّبما زاد عليهم ، حتّى إذا جاء إلى المتنبّي وقع في البحر ، وأدركه الغرق ؛ لأنّه نشأ على رهبة منه ، كما تشير إليه عبارته في مقدمة ديوانه الأوّل ، وقد وصف خيل التّرك في قصيدة « أنقرة » بقوله :

والصّبر فيها وفي فرسانها خلُقٌ تنوارثوه أباً في الرّوع بعد أب
كما ولدتُم على أعرافها ولدتُ في ساحة الحرب لا في باحة الرّحْب^(١)

(١) « الرحب » : السّعة .

وشعره هذا كأنه يرتعد أمام قول المتنبي :

أَقْبَلْتُهَا غُرَرَ الْجِيَادِ كَأَنَّمَا أيدي بني عمران في جبهاتها
الثَّابِتِينَ فَرُوسَةً كَجُلُودِهَا في ظهرها ، والطَّعْنُ في لَبَّاتِهَا
فَكَأَنَّمَا نَتَجَتْ قِيَاماً تَحْتَهُمْ وكأنَّهم وُلِدُوا على صَهَوَاتِهَا
فانظر أين صناعة من صناعة ، وأين شعر من شعر ؟ !

وقال في (صدى الحرب) يصف مدافع الدردنيل :

قَذَافْتُ نَخْشَى مَهْجَةَ الشَّمْسِ كُلَّمَا عُلْتُ مَصْعِدَاتِهَا لَا تَصُوبُ
إِذَا هَبَّ حَامِيهَا عَلَى الشُّفَنِ انْتَنَتْ وغانمها النَّاجِي فكيف المخيَّب
وهذا الاستفهام (فكيف المخيَّب) استفهامٌ مضحكٌ ، لأنَّه كان النَّاجِي
غانماً فالمخيَّب خاسراً بلا سؤالٍ ، ولا فلسفةٍ ؛ والكلمة الشعريَّة في هذا كلَّه
هي قوله (وغانمها النَّاجِي) وهي كالهاربة تتوارى خوفاً من بيت أبي الطَّيِّب :
أَغْرُرْ أَعْدَاؤَهُ إِذَا سَلِمُوا بالهرب استكبروا الَّذي فعلوا

فهذا هو الشعر لا ذاك ؛ على أنَّي أشهد أنَّ في قصيدة (صدى الحرب)
أبياتاً هي أسمى الشعر ، وكأنَّ شوقي - رحمه الله - كان ينظم هذه القصيدة من
إيمانه ، ومن دمه ، ومن كلِّ مطامع دنياه ، وآخرته ، يبتغي بها الشهرة الخالدة
في النَّاسِ ، والمنزلة السَّامية عند الخديوي ، ونباهة الشَّأن عند الخليفة ،
والثَّواب عند الله تعالى ؛ ولو هو في أثناء عملها أسقط نصفها ، أو أكثر ؛
لجاءت فريدة في الشعر العربيِّ ، غير أنَّ الحرص كان يغترُّه ، وكان طول عمره
مفتوناً بشعره ، فجاء في هذا الشعر بالطَّم ، والرَّم^(١) ، كما يقولون ؛ وله كثيرٌ
من الكلام الرَّذَل السَّاقط بضعفه ، وتهافته ؛ ولولا تلك التَّرَكُّبَةُ الفارسيَّةُ ،
وضعفه البيانيُّ ، ولما رضي أن يكون ذلك في شعره ؛ ولست شعره ! كيف
غاب عن مثله : أنَّ التَّهْوِيلَ ، والإغراق ، والإحالة ممَّا يُهَجَّن الشعر ، ويذهب
بأثره في النَّفس ، ويحيله إلى صناعة هي شرٌّ من الصَّناعة البديعية ؛ لأنَّ هذه
تكون في الألفاظ ، والألفاظ تحتمل العبث البديعي ، ويخرج بها الأمر إلى أن
تكون ضرباً من الرِّياضة ، كمعانة بعض المسائل في الجبر ، والهندسة تركيباً

(١) « الطَّم » : البحر . « الرَّم » : التَّرى .

وحلاً ، ولكنَّ المعاني لا تحمل ذلك ؛ إذ هي تفكير لا يلتوي إلا فسد ، والمعاني التي يأتي بها الشاعر يجب أن تكون فيها مزجاً بخاصتها من الجمال ، والبيان ، وأن تكون أخيلتها هي الحقائق ؛ التي أول مواضعها فوق حقائق البشر .

وهناك ضرب آخر من المبالغة يجيء من سقوط الخيال ؛ لأنَّ في الأسفل مبالغة كما في الأعلى ، وإن كانت مبالغة الأسفل زيادة في السخرية منه ، والهزء به ، وهذه المبالغة تأتي من جمع اشتاتٍ مختلفة وإدماجها كلها في معنى واحد ، كهذا الذي حاول أن يدمج الطبيعة كلها في حبيته ، فزعم : أنَّ فيها من كل شيء ، ونسي : أنَّ كل قبيح ، وكل بغضي هو من كل شيء^(١) .

إنَّ الخيال الشعري يزيج بالحقيقة في منطق الشاعر ، لا ليقبلها عن وضعها ، ويجيء بها ممسوخة مشوّهة ، ولكن ليعتدل بها في أفهام الناس ، ويجعلها تامة في تأثيرها ، وتلك من معجزاته ؛ إذ كانت فيه قوة فوق القوة ، عملها أن تزيد الموجود وجوداً بوضوحه مرة ، وبغموضه أخرى .

ولعلماء الأدب العربي كلمة ما أراهم فهموها على حقها ، ولا نفذوا إلى سرها ، قالوا : أعذب الشعر أكذبهُ ! يعنون : أنَّ قوام الشعر المبالغة ، والخيال ، ولا ينفذون إلى ما وراء ذلك ، وما وراءه إلا الحقيقة رائعة بصدقها ، وجلالها . وفلسفة ذلك : أنَّ الطبيعة كلها كذب على الحواس الإنسانية ، وأنَّ أبصارنا ، وأسماعنا ، وحواسنا هي عمل شعري في الحقيقة ؛ إذ تنقل الشيء على غير ما هو في نفسه ؛ ليكون شيئاً في نفوسنا ، فيؤثر فيها أثره جمالاً ، وقبحاً ، وما بينهما . وما هي خمرة الشعر مثلاً ؟ هي رضاب الحبيبة ، ولكنَّ العاشق لو رأى هذا الرضاب تحت المجهر ؛ لرأى . . . لرأى مستقراً صغيراً . . . ولو كان هذا المجهر أضعاف الأضعاف بما يجهر به ؛ لرأى ذلك الرضاب يعج عجيجاً بالهوام والحشرات ؛ التي لا تخفى بنفسها ، ولكن أخفاها التدبير الإلهي ؛ بأن جعل رتبها في الوجود وراء النظر

(١) يعني : قول العقاد في « وحي الأربعين » :

فيك مني ومن الناس ومن كل وجود وموعود تسوء

الإنساني ، رحمة من الله بالنَّاس ، فأعذبُ الشَّعر ما عمل في تجميل الطَّبيعة ، كما تعمل الحواسُّ الحيَّة بسرِّ الحياة ، ولهذا المعنى كان الشُّعراء النَّوابع في كلِّ مجتمع هم كالحواسِّ لهذا المجتمع .

ومن سخيِّف الإغراق في شعر شوقي قوله في رثاء مصطفى باشا كامل ، وهي أبياتٌ يظنُّ هو : أنه أوقع كلامه موقعاً بديعاً من الإغراب :

فلو أنَّ أوطاناً تُصوِّر هيكلًا دفنوك بين جوانح الأوطان
أو كان يُحمَل في الجوارح ميّت حملوك في الأسماع والأجفان
أو كان للذكر الحكيم بقيّة - لم تأت بعدُ - رُئيّت في القرآن

فهذه فروضٌ فوق المستحيل بأربع درجات . . . وتصور أنت ميّتاً يحمل في الجوارح ، فيترمّم فيها ، ويبلَى . . . وما زال الشَّاعر في أبياته يخرج من طامّة إلى طامّة ، حتّى قال : رُئيّت في القرآن ، ولو سئلتُ أنا إعراب (لو) في هذه الأبيات ؛ لقلت : إنّها حرف نقص ، وتلفيق ، وعجز . . . وكيف يسوغ في الفرض أن تكون للقرآن بقيّة لم تنزل ، والله تعالى يقول فيه : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة : ٥] والأمر أمر دينٍ قد تمّ ، وكتابٌ مقدّسٌ خُتم ، ونبوّة انقضت ، والشَّاعر ماضٍ في غفلته لم يتنبّه لشيء ، ولم يدرك : أنه يفرض فرضاً يهدم الإسلام كلّهُ ؛ بل حسب : أنه جاء بخيالٍ ، وبلاغةٍ فارسيّة ، وشوقي في الحقيقة كاملٌ كناقصٍ ، وإنّ من معجزات هذا الشَّاعر أن يكون ناقصاً هذا النقص كلّهُ ، ويكمل .

وفي الشُّوقيّات صفحاتٌ تكاد تغرّد تغريداً ، وفيها صفحاتٌ أخرى تنبُّ نقيق الصّفادع ؛ وفي هذا الديوان عيوبٌ لا نريد أن نقتصّها ؛ فإنّ ذلك يحتاج إلى كتابٍ برأسه إذا ذهبنا نأتي بها ، ونشرح العلة فيها ، ونخرج الشّواهد عليها ، ولكن من عيوبه في التكرار : أنّ له بيتاً يدور في قصائده دوران الحمار في السّاقية ، وهو هذا البيت :

وإنّما الأممُ الأخلاقُ ما بقيت فإنّ هُمّو ذهبُ أخلاقهم ذهبوا
بل هذا البيت :

وإنّما الأممُ الأخلاقُ ما بقيت فإنّ تولّت مضوا على آثارها قدّما

بل هو هذا البيت :

كذا النَّاسُ بِالْأَخْلَاقِ يَبْقَى صَلَاحُهُمْ وَيَذْهَبُ عَنْهُمْ أَمْرُهُمْ حِينَ تَذْهَبُ

بل هو هذا البيت :

ولا المصائب إذ يُرمى الرِّجالُ بها بقاتلاتٍ إذا الأخلاقُ لم تُصَبِّ

وقد تَكَرَّرَ (فيما قرأته من ديوانه) ثلاث عشرة مرَّةً ، فعاد المعنى كطيلسان ابن حرب الذي جعل الشَّاعر يرقعه ، ثمَّ يرقعه حتَّى ذهب الطَّيلسان ، وبقيت الرُّقْع . والبيت الأوَّل من العَيْن النَّادر ، ولكن أفسده في الباقي سوء ملكة الحرص في شوقي ، أو ضعفُ الحِسِّ البيانيِّ ، أو ابتذاله الشَّعر في غير موضعه أو وهن فكرته الفلسفيَّة من جوانب كثيرة ، وهذه الأربعة هي الأبواب التي يقتحم منها النَّقد على شعر صاحبا ، ولو هو كان قد حصَّنهما بأضدادها ؛ لكان شاعر العربيَّة من الجاهليَّة إلى اليوم ، ولكان عسى أن ينقل الشَّعر إلى طورٍ جديدٍ في التَّاريخ ؛ ولكنَّ الفوضى وقعت في شوقي من أوَّل أمره ؛ فأرسل إلى أوربة للدرس المحقَّق ، وكان الوجه أن يرسل للدرس الآداب ، والفلسفة ، وغامر في سياسة الأرض ، وكان الحقُّ أن يشتغل بسياسة السَّماء ، وتهالك في مَادَّة الدُّنيا ، وكان الصَّواب أن يتهالك في معانيها .

إنَّ الفوضى ذاهبةٌ بنا مذاهبها في الأدب ، والشَّعر ، فكلُّ شاعرٍ عندنا كمؤلفٍ يضع روايةً ، ثمَّ يمثلها وحده ، وعليه أن يمثلها وحده ، فهو يخرج على النَّظارة في ثياب الملك ، فيلقي كلاماً ملكياً ، ثمَّ ينقتل ، فيجيء في ثوب القائد فيلقي كلاماً حربيّاً ، ثمَّ ينقلب ، فيعود في هيئة التَّاجر ، فيلقي كلاماً سوقيّاً ، ثمَّ يروغ ، فيرجع في مبادل الخادم ثمَّ . . . ثمَّ . . . ثمَّ يتوارى في جلدة بربريٍّ . . . وهذه الفوضى التي أهملتها الحكومة ، وأهمَّلها الأمراء ، والكبراء هي حقيقةٌ مؤلمةٌ ، ولكن هي حقيقة !

* * *

وشوقي على كلِّ هذا هو شوقي : أوَّل من احتفى بتاريخ مصر من الشعراء ، وأوَّل من توسَّع في نظم الرِّواية الشَّعريَّة ، فوضع منها ستَّ رواياتٍ . وهو صاحب الآيات البديعة في الوصف . وهذه النَّاحية هي أقوى نواحيه ، ولقد ألهمني قراءة البارع من شعره في أغراضه وفنونه المختلفة : أن الله تعالى

ينعم على الآداب الجميلة بأفرادٍ ممتازين في جمال أرواحهم ، وقوّتها ، تجد الآدابُ لذاتها فيهم وسموّها بهم ، كأنَّ الأمرَ قياسٌ على ما يقع من عشق النَّاسِ لبعض المعاني ، فيكون في المعاني ما يعشق بعضُ النَّاسِ ، ومنى بلغ المعنى لإنسانٍ مبلغ الاختصاص ، والوجد ؛ ظهر الفنُّ أبدع ما يُرى ، كأنَّ المعنى الأدبيَّ يتجملُ ويتحبَّب ؛ ليستميل هذا الإنسان الحاكم عليه حكم الحبِّ .

فيا مصر ! لقد مات شاعرك الذي كان يحاول أن يخرج بالجيل الحاضر إلى الزَّمن الذي لم يأت بعد ، فإذا جاء هذا الزَّمن الرَّاخر بفنونه ، وآدابه العالية ، وذكرت مجدَّ شعرك الماضي ، فليقل أساتذتك يومئذٍ : كان هذا الماضي شاعراً اسمه : شوقي !

* * *

بعد شوقي (١)

كان يتوجّه الظنُّ على شوقي - رحمه الله - فيزعم الزاعم : أن شوقي هو يحيى شعره ، وهو يرفع منه ، وهو يُشيعُ حوله قوّة الجذب من مغناطيس الثروة ، والمكانة ، وأنّ الرّجل ما أوفى على الشعراء جميعاً ؛ لأنّه أفضلهم ؛ بل لأنّه أغناهم ، ولا من أنّه أقواهم قوّة ، بل لأنّه أقواهم حيلة ، وأنّ الشّاعر لو جاء يومه ؛ لبطل السّحر والسّاحر ، فترجع العصا وهي عصا بعد أن انقلبت حيّة ، ويؤول هذا الشّعْرُ إلى حقيقته ، وتتسم الحقيقة بسميتها ، كأنّ شوقي كان يعمل لشعره بقوّة السّموات والأرض لا بقوّة رجلٍ من النّاس .

فقد ذهب الرّجلُ إلى ربّه ، وخلا مكانه ، وبطلت كلّ وسائله ، ونام عن شعره نومة الأبدية ، وتركه لما فيه ، يحفظه ، أو يضيّعه إن كان فيه حقٌّ من الشّعْر ، أو باطلٌ ، وأصبح الشّاعرُ هو وماله ، وجاهه ، وشعره في حكم الكلمة الّتي يقولها الزّمن . ولم تعد هذه الكلمة في حكمه ؛ فهل أثبتّه الزّمن ، أو نفاه ، وهل سلم له ، أو كابره ، وهل ردّه في أعمار الشعراء ، أو جعل الشعراء بعده أدلّة من أدلّته ؟

* * *

أول ما ظهر لي : أن الزّمن بعد شوقي أصبح أقوى في الدّلالة عليه ، وأصدق في الشّهادة له ، كما تكون الظّلمة بعد غياب القمر شرحاً طويلاً لمعنى ذلك الضّياء ، وإن سطعت فيها الكواكب ، وتوقّد منها شيءٌ ، وتلألاً شيءٌ ، فقد دلّ الزّمن على أنّ ذلك الشّأن لم يكن لشاعرٍ كالشّعراء ، يقال في وصفه : إنّه مفتشٌ ، مجيدٌ ، مبدعٌ ، ولكنّه للذي يقال فيه : إنّه صوت بلاده ، وصيحة قومه .

كانت تحدث الحادثة ، أو يتخالج النّاس معنى من الهمّ الّذي يعثّم ، أو يستطيرهم فرحٌ من أفراح الوطن ، أو يزول عظيمٌ من العظماء ، فيزيد صفحة في

(١) لمّا توفي شوقي كتبنا لشيخ مجلاتنا (المقتطف) فصلاً طويلاً عنه ، وعن شعره ، ومنزلة شعره ، فلم نعرض لشيء من ذلك هنا . (ع) .

قلْتُ : وقد نشرناه قبل هذا الفصل . (س) .

التاريخ ، أو ينشأ كونٌ صغيرٌ من أكوان الحضارة في الشرق كبنك مصر ، أو ترتج زلزلةٌ في الحياة العربية أينما ارتجت ، فإذا كلُّ ذلك قد وقع في الدنيا بهيتين : إحداهما في ذهن شوقي ، فيرسل قصيدته الشroud السائرة داويةً مجلجلةً ، فلا تكاد تظهر في مصر حتى تلتقي حولها الأفكار في العالم العربي كله ، فتكون شعراً من أسرى الشعر ، وأحسبه ، ثم تجاوزه ، فإذا هي صلةٌ من أقوى الصلات الذهنية بين أدباء العربية ، وأوثقها ، ثم تجاوزها ، فإذا هي عاطفة تجمع القلوب على معناها ، ثم تسمو فوق هذا كله ، فإذا هي من هذا كله زعامة مصر على الشعر العربي .

واليوم يقع مثل هذا ، فتتطاير بعض الفقايع الشعرية من هنا ، وشم ملونةٌ منتفخةٌ ماضيةٌ على قانون الفقايع في الطبيعة : من أن لحظة وجودها هي لحظة فناها ، وأن ظهورها يكون ؛ لتظهر فقط ، لا لتنفع .

ولست أماري في أن شعراء قليلين يجيدون الشعر ، ولهم فكرٌ ، وبيانٌ ؛ ومذهبٌ ، وطريقةٌ ، ولكن ما منهم أحدٌ إلا وهو يشعر من ذات نفسه : أن الحوادث لم تختره ، كما اختارت شوقي ، وأنه في الحياة كالواقف على باب ديوانٍ ينتظر أن يُعهد إليه ، وأن يخرج له التقليد ، فهو ينتظر ، وسينتظر .

وهذا عجيبٌ حتى كأنه سحرٌ من سحر الزمن حين تفصل الدنيا بين العبريِّ الفذ ، وبين من يشبهونه ، أو ينافسونه بضروب خفية من الصرفة ، والعوائق ، لا هي كلها من قوة العبريِّ ، ولا هي كلها من عجز الآخرين .

وأعجبٌ من ذا : أن (شوقي) كان في العالم العربي كأنه عملٌ تاريخيٌّ متميزٌ من أعمال مصر ، غير أنه مسمًى باسم رجلٍ ، وكان على الحقيقة لا على المجاز ، كأن فيه شيئاً من هذه الأرواح التاريخية المتغلبة ، التي تخلد بأسماء الآثار الفنية ، وتكسيبها العظمة في الوجودين : من محلها ، ومن نفس الإنسان .

وأعجب من هذا ، وذلك : أنني لم أر شعراً عربياً يحسن في وصف الآثار المصرية ما يحسن في وصفها شعر شوقي ، حتى لأسأل نفسي : هل تختار بعض الأشياء العظيمة وصفها ، ومفسر عظمتها ، كما تختار المرأة الجميلة عاشقها ومُستجلي حسنها .

* * *

وما بان شوقي على غيره إلا بأنه رجلٌ أفرغ في رأسه الذهن الشعري الكبير ،

فكان في رأسه مصنع عمّاله الأعصاب ! وماذته المعاني ، ومهندس الإلهام ؛
والدنيا ترسل إليه ، وتأخذ منه ؛ وعلامة ذلك من كل شاعرٍ عظيم أن تضع دنياه على
اسمه شهادتها له ، ولهذا ما يكون بعض الشعراء كأن اسمه في وزن اسم مملكة ،
فإذا قلت : شكسبير ، وإنجلترا ؛ فهما في العظمة النفسية من وزن واحد ، وكذلك
المتنبي ، والعالم العربي ، وكذلك شوقي ، ومصر .

قالوا : كان الفرزدق ينقح الشعر ، وكان جرير يخشب (أي : يرسل شعره ،
كما يجيء فلا يتنوّق فيه ، ولا ينقّحه) : وكان خشب جرير خيراً من تنقيح
الفرزدق ، ولم ينتبه أحدٌ إلى السرّ في ذلك ؛ وما هو إلا السرّ الذي كان في شوقي
بعينه ، سرّ الامتلاء الروحيّ قد امتدّ بالطبع ، وأعين بالذوق ، وأوتي القوة أن يتحوّل
بآثاره في الكلام ، فكلّ ما كان منه ؛ فهو منه : يجيء دائماً قريباً بعضه من بعضه ،
ولا يكاد ينفذ إلى شعورٍ إلا اتّحد به .

وقد كان عمر بن ذرّ الواعظ البليغ^(١) إذا تكلم في مجلسه نشر حوله جواً من
روحه ، فيجعل كلّ ما حوله يتموّج بأمواج نفسيّة ، فكان كلامه يعصف بالنّاس
عصف الهواء بالبحر ، يقوم به ، ويقعد ، وكان من الوعّاظ من يقلّده ، ويحكيه ،
ولا يدري : أنّ بذلك يعرض الغلطة على رذّها ، وصوابها ، فقال بعض من
جالسه ، وجالسهم : ما سمعت عمر بن ذرّ يتكلّم إلا ذكرت التّفخ في الصّور ، وما
سمعت أحداً يحكيه إلا تمنّيت أن يجلد ثمانين .

فالفرق روحانيّ طبيعيّ كما ترى ، لا عمل فيه لأحد ، ولا لصاحبه ، وهو يشبه
الفرق بين عاصفة من الهواء وبين نسيم من الرّيح يرسلان على جهتين في البحر ،
ففي ناحية يلتجّ الماء ، ويشب ، ويتضرب ، ويقصف قصف الرّعد ، وفي الأخرى
يترجّج ، ويتزخّف ، ويقشعر ، ويهمس كوسواس الحليّ .

والشّان كلّ الشّان للكميّة الوجدانيّة في النّفس الشّاعرة ، أو الممتازة ، فهي
التي تعيّن لهذه النّفس عملها على وجه ما ، وتهيئها لما يراد منها بقدر ما ، وتقيمها
على دأبها إلى زمن ما ، وتخصّصها بخصائصها لغرض ما ، وإذا أنت حقّقت لم تجد

(١) هو عمر بن ذرّ الهمدانيّ الكوفيّ المتوفى سنة (١٥٦) للهجرة ، وكان من أبلغ
المتكلّمين . (ع) .

الفروق بين التواضع بعضهم من بعض إلا فروقاً في هذه الكميّة ذاتها مقداراً من مقدار ، ولولا ذلك لكان أصغر العلماء أعظم من أكبر الشعراء ، فقد يكون الشاعر العظيم كأنه تلميذ في العلم ، ثم يكون العلم كأنه تلميذ لقلب هذا الشاعر ، وعواطفه ؛ ولئن عجز التّقْدُّ العلمي أن ينال من الشاعر العبقري ؛ لقد يما عجز في كلّ أمّة .

وقد كان فيمن حاول إسقاط شوقي من هو أوسع منه اطلاعاً على آداب الأمم ، وأبصر بأغراض الشعر ، وحقيقته ، وكان مع ذلك حاسداً ، شائناً^(١) ، قد ثقب في قلبه الحقد ، والحاسد المبغض هو في اتّساع الكلام ، وطُغيان العبارة أخو المحبّ العاشق ، فكلاهما يدور الدّم في كبده معاني ، ووساوس ، وكلاهما يجري كلامه على أصل ممّا في سريره ، فلا تجد أحدهما إلا عالياً عالياً بمن يحبّ ، ولا تجد الآخر إلا نازلاً نازلاً بمن يبغض ، وكان هذا النّاقِدُ شاعراً ، فانضاف شعره إلى حسده ، إلى بغضه ، إلى ذكائه ، إلى اطلاعه ، إلى جهده ، إلى طول الوقت ، وتراخي الزّمن ، وهذه كلّها مفرقات نفسيّة ، بعضها أشد من بعض كالبارود ، إلى الدّيناميّة ، إلى الميلينيّة ، ولكنّ (شوقي) كان في مرتقى لم يبلغه النّاقِدُ ، فانقلب جهْدُ هذا عجزاً ، وأصبح البارود والثّراب في يده بمعنى واحد^(٢) .

* * *

ومن أعجب ما عجبت له من أمر هذا النّاقِدُ : أنّي رأيته يقرّر للنّاس صواب الحقيقة بزعمه ، فإذا هو يقرّر غلطه ، وجهله ، وتعثّفه ، وهو في كلّ ما يكتب عن شوقي يكون كالذي يرى الماء العذب ، وعمله في إنبات الرّوض وتوشيتّه ، وتلوينه ، فيذهب يعيبه للنّاس بأنّه ليس هو البنزين . . . الذي يحرك السيّارات ، والطّيّارات ! تناول شوقي بعد موته فجرّده من الشّخصيّة ؛ أي : من حاسّة الشعر ، ومن إدراك السرّ ؛ الذي لا يخلق الشاعر الحقّ إلا لإدراكه ، والكشف عن حقائقه ، وكان فيما استدلّ به على ذلك : أنّ (شوقي) لا يحسن وصف الرّبيع بمثل ما وصفه ابن الرّوميّ في قوله :

تجدُ الوحوشُ به كفايَتهَا والطّيْرُ فيه عتيْدَةُ الطّعْمِ

(١) « شائناً » : مبغضاً .

(٢) أحسبه يعني : العقاد . (س) .

فطباؤه تُضحّي بِمُنْتَطِحٍ وحمائمُه يُضحّي بمختصم
وزعم : أن ابن الرُّومي قد وُلد بحاسّة لم يولد بها شوقي ، ولهذه الحاسّة
اندمج في الطّبيعة ، فأدرك سرّ الرّبيع ، وأنّه غليان الحياة في الأحياء ، فالطّباء
تنتطح من الأشر ... إلخ إلخ ، وبنى على ذلك ناطحة سحاب ... لا ناطحة
طباء^(١) .

أمّا شوقي الشّاعر الضّعيف العاجز الذي لم يولد بمثل تلك الحاسّة ؛ فلو أنّه
شهد ألف ربيع لما أحسّ هذا الإحساس ، ولا استطاع أن يجيء بمثل هذا القول
المعجز . وكلّ ذلك من هذا النّاقذ جهل في جهل ، في جهل ، وأعاليل بأضاليل
بأباطيل ، فابن الرُّومي في هذا المعنى لصّ لا أكثر ، ولا أقلّ ، فلم يحسّ شيئاً ،
ولا ابتدع ، ولا اخترع .

قال الجاحظ : يقال في الخضب (أي : الرّبيع) : نفشت العنز لأختها ،
وخلفت أرضاً تظالم مغزاها (أي : تظالم) ، قال : لأنّها تنفش شعرها ، وتنصب
رؤقها في أحد شقيها ، فتنتطح أختها ، وإنّما ذاك من الأشر ، (أي : حين
سميت ، وأخصبت ، وأعجبتها نفسها) .

فأنت ترى : أن ابن الرُّومي لم يصنع شيئاً إلا : أنّه سرق المعنى ، واللفظ
جميعاً ، ثمّ جاء للقفافية بهذه الزّيادة السّخيفة الّتي قاس فيها الحمام على الطّباء ،
والمعزى . . . فاستكرة الحمام على أن يختصم في زمن بعينه ، وهو يختصم في
كلّ يوم ، وإنّما شرط الزّيادة في السرقة الشعريّة أن تضاف إلى المعنى ، فتجعله
كالمتفرد بنفسه ، أو كالمخترع .

ولعمري ! لو كان للطّبيعة مئة صورة في الخيال الشعريّ ، ثمّ قدّم شوقي للنّاس
تسعاً وتسعين منها ؛ لقال ذلك النّاقذ المتعنّت : لا ، إلا الصّورة الّتي لم يقدّمها ...

* * *

وكان شعر شوقي في جزالته ، وسلامته كأنّما يحمل العصا لبعض الشعراء ،
يردّهم بها عن السّفسفة ، والتّخليط ، والاضطراب في اللفظ ، والتّركيب ، فكثير
الاختلال في النّاشئين من بعده ، وجاؤوا بالكلام المخلّط الذي تبعث عليه رخاوة

(١) لا يحضرني كلام الكاتب بنصّه ، ولكن هذا بعض معناه ، وكلّه تهويل . (ع) .

الطَّبع ، وضعف السَّليقة ، فتراه مكشوفاً سهلاً ، ولكن سهولته أقبحُ في الذَّوق من جَفوة الأعراب على كلامهم الوحشيِّ المتروك .

والآفة : أن أصحاب هذا المذهب يفرضون مذهبهم فرضاً على الشعر العربيِّ ، كأنهم يقولون للنَّاس : دعوا اللُّغة ، وخذونا نحن ! وليس في أذهانهم إلا ما اختلط عليهم من تقليد الأدب الأوربيِّ ، فكلُّ منهم عابدُ الحياة ، مندمجٌ في وَحدة الكون ، يأخذ الطَّبيعة من يد الله ، ويجاري اللانهاية ، ويفنى في اللَّذة ، ويعانق الفضاء ، ويغني على قيثارته للنَّجوم ، وباختصارٍ : فكلُّ منهم مجنونٌ لغويٌّ .

وأنا فلست أرى أكثر هذا الشعر إلا كالجَيف ، غير أنهم يقولون : إنَّ الجيفة لا تعدُّ كذلك في الوجود الأعظم ، بل هي فيه عملٌ تحليليٌّ علميٌّ دقيقٌ ؛ لقد صدقوا ؛ ولكن هل يكذب مَنْ يقول : إنَّ الجيفة هي فسادٌ ، وتفنُّ ، وقذرٌ في اعتبار وجودنا الشَّخصيِّ : وجود النَّظر ، والشَّم ، والانقباض ، والانبساط ، وسلامة الذَّوق ، وفساد الذَّوق ؟

* * *

وكان حاسدو شوقي يحسبون : أنه إذا أزيح من طريقهم ؛ ظهر تقدُّمهم ؛ فلمَّا أزيح من الطريق ؛ ظهر تأخُّرهم . . . وهذه وحدها من عجائبه رحمه الله .

وقد كان هذا الشَّاعر العظيم هبة ثلاثة ملوكٍ للشَّعب ، فهيات ينبغي مثله إلا إذا عمل الشَّعب في خدمة الشعر ، والأدب عمل ثلاثة ملوكٍ . . . وهيات !

* * *

الشعر العربيُّ

في خمسين سنة^(١)

وإذا اعتبرت الشعر العربي قبل خمسين سنة خلت (أي : قبل إنشاء المقتطف) وتأملت حليته ، ومعرضه ، ونظرت في منهاجه ، وطريقته ، وتصفحت معانيه ، وأغراضه ؛ لم تر منه إلا شبيهاً بما تراه من بقايا الورق الأخضر في شجرة ثقل عليها الظلُّ ، فهو جامدٌ مُستوخم ، وحُمٌّ في ظلها شعاع الشمس ، فهو باردٌ يرتعد ، فالحياة فيها ضعيفةٌ متهالكةٌ ، لا هي تموت كالموت ، ولا هي تحيا كالحياة ، وما ثم إلا ماء ناشفٌ ، ورونقٌ عليلٌ ، ومنظرٌ من الشجرة الواهنة ، كأنه جسم الربيع المعتلُّ بدت عروقه ، وعظامه .

كان ذلك الشعر فاسد السبك ، متخلف المنزلة ، قليل الطلاوة ، بين مديح قد أعيد كلُّ معنى من معانيه في تاريخ هذه اللغة بما لا يُحصيه إلا الملائكة الموكِّلون بإحصاء الكذب ، وبين هجاءٍ ساقطٍ هو بعض المواد التي تشتعل بها نار الله يوم تطلع على الأفئدة ، وبين غزلٍ مسروقٍ من القلوب التي كانت تحبُّ ، وتعشق ، وبين وصفٍ لا عيب لموصوفه سواه ، وشكوى من الدهر يشكو الدهر منها ، وتحزُّنٌ ، ويأسٌ ، وندبٌ تجعل ديوان الشاعر كما سمى أحد ظرفاء القرن الثاني عشر للهجرة ديوان أحد أصحابه « بالملطمة . . . » وراثاً كقراءة القراء في جنازات الموتى ، لا فيها عظةُ الشُّكوت ، ولا فائدةُ النُّطق ، وتغمر كلُّ ذلك أنواعٌ من الصُّناعة بيّنة التّعسف ، ضعيفة التّقليد ، لا نرى المتأخّر فيها مع المتقدّم إلا قريباً ممّا يكون عمل اللّصّ في أخذ المال ، من عمل صاحب المال في جمعه ؛ والعجيب أنّك إذا اعترضت الشعر من القرن العاشر للهجرة إلى القرن الثالث عشر (السادس عشر للميلاد إلى التاسع عشر) رأيته نازلاً من عصرٍ إلى عصرٍ بتدرّجٍ من الضّعيف إلى الضعف ، حتّى كأنما ينحطُّ بقوةٍ طبيعيّةٍ كقوّة الجذب ، كلّما هبطت شيئاً ؛ أسرع شيئاً إلى أن تلتصق بالأرض ، وبعضهم يسمّي هذه العصور بالعصور المظلمة ، ولم

(١) المقتطف ، يناير ، سنة (١٩٢٦) . (س) .

يتنبّه أحدٌ إلى أن في الأدب ناموساً كناموس ردّ الفعل ، يخرج أضعف الضّعف من القوة ، وأن انحطاط الشعر في تلك الصور - على أنه لم يكن إلا صناعةً بدعيّة - إنما سببه القوة الصناعيّة العجيبة التي كانت للشعر منذ القرن السادس إلى العاشر ، وبعد أن نشأ القاضي الفاضل المتوفى سنة ٥٩٦ هـ (١١٩٩ م) وكان رجلاً من الرجال الذين يخلقون حدوداً للحوادث ، تبدأ منها أزمنة ، وتنتهي عندها أزمنة ، ففتن الناس بأدبه ، وصناعته ، وصرف^(١) الشعر ، والكتابة إلى أساليب التكتة البديعيّة ، وظهرت من بعده عصابته التي يسمونها العصابة الفاضليّة ، وما منهم إلا إمام في الأدب وعلومه ، فكان في مصر القاضي ابن سناء الملك ، وسراج الدين الوراق ، وأبو الحسين الجزار ، وأضرابهم ؛ وكان في الشام عبد العزيز الأنصاري ، والأمير مجير الدين بن تميم ، وبدر الدين يوسف بن لؤلؤ الذهبي ، وأمثالهم ، فهذه العصابة هي التي تقابل في تاريخ الأدب العربيّ عصابة البديع الأولى : كمسلم ، وأبي تمام ، وابن المعتز ، وغيرهم ، وكلتا الفتنتين استبدّت بالشعر ، وصرفته زمناً ، وأحدثت فيه انقلاباً تاريخياً متميّزاً ، بيد أن العصابة الفاضليّة بلغت من الصنعة مبلغاً لا مطمع في مثله لأحدٍ من بعدها ، حتّى كأنهم لم يدعوا كلمة في اللّغة يجري فيها نوعٌ من أنواع البديع إلا جاؤوا بها ، وصنعوا فيها صنعةً ، وكان بعضهم يأخذ من بعض ، ويزيد عليه ، إلى آخر المئة الثامنة ، فلم يتركوا باباً لمن يأتي بعدهم إلا باب السّرقة بأساليبها المعروفة عند علماء الأدب .

ولهذا لا تكاد تجد شعراً عربياً بعد القرن التاسع إلى أوّل النهضة الحديثة إلا رأيته صوراً ممسوخةً ممّا قبله ، وكلّ شعراء هذه القرون ليسوا ممّن وراءهم إلا كالظلّ من الإنسان ، لا وجود له من نفسه ، وهو ممسوخٌ أبداً إلا في الثدرة حين يسطع في مرآة صافية . ومتى كان الشعراء لا ينشئون إلا على فنون البلاغة ، وصناعاتها ، وكانت هذه كلّها قد فرغ منها المتقدّمون ؛ فما ثمّ جديدٌ في الأدب ، والقرن إلا ولادة الشعراء ، وموتهم ، وإلا تغرّ تواريخ السنين . . . وهذا إذا لم نعدّ من الأدب تلك الصناعات المستحدثة التي ابتدعها المتأخرون ممّا سنشير إلى بعضه ، كالتاريخ الشعريّ ، وغيره .

* * *

(١) « صرف » : صرف الأمر : حوّل من وجهٍ إلى آخر .

إنَّ الفكر الإنسانيَّ لا يسيرُ التَّاريخ ، ولا يقدر قَدْرًا فيه ، ولا ينقله من رسمٍ إلى رسمٍ ؛ لأنَّه هو نفسه كما خُلِقَ مصلحاً ؛ خُلِقَ مفسداً ، وكما يستطيع أن يوجد ؛ يستطيع أن يفنى ، وكما تَطَّرِد به سبيلٌ ، تلتوي به سبيلٌ أخرى ، وما أشبه هذا الفكر في روعته بقطار الحديد ، يطير كالعاصفة ، ويحمل كالجبل ، ويُدْهش كالمعجزة ، وهو مع كلِّ ذلك لا شيء لولا القضيبان الممتدَّان في سبيله ، يحرفانه كيف انحرفا ، ويسيران به أين ارتميا ، ويقفان به حيث انتهيا ، ثمَّ هو بحملته ينقلب لأوْهى اختلالٍ يقع فيهما .

لا جرم كانت العصور مرسومةً معيَّنة النَّمط ذاهبةً إلى الكمال ، أو منحدرَةً إلى النقص ، حسب الغايات المحتومة التي يسير بها الفكر في طريق القدر الذي يقوده .
فهذه علوم البلاغة ؛ التي أحدثت فنّاً طريفاً في الأدب العربيِّ ، وأنشأت الذوق الأدبيَّ نشأته الرَّابعة في تاريخ هذه اللُّغة ، بعد الذوق الجاهليِّ ، والمحدث ، والمولَّد ، هي بعينها التي أضعفت الأدب ، وأفسدت الذوق ، وأصارته إلى رأينا في شعر المتأخِّرين ، كأنما انقلبت عليهم علوماً من الجهل ، حتَّى صار النَّمط العالي من الشُّعر كأنَّه لا قيمة له ؛ إذ لا رغبة فيه ، ولا حفل به ، لمباينته لما أَلْفُوا ، وخلوِّه من الثُّكنة ، والصُّناعة ، وحتَّى كان في أهل الأدب ومدرِّسيه من لا يعرف ديوان المتنبي .

ولا يصفُ لك معنى الشُّعر في رأي أدباء ذلك العهد ، كقول الشَّيخ ناصيف اليازجي المتوفى سنة ١٨٧١ :

مللتُ من القريض وقلتُ يكفي لأمرٍ شابَ قوُّته بضعفِ
أحاول نكتةً في كلِّ بيتٍ وذلك قد تقصَّر عنه كُفِّي
أجلُ الشُّعر ما في البيت منه غرابةً نكتةً أو نوعٌ لُطفِ

يريد الثُّكنة البلاغيَّة ، وأنواع البديع ، وذلك ما قصَّر عنه كُفُّه ، وكفُّ غيره ؛ لأنَّه شيءٌ مفروغٌ منه ، حتَّى لا يأتي المتأخَّر بمثالٍ فيه إلا وجدته بعينه لمن تقدَّموه على صورٍ مختلفةٍ ينظر بعضها إلى بعض ، وما يأتي اختلافها إلا من ناحية الحذق في إخفاء السَّرقة بالزيادة ، والنقص ، والإلمام ، والملاحظة ، والتَّعريض ، والتَّصريح ، وغيرها ممَّا يعرفه أنمة الصُّناعة ، ولا يتسبَّب إليه بأقوى أسبابه إلا مَنْ رَزَق القوَّة على التَّوليد ، والاختراع .

إذا عرفت ذلك السرّ في سقوط الشعر ، واضطرابه ، وسفسفته ؛ لم تر غريباً ما هو غريب في نفسه ، من أن بدء النهضة الشعرية الحديثة لم يكن العلم الذي يصحّح الرأي ، ولا الاطلاع الذي يؤتي الفكر ، ولا الحضارة التي تهذب الشعور ، ولا نظام الحكم الذي يحدث الأخلاق ، وإنما كان ضرباً من الجهل وقف حذاً منيعاً بين زمن فنون البلاغة ، وبين زماننا ، وكان كالساحل لذلك الموج المتدفع ؛ الذي يتضرب على مدّ ثمانمئة سنة من القرن السادس إلى الرابع عشر للهجرة ، والله أسرارٌ عجيبة في قلب الأُمور ، وخلق الأحداث ، ودفع الحياة الفكرية من نمط إلى نمط ، وإخراج العقل المبتدع من هيئة إلى هيئة ، وجعل بعض النفوس كالينابيع للتّيار الإنساني في عصرٍ واحدٍ أو عصورٍ متعاقبة ، وإقامة بعض الأشخاص حدوداً على الأزمنة ، والتواريخ ، فكان الذي أحدث الانقلاب الرابع في تاريخ الشعر العربي ، وأنشأ الذوق نشأته الخامسة هو الشاعر الفحل محمود باشا البارودي ؛ الذي لم يكن يعرف شيئاً البتّة من علوم العربية ، أو فنون البلاغة ، وإنما سمّت به الهمة ، لأنّه حادثٌ مرسلة للقلب والتغيّر ، فأبعده الله من تلك العلوم ، وأخرجه لنا من دواوين العرب ، كما نشأ مثل ابن المقفّع ، والجاحظ من فصحاء الأعراب ، ويسرّ له من أسباب ذلك ما لم يتفق لأحدٍ غيره ممّا لا محلّ لبسطه هنا ، ولا تكاد تجد شعر أديب متأخّر يستقيم له أن يُذكر في شعر كلّ عصرٍ من لدن زماننا إلى صدر الإسلام ، ثمّ لا تحطّ مرتبته ؛ غير كلام البارودي هذا ، وهو وحده الذي يقابل القاضي الفاضل في أدوار التّاريخ الأدبي ، على بعد ما بينهما ؛ لأنّ شعره هو الذي نسخ آية الصّناعة ، ودار في ألسنة الرّواة ، وكان المثل المحتذى في القوّة ، والجزالة ، ودقّة التصوير ، وتصحيح اللّغة ، ولم يشأ الله أن يسبقه إلى ذلك أحدٌ ؛ لأنّ النهضة الاجتماعيّة في هذا الشرق العربيّ كانت في علم الله مرهونةً بأوقاتها ، وأسبابها ؛ ولولا ذلك لسبقه شاعر القرن الحادي عشر الأمير منجك المتوفى سنة ١٠٨٠ هـ (١٦٦٩ م) ، فقد اتّفتق لهذا الأمير نشأة كشأة البارودي ، فكان كثير الحفظ من دواوين العصور الأولى ، وكان يقلّد أبا فراس الحمدانيّ ، ويحتذي على مثاله ، ولكنّ عصره كان في العصور الهالكة ، فخرج الشاعر ضعيفاً يُخرج كلّ شيء في غير وقته ، ولغير تمامه ، وبغير وسائله الطّبيعيّة .

ونشأت العصاة الباروديّة ، وفيها إسماعيل صبري ، وشوقي ، وحافظ ،

ومطران ، وغيرهم ، وأدركوا ما لم يدركه البارودي ، وجاؤوا بما لم يجئ به ،
 واتَّصل الشعر بعضه ببعض ، وسارت به الصُّحف ، وتناقلته الأفواه ، وأنسى ذكر
 البلاغة ، وفنونها بالنشأة المدرسيَّة الحديثة التي جعلت من ترك البلاغة بلاغةً ؛
 لأنها صادفت أوائل الانقلاب ليس غير ، وبذلك بطل في مصر عصر أبي النُّصر ،
 والليثي ، والسَّعَاتي ، والنَّدِيم ، وطبقتهم . وفي الشَّام عصر اليازجي ،
 والكسبي ، والأنسي ، والأحذب ، وأضرابهم . وفي العراق عهد الفاروقي ،
 والموصلي ، والبرز ، والتَّيمي ، وسواهم ، واستقلَّ الشعر عربيّاً ، عصريّاً ،
 وخرج كما يخرج الفكر المخترع ماضياً في سبيل غير محدود .

* * *

لا ريب في أنَّ الطرق التي تُتَّبَع في تربية الأُمَّة ، وتكوين روحها العالميَّة لا بدَّ أن
 يكون لها أثرٌ بيِّن في شعر شعرائها ، فإنَّما الشعر فكرٌ ينبض ، وعاطفةٌ تختلج ، وما
 أرى الشَّاعر الحقَّ من أمته إلا كالزَّهرة الصَّغيرة في شجرتها : إن لم تكن خلاصة
 ما فيها من القوَّة ؛ فهي خلاصة ما في الشَّجرة من معنى الجمال ، ولونه ، وملمسه ،
 ولا تعلم مع هذه الصِّفة أن تكون وحدها الكوكب السَّاطع في هذا الأفق الأخضر
 كلُّه .

ولقد اطَّردت النَّهضة منذ خمسين سنةً ، أو حولها في الأدب ، والعلم ، وفي
 الفكر ، والفنِّ ، والصَّناعة ، واستوى لنا من ذلك ما لم يتَّفَق لهذه الأُمَّة في عصر
 من عصورها ، حتَّى بلغنا من ذلك أن صرنا كأنَّما فتحنا أرضاً من أوربة ، وتغلَّبنا
 عليها ، أو أنشأنا أوربة عربيَّة وما نزال نعملها ، وننقل إليها العلوم ، والفنون ،
 والآداب ، ونستخرج لها الأمثلة ، والأساليب ، غير أنَّ الشعر العربيَّ مع هذه كلُّه
 لم يرفَّ قسطه^(١) ، ولم يبلغ مبلغه في مجارة هذه النَّهضة قوَّة ابتكار ، وسلامة
 اختراع ، وحسن تنوُّع لسبيين : الأوَّل : أنَّه لا يزال كما كان منذ فسدت اللُّغة
 العربيَّة : شعرٌ فئو ، لا شعرٌ أُمَّة ، فهو يوضع للخاصَّة ، لا للشَّعب ، ويدور مع
 الأغراض ، والحاجات ، لا مع الطَّابع ، والأذواق ، وذلك لو تأملتَ هو من بعض
 الأسرار في سموِّ هذا الشعر ، وقوَّة إحكامه ، وإبداع تنسيقه ، وجمال توشيحته ،

(١) « لم يرفَّ قسطه » : لم يَضَفْ (يكثر ، ويتَّسع) حظُّه ، ونصيبه .

منذ الدولة العباسية إلى القرن الخامس ، ثم انحطاطه بعد ذلك وتدلّيه شيئاً ، فشيئاً حتى بلغ الدرك الأسفل في العصور المتأخرة ؛ إذ كانت الفئة التي يوضع لها ، ويصف أهواءها ، وأغراضها ، وتتقبّله ، وتثيب عليه ، وتحسّن وزنه ، ونقده ، هي في النّاحيتين كما ترى من طرفي المنظار الذي يقرب البعيد ، فهي بالنّظر في أوله واضحة جليّة مترامية إلى الجهات ، وبالنّظر في آخره ضئيلة ممسوخة ، لا تكاد تُعرف . وما أقضي العجب من غفلة بعض الكتّاب في هذا الزّمن ، إذ يناهضون العربيّة ، ويُزرون على الفصاحة ، ويعملون على انكماش سوادها ، وتقليل أهلها ، وما يدرون : أنّهم بذلك يُسقطون الشعر قبل الكتابة على الكتابة على خطأ ، أو عمداً ، وقلّما تجد واحداً من هؤلاء يحسن معالجة الشعر ، فإن أصبت له شعراً ؛ وجدته لا غناء فيه ، أو في أكثره ، وأين وضعت يدك منه ، لم تخطئ أن تقع على مثل ممّا يُمثّل به لعيب من عيوب البلاغة .

وهذه النّهضة التي نحن في صدد الكلام عنها أوسع مدى ، وأوفر أسباباً من تلك التي كانت في الدولة العباسية ، بما دخلها من أدب كلّ أمّة ، وما اتّصل بها من أساليب الفكر ، ولكن أين رجال الفصاحة المتمكّنون منها ، المتعصّبون لها ، العاملون على بثّها في الألسنة ، مع أنّ عصرهم أوسع من عصر الرّواة ، بكثرة ما أخرجت المطابع من أمّهات الكتب ، والدّواوين حتى أغنت كلّ مطبعة أدبيّة عن راوية من أئمة الرّواة .

والسّبب الثاني الذي من أجله لا يزال الشعر متخلّفاً عن منزلته الواجبه له ؛ سقوط فنّ النّقد الأدبيّ في هذه النّهضة ، فإنّ من أقوى الأسباب التي سمت بالشعر فيما بعد القرن الثاني ، وجعلت أهله يبالغون في تجويده ، وتهذيبه كثرة النّقاد ، والحفّاظ ، وتتبعهم على الشعراء ، واعتبار أقوالهم ، وتدوين الكتب في تقديم كالذي كان في دروس العلماء ، وحلقات الرّواية ، ومجالس الأدب ، وكالذي صنّفه مهلهل بن يموت في نقد أبي نوّاس ، وأحمد بن طاهر ، وابن عمّار في أبي تمام ، وبشر بن تميم في البحتريّ ، والآمدّي في الموازنة ، والحامّي في رسالته ، والجرجانيّ في الوساطة ، وما لا يحصى من مثل هذه الكتب ، والرّسائل . وأنت من النّقد في هذه النّهضة بين اثنين : صديق هو الصّديق ، أو عدوّ هو العدو . . . فإن ابتغيتهما لهما ثالثاً فكاتبت لا تتعادل وسائل النّقد فيه ، فلا خير في كلامه ؛ أمّا

النَّاقِدُ الَّذِي اسْتَعْرَضَ عِلْمَ الْعَرَبِيَّةِ ، وَآدَابَهَا ، وَكَانَ شَاعِرًا ، كَاتِبًا ، قَوِيَّ الْعَارِضَةِ^(١) ، دَقِيقَ الْحِصْنِ ، ثاقِبَ الذَّهْنِ ، مُسْتَوِي الرَّأْيِ ، بَصِيرًا بِمَذَاهِبِ الْأَدَبِ ، مُتَمَكِّنًا مِنْ فِلَسَفَةِ النَّقْدِ ، مُبْرَزًا فِي ذَلِكَ كُلِّهِ ، فَهَذَا الْخِيَالُ يَذْكُرُنِي كَلِمَةً قُلْتُهَا يَوْمًا لِلْبَارُودِيِّ ؛ إِذْ قُلْتُ لَهُ : إِنَّ الشَّاعِرَ لَا يَكُونُ لِسَانِ زَمَنِهِ حَتَّى يَوْجَدَ مَعَهُ النَّاقِدُ ؛ الَّذِي هُوَ عَقْلُ زَمَنِهِ . فَقَالَ : وَمَنْ نَاقِدُ الشُّعْرِ فِي رَأْيِكَ ؟ قُلْتُ : الْكَاتِبُ وَهُوَ شَاعِرٌ ، وَالْأَدِيبُ وَهُوَ فِيلَسُوفٌ ، وَالْمُصْلِحُ وَهُوَ مُوَفَّقٌ . فَكَأَنَّمَا هَوَّلَتْ عَلَيْهِ حَتَّى قَالَ - رَحِمَهُ اللَّهُ - : « فِينِ دَا كُلُّهُ ؟ » قُلْتُ : فَلَعَلَّهُ لَا يَنْشِئُ لَنَا هَذَا الْعَقْلَ الْمَلْتَهَبَ إِلَّا الْعَصْرُ الَّذِي يَوْجَدُ لَنَا أَسْطُولًا كَأَسْطُولِ إِنْجِلْتِرَا .

* * *

وَعَلَى مَا نَزَلَ بِالشُّعْرِ الْعَصْرِيِّ مِنْ هَذَيْنِ السَّبَبَيْنِ فَقَدْ اسْتَقَلَّتْ طَرِيقَتُهُ ، وَظَهَرَ فِيهِ أَثَرُ التَّحَوُّلِ الْعِلْمِيِّ ، وَالْإِنْقِلَابِ الْفِكْرِيِّ ، وَعَدَلَ بِهِ أَهْلُهُ إِلَى صُورِ الْحَيَاةِ بَعْدَ أَنْ كَانَ فِي أَكْثَرِهِ صُورًا مِنَ اللُّغَةِ ، وَأَضَافُوا بِهِ مَادَّةً حَسَنَةً إِلَى مَجْمُوعَةِ الْأَفْكَارِ الْعَرَبِيَّةِ ، وَنَوَّعُوا مِنْهُ أَنْوَاعًا بَعْدَ أَنْ كَانَ كَالشَّيْءِ الْوَاحِدِ ، وَاتَّسَعَتْ فِيهِ دَائِرَةُ الْخِيَالِ بِمَا نَقَلُوا إِلَيْهِ مِنَ الْمَعَانِي الْمُرْجَمَةِ مِنْ لُغَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ ، وَهُوَ مِنْ هَذِهِ النَّاحِيَةِ أَوْسَعُ مِنْ شَعْرِ كُلِّ عَصْرِ فِي تَارِيخِ هَذِهِ اللُّغَةِ ؛ إِذْ كَانَ الْأَوَّلُونَ إِنَّمَا يَأْخُذُونَ مِنَ الْيُونَانِيَّةِ ، وَالْفَارْسِيَّةِ ، ثُمَّ أَخَذَ الْمُتَأَخَّرُونَ قَلِيلًا مِنَ التُّرْكِيَّةِ ؛ أَمَّا فِي الْعَهْدِ الْأَخِيرِ ؛ فَيَكَادُ الْعَقْلُ الْإِنْسَانِيُّ كُلُّهُ يَكُونُ مَادَّةَ الشَّاعِرِ الْعَرَبِيِّ ، لَوْلَا ضَعْفُ أَكْثَرِ الْمُحَدِّثِينَ مِنَ النَّشْءِ الْجَدِيدِ فِي الْبَيَانِ ، وَأَسَالِيهِ ، وَبَعْدَهُمْ مِنْ ذَوْقِ اللُّغَةِ ، وَاعْتِيَاضِ^(٢) مَرَامِهَا عَلَيْهِمْ ، حَتَّى حَسِبُوا : أَنَّ الشُّعْرَ مَعْنَى ، وَفَكَّرُوا ، وَأَنَّ كُلَّ كَلَامٍ أَدَّى الْمَعْنَى فَهُوَ كَلَامٌ ، وَلَا عَلَيْهِمْ مِنَ اللُّغَةِ وَصَنَاعَتِهَا ، وَالْبَيَانِ وَحَقِيقَتِهِ ؛ وَحَتَّى صَرْنَا وَاللَّهِ ! مِنْ بَعْضِ الْغَثَاثَةِ^(٣) ، وَالرَّكَكَاتِ ، وَالِاخْتِلَالِ فِي شَرِّ مَنْ تَوَعَّرَ نَظْمَ الْجَاهِلِيَّةِ ، وَجَفَاءَ الْأَفَاطِلِ ، وَكَزَاةِ^(٤) مَعَانِيهِ . وَهَلْ ثَمَّ فَرْقٌ بَيْنَ أَنْ تَنْفِرَ النَّفْسُ مِنَ الشُّعْرِ ؛ لِأَنَّهُ وَغَرُّ الْأَلْفَاظِ ، عَسِرُ الْإِسْتِخْرَاجِ ، شَدِيدُ التَّعَسُّفِ ، وَبَيْنَ أَنْ تَمَجَّهَ ؛ لِأَنَّهُ سَاقِطُ اللَّفْظِ ،

(١) « قَوِيَّ الْعَارِضَةِ » : ذُو جَلَدٍ ، وَصِرَامَةٍ ، وَقُدْرَةٍ عَلَى الْكَلَامِ .

(٢) « اعْتِيَاضٌ » : اعْتِصَاصٌ عَلَيْهِ الْأَمْرُ : التَّوَيُّ ، وَصَعْبٌ .

(٣) « الْغَثَاثَةُ » : الْغَثُّ مِنَ الْكَلَامِ : الرَّدِيءُ الْفَاسِدُ .

(٤) « كَزَاةٌ » : الْكَزَاةُ : الْإِنْقِبَاضُ ، وَالْيَيْسُ .

متسؤل المعنى ، مضطرب السياق ؟ ثم تراهم يُجرون الشعر كله على اختلاف أغراضه نمطاً واحداً من تسهيل اللفظ ، ونزوله حتى كأن هذه اللغة لا تنوع في ألفاظها ، وأجراس ألفاظها ، مع أن هذا التنوع من أحسن محاسنها ، وأخص خصائصها دون غيرها من اللغات ، كما أن كل تنوع هو من أبدع أسباب الجمال ، والقوة في كل فن ؛ ولا يدري أصحابنا أن كل ذلك من عملهم عبث في عبث إذا هم لم يعطوا الشعر حقه من صناعة اللغة ؛ وهذا شاعرُ الفرس الشهير « مصلح الدين السعدي الشيرازي » إمام من أئمة البلاغة في قومه ، لا يدفع مكانه ، وشعره مثل من أسمى الأمثلة في جمال المنطق الروحي ، وليس في الناس إلا من يسلم له هذا المحل من التَّبوغ ، وهو مع ذلك حين نظم الشعر لم تنفعه نافعة من حكمة ، أو خيال ، أو فكر ، وذهبت في التعسف كل مذهب ، وحمل على كلامه من العيوب ما لم يسلم معه إلا صحة الوزن ، كقوله في وصف نكبة بغداد ، وتخريبها :

فقد نكبت أم القرى ولكعبة مدامع في الميزاب تسكب في الحجر^(١)
على جذر المستنصرية ندبة على العلماء الراسخين ذوي الحجر^(٢)
نوائب دهر ليتني مت قبلها ولم أر عدوان السفيه على الحجر^(٣)
محابر تبكي بعدهم بسوادها وبعض قلوب الناس تألف بالغدير
لحي الله من تسدي^(٤) إليه بنعمة وعند هجوم اليأس أهلك من حبر

فانظر أي شعر هذا في الركاكة ، والهذيان ، والشخف ، وفي خمود الفكر ، وضعف الروح ، وذهاب الرنق . وتأمل كيف هوى به السعدي من مكانته التي بواه إيّاها أدبه العالي ، وكيف سقط إلى حيث ترى ، مع أنه في محراب الفكر إمام وراء صفوف من عصور البلاغة .

ومن ها هنا نشأ في أيامنا ما يسمونه « الشعر المنثور » ، وهي تسمية تدل على جهل واضعها ، ومن يرضاها لنفسه ، فليس يضيق الثثر بالمعاني الشعرية ، ولا هو قد خلا منها في تاريخ الأدب ، ولكن سر هذه التسمية ، أن الشعر العربي صناعة

(١) « الحجر » : جانب الكعبة من جهة الغرب ، وهو ما حواه الحطيم .

(٢) « ندبة » : التذبة : البكاء على الميت ، وتعداد محاسنه . « الحجر » : العقل .

(٣) « الحبر » : العالم الصالح .

(٤) « تسدي » : أسدى إليه بنعمه : اتخذها عنده .

موسيقىَّةٌ دقيقةٌ ، يظهر فيها الاختلالُ لأوهى علَّةٍ ولأيسر سببٍ ، ولا يوفَّق إلى سبب المعاني فيها إلا مَنْ أمَّده الله بأصحَّ طبعٍ ، وأسلم ذوقٍ ، وأفصح بيانٍ ، فمن أجل ذلك لا يحتمل شيئاً من سخف اللَّفظ ، أو فساد العبارة ، أو ضعف التَّأليف ، ولا تستوي فيه أسمى المعاني مع شيءٍ من هذه العلل وأشباهاها ، وتراه يلقي بمثل (السَّعدي) من الفلك الأعلى إلى الحضيض ، لا يقيم له وزناً ، ولا يرعى له محلاً ، ولا يقبل فيه عذراً ، ولا رخصةً ، غير أنَّ النَّثر يحتمل كلَّ أسلوبٍ ، وما من صورةٍ فيه إلا ودونها صورةٌ إلى أن تنتهي إلى العامِّي السَّاقط ، والشَّوقيَّ البارد ، ومن شأنه أن ينبسط ، وينقبض على ما شئت منه ، وما يتَّفَق فيه من الحسن الشَّعريِّ فإنَّما هو الَّذي كان يتَّفَق في صوت المطرب حين يتكلَّم ، لا حين يغني ، فمن قال : « الشَّعر المنشور » فاعلم : أنَّ معناه عجز الكاتب عن الشَّعر من ناحية ، وأدَّعائه من ناحية أخرى .



والَّذي أراه جديداً في الشَّعر العربيِّ ممَّا أبدعته هذه النَّهضة أشياء :

أولاً : هذا النُّوع القصصيُّ الَّذي توضع فيه القصائد الطُّوال ، فإنَّ الآداب العربيَّة خاليةٌ منه ، وكان العرب ومن بعدهم إذا ذكروا القصَّة التَّمثُّل بها اقتضاباً ، وجاؤوا بها في جملة السِّياق على أنَّها مثلٌ مضروبٌ ، أو حكمةٌ مرسلةٌ ، أو برهانٌ قائمٌ ، أو احتجاجٌ ، أو تعليلٌ ، وما جرى هذا المجرى ممَّا لا ترد فيه القصَّة لذاتها ، ولا لتفصيل حوادثها ؛ وهو كثيرٌ في شعر الجاهليِّين ، والإسلاميِّين ، والجيد منه قليلٌ حتَّى في شعر الفحول ، فإنَّ طبيعة الشَّعر العربيِّ تأباه ، والَّذين جاؤوا به من العصرين لا يجيدون منه إلا قطعاً تُعرض في القصيدة ، وأبياتاً تتَّفَق في بعض معانيها ، وأغراضها ممَّا يجري على أصله في سائر الشَّعر ، طال ، أو قصر ، والسَّبب في ذلك : أنَّ القصَّة إنَّما يتمُّ تمامها بالتَّبسُّط في سردها ، وسياقة حوادثها ، وتسمية أشخاصها ، وذكر أوصافهم ، وحكاية أفعالهم وما بداخل ذلك ، أو يتَّصل به ، وإنَّما بُني الشَّعر العربيُّ في أوزانه ، وقوافيه على التَّأثير ، لا على السَّرد ، وعلى الشُّعور ، لا على الحكاية ، ولا يريدون منه حديث اللِّسان ، ولكن حديث النَّفس ، فهو في الحقيقة عندهم صناعةٌ روحيةٌ يصنعون بها مقادير من الطَّرب ، والاهتزاز ،

والفرح ، والحزن ، والغضب ، والحمية ، والفخر ، والاستطالة ، ونحوها من المعاني التي هي بسبب من أسباب الانفعال ، والنزعة ، فلا جرم كان سبيلهم إلى ذلك هو التحديد ، لا الإطلاق ، وضبط المقادير ، لا الإسراف منها ؛ إذ كان من شأن الأمور في طبيعة النفس : أن ما زاد منها عن مقداره تحوّل ، وانقلب في تأثيرها ، وذلك هو السبب أيضاً في أن هذا الشعر ما لم يكن قائماً على اختيار اللفظ ، وصنعة العبارة ، وتصفيتها ، وتهذيبها ، واختيار الوزن للمعنى ، وإدارة الفكر على ما يلفت النفس من ضروب المجاز ، والاستعارة ، ونحوها ؛ سقط ، وركّ بمقدار ما ينقصه من ذلك ، وليس الشأن في إطالة القصيد ، فمن الشعراء من نظم رويّاً^(١) واحداً في أربعة آلاف بيت ، ومنهم من نظم تفسير القرآن كله ؛ ولكن عيب مثل هذا الشعر في العربية : أنه شعر . . . وما أحمل ابن الرومي على جلاله محله إلا طول قصائده ، وسياقه الكلام فيها مع ذلك على ما يشبه أسلوب الحكاية ، وخروجها مخرج المقالة يتحدث بها ، فلم تحي له إلا مقطعات ، وأبيات ، ومات سائر شعره وهو حي ، وميت على السواء ، حتى قال فيه صاحب الوساطة : « ونحن نستقرئ القصيدة من شعره ، وهي تناهز المئة ، أو تربى ، أو تضعف ، فلا نعثر فيها إلا بالبيت الذي يروق ، أو البيتين ، ثم قد تنسلخ قصائد منه ، وهي واقفة تحت ظلّها ، جارية تحت رسلها لا يحصل منها السامع إلا على عدد القوافي . . . » .

والعجيب : أن بعض الكتاب في عصرنا ممن لا تحقيق لهم في مثل هذه المسائل يعدّون أحسن محاسن ابن الرومي ما هو أقبح عيوبه ، وقاتل الله صناعة الكتابة ، فكما : أنها لملء الفراغ هي كذلك لإفراغ الملاّن^(٢) .

ثانياً : صياغة بعض الشعر على أصل من أصول التفكير في الإنجليزية ، أو الفرنسية ، أو غيرهما من لغات الأمم ، فيخرج الشعر عربياً ، وأسلوبه في تأدية المعنى أجنبي ، وأكثر ما يأتي هذا النوع من أمريكا ، وأنا أعجب بكثير منه لما فيه من الغرابة ، والحسن .

(١) « رويّاً » : الروي : حرف القافية ؛ الذي تُبنى عليه القصيدة .

(٢) انظر : دراسة العقاد لابن الرومي . (س) .

وما زالت أجناس الأمم يضيق بعضها بأشياء ، ويتسع بعضها بأشياء ، فلسنا مقيدين بالفكر العربي ، ولا بطريقته ، وعلينا أن نضيف إلى محاسن لغتنا محاسن اللغات الأخرى ، ولكن من غير أن نفسدها ، أو نحيف^(١) عليها ، أو نبيعها ببيع الوكس^(٢) ، ومتى كان هذا النوع من الشعر رصيناً ، محكماً ، جيّد السبك ، رقيق المعروض ؛ كان في النهاية من الرقة ، والإبداع ، ولم يأت التجديد في هذه اللغة إلا من هذه الناحية ، كالذي تراه فيما أخذ عبد الحميد ، وابن المقفع من نمط الأداء في اللغة الفارسيّة .

ثالثاً : الانصراف عن إفساد الشعر بصناعة المديح ، والرثاء ، وذلك بتأثير الحرّيّة الشخصيّة في هذا العصر ؛ والمدح إذا لم يكن باباً من التاريخ الصّحيح ؛ لم يدلّ على سموّ نفس الممدوح ، بل على سقوط نفس المادح ؛ وتراه مدحاً حين يُتلى على سامعه ، ولكنّه ذمّ حين يُعزى إلى قائله . وما ابتليت لغة من لغات الدّنيا بالمديح ، والرثاء ، والهجاء ما ابتليت هذه العربيّة ؛ ولذلك أسباب لا محلّ لتفصيلها .

رابعاً : الإكثار من الوصف ، والإبداع في بعض مناحيه ، والتّفنّن في بعض أخراضه الحديثة ؛ وذلك من أسمى ضرور الشعر ، لا تتفق الإجادة فيه والإكثار منه إلا إذا كان الشعر حيّاً ، وكانت نزعة العصر إليه قويّة ، وكان النّظر فيه صحيحاً ؛ ولما وصف الشّيخ أحمد الكردي (من شعراء القرن الثاني عشر) السّفينة ، واستهلّ بهذا الوصف مدح الوزير راغب باشا ، عدّوا ذلك حادثة من حوادث الأدب في عصره ، فتأمل !

خامساً : إهمال الصّناعات البديعيّة ؛ التي يُبنى عليها الشعر ، فنظم البيت ليكون جناساً ، أو طباقاً ، أو استخداماً ، أو تورية . . . إلخ ، أو ضرباً آخر من صناعة العدد ، والحساب ، كالتّاريخ الشعريّ بأنواعه ؛ أو صناعة الحرف ، كالمقلوب ، والمهمّل ، وغيرهما ، أو صناعة الفكر ، كاللّغز ، والمعمّي ، أو صناعة الوضع كالشّجير ، والتّطريز إلى ما يلتحق بهذا الباب الذي ذهب أهله

(١) « نحيف » : نجور ، ونظلم .

(٢) « الوكس » : بيع الوكس : البيع بالخسارة .

فلا يتيسر لأحد من بعدهم أن يجاريهم فيه ، وكانت لهم في كل ذلك عجائب استقصيناها بالتدوين في موضعها من (تاريخ آداب العرب)^(١) ، بيد أن إهمال صناعة البديع شيء ، وإهمال فن البديع نفسه شيء آخر ، ومن هنا جاء ما نراه في بعض الشعر الحديث « والشعر المنثور » من الإغراق السخيف الذي لا يقوم على أصل من التعدي في ضروب الاستعارة ، والبعد في المجاز ، والإحالة في الوضع ، ونحوها مما يرجع إلى الجهل بطبيعة البلاغة ، ومما لا نعدّه إلا ضرباً من الفساد يلتحق بما كان في العصور الماضية ؛ وإن كان على الضد منه .

سادساً : النظم في الشؤون الوطنية والحوادث الاجتماعية ، مما يجعل الشعر محيطاً بروح العصر ، وفكره ، وخياله ، وهو باب لا ينهض به إلا أفراداً قلانل ، ولا يزال ضعيفاً لم يستحكم ، وقد قالوا : إنّ للقاضي الفاضل اثني عشر ألف بيت في مدح الوطن ، والحنين إليه ، ولكن لا أحسب أن فيها مئة من نحو ما يُنظم في هذا العصر ممّا أدّى بالشعر إلى أن يدخل في باب السياسة ويعدّ من وسائلها ، وفي طرق التربية ويعدّ من أسبابها .

سابعاً : استخراج بعض أوزان جديدة من الفارسية والتركية ، وهو قليل ، جاء به شوقي في قصيدتين ، ولم يتابعه أحد ، لإفراط ذلك الوزن في الخفة حتّى رجع إلى النّقل . . . ثمّ نظم بعض الشعر من أوزان مختلفة قريبة التّناسق على قاعدة الموشح^(٢) ، ولكنّه شعراً لا توشيح ، كما ينظم بعض شعراء أمريكا ، وسورية ، ولم يحدث مثل ذلك في العربيّة ، فإنّ القصيدة كانت تنظم من بحر واحد ، وقد يخرج منه وزن آخر ، ولا نعرف في تاريخ الأدب قصيدة تتألّف من وزنين إلا الذي قالوا : إنّ حسين بن عبد الصّمد المتوفى سنة ٩٨٤ هـ (١٥٧٦ م) قد اخترعه ، ونظم فيه أبياته ؛ التي مطلعها :

فاح عرف الصّبا وصاح الديك وانثنى البان يشتكي التّحريك
قم بنا نختلي مشعشة تاه من وصفه بها النّسيك

(١) انظر : الجزء الثالث من (تاريخ آداب العرب) للزّافعي . (س) .

(٢) « الموشح » : نوع من الشعر ، استحدثه الأندلسيون ، وهم نظّم غنائيّ ، يعتمد على تغيير الوزن وتعلّد القافية .

وعارضها^(١) ولده الإمام الشَّهير بهاء الدِّين العاملي صاحب الكشكول
بأبيات قالوا : إنَّها سارت في عصره مسير المثل ، ونسج عليها شعراء ذلك
العصر كالتَّابلسي ، وغيره ، ومطلعها :

يا نديمي بمهجتي أفديك قم وهاتِ الكؤوس مِن هاتيك
خمرةً إن ضللت ساحتها فسنا نور كاسها يهديك

على أنَّ هذا الوزن بشطريه مستخرج من الخفيف ، فليس باختراع ، كما
زعموا ، وإنَّما هو ابتداءٌ في التَّأليف الشعريِّ ، وقد اجتزأنا بما مرَّت الإشارة
إليه ، فإنَّه كلُّ ما تغيَّر به الرِّسم في هذه الصَّناعة ، وتركنا الأمثلة تفادياً من
الإطالة .

* * *

وبعدُ : فلا ريب : أنَّ النَّفس البشريَّة في حاجةٍ أبداً مع دينها الرُّوحيِّ إلى
دينٍ إنسانيٍّ يقوم فيها على الشُّعور ، والرَّغبة ، والتَّأثير ، فيفسِّر لها حقائق
الحياة ، ويكون وسيلةً من وسائل تغييرها ، ليجعلها لطف ممَّا هي في اللُّطف ،
وأرق ممَّا تكون في الرِّقَّة ، وأبدع ممَّا تُنفق في الإبداع ، ذلك الَّذي يصل
بظهوره ؛ وإبهامه بين الواضح والغامض ، والخالد والفاني ، ذلك الَّذي
لا يجمُل الجمالُ إلا به ، ولا تسكن النَّفس إلا إليه ، ذلك هو الشعر !

* * *

(١) « عارضها » : عارضه في الشعر : باراه ، وأتى بمثل ما أتى به .

صُرُوف اللُّغوي^(١)

كان شيخنا هذا رجلاً حصيفاً ، جيّد المنزعة ، حسن الرأى ، مُمكنًا له فيما كان يعترضه من مسائل اللُّغة ، قويّاً على الأحوال ، التي تجري له من أوضاعها فيما يُعانيه من النّقل ، ويزاوله من التّرجمة على اختلاف مناحيها ، وكثرة فنونها ؛ وعلّ أنّها لا تزال كلّ يوم تنبعث من علم ، وتحتفل من رأي ، وتمدّد مدّ السّيل كأنّها دنيا عقليةٌ ، لا يبرح عقل الإنسان دائماً يحلّق فيها ، وبينها من معاني الكون ، وأسراره ، فلا الكون ينفد ؛ لتتمّ ، ولا هي تتمّ قبل أن ينفد الكون .

وثبت شيخنا على ذلك عمرَ دولةٍ من الدّول في خمسين سنةً ، وثيف ، ويضرب قلمه في السّهل والصّعب ، وفي الممكن والممتنع ؛ وإنّه ليمرّ في كلّ ذلك مرّاً لا ينشني ، ويحذو حذواً لا يختلف ، كأنّ الصّعب عنده نسق السّهل ، والممتنع صوغ الممكن ؛ فلو قلّت : إنّه بُني في أصل خلقه ، وتركيبه على أن يكون قوّة من قوى التّحويل لتحقيق المشابهة العقلية بين الشّرق ، والغرب ، لما أبعدت ، ولو زعمت : أنّ ذلك القلم الحيّ لم يكن إلا عرقاً في جسم الإنسانية ؛ لكان عسى . . .

وانتهى شيخنا في العهد الأخير إلى أن صار يُعدّد وحده حجّة اللُّغة العربيّة في دهرٍ من دهورها العاتية ، لا في الأصول ، والأقيسة ، والشّواذ ، وما يكون من جهة الحفظ ، والضّبط ، والإتقان ، بل فيما أبعد من ذلك ، وأردّ بالمنفعة على اللُّغة ، وتاريخها ، وقومها ، بل فيما لا تنتهي إليه مطّعة أحدٍ من علمائها ، وكتّابها ، وأدبائها ؛ إذ وقع الإجماع على : أنّه انفرد في إقامة الدّليل العمليّ على سنّة العربيّة ، وتصرفها ، وحسن انقيادها وكفايتها ، وأنّها تواتي كلّ ذي فنٍّ على فنّه ، وتمادّ كلّ عصرٍ بماذته ؛ وأنّها من دقّة التّركيب ، ومطاوعته مع تمام الآلات ، والأدوات بحيث ينزل منها رجلٌ واحدٌ بجهدِهِ ، وعمله منزلة الجماعات الكثيرة في اللّغات الأخرى ، كأنّها آخر ما انتهت إليه الحضارة قبل أن تبدأ الحضارة .

(١) هو العلامة الدكتور يعقوب صُرُوف ، صاحب « المقتطف » ، وقد نُشر هذا المقال في المقتطف شهر يناير ، سنة (١٩٢٨) م . (ع) .

ولا يذهب عنك الفرق بين رجل حافظ والكتاب أحفظ منه ، وهو من الكتاب خرج ، وإلى الكتاب يرجع ، وبين رجل يكون ترجماناً من ترجمة العقل الإنساني المعني بتأويل الكون ، وتفسيره ، والطائر بألفاظ الإنسانية على أجنحة العلوم ، والفنون ، والمخترعات ، والمعاني ؛ فإن ذاك ينقل عن الواضع ثم لا يتعدى هذه المنزلة ، ولا يتجاوز متون الألفاظ ، وأما هذا فلا يزال يضطرب مع الألفاظ ، ومعانيها ، يجاذبها ، ويدافعها ، ثم لا يزال يضع يده في النسيج اللغوي ، يسدي ، ويلحم ، فهو مدفوع إلى المسالك الدقيقة من مذاهب الوضع ، وطرقه ، وأساليب الأخذ ، والانتزاع ؛ وهو مقيد أبداً بخاص المعنى ، وخاص اللفظ على التعيين ، والتحديد ، لا يجد فسحة من ضيقين ؛ فإن لم يكن مثل هذا في منزلة الواضع ؛ فهو في المنزلة بعده ، ولا ريب .

إنما اللغوي الأكبر عندي هو هذا الكون ، وما العالم باللغة ، وفنونها إلا وسيلة لتهديب الطريقة تهديباً عقلياً ، فيجب من ثم أن يكون للغوي رأي ، وعلم ، وذكاء ، وبصر ، ويجب أن يطابق التواميس ، فلا يتعادي ما بينه وبينها ؛ لأنه وسيلة إنطاقها ليس غير ؛ ومن ذلك أرى الدكتور صرّوف في الغاية ، فقد كان ينزع في مذهبه اللغوي منازعة علمية دقيقة ، تؤزن ، وتقاس ، وتختبر في حين لا تزيع ، ولا تهن ، ولا تختل ، ويراهما تنطلق ، وهي مقيدة ؛ وتتقيد ، وهي مطلقة ؛ إذ كان لا يعتد اللغة عربية للعرب ، بل عربية للحياة ، وما تهدمه ، وتبنيه ، وتحديثه ، وتنسخه ؛ فهي على أصولها فيمن قبلنا ، ولكن فروعها فينا نحن ، وفيمن يلينا ، وفيمن بعد هؤلاء ، فلنا أن نتولاها على تلك الأصول وعلى ما يشبهها في الطريقة حين تنتقل الحال ، ويتغير الرسم ، لعلّ ؛ إن وجبت ، ولقياس ؛ إن جاز . والدكتور بهذا الاعتبار يشتد في التمسك بالقواعد ، والضوابط ، ولا يترخص في شيء منها ، غير أنه لا يكون كأقوام يرون الفروع من الجذوع قد خرجت ، فيحسبون الثمرات سبيلها من الجذوع أيضاً . . وإن لم تجئ منها ، فستجيء منها .

عرض لي يوماً أحد هؤلاء اللغويين ، فانتقد في المقطم قصيدة من القصائد التي رفعها إلى جلالة الملك فؤاد ، وتمحل^(١) في نقده ، ودلّل ببعض ما نقله من

(١) « تمحل » : تمحل للأمر : التمس له حيلة ، وتمحل الشيء : طلبه بحيلة .

كتب اللُّغة؛ فكان فيما تكلم فيه لفظاً: (الأزاهر، والورود) فقال: إنَّهما ليسا من اللُّغة، ولم يجريا في كتبها، وكان من ردِّي عليه أن قلتُ له: إنَّ العرب جمعوا الجمل سنَّةً جموع، وجمعوا النَّاقة سبعةً؛ لأنَّها أكرم عليهم منه، وإنَّ لكلِّ حياة صورها الدَّائرة في ألفاظها، فالزَّهر، والورد عند المولَّدين، والمحدثين أكرم من الجمل، والنَّاقة عند العرب، أو هذان كهذين، ثمَّ هما من خاصِّ الألفاظ المولَّدة، فلنا أن نجمعهما على كلِّ صور الجمع الَّتِي يسوِّغها القياس؛ لأنَّها هنا العلَّة الموجبة؛ الَّتِي لم تكن مع العرب فيهما؛ فمن الصَّحيح أن نقول: زهور، وأزهار، وأزاهر، وأزاهير... إلخ، فلمَّا لقيت الدُّكتور بعد نشر هذا الرَّدِّ هتَّاني به، ثمَّ قال فيما قال: يحسبون: أنَّ العرب هم الجمل، والنَّاقة، وليس غير ما استجمل، وما استنوق... أما هذا الدَّهر الطَّويل العريض؛ فليس عندهم شيئاً، وهم يستطيعون أن ينكروا على المولَّدين ألف كلمة؛ ولكن هل في استطاعتهم أن ينكروا على التَّاريخ ألف سنة؟ فذكرت له الأصل الَّذِي قرَّره أبو علي الفارسي في العربي الصَّحيح نفسه: من أنَّه ليس كلُّ ما يجوز في القياس يجب أن يخرج به سماع، فإذا أخذ إنسان على طريقة العرب، وأمَّ مذهبهم، فلا يُسأل: ما دليله، وما سماعه، وما روايته؟ ولا يجب عليه من ذلك شيء، حتَّى قال أبو علي: لو شاء شاعرٌ، أو متَّسع أن يبيِّن بالحق اللام^(١) اسماً، وفعلًا، وصفةً؛ لجاز له. وكان ذلك من كلام العرب، وذلك نحو قولك: خَرَجَ أكثر من دَخَلَ، وضربَ زيدٌ عمرًا، ومررتُ برجلٍ ضرب، وكُزِم، ونحو ذلك. قال تلميذه ابن جنِّي: فقلت له: أترتجل اللُّغة ارتجالاً؟ قال: ليس بارتجالٍ، لكنَّه مقيس على كلامهم، فهو إذاً من كلامهم.

وسألني مرَّةً عن وجه الخلاف بين ما يسمُّونه القديم، والجديد، فقلت له: إنَّ الخلاف ليس على جديد، ولا قديم، ولكن على ضعفٍ، وقوَّة؛ فإنَّ قومًا يكتبون، وينظمون، ولكن لم تُقسَمِ الفصاحة والبلاغة على مقدار ما يطبقونه من ذلك، ولا يتَّسع الصَّحيح لآرائهم في اللُّغة، والأدب، وقد أرادوا أن يسعوا كلَّ ذلك من حيث ضاقوا، ويطاولوه من حيث تقاصروا، وينالوه من حيث عجزوا، فظنُّوا بالأمر ما يظنُّ إنسانٌ يمشي على الأرض، ويعرف أنَّها تدور، فيؤوِّل ذلك بأنَّه

(١) زيادة حرف من جنس لام الكلمة، وإلحاقه بها. (ع).

هو يدير الأرض على محورها بحركة قدميه . . . ونحن نقول : أسلوب ركيك ، فيقولون : لا بل جديد ، ونقول : لغة سقيمة ، فيقولون : بل عصرية ، ونقول : وجه من الخطأ ، فيقولون : بل نوع من الصواب ، وهلمَّ جرّاً ، أو سحبا . . . ثم قلت له : أفتجد أنت الركاكة ، واللحن ، والخطأ ، والغثاء ، وإنَّ وأخواتها باباً جديداً ، أو أمراً مبتدعاً ، أو شيئاً يحتاج إلى اسمه العربي ؟ قال : لا ، وأنا معك في هذا ، وطريقتي في المقتطف : أنَّ اللُّغة في قواعدها عربيّة ، ولكن من قواعدها : أنَّ لكلِّ مقام مقالاً ، فنحن نكتب كتابةً صحيحةً ، ونريد بها أن ترفع العامة ، ولا تنزل بالخاصّة ، فتخدم العربيّة من الجهتين .

ثمَّ نشر بعد ذلك في عدد شهر مايو سنة ١٩٢٧ مقالاً جعل عنوانه (أسلوبنا في الترجمة ، والتعريب) وابتدأه بهذه العبارة : « اللُّغة جسمٌ حيٌّ نام ، وشأن من يحاول منعها من التَّموُّشأن الصِّينيين ؛ الذين يربطون أقدام بناتهم ؛ لكي لا تنمو وتبلغ حدّها الطّبيعيّ ، ولكن إذا كان التَّموُّ مُشوَّهاً فلا بدّ من تقييده ، وتهذيبه » وكلُّ ما نقوله له نحن هو التّقيد ، والتهذيب ، واتّقاء الشّوهة أن تُلمَّ باللُّغة ، وأساليبها فتترادف على محاسنها بمعاييرها ، وتطمس مفاتنها بمقاييحها ؛ فإنَّ هذه المعايير والمقاييح إذا استجمعت ، وانساعت في لغةٍ من اللُّغات ؛ لبستها بأشكالها ؛ فلا تزال تنكر منها حتّى لا تبقى لها وصفاً يعرف ، والحسن وحده هو الذي يُحدّد بالأوصاف ، والتّعريف ، وهو الذي يدقّق فيه ، ويبالغ في قياسه ، وتقديره ، فإن وقع فيه الفضول ، واختلطت الحدود ، وضعفت الملاءمة ، وجرى الوصف ناقصاً ، وزائداً فقد خرج إلى القبح ، وإن خرج إلى القبح لم يعد النَّاسُ يحدّون له حدّاً ، أو يعبّون له بقاعدة ، ووجدوا فيه كلّ الأوصاف الجميلة مقلوبةً ، منكّرةً ؛ لأنّه هو جمالٌ مقلوبٌ ؛ (فتقيد التّشويه وتهذيبه) كلمتان فيهما الكلام كلّهُ ، أو هما المصراعان لهذا الباب ؛ ومن أجل ذلك كنّا نعدُّ الدُّكتور من حاجتنا على أصحاب الجديد ، لأنّه أوسعهم إحاطةً ، وأكثرهم علماً ، وأمدهم عملاً ، ثمَّ لن يدانيه أحدٌ منهم إلا إذا جمع لنفسه عمرين ، وهل في الجديد رجلٌ ذو عمرين ؟

قلنا : إنَّ الشَّيخ كان في المنزلّة التي تلي منزلّة الواضع ، وقد دفعته العلوم إلى ذلك دفعاً ؛ لأنّه مقيّدٌ بخاصّ المعنى في كلّ ما يترجم ، أو يعرّب ، ثمَّ بالخصائص

العلمية الدّقيقة ؛ التي لا تحتل في أدائها ما تحتل المعاني الأدبية ؛ وقد تصدّر للكتابة ، والترجمة منذ شباب هذا العصر ، ومنذ بدأ الناس يقرؤون العلوم الحادثة في الشّرق ؛ فلا جرم لم يكن لغويّاً كأبي عمرو ، وأبي زيد ، والخليل ، والأصمعيّ ، وأبي حاتم ، وأبي عبيدة ، وأضرابهم ممّن يحملون عن العرب ، ويؤدّون ما حملوه ، ولا كان لغويّاً في طريقة سيبويه ، والكسائيّ ، والزّجاج ، والأخفش ، واليزيديّ ، وأشباههم ممّن ينظرون في اللّغة ، وعللها ، وأقيستها ، وشواذها ، ولكنه لغويّ فيما يعمر بين الشّرق والغرب ، ويحمل بلسان غيره ، ويوافق بين المعاني الجديدة ، والألفاظ القديمة ، ويشابك بين خيوط التّاريخ في هذه ، وهذه ، ويأخذ اللّغة للاستعمال لا للحفظ ، وللتّعليم لا للتّدوين ، وللمنفعة لا للمباهاة ، وللفادة لا للتّثبّل ؛ ويترجم وإنّ في خياله العالم الواسع ؛ الّذي ينقل عنه بعلمائه ، وأدبائه ، وكتبه ، ومجلاته ، ومصطلحاته ، ويكتب وإنّ له تلك الملكة الدّقيقة التي كوّنتها العلوم الرّياضيّة ، والطّبيعيّة ، والفلسفيّة ، وغيرها ، فلم يكن بدّ من أن يتدع ، وأن تكون له طريقة يوافق فيها ، ويخالف ، وقد بسط هو القواعد التي أخذ بها ، وجرى عليها ، فكتب فيها مقالاً في مقتطف شهر يوليو لسنة ١٩٠٦ م وأعاد نشره في عدد شهر مايو لسنة ١٩٢٧ م وهو يوافق فيه أكثر العلماء ، وخاصّة الإمام الجاحظ ، مع أنّ قاعدة الجاحظ لم تكن يومئذ معروفة ، ولكن كلا الشّيخين حصيفُ الرّأي ، تامُّ الإرادة في عمله ، قويّ الحسبة والتّدبير فيما يأخذ ، وما يدع . وخلاصة رأي الدّكتور : أنّه ينظر في الكلمة الأعجميّة ، فإنّ أصاب لها مرادفاً في العربيّة يحدّدها ، ويقي بها ؛ فذاك ، وإلا أمرّها في كتابته ، وهو مُقيّد بقاعدة القارئ ، وما هو أخفّ على قارئه في المؤونة ، وأبين له في الدّلالة ، فإنّ كانت اللفظة الأعجميّة أوفى ، وأشيع في الاستعمال عدل إليها ، قال : وغنيّ عن البيان أنّنا التزمنا أن نجاري العلماء في المصطلحات العلميّة التي تفقد دلالتها بتعريبها : كالحامض الكبريتوس ، والكبريتيك . . . إلخ ، فإنّ لكلّ من هذه الملحقات ، والزّوائد التي فيها معنى خاصّاً يدلّ على تركيب الحامض المراد ، كما يعلم دارسو الكيمياء ، قال : فمن يسمّي الحامض الكبريتيك بالحامض الكبريتي ، كمن يسمّي الفرس : حماراً ؛ لأنّ لكلّ منهما رأساً ، وذنباً .

والجاحظ يقول في مثل ذلك : إنّ رأيي في هذا الضّرب من هذا اللفظ أن أكون

ما دمت في المعاني التي هي عبارتها ، والمادة فيها على أن اللفظ بالشئ العتيد الموجود (يعني : اللفظ العلمي الاصطلاحي) وأدع التكلف لما عسى ألا يسلس ، ولا يسهل إلا بعد الرياضة الطويلة . . . ولكل صناعة ألفاظ قد جعلت لأهلها بعد امتحان سواها ، فلم تلزق بصناعتهم إلا بعد أن كانت بينها وبين معاني تلك الصناعة مشاكلاّت .

فأنت ترى الجاحظ لا يمتنع من الألفاظ الأعجمية ، والعامة كما هي ما دامت المعاني قائمة ، وقاعدته هي الأخف ، والأدل ، والأفهم ، والأشيع ، وهذا بعينه يقول الدكتور فيه : « يشترط في حسن التعبير أن يؤدي المعنى المراد إلى ذهن السامع بأقل ما يكون من الوقت ، والكلفة ، والإسراف في القوة العصبية » .

وقد كلمني بعضهم في خطأ الدكتور من ناحية الألفاظ الأعجمية ، وإقحامها في كتابته ، وأنه يجنح إلى ذلك بأوهى سبب ، ولا أراه خطأ ، بل أنا أرد ذلك إلى ما بينته آنفاً من أمر الناقل ، والواضع ، ولا يعجزنا أن نجد لصنيع الدكتور نصاً يقوم به ، وينهض بحجته ، فقد قال أبو عليّ الفارسي : إن العرب إذا اشتقت من الأعجمي خلطت فيه ، فإذا كان هذا في الاشتقاق ، هو لا يكون إلا من أصل ، فكيف بالتعريب ؟ على أنه لا خلط ، ولا اضطراب ، وإنما هو سبيل الوضع ، وحكمة الدلالة ، وأن اللغة هكذا تجيء ، ثم يأتي بعد ذلك التحوي يقول : لماذا ، ولأن . . .

وقد أعجبني حسن تقسيم الدكتور لقواعده التي بسطها في مقاله المستفيض ؛ حتى إنني لأراه باباً جديداً في التقسيم المعروف عند علماء البلاغة ، واللغة لابتنال الألفاظ ، وغرابتها ؛ إذ لم يبق عندنا غريب ، ومبتذل ، ولا بيننا عرب ، ومحدثون .

بيد أن من تلك القواعد : أن الأستاذ يترخص في الألفاظ العامة ، وهو يجد فصيحها ، ويقول في ذلك : « إذا أسمعت الفلاح المصري كلمة (بذار) مرة في الأسبوع ، أو في الشهر ، سمع كلمة : (تقاوي) مئة مرة ، وألف مرة ، فرأينا أن محاولة تغيير لغة العامة في هذه الكلمات ، وأمثالها ضرب من العبث ، وإضاعة للوقت ، وتضييع للفائدة ، فجاريناهم فيما نكتبه لهم » . وهذا ما كنت أجادله فيه ، ولا أسلم له بشيء منه ؛ لأنه أغفل أصلاً اجتماعياً عظيماً ، فإن عامتنا غير

منقطعة من العريّة الفصحى ، ولا يزال فيهم ميراثها من القرآن ، والحديث ، وكلام العلماء في أمور دينهم ، وهذه هي وسائل مزجهم بالفصحى وردّهم إليه ، ولا تزال هذه الوسائل تفعل ما تفعله التّواميس المحتومة ، ولولاها لما بقي للفصحى بقيّة بعد .

وقد كان جاء إلى مصر من بضع سنين رجلٌ من أمريكا ، هو من تلاميذ الدكتور القدماء ، فنزح إلى ذلك البرّ ، فأتجر ، فأتري ، وفشت له نعمة عظيمة ، ولما لقيت في يده صحيفةً وضع فيها مسائل في اللّغة ، والنحو ، وكان أعدها ليسأل عنها ، وفي أولها هذا السّؤال : لماذا يقال فصح الرّجل فصاحة فهو فصيح . ثمّ يقول : شعر شعراً فهو شاعرٌ ؟ ألم يكن القياس أن يقال شعر شعراً ، فهو شعيرٌ ؛ والفصاحة ، والشعر من باب واحد ؟

وهذا السّؤال ؛ وإن كان في ظاهر الرّأي لغواً ، وعبثاً ، ولكنه دقيقٌ في تاريخ اللّغة ، وأقيستها ، ولا محلّ لبسط الكلام عليه في هذا الموضع ، غير أنّي أنهيت الخبر للدكتور صُرُوف ، وقلت له : إنّ صاحبك هذا يضع قواعد اللّغة في الميزان الذي في حانوته . . . وأنت كذلك تعالج بعض الألفاظ أحياناً ببعض الغازات ، والحوامض .

قلت هذا ؛ لأنّي لم أسلم له قطّ فيما كان يراه في مثل البذار ، والتّقاوي ؛ على أنّه قيّد الكلام بقوله : (فيما نكتبه لهم) وهذا احتراصٌ يدافع عنه بقوة كما ترى .

ولا يمتري أحدٌ في أنّ هذه النّهضة اللّغويّة ؛ التي أدركناها ، وعملنا فيها لم تكن سوى نموّ طبيعيّ لعمل رجالٍ أفاضلٍ نظرُ الدكتور صُرُوف في طليعتهم ؛ لأنّه كان أطولهم جهاداً ، وأكثرهم عملاً ، وأظهرهم أثراً ، وكان المقتطف يجيء لها كلّ شهرٍ كأنّه قطعةٌ زمنيّةٌ مسلّطةٌ بناموس كناموس النّشوء ، حتّى لآلم هذا المقتطف أن يكون عصرٌ من العصور قد خرج في شكل الكتابة ، ولقد كاشفني الدكتور في آخر أيّامه : أنّه كان يؤدّ لو ختم عمله بوضع معجم في اللّغة يصلح أن يقال فيه : إنّ معجم الشعب ، وفصل لي طريقته ؛ إذ كنت أكلّمه في كتاب لغويّ افتتحت العمل فيه من زمن ، ولا يعرف أحدٌ من أمره خبراً^(١) ، فقال لي : خذ بين طريقي

(١) أحسبه يعني المعجم الذي كان يعاون فيه صديقه المرحوم أحمد زكي باشا . وانظر :

« مقالات منحوّلة » من كتابنا : « حياة الرّافعي » . (س) .

وطريقتك ، وامض أنت في هذا العمل ؛ فإنني لو وجدت فراغاً ؛ لما عدلت بهذا الأثر شيئاً ، وما كلُّ سهلٍ هو سهلٌ .

على أن شيخنا هذا لو قد كان تفرَّغَ لِلْغَةِ ، وتوفَّرَ عليها ، واجتمع لها بذلك العمر ، وتلك العلوم ، والأدوات ؛ لكان فيها بأمة من الأشياخ الماضين من لدن أبي عمرو بن العلاء إلى الدكتور يعقوب صرّوف ، ولكن لعلَّ الدَّهْرَ أضيق من أن يتَّسع ، أو هو أوسع من أن يضيق لإمام آخر كأيِّ عليِّ الفارسيِّ تفرَّغَ سبعين سنةً لفرعٍ واحدٍ من علوم اللُّغة هو علم القياس ، والاشتقاق ، والعلل الصَّرْفِيَّةُ ، ويجعله همّه ، وسدَمَه^(١) على ما قال تلميذه ابن جنِّي : « لا يعتاقه عنه ولدٌ ، ولا يعارضه فيه متجَرٌّ ، ولا يسوم^(٢) به مطلباً ، ولا يخدم به رئيساً ، فكأنما إنما كان مخلوقاً له » .

وكانت للدكتور طريقةٌ جريئةٌ في ردِّ الألفاظ العربيَّة إلى أصولها ، والرُّجوع بها إلى أسباب أخذها ، واشتقاقها ، وتصاريফها من لغةٍ إلى لغةٍ ، وأعانها على ذلك ثقب فكره ، وسعة علمه ، ودقَّة تمييزه ، وميله الغالب عليه في تحقيق ناموس التَّشْوِء ، وتبيين آثاره في هذه المخلوقات المعنويَّة المسماة بالألفاظ ، وكان معجباً بكلِّ ما جاءه من هذا الباب ، ولو كان من خطأ ؛ لأنَّه إلى الرّأي يقصد ، وللطَّريقة يمكن ، ومع الخاطر يجري .

وهذا بابٌ يحتاج إلى التَّسْمُح ، والتَّساهل ؛ إذ لا يمكن تحقيقه ، ولا تتَّفَق الحيلة فيه ، وليس إلا أن يتلوَّح شيءٌ منه ، ويسنح شيءٌ ، وتتلامح علَّةٌ ، ويعرض سببٌ ، ثمَّ هو في الدكتور من بعض الدَّلالة على استحكام ملكة الوضع فيه ، ونزوعه إلى أن يقتاس بقياسه ، ويستخرج من علله ؛ وقد تراه يبعد في ذلك ، فينصب لك الدَّلِيل من وراء بضعة آلاف سنة ، وأنا السَّاعَة أُعْني ذاكرتي^(٣) ، وأديرها من ها هنا وها هنا لأجد كلمةً قال لي مرَّة في تاريخها : إنَّ العرب أخذوها عن اليونان حين كانت مكَّة نفسها جاريةً في حكمهم ، ولكنني أنسيت هذه الكلمة ؛ إذ لم أرتبطها ؛ إذ كنت لا أرى هذا المذهب ، ولا أحسن أن أقول فيه قولاً ، وأعدُّ

(١) « سدمه » : السَّدَمُ : الهمُّ مع النَّدم . وسَدِمَ بالشيء : حَرَصَ عليه ، ولَهَجَ به .

(٢) « يسوم » : السَّوْمُ : عرض السلعة على البيع .

(٣) « أعني ذاكرتي » : أكلَّفها ما يشقُّ عليها .

كلّ ما يقال فيه من باب تلفيق الأدلة ، كأنّه ذئبُ ذلك الأعرابيّ الذي يريد أن يجعل في الناس منه مثل غرائر الغنم ، فيقول : « إلا ترّة تظنّته » .

والدُّكتور صُرُوف رجلٌ ماليٌّ في المال وفي اللُّغة جميعاً ، فمذهبه القصد في الدِّلالة ، والقصد في الوقت ، والقصد في القوّة ؛ وقد صرفته ثلاثُها عن الشُّعور عمّا كان في حكمه من تحبير النثر ، وتوشيته ، على أنّه يحسنهما لو أراد ، ولو سخت نفسه بالوقت ينفقه ، ولا يتعرّف قدر ما مضى منه في هذه السّاعات ، بل في ساعة الكون الكبرى الّتي يتعاقب فيها عقربا النّهار واللّيل ، كما كان ينفق البارودي يوماً في بيتٍ ، أو بيتين .

وكان شيخنا في آخر مجالسي معه قبل وفاته بشهرٍ ، أو نحوه أطلعني على كلّ ما نشره في مجلدات المقتطف من شعره ، فأعجبت بأشياء منه ، وأشرت على صديقنا الأستاذ فؤاد صُرُوف أن يعيد نشر قصيدة الرّقاش الّتي ترجمها الدُّكتور عن الإنجليزيّة في نسق سلسٍ موشَّح القوافي ، والّتي يقول فيها يصف مخازي المدنيّة : مخازٍ توالّت فصالت وصارت على اللّحم دوداً وفي العظم سوسا وسألني الدُّكتور بعد أن فرغت من شعره : في أيّ طبقة تعدّني من شعرائهم ؟ ففكرت قليلاً ، ثمّ قلت له : في طبقة الدُّكتور صُرُوف ! فضحك لها كثيراً .

وكانت له آراء في الشُّعر العربيّ غير بعضها في أواخر عهده ، وممّا قاله لي مرّة : إنّ الّذي يريد أن يخلّد ذكره في هذا الشّرق ، فلا يُنسى ، ولا ينبغي له أن يطمع في هذا إلا إذا بنى هرمًا كهرم الجيزة ! وهي كلمةٌ فلسفيّةٌ كبيرةٌ ، تنطوي على شرحٍ طويلٍ ، يعرفه من يعرفه .

وقد كادت قاعدة القصد ؛ الّتي أومات إليها تنتهي به في آخر مدّته إلى القول بإسقاط الإعراب بتّة ، وأظنّ ذلك خاطراً سَنَح له ، فأخذ بأوّلِه ، وترك أن ينظر في أعقابه ، فزرتّه مرّة في شهر يناير لسنة ١٩٢٧ م وكان يصحّح تسويده جواب كتبه عن سؤالٍ ورد عليه في : هل يمكن الرُّجوع إلى اللُّغة الفصحى في القراءة ، والتّكلّم ، وما الفائدة من ذلك ؟ فلمّا أمرّ الجواب على نظره دفعه إليّ ، فقرّأته : فإذا هو يرى أنّ كلّ حركةٍ من حركات الإعراب والبناء يتهوّر فيها وقتٌ ما ؛ قال : فإذا قضينا على أبناء العربيّة ألا يتكلّموا إلا كلاماً معرباً نكون قد أضعنا عليهم ثلث الوقت الّذي يقضونه في التّكلّم من غير فائدة تُجنى .

ولقد جادلته في ذلك ، ولججت في الخلاف معه ، وقلت له : إنَّ هذه قاعدةٌ مَالِيَّةٌ ، ثُمَّ إِنَّكَ أغفلت أمر العادة ، وما تيسره ، وفي الكلام إيجازٌ يقوم مع الإعراب هذا المقام حين لا يكون من الإيجاز بدُّ ، وفي الجهات العامَّة من الحشو ، ومطَّ الصَّوت ، وفساد التَّركيب ما يذهب بأكثر من ثلث الوقت ؛ فأحسبه اقتنع ، وإن كنت رأيته لم يقتنع .

ولأنَّه ليحضرني بعد هذا كلامٌ كثيرٌ في فضائل الدُّكتور ، وآدابه ، وشمائل نفسه الرُّكِّيَّة ، ومنزعه في الأخلاق الطَّيبة الكريمة ، ولو ذهبت أفصَّل ؛ لخرجت إلى الإفاضة في فنونٍ مختلفة ، ولكنِّي أجتزئ من كلِّ ذلك بأنَّه كان يظهر لي دائماً كأنَّه في ظلٍّ من محبَّة الله .



الشيخ الخضري^(١)

تحوّل الكاتب إلى كتاب ، ورجع المفكر إلى فكره ، وأصبح مَنْ كان يدارس الناس فإذا هو درسٌ يُذكر ، أو يُنسى ، وتناول التاريخ عالماً من علمائه ، فجعله نبأً من أنبائه ، وكان يبينه فوضعه في بنائه ، وقيل : مات الشيخ الخضري !

أه لو يرجع إنسانٌ واحدٌ من طريق الموت التي أولها هذه النقطة الصغيرة المسماة بالكرة الأرضية ، وآخرها حيث تجد كلمة « الآخرة » بلا معنى ، لا محدودٌ ولا مضمونٌ ! وآه لو استطعنا أن نتكلّم عن الميت كأنه حيٌّ بيننا ! ونحن كثيراً ما نتكلّم عن الحيّ كأنه مات من زمنٍ ! إنّي لأكتب هذه الكلمات وكأنّي أنظر إلى وجه أبي رحمه الله ، وأشهد ذلك السّمَت العجيب ، وذلك الوقار الذي يغمر النّفس هيبةً ، وجلالاً ، وأستروح ذلك الحبّ الذي هو أحد الطّرق الثلاث المنتهية من الأرض إلى السّماء ، ومن المخلوق إلى الخالق ، والمبتدئة من السّماء إلى الأرض ، ومن الخالق إلى المخلوق : طريق الأمّ ، وطريق الأب ، وطريق الإنسانيّة ، أكتب وكأنّ يدأ من وراء المادّة تمسح على قلبي ، فأجد ثقلةً ، وفترةً ، وأستشعر حنيناً ، وشوقاً ، وأحسّ هذا القلب ينازعني إلى قوم ذهبوا بلا رجعة ، وفارقوا بلا وداع ؛ وغابوا عتاً بلا خبرٍ ، دخلوا إلى أنفسنا ، ولا تحويهم ، وخرجوا منها ، ولا تخلوا منهم ، فما دخلوا ، ولا خرجوا ، وهذه هي الحيرة التي يتركها الميت العزيز للحيّ المتفجّع ؛ كيما يعرف بأمواته ما هو الموت ؟ !

* * *

كنّا منذ بضع وثلاثين سنةً في مدينة المنصورة ، وكان أبي يومئذٍ كبير قضاة الشّرع في ذلك الإقليم ، فإني لألعب ذات يوم في بهو دارنا ؛ إذ طُرق الباب ، فذهبت أفتح ، فإذا أنا بشيخٍ لم يبلغ سنّ العمامة^(٢) ولم أميّز من هيئته : أهو طالب

(١) المقتطف ، مايو ، سنة (١٩٢٧) . (س) .

(٢) كناية عن الحدأة ، وأنّه شيخٌ بالمنظر لا بالسّن . (ع) .

علم أو هو عالم؟ فكان حدثاً ، لكنّه يتَّسم بسمة الجدِّ ، ورأيته لا تموج به الجبَّة كالعلماء ؛ غير أنّها لا تمجُّه كالطلّبة ، وكان في يده مجلّد ضخمٌ ، لو نطق ؛ لقال له : دعني لمن هو أسنُّ منك ، فما قدّرتَه يزن عشرين مجلداً من مثله ، ونظر إليّ نظرةً كأنّي لا أزال أراها في عينه إلى السّاعة ، فسلمت عليه ، فقال : أين الشّيخ ؟ - يعني : الوالد - قلت : خرج أنفأ . قال : فادفع إليه هذا الكتاب ؛ وقل له : جاء به الخضرى .

ثمّ أغلقت الباب ، وانتحيت جانباً ، وفتحت المجلّد ، فإذا هو جزءٌ من التّفسير الكبير للفخر الرّازي ، كان قد استعاره من مكتبتنا ؛ وعرفت الشّيخ من يومئذٍ ؛ وكان أستاذاً للعربيّة في مدرسة الصّنائع ، يضع كتاب النّحو ، والصّرف مع المطرقة ، والمنشار ، والقُدوم ، فيذهب شيءٌ في شيء ، وكأنّه لا يعلم شيئاً ، وقلمًا كنّا نذكره في مدرستنا ؛ إذ كان لنا شيخٌ فحلّ ثقةً من رجال الأزهر ؛ غير أنّ الخضرى كان له موضعٌ في كلّ مجلسٍ ؛ وكان يداخل قوماً من الخاصّة يعنون بالمسائل الإسلاميّة ، وفلسفتها ، وتقريبها من العامّة ، والدّهماء ، وبإشارة من بعض هؤلاء وضع أوّل كتبه : « نور اليقين في سيرة سيّد المرسلين » ! ويكاد هذا الاسم يدلُّ على وزن الأستاذ في أوّل عهده ، وأنّه لا يزال وراء السّجعة الآتية من القرون الأخيرة ، لم يمضِ على وجهٍ ، ولم يُعرف بمذهبٍ .

* * *

إنّ الذي يريد أن يقول قولاً صحيحاً في هذا الفقيه ، العالم ، المؤرّخ ، الأديب ، المرّبّي يجب أن يرجع بتيّاره إلى منبعه ؛ ليعرف مبلغ انبعاثه ، وقوّة جريته ومدّ عبابه ، فما كان الخضرى شيئاً قبل أن يتعلّق بمدار ذلك النّجم الإنسانيّ العظيم ؛ الذي أهدته السّماء إلى الأرض ، وسَمّي في أسمائها : « محمد عبده » لقد أخرجته دار العلوم ، كما أخرجت الكثيرين ، ولكنّ دار علومه الكبرى كانت أخلاق الأستاذ الإمام ، وشمائله ، وآرائه ، وبلاغته ، وهمة نفسه إلا أنّه لا بدّ من رجلٍ واحدٍ يكون هو الواحد ؛ الذي يبدأ منه العدد في كلّ عصرٍ ، وأنت فكيف تأملت الخضرى ؛ فاعلم : أنّك بإزاء معنىٍّ من معاني الشّيخ محمّد عبده ، على فرقٍ ما بين النّفسين ، بل أنت من الخضرى كأنك ترى الشّيخ سارياً في مظهرٍ من مظاهر الزّمن .

كان يحضر دروس الشيخ ، ويختلف إلى ناديه ، ويناقله بعض الرأى ، ويعارض معه بعض الكتب ؛ التي كان يرجع إلى الشيخ في تصحيحها ، أو الإشراف على طبعها ، فنفذ الشيخ إلى نفسه ، ووجد السبيل إلى الاستقرار فيها ، فهو من بعد حريص على وقته ، مجتهد في عمله ، دائب على طريقه ، أخذ بالأخلاق الفاضلة ، مصلح ، مرب ، غيور ، وكل ذلك في سم ، وهيبة ، وجزالة رأى ، وشرف همة ، وإخلاص حق الإخلاص ، وما أرى فوضى عصرنا هذا ، وانحطاطه ، وإسفافه ، وسخافة قولهم : جديد ، وقديم ؛ وجريء ، ورجعي ، وحر ، وجامد - إلا من خلاء العصر ، وفراغه من النفس الكبيرة ، وحاجته إلى إمام عظيم ، ومتى أصبحنا نضرب في دائرة لا مركز لها ، فهي المرب ، وهي المستطيل ، وهي كل شكل إلا أن تكون الدائرة ، والذين رأوا طاغور الشاعر الهندي المتصوف حين نزل بمصر ، ورأوا سحره ، وتحويله كل جديد مدة أيام إلى قديم ، وإخراسه هذه الألسنة عن نقده ، ومعارضته ، وعن معاندة الحق طيشاً ، ونزقاً ، وضلالاً ، وتجديداً . . يستطيعون أن يدركوا ما أوماننا إليه ؛ ويتبينوا السرر فيما نحن فيه ، ويتمثلوا ما كان للشيخ محمد عبده في عصره بل في خلق عصره .

* * *

وانتهى الخضري إلى مدرسة القضاء الشرعي ، فألف كتابه في الأصول ، اختصر فيه ، وهذب ، وقارب ، فهو كتاب في هذا العلم ، لا كتاب هذا العلم ، وأساتذة الأصول قوم آخرون ، ولو أنت منهم مثل الشيخ الرافعي الكبير ؛ لرأيت البحر الذي يذهب في ساحله نصف طول الأرض ، وقد بعث الخضري على ذلك : أن جماعة يومئذ كان منها صديقنا المرحوم حفي ناصف ، والشيخ المهدي ، وغيرهما اجتمعوا على إبداع نهضة في التأليف ، فذهب ثلاثة منهم بحصة الأدب ، وفرغ الخضري للأصول ، أخبرني بذلك حفي بك - رحمه الله - ثم لما اختار القائمون على الجامعة المصرية القديمة صديقنا العلامة المؤرخ جورج زيدان لدرس التاريخ الإسلامي فيها ؛ طار الخبر في الأمة بأنهم اختاروا القنبلة وشعر الناس بمعنى الهدم قبل أن ينهدم شيء ، فاضطرت الجامعة إلى أن تنحيه ، وعهدت في الدرس إلى الأستاذ الخضري فألقى دروسه التي جمعها في كتابه (تاريخ الأمم الإسلامية) وقال في مقدمة هذا الكتاب : « أرجو أن أكون قد وفقت لتذليل صعوبة كبرى ، وهي صعوبة استفادة التاريخ العربي من كتبه » نقول : وعلى أن الشيخ

أحسن في كتابه ، وجاء بمادّة غزيرة من فكره ، ورأيه ، وبسط ، واختصر ، وباعد ، وقرب ، فإنّ كلمته هذه إمّا أن تكون أكبر من التاريخ ، أو أكبر من كتابه .

وردّ في السّنة الماضية على كتاب الشّعْر الجاهليّ للدّكتور طه حسين ، وكان ردّه خطاباً أراد أن يحاضر به طلبة الجامعة ؛ لأنّه أستاذ أستاذهم ، فكأنّه أراد جعل أستاذهم هذا تلميذاً معهم ، وأبت عليه الجامعة ما أراد ، ولعلّها فطنت إلى هذا الغرض ؛ ولما علم أنّي شرعت في طبع ردّي على الدّكتور طه^(١) كلّمني في استلحاق مقاله ، وجعله ذيلاً في الكتاب . وقدّرناه يومئذٍ نحو خمسين صفحةً أو دونها ، وقد سألته أن ينفي منه ما كان في مقادير الرّصاص ، ويقتصر على ما هو في وزن القنابل ، فقال : « كلّه قنابل » ! ثمّ اتّسع كتابي ، وجاوز مقداره إلى الضّعف ، فوسّع هو ردّه ، وزاد فيه ، وطبعه في قريب من ضِعْفِهِ على حدة .

دع كتابه المشهور (مهذب الأغاني) ، فهذا لا يقال : إنّ الشّيخ ألفه ، بل ألفته خمس عشرة سنة ؛ وأظنّ كلّ ذلك لا يُذكر في جنب الكتاب ؛ الَّذِي كان يعمل فيه أخيراً ، وهو كتاب « الأدب المصري » أخبرني أنّه في جزءين ، ودعاني إلى داره لأرى (المكتبة الخضرية) ؛ ولأطلع على هذا الكتاب ، فوعدته ، ولم يُقدّر لي ، وقد حدّثني : أنّه معنيّ أشدّ العناية باستجماع الفروق التي يمتاز بها الأدب المصريّ عن الأدب الحجازيّ ، والشّاميّ ، والعراقيّ ، والأندلسيّ ، وأنّه أصاب من ذلك أشياء متميّزة منذ الدّولة الطّولونيّة ، يحقّ لمصر أن تقول فيها : هذا أدبي ؛ وكان يكتب خبر هذا الكتاب ، حتّى إنّ صديقنا الأستاذ حافظ بك عوض صاحب جريدة « كوكب الشرق » اقترح عليه أن يكتب فصلاً في الشّعراء المصريّين ، وأدبهم يعقده لكتاب حفلة تكريم شوقي بك ، ثمّ لقيه بعد ذلك ، فقال له الشّيخ : إنّ البحث سائرٌ على أحسن وجوهه ! .

* * *

كان الخضرّي يفرح للقاءني ، ويهشّ لي ، وكنت أتبيّن في وجهه أشعة روحه الصّافية ، ولعلّه كان يرى بي في نفسه ذلك الشّيخ الَّذِي أعطاني المجلّد ، كما كنت أرى به في نفسي ذلك التّلميذ ؛ الَّذِي أخذ المجلّد منه ! على أن مرجع ذلك في الحقّ إلى سعة صدره ، وفسحة رأيه ، وبسطة ذرعه ، وسموّ أدبه ، وإنصافه ؛ فلا

يحقد ، ولا يحسد ، ولا يتجاوز قدره ، ولا ينزل بأحد عن قدره ، ولا يدعي ما لا يحسن ؛ وقد عرف قراء المقتطف مثلاً من أخلاقه هذه ، أو أكثرها حين انتقده صديقنا الأستاذ عبد الرحيم بن محمود ، وتناول الجزء الأول من كتابه (مهذب الأغاني) وراح يتقلقل^(١) له ، كجلمود صخرة . . . فوسعه الشيخ ، وعني به ، وردّ عليه في المقتطف ، ونعته بالأستاذ الجهيد^(٢) ، وانتصف منه^(٣) ، وأنصفه معاً . ولقد اقترحت عليه مرة أن يضع كتاباً في حكمة التشريع الإسلامي ، وفلسفته ، فقال لي : « مُشْ قُدّه » يعني : أن العمل أكبر منه ، ولكن هذا نَبّهه إلى وضع كتابه في : تاريخ التشريع الإسلامي .

ولمّا أصدرت الجزء الأوّل من (تاريخ آداب العرب) في سنة ١٩١١ م ، لم أهده إلى الشيخ ، فاشتراه ، وقرأه ، ثمّ لقيته ، وسألته رأيه فيه ، فقال : (جدّاً كويس) فكان تقديم (جدّاً) تقرّظاً ، و(كويس) تقرّظاً آخر ؛ وهو يقول هذا على حين كان بعض إخوانه الشيوخ يكاد يموت غمّاً بهذا الكتاب ، وما كتب عنه ، وعلى حين كلّمني بعضهم مرّتين في ترك هذا العمل ، ونفض يدي منه ؛ لأنّه - زعم - عمل شاقّ بلا فائدة .

وقد زرت الأستاذ الخضريّ في وزارة المعارف في السّنة الماضية ؛ فبعد أن جلستُ إلى جانبه ؛ نهض مرّة ثانية ، وجعل يشنني بقوة في الكرسيّ ، كأنّه لم يطمئنّ بعد إلى أنّي جلست ، ثمّ فاض بكلام كثير ، فكان فيما قال : « أنا الآن أعيش في غير زمني ! » وكأنّما كان ينعي إليّ نفسه بهذه الكلمة من حيث لا يدري ، ولا أدري ؛ وقال لي : إنّهُ يجلس إلى مكتبه في كلّ يوم ستّ ساعاتٍ يقرأ ، أو يؤلّف ، أو ينسخ ؛ لأنّ كلّ كتبه المخطوطة هو ناقلها ، وناسخها ، ومصحّحها ، وأنّه يتلو كلّ يوم أربعة أجزاء من القرآن الكريم ، قال : ولا يعتريه البرد ، ولا مرضٌ من أمراضه ؛ لما اعتاد من رياضة صدره بهذه التلاوة ، وقال : إنّ كلّ ما هو فيه إنّما هو من بركة القرآن .

* * *

(١) « يتقلقل » : يتحرّك .

(٢) « الجهيد » : النّقاد الخبير بغوامض الأمور .

(٣) « انتصف منه » : أخذ حقّه منه كاملاً .

ولنمسك عند هذا الحدّ ، فإنّ الذّكرى غمزاً^(١) على القلب ؛ وبالجمله فقد كان - رحمه الله - عالماً كالكتّاب ، وكاتباً كالعلماء ؛ فهو من هؤلاء ، وأولئك يلفّ^(٢) الطّبقتين ، وهو وحده منزلة بين المنزلتين ؛ وبذلك تميّز ؛ وظهر ، فإنّه في إحدى الجهتين عقلٌ جريءٌ ، تمذّه روايةً واسعةً في علومٍ مختلفةٍ ، فتراه يبعث من عقله الحياة إلى الماضي حتّى كأنّه لم يمضِ ، وهو في الجهة الأخرى علمٌ مستفيضٌ لا يقف عند حدّ الصّحيفة ، أو الكتاب ، بل لا يزال يلتمس له عقلاً يخرج به ، ويتصرّف به ، حتّى يكبر عن أن يكون قديماً بحثاً ، فيتنظّم الحاضر إلى ماضيه ، ويطلقهما إطلاقاً واحداً . لم يكن الشّيخ جديداً إلا بالقديم ، ولا قديماً إلا بالجديد ؛ فإنّنا لا نعرف قديماً محضاً ، ولا جديداً صرفاً ، ولا نقيم وزن أحدهما إلا بوزن من الآخر ؛ إذا أردنا بهما سنّة الحياة ، وأنت لن تجد حيّاً منقطعاً ممّا وزّاه ، بل أنت ترى الطّبيعة قيّدت كلّ حيٍّ جديدٍ إلى أصلين من القديم ، لا أصلٍ واحدٍ ، هما أبواه ، فمنهما يأتي ، ومنهما يستمدّ ، وهما أبدأ فيه ؛ وإن كان على حدة ؛ وبعد : فلو جاريّت السّخافة العصريّة المشهورة ؛ لقلت : إنّ المذهب القديم قد انهذّ ركنٌ من أركانه ، ونقص قنطار كتب من ميزانه ؛ ولكنّ هذه السّخافة في رأيي كما ترى من جماعة اتّكلوا^(٣) أن يطفئوا نجماً في السّماء ؛ لأنّه قديم ، فأنفقوا على ذلك ، وأجمعوه بينهم ، وفرغوا من أمره ، وأقبل بعضهم على بعضٍ يتساءلون : كيف يهتّون العربات ، والمضخّات التي تحمل إلى السّماء بضعة أبحر ليصبّوها على النّجم .

* * *

(١) « غمزاً » : الغمز : العَصر ، والكبس باليد .

(٢) « يلفّ » : يضمّ ، ويجمع .

(٣) « اتّكلوا » : أقسموا .

رأي جديد

في كتب الأدب القديمة^(١)

أدب الكاتب لابن قتيبة من الدواوين الأربعة التي قال ابن خلدون فيها من كلامه على حد علم الأدب : « وسمعنا من شيوخنا في مجلس التعليم : أن أصول هذا الفن ، وأركانه أربعة دواوين ، وهي : أدب الكاتب لابن قتيبة ، وكتاب الكامل للمبرّد ، وكتاب البيان والتبيين للجاحظ ، وكتاب النوادر لأبي علي القالي البغدادي : وما سوى هذه الأربعة فتبع لها ، وفروع عنها » .

وقد يظنُّ أدباء عصرنا : أن كلمة ابن خلدون هذه كانت تصلح لزمانه وقومه ، وأنها تتوجّه على طريقة من قبلهم في طبقة بعد طبقة إلى أصول هذه السلسلة ؛ التي يقولون فيها : حدّثنا فلان عن فلان إلى الأصمعيّ ، أو أبي عبيدة ، أو أبي عمرو بن العلاء ، وغيرهم من شيوخ الرواية نقلة اللّغة ، ولكنها لا تستقيم في آدابنا ، ولا تعدُّ من آلاتنا ، ولا تقع من معارفنا ، بل يكاد يذهب من يتغرّر منهم بالآراء الأوربيّة ؛ التي يسمّيها : علمه . . . ومن يسترسل إلى التقليد ؛ الذي يسمّيه : مذهبه . . . إلى أن تلك الكتب ، وما جرى في طريقتها هي أموات من الكتب ، وهي قبور من الأوراق ، وأنه يجب أن يكون بيننا وبينها من الإهمال أكثر ممّا بينها وبيننا من الزّمن ، وأنّ بعث الكتاب منها ، وإحياءه يُوشك أن يكون كبعث الموتى : علامة على خراب الدّنيا .

فأمّا أن يكون ذلك علامة على خراب الدّنيا ، فهو صحيح إذا كانت الدّنيا هي محرّر جريده . . . من أمثال أصحابنا هؤلاء ، وأمّا تلك الكتب ؛ فأنّا أحسبها لم توضع إلا لزمّتنا هذا ، ولأدبائه ، وكتّابه خاصّة ، وكأنّ القدر هو أثبت ذلك القول في مقدّمة ابن خلدون ليعتد به بنصّه إلينا ، فتستخرج منه ما يُقيّمنا على الطّريقة في هذا العصر ؛ الذي وقع أدباؤه في متّسع طويل من فنون الأدب ، ومضطرب عريض من مذاهب الكتابة ، وأفق لا تستقرّ حدوده من العلوم ، والفلسفة . . .

(١) كتبت مقدّمة لشرح الجواليقي على أدب الكاتب ؛ لابن قتيبة . (س) .

فإنَّ هذه المادَّة الحافلة من المعاني تحيي آداب الأمم في أوربة وأمريكا ، ولكنها تكاد تطمسُ آدابنا ، وتمحقنا محققاً تذهب فيه خصائصنا ، ومقوماتنا ، وتحيلنا عن أوضاعنا التاريخيَّة ، وتفسد عقولنا ، ونزعاننا ، وترمي بنا مراميها بين كلِّ أُمَّة وأُمَّة ، حتَّى كأنَّ ليست منَّا أُمَّةٌ في حَيِّزِها الإنسانيِّ المحدود من ناحية بالتاريخ ، ومن ناحية بالصفات ، ومن ناحية بالعلوم ، ومن ناحية بالآداب ، ومن ذلك ابتلي أكثرُ كتابنا بالانحراف عن الأدب العربيِّ ، أو العصبية عليه ، أو الزُّرارية له ، ومنهم من تحسبه قد رُمي في عقله لهوسه ، وحماقته ، ومنهم من كأنَّه في حِقْدِه سُلخ قلبه ، ومنهم المُقلِّد لا يدري أعلى قَصْدٍ هو ، أو جورٍ ؟ ومنهم الحائر يذهب في مذهب ، ويجيء من مذهب ، ولا يتَّجه لقصْدٍ ، ومنهم من هو منهم ، وكفى .

وقلَّما تنبَّه أحدٌ إلى السَّبب في هذا ، والسَّبب في حقارته ، وضعفه « كالمكروب » : بذرة طامسة لا شأن لها ، ولكن متى تُنبِت ؛ تنبت أوجاعاً ، وآلاماً ، وموتاً ، وأحزاناً ، ومصائب شتى .

السَّبب : أنَّ أولئك الأدباء كلَّهم ، ثمَّ من يتشيع لهم ، أو يأخذ برأيهم ليس منهم واحدٌ نرى في أساسه الأدبيِّ تلك الأصول العربيَّة المحضة القائمة على دراسة اللُّغة ، وجمعها ، وتصنيفها ، وبيان عللها ، وتصنيفها ، ومطارح اللُّسان فيها ، والمتأدِّية بذلك إلى تمكين الأديب النَّاشئ من أسرار هذه اللُّغة ، وتطويعها له ، فيكون قيماً بها ، وتكون هي مُستجيبة لقلمه ، جارية في طبيعته مسدَّدة في تصرُّفه . حتَّى إذا نشأ بها ، واستحكم فيها ؛ أحسن العمل لها ، وزاد في مادَّتها ، وأخذ لها من غيرها ، وكان خليقاً أن يمدَّ فيها ، ويحسن الملاءمة بينها وبين الآداب الأخرى ، ويجعل ذلك نسجاً واحداً ، وبياناً بعضه من بعضه ، فينمو الأدب العربيُّ في صنيعه ، كما تنمو الشَّجرة الحيَّة : تأخذ من كلِّ ما حولها لِعُنصرها ، وطبيعتها ، وليس إلا عنصرها ، وطبيعتها حسب .

إنَّ أدب الكاتب ، وشرحه هذا للإمام الجوالقي^(١) وما صُفِّ من بابهما على طريقة الجمع من اللُّغة ، والخبر ، وشعر الشَّواهد ، والاستقصاء في ذلك ،

(١) الجوالقي : جمعُ شادُّ لجوالق ، وقد نسب هذا الإمام إلى عمل الجوالق وبيعها ، وهذا الجمع ليس بينه وبين واحده إلا الحركة ، فالمفردُ جُوالق (بضمِّ الجيم) والجمع بالفتح ، ومثله ألفاظٌ أحصوها : كحلالح ، وعدامل ، وخثارم ، وغيرها . (ع) .

والتَّبَسُّط في الوجوه والعلل النَّحْوِيَّة والصَّرْفِيَّة ، والإمعان في التَّحْقِيق ، كلُّ ذلك عملٌ ينبغي أن يُعرف على حَقِّه في زمننا هذا ، فهو ليس أدباً ، كما يُفهم من المعنى الفلسفيِّ لهذه الكلمة ، بل هو أبعد الأشياء عن هذا المعنى ؛ فإنَّك لا تجد في كتابٍ من هذه الكتب إلا التَّأليف ؛ الَّذي بين يديك ، أمَّا المؤلِّف ، فلا تجده ، ولا تعرفه منها إلا كالكلمة المحبوسة في قاعدة وكأنَّه لم يكن فيه روح إنسانٍ بل روح مادَّة مُضْمِتة ، وكأنَّه لم ينشأ ليعمل في عصره ، بل ليعمل عصره فيه ، وكأنَّ ليس في الكتاب جهةً إنسانيَّةً متعيَّنة ، فثمَّ تأليف ، ولكن أين المؤلِّف ؟ وهذا كتاب ابن قتيبة ، ولكن أين ابن قتيبة فيه ؟ .

وما أخطأ المتقدِّمون في تسميتهم هذه الكتب أدباً ، فذلك هو رسم الأدب في عصرهم ، غير أنَّ هذا الرِّسم قد انتقل في عصرنا نحن ، فإنَّا نحن المخطئون اليوم في هذه التَّسمية ، كما لو ذهبنا نسَمِّي الجمل في البادية : الإكسبريس . والهَوْدَج : عربة بولمان .

من هذا الخطأ في التَّسمية ظهر الأدب العربيُّ لقصار النَّظر كأنَّه تكرر عصرٍ واحدٍ على امتداد الزَّمن ، فإنَّ زاد المتأخَّر ؛ لم يأخذ إلا من المتقدِّم ، وصارت هذه الكتب كأنَّها في جملتها قانونٌ من قوانين الجنسيَّة نافذٌ على الدَّهر ، لا ينبغي لعصرٍ يأتي إلا أن يكون من جنس القرن الأوَّل .

هذه الكتب في هذه النَّاحية كالخلِّ : يسمَّى لك عسلاً ، ثمَّ تذوقه ، فلا يجني عليه عندك إلا الاسم الَّذي زُوِّر له ، أمَّا هو فكما هو في نفسه ، وفي فائدته ، وفي طبيعته وفي الحاجة إليه ، لا ينقص من ذلك ، ولا يتغيَّر .

الحقيقة الَّتِي يعيِّنها الوضع الصَّحيح : أنَّ تلك المؤلِّفات إنَّما وُضعت ؛ لتكون أدباً ، لا من معنى أدب الفكر ، وفنِّه ، وجماله ، وفلسفته ، بل من معنى أدب النَّفس ، وتثقيفها ، وتربيتها ، وإقامتها ، فهي كتب تربية لغويَّة قائمة على أصولٍ محكمة في هذا الباب ، حتَّى ما يقرؤها أعجميٌّ إلا خرج منها عربياً أو في هوى العربيَّة ، والميل إليها ، ومن أجل ذلك بُنيت على أوضاع تجعل القارئ المتبصِّر كأنَّما يصاحب من الكتاب أعرابياً فصيحاً يسأله ، فيجيبه ، ويستهديه ، فيرشده ويخرِّجه الكتاب تصفُّحاً ، وقراءةً ، كما تخرِّجه البادية سماعاً ، وتلقيناً ، والقارئ في كلِّ ذلك مُستدرجٌ إلى التَّعريب في مدرجةٍ من هوى النَّفس ، ومحبَّتها ، فتصنع به تلك الفصول فيما دُبِّرَتْ له مثلما تصنع كتب التَّربية في تكوين الخلق بالأساليب الَّتِي أديرت عليها ، والشَّواهد الَّتِي وضعت لها ، والمعالم النَّفسيَّة الَّتِي فُصِّلَتْ فيها .

ومن ثم جاءت هذه الكتب العربية كلها على نسقٍ واحدٍ لا يختلف في الجملة ، فهي أخبارٌ ، وأشعارٌ ، ولغةٌ ، وعربيةٌ ، وجمعٌ ، وتحقيقٌ ، وتمحيصٌ ، وإنما تتفاوت بالزيادة ، والتقص ، والاختصاص ، والتبسُّط ، والتخفيف ، والتثْقيل ، ونحو ذلك ممّا هو في الموضوع ؛ لا في الوضع ، حتّى ليخيّل إليك : أنّ هذه كتب جغرافيةٍ لِلُّغة ، وألفاظها ، وأخبارها ؛ إذ كانت مثل كتب الجغرافية متطابقةً كلّها على وصف طبيعةٍ ثابتةٍ لا تتغيّر معالمها ، ولا يخلق غيرها إلا الخالق سبحانه ، وتعالى .

وإذا تدبّرت هذا الذي بيّناه ، لم تعجب كما يعجب المتطفّلون على الأدب العربيّ ، والمتخبّطون فيه من أن يروا إيمان المؤلفين متّصلاً بكتبهم ظاهر الأثر فيها ، وأنهم جميعاً يقرّرون : أنّما يريدون بها المنزلة عند الله في العمل ؛ لحيطة هذا اللسان الذي نزل به القرآن الكريم ، وتأديته في هذه الكتب إلى قومهم كما تؤدّي الأمانة إلى أهلها ، حتّى لولا القرآن ؛ لما وُضع من ذلك شيءٌ البتّة .

وأنا أتلّمح دائماً العامل الإلهيّ في كلّ أطوار هذه اللُّغة ، وأراه يديرها على حفظ القرآن ، والذي هو معجزتها الكبرى ، وأرى من أثره مجيء تلك الكتب على ذلك الوضع ، وتسخير تلك العقول الواسعة من الرّواية ، والعلماء والحفّاظ جيلاً بعد جيلٍ في الجمع ، والشرح ، والتعليق بغير ابتكارٍ ، ولا وضع ، ولا فلسفةٍ ، ولا زيغٍ عن تلك الحدود المرسومة الّتي أومأنا إلى حكمتها ، فلو أنّه كان فيهم مجدّدون من طراز أصحابنا من أهل التّخليط ، ثمّ ترك لهم هذا الشّأن يتولّونه كما نرى بالنّظر القصير ، والرأي المعاند ، والهوى المنحرف ، والكبرياء المصمّمة ، والقول على الهاجس ، والعلم على التّوهم ، ومجادلة الأستاذ حيص للأستاذ بيص . . . ، إذاً لضرب بعضهم وجه بعضٍ ، وجاءت كتبهم متدابرةً ، ومُسح التاريخ ، وضاعت العربية ، وفسد ذلك الشّأن كلّهُ ، فلم يتسّق منه شيءٌ .

وممّا ترّده على قارئها تلك الكتب في تربية العربيّة ، وأنّها تمكّن فيه للصّبر ، والمعاناة ، والتّحقيق ، والتّورّك في البحث ، والتّدقيق في التّصفّح ، وهي الصّفات الّتي فقدتها أدباء هذا الزّمن ، فأصبحوا لا يتبسّتون ، ولا يُحقّقون ، وطال عليهم أن ينظروا في العربيّة ، وثقل عليهم أن يستبطنوا كتبها ، ولو قد تربّوا في تلك الأسفار ، وبذلك الأسلوب العربيّ ؛ لتّمّت الملاءمة بين اللُّغة في قوّتها ،

وجزالتها ، وبين ما عسى أن ينكره منها ذوقهم في ضعفه ، وعاميته ، وكانوا أحقّ بها ، وأهلها .

وذلك بعينه هو السرّ في أن من لا يقرؤون تلك الكتب أوّل نشأتهم ، لا تراهم يكتبون إلا بأسلوبٍ منحطّ ، ولا يجيئون إلا بكلامٍ سقيم غثّ ، ولا يرون في الأدب العربيّ إلا آراءً ملتوية ؛ ثمّ هم لا يستطيعون أن يُقيموا على درس كتابٍ عربيّ ، فيساهلون أنفسهم ، ويحكمون على اللّغة ، والأدب بما يشعرون به في حالتهم تلك ، ويتورّطون في أقوالٍ مضحكة ، وينسون : أنّه لا يجوز القطع على الشّيء من ناحية الشعور ما دام الشعور يختلف في النّاس باختلاف أسبابه ، وعوارضه ، ولا من ناحية يجوز أن يكون الخطأ فيها ، هم أبداً في إحدى النّاحيتين ، أو في كليتهما .

* * *

وهذا شرح الجواليقي من أمتع الكتب التي أشرنا إليها ، وصاحبه هو الإمام أبو منصور موهوب الجواليقي المولود في سنة ٤٦٥ للهجرة ، والمتوفى سنة ٥٤٠ ، وهو من تلاميذ الإمام الشّيخ أبي زكريّا الخطيب التبريزي ، أوّل من درّس الأدب في المدرسة النّظاميّة ببغداد^(١) ، وقرأ الجواليقي على شيخه هذا سبع عشرة سنة ، استوفى فيها علوم الأدب من اللّغة ، والشّعر ، والخبر ، والعربيّة بفنونها ، ثمّ خلف شيخه على تدريس الأدب في النّظاميّة بعد عليّ بن أبي زيد المعروف بالفصيح^(٢) .

وما نشكّ : أنّ هذا الشّرح هو بعض دروسه في تلك المدرسة ، فأنّت من هذا الكتاب كأنك بإزاء كرسيّ التدريس في ذلك العهد ، تسمع من رجل انتهت إليه إمامة اللّغة في عصره ، فهو مدقّق ، محيط ، مبالغ في الاستقصاء ، لا يند^(٣) عنه شيء ممّا هو بسبيله من الشّرح ، معنيّ بالتّصريف ووجوه ممّا انتهى إليه من أثر الإمام ابن جنّي فيلسوف هذا العلم في تاريخ الأدب العربيّ ، فإنّ بين الجواليقي وبينه شيخين ، كما تعرف من إسناده في هذا الشّرح .

(١) أنشأها نظام الملك ، وزير ملك شاه السّلاجوقي ، المتوفى سنة (٤٨٥ هـ) . (ع) .

(٢) لُقّب بذلك لكثرة إعادته كتاب الفصيح في اللّغة . (ع) .

(٣) " يند " : ينفر .

وقد قالوا : إنَّ أبا منصور في اللُّغة أمثلُ منه في النَّحو ، على إمامته فيهما معاً ؛ إذ كان يذهب في بعض علل النَّحو إلى آراء شاذَّة ، ينفرد بها . وقد ساق منها عبد الرَّحمن الأنباريُّ مثلين في كتابه : نزهة الأنباء ، ولكن هذا الشُّذوذ نفسه دليلٌ على استقلال الفكر ، وسعته ، ومحاولته أن يكون في الطُّبقة العليا من أئمة العربيَّة^(١) وهو على ذلك رجلٌ ثقةٌ ، صدوقٌ ، كثيرُ الضَّبْط ، عجيبٌ في التَّحرِّي ، والتَّدقيق ؛ حتَّى كان من أثر ذلك في طباعه أن اعتاد التَّفكير ، وطول الصَّمت ، فلا يقول قولاً إلا بعد تدبُّر ، وفكرٍ طويل ، فإن لم يهتدِ إلى شيء ؛ قال : لا أدري ! وكثيراً ما كان يُسأل في المسألة فلا يجيب إلا بعد أيَّام .

وكان ورعاً ، قويَّ الإيمان ، انتهى به إيمانه ، وعلمه ، وتقواه إلى أن صار أستاذ الخليفة المقتفي لأمر الله ، فاخصَّ بإمامته في الصَّلوات ، وقرأ عليه المقتفي شيئاً من الكتب ، وانتفع بذلك ، وبأن أثره في توقيعاته ، كما قالوا .

والَّذي يتأملُ هذا الشَّرح فضلَ تأملٍ ؛ يرى صاحبه كأنما خلقه الله رجلَ إحصاءٍ في اللُّغة ، لا يفوته شيءٌ ممَّا هُرف إلى زمنه ؛ وهو - ولا ريب - يجري في الطَّريقة الفكرية ؛ التي نهجها ابن جنِّي ، وشيخه أبو علي الفارسي ، ومن أثر هذه الطَّريقة فيه : أنه لا يتحجَّر ، ولا يمنع القياس في اللُّغة ، ويلحق ما وضعه المتأخرون بما سمع من العرب ، ويروي ذلك جميعه ، ويحفظه ، ويلقيه على طلبته ، ومن أمتع ما جاء من ذلك في شرحه قوله في صفحة ٢٣٥ ، وهو باب لم يستوفه غيره ولا تجده إلا في كتابه . وهذه عبارته :

قولهم : يدي من ذلك فعلةٌ : المسموع منهم في ذلك ألفاظٌ قليلةٌ ، وقد قاس قومٌ من أهل اللُّغة على ذلك ، فقالوا : يدي من الإهالة سِنْحَةٌ ؛ ومن البيض زهمةٌ ، ومن الثَّراب تربةٌ ، ومن الثَّين ، والعنب ، والفواكه كتنةٌ ، وكمدةٌ ،

(١) قال ياقوت في ترجمة أبي علي الفارسي من معجم الأدباء : قرأت بخطَّ الشَّيخ أبي محمَّد الخشَّاب : كان شيخنا (يعني : الجواليقي) قلماً يتبَّع عنده ممارسٌ للصَّناعة النَّحويَّة ، ولو طال فيها باعه ، ما لم يتمكَّن من علم الرِّواية ، وما تشتمل عليه من ضروبها ، ولا سيَّما رواية الأشعار العربيَّة ، وما يتعلَّق بمعرفتها من لغو وقصَّة ؛ ولهذا كان مقدماً لأبي سعيد السَّيرافي على الفارسي - رحمهما الله - ويقول : أبو سعيد أروى من أبي علي ؛ وأكثر تحقُّقاً منه بالرِّواية ، وأثرى منه فيها . (ع) .

ولزجة ، ومن العشب كتنة أيضاً ؛ ومن الجبن نسمة ، ومن الجص شهرة ، ومن الحديد ، والشبه^(١) ، والصفر ، والرصاص سهكة ، وصدنة أيضاً ، ومن الحماة ردة ورزعة ، ومن الخضاب ردة ، ومن الحنطة ، والعجين ، والخبز نسعة ، ومن الخل ، والنبيذ خمطة ، ومن الدبس ، والعسل دبة ، ولزقة أيضاً ، ومن الدّم شحطة وشرقة ، ومن الدهن زنة ، ومن الرياحين زكية ، ومن الزهر زهرة ، ومن الزيت قنة ، ومن السمك سهكة ، وصمرة ، ومن السمن دسمة ، ونسمة ، ونسمة ، ومن الشهد ، والطين لقة ، ومن العطر عطرة ، ومن الغالية عبة ، ومن الغسلة ، والقدر وحرّة ، ومن الفرصاد قنة ، ومن اللبن وصرّة ، ومن اللحم ، والمرق غمرة ، ومن الماء بللة ، وسبرة ، ومن المسك ذفرة ، وعبة ، ومن التين فنة ، ومن النقط جعدة . انتهى .

فالمسموع من هذه الألفاظ عن العرب لا يتجاوز سبعا فيما ترى . والباقي كله أجراه علماء اللغة ، وأهل الأدب على القياس ؛ فأبدع القياس منها أربعاً وثلاثين كلمة ؛ ولو تدبّرت كيفية استخراجها ، ورجعت إلى الأصول التي أخذت منها ؛ لأيقنت : أنّ هذه العربية هي أوسع اللغات كافة ؛ وأنها من أهلها كالنبوة الخالدة في دينها القوي ، تنتظر كلّ جيل يأتي ، كما ودّعت كلّ جيلٍ غبر^(٢) ؛ لأنها الإنسانية ، لهؤلاء ، وهؤلاء .

إنّ ظهور مثل هذا الشرح كالتوبيخ لأكثر كتّاب هذا الزمن : أن اقرؤوا ، وادرسوا ، وخصّصوا لغتكم بشطرنج من عنايتكم : وترّبوا لها بتربيتها في مدارسكم ، ومعاهدكم ، واصبروا على معاناتها صبر المحبّ على حبيبته ، فإن ضعفتكم ، فصبر البارّ على من يلزمه حقه ، فإن ضعفتكم عن هذا ؛ فصبر المتكلّف المتجمل على الأقل .

* * *

(١) « الشبه » : الثحاس الأصفر .

(٢) « غبر » : مضى .

أمير الشعر في العصر القديم (١)

الوجه في أفراد شاعرٍ أو كاتبٍ من الماضين بالتأليف أن تصنع كأنك تعيده إلى الدنيا في كتابٍ وكان إنساناً ، وترجعُه درساً ، وكان عمراً ، وتردّه حكايةً ، وكان عملاً ، وتنقله بزمناه إلى زمنك ، وتعرضه بقومه على قومك ، حتّى كأنه بعد أن خلقه الله خلقةً إيجاباً يخلقه العقل خلقةً تفكيرٍ .

من أجل ذلك لا بدّ أن يتقضى المؤلف في الجمع من آثار المترجم ، وأخباره ، وأن يحمل في ذلك من العنت ما يحمله لو هو كان يجري وراء ملكيّ من يترجمه لقراءة كتاب أعماله في يديهما . . . ولا بدّ أن يبالغ في التّمحيص والمقابلة ، ويدقق في الاستنباط والاستخراج ، ويضيف إلى عاتقه ما وجد من العلم ، والخبر خاصّةً ما عنده من الرّأي ، والفكر ، ويعمل على أن ينقّح ما انتهى إليه الماضي في أدبه ، وعلمه بما بلغ إليه الحاضر في فنّه ، وفلسفته ؛ وذلك من عمل العقل المتجدّد أبداً ، والمترادف على هذه الحياة بمذاهبه المختلفة ، يشبه عمل الدّهر المتجدّد أبداً ، والمترادف بالليل ، والنّهار على هذه الأرض ، كلّ نهارٍ أو ليلٍ هو آخرٌ ، وهو أوّلٌ ، وكذلك العقول كلّها آخرٌ من ناحية ، وأوّلٌ من ناحية .

والتّجديد في الأدب إنّما يكون من طريقتين : فأما واحدةً ، فإبداع الأديب ، الأديب الحيّ في إثارة تفكيره بما يخلق من الصّور الجديدة في اللّغة ، والبيان ، وأما الأخرى ؛ فإبداع الحيّ في آثار الميت بما يتناولها به من مذاهب النّقد المستحدثة ، وأساليب الفنّ الجديدة ؛ وفي الإبداع الأوّل إبداع ما لم يوجد ، وفي الثّاني إتمام ما لم يتمّ ، فلا جرم كانت فيهما معاً حقيقة التّجديد بكلّ معانيها ، ولا تجديد إلا من ثمّة ، فلا جديد إلا مع القديم .

(١) (المقتطف) : وضع الأديب محمد صالح سمك رسالةً قيّمةً في امرئ القيس أمير الشعر في العصر القديم ، تقع في نحو مئتين وخمسين صفحةً . سلك فيها مسلكاً طريفاً ، وحلّاه بمقدّمةً بليغةً للأستاذ الجليل مصطفى صادق الرّافعي ؛ فخصّ المؤلف المقتطف بنشر المقدّمة وبعض أبحاث الرّسالة فيها طبعاً لرغبتنا . (س) .

وإذا تبيّنت هذا ، وحققته ؛ أدركت لماذا يتخبّط متتحلو الجديد بيننا ، وأكثرهم يدّعيه شفاهاً ، ويتقلّده زوراً ، وجملته عملهم كوضع الزنجي الذرّور^(١) الأبيض (البودرة) على وجهه ، ثمّ يذهب يدّعي : أنّه خرج أبيض من أمّه ، لا من العلبة . . . فإنّ منهم من يصنع رسالة في شاعرٍ ، وهو لا يفهم الشعر ، ولا يحسن تفسيره ، ولا يجده في طبعه ، ومنهم من يدرس الكاتب البليغ ، وقد باعده الله من البلاغة ، ومذاهبها ، وأسرارها . ومنهم من يجدّد في تاريخ الأدب ولكن بالتكذّب عليه ، والتفخّم فيه ، والذهاب في مذهب المخالفة ، يضرب وجه المستقبل حتّى يجيء مدبراً ، ووجه المدير حتّى يعود مقبلاً ، فإذا لكلّ طريقٍ جديد ، وينسى أنّ جديده بالصّنع ، ولا بالطّبيعة ، وبالزور لا بالحقّ .

إلا أنّ كلّ من شاء استطاع أن يطبّ لكلّ مريضٍ ، لا يكلفه ذلك إلا قولاً يقوله ، وتلفيقاً يدبّره ، ولكن أكذلك كلّ من وصف دواء استطاع أن يشفي به ؟

وبعدّ : فقد قرأت رسالة امرئ القيس التي وضعها الأديب السيّد محمّد صالح سمك ، فرأيت كاتبها - مع أنّه ناشئٌ بعد - فقد أدرك حقيقة الفنّ في هذا الوضع من تجديد الأدب ، فاستقام على طريقة غير ملتوية ، ومضى في المنهج السديد ، ولم يدع التّثبت ، وإنعام النّظر ، وتقليب الفكر ، وتحصين الرّأي ، ولا قصر في التّحصيل ، والأطّلاع ، والاستقصاء ، ولا أراه قد فاته إلا ما لا بد أن يفوت غيره ممّا ذهب في إهمال الرّواة المتقدّمين ، وأصبح الكلام فيه من بعدهم رجماً بالغيب ، وحكماً بالظنّ .

فإنّ امرأ القيس في رأيي إنّما هو عقلٌ بيانيٌّ كبيرٌ من العقول المفردة التي خلقت خلقتها في هذه اللّغة ، فوضع في بيانها أوضاعاً كان هو مبتدعها ، والسّابق إليها ، ونهج لمن بعده طريقته في الاحتذاء عليها ، والزّيادة فيها ، والتّوليد منها ، وتلك هي منقبتة ؛ التي انفرد بها ، والتي هي سرّ خلوده في كلّ عصرٍ إلى دهرنا هذا ، وإلى ما بقيت اللّغة ، فهو أصلٌ من الأصول في أبواب البلاغة ، كالتشبيه ، والاستعارة ، وغيرهما ، حتّى لكأنّه مصنّعٌ من مصانع اللّغة لا رجلٌ من رجالها ،

(١) « الذرّور » : ما يذّر في العين ، أو على الجرح من دواء يابس ، ذقيق ، أو على الطعام من ملح مسحوق .

وكما يقال في زمننا في أمم الصنّاعة سيارة فورد، وسيارة فيات؛ يمكن أن يقال مثل ذلك في بعض أنواع البلاغة العربيّة : استعارة امرئ القيس ، وتشبيه امرئ القيس . ولكن تحقيق هذا الباب ، وإحصاء ما انفرد به الشاعر ، وتاريخ كلماته البيانيّة ممّا لا يستطيعه باحثٌ ، وليس لنا فيه إلا الوقوف عندما جاء به النصّ .

ولقد نبّهنا في (إعجاز القرآن) إلى مثل هذا ؛ إذ نعتقد : أنّ أكثر ما جاء في القرآن الكريم كان جديداً في اللّغة ، لم يوضع من قبله ذلك الوضع ، لم يجر في استعمال العرب كما أجراه ، فهو يصبّ اللّغة صبّاً في أوضاعه لأهلها ، لا في أوضاع أهلها ، وبذلك يحقق من نحو ألف وأربعمئة سنة ما نظرتُ فلسفة الفنّ قد بلغت إليه في هذا العصر ؛ إذ حقيقة الفنّ على ما نرى أن تكون الأشياء كأنّها قصّة في ذات أنفسها ، ليس في تركيبها إلا القوّة التي بنيت عليها ، فإذا تناولها الصّنيع الحاذق الملهّم ؛ أضاف إليها من تعبيره ما يشعر : أنّه خلق فيها الجمال العقليّ ، فكأنّها كانت في الخلقة ناقصة حتّى أتمّها .

وهذا المعنى الذي بيّناه هو الذي كان يحوم عليه الرّواة ، والعلماء بالعرش قديماً ، يُحسّونه ، ولا يجدون بيانه ، وتأويله ، فترى الأصمعيّ مثلاً يقول في شعر لبيد : إنّهُ طيلسان^(١) طبريّ ، أي : محكم متينٌ ، ولكن لا رونق له ، أي فيه القوّة ، وليس فيه الجمال ؛ أي : فيه التّركيب ، وليس فيه الفنّ .

والعقل البيانيّ كما قلنا في غير هذه الكلمة : هو ثروة اللّغة ، وبه ، وبأمثاله تعامل التّاريخ ، وهو الذي يحقق فيها فنّ ألفاظها ، وصورها ، فهو بذلك امتدادها الزّمنيّ ، وانتقلها التّاريخيّ ، وتخلّقها مع أهلها إنسانيّة بعد إنسانيّة في زمن بعد زمن ، ولا تجديد ، ولا تطوّر إلا في هذا التخلّق متى جاء من أهله ، والجديرين به ، وهو العقل المخلوق للتّفكير ، والتّوليد ، وتلقّي الوحي ، وأدائه ، واعتصار المعنى من كلّ مادّة ، وإدارة الأسلوب على كلّ ما يتّصل به من المعاني والآراء فينقلها من خلقتها ، وصيغها العالميّة إلى خلق إنسان بعينه ، هو هذا العبقريّ ؛ الذي رزق البيان .

(١) « طيلسان » : كساء أخضر ، يلبسه الخواص من العلماء ، والمشايخ ، وهو من لباس العجم (معرّب فارسيّ) .

وللسبب الذي أومأنا إليه بقي امرؤ القيس كالميزان المنسوب في الشعر العربي ، يبين به الناقص ، والواقعي ، قال الباقلائي في كتابه : (الإعجاز) : وقد ترى الأدباء أولاً يوازنون شعره (يريد امرأ القيس) فلاناً ، وفلاناً ، ويضمّون أشعارهم إلى شعره ، حتّى ربّما وازنوا بين شعر من لقيناه (توفي الباقلائي سنة ٤٠٣ للهجرة) وبين شعره في أشياء لطيفة ، وأمور بديعة ؛ وربّما فضّلوه عليه ، أو سوّوا بينهم ، وبينه ، أو قرّبوا موضع تقدّمه عليهم ، وبروزه بين أيديهم . اهـ .
ومعنى كلامه : أنّ امرأ القيس أصلٌ في البلاغة ، قد مات ، ولا يزال يخلق ، وتطوّرت الدنيا ، ولا يزال يجيء معها ، وبلغ الشعرُ العربيُّ غايته ، ولا تزال عربيّته عند الغاية .

وعرض الباقلائي في كتابه طويلاً امرئ القيس^(١) ، فانتقد منها أبياتاً كثيرة ؛ ليدلّ بذلك على أنّ أجود شعر ، وأبدعه ، وأفصحه ، وما أجمعوا على تقدّمه في الصّناعة ، والبيان هو قبيل آخر غير نظم القرآن ، لا يمتنع من آفات البشريّة ، ونقصها ، وعوارها^(٢) ؛ فركب في ذلك رأسه ، ورجليه معاً فأصاب ، وأخطأ ، وتعثّف ، وتهدّى ، وأنصف ، وتحامل ؛ وكلّ ذلك لمكانة امرئ القيس في ابتكاره البياني ؛ الذي لا يمكن أن يُدفع عنه ، ولما انتقد قوله :
وبيضة خدرٍ لا يُرام خباؤها تمثّعت في لهوٍ بها غير معجل
قال : « فقد قالوا : عني بذلك أنّها كبيضة خدر في صفائها ، ورقّتها ، وهذه كلمة حسنة ، ولكن لم يُسبق إليها ، بل هي دائرة في أفواه العرب » ألا ليت شعري هل كان الباقلائي يسمع من أفواه العرب في عصر امرئ القيس قبل أن يقول (وبيضة خدر) ؟

على أنّ الكناية عن الحبيبة (بيضة الخدر) من أبداع الكلام ، وأحسن ما يؤتى العقل الشعري ، ولو قالها اليوم شاعرٌ في لندن ، أو باريس بالمعنى الذي أراده امرؤ

(١) أي : معلقته ، وهذه القصائد التي تُسمّى المعلقات لم تكتب ، ولم تعلق كما سنيّته في : تاريخ آداب العرب . (ع) .

قلتُ : انظر : الجزء الثالث . (س) .

(٢) « عوارها » : العوار : العيب .

القيس ، لا بما فسرها به الباقلاني ؛ لاستبدعت من قائلها ، ولأصبحت مع القبلة على كلِّ فم جميل ؛ هم يمزون في بعض بيانهم من طريق هذه الكلمة ؛ فيكنون عن البيت الذي يتلاقى فيه الحببان (بالعش) وما يتخذ العشُّ إلا للبيضة ، إنما عنى الشاعر العظيم : أنَّ حبيبته في نعومتها ، وترفها ، ولين ما حولها ، ثمَّ في مسَّها ، وحرارة الشَّباب فيها ، ثمَّ في رِقَّتْها ، وصفاء لونها ، وبريقها ، ثمَّ في قيام أهلها ، وذويها عليها ، ولزومهم إيَّاهَا ، ثمَّ في حذرهم ، وسهرهم ، ثمَّ في انصرافهم بجملته الحياة إلى شأنها ، وبجملته القوة إلى حياطتها ، والمحاماة عنها ؛ هي في كلِّ ذلك منهم ومن نفسها كبيضة الجارح في عشِّه ، إلا أنَّها بيضة خدرٍ ، ولذلك قال بعد هذا البيت :

تجاوزتُ أحراساً إليها ومعشراً عليَّ حراساً لو يسرُّون مقتلي
فتلك بعض معاني الكلمة ، وهي كما ترى ، وكذلك ينبغي أن يفسَّر البيان .



(١) البؤساء

ترجم حافظ هذا الجزء الثاني من البؤساء ، فطوى به الأول ، وكانوا يحسبون الأول قد عقلت بمثله البلاغة ، فلا ثاني له . وبين الجزئين زمنٌ لو اتسع به أديبٌ في قراءة كتب الأدب ؛ لاستوعبها كلها ، فكأنَّ ارتفاع السنِّ بحافظ في هذه المدة جعل منه في قوة الأدب حافظين يُترجمان معاً .

وما البؤساء في ترجمته إلا فكرٌ فيلسوفٍ تعلّق في قلم شاعرٍ ، فانعطفت عليه حواشي البيان من كلّ نواحيه ، وجاء ما تدري : أشعراً من النثر ، أم نثراً من الشعر ؟ ! وخرجت به الكتابة في لونٍ من الصفاء ، والإشراق كأنما تنحلُّ عليه أشعة الضحى .

ترجم حافظ ، فوضع اللّغة بين فكره ، ولسانه ، ووقف تحت سحابة من السُّحب التي خفق عليها جناح جبريل ، فما تخلو كتابته من ظلٍّ يتنفّس عليك برائحة الإعجاز ، وتراه يتحدّر مع الكلام ، ويتناول منه ، ويدع ، فما نزع به الكلام منزعاً إلا وجده متمكناً منه ، وأصابه حيث أصابه ، كالتيار جملةً واحدةً تلفُّ أوّل النهر ، وآخره على مدّ ما يجري ؛ فهو حيث كان في السهل ، وفي الصّعب ، غير أنّه يستسرُّ في موضع ، ويستعلن في موضع ، ويجيش ، ويهدر ، ويتراعى في العمق فيدوّي دويّاً .

ومن هنا يحسبه بعضهم يجنح إلى ما يستجني من الكلام ، وإلى استكراه بعض الألفاظ ، والتكلّف لبعضها ؛ وإنّما ذاك وضعٌ من أوضاع اللّغة ، ومذهبٌ من مذاهب البلاغة ، ولا بدّ أن يشتدّ القول ، ويلين ، وأن يكون في أجراس الحروف ما في نغم الإيقاع ، وما أشبه هندسة البيان بهندسة الطّبيعة ؛ التي تغمر النهر ، وترمي بالبحر ، وتقذف بالجبل الأشم ، وما الجبل لو حققت في وجوه التناسب الطّبيعيّ إلا بحرٌ قد تحجّر ، فانتشرت أمواجه من صخوره ، وكلا اثنيهما على ما بين

(١) كتبها عن الجزء الثاني من « البؤساء » ، وانظر مقالِي المؤلف عن حافظ في هذا الجزء .
(س) .

الصَّلابة واللِّين ، تعبيرٌ في أساليب القوة عن القوة ، وتوضيحٌ لأقوى ما لا يمكن أن يظهر ، بأقوى ما لا يمكن أن يخفى .

يخطئ الضعاف من الكتاب ، وبخاصة في أيامنا هذه . . . إذا حسبوا الفصاحة العربية قبلاً واحداً من اللفظ المأنوس ، ولقد تجد بعض هؤلاء الضعفاء وإنه ليرى في الكلام الجزل المتفصح ما يرى في جمجمة الأعاجم ؛ إذا نطقوا ، فلم يبينوا ، وإنما هي العربية ، وإنما فصاحتها في مجموع ما يطرد به القول . والفصاحة في جملتها ، وتفصيلها : إحكام التناسب بين الألفاظ والمعاني ، والغرض الذي يتجه إليه كلاهما ، فتمت فُصل الكلام على هذا الوجه ، وأحكم على هذه الطريقة ؛ رأيت جماله واضحاً بيئاً في كل لفظ تقوم به العبارة من السجع المهلهل الرقيق ، إلى الحبك المحكم الدقيق ، إلى الأسلوب المندمج الموثق الذي يسرد في قوة الحديد ؛ إذ يكون كل حرف لموضعه ، ويكون كل موضع لحرفه ، ويكون كل ذلك بمقدار لا يسرف ، وقياس لا يخطئ ، ووزن لا يختلف ، وهذه هي طبيعة الفصاحة العربية دون سائر اللغات ، وبها أمكن الإعجاز في هذه اللغة ، ولم يمكن في سواها .

ومترجم البؤساء أحد الأفراد المعدودين الذين أحكموا هذه الطريقة ، ونفذوا إلى أسرارها ، ففي كل موضع من كتابته موضع روعة ، حتى ما تدري أكتب ، أو يصوغ ، أم يصور ؟ وكأنه لا ينقل من لسان إلى لسان ، بل من فكر إلى فكر ، فترى أكثر جملة كأنها تضيء فيها المصابيح .

ومن الخواص التي انفرد بها حافظ : أنه ظاهرٌ في صناعة ألفاظه ظهور هيجو^(١) في صناعة معانيه ؛ إذ لا تجد غيره من المترجمين يتسع لهذا الأسلوب ، أو يطيقه ، وأكثر الكتب المترجمة إلى العربية إنما تطمس على اسم المترجم قبل أن تكشف عن اسم المؤلف ، فلا يحيا الميت إلا بموت الحي ، وهم في أكثر ما يصنعون لا يعدون أن يصححوا العامية ، أو يفصحوا بها قليلاً ، فيستوي في صناعة البيان أن يكون ناقل الكتاب هذا ، أو ذاك ، أو ذلك ؛ لأنهم سواسية ، ولا تؤتيك كتبهم أكثر ممَّا تؤتيك الاسم المعلق على مسماه .

(١) « هيجو » : أي : فيكتور هيجو ، صاحب رواية « البؤساء » الفرنسية .

غير أنك في البؤساء ترى مع الترجمة صنعة غير الترجمة ، وكأنما ألف هيجو هذا الكتاب مرة ، وألفه حافظ مرتين ؛ إذ ينقل عن الفرنسية ، ثم يفتن في التعبير عما ينقل ، ثم يحكم الصنعة فيما يفتن ، ثم يبالغ فيما يحكم ، فأنت من كتابه في لغة الترجمة ، ثم في بيان اللغة ، ثم في قوة البيان ؛ وبهذا خرج الكتاب وإن مترجمه لأحق به في العربية من مؤلفه ، وجاء ، وما يستطيع أحد أن ينسى أنه لحافظ ، دون سواه .

وتلك طريقة في الكتابة لا يستعان عليها إلا بالأدب الغزير ، والدُّوق النَّاضِج ، والبيان المطبوع ؛ ثم بالصبر على مطاولة التعب ، ومعاناة الكد في تخيير اللفظ ، وتجويد الأسلوب ، وتصفية العبارة ، فلقد ينفق الكاتب وقتاً في عمر الليل ؛ لينخرج من آخره سطرأ في نور الفجر ، وبهذا الصنيع جاءت صفحات البؤساء على قلتها كشباب الهوى ، لكل يوم منه فجره ، وشمسه ، ولكل ليلة قمرها ونجومها .

* * *

والذي نغتمزه في هذه الترجمة أن الصُّجر يستبدُّ أحياناً بصاحبنا ، فيستكرهه على غير طبعه ، ويردُّه إلى غير مألوفه ، ومن ثمَّ يضطرب ذوقه ، وسليقته ، أو يذهب به عنهما ، فيعدل بالمعنى عن لفظه المعروف الذي استعمله الأدباء فيه كاستعماله : قارن بين كذا ، وكذا ، وإنهم يستعملون مثل بينهما . أو يخلُّ بوزن الكلمة في ميزان الدُّوق ، فتري العبارة اليابسة في الجملة الخضراء التي ترفُّ ، وذلك ما لا مطعم لأحد أن يسلم منه ؛ لأنه أثر الضعف الإنساني فيمن ارتهنوا أنفسهم بملاسة القوة العليا في هذه الإنسانية .

ولم يتنزه عنه كتابٌ إلا ذلك الكتاب العزيز ؛ الذي اهتزت له السموات السَّبع ، والأرض ، ومن فيهن .

* * *

الملاح التّائه^(١)

إذا أردت أن أكتب عن شعرٍ ، فقرأته ؛ كان من دأبي أن أقرأه متبّيناً ، أنصفح عليه في الحرف ، والكلمة ، إلى البيت ، والقصيدة ، إلى الطّريقة ، والنّهج ، إلى ما وراء الكلام من بواعث النّفس الشّاعرة ، ودوافع الحياة فيها ، وعن أيّ أحوال هذه النّفس يصدر هذا الشّعر ، وبأيّها يتسبّب إلى الإلهام ، وفي أيّها يتّصل الإلهام به ، وكيف يتصرّف بمعانيه ، وكيف يسترسل إلى طبعه ، ومن أين المأتى في رديته ، وسقطه ، وبماذا يسلك إلى تجويده ، وإبداعه ؟

ثمّ كيف حدّة قريحته ، وذكاء فكره ، والملكة النّفسية البيانية فيه ؟ وهل هي جبارة متعسّفة ، تملك البيان من حدود اللّغة في اللفظ إلى حدود الإلهام في المعنى ، ملكة استقلال تنفذ بالأمر ، والنّهي جميعاً ، أو هي ضعيفة رخوة ، ليس معها إلا الاختلال ، والاضطراب ، وليس لها إلا ما يحمل الضّعيف على طبعه المكدود كلّما عنّف به ؛ سقط به ؟

أتبيّن كلّ هذا فيما أقرأ من الشّعر ، ثمّ أزيد عليه انتقاده بما كنتُ أصنعه أنا لو أنّي عالجت هذا الغرض ، أو تناولت هذا المعنى ، ثمّ أضيف إلى ذلك كلّ ما أثبتته من أنواع الاهتزاز التي يُحدثها الشّعر في نفسي ؛ فإنّي لأطرب للشّعر الجيّد الوثيق أنواعاً من الطّرب ، لا نوعاً واحداً ، وهي تشبه في التّفاوت ما بين قطرة الندى الصّافية في ورق الزّنبقة ، وقطرة الشّعاعة المتألّقة في جوهر الماسة وموجة الثّور المتألّهة في كوكب الزّهرة .

وأكثر الشّعر الذي يُنظم في أيّامنا هذه لا يتّصل بنفسه ، ولا يخفّ على طبعي ولا أراه يقع من الشّعر الصّحيح إلا من بعيد ، وهو منّي أنا كالرجل يمرّ بي في الطّريق لا أعرفه : فلا ينظر إليّ ، ولا أنظر إليه ، فما أبصر منه رجلاً ، وإنسانيّة وحياة أكثر ممّا أراه ثوباً ، وحذاءً ، وطربوشاً ؛ والعجيب : أنّه كلّما ضعف الشّاعر من هؤلاء ؛ قوي عليّ مقدار ذلك في الاحتجاج لضعفه ، وألهم من الشّواهد

(١) ديوان الشاعر المهندس علي محمود طه . وانظر « في النقد » من كتابنا : « حياة الرّافعي » . (س) .

والحجج ما لو ألهم بعدده من المعاني ، والخواطر ؛ لكان عسى .

فإذا نافتِ المعاني ألفاظها ، واختلفتِ الألفاظ على معانيها ؛ قال : إنَّ هذا في الفنّ . . . هو الاستواء ، والأطراد ، والملاءمة ، وقوّة الحبك ، وإذا عوّض ، وخانه اللفظ ، والمعنى جميعاً ، وأساء ؛ ليتكلّف ، وتساقط ؛ ليتحدّق ، وجاءك شعره ، وتفسير شعره ، والطريقة لفهم شعره ؛ قال : إنه أعلى من إدراك معاصريه ، وإنَّ عجرفة معانيه هذه آتية من أنَّ شعره من وراء اللّغة ، من وراء الحالة النّفسيّة ، من وراء العصر ، من وراء الغيب ، كأنَّ الموجود في الدُّنيا بين النَّاس هو ظلُّ شخصه ، لا شخصه ، والظلُّ بطبيعته مطموسٌ مبهمٌ لا يُبين إبانة الشّخص وإذا أهلك الشّاعر الاستعارة ، وأمّرض التّشبيه ، وخنق المجاز بحبل ؛ قال لك : إنّه على الطّريقة العصريّة ، وإنّما سدّد ، وقارب ، وأصاب ، وأحكم . وإذا سمّى المقالة قصيدة . . . وخلط فيها ؛ خلط ، وجاء بها في أسوأ معرض ، وأقبحه ، وخرج إلى ما لا يطاق من الرّكاكة ، والغثاثة ، قال لك : هذه هي وُحْدَة القصيدة ، فهي كلّ واحدٍ أفرغ إفراغ الجسم الحيّ ، رأسه لا يكون إلا في موضع رأسه ، ورجلاه لا تكون إلا في موضع رجليه . . .

تلك طبقات من الضّعف تظاهرت الحجج من أصحابها على أنّها طبقات من القوّة ، غير أنّ مصداق الشّهادة للأقوياء عظامهم المشبّوحة ، وعضلاتهم المفتولة وقلوبهم الجريئة ، أمّا الألسنة فهي شهود الزّور في هذه القضية خاصّة .

* * *

هناك ميزانٌ للشّاعر الصّحيح ، وللآخر المتشاعر : فالأوّل تأخذ من طريقته ، ومجموع شعره : أنّه ما نظم إلا ليثبت : أنّه قد وضع شعراً ؛ والثّاني تأخذ من شعره وطريقته : أنّه إنّما نظم ؛ ليثبت : أنّه قرأ شعراً . . . وهذا الثّاني يشعرك بضعفه ، وتلفيقه : أنّه يخدم الشّعْر ليكون شاعراً ، ولكن الأوّل يريك بقوّته ، وعبقريّته : أنّ الشّعْر نفسه يخدمه ؛ ليكون هو شاعره .

أمّا فريق المتشاعرين ؛ فليمثّل له القارئ بمن شاء ، وهو في سعة . . . وأمّا فريق الشّعراء ؛ ففي أوائل أمثله عندني الشّاعر المهندس علي محمود طه . أشهد : أنّي أكتب عنه الآن بنوع من الإعجاب ؛ الذي كتبت به في المقتطف عن أصدقائي القدماء ، محمود باشا البارودي ، وإسماعيل باشا صبري ، وحافظ ، وشوقي ،

رحمهم الله ، وأطال بقاء صاحبنا ، فهذا الشَّابُّ المهندس أوتي من هندسة البناء قوَّة التَّمييز ، ودقَّة المحاسبة ، ووهب ملكة الفصل بين الحسن والقبح في الأشكال ممَّا علَّته من العلم ، وما علَّته من الذَّوق ، وهذا إلى جلاء الفطنة ، وصقال^(١) الطَّبع ، وتموُّج الخيال ، وانفساح الذاكرة ، وانتظام الأشياء فيها ؛ وبهذا كلُّه استعان في شعره . وقد خلق مهندساً شاعراً ، ومعنى هذا : أنَّه خلق شاعراً مهندساً ؛ وكأنَّ الله تعالى لم يقدر لهذا الشَّاعر الكريم تعلم الهندسة ، ومزاولتها ، والمهارة فيها إلا لما سبق في علمه : أنَّه سينبغ نبوغه للعربيَّة في زمن الفوضى ، وعهد التَّقَلُّل ، وحين فساد الطَّريقة ، وتخلُّف الأذواق ، وتراجع الطَّبع ، ووقوع الغلط في هذا المنطق ؛ لانعكاس القضية ، فيكون البرهان على أنَّ هذا شاعرٌ ، وذاك نابغةٌ ، وذلك عبقريٌّ . هو عينه البرهان على أنَّ لا شعر ، ولا نبوغ ، ولا عبقرية ؛ وهذه فوضى تحتاج في تنظيمها إلى (مصلحة تنظيم) بالهندسة وآلاتها ، والرِّياضة وأصولها ، والأشكال والرُّسوم وفتونها ؛ فجاء شاعرنا هذا وفيه الطُّبُّ لما وصفنا ، فهو ينظم شعره بقريحة بيانيَّة هندسيَّة ، أساسها الاتِّزان ، والضَّبْط ، وصواب الحسنة فيما يقدر للمعنى ، وإبداع الشَّكل فيما ينشئ من اللَّفْظ ، وألا يترك البناء الشُّعريَّ قائماً ليقع ؛ إذ يكون واهناً في أساس من الصُّناعة ؛ بل ليثبت ؛ إذ يكون أساسه من الصُّناعة في رسوخ ، وعلى قدر .

وديوان « الملاح النَّاتِه » الَّذي أخرج هذا الشَّاعر لا ينزل بصاحبه من شعر العصر دون الموضع الَّذي أومأنا إليه ؛ فما هو إلا أن تقرأه ، وتعتبر ما فيه بشعر الآخرين حتَّى تجد الشَّاعر المهندس كأنَّه قادمٌ للعصر محمَّلاً بذهنه ، وعواطفه ، وآلاته ، ومقاييسه ؛ ليصلح ما فسد ، ويقيم ما تداعى ، ويوهي ما تحزَّب ، ويهدم ، ويبنى .

* * *

ديوان الشَّاعر الحقُّ هو إثبات شخصيَّته ببراهين من روحه ؛ وها هنا في « الملاح النَّاتِه » روحٌ قويَّة فلسفيَّة بيانيَّة ، تؤتيك الشُّعر الجيِّد الَّذي تقرؤه بالقلب ، والعقل ، والذَّوق ، وتراه كيفاء أغراضه الَّتِي ينظم فيها ، فهو مكثَّر حين يكون الإكثار شعراً ، مقلٌّ حين يكون الشُّعر هو الإقلال ، ثمَّ هو على ذلك متينٌ رصينٌ ،

(١) « صقال » : الصِّقال : الجلاء ، والصَّقْل .

بارع الخيال ، واسع الإحاطة ، تراه كالدائرة : يصعد بك محيطها ، ويهبط لا من من أنه نازل ، أو عالٍ ، ولكن من أنه ملتفتٌ مندمجٌ ، موزونٌ مقدّرٌ ، وضع وضعته تلك ؛ ليطوح بك^(١) .

هو شعرٌ تعرف فيه فنيّة الحياة ، وليس بشاعرٍ من لا ينقل لك عن الحياة نقلاً فنيّاً شعريّاً ، فترى الشّيء في الطّبيعة كأنّه موجود بظاهره فقط ، وتراه في الشّعْر بظاهره وباطنه معاً ، وليس بشعرٍ ما إذا قرأته ، واسترسلت إليه ؛ لم يكن عندك وجهاً من وجوه الفهم ، والتّصوير للحياة ، وللطّبيعة في نفسٍ ممتازةٍ مدركةٍ مصوّرةٍ .

ولهذا فليس من الشّرط عندي أن يكون عصر الشّاعر وبيئته في شعره ، وإنّما الشّرط أن تكون هناك نفسه الشّاعرة على طريقتها في الفهم ، والتّصوير ، وأنّ تثبت هذه النّفس بهذه الطّريقة : أنّ لها أن تقول كلمتها الجديدة ، وأنّها مخوّلةٌ لها الحقّ في أن تقولها ؛ إذ هي للعقول ، والأرواح أخت الكلمة القديمة ، كلمة الشّريعة الّتي جاءت بها الثّبوة من قبل .

وليس في شعر (علي طه) من عصريّاتنا غير القليل ، ولكنّ العجيب : أنّه لا ينظم في هذا القليل إلا حين يخرج المعنى من عصره ، ويلتحق بالتّاريخ ، كثرثاء شوقي ، وحافظ ، وعدلي باشا ، وفوزي المعلوف ، والطّيارين : دوس ، وحجّاج ، والملك العظيم فيصل ، فإنّ يكن هذا التّدبير عن قصدٍ ، وإرادةٍ ؛ فهو عجيبٌ ، وإن كان اتّفاقاً ، ومصادفةً فهو أعجب ، على أنّه في كلّ ذلك إنّما يرمي إلى تمجيد الفنّ ، والبطولة في مظاهرها متكلمةً ، وسياسيّةً ، ومغامرةً ، ومالكةً .

أمّا سائر أغراضه إنسانيّة عامّةٌ ، تتغنّى النّفس في بعضها ، وتمرح في بعضها ، وتصلّي في بعضها ، وليس فيها طيشٌ ، ولا فجورٌ ، ولا زندقةٌ إلا ظلالاً من الحيرة ، أو الشّكّ ، كتلك الّتي في قصيدة : « الله والشّاعر » ، وأظنّه يتابع فيها المعريّ ، ولست أدري كم ينخدع النّاس بالمعريّ هذا ؛ وهو في رأيي شاعرٌ عظيمٌ غير أنّه له بضاعةٌ من التّلفيق تعدل ما تخرجه « لانكشير »^(٢) من بضائعها إلى أسواق الدّنيا .

(١) « ليطوح بك » : طاح به فرسه : مضى به مُضِيّ السّهم الضّالّ .

(٢) « لانكشير » : مقاطعة على البحر الإيرلندي ، وهي من أعظم الأقاليم الصّناعية في العالم ، اشتهرت بصناعة النّسيج (القطن عامّة) .

ومما يعجبني في شعر علي طه : أنه في مناحي فلسفته وجهات تفكيره يوافق رأيي الذي أراد دائماً ، وهو أن ثورة الرُّوح الإنسانيّة ، ومعركتها الكبرى مع الوجود ؛ ليست في ظاهر الثّورة ، ولا في العراك مع الله ، كما صنع المعريّ ، وأضرابه في طيشهم ، وحمافتهم . ولكنهما في الهدوء الشعريّ للرُّوح المتأمّلة . ذلك الهدوء ؛ الذي يجعل الطّبيعة نفسها تتسم بكلام الشّاعر ، كما تتسم بأزهارها ، ونجومها ، ويجعل الشّاعر أداةً طبيعيّةً متّخذةً لكشف الحكمة ، وتغطيتها معاً ؛ فإنّ العجيب ، الذي أعجب منه في التّديير الإلهي للنفوس الحسّاسة : أن زخرفة الشّعر ، وما يجري مجراه في الفنّ إنّما هي ضربٌ من زخرف الطّبيعة حين تبتدع الشّكل الجميل ؛ لتُتمّ أغراضها من ورائه ؛ ولو ثارت الأزهار - مثلاً - على الوجود وخالقه ثورة أولئك الشّعراء ؛ لما صنعت شيئاً غير إفساد حكمتها هي ، وما يتّصل بهذه الحكمة من المصالح والمنافع ، ولن تنتصر إلا بقيائها أزهاراً ، فذلك حربها ، وسلمها معاً .



وأسلوب شاعرنا أسلوبٌ جزل^(١) ، أو إلى الجزالة ، تبدو اللّغة فيه وعليها لونٌ خاصٌّ من ألوان النّفس الجميلة ، يزهو زهوه ، فيكثر منه في النّفس تأثيرها ، وجمالها ، وهذه هي لغة الشّعر بخاصّته ؛ ولا بدّ أن ننبّه هنا إلى منحى غريب ، وذلك أنّك تجد بعض النّظاميين يحسنون من اللّغة ، وفنون الأدب ، فإذا نظّموا ، وخلا نظمهم من روح الشّعر ؛ ظهرت الألفاظ في أوزانهم وكأنّها فقدت شيئاً من قيمتها : كأنّ موضعها في هذا النّظم غير موضعها في اللّغة ، وما اختلف اللفظ ، ولا تغيّر ؛ ولكن موضعه ثمّ هو الذي أعلن إفلاسه ؛ إذ أقامه مقام الذي يريد أن يعطي ، ثمّ هو إذا وقف لا يصنع شيئاً إلا أن يعتذر بأنّه لم يجد ما يعطيه . . . فهذا كان رجلاً من النّاس ؛ وكان في ستر ، وعافية ؛ فلمّا وقف موقفه ، انقلب مدلّساً ، كاذباً ، مدّعياً فاختلفت به الحال ، وهو هو لم يتغيّر .

وما الأسلوب البيانيّ إلا وسيلةٌ فنيّةٌ لمضاعفة التّعبير ، فإن لم يكن هذا ما يعطيه كان وسيلةً فنيّةً أخرى لمضاعفة الخيبة ، وهذا ما تحسّنه في كثير من شعر النّداميين ، أو البديعيين في الصّورة الميتة ، ونحسّنه في الشّعر الميت ؛ الذي لا يزال يُنشر بيننا .

(١) « جزل » : الجزل من الكلام : القويّ الفصيح ، الجامع ، وخلاف الرّكيك .

وعلي طه إذا حرص على أسلوبه ، وبالع في إتقانه ، واستمرّ يجره على طريقته الجيدة متقدماً فيها ، متعمقاً في أسرار الألفاظ ، وما وراء الألفاظ ، وهي تلك الرّوعة البيانية ؛ التي تكون وراء التعبير ، وليس لها اسمٌ في التعبير ، معتبراً للغة الشعرية - كما هي في الحقيقة - تأليفاً موسيقياً ، لا تأليفاً لغوياً . . فإنه - ولا ريب - سيجد من إسعاف طبعه القويّ ، وعون فكره المشوب ، وإلهام قريحته المولدة ؛ ما يجمع له الثّبوغ من أطرافه ، بحيث يعدّه الوجود من كبار مصوريه ، وتتخذ الحياة من بلغاء المعبرين عنها في العربية : ومن ثمّ تنظمه العربية في سمط^(١) جواهرها التاريخية الثمينة ، ويصله السلك بشوقي ، وحافظ ، والبارودي وصبري ، إلى المتنبي ، والبحري ، وابن الرّومي ، وأبي تمام ، إلى ما وراء ذلك إلى الجوهرة الكبرى المسماة جبل النور البياني ، إلى امرئ القيس .

وليس هذا ببعيد على من يقول في صفة القلب :

يا قلبُ عندك أيّ أسرار	ما زلن في نشر وفي طي
يا ثورة مشبوبة النار	أقلقت جسم الكائن الحي
حملته العبء الذي فرقت ^(٢)	منه الجبال وأشفقت رهبا
وأثرت منه الرّوح فانطلقت	تحسو الحميم وتأكل اللّهب
وعجبت منك ومن إياك في	أسر الجمال وريقة الحب
وتلفّت المتكبّر الصّلف	عن ذلّة المقهور في الحزب
وهمت نارا ذات إيماض	فبسطت كفك نحوها فزعا
مرت بعينك لمحة الماضي	فوثبت تمسك بارقاً لمعا
والأرض ضاق قضاؤها الرّحب	وخلت فلا أهل ولا سكن
حال الهوى وتفرّق الصّحب	وبقيت وحدك أنت والزّمن

ولو ذهبنا نختار من هذا الديوان لاخترنا أكثره ، فقصائده ، ومقاطيعه تتعاقب ، ولكن تعاقب الشّمس على أيّامها ، تظهر جديدة الجمال في كلّ صباح ؛ لأنّ وراء الصّباح مائة الفجر ، وكذلك تأتي القصائد من نفس شاعرها .

* * *

(١) « سمط » : السّمت : القلادة .

(٢) « فرقت » : فرّق منه : خاف .

المقتطف والمتنبّي (١)

المقتطف شيخ مجلاتنا ؛ كلهنّ أولاده ، وأحفاده ؛ وهو كالجدّ الأكبر : زمنٌ يجتمع ، وتاريخٌ يتراكم ، وانفرادٌ لا يلحق ، وعلمٌ يزيد على العلم بأنّه في الذات ؛ التي تفرض إجلالها فرضاً ، وتجب لها الحرمة وجوباً ، ويتضاعف منها الاستحقاق ، فيضاعف لها الحق .

وهل الجدّ إلا أبوةٌ فيها أبوةٌ أخرى ، وهل هو إلا على عرشٍ حيٍّ ؛ درجاته الجيل تحت الجيل ، وهل هو إلا امتدادٌ ؛ مسافته العصر فوق العصر ؟

والمقتطف يكبر ، ولا يهرم ، ويتقدّم في الزمن تقدّم المخترعات ماضيةً بالنواميس إلى النواميس ، مقيّدةً بالمبدأ إلى الغاية ؛ وهو كالعقل المنفرد بعبريّته ؛ واجبه الأوّل أن يكون دائماً الأوّل : فلقد أنشئ هذا المقتطف وما في المجلات العربيّة ما يغني عنه ، ثمّ طوى في الدّهر سبعةً وثمانين مجلداً ، أقامها سبعةً وثمانين دليلاً على أن ليس ما يغني عنه ؛ ثمّ أسفّت الدّنيا حوله بأخلاقتها ، وطباعها ، وتحوّلت مجلّاتٌ كثيرةٌ إلى مثل الرّاقصات ، والمغنيّات ، والممثلات . . . وبقي هو على وفائه لمبدئه العلميّ ، والشّموء فيه ، والشّموء به ، كأنما أخذ عليه في العلم ، والأدب ميثاقٌ كميثاق النّبئين في الدّين ، والفضيلة ، فبين يديه الواجب ، لا الغرض ، وهمة الإبداع بقوى العقل ، لا الاحتيال بها ، وهذبه الحقيقة الثّابتة في الدّنيا ، لا الأحلام المتقلّبة بهذه الدّنيا ، وطريقه في كلّ ذلك طريق الفيلسوف في هدوء نفسه ، لا من أحوال الدّهر ، فهو ماضٍ على اليقين ، نافذٍ إلى الثّقة ، متنقّل في منزلة منزلة من يقينه إلى ثقته ، ومن ثقته إلى يقينه .

وقد بدأ المقتطف مجلّده الثّامن والثّمانين بعددٍ ضخمٍ أفردّه للمتنبّي (٢) . ولئن كانت الأنديّة ، والمجلات قد احتفلت بهذا الشّاعر العظيم ، فما أحسب إلا أن روح

(١) كتاب « المتنبّي » للصدّيق محمود محمد شاكر . (س) .

(٢) يناير ، سنة (١٩٣٦) . (س) .

الشاعر العظيم قد احتفلت بهذا العدد من المقتطف .

ولست أغلو إذا قلت : إنّ هذه الرّوح المتكبّرة قد أظهرت كبرياءها مرّة أخرى ، فاعتزلت المشهورين من الكتّاب ، والأدباء ، ولزمت صديقنا المتواضع الأستاذ محمود شاكر مدّة كتابته هذا البحث النفيس ؛ الذي أخرج المقتطف في زهاء ستين ومئة صفحة ، تدلّه في تفكيره ؛ وتوحي إليه في استنباطه ، وتنبّه في شعوره ، وتبصّره أشياء كانت خافية ، وكان الصدق فيها ؛ ليردّ بها على أشياء كانت معروفة وكان فيها الكذب ، ثمّ تعينه بكلّ ذلك على أن يكتب الحياة التي جاءت من تلك النّفس ذاتها ، لا الحياة التي جاءت من نفوس أعدائها ، وحسادها .

ولقد كان أوّل ما خطر لي بعد أن أمضيت في قراءة هذا العدد : أنّ المؤلّف جاء بما يصحّ القول فيه : إنّ كتّاب تاريخ المنتبّي ، ولم ينقله ، ثمّ أمعن في القراءة حتّى خيّل إليّ : أنّه قد وضع لشعر المنتبّي بعد تفسير الشّراح المتقدّمين والمتأخّرين تفسيراً جديداً من المنتبّي نفسه ؛ وما الكلمة الجديدة في تاريخ هذا الشاعر الغامض إلا الكلمة التي نشرها المقتطف اليوم .

إنّ هذا المنتبّي لا يفرغ ، ولا ينتهي ، فإنّ الإعجاب بشعره لا ينتهي ، ولا يفرغ ؛ وقد كان نفساً عظيمة خلقها الله كما أراد ؛ وخلق لها مادّتها العظيمة على غير ما أرادت ، فكانما جعلها بذلك زمناً يمتدّ في الزّمن .

وكان الرّجل مطويّاً على ما ألقى الغموض فيه من أوّل تاريخه ، وهو سرّ نفسه ، وسرّ شعره ، وسرّ قوّته ، وبهذا السرّ كان المنتبّي كالملك المغصوب ؛ الذي يرى التّاج ، والسيف ينتظران رأسه جميعاً ، فهو يتقي السيف بالحدّز ، والتلفّظ ، والغموض ، ويطلب التّاج بالكتمان ، والحيلة ، والأمل .

ومن هذا السرّ بدأ كاتب المقتطف ، فجاء بحثّه يتحدّر في نسقٍ عجيب ، متسلّلاً بالتّاريخ ، كأنّه ولادة ، ونمو ، وشباب ، وعرض بين ذلك شعر أبي الطّيب عرضاً خيّل إليّ ، أنّ هذا الشعر قد قيل مرّة أخرى من فم شاعره على حوادث نفسه ، وأحوالها ، وبذلك انكشف السرّ ؛ الذي كان مادّة التّهويل في ذلك الشعر الفخم ؛ إذ كانت في واعية الرّجل دولة أضخم دولة ، عجز عن خلقها وإيجادها ، فخلقها شعراً أضخم شعر ، وجاءت مبالغاته كأنّها أكاذيب آماله البعيدة متحققة في صورة من صور الإمكان اللّغويّ .

ومن أعجب ما كشفه من أسرار المتنبي سرُّ حبه ، فقال : إنَّه كان يحبُّ حولة أخت الأمير سيف الدولة ، وكتب في ذلك خمس عشرة صفحة كبيرة ، وكأنَّها لم تُرضه ، فقال : إنَّه كان يؤمِّل أن يكتب هذا الفصل في خمسين وجهاً من المقتطف ؛ وهذا الباب من غرائب هذا البحث ، فليس من أحدٍ في الدُّنيا المكتوبة (أي : التَّاريخ) يعلم هذا السِّرَّ ، أو يظنُّه ، والأدلة التي جاء بها المؤلِّف تقف الباحث المدقِّق بين الإثبات والنفي ، ومتى لم يستطع نفيًا ، ولا إثباتًا في خبرٍ جديدٍ يكشفه الباحث ، ولم يهتدِ إليه غيره ، فهذا حسبك إعجاباً يُذكر ، وهذا حسبهُ فوزاً يُعدُّ .

ولعمري ! لو كنت أنا في مكان المتنبي من سيف الدولة لقلت : إنَّ المؤلِّف قد صدق . . . فهناك موضعٌ لا بدَّ أن يبحث في قلب الشَّاعر ؛ الَّذي وضعت فيه الدُّنيا حكمتها ، وطوت فيه القوَّة سرَّها ، وبثَّ فيه الجمال وحيه ، وأصغر هذه الثلاث أكبر من الملوك ، والممالك ، ولكنَّ الحبيبة أكبر منها كلَّها .



محمّد (١)

عملُ الأستاذ توفيق الحكيم في تصنيف هذا الكتاب أشبه شيء بعمل « كريستوف كولمب » في الكشف عن أمريكا ، وإظهارها من الدنيا للدنيا : لم يخلق وجودها ، ولكنه أوجدها في التاريخ البشري ، وذهب إليها ، فقبل : جاء بها إلى العالم ، وكانت معجزته : أنه رآها بالعين ؛ التي في عقله ، ثم وضع بينه وبينها الصبر ، والمعاناة ، والجِدق ، والعلم حتى انتهى إليها حقيقةً ماثلة .

قرأ الأستاذ كتب السيرة ، وما تناولها من كتب التاريخ ، والطبقات ، والحديث والشّمائل بقريحة غير قريحة المؤرّخ ، وفكرة غير فكرة الفقيه ، وطريقة غير طريقة المحدث . وخيالٍ غير خيال القاصّ ، وعقلٍ غير عقل الزندقة ، وطبيعة غير طبيعة الرّأي ، وقصدٍ غير قصد الجدل ، فخلص له الفنّ الجميل الذي فيها ؛ إذ قرأها بقريحته الفنّية المشبوبة^(٢) ، وأمرّها على إحساسه الشّاعر المتوثّب ، واستلّها من التاريخ بهذه القريحة ، وهذا الإحساس ، كما هي في طبيعتها السّامية ، متّجهة إلى غرضها الإلهي ، محقّقة عجائبها الرّوحانيّة المعجزة .

وقد أمدّته السيرة بكلّ ما أراد ، وتطاوعت له على ما اشتهى ، ولانت في يده كما يلين الذهب في يد صائغه . فجاء بها من جوهرها ، وطبيعتها ، ليس له فيها خيالٌ ، ولا رأيٌ ، ولا تعبيرٌ ، وجاءت مع ذلك في تصنيفه حافلة بأبداع الخيال ، وأسمى الرّأي ، وأبلغ العبارة ؛ إذ أدرك بنظرته الفنّية تلك الأحوال النّفسيّة البليغة . فنظّمها على قانونها في الحياة ، وجمع حوادثها المدوّنة ، فصوّرها في هيئة وقوعها ، كما وقعت ، واستخرج القصص المرسلّة ، فأدارها حواراً كما جاءت في السنة أهلها ، وبهذه الطّريقة أعاد التاريخ حيّاً ، يتكلّم ، وفيه الفكرة وملائكتها ، وشياطينها ، وكشف ذلك الجمال الرّوحانيّ ، فكان هو الفنّ ، وجلا تلك النّفوس العالية ، فكانت هي الفلسفة ؛ وأبقى على تلك البلاغة فكانت هي البيان ، كانت

(١) كتاب توفيق الحكيم . (ع) .

(٢) « المشبوبة » : الجميلة ، الحسنة الوجه .

السيرة كاللؤلؤة في الصّدفه ، فاستخرجها ، فجعلها اللؤلؤة وحدها .

* * *

إنّ هذا الكتاب يفرض نفسه بهذه الطّريقة الفنّيّة البديعة ، فليس يمكن أن يقال : إنّ لا ضرورة لوجوده ؛ إذ هو الصّورويّ من السّيرة في زمننا هذا ، ولا يُغتمز فيه : أنّه تخريف ، وتزوير ، وتلفيق ، إذ ليس فيه حرفٌ من ذلك ، ولا يرُدُّ بأنّه يخطئ المخطئ منها ، ويصيب المصيب ؛ إذ هو على نصّ التّاريخ كما حفظته الأسانيد ، ولا يُرمى بالغثاء^(١) ، والرّكاكة ، وضعف النّسق ؛ إذ هو فصاحة العرب الفصحاء الخُلص ، كما رُويت بالفاظها ، فقد حصّنه المؤلّف تحصيناً لا يقتحم ، وكان في عمله مخلصاً أتمّ الإخلاص ، أميناً بأوفى الأمانة ، دقيقاً كلّ الدّقّة ، حذراً بغاية الحذر .

ومن فوائد هذه الطّريقة : أنّها هيأت السّيرة للترجمة إلى اللّغات الأخرى في شكلٍ من أحسن أشكالها يُرغمُ هذا الزّمن على أن يقرأ بالإعجاب تلك الحكاية المنفردة في التّاريخ الإنسانيّ ، كما أنّها قرّبت ، وسهّلت ، فجعلت السّيرة في نصّها العربيّ كتاباً مدرسياً بليغاً بلاغة القلب ، واللّسان ، مربّياً للرّوح ، مرهفاً للذّوق . مصحّحاً للملكة البيانيّة .

وحسبُ المؤلّف أن يقال بعد اليوم في تاريخ الأدب العربيّ : إنّ ابن هشام كان أوّل من هدّب السّيرة تهذيباً تاريخياً على نظم التّاريخ ، وأن توفيق الحكيم كان أوّل من هدّبها تهذيباً فنّياً على نسق الفنّ .

* * *

(١) « الغثاء » : الغث من الكلام : الرديء الفاسد .

ديوان الأعشاب^(١)

أبو الوفا شاعرٌ ملء نفسه ، ما في ذلك شك ؛ مذهبه الجمال في المعنى ، يبدعه كأنما يزهر^(٢) به ، والجمال في الصورة يخرجها من بيانه كما تخرج الغصون ، والأوراق من شجرتها ، وله طبعٌ ، وفيه رقةٌ ، وهو يجري من البيان على عرق^(٣) ، وسليقته تجعله ألزم لعمود الشعر ، وأقرب إلى حقيقته ، حتّى إنه ليُعَدُّ أحد الذين يعتصم الشعر العربيُّ بهم ، وهو قليلٌ في زمننا ، فإنَّ الشعر منحدرٌ في هذا العصر إلى العاميّة في نسقه ، ومعانيه ، كما انحدر التمثيل ، وكما انحدرت أساليب الكتابة في بعض الصحف ، والمجلات .

وللعاميّة وجوهٌ كثيرةٌ تنقلب فيها الحياة ، ومرجعُها إلى روح الإباحة الذي فشا بيننا ، ونشأ عليه النَّشء في هذه المدينة التي تعمل في الشُّرق غير عملها في الغرب ، فهي هناك رُخَصٌ ، وعزائمٌ ، وهي هنا تسمُّحٌ ، وترخُّصٌ^(٤) في ظلِّ ضعيفٍ من العزيمة ، وإهمالٍ البلاغة العربيّة الجميلة كما هي في قوانينها ليس إلا مظهرًا لتلك الرُّوح تقابله المظاهر الأخرى ، من إهمال الخلق ، وسقوط الفضيلة ، وتخثُّث الرُّجولة ، وزيف الأنوثة ، وفساد العقيدة ، واضطراب السياسة ، إلى ما يجري هذا المجرى ممّا هو في بلاغة الحياة المبيّنة^(٥) ، كالمرذول ، والمطرّح ، والسّفساف في بلاغة الكلام الفصيح ، كلّ ذلك في مواضعه تحلُّلٌ من القيود ، وإباحةٌ ، وتسمُّحٌ ، وترخُّصٌ . وكلُّ ذلك عاميّةٌ بعضها من بعض ، وكلُّ ذلك لحنٌّ في البلاغة ، والخلق ، والفضيلة ، والرُّجولة ، والأنوثة ، والعقيدة ، والسياسة .

(١) للشاعر المجيد محمود أبو الوفا ، وهذا المقال كان حديثاً مع بعض الأصدقاء عن الديوان ، ونُشر في الرّسالة الغراء . (ع) .

قلتُ : وانظر « عمله في الرّسالة » من كتابنا « حياة الرّافعي » . (س) .

(٢) « يزهر » : يتلأأ ويشرق .

(٣) « عرق » : العرق : أصل كلّ شيء .

(٤) « ترخص » : الترخص : الأخذ بالترخصة ، وعَدَم التّشدّد .

(٥) « المبيّنة » : الواضحة .

والشعر اليوم أكثره (شعر النثر) في الجرائد ، على طبيعة الجرائد لا على طبيعة الشعر ، وهذه إباحة صحافية غمرت الصحف ، وأخضعت أذواق كتّابها لقوانين التجارة ، فإنهم لينشرون بعض القصائد كما تنشر (الإعلانات) لا يكون الحكم في هذه ، ولا هذه لبيان ، أو تمييز ، أو منفعة ، بل على قدر الثمن ، أو ما فيه معنى الثمن !

ومن مادية هذا العصر وطغيان العامة عليه ؛ أننا نرى في صدر بعض الجرائد أحياناً شعراً لا يكون في صناعة الشعر ، ولا في طبقات النظم أضعف ، ولا أبرد منه ، ولا أدلّ على فساد الذوق الشعري ؛ ولكنه على ذلك الأصل الذي أومأنا إليه يعدّ كلاماً صالحاً للنثر ؛ وإن لم يكن صالحاً للشعر .

وهكذا أصبحت العامة تجعل من الغفلة حذقاً تجارياً ؛ ومن الشقوق علوّاً فلسفياً ، ومن الركافة بلاغة صحفية ؛ ومتى تغيّر معنى الحذق ؛ ودخلته الإباحة ؛ ووقع فيه التأويل ؛ وأحيط بالتأمويه ، والشبه ، فالزبية حينئذٍ أخت الثقة ، والعجز بابٌ من الاستطاعة ، والضعف معنى من التمكن ، وكلّ ما لا يقوم فيه عذرٌ صحيح كان هو بطبيعة التلّفيق عذر نفسه .

وأكثر ما تنشره الصحف من الشعر هو في رأيي صناعة احتطاب^(١) من الكلام . . . وقد بطل التعب إلا تعب التقشّش^(٢) ، والحمل ، فلم تعد هناك صناعة نفسية في وشي الكلام ، ولا طبع موسيقي في نظم اللغة ، ولا طريقة فكرية في سبك المعاني ؛ وبهذه العامة الثقيلة أخذ الشعر يزول عن نهجه ، ويضلّ عن سبيله ، ووقع فيه التوغر السهل . . . والاستكراه المحبوب . . . وصرنا إلى ضرب حديث من الوحشية ، هو الطرف المقابل للشعر الوحشي في أيام الجاهلية ؛ فما دام الكلام غريباً ، والنظم قلقاً ، والمأني بعيداً ، والمعنى مستهلكاً ، والنسج لا يستوي ، والطريقة لا تتشابه ، فذلك كله مسخّ ، وتشويه في الجملة وإن اختلفت الأسباب في التفصيل ، وإذا كان المسخ جاهلياً بالغريب من الألفاظ ، والتأفر من اللغات ، والوحشي من المعاني ، وكان عصرياً بالركيك من الألفاظ ، والنازل من

(١) « احتطاب » : حطّب في كلامه : خلط .

(٢) « التقشش » : قش الرجل : أكل من هنا ، ومن هنا .

التعبير ، والهجين من الأساليب ، والسَّخيف من المعاني ؛ ثمَّ بالسَّقَط ، والخلط ، والاضطراب والتَّعقيد ، فهل بعض ذلك إلا من بعضه ؟ وهل هو في الشَّعر الجميل إلا كسلخ الإنسان ؛ الَّذي مسخه الله ، فسَلَخه من معاني كان بها إنساناً ؛ ليضعه في معاني يصير بها قرداً ، أو خنزيراً ، ليس عليه إلا ظاهر الشَّبه ، وليس معه إلا بقية الأصل ؟

فالقردية الشعرية ، والخنزيرية الشعرية ، متحققتان في كثير من الشَّعر الَّذي ينشر بيننا ؛ ولكن أصحاب هذا الشَّعر لا يرونهما إلا كمالات في تطوُّر الفنِّ ، والعلم ، والفلسفة ، وأنت متى ذهبت نحتجُ لِزِنغِ الشَّعر من قبل الفلسفة ، وتدفع عن ضعفه بحجة العلم ، وتعتلُّ لتصحيح فسادِه بالفنِّ ؛ فذلك عينه هو دليلنا نحن على أنَّ هذا الشَّعر قردِيٌّ خنزيرِيٌّ لم يستوِ في تركيبه ، ولم يأتِ على طبعه ، ولم يخرج في صورته ؛ وما يكون الدَّلِيل على الشَّعر من رأي ناظمه ، وافتنانه به ، ودفاعه عنه ، ولكن من إحساس قارئه ، واهتزازه له ، وتأثُّره به .

* * *

والشَّاعر أبو الوفا جيّد الطَّريقة ، حسن السَّبك ، يقول على فكرٍ ، وقريحة ، ويرجع إلى طبع ، وسليقة ، ولكنَّ نفسه قلقَةٌ في موضعه الشَّعريِّ من الحياة ؛ وفي رأبي : أنَّ الشَّاعر لا يتمُّ بأدبه ، ومواهبه حتَّى يكون تمامه بموضع نفسه الشَّعريِّ ؛ الَّذي تضعه الحياة فيه ؛ والكلام يطول في صفة هذا الموضع ، ولكنَّه في الجملة كمنبت الزَّهرة : لا تركو زكاءها ، ولا تبلغ مبلغها إلا في المكان الَّذي يصل عناصرها بعناصر الحياة وافية تامَّة ، فلا يقطعها عن شيء ، ولا يردُّ شيئاً عنها ؛ إذ هي بما في تركيبها ، وتهيتها إنَّما تتمُّ بموضعها ذاك لتهيئته ، وتركيبه ، فإن كانت الزَّهرة على ما وصفنا ، وإلا فما بدُّ من مرض اللُّون ، وهرم العطر ، وهزال النُّصرة ، وسقم الجمال .

ولولا أنَّ الحكمة وفَّت الأستاذ أبا الوفا قسطه من الألم ، ووهبته نفساً متألِّمةً حصرتها في أسباب ألمها حصراً لا مفرَّ منه ؛ لفقدت زهرته عنصرَ تلوينها ، ولخرج شعره نظماً حائلاً^(١) ، مضطرباً ، منقطع الأسباب من الوحي ؛ غير أنَّ جهة الألم فيه

(١) « حائلاً » : حالت النَّاقة : لم تحمل ، فهي حائل .

هي جهة السَّماء إليه ؛ ولو هو تكافأت جهاته المعنوية الأخرى ، وأعطيت كلُّ جهة حقَّها ، وتخلَّصت ممَّا يلبسها ؛ لارتفع من مرتبة الألم إلى مرتبة الشعور بالغامض ، والمبهم ، وكان عقلاً من العقول الكبيرة المولدة التي يحيا فيها كلُّ شيء حياة شعريَّة ذات حسٍّ .

ولكن ما دامت الحياة قد وزنت له بمقدار ، وطففت مع ذلك ، وبخست ، فقد كان يحسن به أن يقصر شعره على أبواب الزِّفرة^(١) ، والدِّمعة ، واللَّهفة ، لا يعدوها ، ولا يزاوِل من المعاني الأخرى ما ضعفت أداته معه أن تتصرَّف ، أو انقطعت وسيلته إليه أن تبلغ ، ويظهر لي أنَّ أبا الوفا يحذو على حذو إسماعيل باشا صبري ، وهو شبيه به في أنَّه لم تفتح له على الكون إلا نافذة واحدة ، غير أنَّ صبري أقبل على نافذته ، ونظر ما وسعه النَّظر ، أمَّا أبو الوفا فيحاول أن ينقُب في الحائط ، ليجعلها نافلتين .

أمَّا أنَّه ليس من الشعر أن تنزل الحيرة الفلسفيَّة عن منزلتها بين اليقين والعقل ، أو المشهود والمحجب ، أو الواقع والسَّبب ، أو الرِّسم والمعنى ، فتقلب حيرة معاشية ، تسم الأشكال والمعاني بسمتها المادِّيَّة التُّرابيَّة ، وتقع في الشعر ، فتقحم بين شعر القلب العاشق ، وشعر الفكر المتأمل ؛ شعر المعدة الجائعة ، وتضع بين أشواق الكون شوقها هي إلى الطَّعام ، والثياب ، والمال . . .

على أنَّه كان الأمثل في التدبير ، والأقرب إلى طريقة النَّفس الشَّاعرة أن يصرف أبو الوفا هذا الشعور المادِّي الذي يتلذَّع^(٢) به ، فيحوِّله ، فيجعله باباً من حكمة السَّخر الشعريِّ بالدُّنيا ، وأهلها ، وحوادثها ، كما صرفه ابن الرُّوميِّ من قبل ، فأخطأ في تحويله ، فجعله مرَّةً باباً من المدح ، والنِّفاق ، ومرَّةً باباً من الهجاء ، والإقذاع .

ولو بذل الشَّاعر أبو الوفا مجهوده في ذلك ، واتَّهم الدُّنيا ، ثمَّ حاكمها ، ونصَّ لها القانون ، وأجلس القاضي ، وافتتح المجلس ، ورفعها قضيةً وقضيةً ، ثمَّ أخذها حكماً حكماً ، تارةً في نادرة بعد نادرة ، ومرَّةً في حكمه إلى حكمه ، وآونة

(١) « الزِّفرة » : التنفس مع مدِّ النَّفس . والنَّفس الحار .

(٢) « يتلذَّع » : يحترق وجعاً .

في سخرية مع سخرية ؛ إذاً لا هتدى هذا المتألم الرقيق إلى الجانب الآخر من سرّ
الموهبة التي في نفسه ، فأخرج مكنون هذه الناحية القويّة منها ، فكان - ولا ريب -
شاعر وقته في هذا الباب ، وإمام عصره في هذه الطريقة .

على أن في صفحات ديوانه أشياء قليلة تومئ إلى هذه الملكة ، ولكنها مبثوثة
في تضاعيف^(١) شعره ، والوجه أن يكون وجهه في تضاعيفها ، وإنه ليأتي بأسمى
الكلام ، وأبدعه حين يعمد^(٢) إلى ذلك الأصل الذي نبّهنا إليه ، فيصرف لهفة نفسه
إلى بعض وجوهها الشعرية ، كقوله في « حلم العذارى » وهي من بدائع ،
ومحاسن شعره :

ها هـ ما عيناك تغـ	ريني على شتى الظنون
فيهما بحر ومو	ج وسهول وحزون
ووضوح وغم وض	واضطراب وسكون
ومعان بينات	ومعان لا تبيين
وتهاويل فنون	من رشاد وجنون
وأشعثات حيارى	من منى أو من حنين
ليت شعري أي سر	خلف هاتيك الجفون
آه إن السّر أنبأ	عنه ذان الطائران

حينما مالا على غصنيهما يعتنقان

فهذه أبيات في شعر الجمال كالمحراب ملؤه عابده .

* * *

(١) « تضاعيف » : التضاعيف من الكتاب : حواشيه ، وما بين سطوره .

(٢) « يعمد » إلى الشيء : يقصد فعله .

النَّجَاح

وكتاب « سرَّ النَّجَاح »^(١)

ما خلق الله ذا عقلٍ من بني آدم إلا أودع في تركيبه شيئين ، كالمقدمة ،
والنتيجة ، وأعطاه بهما القدرة على الوسيلة ، والغاية ؛ ليحيا مَنْ حيَّ عن بينة ،
ويهلك مَنْ هلك عن بينة ، ففي تركيب الإنسان قوة الرِّغبة في النَّجَاح ، وأن يتأتَّى
إلى سرِّه ، أو يبلغ منه ، أو يقاربه ، وفي هذا التركيب عينه ما يهتك به هذا
الحجاب ، ويفضي منه إلى هذا السرِّ ، ويجمع بك عليه ، وما أنكر أن النَّجَاح قدرٌ
من الأقدار ، ولكِنَّ قدرٌ ذو رائحة قويَّة خاصَّة به ، يستروحها من تحت السَّماء وهو
لا يزال في السَّماء ، وبينه وبين الأرض أمدٌ ، ودهرٌ ، وأسبابٌ ، وأقدارٌ كثيرةٌ ،
ولولا أن هذه الخاصَّة فيه وفي الإنسان منه ؛ لما توفَّرت رغبةٌ في عملٍ ، ولا صحَّ
نشاطٌ في الرِّغبة ، ولا توجهٌ عزمٌ إلى النَّشاط ، ولا توثقت عقدةٌ على العزم .

غير أن في الإنسان كذلك ما يفسد هذه الخاصَّة ، أو يضعفها ، أو يُعطلها تعطيلًا ،
فإذا هي تضلُّ ولا تهدي ، وكانت تهدي ولا تضلُّ ، وإذا هي زائغة عن الحقِّ ملتويةٌ
عن القصد ، وكانت هي السَّبيل إلى الحقِّ ، وهي الدَّلِيل على القصد ، وما ينال منها
شيءٌ إلا واحداً من ثلاث : العجز ، وضعف الهمة ، واضطراب الرَّأي .

فأمَّا العجز ؛ فمنزلةٌ تجعل الإنسان كالنَّبات ، يرتفع عن الأرض بعوده ، ولكِنَّه
غائرٌ فيها بأصول حياته .

وأما ضعف الهمة ؛ فمنزلة الحيوان ؛ الَّذي لا همَّ له إلا أن يوجد كيفما وجد ،
وحيثما جاء موضعه من الوجود ؛ إذ هو يولد ، ويكدح ، ويكدُّ ليكون لحماً ،
وعظماً ، وصوفاً ، وبراً ، وشعراً ، وأثاثاً ، ومتاعاً ، وكأنَّه نوعٌ آخر من النَّبات إلا
أنَّه نوعٌ آخر من المنفعة .

وأما اضطراب الرَّأي ؛ فمنزلةٌ بين المنزلتين ، ترجع إلى هذه مرَّةً ، وإلى هذه
مرَّةً ، وتقع من كليهما موقعها .

والعجز ، وضعف الهمة ، واضطراب الرَّأي في لغة العقل معانٍ ثلاثةٌ لكلمة

(١) المقتطف ، مايو ، سنة (١٩٢٣) . (س) .

واحدة ، هي الخيبة ، وما أسرار النَّجَاح إلا الثلاثة الَّتِي تقابلها ، وهي : القوة ، والعزيمة ، والثبات .

ولكنَّ في هذا الإنسان طفولةً وشباباً ، وهما حالتان لا بدَّ منهما ، وهما من الضَّعْف ، والتَّزَقُّ بطبيعتهما ، وفيهما يتناقل الإنسان إلى أغراضه ، ويرتدُّ عن صعابها ، وينخذل دون غاياتها ؛ وليس يأتي للطفل أن يدرك الرَّجُلَ في معانيه ، ولا للشَّابِّ أن يبلغ الحكيم في كماله ؛ فكانَ هذين ليس لهما أمل في أسباب النَّجَاح ، وكانَ كليهما لا يحسن أن يطوي فؤاده على شيء ، ولا أن يجمع رأيه على أمرٍ ، غير أنَّ حكمة الله ، ورحمته : أنَّه أرصد من نواميسه القويَّة لضعف الطُّفولة ، ونزق الشَّباب ما هو سنادٌ^(١) يمنع ، وموئلٌ يعصم ، وقوَّةٌ تصلح ؛ وهو ناموس القدوة ؛ الَّذي يتمثَّل في الأب ، والأمِّ ، والصَّاحب ، والعشير ، والمعلِّم ، والكتاب ؛ لأنَّ الله جَلَّتْ قدرته يَبِثُّ في الخلق ما يوجِّههم دائماً إلى الاعتقاد ، ويحملهم عليه ، ويبصِّرهم به ، حتَّى كأنَّ الحياة كُلُّها إنَّما هي ممارسةٌ لفضيلة الإيمان به من حيث يدري الإنسان ، أو لا يدري .

وكتاب «سِرِّ النَّجَاحِ» الَّذي ترجمه أستاذنا العلامة الدُّكتور يعقوب صرُّوف في سنة ١٨٨٠ م وظهرت طبعته الرَّابعة في هذه الأيَّام ، هو والله في باب القدوة ناموسٌ على حدة ، وما رأيت كتاباً تلاءم نسجه ، واستوت أجزاؤه ، ووضع آخره على أوَّله ، وانصبَّ كُلُّه إلى الغرض الَّذي كُتِب فيه ، وجاء مقطوعاً واحداً في معناه ، وفائدته كهذا الكتاب ؛ الَّذي يعلمُ الضَّعيف كيف يقوى ، والعاجز كيف يعتمد ، والمضطرب كيف يثق ، والمحزون كيف يأمل ، واليائس كيف يثق ، والمنهزم في الحياة كيف يُقبل ، والسَّاقط كيف ينتهض ، ويعلمك مع ذلك كيف تريح الكدَّ بالكدِّ ، وكيف تسقط التَّعب بالتَّعب ، وكيف تمضي عزيمة ، وتعتقد ، وتضرب كرة الأرض بقدميك وإن لم تكن ملكاً ، ولا قائداً ، ولا فاتحاً ، وإن كنت من صميم الشُّوكة ، وإن كنت من ففرك وراء عتبة واحدة . لا أقول : إنَّ هذا الكتاب علمٌ ، فإنَّ هذا القول يسقط به دون منزلته ، ولا يعدو في وصفه أن يجعله مجموعاً من الورق الضَّفيل على طبع جيِّد ، مع أنَّه مجموعٌ من الأرواح ، والعزائم ، وأعصاب القلوب ؛ ولكنِّي أقول في وصفه العلميِّ : إنَّ المدارس تخرِّج من الكتب تلاميذ . . . وهذا الكتاب يخرج من التَّلاميذ رجالاً أقوياء ، أشداء ، معصوبين

(١) «سناد» : السَّناد : العماد للشيء ، أو ما يستند إليه .

عصيب جذوع الشجر العاتي من قوّة النفس ، وصلابتها ، وصحّة العزيمة ، ومضائها ، وتصميم الرّأي ، ونفاذه ؛ وممّا يُعطى من قوّة الصّبر ، والثّبات ، ومطاوله التّعب إلى أبعد حدود الطّاقة الإنسانِيّة .

وما تقرؤه حقّ قراءته ، وتستوفيه على وجهه من التّدبّر ، والإمعان إلا خرجت منه ؛ وقد وضع في نفسك شيئاً أعظم من نفسك كائناتاً مَنْ كنت ، وكيف كنت ، فإن تكن طفلاً ؛ خرجت رجلاً ، وإن كنت رجلاً ؛ خرجت حكيماً ، وإن كنت حكيماً ؛ استخِدت في نفسك ما يجعلك بالحكمة فوق الدّنيا .

قال الأستاذ المترجم في مقدّمته : « أشهد لأبناء وطني أنّي لم أنتفع بكتابٍ قدر ما انتفعت بهذا الكتاب » . وهذه هي الكلمة الّتي لا يقول غيرها من يقرأ : « سرّ النّجاح » ولا يمكن أن يقول غيرها ؛ إذ هو مبنيّ في وضع من فائدة النّفس وما يرهف حدّها ، ويثبّت ملكاتها ، ويستنهض قواها ، ويستنفذ وسائلها على ما يشبه القواعد الّتي لا تؤدّي إلا إلى نتيجة واحدة من أين اعتبرتّها ، كائنان ، واثنان : أربعة ، وثلاثة ، وواحد : أربعة ، وأربعة وحدات : أربعة ، وهلمّ جرّاً .

تلك شهادة المترجم ، أمّا أنا ؛ فأشهد لقد عرفت منذ زمن طالباً في الأزهر ، فلمّا تعرّف إليّ جعل يشكو ، ويتبرّم ، وينفض لي نفسه ، ويقول : الأزهر ، وعلومه ، وفنونه ، ومسائله ، ومشاكله . والمتون وما فيها ، والشّروح وما إليها ، والحواشي وما يردّ ، ويعترض ، ويجاب به ، ويقال فيه ، وكلُّ كلمةٍ بساعةٍ من العمر ، وكلُّ سطرٍ بيوم ، وكلُّ جزءٍ بسنةٍ ، وتركت ورائي كذا ، وكذا فداناً ، وأقبلت على كذا ، وكذا علماً ، فلا حصدت من هذه ، ولا من تلك ! قلت : وما يمسكك والباب مفتوح ، ولا يسألك الأزهر إلى أين ، ولا تسألك الدّنيا إذا خرجت إليها من أين ؟ قال : والله ! ما ربطني إلى هذه الأعمدة خمس عشرة سنةً كاملةً على يأسٍ ، ومضضٍ إلا كتاب « سرّ النّجاح » وما أمضيت نيتي مرّةً على وجهٍ من وجوه العيش إلا رأيت هذا الكتاب قد ضرب وجه هذه النّيّة ، فردّها إلى هذا المكان ، وألقاها في هذا المستقرّ ؛ وما هممت بترك الأزهر إلا انتصب في وجهي كلّ الأبطال الّذين قرأت أخبارهم فيه ، وأمسكوني ؛ لا من يدي ، لا من رجلي ، ولكن من اعتقادي ، وإيماني ، وأملي !

قلت : فوالله لا يدعك حتّى تنجح ؛ وما ربط الله على قلبك بهذا الكتاب ، وثبّت قوّادك باليقين الّذي فيه إلا وقد كتب لك الخير كلّهُ !

أبو تَمَّام الشَّاعر

تحقيق مدَّة إقامته بمصر^(١)

لم يبقَ بُدٌّ من أن نبليح بالكلام في هذا المعنى إلى مقطع الحقِّ فيه ، وأن ننفذ بتحقيقه إلى خاصَّته ، وننتهي من خاصَّته إلى برهانه ، فإنَّ علماء الأدب قديماً ، وحديثاً ألَقُوا خبر أبي تَمَّام كلاماً مرسلًا يجري في الرِّواية على طرقها المختلفة ، لا على التَّاريخ في وجهه المتعيَّن ، ويؤخذ على أنَّه خبرٌ كالأخبار ، إن صدق ؛ فقد صدق ، وإن كذب ؛ فهو على ما يجيء ؛ إذ لم يكن يعنيه من الشَّاعر إلا شعره ، يحملونه عنه ، أو يأخذونه من رواته ، أو يجدونه في ديوانه . فأما أخبار الشَّاعر ؛ فهي لا تتصل بالكتاب ، ولا بالسُّنة ، فتجتمع لهم كما تجتمع ، ويتناول لونها كما اتَّفقت بما دخلها من الكذب ، والتَّزويد ، والتَّلفيق وما يكون فيها ممَّا بظاهر بعضه بعضاً ، أو ينقضُّ بعضه على بعضٍ ، والمحقِّق منهم من يروي الصُّدق ، والكذب معاً ؛ ليخرج من التَّبعة ، فلا بدُّ من تَبعةٍ في أحد التَّقْيِضين ، وليبرأ بصدق أحدهما من كذب أحدهما ، كما صنع ابن خُلِّكان في سياقه خبر أبي تَمَّام ، وهذا نصُّ عبارته :

كانت ولادة أبي تمام بجاسم^(٢) ، وهي قرية بين دمشق وطبرية ، ونشأ بمصر ، قيل : إنَّه كان يسقي الماء بالجرَّة في جامع مصر ، وقيل : كان يخدم حائكاً يعمل عنده بدمشق ، وكان أبوه خَمَّاراً بها .

والَّذين يعرفون طرق الرِّواية ، ومصطلحاتها يدركون من هذه العبارة أنَّ ابن خُلِّكان ينتفي من أن تكون عليه تَبعة أحد الخبرين ، أو كليهما ، فإنَّ الرِّواية متى

(١) لما أنشأ المؤلِّف مقاله عن شوقي - رحمه الله - غضب مَنْ غضب من أدباء مصر ، وزعموا : أنَّه يقصد الغَضَّ من مكانة (مصر الشَّاعرة) ، ورماء مَنْ رماء في وطنيَّته ، وحاول بعضهم أن يردَّ عليه رأيه في الشُّعر المصريِّ بتعداد شعراء مصر العربية ، واستتبع شيءً شيئاً ، فجاء ذِكرُ أبي تمام ، وما قالوا عن إقامته في مصر ، فأنشأ المؤلِّف هذا المقال . وانظر : « في النقد » من كتابنا : « حياة الرَّافعي » . (س) .

(٢) « جاسم » : منطقة سورية من أعمال محافظة درعا ، تبعد عن دمشق حوالي (٧٠ كم) .

افتتح الخبر بـ : (قيل ، أو : يقال) فقد دلَّ على أنَّ هذا الخبر غير مقطوع به ؛ إذ تسمَّى هذه الصِّبْغة عندهم صِبْغة التَّمْرِض ، فهي لا تفيد الصُّحَّة ، ولا الجزم بها ، وظاهرٌ : أنَّ أبا تَمَّام لا يمكن أن يكون قد نشأ بمصر وبدمشق في وقتٍ معاً .

وابن خُلْكان قد وقف على الكتاب الَّذي عمله الصُّولي في أخبار أبي تَمَّام ، ونقل عنه ، وهو المرجع في هذا الباب ، فلا بدَّ أن يكون هذا الكتاب قد خلا من تحقيق هذه الرِّواية ، بل نحن نرجِّح : أنَّه قد خلا منها بَتَّةً ، فلم يذكر أنَّ نشأة أبي تَمَّام كانت بمصر ؛ لأنَّ صاحب الأغاني أغفلها ، ولم يشر إليها بحرفٍ ، مع أنَّه ينقل عن الصُّولي نفسه ، ويقول في كتابه : (أخبرني الصُّولي) وكذلك أهملها صاحب مروج الذهب ، وهو ينقل أيضاً عن الصُّولي . وهذا يثبت لنا : أنَّ الخبر لم يكن معروفاً يومئذٍ ، وإلا فما هو التَّاريخ عند أبي الفرج ^(١) ، والمسعودي ^(٢) إن لم يكن هو هذا ؟

ولكن ذكرت الرِّواية في كتاب الأنباري : (طبقات الأدباء) واقتصر ناقلها على أنَّ أبا تَمَّام نشأ بمصر ، وأنَّه كان يسقي الماء بها ، ولم يذكر رواية عمله بدمشق ، والأنباري متأخِّرٌ ، توفي سنة ٥٧٧ للهجرة ، فهو بعد موت أبي تَمَّام بثلاثة قرون ونصف ، فلا قيمة لروايته ، وشأنه شأن غيره من النَّاقلين ، ونحن نرى : أنَّ هذه الرِّواية قد صُنعت في مصر نفسها للغضِّ من أبي تَمَّام ، والزُّرابة عليه ، وبقيت مرويةً فيها ، ثمَّ حُمِلت كما تحمل كلُّ روايةٍ لذاتها لا لتحقيقها ، سواءً أكانت موجهةً على الحقِّ ، أم معدولاً بها عنه ؛ ولا أوضع في المهنة من سقاية الماء في الجامع بالجزرة ، ولعمري ! ما ذكرت (الجزرة) هنا عبثاً ! والغلوُّ في التَّحقير هو بعينه الدَّلِيل على الكذب ، فهذه الكلمة كأثر المجرم في جريمته .

وبعد : فإنَّا نقرِّر : أنَّ هذا الشَّاعر العظيم لم ينشأ بمصر ، وأنَّه ولد ، وتأدَّب في الشَّام ، ثمَّ قدم إلى مصر شاعراً ناشئاً ، يتكسَّب بأدبه ، كما قدم عليها غيره من الأندلس ، والمغرب ، والشَّام ، والعراق ، وأنَّه لم يأتِ إلى مصر إلا في ولاية عبد الله بن طاهر الأديب الشَّاعر القائد العظيم ، وقد جُعِلت له ولاية مصر ، والشَّام ، والجزيرة في سنة ٢١٠ أو ٢١١ للهجرة على خلافٍ بين المؤرِّخين ،

(١) « أبو الفرج » : هو صاحب « الأغاني » .

(٢) « المسعودي » : هو صاحب « مروج الذهب » .

وكانت سنُّ أبي تمام يومئذ بين ٢١ و ٢٣ سنة ، وقد كان ابن طاهر مغناطيساً للشُّعراء في كلِّ مكان ينزله ، حتَّى قال فيه بعضهم وقد عزم على الهجرة إلى مصر : يقول رجلاً إنَّ مصر بعيدةٌ وما بعدت مصرُ وفيها ابنُ طاهرٍ وأبعدُ من مصر رجلاً نراهم بحضرتنا معروفُهم غيرُ ظاهرٍ عن الخير موتى ما تبالي أُرزَّتْهم على طمع أم زرت أهل المقابر وقد قصده أبو تمام إلى مصر ، كما قصده بعد ذلك إلى خراسان في سنة ٢٢٠ للهجرة ، وهي السَّنة التي وضع فيها أبو تمام ، أو في التي تليها « كتاب الحماسة »^(١) كما حقَّقناه ، ولا محلَّ لذكره هنا .

ونحن نسوق أدلَّتْنا على صحَّة ما ذهبنا إليه في نفى أن يكون أبو تمام قد نشأ بمصر ، أو جاءها طفلاً ، أو تكون منها طبيعته في الشُّعر ، أو يكون لها أثرٌ في عبقريته :

١ - المجمع عليه بلا خلافٍ : أنَّ الشاعر ولد في الشَّام ، وما دام كذا لقد قالت الطَّبيعة كلمتها في أصل نبوغه ، وعبقريته ، فإنَّ الأديب يولد ، ولا يصنع ، كما يقول الإنجليز ؛ وكلُّ العلماء يعرِّفونه بالطَّائي ، ولا يطعن في نسبه إلا مَنْ لا يحقُّق ، وهو نفسه يباهي بطائيته ، وذلك كالشُّرح على كلمة الطَّبيعة في أسباب نبوغه الوراثية ، وقد تنقَّل الرَّجل بين مصر ، والشَّام ، والعراق ، وخراسان ، وأرمينيا ، وغيرها ، فما بلدٌ أولى من بلدٍ بأن يكون مثار عبقريته .

٢ - إنَّ الشاعر إنَّما يتكسَّب من شعره بمدح من يهتزُّ له ، أو يعطي عليه ، ولم يمدح أبو تمام أحداً من أهل مصر ؛ فإن كان مدح فيها عبد الله بن طاهر فإنَّما إليه قصد ، وله جاء ، وابن طاهر ليس مصرياً ، وقد جاء إلى مصر ، ورجع منها قبل أن يحول عليه الحول ، فلو أن نشأة هذا الشاعر كانت بمصر ، وتأدُّبه كان فيها ؛ لأصبنا له مدحاً كثيراً في أعيانها ، وعلمائها ؛ إذ هو متى قال الشُّعر لا يتكسَّب إلا منه ، وفي ديوان الشُّعر هجاء لابن الجلودي نظمه في مصر ، ولكن ابن الجلودي ليس مصرياً ، بل هو قائد من قوَّاد المأمون ، ولأه محاربة الزُّط سنة ٢٠٥ للهجرة ، ثمَّ قدم بعد ذلك إلى مصر ، ثمَّ ولي عليها في سنة ٢١٤ ، فكلُّ المصريَّة في شعر أبي

(١) « كتاب الحماسة » : وضعه أبو تمام في همدان في دار أبي الوفاء بن أبي سلمة ، ورثب مواضعه على عشرة أبواب ، وكان باب الحماسة أوَّلها . وقد ضمَّن أبو تمام الكتاب ما رآه أحسن الشعر العربي من العصر الجاهلي حتى العصر العباسي .

تَمَام هي في هجائه للشاعر المصري يوسف السَّرَّاج ، ولعلّها في بعض مقاطيع أخرى من الغزل ، أو الوصف .

٣ - ولد أبو تمام في سنة ١٨٨ أو ١٩٠ للهجرة ، ومن الثَّابت أنَّه كان بمصر في سنة ٢١٤ للهجرة حين نظم قصيدته الدَّالِيَّة ، والثَّوَيَّة في رثاء عمير بن الوليد - وعمير هذا ليس مصرياً ، بل هو من خراسان ، وكان بمصر عاملاً لأبي إسحاق المعتصم بن الرَّشيد - فلو كان أبو تَمَام قد جاء إلى مصر طفلاً - كما يقال - لكانت مدَّة قوله الشَّعر فيها لا تقلُّ عن عشر سنوات ، مع أنَّ كلَّ ما نظمهُ وهو فيها لا يبلغ عشر قصائد ؛ وهذا ديوانه بين أيدينا ، وإليه وحده المرجع في الدَّلالة على صاحبه .

٤ - روى المرزبانِي في الموشَّح عن العباس بن خالد البرمكيِّ قال : أوَّل ما نبغ (أي : قال الشَّعر) أبو تَمَام الطَّائِي أَتاني بدمشق ، يمدح محمد بن الجهم ، فكلمته فيه ، فأذن له ، فدخل عليه ، وأنشده ، ثمَّ خرج ، فأمر له بدراهم يسيرة ، ثمَّ قال : إن عاش هذا ؛ ليخرجنَّ شاعراً .

فهذا نصُّ على أنَّ الشَّاعر لم يكن يومئذٍ إلا في ابتداء الشَّعر ، ولم يكن قد خرج شاعراً بعد ، وكان شعره من الطَّبعة ؛ الَّتِي يثاب عليها (بدراهم يسيرة) . وأبو تمام بعد ذلك هو نفسه ؛ الَّذِي نثر عليه عبد الله بن طاهر ألف دينار ، فترفَّع أن يمسخها ، وترك الخدم ينتهبونها ، وكان ذلك سبباً في تغرُّب ابن طاهر عليه .

٥ - نقل ابن خلِّكان في ترجمة ديك الجنُّ الشَّاعر الحمصيِّ المشهور ، عن عبد الله بن عبد الملك الزَّبيديِّ ، قال : كنت جالساً عند ديك الجنُّ « يعني : بحمص » فدخل عليه حدثٌ فأنشده شعراً عمله ، فأخرج ديك الجنُّ من تحت مصلاه درجاً كبيراً فيه كثيرٌ من شعره ، فسلمه إليه ، وقال : يا فتى ! تكسَّب بهذا ، واستعن به على قولك ؛ فلمَّا خرج سأله عنه ، فقال : هذا فتى من أهل جاسم ، يذكر : أنَّه من طيمِّ ، يكتَى أبا تَمَام ، واسمه حبيب بن أوس ، وفيه أدبٌ ، وذكاءٌ ، وله قريحةٌ ، وطبعٌ . فهذا نصُّ آخر على أنَّ أبا تمام كان يومئذٍ حدثاً - أي : غلاماً - وكان لا يزال يطلب الأدب ، وقد أعانه أستاذه بِنْسخ من قصائده ، يتخرَّج بها ، ويحذو عليها ، فهو قد نشأ في الشَّام ، وتأدَّب فيها .

٦ - نظم أبو تَمَام قصيدته اللاميَّة : « أصب بحميا كأنَّها مقتل العدل » يصف

تقتير الرزق عليه بمصر ، وخيبة أمله الذي أمله من المال ، وفي هذه القصيدة يحثُّ إلى الشام ، ويستسقي لها ، ويذكر أرض البقاعين ، وقرى الجولان ؛ التي نشأ فيها ، ولا يحثُّ الشاعر لأرضٍ إلا إذا كان فيها حُبُّه ، أو شبابه ، وأدبه . أمَّا الطفولة ؛ فمنسيَّةً بآثارها ؛ إذ لا آثار لها في النَّفس متى شبَّ المرء إلا بعيداً بعيداً ؛ وإنما الحنين لما تتعلَّق به الغريزة المميَّزة .

٧ - في هذه القصيدة يقول أبو تمام يخاطب أحبابه :
عدتني عنكم مكرهاً غربة النوى لها وطرٌّ في أن تُمرَّ ولا تُحلي
والنوى في لغة الشاعر هي رحيله للتَّكسُّب بشعره ؛ ولما رجع عوف بن محلم الشَّيبانيُّ إلى وطنه بعد وفادته على عبد الله بن طاهر في خراسان ؛ سئل عن حاله ، فقال : رجعت من عند عبد الله بالغنى (والرَّاحة من النوى) ؛ ويؤيِّده قول أبي تمام في قصيدته تلك :

نأيتُ فلا مالاً حويثُ ولم أقم فامتَّع ؛ إذ فُجعتُ بالمال والأهل
يعني : أنه اغترب مكرهاً ، يطلب الكسب لا غير ، ولا كسب للشاعر إلا من شعره ؛ فهو بنصِّ كلامه من نفسه قدم إلى مصر شاعراً يتكسَّب ، ويتعرَّض للغنى ، كما يصنع غيره .

٨ - في هذه القصيدة اللامية يقدِّم لنا أبو تمام - رحمه الله - دليلاً يأكل الأدلة كأنما ألهم من وحي الغيب أننا سنحتاج إلى هذا الدليل يوماً لندفع به عنه ، فهو يحثُّ إلى حبيبٍ له في الشام ، ويقول : إنَّ غربة النوى التي وصفها :

أتُّ بعد هجرٍ من حبيبٍ فحرَّكتُ صباة ما أبقى الصُّدودُ من الوصل
أخمسةُ أحوالٍ مضتْ لمغييه ؟ وشهران بل يومان ثكلٌ من الثكل

يعني : أنه قال هذا الشعر وقد مضى على إقامته في مصر خمس سنوات ، وكان قد جاء من الشام عاشقاً ذلك العشق الذي فيه (الصُّدود والوصل) ، والطفل لا يحبُّ مثل هذا الحبِّ ، ولا يحثُّ ذلك الحنين ، فإذا كان الشاعر قدم إلى مصر في سنة ٢١٠ للهجرة كما رجَّحناه ، وسنُّه بين ٢١ و ٢٣ سنة ، فيكون قد نظم هذه القصيدة في سنة ٢١٥ للهجرة ، وعمره يومئذٍ بين ٢٦ و ٢٨ سنة ؛ فلو أن أبا تمام جاء من الشام طفلاً صغيراً ؛ فكيف للطفل أن يقول مثل هذا الشعر بعد خمس سنوات ؟ وما هجر الحبيب و « صباة ما أبقى الصُّدود من الوصل » ؟ .

٩ - مدح شاعرنا محمّد بن حسان الضّبيّ بقصيدة نونيّة يذكر فيها تنقله في البلاد ، فقال منها :

بالشّام أهلي ، وبغداد الهوى ، وأنا بالزّقمتين ، وبالفسطاط إخواني
وما أظنّ النّوى ترضى بما صنعت حتّى تشافه بي أقصى خراسان
فأنت ترى أنّه جعل أهله بالشّام ، وجعل أصدقاءه بمصر ، فلو أنّه كان قد نشأ
بها ، لجعل بها أهله ؛ إذ لا ينشأ إلا مع أبيه ، وأمّه ، والبيت الثّاني دليلٌ منه هو
على : أنّه لم يتزل بمصر مقيماً ، ولا متوطّناً ، بل متنقّلاً كما نزل بغيرها .

١٠ - تقول كتب الأدب في مدارس الحكومة : إنّ أبا تمام نقل إلى مصر صغيراً ، فنشأ بها (وقد بيّنا فساد ذلك) ثمّ خرج إلى مقرّ الخلافة ، فمدح المعتصم . وهذا غير صحيح ، فإنّ أبا تمام خرج من مصر قبل أن يدخلها المأمون في سنة ٢١٦ للهجرة حين جاءها ، وقتل بها عبدوس الفهري ، فلو كان الشّاعر يومئذ ؛ لمدح المأمون ، وذكر الواقعة ، والمعتصم ولّي الخلافة سنة ٢١٨ للهجرة ، وديوان أبي تمام يثبت أنّه في سنة ٢١٧ للهجرة كان بالعراق ، وقد مدح المأمون بقصيدته الميمية . وذكر في مدحه وقعة الرّوم ، وهذه كانت في تلك السّنة .

يخلص من كلّ ما تقدّم : أنّ أبا تمام ولد في الشّام ، وتأدّب فيها ، وقدم إلى مصر كبيراً يتكسّب بالشّعر ، فأقام بها بين خمس سنين ، وسكّ ، ولم يجد له عيشاً بها بعد قتل عمير بن الوليد ؛ الذي قُتل في سنة ٢١٤ للهجرة ، فإنّه كان يعيش في كنفه ، وقد صرّح في قصيدته النّونيّة ؛ التي رثاه بها : أنّه يأمل من بعده في ابنه محمّد .

فقدوم الشّاعر إلى مصر كان في سنة ٢١٠ للهجرة ، أو حواليها ، وخروجه منها كان في سنة ٢١٥ للهجرة ، أو حواليها ، والله أعلم .



القديم والجديد (١)

أقول للأستاذ الفاضل الدكتور طه حسين « في رفقٍ ولينٍ » وفي عجلةٍ أيضاً :
إنني في هذه الأيام ضنينٌ بما أملك من وقتي أشدَّ الضَّنِّ ، أحسب السماء تتفجَّر من
يومي في ساعةٍ كالفجر ، فلا يصرفني عن تلك الساعة شيءٌ ، ولا يصرفها عني
شيءٌ ؛ إذ بين يديَّ كتابٌ في الرسائل أعمل فيه ، وأستعين الله على الفراغ منه في
وقتٍ معيَّن ، وقد أظَلَّ ، أو كاد ، فلا يرينَّ الأستاذ : أنني أستطير هذه المرة كالطيرة
الأولى ؛ فإنَّ جناحي في فضاءٍ آخر ، وإنَّ هذا الكتاب الذي أعالجه ، لا يجشمني
عرفاً من القربة ، كما قالوا قديماً ، بل لعلَّه في ألمه أشبه « بعملية » تشرح في
القلب ، وستذهب الدقائق ؛ التي أكتب فيها هذه الكلمة مأسوفاً عليها ؛ لأنها ذاهبةٌ
بصفحتين من كتابي .

وأما بعدُ : فلا أرى من الإنصاف أن يَعمِدَ الدكتور إلى جُمْلٍ يقتضيهنَّ من مقالتي
في مجلة الهلال ثُمَّ يهدفها للردِّ ، وكان عسى أن يدفع عنها شيءٌ ممَّا قبلها ، أو
بعدها ، أو يشدَّ منها بعض جهاتها ، أو يأتي بها في سياقٍ يبين عن معناها .

وزعم الأستاذ : أنه لا يفهم من كلامي هذه الجملة : « وأنت تعلم أنَّ الذوق
الأدبيُّ في شيءٍ إنَّما هو فهمه ، وأنَّ الحكم على شيءٍ إنَّما هو أثر الذوق فيه ، وأنَّ
النقدَ إنَّما هو الذوق ، والفهم جميعاً . . » ثُمَّ دار بهذه الكلمات دورة العاصفة ،
وجعلها مسألةً كمسألة الدور ، والتسلسل المشهورة ، بل جعلها من قبيل : « قصَّة
وقضية » . . . فتراه يقول : ذوقٌ هو الفهم ، وفهمٌ هو الذوق ، وفهمٌ ليس
بالذوق ، وذوقٌ ليس بالفهم ، وهلمَّ صاعداً ونازلاً ، وضرب لنا مثلاً بالموسيقا
فقال : « ما نظنُّ أنَّ الذين يذوقون الموسيقا ، ويطربون لها يفهمونها جميعاً » .
وأنا أفسِّر كلامي بهذا المثل نفسه ؛ أقصر عليه ، ولا أعدوه .

(١) نشرها حين المعركة بينه وبين الدكتور طه حسين بك حول كتابيه : « رسائل الأحزان » و
« السحاب الأحمر » . وللدكتور طه فيهما ، وفي أسلوبهما رأيٌ . وانظر كتابتي :
« المعركة تحت راية القرآن » و « حياة الرَّافعي » . (س) .

نأتي الآن بأستاذٍ قد برع في الموسيقى ، وخالطت أعصابه ، ولحمته ، ودمه ،
وندفع إليه قطعةً ملحنةً ، ونقول له : اسمع ، وافهم ، واحكم ، وانتقد ! يسمعها
مرةً بعقله ، أو لعقله ، يتبين ما يكون فيها صواباً ، وما يكون خطأً ، ثم ما يعلو عن
الصواب من الإجابة والانتقان ، وما ينحط عن الخطأ من الإساءة والتخليط ، فهذا
هو الفهم .

ويسمعها مرةً ثانيةً بحسه ، أو لحسه ، فيرى أثر ما فهم ، ويريدها في ذوقه
ليعرف كيف موقعها من الغرض ؛ الذي وضعت له ، فإنها لم توضع لتكون
أصواتاً ، بل لتخلق من الأصوات شيئاً ، فهذا هو الذوق ، وكما نراه بعد الفهم
وناشئ عنه . ومثل الأستاذ طه حسين لا يخفى عليه أن من يقول : إنَّ الذوق في
شيءٍ إنما هو فهمه ، أو إنما هو عن فهمه ، أو إنما ينشأ عن فهمه ، فالبارة في باب
المجاز واحدة لا تختلف .

ثم إنَّ أستاذ الموسيقى وقد سمع القطعة مرتين ، أو مرةً كمرتين إن بلغ أن يكون
له في كلِّ أذنٍ واحدةٍ أذنان ، يستفتي ذوقه الفني ، ويحكم للقطعة أم عليها ، فهذا
هو أثر الذوق .

الآن قد حكم الأستاذ ، وانتقد ، وجزم برأيه ، فندب له فلانٌ يقول :
أخطأت ، وأسأت ، وجهلت ، وغفلت ، أو تعصبت ، وحططت في هوى صاحب
اللحن ؛ فمن أين جاء هذا الخلاف ، وكيف وقع هذا القول ؟ بل كيف ساغ للثاني
أن يُجهل الأول ويرى غير رأيه ، ويحكم غير حكمه إلا إذا كان قد فهم غير فهمه ،
فأنشأ له الفهم ذوقاً ، وأحدث له الذوق حكماً ، وجاءت من هذه المقدمات تلك
النتيجة التي نسميها النقد ، وما هي في الحقيقة إلا الذوق والفهم جميعاً ؛ فالذين
يذوقون الموسيقى ، ويطربون لها ، ولا يفهمونها فقد فهموها على مقدار ما استقرَّ
في نفوسهم من أساليب التطريب ، وما فيهم من المطاوعة لهذه العاطفة ، أو
لا تراهم يقولون في أمثال هؤلاء : إنَّ لهم آذاناً موسيقيةً ؟ فهذه الأذن هي الفهم
بعينه ؛ لأنها حاسةٌ اجتمعت من مرانٍ طويل . وقد تقوم في بعض الناس على جهله
بالموسيقا مقام علم برأسه .

ويقول الأستاذ طه : إنَّه قد يقرأ كلامي ، ويفهمه ، ولا يذوقه ، ولكن عدم الذوق
هنا هو الذوق ؛ وليت شعري ما معنى قول المتنبي : « ومن يك ذا فمٍ مرٍّ ... » .

ولو كان الأستاذ ، وأمثاله هم في هذا القياس المتر ، والكيلو متر ؛ لوجب ألا أجد من يذوق كلامي ، ويعجب به ويغالي فيه ، ويكون ذنباً من ذنوبي عند الله بإسرافه في المغالاة ، وأنا واجدٌ بكلِّ واحدٍ مثل الأستاذ طه عشرة ومئة من غيره ، ولو خرج هو إلى العالم ؛ وسمع ، وفيهم من هم أعلى منه كعباً ، وأمدُّ عنقاً ، وأضخم هاماً ، وأبدع بديعاً ، وأبلغ ، وأذكى ، وأعلم إلى عددٍ من هذه الواوات . وعجبتُ للدكتور يريد أن لا يفهم من عبارتي كما يقول إلا أن : « الذوق هو نفس الفهم ، فاللفظان يدلان على معنى واحد ، وإذا ، وإذا ، وإذا . . . » .

فهل يرى إذا قلت له : رأيت القمر وفلانة ليلة كذا ، فكانت إنما هي القمر - أني أقصد بهما معنى واحداً ، فيقول لها : « وإذا » فليسا شيئين مختلفين وإنما هو شيء واحد ، وإذا فكيف صار لها وجه في السماء ، ووجه في الأرض ، وبقيت مع ذلك امرأة من الإنس ؛ وإذا فهذا كلام لا يفهم .

قال بعضهم : إن « لو » تفتح عمل الشيطان ، يريد أنها أداة التمني ، والمذهب الجديد سيضُمُّ « إذا » إلى « لو » ثم ما هي الكلمة الثالثة يا ترى ؟

أنا مع الإعجاب بالدكتور الفاضل أرى : أنه مستهترٌ بأشياء ، وأن من خلقه : أن ما لا يرضى عنه ، وما لا يفهمه « ليسا شيئين مختلفين » فإذا لم يكن من الفهم بدُّ قال : إنه لا يقتنع ، فإذا ضايقته ، وضيق عليه ؛ لم يبق إلا ما يقول النحاة في « أي » التي حيرهم إعرابها ، وبنائها : أي كذا خلقت .

وأنا ، وأمثالي إنما نحرص أشدَّ الحرص على هذه اللغة ؛ لأنها أساس الأمة الإسلامية ، فلا نرضى إلا أن يكون هذا الأساس ثابتاً ، متيناً ، لا يزعه شيء ، ولا يثلمه شيء ، ولا يضعفه شيء ، والدكتور وأمثاله لا يباليون أن تكون هذه الأمة كبيوت أمريكة المتحركة .

لست أنكر التجديد ، بل لعلَّ الدكتور يذكر مناقشتي إيَّاه في (الجريدة) وإصراره يومئذ أن ليس لأحد أن يدخل في اللغة كلمة ، وأن قول الناس : تنزه ، ومتنزه ، ونزهة . . . إلخ كلها من الكلام العامي ، وتعلقه بنص ابن سيده في ذلك ، واستخراجه له نص ابن قتيبة ، وكلاماً كثيراً من استعمال العلماء ، ثم قوله : أحسنت ، ولكن لو جئتني باللفظة في كلام المبرد ، والجاحظ ، وفلان ،

وفلان ما اقتنعت !

إنما أنكر شيئاً واحداً وهو أن يقال مذهبٌ قديمٌ ، ومذهبٌ جديدٌ ؛ فقد وسَّع الله على النَّاس فيما علموا ، وفيما جهلوا ، ولكنَّ أصحابنا يريدون ألا نكتب إلا نمطاً بعينه ، ولا نذهب إلا مذهباً بعينه ؛ لأنَّ كلَّ ذلك هو الجديد ؛ فأيهما خيرٌ لنا ولهم وللَّذين سيخرجون تاريخهم من قبورنا : أن نعتدَّ اللُّغة ، والأدب كلَّ ما اجتمع من قديم ، وجديد ، ونُحْكِمَ هذه اللُّغة ، ونحفظها ، وندافع عنها ، ونجعل تجديدها كتجدد الحسناء في أثوابها ، وفي ألوانها دون تشويه ولا مسخ ، ولا مسُّ الجسم الجميل ، أم نقول : هذه الشُّفة ، وهذا الأنف ، وهذا الموضع الممتلئ الخذل^(١) ، وهذا الموضع الهضيم النَّاحل ، وتعال يا دكتور هاتِ الموضع ، والمشروط ، والمقصَّ ، والمنشار ، والإبرة ، والخيط ، وإذا ... ؟

لقد أذكر أنَّي رأيت في بعض مقالات الأستاذ طه حسين ، أو في بعض ما يقرَّط به الكتب : أنه قال : إنَّ القديم قد أثبت دائماً : أنه أقوى ، وأمتن ، وأصحُّ ، فهل رحل عن هذا الرَّأي ، أم ظهر له في الجديد ما هو أقوى ، وأمتن ، وأصحُّ ؟ ثمَّ يا أيُّها الملاء ! أفترني : ما هو هذا الجديد ؟ أهو ذاك الخيال الشَّارد المجنون ، أم تلك الشَّهوات المستوثبة ، المتلهَّفة ، أم ذلك الأسلوب الفجَّ المستوخمُّ ، أم العامَّة السَّقيمة الملحونة ، أم هو في الحقيقة بين رغبة في التَّبوغ قبل أن تتمَّ الأداة ، وتستحكم الطَّريقة ، كما هو شأن فريق من الكتَّاب ، فيختصرون الطَّريق بكلمة واحدة هي : المذهب الجديد - وبين رغبة في التَّعصُّب للأدب الأجنبيَّة ، كما هو شأن فريق آخر - وبين رغبة في الحطِّ من قيمة بعض النَّاس ، ورميهم بالجهل ، والشُّخف ، وأنه لا قيمة لما يجيئون به ؟ كلُّ ذلك في تعبيرٍ علميٍّ يصحُّ أن يكون نظريَّةً علميَّةً . . . وقبلهم قالها العرب في القرآن الكريم : ﴿ لَوْ كُنَّا لَقَلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الأنفال : ٢١] فقد شاؤوا ، فلم يقولوا ، ولو أنَّ المذهب فسرَّ القرآن يوماً . . . لقال في معنى أساطير الأوَّلِينَ : إنَّهم أرادوا بها المذهب القديم .

ويقول الدُّكتور طه : إنَّ هناك قوماً ينصرون المذهب الجديد ، وليس لهم من

(١) « الخذل » : خذِلْتُ السَّاق : امتلأت ، واستدارت ، فهي خَذْلَةٌ .

اللُّغات الأجنبية ، وآدابها حظٌ ، وحظُّهم من اللُّغة العربيَّة وآدابها موفورٌ ؛ ثمَّ طلب رأيي في هؤلاء ، وما أصل مذهبهم الجديد ؟ فأقول : إنِّي أعرف بعضهم وأعرف أنَّ أدمغتهم لا يشبهها شيءٌ إلا جلود بعض الكتب ؛ التي ليس فيها إلا متنٌ ، وشرحٌ ، وحاشيةٌ : جلدٌ ملفوفٌ على ورقٍ ، وورق ينطوي على قواعد محفوظةٍ ، وهم أفقر النَّاس إلى الرَّأي ، وهذه علَّةُ جُبِّهم للأساليب الجديدة القائمة على التَّرجمة ، ونقل الآراء من الغرب إلى الشرق ، وبالمعنى الصَّريح المكشوف : من الأدمغة المملوءة إلى الأدمغة الفارغة ، وفيهم بعض أذكاء ولكنَّ ذكاءهم في حواسِّهم ، فإن لم يكن هذا ؛ فليقولوا هم : لماذا ؟

ولو أنَّك سألت العنكبوت : ما هي الطَّيبة الحوراء العيناء ؛ التي تطمعين فيها ، وتنصبين لها كلَّ هذه الأشرار ، والحبائل ؟ ل قالت لك : مهلاً حتَّى تقع ، فتراها ! فإذا وقعت رأيتهَا ثَمَّةً ، ورأيتهَا ذبابةً .

ولكن ماذا يقول الدُّكتور في الأستاذ الإمام الكبير الشَّيخ محمد عبده ؟ أكان يدعو إلى مذهبٍ جديدٍ في اللُّغة ، والأدب ، ويفتنن بالروايات الغرامية ، وبأسلوب « إميل زولا » في روايته المعروفة ، ويمثِّل رواية (الاجرسون) ؟ إن كان النَّاس عند الدُّكتور في بعض الحجج ، فإنَّ الشَّيخ وحده بأتمَّة كاملة ممَّن يعينهم .

وأختتم هذه الكلمة بالشُّكر للأستاذ طه حسين والثناء عليه ، ثمَّ إنِّي أَسْتَرْسِلُ في عملي ، وهذا عذري إليه .

* * *

المرأة والميراث

قرأت في المقطع كلمة الكاتب المعروف سلامة موسى فيما يزعمه إجابات مختصرة عن اعتراضات تهافت بها رأيه في الدعوة إلى مساواة المرأة بالرجل في الميراث ، وهو ينصح لمن يريد أن يناقشه أن يقرأ نصّ محاضراته في السياسة الأسبوعية .

وقد رجعت إلى نصّ المحاضرة ، فإذا الكاتب هو هو في ضعف تفكيره ، وسوء تقليده ، يكاد لا يميّز بين الرّأي الصّحيح الثّابت في نفسه ؛ لأنّه قائمٌ على حكمته الباعثة عليه ، وبين الرّأي المتغيّر في كلّ نفسٍ بحسبها ؛ لأنّه قائمٌ على متزجٍ ، أو غفلةٍ ، أو مرضٍ في النّفس .

ترى الكاتب لا يدعو إلا إلى تقليد أوربة ، وتكاد عباراته في ذلك لا تحصى ، ويقول : « إنّ المصلح المثمر عندنا هو مقلّد لأوربة لا غشّ في تقليده » فليس إلا أوربة ، وتقليدها ، وإذا لم يكن في أوربة قرآنٌ ، ولا إسلامٌ ؛ فالإصلاح المثمر عند الكاتب ألا يبقى من ذلك شيءٌ .

« مقلّد أوربة لا غشّ في تقليده » وما هو الغشّ في التّقليد ؟ هو أن تستعمل رأيك ، وفكرك ، وتأخذ على بيّنة في الحالين ، وأن تأبى أن تحمل على طبيعتك الشّرقية ما لا تصلح عليه ، ولا تقوم به ، وإذا انقلبت أوربة شيوعيةً ، أو إباحيةً ؛ وجب ألا نغشّ في التّقليد . . . وإذا كانت الشّمس لا تطلع ستّة أشهرٍ في بعض جهات أوربة ، وتطلع في مصر كلّ يوم ؛ وجب أن يكون المصريّ أعمى ستّة أشهرٍ .

والظّاهر : أنّ الكاتب يقول بالتّقليد لأنّه طبيعيّ فيه . . ورأيه في الميراث إنما هو ترجمةٌ لعمل مصطفى كمال ؛ وإنّ كان مصطفى كمال قد أصلح التّرك في سنواتٍ ، كما يقولون ، فبرهان التّاريخ لا يخضع للمشقة ، ولا لمحاكم الاستقلال ، ولا يأتي إلا في وقته الذي سيأتي فيه ، وسيرى النّاس يومئذٍ ما يكون وهماً ممّا يكون حقيقةً .

ويردُّ الكاتب على رأي الأستاذ الأخلاقي رئيس تحرير المقطم في خشيته أن يقتصر الإصلاح على القشور دون اللبّاب ، فيقول : إنّه « معتقّدٌ : أنّ الأُمَّة التي تشرع في اتّخاذ المديّة الحديثة يجب أن تبدأ بالقشور . . . لأنها أسهل عليها من اللبّاب ، بل هي لا تستطيع غير ذلك » . أكذلك بدأت اليابان ؟ وهل كلّ الطّباع كطبيعة بعض النّاس ، تستطيع أن تعتلف قشور المديّة . . . وتنصرف إلى مذاقها ، وسفاسفها ؟ .

ولا ريب : أنّ حضّرت لا يفهم الدّين الإسلامي ؛ لأنّه ليس من أهله ، فهو يقرّنا على ذلك ، وهو بذلك يقرّنا على أنّه متطفّل في اقتراحه ؛ وإنّ الذي يقرأ في محاضّرت قوله : « إنّ الطّبقة الغنيّة في الأُمَّة هي التي تقرّر ديانة الأُمَّة . . . » يستيقن : أنّه لا يفهم ديناً من الأديان ، وأنّه قصيرُ النّظر في أمور الاجتماع ، وأبواب السّياسة ؛ وأنّ يمينه ، وشماله ، وأمامه ، ووراءه إنّ هي إلا جهات الزّمام ؛ الذي ينقاد فيه : فلا شخصيّة له ، وإنّما يتابع ، وينقاد للأراء ؛ التي يترجم منها بلا نقدٍ ولا تمييز .

إنّ ميراث البنت في الشّريعة الإسلاميّة لم يُقصّد لذاته ، بل هو مرّتّب على نظام الزّواج فيها ، وهو كعمليّة الطّرح بعد عمليه الجمع ؛ لإخراج نتيجة صحيحة من العمليّتين معاً . فإذا وجب للمرأة أن تأخذ من ناحية وجب عليها أن تدع من ناحية تقابلها ، وهذا الدّين يقوم في أساسه على تربية أخلاقيّة عالية ، يُنشئ بها طباعاً ، ويعدّل بها طباعاً أخرى ، كما بيّناه في مقالنا المنشور في مقتطف هذا الشّهر فهو يربأ بالرجل أن يطمع في مال المرأة ، أو يكون عالّةً عليها ؛ فمن ثمّ أوجب عليه أن يمهرها ، وأن ينفق عليها ، وعلى أولادها ، وأن يدع لها رأيها ، وعملها في أموالها ، لا تحدُّ إرادتها بعمله ، ولا بأطماعه ، ولا بأهوائه ؛ وكلّ ذلك لا يقصد منه إلا أن ينشأ الرّجل عاملاً ، كاسباً ، معتمداً على نفسه ، مشاركاً في محيطه الذي يعيش فيه ، قوياً في أمانته ، منزّهاً في مطامعه ، متهيّئاً لمعالي الأمور ؛ فإنّ الأخلاق كما هو مقرّر يدعو بعضها إلى بعض ، ويعين شيء منها على شيء يمانله ، ويدفع قوئها ضعيفها ، ويأنف عليها من سافلها ؛ وقد قلنا مراراً : إنّ لا يجوز لمتكلم أن يتكلّم في حكمه الدّين الإسلاميّ إلا إذا كان قويّ الخلق ؛ فإنّ مَنْ لا يكون الشّيء في طبعه ؛ لا يفهمه إلا جدلاً ، لا فهم اقتناع .

للمرأة حق واجب في مال زوجها ، وليس للرجل مثل هذا الحق في مال زوجه ، والإسلام بحث على الزواج ، بل يفرضه ، فهو بهذا يضيف إلى المرأة رجلاً ، ويعطيها حقاً جديداً ، فإن هي ساوت أخاها في الميراث مع هذه الميزة التي انفردت بها انعدمت المساواة في الحقيقة ، فتزيد ، وينقص ، إذ لها حق الميراث ، وحق النفقة ، وليس له إلا مثل حقها في الميراث ؛ إذا تساويا .

فإن قلت كما يقول سلامة موسى : إن في الحق أن تنفق المرأة على الرجل ، وأن تدفع له المهر ، ثم تساويه في الميراث ، قلنا : إذا تقرر هذا ، وأصبح أصلاً يعمل عليه بطل زواج كل الفقيرات ، وهن سواد النسوة ؛ إذ لا يملكن ما يمهرن به ، ولا ما يتنفقن منه ؛ وهذا ما يتحاهاه الإسلام ؛ لأن فيه فساد الاجتماع ، وضياح الجنسين جميعاً ، وهو مفضل بطبيعته القاهرة إلى جعل الزواج للساعة ، ولليوم ، وللوقت المحدود ، ولإيجاد لقطاء الشوارع بدلاً من أن يكون الزواج للعمر ، وللواجب ، ولتربية الرجل على احتمال المسؤولية الاجتماعية بإيجاد الأسرة ، وإنشائها ، والقيام عليها ، والسعي في مصالحها .

من هنا وجب أن يعكس القياس ؛ إذا أريد أن تستقيم النتيجة الاجتماعية التي هي في الغاية لا من حق الرجل ، ولا من حق المرأة ، بل من حق الأمة ؛ وما نساء الشوارع ، ونساء المعامل في أوربة إلا من نتائج ذلك النظام ، الذي جاء مقلوباً ، فهن غلطات البيوت المتخربة ، والمسؤولية المتهدمة ، وهن الواجبات التي ألغاهما الرجال عن أنفسهم ، فوقعوا حيث وقعت !

وإذا انزاحت مسؤولية المرأة عن الرجل ؛ انزاحت عنه مسؤولية النسل ، فأصبح لنفسه ، لا لأئمة ؛ ولو عم هذا ؛ لمسح الاجتماع ، وأسرع فيه الهرم ، وأتى عليه الضعف ، وأصبحت الحكومات هي التي تستولد الناس على الطريقة التي تستنتج بها البهائم ، وقد بدأ بعض كتاب أوربة يدعون حكوماتهم إلى هذا الذي ابتلوا به ، ولا يدرون سببه ، وما سببه إلا ما بيننا أنفأ .

ثم إن هناك حكمة سامية ، وهي : أن المرأة لا تدع نصف حقها في الميراث لأخيها يفضلها به - بعد الأصل الذي نبهنا إليه - إلا تعين بهذا العمل في البناء الاجتماعي ؛ إذ ترك ما تركه على أنه لامرأة أخرى ، هي زوج أخيها ، فتكون قد

أعانت أخاها على القيام بواجبه للأمة ، وأسدت للأمة عملاً آخر أسمى منه بتيسير زواج امرأة من النساء .

فأنت ترى : أنَّ مسألة الميراث هذه متغلغلة في مسائل كثيرة لا منفردة بنفسها ، وأنها أحكم الحكمة إذا أريدَ بالرجل رجلَ أمته ، وبالمرأة امرأة أمتها ، فأما إذا أريدَ رجلُ نفسه ، وامرأة نفسها ، وتقرَّر : أنَّ الاجتماع في نفسه حماقة ، وأنَّ الحكومة خرافة ، وأنَّ الأمة ضلالة ، فحينئذٍ لا تنقلب آية الميراث وحدها ، بل تنقلب الحقيقة .

وممَّا نعجب له : أنَّ سلامة موسى يتكلَّم في محاضراته كأنَّ كلَّ الوالدين ذو مالٍ ، وعقارٍ ، فنصف الأمة على هذا محرومٌ نصفَ حقِّه ، وكأنَّه لا يعرف أنَّ السَّواد الأعظم من النَّاس لا يترك ما يورث ، لا على الرُّبع ، ولا على النِّصف ؛ وأنَّ كثيراً ممَّن يموتون عن ميراثٍ لا يحيا ميراثهم إلاَّ أئاماً من بعدهم ، ثمَّ يذهب في الدُّيون ؛ إذ لا تركة مع دينٍ ، وكثيرون لا يُسَمِّنُ ميراثهم ولا يغني ، فلم تبقَ إلاَّ فئاتٌ معيّنة من كلِّ أمةٍ لا يجوز أن تنقلب من أجلها تلك الحكمة الاجتماعية التي هي من حظِّ الأمة كلّها لقيام بعض الأخلاق عليها ، كما بسطناه .

وممَّا تشمئزُّ له النفوس الكريمة قول المترجم في محاضراته : فلو كانت الفتيات يرثن مثل إخوانهنَّ الذُّكور ؛ لكان (في ثروتهنَّ) إغراءٌ للشُّبان على الزَّواج .

إنَّ الدِّين الإسلاميَّ لا يعرف مثل هذا الإسفاف في الخلق ، ولا يقُرُّه ، بل هو يهدمه هداماً ، ويوجب على كلِّ رجلٍ أن يحمل قسطه من المسؤولية ما دام مطيقاً ؛ إن كره ، أو رضي ، ولعمري ! إنَّ تلك الكلمة وحدها من كاتبها لهي أدلُّ من اسم المحلِّ على بضاعة المحلِّ .

كلمة مؤمنة

في ردّ كلمة كافرة^(١)

تلقيت كتاباً هذه نسخه :

أكتب إليك متعجلاً بعد أن قرأت : « كلمة كافرة » في كوكب الشرق الصادر مساء الجمعة ٢٧ من أكتوبر ، كتبها متصدّر من نوع قولهم : حبذا الإمارة ، ولو على الحجارة . . . وسمي نفسه « السيّد » فإن صدق فيما كتب صدق في هذه التسمية .

طعن في القرآن ، وكفر بفصاحته ، وفصل على آية من كلام الله جملة من أوضاع العرب ، فعقد فصله بعنوان « العثرات » على ذلك التفضيل ، كأن الآية عشرة من عثرات الكتاب يصحّحها ، ويقول فيها قوله في غلط الجرائد ، والناشئين في الكتابة ، وبرقع وجهه ، وجبن أن يستعلن ، فأعلن بزندقته : أنه حديث في الضلالة .

غلى الدّم في رأسي حيث رأيت الكاتب يلج في تفضيل قول العرب : « القتل أنفى للقتل » على قول الله تعالى في كتابه الحكيم : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ﴾ [البقرة : ١٧٩] . فذكرت هذه الآية القائلة : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ ﴾ [الأنعام : ١٢١] . وهذه الآية : ﴿ شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ ﴾ [الأنعام : ١١٢] . ثم هممت بالكتابة ، فاعترضني ذكرك ، فألقيت القلم ؛ لأتناوله بعد ذلك ، وأكتب به إليك .

ففي عنقك أمانة المسلمين جميعاً لتكتبن في الردّ على هذه الكلمة الكافرة لإظهار وجه الإعجاز في الآية الكريمة ، وأين يكون موقع الكلمة الجاهليّة منها ، فإن هذه زندقة إن تركت تأخذ مأخذها في الناس ؛ جعلت البرّ فاجراً ، وزادت

(١) البلاغ ، نوفمبر ، سنة (١٩١٢) ، وانظر « فترة جمام » من كتابنا : « حياة الرافعي » . (س) .

الفاجر فجوراً ﴿وَأَنفُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَّةً﴾ [الأنفال : ٢٥] .

واعلم : أنه لا عذر لك ! أقولها مخلصاً ، يملئها عليّ الحق الذي أعلم إيمانك به ، وتفانيك في إقراره ، والمدافعة عنه ، والدُّود عن آياته ، ثم أعلم : أنك ملجأ يعتصم به المؤمنون حين تناوشهم ذئاب الرندقة الأدبية التي جعلت همها أن تلغ ولوغها في البيان القرآني .

ولست أزيدك ، فإنّ موقعي هذا موقف المطالب بحقه ، وحق أصحابه من المؤمنين ، واذكر حديث رسول الله ﷺ : « من سئل علماً علمه ؛ فكتمه ، جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ! »^(١) ، أو كما قال .
والسلام عليكم .

م . م . ش

* * *

قرأت هذا الكتاب فاقشعر جسمي لوعيد النبي ﷺ ، وجعلت أردد الحديث الشريف ، أستكثر منه ، وأملأ نفسي بمعانيه ، وإنه ليكثر في كل مرة ، فإذا هو أبلغ تهكم بالعلماء المتجاهلين ، والجهلاء المتعالمين . وإذا هو يؤخذ من ظاهره : أن العالم الذي يكتم علمه النَّافع عن النَّاس يجيء يوم القيامة ملجماً ، ويؤخذ من باطنه : أن الجاهل الذي يبث جهله الضَّار في النَّاس يجيء يوم القيامة ملجماً مبرذعاً^(٢) . . . أي : فهذا ، وهذا كلاهما من حمير جهنم !

والتمستُ عدد « الكوكب » الذي فيه المقال ، وقرأته ، ولم أكن أصدّق : أن في العالم أديباً مميّزاً نفسه هذا الموضع من التَّصْفُح على كلام الله ، وأساء الأدب في وضع آية منه بين عشرات الكتاب ، فضلاً عن أن يسمو لتفضيل كلمة من كلام العرب على الآية ، فضلاً عن أن يلج في هذا التَّفضيل ، فضلاً عن أن يتهوَّس في هذه اللُّجاجة ؛ ولكن هذا قد كان ، ولا حول ولا قوّة إلا بالله !

ولعمري وعمر أبيك أيها القارئ ! لو أن كاتباً ذهب ، فأكل ، فخلط ،

(١) رواه أبو يعلى (٢٥٨٥) وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٦٣/١) .

(٢) « مبرذعاً » : المبرذع : المبردع ، وهو الحمار أو البغل ؛ الذي وضع عليه البردعة ؛ ليركب عليه ، كالسَّرج للفرس .

فتضلع ، فنام ، فاستثقل ، فحلم . . . أنه يتكلم في تفضيل كلمة العرب على تلك الآية ، واجتهد جهده وهو نائم ذاهب الوعي ، فلم يأل تخريفاً واستطالةً ، وأخذ عقله الباطن يكنس دماغه ، ويُخرج منه (الزبالة العقلية) ليلقيها في طريق النسيان ، أو في طريق الشيطان ؛ لما جاء في شأوه^(١) بأسخف ، ولا أبرد من مقالة « السيد » فسواء أوقع هذا التفضيل من جهة الهذيان ، والتخريف كما فعل كاتب النوم ، أم وقع من جهة الخلط ، والخط ، كما فعل كاتب الكوكب ، فهذا من هذا . طباق سخافة بسخافة .

نعم إن مقالة الكوكب أفضل من مقالة الكاتب الحالم . . . ولكن قليل الزيت في الزجاجة ؛ التي أهديت لجحا لا يعدُّ زيتاً ما دام هذا القليل يطفو على ملء الزجاجة من . . . من البول !

ولقد تنبأ القاضي الباقلاني قبل مئات السنين بمقالة الكوكب هذه ، فأسلفها الرد بقوله :

« فإن اشتبه على متأدب ، أو متشاعر ، أو ناشئ ، أو مرمد فصاحة القرآن ، وموقع بلاغته ، وعجيب براعته ، فما عليك منه ، إنما يخبر عن نفسه ، ويدل على عجزه ، ويبين عن جهله ، ويصرح بسخافة فهمه ، وركاكة عقله » ما علينا . . . يقول كاتب الكوكب بالنص :

قالت العرب قديماً في معنى القصاص : « القتل أنفى للقتل » ، ثم أقبل القرآن الكريم على آثار العرب (هكذا) فقال : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٩] وقد مضت سنة العلماء من أساطين البيان أن يعتقدوا الموازنة بين مقالة العرب هذه وبين الآية الحكيمة أيتها أشبه بالفصاحة ؟ (هكذا) ، ثم يخلصون منها إلى تقديم الآية ، والبيان القرآني . ثم قال : من رأي كاتب هذه الكلمة تقديم الكلمة العربية على الآية الغراء ، (اللهم غفراً) على تلج الصدر بإعجاز القرآن (كلمة للوقاية من الثيابة . وإلا فماذا بقي من الإعجاز ، وقد عجزت الآية ؟ زه زه يا رجل . . .) .

ثم قال : إن فيما تقدّم به الكلمة العربية على الآية الحكيمة (اللهم غفراً) مزايا

(١) « شأوه » : الشأو : الشوط ، والسبق ، والغاية ، والأمد .

ثلاثاً : أولى هذه المزايا الثلاث : هذا الإيجاز السّاحر فيها ؛ ذلك أنّ « القتل أنفى للقتل » ثلاث كلمات لا أكثر ، أمّا الآية فإنّها سبع كلمات (كذا) وعلى تلك فهي أقدم عهداً ، وأسبق ميلاداً من آية التّنزيل (تأمل) حاشا كلام الله القديم ، والإيجاز ميّزة آية ميّزة . الميّزة الثانية للكلمة : الاستقلال الكتابي ، وفقد التّعاقّد بينها وبين شيء آخر سابق عليها ، حتّى إنّ المتمثّل بها ، المستشهد يبتدئ بها حديثاً مستتمّاً ، ويختتمه في غير مزيد ولا فضل ، فلا يتوقّف ، ولا يستعين بغيرها ؛ أمّا الآية فإنّها منسوقة مع ما قبلها بالواو ، فهي متعاقدة مترابطة معه ، لا يتمثّل بها المتمثّل حتى يستعين بشيء سواها ، وليس الّذي يعتمد على غيره ، فلا يستقلّ كالّذي يعتمد على نفسه ، فيستقلّ . الميّزة الثالثة : أنّ الكلمة ليست متّصلة في آخرتها بفضل من القول تغني عنه ، على حين تتّصل الآية بما تغني عنه من القول . ويعتدّ كالفصل ، وهو كلمتا « يَتَأَوَّلِي الْأَلْبَابِ » و « لَمَلَكُكُمْ تَتَّقُونَ » ، وإن كان لا زيادة في القرآن ، ولا فضول .

ثمّ قال : إنّ مدرساً جاءه بالفصل ؛ الّذي عقده الإمام الشّيوطي في كتابه « الإتيقان » لتفضيل الآية على الكلمة ، وفيه قرابة خمسة وعشرين حجّة ، قال : إنّها انحطّت بعد أن رماها بنظره العالي إلى أربع « أمّا الباقيات فمن نسج الانتحال والتّزويد » قال : وأولاهما : أنّ الآية أوجز لفظاً ، والكتاب يرى الآية « سبع كلمات في تحديد ودقّة » قال : « إذا لقد بطلت حجّة الإيجاز في الآية » (اللهمّ غفرأ) قال : والثّانية : « أنّ في الكلمة العربيّة تكراراً لكلمة القتل سلمت الآية منه » وردّ الكاتب : أنّ هذا التّكرار « يتحلّل طلاوة ، ويقطر رقة » (قال) : وهذا فمي فيه طعم العسل (قلنا : وعليه الدُّباب يا سيّدنا . . !) والثّالثة : أنّ في الآية ذكراً للقصاص بلفظه على حين لا تذكر الكلمة إلا القتل وحده ، وليس كلّ قتل قصاصاً ، ودفع الكاتب هذا بأنّ الكلمة انطوت على قتلين أحدهما ينفي صاحبه « فذاك هو القصاص » قال : « إذا فالكلمة والآية في قصد القصاص يلتقيان فرسي رهان » والرّابعة : أنّ القصاص في الآية أعمّ يشمل القتل ، وغيره ، وأقرّ الكاتب أنّ للآية فضلاً عن الكلمة من هذه النّاحية ، ولكنّ الكلمة حكمة لا شريعة ، وهي من قضاء الجاهليّة ، فليس عليها أن تبين ما لم يعرفه العرب ولم يخلق بعد ، قال : إذا فليست الكلمة مقصرة عن بيان ؛ متبلدة عن إحسان .



هذا كلُّ مقاله بحروفه بعد تخليصه من الرِّكاكة ، والحشو ، وما لا طائل تحته . ونحن نستغفر الله ، ونستعينه ، ونقول قولنا ، ولكنَّا نقدِّم بين يدي ذلك مسألة : فمن أين للكاتب : أنَّ كلمة « القتل أنفى للقتل » ممَّا صحَّت نسبته إلى عرب الجاهليَّة ، وكيف له أن يثبت إسنادها إليهم ، وأن يؤثِّق هذا الإسناد حتَّى يستقيم قوله : إنَّ القرآن أقبل على آثار العرب ؟!

أنا أقرِّر : أنَّ هذه الكلمة مولَّدة ، وضعت بعد نزول القرآن الكريم وأخذت من الآية ؛ والتَّوليد بيِّنٌ فيها ، وأثر الصَّنعة ظاهرٌ عليها ، فعلى الكاتب أن يدفع هذا بما يثبت أنَّها ممَّا صحَّ نقله عن الجاهليَّة ، ولقد جاء أبو تمام بأبدع ، وأبلغ من هذه الكلمة في قوله :

وأخافكم كي تُغمدوا أسيافكم إنَّ الدَّمَّ المغبرَّ يحرسه الدَّمُّ
(الدَّمُّ يحرسه الدَّمُّ) هذه هي الصَّنعة ، وهذه هي البلاغة ، لا تلك ، ومع هذا فكلمة الشَّاعر مولَّدة من الآية ، يدُلُّ عليها البيت كلُّه ، وكأنَّ أبا تمام لم يكن سمع قولهم : « القتل أنفى للقتل » وأنا مستيقنٌ : أنَّ الكلمة لم تكن وضعت إلى يومئذٍ^(١) .

ولو أنَّ متمثلاً أراد أن يتمثَّل بقول أبي تمام ، فانتزع منه هذا المثل « الدَّمَّ يحرسه الدَّمُّ » أ يكون حتماً من الحتم أن يقال له : كلا يا هذا ! فإنَّ البيت سبع كلمات ، فلا يصحُّ انتزاع المثل منه ، ولا بدُّ من قراءة البيت بمصراعيه ، كما يقول كاتب الكوكب في الآية الكريمة ليزعم أنَّها لا تقابل الكلمة العربيَّة في الإيجاز ؟

إنَّ الَّذي في معاني الآية القرآنيَّة ممَّا ينظر إلى معنى قولهم : « القتل أنفى للقتل » كلمتان ليس غير ، وهما « القصاصُ حياةٌ » ؛ والمقابلة في المعاني المتماثلة إنَّما تكون بالألفاظ الَّتِي تؤدِّي هذه المعاني دون ما تعلَّقت به ، أو تعلَّقت بها ممَّا يصل المعنى بغيره ، أو يصل غيره به ؛ إذ الموازنة بين معنيين لا تكون إلا في صناعة تركيبهما . ويخيَّل إليَّ : أنَّ الكاتب يريد أن يقول : إنَّ باقي الآية الكريمة لغوٌ وحشوٌ ، فهو حميلة على الكلمتين : القصاصُ حياةٌ ، يريد أن يقولها ، ولكنَّه

(١) سبَّبت هذا بعدُ في تعليقي على هذه المقالة . (ع) .

غصَّ بها ، وإلا فلماذا يلجُ في أنه لا بدَّ في التَّمثيل ، أي : لا بدَّ في المقابلة ، من ردِّ الآية بالفاظها جميعاً ؟

فإذا قيل : إنه لا يجوز أن يتغيَّر الإعراب في الآية ، ويحب أن يكون المثل منتزعا منها على التَّلَاوة ، قلنا : فإنَّ ما يقابل الكلمة منها حيثنَّ هذا ﴿ في الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ﴾ وجملتها اثنا عشر حرفاً ، مع أنَّ الكلمة العربيَّة أربعة عشر ، فالإيجاز عند المقابلة هو في الآية دون الكلمة .

وأما قوله تعالى : ﴿ يَتَأَوَّلِي الْأَلْبَابَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٩] فلو كان الكاتب من أولي الألباب ؛ لفهمها ، وعرف موقعها ، وحكمتها ، وأنَّ إعجاز الآية لا يتمُّ إلا بها ؛ إذ أريد أن تكون معجزةً زمنيَّةً ، كما سنشير إليه ، ولكن أنَّى له وهو من الفنِّ البيانيِّ على هذا البعد السَّحيق ، لا يعلم أنَّ آيات القرآن الكريم كالزَّمن في نسقها : ما فيه من شيءٍ يظهره إلا ومن ورائه سرٌّ يحقِّقه .

ثمَّ إنَّ الإيجاز في الكلمة العربيَّة ليس من « الإيجاز السَّاحر » كما يصفه الكاتب ، بل هو عندنا من الإيجاز السَّاقط ؛ وليس من قبيل إيجاز الآية الكريمة ، ولا يتعلَّق به فضلاً عن أن يشبهه ؛ إذ لا بدَّ في فهم صيغة التَّفضيل من تقدير المفضل عليه ، فيكون المعنى « القتل أكثر نفعاً للقتل من كذا » ، فما هو هذا « الكذا » أيُّها الكاتب المتعثر ؟!

أليس تصوُّر معنى العبارة وإحضاره في الذَّهن قد أسقطها ، ونزل بها إلى الكلام السُّوقِيَّ المبتذل ، وأوقع فيها الاختلال ؟ وهل كانت إلا صناعةً شعريَّةً خياليَّةً ملفَّقةً ، كما أومأنا إلى ذلك آنفاً ، حتَّى إذا أجريتها على منهجها من العربيَّة ؛ رأيتها في طريقة هذا الكلام العربيِّ الأمريكيِّ ، كقول القائل : « الفرح أعظم من الشَّرح » ، « الحياة هي التي تعطي للحياة » . . . ؟

بهذا الرَّد الموجز بطلت الميِّزات الثلاث ؛ التي زعمها الكاتب لتلك الكلمة ، وإنَّ الكلمة نفسها لتبرأ إلى الله من أن تكون لها على الآية ميزةٌ واحدةٌ فضلاً عن ثلاث .

ولنفرض « فرضاً » : أنَّ الكلمة وثيقة الإسناد إلى عرب الجاهليَّة ، وأنَّها في بيانهم ، فما الَّذي فيها ؟

١ - إنها تشبه قول من يقول لك : إن قتل خصمك ؛ لم يقتلك . وهل هذا إلا هذا ؟ وهل هو إلا بلاغة من الهذيان ؟

٢ - إنها تشبه أن تكون لغة قاطع طريق عارم^(١) ، يتوثب على الحلال ، والحرام ، لا يخرج لشأنه إلا مقررأ في نفسه : أنه إما قاتل ، أو مقتول ، ولذلك تكرر فيها القتل على طرفيها ، فهو من أشنع التكرار ، وأفظعه .

٣ - إن فيها الجهل ، والظلم ، والهمجية ؛ إذ كان من شأن العرب ألا تسلم القبيلة العزيزة قاتلاً منها ، بل تحميه ، وتمنعه ، فتقلب القبيلة كلها قاتلة بهذه العصبية ؛ فمن ثم لا يتفي عار القتل عن قبيلة المقتول إلا الحرب ، والاستتصال قتلاً قتلاً ، وأكل الحياة للحياة ، فهذا من معاني الكلمة : أي القتل أنفى لعار القتل ، فلا قصاص ، ولا قضاء ، كما يزعم الكاتب .

٤ - إن القتل في هذه الكلمة لا يمكن أن يخصص بمعنى القصاص إلا إذا خصصته الآية ، فيجيء مقترناً بها ، فهو مفتقر إليها في هذا المعنى ، وهي تلبسه الإنسانية ، كما ترى ، ولن يدخله العقل إلا من معانيها ؛ وهذا وحده إعجاز في الآية ، وعجز من الكلمة .

* * *

وقبل أن نبين وجوه الإعجاز في الآية الكريمة ، ونستخرج أسرارها نقول لهذا الطفيلي : إنه ليس كل من استطاع أن يطير في الجو ورقة في قصبه في خيط ؛ جاز له أن يقول في تفضيل ورقته على منطاد زبلين ، وأن فيما تتقدم به على المنطاد الكريم ميزات ثلاثاً : الدليل ، والورق الملون ، والخيط .

يقول الله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ﴾ [البقرة : ١٧٩] :

١ - بدأ الآية بقوله : ﴿ وَلَكُمْ ﴾ وهذا قيد يجعل هذه الآية خاصة بالإنسانية المؤمنة ؛ التي تطلب كمالها في الإيمان ، وتلتبس في كمالها بنظام النفس ، وتقرر نظام النفس بنظام الحياة ، فإذا لم يكن هذا متحققاً في الناس فلا حياة في

القصاص ، بل تصلح حينئذ كلمة الهمجية : القتل أنفى للقتل ، أي : اقتلوا أعداءكم ولا تدعوا منهم أحداً ، فهذا هو الذي يقيقكم أحياء ، وينفي عنكم القتل ، فالآية الكريمة بدلالة كلمتها الأولى موجهة إلى الإنسانية العالية ، لتوجه هذه الإنسانية في بعض معانيها إلى حقيقة من حقائق الحياة .

٢ - قال ﴿ في الْقصاص ﴾ ولم يقل : في القتل ، فقيده بهذه الصيغة التي تدل على أنه جزاء ومواخذة ، فلا يمكن أن تكون منه المباداة بالعدوان ، ولا أن يكون منه ما يخرج عن قدر المجازاة قل أو كثر .

٣ - تفيد هذه الكلمة ﴿ الْقصاص ﴾ بصيغتها (صيغة المفاعلة) ما يشعر بوجوب التحقيق ، وتمكين القاتل من المنازعة ، والدفاع ، وألا يكون قصاص إلا باستحقاق ، وعدل ، ولذا لم يأت بالكلمة من اقتصر مع أنها أكثر استعمالاً لأن الاقتصاص شريعة الفرد ، والقصاص شريعة المجتمع .

٤ - من إعجاز لفظة ﴿ الْقصاص ﴾ هذه : أن الله تعالى سمى بها قتل القاتل فلم يسمه قتلاً كما فعلت الكلمة العربية ؛ لأن أحد القتلين هو جريمة ، واعتداء فنزه سبحانه العدل الشرعي حتى شبهه بلفظ الجريمة ، وهذا منتهى السمو الأدبي في التعبير .

٥ - ومن إعجاز هذه اللفظة : أنها باختيارها دون كلمة القتل تشير إلى أنه سيأتي في عصور الإنسانية العالمة المتحضرة عصر لا يرى فيه قتل القاتل بجنايته إلا شراً من قتل المقتول ؛ لأن المقتول يهلك بأسباب كثيرة مختلفة ، على حين أن أخذ القاتل لقتله ليس فيه إلا نية قتله ، فعبرت الآية باللغة التي تلائم هذا العصر القانوني الفلسفي ، وجاءت بالكلمة التي لن تجد في هذه اللغة ما يجزئ عنها في الاتساع لكل ما يراد بها من فلسفة العقوبة .

٦ - ومن إعجاز اللفظة أنها كذلك تحمل كل ضروب القصاص من القتل فما دونه ، وعجيب أن تكون بهذا الإطلاق مع تقييدها بالقيود التي مرّت بك ، فهذا بذلك لغة شريعة إلهية على الحقيقة ، في حين أن كلمة القتل في المثل العربي تنطق في صراحة : أنها لغة الغريزة البشرية بأقبح معانيها ، ولذلك كان تكرارها في المثل كتكرار الغلطة ، فالآية بلفظة ﴿ الْقصاص ﴾ تضعك أمام الألوهية بعدلها وكمالها ، والمثل بلفظة (القتل) يضعك أمام البشرية بنقصها ، وظلمها .

٧ - ولا تنس : أنَّ التعبير بالقصاص تعبيرٌ يدع الإنسانية محلّها ؛ إذا هي تخلّصت من وحشيتها الأولى ، وجاهليّتها القديمة ، فيشمل القصاص أخذ الدّية ، والعفو ، وغيرهما ، أمّا المثل فليس فيه إلا حالة واحدة بعينها كأنه وحشٌ ليس من طبعه إلا أن يفترس .

٨ - جاءت لفظة القصاص معرّفة بأداة التعريف ، لتدلّ على أنّه مقيدٌ بقيوده الكثيرة ؛ إذ هو في الحقيقة قوّة من قوى التدبير الإنسانيّة ، فلا تصلح الإنسانيّة بغير تقييدها .

٩ - جاءت كلمة (حياة) منوّنة ؛ لتدلّ على أنّ هنا ليست حياةً بعينها ، مقيدةٌ بإصلاح معيّن ، فقد يكون في القصاص حياةً اجتماعيّةً ، وقد يكون فيه حياةً سياسيّةً ، وقد تكون الحياة أدبيّةً ، وقد تعظم في بعض الأحوال عن أن تكون حياةً .

١٠ - إنَّ لفظ (حياة) هو في حقيقته الفلسفيّة أعمُّ من التعبير (بنفي القتل) لأنّ نفي القتل إنّما هو حياةٌ واحدة ، أي : ترك الرّوح في الجسم ، فلا يحتمل شيئاً من المعاني السّامية ، وليس فيه غير هذا المعنى الطّبيعيّ السّاذج ، وتعبير الكلمة العربيّة عن الحياة (بنفي القتل) تعبيرٌ غليظٌ عامّيٌ يدلّ على جهلٍ مطبقٍ ، لا محلّ فيه لعلم ، ولا تفكير ، كالذي يقول لك : إنّ الحرارة هي نفي البرودة .

١١ - جعلُ نتيجة القتل حياةً تعبيرٌ من أعجب ما في الشّعْر يسمو إلى الغاية من الخيال ، ولكن أعجب ما فيه : أنّه ليس خيالاً ، بل يتحوّل إلى تعبيرٍ علميٍّ يسمو إلى الغاية من الدّقّة ، كأنه يقول بلسان العلم : في نوعٍ من سلب الحياة نوعٌ من الحياة .

١٢ - فإذا تأملت ما تقدّم ، وأنعمت فيه^(١) تحقّقت : أنّ الآية الكريمة لا يتمُّ إعجازها إلا بما تمّت به من قوله ﴿يَتَأُولَى الْآلِبَابِ﴾ فهذا نداءٌ عجيبٌ يسجد له من يفهمه ؛ إذ هو موجّهٌ للعرب في ظاهره على قدر ما بلغوا من معاني اللّب ، ولكنّه في حقيقته موجّهٌ لإقامة البرهان على طائفةٍ من فلاسفة القانون ، والاجتماع ، هم هؤلاء الذين يرون إجرام المجرم شذوذاً في التّركيب العصبيّ ، أو وراثته محتومةً ، أو حالةً نفسيّةً قاهرةً ، إلى ما يجري هذا المجرى ، فمن ثمّ يرون أن لا عقاب على

(١) « أنعمت فيه » : أنعم النّظر في الأمر : أطال الفكرة فيه .

جريمة ؛ لأنَّ المجرم عندهم مريضٌ له حكم المرضى ؛ وهذه فلسفةٌ تحتملها الأدمغة ، والكتب ، وهو تحوُّل القلب إلى مصلحة الفرد وتصرفه عن مصلحة المجتمع ، فنبَّههم الله إلى ألبابهم دون عقولهم ، كأنَّه يقرِّر لهم : أنَّ حقيقة العلم ليست بالعقل ، والرأي ، بل هي قبل ذلك باللُّب والبصيرة ، وفلسفة اللُّب هذه هي آخر ما انتهت إليه فلسفة الدُّنيا .

١٣ - وانتهت الآية بقوله تعالى : ﴿ لَمَّا كُمُ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٩] وهي كلمة من لغة كلِّ زمنٍ ، ومعناها في زمننا نحن : يا أولي الألباب ! إنَّه برهان الحياة في حكمة القصاص تسوقه لكم ، لعلَّكم تتَّقون على الحياة الاجتماعية عاقبة خلافه ، فاجعلوا وجهتكم إلى وقاية المجتمع ، لا إلى وقاية الفرد .

* * *

وبعد ؛ فإذا كان في الآية الكريمة - ما رأيت - ثلاثة عشر وجهاً من وجوه البيان المعجز ، فمعنى ذلك من ناحية أخرى : أنَّها أسقطت الكلمة العربية ثلاث عشرة مرَّةً .

* * *

القتل أنفى للقتل

ليست مترجمة

بعد أن نشرت مقالة (الكلمة المؤمنة) في (البلاغ) ، كتب أديب فلسطين الأستاذ إسعاف النشاشيبي : إنَّ هذه الكلمة مترجمة عن الفارسيَّة ، وقد نقلها الثَّعالبيُّ في كتابه (الإيجاز ، والإعجاز) ، فنشرنا في البلاغ هذا التَّعليق :

قال الأستاذ الكبير محمد إسعاف النشاشيبي في كلمته للبلاغ : إنَّ عبارة « القتل أنفى للقتل » ليست بعربيَّة ، ولا مولدَّة ، بل هي مترجمة ؛ أي فهي مطموسة الوجه من كونها أعجميَّة وقع الخطأ في نقلها إلى العربيَّة فكانت غلطة من جهتين .

وإنَّه ليسزني أن تكون فوق ذلك زنجيَّة نقلت إلى المالطيَّة ، ثمَّ ترجمت إلى العربيَّة ، فتكون غلطة من أربع جهات ، لا من جهتين فقط ، ولكن هذه الكلمة لم يشر إلى أصلها غير (الثَّعالبي) وهو مع ذلك لم يقطع فيها برأي ، بل أشار إلى ترجمتها في صيغة من صيغ التَّمريض المعروفة عند الرُّواة فقال : « يحكى : أنَّ فيما ترجم عن أزدشير . . . » و (يحكى) هذه ليست نصّاً في باب الرُّواية وقد يكون هذا الإمام اتقى الله ، فابتعد بالكلمة ، وطوّح بها إلى ما وراء بلاد العرب ، أو تكون الكلمة ألقيت إليه على أنَّها مشتبة في نسبتها ، ولو كانت العبارة مترجمة ، لتناقلها الأئمَّة معروّة إلى قائلها ، أو لغتها ؛ التي قيلت فيها .

ولقد ذكرها العسكريُّ في كتابه (الصَّناعتين) على أنَّها (من قولهم) أي : العرب ، أو المولدين ، ونقلها الرَّاзи في تفسيره ، فقال : إنَّ للعرب في هذا المعنى كلمات ، منها : « قتل البعض إحياءً للجميع » وأحسنها : « القتل أنفى للقتل » وكذلك جاء بها ابن الأثير في كتاب « المثل السائر » ولم يغزها ، وقال مفسِّر الأندلس أبو حيَّان في تفسيره : إنَّها تروى برواية أخرى ، وهي : « القتل أوقى للقتل » ، وكلُّ ذلك صريح في أنَّ خبر التَّرجمة قد انفرد به الثَّعالبيُّ .

ولا يقوم الدَّلِيل على ترجمتها إلا بظهور أصلها الفارسيِّ ، فإنَّ كان علم ذلك عند أحدٍ فليتفضَّل به مشكوراً مأجوراً .

(تنبيه) نشرنا هذه الكلمة ، ومضت بعدها سنوات ، ولم يقف أحدٌ على أنَّ للعبارة أصلاً فارسياً ، فلم يبقَ عندنا ريبٌ أنَّها من صنيع بعض الزنادقة ، وقد ولَّدها من الآية الكريمة ؛ ليُجرِّها في مجرى المعارضة ، وقد كتب الأستاذ الكبير عبد القادر حمزة صاحب جريدة (البلاغ) : أنَّ تلك العبارة حكمةٌ مصريةٌ قديمةٌ ، ولا نمنع أن يكون هذا ، فإنَّ بعض الحُكَمَ ممَّا تتوارد عليه العقول الإنسانيَّة الثَّابِغة ؛ إذ كانت الطَّبِيعَةُ البشريَّة كأنَّها تُملِئُ ، غير أنَّ العبارة ليست في كلام الجاهليَّة القديمة ، ولا الحديثة ، وألفاظ المصريَّة غير ألفاظ العربيَّة ، فلم يبقَ إلا توارد الخواطر . والله أعلم .

* * *

القتل أنفى للقتل

ليست جاهليّة

وبعد كلمتنا تلك عن الترجمة نشر أديب في البلاغ : أن الكلمة جاهليّة ، فتعقّبناه بهذا التعلّيق :

أثبت الأستاذ عبد العزيز الأزهرّي فيما نشره البلاغ : أن هذه الكلمة عربيّة في دعواه ، واحتجّ لذلك بحجج ، أقواها زعمه « أنها وردت بين ثنايا عهد القضاء ؛ الذي بعث به سيّدنا عمر إلى أبي موسى الأشعريّ ، ولا ندرى أين وجد الكاتب كلمة « القتل » فضلاً عن « القتل أنفى للقتل » - في ذلك العهد المشهور المحفوظ ، رواه الجاحظ في (البيان ، والتبيين) ، وجاء به المبرّد في الكامل ، ونقله ابن قتيبة في عيون الأخبار ، وأورده ابن عبد ربه في العقد الفريد ، وساقه القاضي الباقلانيّ في الإعجاز ؛ وفي كلّ هذه الروايات الموثقة لم تأت الكلمة في قول عمر ، بل لا محلّ لها في سياقه ، وإنما جاء قوله : « فإن أحضر بينة ؛ أخذت له بحقه ، وإلا وجهت عليه القضاء ؛ فإنّ ذلك أنفى للشك » .

أمّا سائر حجج الكاتب ؛ فلا وزن لها في باب الرواية التّاريخيّة ، وقد أصبح عليها سافلها ، كما رأيت .

والذي أنا واثق منه : أن الكلمة لم تعرف في العربيّة إلى أواخر القرن الثّالث من الهجرة ، وهذا الإمام الجاحظ يقول في موضع من كتابه (البيان والتبيين) في شرح قول عليّ كرم الله وجهه : « بقيّة السّيف أنمى عدداً ، وأكثر ولداً » ما نصّه : ووجد النّاس ذلك بالعيان للذي صار إليه ولده من نهك السّيف ، وكثرة الذرء ، وكرم النّجل ؛ قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَكُونُ الْآلِيبُ ﴾ [البقرة : ١٧٩] وقال بعض الحكماء : قتل البعض إحياء للجميع .

ولم يرد الجاحظ على هذا ، ولو كانت الكلمة معروفة يومئذ ؛ لما فاتته ، كما هو صنيعه في كتبه^(١) ، خصوصاً ، وهي أوجز ، وأعذب ممّا نسب له لبعض

(١) أورد الجاحظ الآية الكريمة في الجزء الثاني من كتابه « الحيوان » صفحة (٣١) ثمّ قال : إلى هذا المعنى رجع قول الحكيم الأول : قتل البعض إحياء للجميع . وهذا إلى =

الحكماء ؛ وهذه العبارة الأخيرة (قتل البعض . . .) هي التي زعم الرّازي في تفسيره : أنها للعرب . . . فلا عبرة في هذا الباب بكلام المفسرين ، ولا المتأخرين من علماء البلاغة ، وإنما الشأن للتحقيق التاريخي .

ونصّ الجاحظ في كتاب « حجج النبوة » على أن قوماً منهم ابن أبي العوجاء ، وإسحاق بن طالوت ، والثّعمان بن المنذر « وأشباههم من الأرجاس الذين استبدلوا بالعزّ ذلاً ، وبالإيمان كفرأ ، وبالسّعادة شقوة ، وبالحجّة شبهة ، كانوا يصنعون الآثار ، ويولدون الأخبار ، ويثبونها في الأنصار ، ويطعنون بها على القرآن » ؛ فهذا عندنا من ذاك .

وإن لم ينهض الدليل القاطع على أن الكلمة مترجمة عن الفارسيّة بظهور أصلها في تلك اللّغة ، ورجوعه إلى ما قبل الإسلام ، فهي ولا ريب ممّا وضع على طريقة ابن الرّاوندي الرّنديق الملحد ؛ الذي كان في منتصف القرن الثالث ، وألف في الطعن على القرآن ، وقال في كتابه : « الزمردة » : « إنّنا نجد في كلام أكثم بن صيفي شيئاً أحسن من : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ [الكوثر : ١] . فكأنّ واضع الكلمة يقول على هذه الطّريقة : « إنّنا نجد في كلام العرب شيئاً أبلغ من : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ﴾ [البقرة : ١٧٩] » .

وهؤلاء المتطرّفون على القرآن الكريم إنّما يريدون بما يصنعونه من مثل هذه الكلمة أن يوجدوا للعامة ، وأشباههم من الأحداث ، والأغرار ، وأهل الزّيف ، والضّعفاء في العلم ؛ سبيلاً إلى القول في نقض الإعجاز ، ومساغاً إلى التّهمة ، في أن القرآن تنزيل ؛ والخطأ في مثل هذا يتجاوز معنى الخطأ في البيان إلى معنى الكفر في الدّين ، وذلك ما يرمون إليه ؛ وهذه بعينها هي طريقة المبشرين اليوم ؛ فكأنّ إبليس من عهد أولئك الزّنادقة إلى عهد المبشرين لم يستطع أن يتغيّر ؛ ولا أن يكون . . . أن يكون مجدّداً .

* * *

تمّ الجزء الثالث من : وحي القلم ، وبه تمّ الكتاب

* * *

= ما تقدّم هو نصّ على أن الجاحظ لم يسمع هذه الكلمة ، ولم يعرفها ، وقد توفي الجاحظ سنة (٢٥٥) للهجرة ، وألف كتابه « الحيوان » في آخر عمره ، وهو مفلوج ، فلم تكن الكلمة معروفة إلى ذلك العهد ، لا في الرّواية ، ولا في التّرجمة ، مع انتهاء زمن الرّواية ، واستبحار التّرجمة عن الفارسيّة . (ع) .

فهرس موضوعات الجزء الأول

الموضوع	الصفحة
كلمات من نور	٤
بين يدي الكتاب	٥
قالوا في الرافعي	٨
مصطفى صادق الرافعي	١١
منهج الرافعي في الكتابة	١٣
وحي القلم بقلم الدكتور عبد الوهاب عزام	١٨
دعوة الأستاذ الإمام لمؤلف وحي القلم	٢٤
نص كتاب الأستاذ الإمام	٢٥
تصدير محمد سعيد العريان	٢٦
صدر الكتاب (البيان)	٣٠
اليامتان	٣٣
اجتلاء العيد	٤٦
المعنى السياسي في العيد	٥١
الربيع	٥٣
عرش الورد	٥٧
أيها البحر	٦١
في الربيع الأزرق	٦٥
حديث قَطِين	٧٠
بين خروفين	٧٨
الطفولتان	٨٩
أحلام في الشارع	٩٨
أحلام في قصر	١٠٦
بنت الباشا	١١٢
ورقة ورد	١١٩
سمو الحب	١٢٤
قصة زواج وفلسفة المهر	١٣٥

الموضوع	الصفحة
ذيل القصة وفلسفة المال	١٤٧
زوجة إمام - ١	١٦٧
زوجة إمام « بقية الخبر » - ٢	١٧٥
قبح جميل	١٧٥
الطائشة - ١	١٨٦
الطائشة - ٢	١٩٦
دموع من رسائل الطائشة	٢٠٥
فلسفة الطائشة	٢١١
تربية لؤلؤية	٢٢٠
س. أ. ع	٢٢٩
استنوق الجمل	٢٣٨
أرملة حكومة	٢٤٥
رؤيا في السماء	٢٥٣
بتته الصغيرة - ١	٢٦١
بتته الصغيرة - ٢	٢٧٠
الأجنبية	٢٧٩
لحوم البحر « قصيدة مترجمة عن الشيطان »	٢٨٩
احلري « قصيدة مترجمة عن الملك »	٢٩٥
الجمال البائس - ١	٣٠١
الجمال البائس - ٢	٣٠٨
الجمال البائس - ٣	٣١٥
الجمال البائس - ٤	٣٢٣
الجمال البائس - ٥	٣٣٠
عربة اللقطاء	٣٣٩
الله أكبر	٣٤٨
في اللهب ولا تحترق	٣٥٥
المشكلة - ١	٣٦١
المشكلة - ٢	٣٦٩
المشكلة - ٣	٣٧٦
المشكلة - ٤	٣٨٤

فهرس موضوعات الجزء الثاني

الموضوع	الصفحة
الإشراق الإلهي وفلسفة الإسلام	٣٩٣
حقيقة المسلم	٤٠٠
وحي الهجرة	٤٠٦
فلسفة قصة	٤١٢
فوق الآدمية (الإسراء والمعراج)	٤١٩
الإنسانية العليا	٤٢٧
سمو الفقر في المصلح الاجتماعي الأعظم (١)	٤٣٥
سمو الفقر في المصلح الاجتماعي الأعظم (٢)	٤٤١
درس من النبوة	٤٤٨
شهر للثورة (فلسفة الصيام)	٤٥٥
ثبات الأخلاق	٤٦٢
قلت لنفسي ... وقالت لي	٤٦٨
الانتحار (١)	٤٧٦
الانتحار (٢)	٤٨٦
الانتحار (٣)	٤٩٥
الانتحار (٤)	٥٠٤
الانتحار (٥)	٥١٢
الانتحار (٦) تنمة	٥٢٢
وحي القبور	٥٣١
عروس تزفت إلى قبرها	٥٣٥
موت أم	٥٤٠
قصة أب	٥٤٥
السمة (١)	٥٥١
الزاهدان (٢)	٥٦٠
إبليس يعلم (٣)	٥٦٧
الدنيا والدرهم (٤)	٥٧٤
دعابة إبليس	٥٨٠
الشیطان	٥٨٨

الموضوع	الصفحة
تاريخ يتكلم	٥٩٩
كُفر الذبابة	٦١٠
يا شباب العرب !	٦١٩
لو ... !	٦٢٣
أيها المسلمون !	٦٢٩
قصة الأيدي المتوضئة	٦٣٣
نجوى التمثال	٦٤٠
فاتح الجو المصري	٦٤٣
أجنحة المدافع المصرية	٦٤٧
أحاديث الباشا الطماطم السياسي (١)	٦٥١
البك والباشا (٢)	٦٥٥
ساكنو الثياب (٣)	٦٥٩
الأخلاق المحاربة (٤)	٦٦٣
خضع يخضع ... (٥)	٦٦٧
فلتتعصب ... (٦)	٦٧١
وزن الماضي (٧)	٦٧٦
المعجم السياسي (٨)	٦٨٠
اللسان المرقع (٩)	٦٨٤
سر القبة (١٠)	٦٨٧
سعد زغلول (١١)	٦٩١
حماسة الشعب (١٢)	٦٩٤
الجمهور (١٣)	٦٩٨
المجنون (١)	٧٠٣
المجنون (٢)	٧١١
المجنون (٣)	٧١٩
المجنون (٤)	٧٢٨
المجنون (٥)	٧٣٧
المجنون (٦) تنمة	٧٤٦

فهرس موضوعات الجزء الثالث

الموضوع	الصفحة
السُّمُوُّ الرُّوحِيُّ الأعظم	٧٥٩
قرآن الفجر	٧٨٣
اللُّغَةُ والدِّين والعادات	٧٨٧
تجديد الإسلام	٧٩٣
الأسد	٨٠٠
أمراء للبيع	٨٠٧
العجوزان - ١	٨١٤
العجوزان - ٢	٨٢٠
العجوزان - ٣	٨٢٦
العجوزان - ٤ -- تَمَّة	٨٣٢
السُّطْر الأخير من القِصَّة	٨٤٠
عاصفة القدر	٨٤٨
القلب المسكين - ١	٨٥٩
القلب المسكين - ٢	٨٦٥
القلب المسكين - ٣	٨٧٠
القلب المسكين - ٤	٨٧٦
القلب المسكين - ٥	٨٨١
القلب المسكين - ٦	٨٨٧
القلب المسكين - ٧	٨٩٣
القلب المسكين - ٨	٨٩٨
القلب المسكين - ٩ -- تَمَّة	٩٠٧
انتصار الحب	٩١٣
قنبلة بالبارود لا بالماء المقطَّر	٩١٧
شيطان وشيطانة	٩٢١
نهضة الأقطار العربيَّة	٩٢٨
لا تجني الصحافة على الأدب	٩٣٤
صعاليك الصَّحافة - ١	٩٤٢

الموضوع	الصفحة
صعاليك الصّحافة - ٢ -	٩٤٧
صعاليك الصّحافة - ٣ -	٩٥٢
صعاليك الصّحافة - ٤ - - تنمّة -	٩٥٨
أبو حنيفة ولكن بغير فقه	٩٦٤
الأدب والأديب	٩٦٩
سرّ الثّبوغ في الأدب	٩٧٩
نقد الشّعر وفلسفته	٩٩٢
فيلسوف وفلاسفة	١٠٠٤
شيطاني وشيطان طاغور	١٠٠٨
فلسفة القصّة	١٠١٤
شعر صبري	١٠١٦
حافظ إبراهيم	١٠٢٨
كلمات عن حافظ	١٠٤٣
شوقي	١٠٥٣
بعد شوقي	١٠٧٢
الشعر العربي في خمسين سنة	١٠٧٨
صُرُوف اللّغويّ	١٠٩١
الشيخ الخضري	١١٠١
رأي جديد في كتب الأدب القديمة	١١٠٧
أمير الشّعر في العصر القديم	١١١٤
البؤساء	١١١٩
الملاح النائه	١١٢٢
المقتطف والمتنبّي	١١٢٨
محمد : لتوفيق الحكيم	١١٣١
ديوان الأعشاب	١١٣٣
النّجاح وكتاب « سرّ النّجاح »	١١٣٨
أبو تمام الشّاعر	١١٤١
القديم والجديد	١١٤٧
المرأة والميراث	١١٥٢
كلمة مؤمنة في ردّ كلمة كافرة	١١٥٦
القتل أنفى للقتل : ليست مترجمة	١١٦٦

الموضوع	الصفحة
القتل أنفى للقتل : ليست جاهليّة	١١٦٨
فهرس موضوعات الجزء الأول	١١٧٠
فهرس موضوعات الجزء الثاني	١١٧٢
فهرس موضوعات الجزء الثالث	١١٧٤

* * *